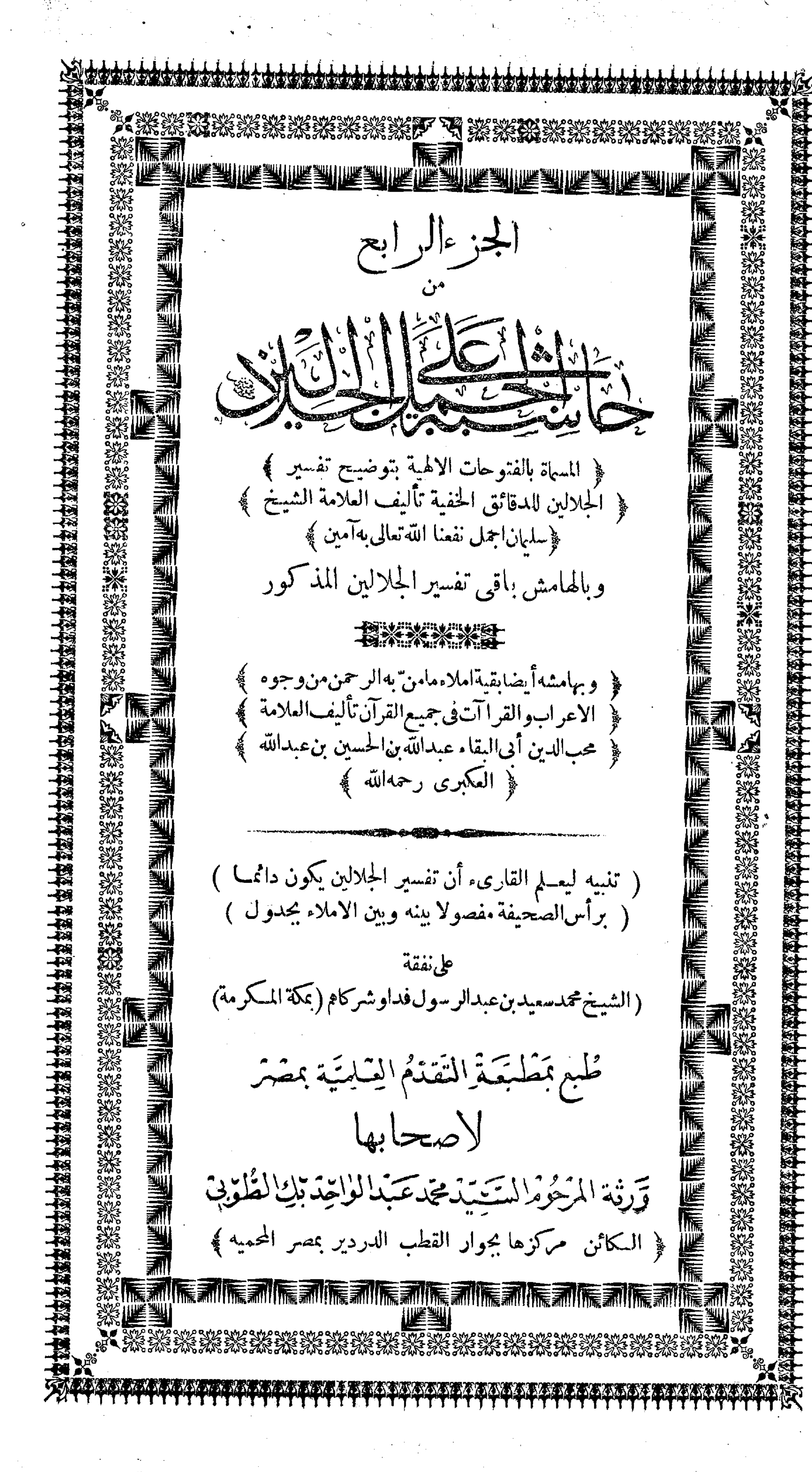


الجزء الرابع

من

حاشية الجمل على الجلالين

﴿ المسماة بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير ﴾
﴿ الجلالين للدقائق الخفية تأليف العلامة الشيخ ﴾
﴿ سليمان الجمل نفعنا الله تعالى به آمين ﴾

وبالهامش باقي تفسير الجلالين المذكور

﴿ وبهامشه أيضا بقية املاء مامن به الرحمن من وجوه ﴾
﴿ الاعراب والقراآت في جميع القرآن تأليف العلامة ﴾
﴿ محب الدين أبي البقاء عبدالله بن الحسين بن عبدالله ﴾
﴿ العكبري رحمه الله ﴾

(تنبيه ليعلم القارىء أن تفسير الجلالين يكون دائما)
(برأس الصحيفة مفصولا بينه وبين الاملاء بجدول)

على نفقة

(الشيخ محمد سعيد بن عبد الرسول فداو شركاه (بمكة المكرمة)

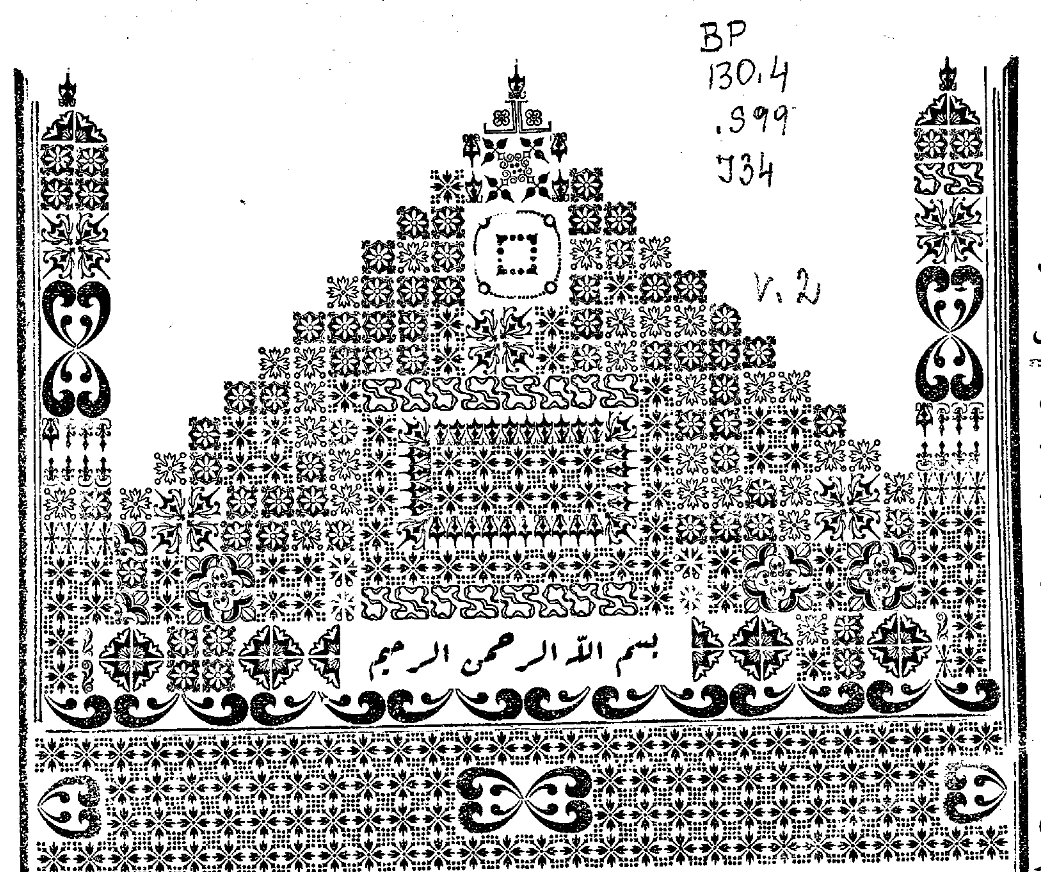
طبع بمطبعة التقدم العلمية بمصر

لاصحابها

ورثة المرحوم السيد محمد عبد الواحد بك الطوبى

﴿ الكائن مركزها بجوار القطب الدردير بمصر المحميه ﴾





الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين * وبه نستعين

(سورة غافر)

وتسمى سورة المؤمن وسورة الطول وفى مسند الدارمى عن سعد بن ابراهيم قال كانت الحواميم تسمى العرائس وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحواميم ديباج القرآن وعن ابن مسعود آل حم ديباج القرآن وقال الجوهرى وأبو عبيد وآل حم سور فى القرآن فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب وقال أبو عبيدة الحواميم سور فى القرآن على غير قياس قال والاولى أن تجمع بذوات حم وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لكل شىء ثمرة وان ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات حسان مخصبات متجاورات من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليقرأ الحواميم وقال النبى صلى الله عليه وسلم مثل الحواميم فى القرآن كمثل الحبرات فى الثياب ذكرهما الثعلبى اه قرطبى وعن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم لكل شىء لباب ولباب القرآن الحواميم اه خازن وقال صلى الله عليه وسلم الحواميم سبع وأبواب النار سبع جهنم والحطمة ولظى والسعير وسقر والهاوية والجحيم تجىء كل حم منهن يوم القيامة على باب من هذه الابواب فتقول لايدخل النار من كان يؤمن بى ويقرأنى اه خطيب فتلخص من مجموع هذه الاخبار أن هذه السور السبع تسمى الحواميم وتسمى آل حم وتسمى ذوات حم فلها جموع ثلاثة خلافا لمن أنكر الاول منها تأمل (قوله مكية) وكذا بقية الحواميم مكيات (قوله الآيتين) أولاهما ان الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم ان فى صدورهم الخ والثانية لخلق السموات والارض الخ هذا هو المراد بالآيتين كما نص عليه السيوطى فى الاتقان وفى لب الاصول فى أسباب النزول ومنه تعلم أن عبارة الشارح سقط منها لفظة ان ولعل السقط من قلم الناسخ فصواب العبارة ان الذين يجادلون الخ كما عبر به غيره اه شيخنا (قوله خمس

*(سورة غافر مكية الا الذين يجادلون الآيتين خمس

قوله تعالى (كل) أى كل واحد منهما أومنها ويعود الى الليل والنهار والشمس والقمر و (يسبحون) خبر كل على المعنى لان كل واحد منها اذا سبح فكلها تسبح وقيل يسبحون على هذا الوجه حال والخبر فى فلك وقيل التقدير كلها والخبر يسبحون وأتى بضمير الجمع على معنى كل وذكره كضمير من يعقل لانه وصفها بالسباحة وهى من صفات من يعقل قوله تعالى (أفأن مت) قد ذكر فى قوله تعالى وما محمد الا رسول قوله تعالى (فتنة) مصدر مفعول له أو فى موضع الحال اى فاتنين أو على المصدر بمعنى نبلوكم أى نفتنكم بهما فتنة قوله تعالى (الاهزوا) اى مهزوا به وهو مفعول ثان وأعاد ذكرهم توكيدا قوله تعالى (من عجل) فى موضع نصب بخلق على المجاز كما تقول خلق من طين وقيل هو حال اى عجلا وجواب لو محذوف و (حين) مفعول به

وثمانون آية) وقيل ثنتان وثمانون آية اه قرطبي (قوله حم) العامة على سكون الميم كسائر الحروف المقطعة وقرأ الزهري برفع الميم على أنها خبر مبتدا مضمر أو مبتدأ مضمر أو مبتدأ والخبر ما بعدها وابن أبي اسحق وعيسى بفتحها وهي تحتمل وجهين أحدهما أنها منصوبة بفعل مقدر أي اقرأ حم وانما منعت من الصرف للعلمية والتأنيث أو للعلمية وشبه العجمة وذلك أنه ليس في الاوزان العربية وزن فاعيل بخلاف الاعجمية نحو قابيل وهابيل والثاني انها حركة بناء تخفيفا كاين وكيف وقرأ أبو السماك بكسرها اه سمين (قوله الله أعلم بمراده به) وقيل هو اسم من أسماء الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مفاتيح خزائنه وقال ابن عباس حم اسم الله الاعظم وعنه أيضا حم اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة حم اسم من اسماء القرآن وقال مجاهد مفاتح السور وقال عطاء الخراساني الحاء افتتاح اسمه حميد وحليم وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمه مالك ومجيد ومنان ومتكبر ومصور ومؤمن ومهيمن يدل عليه ماروى أنس أن اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ماحم فانا لانعرفها في لساننا فقال النبي صلى الله عليه وسلم بدء أسماء وفواتح سور اه قرطبي (قوله وقابل التوب) ادخال الواو في هذا الوصف لافادة الجمع للمذنب التائب بين قبول توبته ومحو ذنبه اه عمادي وعبارة البيضاوي وتوسيط الواو بين الاولين لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة أو لتغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد انتهت (قوله مصدر) في المختار التوبة الرجوع عن الذنب وبابه قال وتوبة أيضا وقال الاخفش التوب جمع توبة كدوم ودومة اه (قوله أي الانعام الواسع) عبارة القرطبي وأصل الطول الانعام والفضل يقال منه اللهم طل علينا أي أنعم وتفضل قال ابن عباس ذي الطول ذي النعم وقال مجاهد ذي الغنى والسعة ومنه قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أي سعة وغنى وقال عكرمة ذي الطول ذي المن قال الجوهري والطول بالفتح المن يقال منه طال يطول من باب قال اذا امتن عليه وقال محمد بن كعب ذي الطول ذي التفضل قال الماوردي والفرق بين المن والفضل أن المن عفو عن ذنب والتفضل احسان غير مستحق والطول مأخوذ من الطول كانه طال بانعامه على غيره وقيل لانه طالت مدة انعامه اه (قوله بكل من هذه الصفات) أي الاربع غافر وما بعدها وقوله فاضافة المشتق منها تفريع على قوله على الدوام والمشتق منها هو الثلاثة الاول وقوله كالاخيرة وهي ذي الطول وغرضه بقوله وهو موصوف الخ الاشارة الى جواب ايراد صرح به غيره وحاصله ان هذه الصفات الثلاثة مشتقات واضافة المشتق لاتفيده تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب أنها اذا قصد بها الدوام تعرفت بالاضافة وعبارة السمين قوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب في هذه الاوصاف ثلاثة أوجه أحدها أنها كلها صفات للجلالة كالعزيز العليم وانما جاز وصف المعرفة بهذه وان كانت اضافتها لفظية لانه يجوز أن تجعل اضافتها معنوية فتتعرف بالاضافة فقد نص سيبويه على أن كل ما اضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة وتوصف به المعارف الا الصفة المشبهة ولم يستثن غيره وهم الكوفيون شيأ فيقولون في نحو حسن الوجه أنه يجوز أن تصير اضافته محضة وعلى هذا فقوله شديد العقاب من باب الصفة المشبهة فكيف جاز جعله صفة للمعرفة مع أنه لايتعرف بالاضافة والجواب بالتزام مذهب الكوفيين وهو أن الصفة المشبهة يجوز أن تتمحض اضافتها فتكون معرفة الثاني أن الكل أبدال لان اضافتها غير محضة الثالث ان غافر وقابل نعتان وشديد العقاب بدل انتهت (قوله لااله الاهو) يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون حالا وهي حال لازمة وقال أبو البقاء يجوز أن يكون صفة قال ابن عادل وهذا على ظاهره فاسد لان الجملة لا تكون صفة للمعارف ويمكن أن يريد أنه صفة لشديد

وثمانون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (حم) الله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) القرآن مبتدأ (من الله) خبره (العزيز) في ملكه (العليم) بخلقه (غافر الذنب) للمؤمنين (وقابل التوب) لهم مصدر (شديد العقاب) للكافرين أي مشدده (ذي الطول) أي الانعام الواسع وهو موصوف على الدوام بكل من هذه الصفات فاضافة المشتق منها للتعريف كالاخيرة (لا اله الا هو اليه المصير)

لا ظرف و(بغتة) مصدر في موضع الحال قوله تعالى (من الرحمن) أي من أمر الرحمن فهو في موضع نصب بيكلؤكم ونظيره يحفظونه من أمر الله قوله تعالى (لا يستطيعون) هو مستأنف قوله تعالى (ننقصها من أطرافها) قد ذكر في الرعد قوله تعالى (ولا يسمع) فيه قرآآت وجوهها ظاهرة و(اذا) منصوبة بيسمع أو بالدعاء فعلى هذا القول يكون المصدر المعرف بالالف واللام عاملا بنفسه قوله تعالى (من عذاب) صفة لنفخة أو في موضع نصب

العقاب لانه لم يتعرف عنده بالاضافة والقول في اليه المصير كالقول في الجملة قبله ويجوز أن يكون حالا من الجملة قبله اه كرخي (قوله مايجادل في آيات الله) أي بالطعن فيها واستعمال المقدمات الباطلة لادحاض الحق كقوله تعالى وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق هذا هو المراد وأما الجدال فيها بحل مشكلاتها وكشف معضلاتها فمن أعظم الطاعات اه أبو السعود وبيضاوي وفي الخطيب تنبيه الجدال نوعان جدال في تقرير الحق وجدال في تقرير الباطل أما الاول فهو حرفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتي هي أحسن وحكى عن قوم نوح قولهم يانوح قد جادلتنا وأما الثاني فهو مذموم وهو المراد بهذه الآية فجدالهم في آيات الله هو قولهم مرة هذا سحر ومرة هو شعر ومرة هو قول الكهنة ومرة أساطير الاولين ومرة انما يعلمه بشر وأشباه هذا اه (قوله فلا يغررك تقلبهم الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم والفاء لترتيب النهي أو وجوب الانتهاء على ماقبلها من التسجيل عليهم بالكفر الذي لاشيء أمقت منه عند الله ولا أجلب لخسران الدنيا والآخرة اه أبو السعود وهذا جواب لشرط مقدر أي اذا تقرر عندك أن المجادلين في آيات الله كفار فلا يغررك الخ اه زاده أي فلا يغررك امهالهم وتقلبهم في بلاد الشام واليمن بالتجارات المربحة فانهم مأخوذون عن قريب بكفرهم أخذ من قبلهم كما قال كذبت قبلهم الخ اه بيضاوي (قوله كذبت قبلهم) أي قبل أهل مكة وقوله من بعدهم أي بعد قوم نوح اه شيخنا (قوله ليأخذوه) أي ليتمكنوا من اصابته بما أرادوا من تعذيبه وقتله من الاخذ بمعنى الاسر اه بيضاوي يعني أنه ليس المراد بالاخذ ظاهره بل هو كناية عن التمكن من ايقاع مايريدونه به لان من أخذ شيأ تمكن من الفعل فيه والتمكن من القتل لايستلزمه اذ المتمكن من الشيء قد لايفعله اه شهاب (قوله وكذلك حقت كلمة ربك أي وعيده أي كما وجب وثبت حكمه وقضاؤه بالتعذيب على أولئك الامم المكذبة المتحزبة على رسلهم بالباطل لادحاض الحق وجب أيضا على الذين كفروا بك وتحزبوا عليك وهموا بما لم ينالوا كما ينبيء عنه اضافة اسم الرب الى ضميره صلى الله عليه وسلم فان ذلك للاشعار بأن وجوب كلمة العذاب عليهم من أحكام تربيته التي من جملتها نصرته على أعدائه وتعذيبهم اه أبو السعود وفي السمين الكاف يحتمل أن تكون مرفوعة المحل على خبر مبتدا مضمر أي والامر كذلك ثم أخبر بأنه حقت كلمة الله عليهم بالعذاب ويحتمل أن تكون نعتا لمصدر محذوف أي مثل ذلك الوجوب من عقابهم وجب على الكفرة الخ اه (قوله بدل من كلمة) أي بدل الكل أو الاشتمال على ارادة اللفظ أو المعنى اه بيضاوي وقوله على ارادة اللفظ أو المعنى لف ونشر مرتب فان قوله أنهم أصحاب النار في محل رفع على أنه بدل من كلمة ربك بدل كل من كل نظرا الى لفظ كلمة ربك واتحاد مدلوله مع مدلول البدل صدقا أو بدل اشتمال نظرا الى أن معناه وعيده اياهم بقوله لأملأن جهنم أو حكمه الازلي بشقاوتهم اه زاده (قوله الذين يحملون العرش) وهم أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا اه أبو السعود وهم في الدنيا أربعة وفي يوم القيامة ثمانية وهم على صورة الاوعال وجاء في الحديث أن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه من الاربعة يسأل الله الرزق لذلك الجنس ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان على وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فينصعق وجناحان يصفق بهما في الهواء يروى أن أقدامهم في تخوم الارض السفلى والارضون والسموات الى حجزهم أي محل عقد الازار وقيل ان أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لايرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء السابعة وأهلها أشد خوفا من أهل السادسة

وهكذا

المرجع (مايجادل في آيات الله) القرآن (الا الذين كفروا) من أهل مكة (فلا يغررك تقلبهم في البلاد) للمعاش سالمين فان عاقبتهم النار (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب) كعاد وثمود وغيرهما (من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) يقتلوه (وجادلوا بالباطل ليدحضوا) يزيلوا (به الحق فأخذتهم) بالعقاب (فكيف كان عقاب) لهم أي هو واقع موقعه (وكذلك حقت كلمة ربك) أي لأملأن جهنم الآية (على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) بدل من كلمة (الذين يحملون العرش) مبتدأ (ومن حوله) عطف عليه (يسبحون) خبره (بحمد ربهم)

بمستهم قوله تعالى (القسط) انما أفرد وهو صفة لجمع لانه مصدر وصف به وان شئت قلت التقدير ذوات القسط (ليوم القيامة) أي لاجله وقيل هي بمعنى في و (شيأ) بمعنى المصدر و (مثقال) بالنصب على انه خبر كان أي وان كان الظلم أو العمل ويقرأ بالرفع على أن تكون كان تامة و (من خردل) صفة لحبة أو لمثقال و (أتينا) بالقصر جئنا ويقرأ بالمد بمعنى جازينا بها فهو يقرب من معنى أعطينا لان الجزاء عطاء وليس منقولا من أتينا لان ذلك لم ينقل عنهم قوله تعالى (وضياء)

وهكذا وفي الخبر ان فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء وسماء وفوق ظهورهم العرش ذكره القشيري وخرجه الترمذي من حديث ابن عباس بن عبد المطلب واستفيد منه أن حمل الملائكة للعرش على ظهورها فهذا لا ينافي ما في بعض الاحاديث من أن رؤسهم تخرق العرش فتكون فوقه لامكان طول أعناقهم بحيث تجاوز ظهورهم مسافة طويلة فان قيل اذا لم يكن فيهم صورة وعل فكيف سموا أوعالا وأجيب بان وجه الثور اذا كانت له قرون أشبه الوعل والوعل كما في القاموس بفتح أوله وثانيه وبكسر ثانيه وبسكونه التيس من الوعول أي الذكر منها والوعول هي الشياه الجبلية ونصه الوعل تيس الجبل وقال أيضا والتيس الذكر من الظباء أو المعز أو الوعول اه وأما صفة العرش فقيل انه جوهرة خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقا ويكسى كل يوم ألف لون من النور وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وهكذا وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما أن الكعبة قبلة لاهل الارض وقوله ومن حوله وهم الكروبيون بالتخفيف وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلل هؤلاء وكبر هؤلاء ومن وراء هؤلاء سبعون ألف صف قيام أيديهم الى أعناقهم واضعين لها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير أولئك وتهليلهم رفعوا أصواتهم فقالوا سبحانك اللهم وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك والخلق كلها اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم أحد الا يسبح بتسبيح لا يسبحه الآخر ما بين جناحي أحدهم ثلثمائة عام وما بين شحمة أذن أحدهم الى عاتقه أربعمائة واحتجب الله من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من در أبيض وسبعين حجابا من ياقوت أحمر وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من ثلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه الا الله عز وجل اه خازن مع بعض زيادة من القرطبي والخطيب في سورة الحاقة (**قوله** أي يقولون سبحان الله وبحمده) قال شهر بن حوشب حملة العرش يوم القيامة ثمانية فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحلمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك اه خازن (**قوله** ببصائرهم) اشارة الى جواب سؤال صرح به الخازن بقوله فان قلت الذين يسبحون بحمد ربهم يؤمنون به فما فائدة قوله ويؤمنون به اه وأجاب عنه بجواب غير ما قصده الشارح وحاصل مراده أن التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب والأول لا يغني عن الثاني اه وفي البيضاوي أخبر عنهم بالايمان اظهارا لفضله وتعظيما لاهله ومساق الآية لذلك اه يعني أن الملائكة خصوصا الخواص منهم لا يتصور منهم عدم الايمان حتى يخبر به عنهم هنا فليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها لانه يفهم من تسبيحهم حامدين فدفعه بأن المقصود من ذكره مدح الايمان وتعظيم أهله اه شهاب (**قوله** ويستغفرون للذين آمنوا) قال شهر بن حوشب وكأنهم يرون ذنوب بني آدم ويستغفرون لهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أولا تداركوه بالاستغفار لهم وهو كالتنبيه لغيرهم فيجب على من تكلم في أحد بشيء يكرهه أن يستغفر له اه خازن (**قوله** يقولون ربنا) أي يقولون في كيفية الاستغفار وهذا القول المقدر في محل نصب على الحال من فاعل يستغفرون اه شيخنا (**قوله** رحمة وعلما) منصوبان على التمييز المحوّل عن الفاعل كما أشار له الشارح ببيان أصل التركيب فازيل

ملابسين للحمد أي يقولون سبحان الله وبحمده (ويؤمنون به) تعالى ببصائرهم أي يصدقون بوحدانيته (ويستغفرون للذين آمنوا) يقولون (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسع رحمتك كل شيء وعلمك كل شيء (فاغفر للذين تابوا)

قيل دخلت الواو على الصفة كما تقول مررت بزيد الكريم والعالم فعلى هذا يكون حالا أي الفرقان مضيأ وقيل هي عاطفة أي آتيناه ثلاثة أشياء الفرقان والضياء والذكر قوله تعالى (الذين يخشون) في موضع جر على الصفة او نصب باضمار أعني أو رفع على اضمارهم و (بالغيب) حال قوله تعالى (اذ قال) اذ ظرف لعالمين أو لرشده أو لآتينا ويجوز أن يكون بدلا من موضع من قبل ويجوز أن ينتصب باضمار أعني أو باضمار اذكر (لها عاكفون) قيل اللام بمعنى على كقوله لن نبرح عليه عاكفين وقيل هي على بابها اذ المعنى لها عابدون وقيل أفادت معنى الاختصاص قوله تعالى (على ذلكم) لا يجوز أن يتعلق بـ(الشاهدين) لما يلزم من تقديم الصلة على الموصول فيكون على التبيين وقد ذكر في مواضع قوله تعالى (جذاذا) يقرأ بالضم والفتح والكسر وهي لغات وقيل الضم على انه واحده جذاذة والكسر على انه

من الشرك (واتبعوا سبيلك)
دين الاسلام (وقهم عذاب
الجحيم) النار (ربنا وأدخلهم
جنات عدن) اقامة (التى
وعدتهم ومن صلح) عطف
على هم فى وأدخلهم أو فى
وعدتهم (من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم انك أنت العزيز
الحكيم) فى صنعه (وقهم
السيئات) أى عذابها (ومن
تق السيئات يومئذ) يوم
القيامة (فقد رحمته وذلك
هو الفوز العظيم ان الذين
كفروا

التركيب عن أصله للمبالغة فى وصفه تعالى بالرحمة والعلم وتقديم الرحمة على العلم لانها المقصود بالذات في ذلك الوقت اه أبو السعود وفى الكرخى قوله أى وسع رحمتك الخ أشار به الى أن رحمة وعلما انتصبا على التمييز المنقول من الفاعل كما تقدم فى تقريره فى نظائره وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا قاله البيضاوى يعنى لان المقام مقام الاستغفار والا فالعلم متقدم ذاتا اه (قوله من الشرك) أى وان كان عليهم ذنوب (قوله وقهم عذاب الجحيم) أى اجعل بينهم وبينه وقاية بان تلزمهم الاستقامة وتتم نعمتك عليهم فانك وعدت من كان كذلك بذلك ولا يبدل القول لديك وان كان يجوز أن تفعل ما تشاء وان الخلق عبيدك اه خطيب (قوله ومن صلح) فى محل نصب اما عطفا على مفعول أدخلهم واما على مفعول وعدتهم وقال الفراء والزجاج نصبه من مكانين ان شئت على الضمير فى أدخلهم وان شئت على الضمير في وعدتهم والعامة على فتح لام صلح يقال صلح من باب دخل فهو صالح وابن أبى عبلة يضمها يقال صلح فهو صليح والعامة على ذرياتهم جمعا وعيسى وذريتهم افرادا اه سمين وفى الكرخى قوله عطف على هم فى وأدخلهم أو فى وعدتهم أى والاول هو الظاهر أى وأدخل من صلح الخ أى ساو بينهم ليتم سرورهم وعلى الثانى يكون لبيان عموم الوعد فان قيل فعلى هذا التقدير لا فرق بين قوله وقهم السيآت وبين قوله وقهم عذاب الجحيم وحينئذ يلزم التكرار الخالى عن الفائدة وهو لا يجوز فالجواب أن التفاوت حاصل من وجهين الاول أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم دعاء مذكورا للاصول وقوله وقهم السيآت دعاء مذكورا للفروع وهم الآباء والازواج والذريات الثانى أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم مقصورا على ازالة عذاب الجحيم وقوله وقهم السيآت يتناول عذاب الجحيم وعذاب موقف القيامة والحساب والسؤال اه فيكون تعميما بعد تخصيص وفى الخازن قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال أين أبى أين أمي أين ولدى أين زوجتى فيقال انهم لم يعملوا اعمالك فيقول انى كنت أعمل لى ولهم فيقال أدخلوهم فاذا اجتمع بأهله فى الجنة كان أكمل لسروره ولذته اه (قوله فى وأدخلهم) أى ربنا وأدخلهم جنات عدن وأدخل معهم هؤلاء الفرق الثلاثة ليتم سرورهم بهم وقوله أو فى وعدتهم والاول أولى لان الدعاء لهم بالادخال عليه صريح وعلى الثانى ضمنى أفاده أبو السعود (قوله وقهم السيآت) الضمير راجع للمعطوف وهو الآباء والازواج والذرية أفاده أبو السعود (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة غير موجودة فى الكلام بل متصيدة من السياق وتقديرها يوم اذ تدخل من تشاء الجنة ومن تشاء النار المسببة عن السيآت وهو يوم القيامة اه شيخنا وفى السمين التنوين عوض من جملة محذوفة ولكن ليس فى الكلام جملة مصرح بها عوض منها هذا التنوين بخلاف قوله تعالى وأنتم حينئذ تنظرون أى حين اذ بلغت الروح الحلقوم لتقدمها فى اللفظ فلا بد من تقدير جملة يكون هذا عوضا عنها تقديره يوم اذ تؤاخذ بها اه (قوله وذلك) الاشارة الى ماذكر من الرحمة ووقاية السيآت أفاده أبو السعود وفى الكرخى وذلك هو الفوز العظيم حيث وجدوا بأعمال منقطعة نعيما لا ينقطع وبأفعال حقيرة ملكا لا تصل العقول الى كنه جلالته اه (قوله ان الذين كفروا) شروع فى بيان أحوال الكفرة بعد دخولهم النار بعد ما بين فيما سبق انهم اصحاب النار ينادون اى من مكان بعيد وهم فى النار وقد مقتوا انفسهم الامارة بالسوء التى وقعوا فيها وقعوا باتباع هواها اومقت بعضهم بعضا كقوله تعالى يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا اي ابغضوها اشد البغض وانكروها اشد الانكار واظهروا ذلك على رؤس الاشهاد فيقال لهم عندذلك لمقت الله أكبر من مقتكم انفسكم اى لمقت الله انفسكم الامارة بالسوء اومقته اياكم فى الدنيا

اذ

واحده جذاذة بالكسر
والفتح على المصدر كالحصاد
والتقدير ذوى جذاذ ويقرأ
بضم الجيم من غير ألف
وواحده جذة كقبة
وقبب ويقرأ كذلك الا
انه بضم الذال الاولى وواحده
جذيذ كقليب وقلب قوله
تعالى (من فعل هذا) يجوز
أن يكون من استفهاما فيكون
(انه) استئنافا ويجوز ان
يكون بمعنى الذى فيكون ان
وما بعده الخبر قوله تعالى
(يذكرهم) مفعول ثان
كسمعنا ولا يكون ذلك الا
مسموعا كقولك سمعت زيدا
يقول كذا والمعنى سمعت
قول زيد و (يقال) صفة
ويجوز أن يكون حالا وفى
ارتفاع (ابراهيم) عليه السلام
ثلاثة أوجه أحدها هو خبر
مبتدأ محذوف أى هو أو هذا
وقيل هو مبتدأ والخبر
محذوف أى ابراهيم فاعل
ذلك والجملة محكية والثانى
هو منادى

اذتدعون من جهة الانبياء الى الايمان فتأبون قبوله فتكفرون اتباعا لانفسكم الامارة ومسارعة الى هواها أو اقتداء باخلائكم المضلين واستحبابا لآرائهم أ كبر من مقتكم أنفسكم أو مقت بعضكم بعضا اليوم فاذ ظرف للمقت الاول وان توسط بينهما الخبر لما في الظروف من الاتساع وقيل لمصدر آخر مقدر أى مقته اياكم اذ تدعون وقيل مفعول لاذكروا والاول هو الوجه وقيل كلا المقتين في الآخرة واذ تدعون تعليل لما بين الظرف والسبب من علاقة اللزوم والمعنى لمقت الله اياكم الآن أ كبر من مقتكم أنفسكم لما كنتم تدعون الى الايمان فتكفرون اه أبو السعود وفى القرطبي لمقت الله أ كبر من مقتكم أنفسكم قال الاخفش هذه لام الابتداء وقعت بعد ينادون لان معناه يقال لهم والنداء قول وقال غيره المعنى يقال لهم لمقت الله اياكم في الدنيا أ كبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون أى أ كبر من مقت بعضكم بعضا يوم القيامة فأذعنوا عند ذلك وخضعوا وطلبوا الخروج من النار وقال الكلبي يقول كل انسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفسي فتقول الملائكة لهم وهم فى النار لمقت الله اياكم اذ أنتم في الدنيا وقد بعث اليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم اليوم أنفسكم وقال الحسن يعطون كتبهم فاذا نظروا في سيآتهم مقتوا أنفسهم فينادون لمقت الله اياكم في الدنيا اذ تدعون الى الايمان فتكفرون أ كبر من مقتكم أنفسكم اذ عاينتم النار اه (قوله من قبل الملائكة) أى خزنة جهنم (قوله عند دخولهم النار) ظرف لينادون (قوله لمقت الله اياكم) المقت أشد البغض والمراد به هنا لازمه وهو الغضب عليهم وتعذيبهم اه أبو السعود وفى الكرخي المقت أشد البغض وذلك فى حق الله تعالى محال فالمراد منه أشد الانكار والزجر اه (قوله احياءتين) فى نسخة احياءين وعبارة غيره أمتنا موتتين وأحييتنا حياتين وهى أوضح (قوله لانهم نطفا الخ) كذا فى بعض النسخ بنصب نطفا على الحال والصواب لانهم كانوا أو خلقوا نطفا فان الاماتة جعل الشيء عادم الحياة ابتداء أو بتصيير والمعنى خلقتنا أمواتا ثم صيرتنا أمواتا عند انقضاء آجالنا اه قارى وفى بعض النسخ لانهم كانوا نطفا أمواتا اه (قوله ذلكم) مبتدأ وقوله بأنه خبره وقوله أى بسبب أنه أى الشأن (قوله اذا دعى الله وحده الخ) فى ايراد اذا وصيغتي الماضى فى الشرطية الاولى وان وصيغتي المضارع فى الثانية ما لا يخفى من الدلالة على كمال سوء حالهم اه أبو السعود (قوله فالحكم لله) أي الذى لا يحكم الا بالعدل ولا يعوقه عما يريده عائق فتعذيبه لكم عدل نافذ وهذا الكلام من جملة ما يقال لهم فى الآخرة بدليل قوله فى تعذيبكم وأما قوله هو الذى يريكم الخ فظاهر سياقه أنه من قبيل ما قبله فيكون من جملة ما يقال لهم فى الآخرة أيضا وهو بعيد فالظاهر أنه منقطع عما قبله وأنه خطاب للكفار فى الدنيا اه شيخنا (قوله هو الذى يريكم آياته وينزل لكم الخ) صيغة المضارع في الفعلين للدلالة على تجدد الاراءة والتنزيل واستمرارهما اه أبو السعود (قوله بالمطر) أى بسبب (قوله فادعوا الله الخ) أى اذا كان الامر كما ذكر من اختصاص التذكر بمن ينيب فاعبدوه أيها المؤمنون مخلصين له دينكم بموجب انابتكم اليه وايمانكم به اه أبو السعود (قوله أى الله عظيم الصفات) أشار به الى أن رفيع خبر مبتدا محذوف ومثله ذو العرش ويلقى الروح فالثلاثة أخبار لهذا المبتدا المقدر وأشار بقوله عظيم الصفات الى أن رفيع صفة مشبهة وبقوله أو رافع الخ الى أنه اسم فاعل أى صيغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل فيصح فيه الوجهان اه سمين (قوله يلقى الروح) أى ينزله وقوله الوحى سمى الوحى روحا لانه يجرى من القلوب مجرى الارواح من الاجساد وقوله من أمره بيان للروح المراد به الوحى أو حال منه أى حال كونه ناشئا أو مبتدأ من أمره أو صفة له أو متعلق بيلقى ومن للسببية أى يلقى الروح بسبب أمره اه أبو السعود والامر

ينادون) من قبل الملائكة وهم يمقتون انفسهم عند دخولهم النار (لمقت الله) اياكم (أ كبر من مقتكم انفسكم اذ تدعون) في الدنيا (الى الايمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا اثنتين) اماتتين (وأحييتنا اثنتين) احياءتين لانهم نطفا أموات فاحيوا ثم أميتوا ثم أحيوا للبعث (فاعترفنا بذنوبنا) بكفرنا بالبعث (فهل الى خروج) من النار والرجوع الى الدنيا لنطيع ربنا (من سبيل) طريق وجوابهم لا (ذلكم) أى العذاب الذى أنتم فيه (بانه) أى بسبب انه فى الدنيا (اذا دعى الله وحده كفرتم) بتوحيده (وان يشرك به) يجعل له شريك (تؤمنوا) تصدقوا بالاشراك (فالحكم) فى تعذيبكم (لله العلى) على خلقه (الكبير) العظيم (هو الذى يريكم آياته) دلائل توحيده (وينزل لكم من السماء رزقا) بالمطر (وما يتذكر) يتعظ (الا من ينيب) يرجع عن الشرك (فادعوا الله) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) اخلاصكم منه (رفيع الدرجات) أى الله عظيم الصفات أو رافع درجات المؤمنين فى الجنة (ذو العرش) خالقه (يلقى الروح) الوحى (من أمره) أى قوله (على من يشاء من عباده لينذر) يخوف

الملق عليـه الناس (يوم التلاق) بحذف الياء واثباتها يوم القيامة لتلاقى أهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه (يوم هم بارزون) خارجون من قبورهم (لا يخفى على الله منهم شىء لمن الملك اليوم) يقوله تعالى ويجيب نفسه (لله الواحد القهار) أى لخلقه

مفرد فضمته بناء والثالث هو مفعول يقال لان المعنى يذكر ابراهيم فى تسميته فالمراد الاسم لا المسمى قوله تعالى (على أعين الناس) فى موضع الحال أى على رؤيتهم أى ظاهرا لهم قوله تعالى (بل فعله) الفاعل (كبيرهم) و (هذا) وصف أو بدل وقيل الوقف على فعله والفاعل محذوف أى فعله من فعله وهذا بعيد لان حذف الفاعل لا يسوغ قوله تعالى (على رؤسهم) متعلقة بنكسوا ويجوز أن يكون حالا فيتعلق بمحذوف (ما هؤلاء ينطقون) الجملة تسد مسد مفعولى علمت كقوله وظنوا مالهم من محيص و (شيأ) فى موضع المصدر أى نفعا (أف لكم) قد ذكر فى سبحان قوله تعالى (بردا) أى ذات برد و (على) يتعلق بسلام أو هى صفة له قوله تعالى (نافلة) حال من يعقوب وقيل هو مصدر كالعاقبة والعافية والعامل فيه معنى وهبنا (وكلا) المفعول

قيل المراد به القول كما فسر به الشارح وقيل المراد به القضاء كما عليه ابن عباس اه خازن (قوله الملقى عليه) فاعل ينذر وهو عبارة عن من فى قوله على من يشاء وهذا الفعل ينصب مفعولين أولهما محذوف قدره بقوله الناس والثانى مذكور وهو يوم التلاق اه شيخنا وفى السمين لينذر أى الله أو الروح أو من يشاء أو الرسول اه (قوله بحذف الياء واثباتها) أى قرأ ابن كثير باثبات الياء وقفا ووصلا وقالون باثباتها وصلا بخلاف عنه وورش باثباتها وصلا والباقون بحذفها وقفا ووصلا وتوجيه ذلك ذكره الفاسى فى شرح الشاطبية فليراجع اه كرخى (قوله لتلاقى أهل السماء الخ) تعليل لتسميته يوم التلاق (قوله يوم هم بارزون) بدل من يوم التلاق بدل كل من كل ويوم ظرف مستقبل كاذا مضاف الى الجملة الاسمية على طريقة الاخفش وحركة يوم حركة اعراب على المشهور وقيل حركة بناء كما ذهب اليه الكوفيون ويكتب يوم هنا وفى الذاريات منفصلا وهو الاصل اه سمين وفى شرح شيخ الاسلام على الجزرية وثبت قطعهم يوم من قوله يوم هم بارزون بغافر ويوم هم على النار يفتنون بالذاريات لان هم مرفوع بالابتداء فيهما فالمناسب القطع وما عداهما نحو يومهم الذى يوعدون وحتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون موصول لان هم مجرور فالمناسب الوصل اه (قوله خارجون من قبورهم) أى ظاهرون لا يسترهم شىء من جبل أو أكمة أو بناء لكون الارض يومئذ قاعا صفصفا ولا ثياب عليهم وانما هم عراة مكشوفون كما جاء فى الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا اه أبو السعود (قوله لا يخفى على الله الخ) جملة مستقلة أو حال من ضمير بارزون أو خبر ثان لهم اه سمين وقوله شىء أى من ذواتهم وأعمالهم وأحوالهم فان قلت الله لا يخفى عليه شىء فى سائر الايام فما وجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون فى الدنيا أنهم اذا استتروا بالحيطان والحجب لا يراهم الله وتخفى عليه أعمالهم وهم فى ذلك اليوم لا يتوهمون هذا التوهم اه خازن (قوله لمن) خبر مقدم والملك مبتدأ مؤخر واليوم ظرف للملك وقوله لله خبر مبتدأ محذوف اه شيخنا وهذا حكاية لما يقع حينئذ من السؤال والجواب بتقدير قول كما أشار له بقوله يقوله تعالى الخ وذلك القول معطوف على ما قبله من الجملة المستأنفة أو هو مستأنف فى جواب سؤال نشأ من حكاية بروزهم وظهور أحوالهم كانه قيل فماذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ اه أبو السعود وفى البيضاوى وهذا حكاية لما يسئل عنه يوم القيامة ولما يجاب به أو لما دل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع الوسائل وأما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائما اه (قوله يقوله تعالى الخ) قيل بين النفختين وقيل فى القيامة ويجيب نفسه بعد أربعين سنة اه كرخى وفى القرطبى لمن الملك اليوم وذلك عند فناء الخلق قال الحسن هو السائل والمجيب تعالى لانه يقول ذلك حين لا أحد يجيبه فيجيب نفسه فيقول لله الواحد القهار قال النحاس وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله عليها فيؤمر مناد ينادى لمن الملك اليوم فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم لله الواحد القهار فيقول المؤمنون هذا الجواب سرورا وتلذذا ويقوله الكافرون غما وانقيادا وخضوعا فاما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعيد لانه لا فائدة فيه والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل قلت والقول الاول ظاهر جدا لان المقصود اظهار انفراده تعالى بالملك عند انقطاع دعاوى المدعين وانتساب المنتسبين اذ قد ذهب كل ملك وملكه ومتكبر وملكه وانقطعت نسبهم ودعاويهم ودل على هذا قوله عند قبض الارض والارواح وطى السماء أنا الملك أين ملوك الارض كما تقدم فى حديث ابى

هريرة وفي حديث ابن عمر ثم يطوي الارض بشماله والسموات بيمينه ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وعنه قوله سبحانه لمن الملك اليوم هو انقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والنشر قال محمد ابن كعب قوله سبحانه لمن الملك اليوم يكون بين النفختين حين فنى الخلائق وبقي الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد لان الخلق أموات فيجيب نفسه لله الواحد القهار لانه بقي وحده وقهر خلقه وقيل انه ينادي مناد ويقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل الجنة لله الواحد القهار ذكره الزمخشري اه **(قوله اليوم تجزى الخ)** اما من تتمة الجواب أو حكاية لما يقوله تعالى عقيب السؤال والجواب اه أبو السعود وفي القرطبي اليوم تجزى كل نفس بما كسبت أي يقال لهم اذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده اليوم تجزى الخ اه واليوم ظرف لتجزى وقوله لا ظلم اليوم خبر لا اه شيخنا **(قوله في قدر نصف نهار)** عبارة الخازن ان الله سريع الحساب اى انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد انتهت وقوله لحديث بذلك أي ورد بذلك اه **(قوله يوم الآزفة)** يوم مفعول ثان لانذر والآزفة نعت لمحذوف أشار له بقوله يوم القيامة اه شيخنا **(قوله من أزف الرحيل الخ)** في المصباح أزف الرحيل أزفا من باب تعب وأزوفا دنا وقرب وأزفت الآزفة دنت القيامة اه **(قوله اذ القلوب)** بدل من يوم الآزفة والقلوب مبتدأ خبره لدى الحناجر متعلق بمحذوف قدره خاصا بقوله ترتفع والحناجر جمع حنجور كحلقوم وزنا ومعنى أو جمع حنجرة وهي الحلقوم اه شيخنا وفي البيضاوي اذ القلوب لدى الحناجر فانها ترتفع عن أماكنها فتلصق بحلوقهم فلا تعود فيستريحوا بالنفس ولا تخرج فيستريحوا بالموت اه وفي المختار والحنجرة بالفتح والحنجور بالضم الحلقوم اه **(قوله من حميم)** من زائدة في المبتدا وفي المختار حميمك قريبك الذي تهتم لامره اه **(قوله ولا شفيع يطاع)** حقيقة الاطاعة لا تتأتى هنا لان المطاع يكون فوق المطيع رتبة فمقتضاه أن الشافع يكون فوق المشفوع عنده وهذا محال هنا لان الله تعالى لا شيء فوقه فحينئذ هو مجاز ومعناه ولا شفيع يشفع أي يؤذن له في الشفاعة أو تقبل شفاعته اه كرخي **(قوله اذ لا شفيع لهم أصلا)** أي لا مطاع ولا غيره وقوله أي لو شفعوا تفسير للمفهوم على الوجه الثاني اه شيخنا **(قوله يعلم خائنة الاعين)** خبر رابع عن المبتدا الذي أخبر برفيع وما بعده عنه اه أبو السعود وقد أشار الشارح لهذا بقوله أي الله وفي السمين قوله يعلم خائنة الاعين فيه أربعة أوجه أحدها وهو الظاهر أنه خبر آخر عن هو في قوله هو الذي يريكم آياته قال الزمخشري فان قلت بم اتصل قوله يعلم خائنة الاعين قلت هو خبر من أخبار هو في قوله هو الذي يريكم مثل يلقي الروح ولكن يلقي الروح قد علل بقوله لينذر ثم استطرد ذكر أحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فلذلك بعد عن أخواته الثاني انه متصل بقوله وأنذرهم لما أمر بانذارهم يوم الآزفة وما يعرض فيه من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يجد من يحميه ولا شفيع له ذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا وعلى هذا فهذه الجملة لا محل لها لانها في قوة التعليل للامر بالانذار الثالث انها متصلة بقوله سريع الحساب الرابع انها متصلة بقوله لا يخفى على الله منهم شيء وعلى هذين الوجهين فيحتمل ان تكون جارية مجرى العلة وان تكون في محل نصب على الحال اه **(قوله خائنة الاعين)** الاضافة على معنى من أي الخائنة من الأعين أشار لهذا بقوله بمسارقتها النظر الخ فعلى هذا خائنة نعت لمحذوف أي العين الخائنة ويصح ان تكون الخائنة مصدرا كالعافية والكاذبة أي يعلم خيانة الأعين اه من حواشي البيضاوي وفي القرطبي يعلم خائنة الأعين قال المؤرخ فيه تقديم وتأخير أي يعلم الأعين الخائنة وقال ابن عباس هو الرجل يكون جالسا مع القوم

(اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (وأنذرهم يوم الآزفة) يوم القيامة من أزف الرحيل قرب (اذ القلوب) ترتفع خوفا (لدى) عند (الحناجر كاظمين) ممتلئين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء والنون معاملة أصحابها (ما للظالمين من حميم) محب (ولا شفيع يطاع) لا مفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم أصلا فالنا من شافعين أو له مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعاء أي لو شفعوا فرضا لم يقبلوا (يعلم) أي الله (خائنة الأعين) بمسارقتها النظر الى محرم (وما تخفي الصدور) القلوب (والله يقضي بالحق والذين

الاول (جعلنا) (وأقام الصلاة) الاصل فيه اقامة وهي عوض من حذف احدى الالفين وجعل المضاف اليه بدلا من الهاء قوله تعالى (ولوطا) أي وآتينا لوطا و(آتيناه) مفسر للمحذوف ومثله ونوحا وداود وسليمان وأيوب وما بعده من أسماء الانبياء عليهم السلام ويحتمل ان يكون التقدير واذكر لوطا والتقدير واذكر خبر لوط والخبر المحذوف هو العامل في اذ والله أعلم قوله تعالى (ونصرناه) أي منعناه من

يدعون) يعبدون أي كفار مكة بالياء والتاء (من دونه) وهم الاصنام (لا يقضون بشيء) فكيف يكونون شركاء الله (ان الله هو السميع لاقوالهم (البصير) بافعالهم (أو لم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم) وفى قراءة منكم (قوة وآثارا فى الارض) من مصانع وقصور (فأخذهم الله) أهلكهم (بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) عذابه (ذلك بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (فكفروا فاخذهم الله انه قوي شديد العقاب ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) برهان بين ظاهر (الى فرعون وهامان وقارون

فتمر المرأة فيسارقهم النظر اليها وعنه هو الرجل ينظر الى المرأة فاذا نظر اليه أصحابه غض بصره فاذا رأى منهم غفلة تدسس بالنظر فاذا نظر اليه أصحابه غض بصره وقد علم الله عز وجل انه يود لو نظر الى عورتها وقال مجاهد هي مسارقة نظر الأعين الى مانهى الله عنه وقال الضحاك هي قول الانسان مارأيت وقد رأى أو رأيت ومارأى وقال السدي انه الرمز بالعين وقال سفيان هو النظرة بعد النظرة وقال الفراء خائنة الاعين النظرة الثانية وماتخفي الصدور النظرة الاولى وقال ابن عباس وماتخفي الصدور أي هل يزني بها لو خلا بها أولا وقيل وماتخفي الصدور تكنه وتضمره اه (قوله يعبدون) أي يعبدونهم فالعائد محذوف وقوله أي كفار مكة تفسير للواو وقوله وهم الاصنام تفسير لاسم الموصول وقوله بالياء والتاء سبعيتان اه شيخنا (قوله لا يقضون بشيء) هذا على سبيل التهكم بها اذ الجماد لا يقال في حقه يقضي أو لا يقضي اه أبو السعود (قوله ان الله هو السميع البصير) تقرير لعلمه بخائنة الأعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على مايقولون ومايفعلون وتعريض بحال مايعبدون من دونه اه أبو السعود (قوله أولم يسيروا فى الارض) لما بالغ فى تخويف الكفار باحوال الآخرة أردفه بتخويفهم باحوال الدنيا فقال أولم يسيروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غيره اه زاده أي أغفلوا ولم يسيروا فى الارض فيعتبروا بمن قبلهم وكيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على المفعولية وقوله كانوا الخ جواب كيف والواو اسمها والضمير للفصل وأشد خبرها وضمير الفصل لا يقع الا بين معرفتين وهنا وقع بين معرفة ونكرة والذي سوغ ذلك كون النكرة هنا مشابهة للمعرفة من حيث امتناع دخول أل عليها لان أفعل التفضيل المقرون بمن لا تدخل عليه أل اه شيخنا (قوله فينظروا) يجوز ان يكون منصوبا فى جواب الاستفهام وان يكون مجزوما نسقا على ماقبله اه سمين (قوله عاقبة الذين كانوا من قبلهم) أي حال من قبلهم من الامم المكذبة لرسلهم كعاد وثمود وأضرابهم اه أبو السعود أي ومآل من قبلهم فان العاقبة بمعنى الصفة أو بمعنى المآل اه بيضاوي (قوله وفى قراءة منكم) أي التفاتا من الغيبة الى الخطاب (قوله وآثارا فى الارض) عطف على قوة وهو فى قوة قوله وتنحتون من الجبال بيوتا آمنين وجعله الزمخشري منصوبا بمقدر قال أراد وأكثر آثارا اه سمين (قوله من مصانع) أي أماكن فى الارض تخزن فيها المياه وفى المصباح والمصنع ما يصنع لجمع الماء نحو البركة والصهريج والمصنعة بالهاء لغة والجمع مصانع اه وفى أبي السعود وآثارا فى الارض مثل القلاع الحصينة والمدائن المتينة اه وفى المختار والمصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالحوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون اه (قوله وما كان لهم الخ) لهم خبر كان مقدم وواق اسمها مؤخر على زيادة من ومن الله متعلق بواق ومن فيه ابتدائية ومفعول واق محذوف قدره بقوله عذابه والواقي المانع وكان للاستمرار أي ليس لهم واق أبدا وقد سبق فى الرعد مالهم من الله من واق اه شيخنا وفى الخطيب وقرأ ابن كثير فى الوقف بالياء بعد القاف والباقون بغير ياء واتفقوا على التنوين فى الوصل اه (قوله ذلك) أي أخذهم بانهم أي بسبب انهم كانت الخ (قوله بالمعجزات) أي الاحكام الظاهرات (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) لام قسم وهذا شروع فى قصة موسى مع فرعون تسلية لمحمد ﷺ وتخويفا لقومه اه شيخنا (قوله بآياتنا) أي ملتبسا بآياتنا وسلطان مبين المراد به اما الآيات نفسها والعطف لتغاير العنوانين واما بعضها أي المشهور منها كاليد والعصا وأفردت بالذكر مع اندراجها تحت الآيات اعتناء بها اه أبو السعود (قوله الى فرعون وهامان الخ) خصهم بالذكر لان مدار التدبير فى عداوة موسى كان عليهم وفرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الاموال والكنوز فجمعه الله معهما لان عمله فى الكفر والتكذيب كاعمالهما

اذاهم وقيل من بمعنى على و(اذ نفشت) ظرف ليحكمان و(لحكمهم) بمعنى الذين اختصموا فى الحرث وقيل الضمير لهم ولداود وسليمان وقيل هو لداود وسليمان خاصة وجمع لان الاثنين جمع قوله تعالى (مع داود الجبال) العامل فى مع (يسبحن) وهو نظير قوله تعالى ياجبال أوبي معه ويسبحن حال من الجبال (والطير) معطوف على الجبال وقيل هي بمعنى مع ويقرأ شاذا بالرفع عطفا على الضمير فى يسبحن وقيل التقدير والطير كذلك قوله تعالى (لكم) يجوز ان يكون وصفا للبوس وان

اه

فقالوا)هو(ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق) بالصدق (من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا) استبقوا (نساءهم وما كيد الكافرين الا فى ضلال) هلاك (وقال فرعون ذرونى أقتل موسى) لانهم كانوا يكفونه عن قتله (وليدع ربه) ليمنعه

اه قرطبى (قوله فقالوا ساحر كذاب) القائل ماذكر فرعون وقومه وأما قارون فلم يقل ذلك ففى الكلام تغليب وكذا يقال فى قوله قالوا اقتلوا الخ اه شيخنا وفى الخطيب فقالوا أى هؤلاء ومن معهم هو ساحر لعجزهم عن مقاهرته أما من عدا قارون فأولا وآخرا بالقوة والفعل وأما قارون ففعله آخرا بين أنه مطبوع على الكفر وان آمن أولا وأن هذا كان قوله وان لم يقله بالفعل فى ذلك الزمان فدل ذلك على أنه لم يزل قائلا به لانه لم يتب منه ثم وصفوه بقولهم كذاب لخوفهم من تصديق الناس له اه (قوله هو ساحر) أى فيما أظهره من المعجزات كذاب أى فيما ادعاه من رسالة رب السموات اه أبو السعود (قوله قالوا اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه الخ) أى أعيدوا عليهم ما كنتم تفعلونه أولا وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث عليه السلام وأحس بأنه قد وقع ما وقع أعاده عليهم غيظا وحنقا وزعما منه أنه يصدهم بذلك عن مظاهرته ظنا منهم أنه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكهم على يده اه أبو السعود وفى القرطبى قال قتادة هذا قتل غير القتل الاول لان فرعون كان أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى اسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الناس من الايمان ولئلا يكثر جمعهم فيعتضدوا بالذكور من أولادهم فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب كالضفادع والقمل والدم والطوفان الى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله تعالى وهذا معنى قوله تعالى وما كيد الكافرين الا فى ضلال أى فى خسران وهلاك فان الناس لا يمتنعون من الايمان وان فعل بهم مثل هذا فكيده يذهب باطلا اه (قوله استبقوا نساءهم) أى بناتهم للخدمة (قوله الا فى ضلال) أى ضياع وبطلان لا يغنى عنهم شيأ وينفذ عليهم لا محالة القدر المقدور والقضاء المحتم واللام اما للعهد والاظهار فى موضع الاضمار لذمهم بالكفر والاشعار بعلة الحكم أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والجملة اعتراض جىء بها فى تضاعيف ما حكى عنهم من الاباطيل للمسارعة الى بيان بطلان ما أظهروه واضمحلاله بالمرة اه أبو السعود (قوله وقال فرعون) معطوف على جواب لما وهو قوله قالوا اقتلوا وجملة وما كيد الكافرين الخ اعتراضية جىء بها مسارعة لبيان خسرانهم وفساد تدبيرهم اه شيخنا (قوله يكفونه عن قتله) أى ويقولون له ليس هذا الذى تخافه وانه أقل من ذلك وأضعف وما هو الا بعض السحرة اذ قتلته أدخلت على الناس شبهة واعتقدوا أنك عجزت عن معارضته بالحجة هذا والظاهر من حال اللعين أنه قد استيقن أنه نبى وان ما جاء به حق ولكن كان يخاف ان هم بقتله أن يعاجل بالهلاك وانما قال ذرونى الخ تمويها وايهاما أنهم المانعون له من ذلك ولولاهم لقتله مع أنه ما منعه الا ما فى نفسه من الفزع الهائل وقوله وليدع ربه تجلد منه واظهار لعدم المبالاة ولكنه أخوف الناس منه اه أبو السعود وفى الخطيب ذرونى أى اتركونى على أى حالة كانت أقتل موسى وزاد فى الايهام للاغبياء والمناداة على نفسه عند البصراء بقوله وليدع ربه أى الذى يدعوه ويدعى احسانه اليه بما يظهر على يديه من هذه الخوارق وقيل كان فى خاصة قوم فرعون من يمنعه من قتل موسى وفى منعه من قتله وجوه أولها العلة كان فيهم من يعتقد كون موسى صادقا فيتحيل فى منع فرعون من قتله وثانيها قال الحسن ان أصحابه قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف ولا يمكن أن يغلب سحرنا فان قتلته أدخلت الشبهة على الناس ويقولون انه كان محقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه وثالثها أنهم كانوا يحتالون فى منعه من قتله لاجل أن يبقى فرعون مشغول القلب بموسى فلا يتفرغ لتأديب أولئك الاقوام لان من شأن الامراء أن يشغلوا قلب ملكهم بخصم خارجى حتى يصيروا آمنين من تقلب ذلك الملك عليهم اه (قوله وليدع ربه) اللام للامر وهو أمر تعجيز بزعمه ان موسى لا يمنعه ربه منه

يتعلق بعلمنا أو بصنعة (لتحصنكم) يجوز ان يكون بدلا من لكم باعادة الجار ويجوز ان يتعلق بعلمنا أى لاجل تحصينكم ويحصنكم بالياء على ان الفاعل الله عز وجل أو داود عليه السلام أو الصنع أو التعليم أو اللبوس وبالتاء أى الصنعة أو الدروع وبالنون لله تعالى على التعظيم ويقرأ بالتشديد والتخفيف و(الريح) نصب على تقدير وسخرنا لسليمان ودل عليه وسخرنا الاولى ويقرأ بالرفع على الاستئناف و(عاصفة) حال و(تجرى) حال أخرى اما بدلا من عاصفة أو من الضمير فيها قوله تعالى (من يغوصون له) من فى موضع نصب عطفا على الرياح أو رفع على الاستئناف وهى نكرة موصوفة والضمير عائد على معناها و(دون ذلك) صفة لعمل قوله تعالى (رحمة وذكرى) مفعول له ويجوز ان ينتصب على المصدر أى ورحمناه و(مغاضبا) حال قوله تعالى (ننجى) الجمهور على الجمع بين النونين

منى (انى أخاف أن يبدل دينكم) من عبادتكم اياى فتتبعونه (وأن يظهر في الارض الفساد) من قتل وغيره وفى قراءة أو وفى أخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال (وقال موسى) لقومه وقد سمع لذلك (انى عذت بربى وربكم من كل متكبر لايؤمن بيوم الحساب وقال رجل مؤمن من آل فرعون) قيل هو ابن عمه (يكتم ايمانه أتقتلون رجلا أن) أى لان (يقول

(قوله انى أخاف الخ) أى ان لم أقتله اه أبو السعود (قوله عبادتكم اياى) أى وعبادة الاصنام اه بيضاوى وذلك لانهم كانوا يعبدون فرعون اذا حضر واعنده فاذا غابوا عنه عبدوا الاصنام يقولون انها تقربهم اليه كما قالت المشركون كما صرح به المفسرون فلا يقال انهم كيف عبدوا الاصنام وأقرهم على ذلك مع ادعائه الربوبية اه شهاب (قوله فتتبعونه) الاولى فتتبعوه (قوله وفى قراءة أو) أى مع نصب الفساد وقوله وفى أخرى الخ أى مع كل من الواو وأو فالقرا آت أربعة ثنتان مع أو رفع الفساد ونصبه وثنتان مع الواو كذلك وكلها سبعية اه شيخنا وفى الخطيب انى أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر الخ أى لابد من وقوع أحد الامرين اما فساد الدين واما فساد الدنيا أما فساد الدين فلان القوم اعتقدوا أن الدين الصحيح هو دينهم الذى كانوا عليه فلما كان موسى ساعيا فى فساده اعتقدوا أنه ساع فى فساد الدين الحق وأما فساد الدنيا فهو أن يجتمع عليه أقوام ويصير ذلك سببا لوقوع الخصومات واثارة الفتن وبدأ فرعون بذكر الدين أولا لان حب الناس لاديانهم فوق حبهم لاموالهم اه (قوله وقال موسى انى عذت الخ) يعنى أن موسى لم يأت فى دفع شدة اللعين الا بأن استعاذ بالله واعتمد عليه فلاجرم صانه الله عن كل بلية اه خازن (قوله وقد سمع ذلك) أى حديث قتله (قوله عذت) أى تحصنت وقرأ أبو عمرو والاخوان بادغام الذال فى التاء وباظهارها والباقون بالاظهار فقط ولايؤمن صفة لمتكبر اه سمين ولم يسم فرعون بل ذكره بوصف يعمه وغيره من الجبابرة لتعميم الاستعاذة والاشعار بعلة القساوة والجراءة على الله تعالى اه أبو السعود (قوله وقال رجل مؤمن الخ) لما التجأ موسى الى الله سبحانه وتعالى وفوض اليه أمره فى دفع شر هذا اللعين بقوله انى عذت الخ قيض الله له من تصدى لمنع هذا اللعين ومخاصمته فقال وقال رجل الخ اه رازى قال مقاتل هذا الرجل هو الذى أخبر الله عنه فى سورة القصص بقوله وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى وعند ابن عباس هو غيره وعبارة القرطبى وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال ياموسى الخ وهذا قول مقاتل وقال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذى أنذر موسى فقال ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك الخ وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال الصديقون حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذى قال أتقتلون رجلا أن يقول ربى الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم اه وكان اسم ذلك الرجل حزقيل عند ابن عباس وأكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب اه خازن وقال فى مبهمات القرآن الاصح ان اسمه شمعان بفتح الشين المعجمة بوزن سلمان وقوله قيل ابن عمه وكان صاحب سره ومشورته اه شيخنا (قوله قيل هو ابن عمه) وقيل كان من بنى اسرائيل يكتم ايمانه من آل فرعون وعلى هذا ففى الآية تقديم وتأخير تقديره وقال رجل مؤمن يكتم ايمانه من آل فرعون فمن جعل الرجل قبطيا فمن عنده متعلقة بمحذوف صفة لرجل التقدير وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون أى من أهله وأقاربه ومن جعله اسرائيليا فمن متعلقة بيكتم فى موضع المفعول الثانى ليكتم قال القشيرى ومن جعله اسرائيليا ففيه بعد لانه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه قال الله تعالى ولا يكتمون الله حديثا وأيضا ما كان فرعون يحتمل من بنى اسرائيل مثل هذا القول اه قرطبى (قوله أى لان يقول) أى لاجل هذا القول من غير روية وتأمل فى أمره واطلاع على سبب يوجب قتله وقوله ربى الله لايوجب قتله اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى لان يقول أى فهو مفعول له وقدر الزمخشرى ظرفا مضافا أى وقت أن يقول ورد بأن ذلك انما يكون مع المصدر المصرح به نحو جئتك مقدم

وتخفيف الجيم ويقرأ بنون واحدة وتشديد الجيم وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه فعل ماض وسكن الياء ايثارا للتخفيف والقائم مقام الفاعل المصدر أى نجى النجاء وهو ضعيف من وجهين أحدهما تسكين آخر الماضى والثانى اقامة المصدر مقام الفاعل مع وجود المفعول الصحيح والوجه الثانى انه فعل مستقبل قلبت منه النون والثانية جيما وأدغمت وهو ضعيف أيضا والثالث ان أصله ننجى بفتح النون الثانية ولكنها حذفت كما حذفت التاء الثانية فى تظاهرون وهذا ضعيف أيضا لوجهين أحدهما ان النون الثانية أصل وهى فاء الكلمة فحذفها يبعد جدا والثانى ان حركتها غير حركة النون الاولى فلا يستثقل الجمع بينهما بخلاف تظاهرون ألا ترى انك لو قلت تتحامى المظالم لم يسغ حذف التاء

الحاج لا مع المقدر فلا تقول أجيئك أن يصيح الديك تريد وقت صياحه نص على ذلك النحاة وقال الامام تاج الدين بن مكتوم أجاز ابن جني ذلك اه (قوله وقد جاءكم بالبينات) جملة حالية يجوز أن تكون من المفعول وهو رجلا فان قيل هو نكرة فالجواب أنه في حيز الاستفهام وكل ما سوغ الابتداء بالنكرة سوغ انتصاب الحال منها ويجوز أن يكون حالا من فاعل يقول اه سمين (قوله بعض الذي يعدكم) أي ان لم يصبكم كله فلا أقل من أن يصيبكم بعضه لا سيما ان تعرضتم له بسوء وهذا كلام صادر عن غاية الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم من شقي الترديد بكونه كاذبا وقوله عاجلا وهو عذاب الدنيا الذي هو بعض مطلق العذاب الشامل لعذابها وعذاب الاخرى وانما خوفهم به اقتصارا على ما هو أظهر احتمالا عندهم اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله من العذاب عاجلا أي لا أقل من ذلك تكلم على سبيل التنزل نصحا وفيه اشارة كما يظهر الى جواب كيف قال المؤمن ذلك في حق موسى عليه الصلاة والسلام مع أنه صادق عنده وفي الواقع ويلزم منه أن يصيبهم جميع ما وعدهم لا بعضه فقط وايضاحه وعدهم على كفرهم الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة فهلاكهم في الدنيا بعض ما وعدهم به أو ذكر البعض تنزلا وتلطفا بهم مبالغا في نصحهم لئلا يتهموه بميل ومحاباة أو لفظة بعض صلة أو هي بمعنى كل كما قيل به وعلى ما جرى عليه الشيخ المصنف هي باقية على معناها اه (قوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) كلام ذو وجهين نظر الى موسى وفرعون الوجه الاول أن هذا اشارة الى الرمز والتعريض بعلو شأن موسى عليه الصلاة والسلام والمعنى أن الله تعالى هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات الباهرة ومن هداه الى الاتيان بالمعجزات لا يكون مسرفا كذابا فدل على أن موسى ليس من الكذابين الوجه الثاني أن يكون المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الالوهية والله لا يهدي من هذا شأنه وصفته بل يبطله ويهدم أمره اه كرخي (قوله يا قوم لكم الملك) أي وقال هذا الرجل أيضا يا قوم لكم الملك اليوم الخ أي فلا تفسدوا أمركم ولا تتعرضوا لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه أحد وانما نسب ما يسرهم من الملك والظهور في الارض لهم خاصة ونظم نفسه في سلكهم فيما يهمهم من مجيء بأس الله تطييبا لقلوبهم وايذانا بأنه مناصح ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يرديهم ليتأثروا بنصحه اه أبو السعود (قوله حال) أي من الضمير في لكم والعامل فيها وفي اليوم ما تعلق به لكم اه سمين (قوله قال فرعون) أي بعد ما سمع نصحه وقوله ما أريكم الا ما أرى هي من رؤية الاعتقاد فتتعدى لمفعولين ثانيهما الا ما أرى اه سمين (قوله أي ما أشير عليكم) تفسير لمآل المعنى والتفسير المطابق لجوهر اللفظ أن يقال ما أريكم أي ما أعلمكم الا ما علمت من الصواب وقد فسر بعضهم بهذا التفسير فقول الجلال ما أشير عليكم الا بما أشير به على نفسي أي فلا أظهر لكم أمرا وأكتم عنكم غيره اه شيخنا (قوله وما أهديكم الا سبيل الرشاد) أي ما أدعوكم الا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه أن يحل به ما حل بالامم قبله بقوله وقال الذي آمن الخ اه خازن وعبارة الكرخي وقال الذي آمن الخ وهو الرجل القائل أتقتلون رجلا الخ اه (قوله أي يوم حزب بعد حزب) أشار بهذا الى أن يوم الاحزاب بمعنى الجمع أي أيامها وذلك لان الاحزاب لم ينزل بها العذاب في يوم واحد بل نزل بها في أيام مختلفة مترتبة ويدل لهذا التفسير قوله مثل دأب قوم نوح الخ وهؤلاء لم يهلكوا في يوم واحد اه شيخنا وفي البيضاوي مثل يوم الاحزاب أي مثل أيام الامم الماضية يعني وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم اه (قوله أي مثل جزاء الخ) أشار بهذا الى أن في الآية حذف

ربي الله وقد جاءكم بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي ضرر كذبه (وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم) به من العذاب عاجلا (ان الله لا يهدي من هو مسرف) مشرك (كذاب) مفتر (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) غالبين حال (في الارض) أرض مصر (فمن ينصرنا من بأس الله) عذابه ان قتلتم أولياءه (ان جاءنا) أي لا ناصر لنا (قال فرعون ما أريكم الا ما أرى) أي ما أشير عليكم الا بما أشير به على نفسي وهو قتل موسى (وما أهديكم الا سبيل الرشاد) طريق الصواب (وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) أي يوم حزب بعد حزب (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) مثل بدل من مثل قبله أي مثل جزاء عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم في الدنيا

الثانية قوله تعالى (رغبا ورهبا) مفعول له أو مصدر في موضع الحال أو مصدر على المعنى قوله تعالى (والتي أحصنت) أي واذكر التي ويجوز ان يكون في موضع رفع أي وفيما يتلى عليك خبر التي و(فيها) يعود على مريم و(آية) مفعول ثان وفي الافراد وجهان أحدهما ان مريم وابنها جميعا آية واحدة لان العجب منهما كمل والثاني ان تقديره وجعلناها آية وابنها كذلك فآية مفعول

(وما الله يريد ظلما للعباد ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) بحذف الياء واثباتها أي يوم القيامة يكثر فيه نداء أصحاب الجنة أصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لاهلها وبالشقاوة لاهلها وغير ذلك (يوم تولون مدبرين) عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله) أي من عذابه (من عاصم) مانع (ومن يضلل الله فماله من هاد ولقد جاءكم يوسف من قبل) أي قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب في قول عمر الى زمن موسى أو يوسف بن ابرهيم بن يوسف بن يعقوب في قول (بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم) من غير برهان (لن يبعث الله من بعده رسولا) أي فلن تزالوا كافرين بيوسف وغيره (كذلك) أي مثل اضلالكم (يضل الله من هو مسرف) مشرك (مرتاب) شاك فيما شهدت به البينات

المعطوف عليه وقيل المحذوف هو الاول وآية المذكور للابن قوله تعالى (أمتكم) بالرفع على أنه خبر ان أو بالنصب على أنه بدل أو عطف بيان و (امة) بالنصب حال وبالرفع بدل من أمتكم أو خبر مبتدأ محذوف قوله تعالى (وتقطعوا أمرهم) أي في أمرهم أي تفرقوا وقيل عدى تقطعوا بنفسه لانه بمعنى قطعوا

مضاف وقوله عادة تفسير للدأب وقوله من تعذيبهم في الدنيا بيان لجزاء عادتهم اه شيخنا ومعنى جزاء العادة جزاء الامر الذي اعتادوه واستمروا عليه وهو كفرهم فعادتهم استمرارهم على الكفر وهي المعبر عنها بدأبهم وجزاؤها اهلاكهم ومثل هذا الجزاء اهلاك ينزل بالقبط اه (قوله وما الله يريد ظلما للعباد) أي فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يترك الظالم منهم بغير انتقام اه أبو السعود (قوله ويا قوم اني أخاف عليكم الخ) أي وقال الرجل المؤمن أيضا ياقوم الخ فخوفهم بالعذاب الاخروي بعد تخويفهم بالعذاب الدنيوي اه أبو السعود (قوله بحذف الياء واثباتها) أي كل من الوصل والوقف فالقراآت أربعة وكلها سبعية وهذا كله في اللفظ وأما في الخط فهي محذوفة لاغير اه شيخنا (قوله وغير ذلك) منه ان تدعى كل اناس بامامهم وان ينادي بالسعادة والشقاوة ألا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقي شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وأن ينادي حين يذبح الموت في صورة كبش ياأهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وأن ينادي المؤمن هاؤم اقرؤا كتابيه وينادي الكافر ياليتني لم أوت كتابيه ومنها أن ينادي بعض الظالمين بعضا بالويل والثبور فيقولون ياويلنا فهذه الامور كلها تقع في هذا اليوم اه من الخازن والخطيب (قوله مدبرين عن موقف الحساب الى النار) عبارة الخطيب يوم تولون عن الموقف مدبرين قال الضحاك اذا سمعوا زفير النار أدبروا هاربين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا فيرجعون الى مكانهم فذلك قوله تعالى والملك على أرجائها وقال مجاهد فارين عن النار غير معجزين وقيل منصرفين عن الموقف الى النار اه (قوله مالكم من الله الخ) في محل نصب على الحال وقوله من عاصم يجوز أن يكون فاعلا بالجار لاعتماده على النفي وأن يكون مبتدأ ومن زائدة على كل من التقديرين ومن الله متعلق بعاصم اه سمين (قوله فماله من هاد) في هاد ما تقدم في قوله من واق اه خطيب أي من اثبات الياء وحذفها في الوقف ومن حذفها في الوصل مع حذفها خطا (قوله ولقد جاءكم يوسف الخ) قيل ان هذا من قول موسى وقيل هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون ذكرهم قديم عتوهم على الانبياء اه قرطبي (قوله عمر الى زمن موسى) أي عاش واستمر يوسف بن يعقوب الى زمن موسى الكليم وهذا القول لم يقله غيره من المفسرين وانما غاية ما وجد بعد التفتيش مانقله الشهاب بقوله وفي بعض التواريخ ان وفاة يوسف قبل مولد موسى باربع وستين سنة اه ولذلك قال القاري قوله عمر الى زمن موسى ظاهر كلامه أن الذي عمر هو يوسف والصحيح أن المعمر هو فرعون موسى أدرك يوسف بن يعقوب وعاش الى أن أرسل اليه موسى وعمر أربعمائة سنة وأربعين سنة اه وقال السيوطي في التحبير وعاش يوسف بن يعقوب مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى أربعمائة سنة اه وقد بعثه الله من قبل موسى رسولا يدعو القبط الى طاعة الله وحده فما أطاعوه تلك الطاعة نعم أطاعوه لمجرد الوزرة والجاه الدنيوي اه قاري وقوله يوسف بن ابراهيم الخ فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب أرسله الله الى القبط فاقام فيهم عشرين سنة نبيا اه زاده وفي المختار عمر من باب فهم أي عاش ومصدره عمر بفتح العين وضمها وهو لازم اه ويتعدى بالتضعيف كما في المصباح وفي القاموس أنه من باب فرح ونصر وضرب اه (قوله فما زلتم في شك) أي فما زال أسلافكم في شك حتى اذا هلك قلتم أي قال أسلافكم اه قرطبي وحتى غاية لقوله فما زلتم وقرىء ألن يبعث الله بادخال همزة التقرير يقرر بعضهم بعضا اه سمين (قوله من غير برهان) أي بل على سبيل التشهي والتمني ليكون لهم أساس في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم ذلك تصديقا برسالة يوسف وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضمومة الى التكذيب

برسالته

برسالته اه خازن وعبارة الخطيب قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا أي أقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة وهذا ليس اقرارا منهم برسالته بل هو ضم منهم الى الشك في رسالته التكذيب برسالة من بعده اه (قوله الذين يجادلون الخ) من كلام الرجل المؤمن أيضا وقيل انه ابتداء كلام من الله تعالى اه قرطبي (قوله خبر المبتدا) هذا أولى وأحسن الاعاريب العشرة التي ذكرها السمين قال أبو حيان في النهر والاولى في اعراب هذا الكلام أن يكون الذين مبتدأ وخبره كبر والفاعل ضمير للمصدر المفهوم من يجادلون وهذه الصفة موجودة في فرعون وقومه ويكون الواعظ لهم قد عدل عن مخاطبتهم الى الاسم الغائب لحسن محاورته لهم واستجلاب قلوبهم وأبرز ذلك في صورة تذكرهم فلم يخصهم بالخطاب وفي قوله كبر ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم اه بحروفه ومقتا تمييز محول عن الفاعل أي كبر مقت جدالهم أي المقت المرتب على جدالهم وفي السمين كبر مقتا يحتمل أن يراد به التعجب والاستعظام وان يراد به الذم كبئس وذلك أنه يجوز أن يبنى فعل بضم العين مما يجوز التعجب منه ويجرى مجرى نعم وبئس في جميع الاحكام وفي فاعله ستة أوجه الى أن قال الثاني أنه ضمير يعود على جدالهم المفهوم من يجادلون كما تقدم الى أن قال الخامس أن الفاعل ضمير يعود على ما بعده وهو التمييز نحو نعم رجلا زيد وبئس غلاما عمرو وعند ظرف لكبر اه ومقت الله اياهم ذمه لهم ولعنه اياهم واحلال العذاب بهم اه قرطبي ومقت المؤمنين لهم بغضهم أشد البغض وكراهتهم أشد الكراهة اه من المصباح (قوله أي مثل اضلالهم) الاولى أي مثل ذلك الطبع كما عبر به غيره وقوله يطبع الله الخ مستأنف اه شيخنا (قوله بتنوين قلب ودونه) سبعيتان (قوله ومتى تكبر القلب الخ) غرضه بهذا التوفيق بين القراءتين وفي السمين قوله على كل قلب متكبر قرأ أبو عمرو وابن ذكوان بتنوين قلب وصف القلب بالتكبر والتجبر لانهما ناشئان منه وان كان المراد الجملة كما وصف بالاثم في قوله فانه آثم قلبه والباقون باضافة قلب الى ما بعده أي على كل قلب شخص متكبر وقدر الزمخشري مضافا في القراءة الاولى أي على كل ذي قلب متكبر يجعل الصفة لصاحب القلب قال الشيخ ولا ضرورة تدعو الى اعتبار الحذف قلت بل ثم ضرورة الى ذلك وهي توافق القراءتين فانه يصير الموصوف في كلا القراءتين واحدا وهو صاحب القلب بخلاف عدم التقدير فانه يصير الموصوف في احداهما القلب وفي الاخرى صاحبه اه (قوله لعموم الضلال جميع القلب) أي جميع اجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الاهتداء وقوله لا لعموم القلوب أي لا لعموم افراد القلوب وهذا الصنيع اخراج لها عن موضوعها من انها اذا دخلت على نكرة مطلقا أو على معرفة مجموعة تكون لعموم الافراد واذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الاجزاء وهنا قد دخلت على النكرة فكان حقها أن تكون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء كما سلكه الشارح فليتأمل اه شيخنا وعبارة جمع الجوامع كل لاستغراق افراد المنكر مطلقا والمعرف المجموع واجزاء المفرد المعرف اه (قوله ابن لي صرحا) في المصباح الصرح بيت واحد يبنى مفردا طويلا ضخما اه وفي السمين في سورة النمل والصرح القصر أو صحن الدار أو بلاط يتخذ من زجاج واصله من التصريح وهو الكشف اه (قوله طرقها) أي أبوابها الموصلة اليها وفائدة التكرار أن الثاني بدل من الاول والشيء اذا أبهم ثم أوضح كان تفخيما لشأنه فلما أراد تفخيم ما أمل بلوغه من أسباب السموات أبهمها ثم أوضحها اه كرخي (قوله عطفا على أبلغ) أي فيكون في حيز الترجي وقوله وبالنصب جوابا لابن أي جوابا لهذا الامر وهذا رأي البصريين ورأي الكوفيين أن النصب في جواب امل أي في جواب الترجي اه شيخنا وفي السمين قوله فأطلع العامة على رفعه عطفا على أبلغ فهو داخل في حيز الترجي وقرأ حفص في آخرين بنصبه وفيه

(الذين يجادلون في آيات الله) معجزاته مبتدأ (بغير سلطان) برهان (أتاهم كبر) جدالهم خبر المبتدا (مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك) أي مثل اضلالهم (يطبع) يختم (الله) بالضلال (على كل قلب متكبر جبار) بتنوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وكل على القراءتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب (وقال فرعون ياهامان ابن لي صرحا) بناء عاليا (لعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات) طرقها الموصلة اليها (فأطلع) بالرفع عطفا على أبلغ وبالنصب جوابا

أي فرقوا وقيل هو تمييز أي تقطع أمرهم (له) أي للسعي وقيل يعود على من قوله تعالى (وحرام) يقرأ بالالف وبكسر الحاء وسكون الراء من غير الف وبفتح الحاء وكسر الراء من غير الف وهو في ذلك كله مرفوع بالابتداء وفي الخبر وجهان أحدهما هو (انهم لا يرجعون) ولا زائدة أي ممتنع رجوعهم الى الدنيا وقيل ليست زائدة أي ممتنع عدم رجوعهم عن معصيتهم والجيد أن يكون انهم فاعلا سد مسد الخبر والثاني الخبر محذوف تقديره توبتهم أو رجاء بعثهم اذا جعلت لا زائدة وقيل حرام خبر مبتدا محذوف أي ذلك الذي ذكرناه من العمل الصالح حرام وحرام وحرم لغتان مثل

لابن (الى اله موسى وانى لاظنه) أى موسى (كاذبا) فى أن له الها غيرى قال فرعون ذلك تمويها (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) طريق الهدى بفتح الصاد وضمها (وما كيد فرعون الا فى تباب) خسار (وقال الذى آمن ياقوم اتبعون باثبات الياء وحذفها (أهدكم سبيل الرشاد) تقدم (ياقوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يزول (وان الآخرة هى دار القرار من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة) بضم الياء وفتح الخاء وبالعكس (يرزقون فيها بغير حساب) رزقا واسعا بلا تبعة (وياقوم مالى أدعوكم الى النجاة

حلال وحل ومن فتح الحاء وكسر الراء كان اسم فاعل من حرم أى امتنع مثل فلق ومنه * يقول لاغائب مالى ولا حرم * أى ممتنع ويقرأ حرم على انه فعل بكسر الراء وضمها وأنهم بالفتح على انها مصدرية وبالكسر على الاستئناف و(حتى) متعلقة فى المعنى بحرام أى يستمر الامتناع الى هذا الوقت ولا عمل لها فى (اذا) ويقرأ من كل جدث بالجيم والثاء وهو بمعنى الحدب و (ينسلون) بكسر السين وضمها لغتان وجواب اذا فاذا هى وقيل جوابها قالوا ياويلنا وقيل واقترب والواو زائدة قوله

حفص فى آخرين بنصبه وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه جواب الامر فى قوله ابن لى فنصب بان مضمرة بعد الفاء فى جوابه على قاعدة البصريين كقوله

ياناق سيرى عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

وهذا أوفق لمذهب البصريين الثانى أنه منصوب قال الشيخ عطفا على التوهم لان خبر لعل كثيرا جاء مقرونا بان كثيرا فى النظم وقليلا فى النثر فمن نصب توهم أن الفعل المرفوع الواقع خبرا منصوب بان والعطف على التوهم كثير وان كان لا ينقاس اه الثالث ان ينتصب على جواب الترجى فى لعل وهو مذهب كوفى استشهد أصحابه بهذه القراءة وبقراءة نافع ومايدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه بنصب فتنفعه جوابا لقوله لعله والى هذا نحا الزمخشرى قال تشبيها للترجى بالتمنى والبصريون يأبون ذلك ويخرجون القراءتين على ما تقدم وفى سورة عبس يجوز أن يكون جوابا للاستفهام فى قوله ومايدريك فانه مترتب عليه معنى وقال ابن عطية وابن جبارة الهذلى على جواب التمنى وفيه نظر اذ ليس فى اللفظ تمن انما فيه ترج وقد فرق الناس بين التمنى والترجى بان الترجى لا يكون الا فى الممكن عكس التمنى فانه يكون فيه وفى المستحيل وتقدم الخلاف فى وصد عن السبيل فى الرعد فمن بناه للفاعل فعلى حذف المفعول أى صد قومه عن السبيل (قوله الى اله موسى) أى أنظر اليه وأطلع على حاله اه من الشارح من سورة القصص (قوله قال فرعون ذلك) أى قوله ابن لى صرحا الخ وقوله تمويها أى تلبيسا وتخليطا على قومه والا فهو يعرف ويعتقد حقية الاله وأنه ليس فى جهة ولكنه أراد التلبيس على قومه توصلا لبقائهم على الكفر فكانه يقول لو كان اله موسى موجودا لكان له محل ومحله اما الارض واما السماء ولم نره فى الارض فيبقى ان يكون فى السماء والسماء لا يتوصل اليها الا بسلم اه شيخنا وفى المصباح وقول مموه أى مزخرف أو ممزوج من الحق والباطل اه وفى المختار التمويه التلبيس اه (قوله وكذلك) أى مثل ذلك التزيين أى كتزيين القول المذكور له زين لفرعون وعبارة القرطبى أى كما قال هذه المقالة وارتاب زين له الشيطان أو زين الله له سوء عمله أى الشرك والتكذيب اه (قوله بفتح الصاد وضمها) سبعيتان (قوله وما كيد فرعون) أى فى ابطال آيات موسى الا فى تباب أى خسار وهلاك اه خازن (قوله وقال الذى آمن) وهو الرجل المؤمن وقيل موسى اه بيضاوى (قوله اتبعون) أى عملوا بنصيحتى اه وفى أبى السعود اتبعون الخ اجمل لهم أولا ثم فسر بقوله ياقوم انما هذه الخ فافتتح بذم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاد اليها رأس كل شر ومنه يتشعب فنون ما يؤدى الى سخطه تعالى ثم ثنى بتعظيم الآخرة فقال وان الآخرة الخ اه (قوله باثبات الياء وحذفها) كل من الوجهين يجرى فى الوصل والوقف والقراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للفظ وأما فى الرسم فهى محذوفة لاغير لانها من ياآت الزوائد وقوله تقدم أى تقدم قريبا تفسير سبيل الرشاد بانه طريق الصواب اه (قوله تمتع يزول) أى قليل يسير لان التنوين للتقليل اه (قوله هى دار القرار) أى الثبات فلا انتقال ولا تحول عنها اه شيخنا (قوله من عمل سيئة الخ) من كلام الرجل المؤمن (قوله بضم الياء وفتح الخاء الخ) سبعيتان (قوله وياقوم مالى أدعوكم الخ) من كلام الرجل المؤمن قال الزمخشرى فان قلت لم جاء بالواو فى النداء الاول والثالث دون الثانى قلت لان الثانى داخل فى كلام هو بيان للمجمل وتفسير له فاعطى الداخل عليه حكمه فى امتناع دخول الواو وأما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة اه سمين وعبارة الكرخى ترك العطف فى النداء الثانى لانه تفصيل لاجمال الاول وهنا عطف لانه ليس بتلك المثابة لانه كلام مباين للاول والثانى فحسن ايراد الواو العاطفة فيه

اه

اه (قوله وتدعوننى الى النار) هذه الجملة مستأنفة أخبر عنهم بذلك بعد استفهامه عن دعائه لهم ويجوز أن يكون التقدير ومالكم تدعوننى الى النار وهو الظاهر ويضعف أن تكون الجملة حالا أى مالى أدعوكم الى النجاة حال دعائكم اياى الى النار اه سمين وعبارة أبى السعود مالى أدعوكم ما مبتدأ والظرف بعدها خبر عنها وجملة أدعوكم الخ حال والاستفهام المفاد بما للتعجب ومدار التعجب دعوتهم اياه الى النار لادعوته اياهم الى النجاة كأنه قال أخبرونى كيف هذه الحال أدعوكم الى الخير وتدعوننى الى الشر وقوله تدعوننى لا كفر بالله الخ بدل أو بيان فيه معنى التعليل والدعاء كالهداية فى التعدية بالى واللام وقوله ماليس لى به علم أى بشركته فى المعبودية وقيل بربوبيته والمراد نفى المعلوم رأسا وهو المعبود فضلا عن عبادته اه (قوله تدعوننى لا كفر الخ) هذه الجملة بدل من تدعوننى الاولى على جهة البيان لها وأتى فى قوله تدعوننى بجملة فعلية ليدل على أن دعوتهم باطلة لا ثبوت لها وفى قوله وأنا أدعوكم بجملة اسمية ليدل على ثبوت دعوته وتقويتها اه سمين (قوله لاجرم) جرم فعل ماض بمعنى حق ووجب وقوله أنما تدعوننى اليه فاعله أى حق ووجب عدم استجابة دعوة آلهتكم وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما أن بد من لابد فعل من التبديل أى التفريق اه أبو السعود وهذا لا يناسب عبارة الشارح حيث فسرها بحقا والمناسب لها عبارة المختار ونصها وقولهم لاجرم قال الفراء هى كلمة كانت فى الاصل بمنزلة لابد ولا محالة فجرت على ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك يجاب عنه باللام كما يجاب بها عن القسم ألا تراهم يقولون لاجرم لآتينك اه والاولى أن يجعل حقا فى كلامه مفعولا مطلقا معمولا لفعل محذوف دل عليه لاجرم وقوله أنما تدعوننى اليه فاعل بذلك الفعل المحذوف والمعنى حق أن ماتدعوننى اليه حقا وتقدم لهذا مزيد بسط فى سورة هود (قوله أنما تدعوننى اليه) ما اسم موصول بمعنى الذى فكان حقها أن تكتب مفصولة من النون كما هو القاعدة أن الموصولة مفصولة لكنها رسمت فى المصحف الامام موصولة بالنون أى ترسم هى فى النون كما أشار له ابن الجزرى ونصه مع شرح شيخ الاسلام وقطعوا أن ما المفتوح همزة من قوله وان ما يدعون من دونه معا أى فى الحج ولقمان وخلف ما فى الانفال ونحل أى وفى النحل من قوله تعالى فى الاولى واعلموا أن ما غنمتم وقوله فى الثانية ان ما عند الله هو خير لكم وقعا بألف الاطلاق وما عداها نحو فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين موصول اه (قوله أى استجابة دعوة) عبارة الخازن ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة يعنى ليست له استجابة دعوة لاحد فى الدنيا ولا فى الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته فى الدنيا لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفى الآخرة تتبرأ من عابديها انتهت (قوله فستذكرون) أى يذكر بعضكم بعضا وقوله ما أقول لكم أى من النصيحة (قوله وأفوض أمرى الخ) مستأنف (قوله قال ذلك) أى قال فستذكرون الخ لما توعدوه أى بالقتل ففر هاربا من بينهم فأرسل فرعون خلفه ألفا ليقتلوه فأكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هاربا فقتل فرعون من رجع عقوبة على عدم قتله لذلك الرجل المؤمن وقوله بمخالفته دينهم الباء فيه سببية أى توعدوه بالقتل بسبب أن خالف دينهم اه شيخنا وفى البيضاوى أن ذلك الرجل فر منهم الى جبل فأتبعه فرعون طائفة فوجدوه يصلى والوحوش صفوف حوله فرجعوا رعبا فقتلهم فرعون اه وفى زاده قوله فستذكرون الخ لما بلغ مؤمن آل فرعون فى باب النصيحة الى هذا الكلام ختم كلامه بخاتمة لطيفة فقال فستذكرون ما أقول لكم وهو كلام مجمل فى باب التخويف بعد تفصيل وجوهه ولما خوفهم بقوله فستذكرون ما أقول لكم توعدوه وخوفوه بالقتل فعول فى دفع مكرهم وكيدهم

وتدعوننى الى النار تدعوننى لا كفر بالله وأشرك به ماليس لى به علم وأنا أدعوكم الى العزيز) الغالب على أمره (الغفار) لمن تاب (لاجرم) حقا (أنما تدعوننى اليه) لاعبده (ليس له دعوة) أى استجابة دعوة (فى الدنيا ولا فى الآخرة وان مردنا) مرجعنا (الى الله وان المسرفين) الكافرين (هم أصحاب النار فستذكرون) اذا عاينتم العذاب (ما أقول لكم وأفوض أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد) قال ذلك لما توعدوه بمخالفة

تعالى (فاذا هى) اذا للمفاجأة وهى مكان والعامل فيها (شاخصة) وهى ضمير القصة و(أبصار الذين) مبتدأ وشاخصة خبره (ياويلنا) فى موضع نصب بقالوا المقدر ويجوز ان يكون التقدير يقولون فيكون حالا قوله تعالى (حصب جهنم) يقرأ بفتح الصاد وهو ما توقد به وبسكونها وهو مصدر حصبتها أوقدتها فيكون بمعنى المحصوب ويقرأ بالضاد محركة وساكنة وبالطاء وهما بمعنى (أنتم لها) يجوز ان يكون بدلا من حصب جهنم وان يكون مستأنفا وان يكون حالا من جهنم قوله تعالى (منا) يجوز ان يتعلق بسبقت وان يكون حالا من (الحسنى) و(لا يسمعون) يجوز ان يكون بدلا من مبعدون وان يكون

دينهم (فوقاه الله سيئات ما مكروا) به من القتل (وحاق) نزل (بآل فرعون) قومه معه (سوء العذاب) الغرق ثم (النار يعرضون عليها) يحرقون بها (غدوا وعشيا) صباحا ومساء (ويوم تقوم الساعة) يقال (أدخلوا) يا (آل فرعون) وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الخاء أمر للملائكة (أشد العذاب) عذاب جهنم (و) اذكر (اذ يتحاجون) يتخاصم الكفار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا) جمع تابع (فهل أنتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزأ (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها

على الله حيث قال وأفوض أمري الى الله كما رجع موسى اليه تعالى حين خوفه فرعون بالقتل فقال اني عذت بربي وربكم الخ قال مقاتل لما قال المؤمن هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبال فطلبوه فلم يقدروا عليه فذلك قوله تعالى فوقاه الله سيآت ما مكروا اه (قوله فوقاه الله سيآت ما مكروا) أي شدائد مكرهم وما هموا به من الحاق أنواع العذاب بمن خالفهم ونجا ذلك الرجل مع موسى عليه السلام من الغرق اه أبو السعود (قوله قومه معه) وعدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم بذلك اه أبو السعود (قوله النار) مبتدأ وجملة يعرضون عليها خبره والجملة مستأنفة هذا هو المناسب لصنيعه حيث فسر سوء العذاب بالغرق وقدر ثم في الدخول على ما بعدها ليشير الى أنه مستأنف وقوله يعرضون عليها أي تعرض أرواحهم من حين موتهم الى قيام الساعة هذا ما رواه ابن مسعود دليل تغاير قوله ويوم تقوم الساعة الخ اه شيخنا وفي القرطبي والجمهور على ان هذا العرض في البرزخ واحتج بعض أهل العلم على اثبات عذاب القبر بقوله النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ما دامت الدنيا كذلك قال مجاهد وعكرمة ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وفي الحديث عن ابن مسعود ان أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم وعنه أيضا ان أرواحهم في جوف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها اه قرطبي وفي السمين قوله النار يعرضون عليها الجمهور على رفعها وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من سوء العذاب الثاني أنها خبر مبتدا محذوف أي هو أي سوء العذاب النار لانه جواب لسؤال مقدر ويعرضون على هذين الوجهين يجوز أن يكون حالا من النار ويجوز أن يكون حالا من آل فرعون الثالث أنه مبتدأ وخبره يعرضون وقرىء النار منصوبا وفيها وجهان أحدهما انه منصوب بفعل مضمر يفسره يعرضون من حيث المعنى أي يصلون النار يعرضون عليها كقوله والظالمين أعد لهم عذابا أليما والثاني أن ينتصب على الاختصاص قاله الزمخشري فعلى الاول لا محل ليعرضون لكونه مفسرا وعلى الثاني هو حال كما تقدم اه (قوله ويوم تقوم الساعة) فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه معمول لقول مضمر وذلك القول المضمر تحكي به الجمل الامرية من قوله ادخلوا والتقدير ويقال لهم يوم تقوم الساعة ادخلوا الثاني انه منصوب بادخلوا أي ادخلوا يوم تقوم وعلى هذين الوجهين فالوقف تام على قوله وعشيا والثالث أنه معطوف على الظرفين قبله فيكون معمولا ليعرضون والوقف على هذا على قوله الساعة وادخلوا معمول لقول مقدر أي يقال لهم كذا وكذا وقرأ الكسائي وحمزة ونافع وحفص أدخلوا بقطع الهمزة أمر من أدخل فآل فرعون مفعول أول وأشد العذاب مفعول ثان والباقون ادخلوا بهمزة وصل من دخل يدخل فآل فرعون منادى حذف حرف النداء منه وأشد منصوب به اما ظرفا واما مفعولا به أي ادخلوا يا آل فرعون في أشد العذاب اه سمين (قوله عذاب جهنم) تفسير للاشد فانه أشد مما كانوا فيه أو تفسير للعذاب فان عذابها ألوان بعضها أشد من بعض اه أبو السعود (قوله واذكر) أي يا محمد لقومك (قوله فيقول الضعفاء الخ) تفصيل للتخاصم (قوله انا كنا لكم تبعا) أي فتكبرتم على الناس بنا اه خطيب وقوله جمع تابع كخدم جمع خادم اه شيخنا (قوله دافعون) جعله تفسير المغنون فيكون نصيبا منصوبا بمغنون من غير تقدير وعبارة غيره ونصيبا منصوب بمضمر يدل عليه مغنون أي دافعون أو بمغنون على تضمينه معنى الحمل أي حاملون عنا نصيبا الخ ومن النار صفة لنصيبا اه شيخنا (قوله انا كل فيها)

خبر ثانيا وان يكون حالا من الضمير في مبعدون (هذا يومكم) أي يقولون قوله تعالى (يوم نطوى) يجوز أن يكون بدلا من العائد المحذوف من قوله يوعدون أو على اضمار أعني أو ظرفا للايحزنهم أو باضمار ذكر ونطوى بالنون على التعظيم وبالياء على الغيبة وبالتاء وترك تسمية الفاعل و (السماء) بالرفع والتقدير طيا كطي وهو مصدر مضاف الى المفعول ان قلنا السجل القرطاس وقيل هو اسم ملك أو كاتب فيكون مضافا الى الفاعل ويقرأ بكسر السين والجيم وتشديد اللام ويقرأ كذلك الا أنه بتخفيف اللام ويقرأ بفتح السين وسكون الجيم وتخفيف اللام وبضم

أى فكيف نغنى عنكم ولو قدرنا لاغنيناعن أنفسنافكل مبتدأ وفيها خبره والجملة خبران اه شيخنا (قوله ان الله قدحكم بين العباد) أى فلايغنى احدعن أحدشيأ فمند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كماقال وقال الذين فى النار الخ اه خطيب وفى أبى السعود وقال الذين فى النار أى من الضعفاء والمستكبرين جميعالما ضاقت حيلهم وعييت بهم عللهم وقوله لخزنة جهنم أى الملائكة الموكلين بعذاب أهلها اه (قوله لخزنة جهنم) أى لخزنتها ووضع جهنم موضع الضمير للتهويل أولبيان محلهم فيها ويحتمل أن تكون جهنم أبعددركاتها من قولهم بئر جهنام أى بعيدة القعر اه بيضاوى وقوله أولبيان محلهم فيها هذا بناء على أنها علم لاسفل محالها والاول بناء على أنها علم لها مطلقا اه شهاب (قوله ادعوا ربكم) أى المحسن اليكم بانكم لاتجدون للنار ألما اه خطيب (قوله يومامن العذاب) من العذاب ظرف ليخفف ومفعوله محذوف أى يخفف عناشيأمن العذاب فى يوم ويجوز أن يكون من العذاب هو المفعول ومن تبعيضية ويوما ظرف اه خطيب واقتصارهم فى الاستدعاء على ماذكر من تخفيف قدر يسير من العذاب فى مقدار قصير من الزمان دون رفعه رأسا ودون تخفيف قدر كثير منه فى زمان مديد لان ذلك عندهم مماليس فى حيز الامكان ولايكاد يدخل تحت أمانيهم اه أبو السعود (قوله أى قدر يوم) أى من أيام الدنيا وفسره به لانه ليس فى الآخرة ليل ولانهار اه شهاب (قوله قالوا أولم تك تأتيكم) أى ألم تنتهوا عن هذا ولم تك تأتيكم اه أبو السعود وفى البيضاوى قالوا أولم تك تأتيكم الخ أرادوا به الزامهم الحجة وتوبيخهم على اضاعتهم أوقات الدعاء وتعطيلهم أسباب الاجابة اه (قوله قالوا بلى) أى أتونا فكذبناهم اه أبو السعود (قوله ومادعاء الكافرين الخ) يحتمل أن يكون من كلام الخزنة وأن يكون من كلام الله اخبار النبيه وهو أنسب بمابعده اه شهاب وهذا ماجرى عليه الشارح (قوله انعدام) أى من الاجابة وعبارة البيضاوى الافى ضلال أى ضياع لايجاب وفيه اقناط لهم عن الاجابة اه (قوله انالننصر رسلنا) أى بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة بالاستئصال والقتل وغير ذلك من العقوبات ولايقدح فى فى ذلك ماقد يتفق لهم من صورة الغلبة امتحانافان العبرة انماهى بالعواقب وغالب الامر اه أبو السعود وقد نصرهم بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم كمانصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعون ألفا اه خازن (قوله ويوم يقوم الاشهاد) معطوف على فى الحياة الدنيا أى لننصرهم فى الحياة الدنيا وفى يوم القيامة اه (قوله جمع شاهد) كقوله تعالى انا أرسلناك شاهدا ويصح أن يكون جمع شهيد كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد اه سمين (قوله وهم الملائكة) فى البيضاوى والمراد بالاشهاد من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين اه أما الملائكة فهم الكرام الكاتبون يشهدون بماشاهدوا وأما الانبياء فانهم يحضرون يوم القيامة يشهدون على الامم بالتصديق والتكذيب قال تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وأما المؤمنون فيشهدون على الناس أيضا يوم القيامة قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس اه زاده (قوله يوم لاينفع الخ) بدل من يوم قبله (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله لو اعتذروا) جواب عما يقال قوله لاينفع الظالمين معذرتهم يدل على أنهم يذكرون الاعذار الا أنها لاتنفعهم فماوجه الجمع بين هذا وبين قوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وتقدير الجواب أن قوله لا ينفع الظالمين معذرتهم لايدل الاعلى أنهم ليس عندهم عذر مقبول نافع وهذا يصدق بأن لايعتذروا أصلا فلا منافاة بينهما ان كان سلب النفع لانتفاء أصل المعذرة وأما ان كان سلب النفع مبنيا على أنهم

ان الله قد حكم بين العباد) فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار (وقال الذين فى النار لخزنة جهنم أدعوا ربكم يخفف عنا يوما) أى قدر يوم (من العذاب قالوا) أى الخزنة تهكما (أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (قالوا بلى) أى فكفروا بهم (قالوا فادعوا) أنتم فانا لانشفع للكافرين قال تعالى (وما دعاء الكافرين الافى ضلال) انعدام (انالننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لاينفع) بالياء والتاء (الظالمين معذرتهم) عذرهم لو اعتذروا (ولهم اللعنة) أى البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) الآخرة أى أشد عذابها

السين والجيم مخففا ومشددا وهى لغات فيه واللام فى (للكتاب) زائدة وقيل هى بمعنى على وقيل يتعلق بطى والله أعلم قوله تعالى (كما بدأنا) الكاف نعت لمصدر محذوف أى نعيده عودا مثل بدئه وفى نصب (أول) وجهان أحدهما هو منصوب ببدأنا أي خلقنا أول خلق والثاني هو حال من الهاء فى نعيده والمعنى مثل أول خلقه و(وعدا) مصدر أى وعدنا ذلك وعدا قوله تعالى (من بعد الذكر) يجوز ان يتعلق بكتبنا وان

(ولقد آتينا موسى الهدى) التوراة والمعجزات (وأورثنا بنى اسرائيل) من بعد موسى (الكتاب) التوراة (هدى) هاديا (وذكرى لاولى الالباب) تذكرة لاصحاب العقول (فاصبر) يا محمد (ان وعد الله) بنصر أوليائه (حق) وأنت ومن تبعك منهم (واستغفر لذنبك) ليستن بك (وسبح) صل متلبسا (بحمد ربك بالعشى) وهو من بعد الزوال (والابكار) الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون فى آيات الله) القرآن (بغير سلطان) برهان (أتاهم ان) ما (فى صدورهم الا كبر) تكبر وطمع أن يعلوا عليك (ماهم ببالغيه فاستعذ) من شرهم (بالله انه هو السميع) لاقوالهم (البصير) باحوالهم ونزل فى منكرى البعث (لخلق السموات والارض) ابتداء (أكبر من خلق الناس) مرة ثانية وهى الاعادة (ولكن أكثر الناس) أى كفار مكة (لا يعلمون) ذلك فهم كالاعمى ومن يعلمه كالبصير (ومايستوى الاعمى والبصير و) لا (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهو المحسن

يذكرون الاعذار ولكنها لا تنفعهم فيحتاج فى دفع التناقض الى اعتبار تعدد الاوقات فان يوم القيامة يوم طويل فجاز أن يعتذروا فى وقت ولا يعتذروا فى وقت آخر بأن يمنعوا من الكلام بان يقال لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون اهـ زاده وعبارة الكرخى قوله معذرتهم عذرهم أشار الى أن المعذرة والعذر معناهما واحد وعدم نفع المعذرة لانها باطلة أو لانه لا يؤذن لهم فيعتذرون فالآية من نفى المقيد والقيد اهـ (قوله ولقد آتينا موسى الهدى الخ) لما ذكر تعالى أنه ينصر الانبياء والمؤمنين فى الدنيا والآخرة ذكر نوعا من تلك النصرة فى الدنيا فقال ولقد آتينا الخ اهـ خطيب (قوله وأورثنا بنى اسرائيل) أى بعد ما كانوا فيه من الذل اهـ خطيب (قوله هدى وذكرى) فيهما وجهان أحدهما انهما مفعول من أجله أى لاجل الهدى والذكرى والثانى أنهما مصدران فى موضع الحال اهـ سمين (قوله فاصبر ان وعد الله حق) لما بين تعالى أنه ينصر رسله وينصر المؤمنين فى الدنيا والآخرة وضرب المثل فى ذلك بحال موسى خاطب بعد ذلك محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله فاصبر أى على أذى قومك كما صبر موسى على أذى فرعون قال الكلبى فنسخت آية القتال آية الصبر اهـ خطيب (قوله ليستن بك) هذا على رأى من لا يجوز الصغائر على الانبياء أصلا فيقول هذا تعبد من الله لنبيه ليزيده به درجة وليصير سنة لغيره من بعده اهـ خازن وفى البيضاوى واستغفر لذنبك وأقبل على أمر دينك وتدارك فرطاتك الحاصلة بترك الاولى والاهتمام بأمر الاعداء بالاستغفار فانه كافيك فى النصر باظهار الامر اهـ وفى القرطبى واستغفر لذنبك قيل لذنب أمتك حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل لذنب نفسك على قول من يجوز الصغائر على الانبياء ومن قال لا تجوز قال هذا تعبد للنبى صلى الله عليه وسلم بالدعاء كما قال وآتنا ما وعدتنا والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده وقيل واستغفر الله من ذنب صدر منك قبل النبوة اهـ (قوله وهو من بعد الزوال) وفيه أربع صلوات والابكار من الفجر الى الزوال وفيه صلاة واحدة فلهذا قال الصلوات الخمس تفسير للتسبيح الواقع بالعشى والابكار اهـ (قوله ان الذين يجادلون الخ) عام فى كل مجادل وان نزل فى مشركى مكة اهـ أبو السعود وعبارة الخطيب ان الذين يجادلون الخ لما ابتدأ بالرد على المجادلين فى آيات الله واتصل الكلام بعضه ببعض على الترتيب المتقدم الى هنا نبه تعالى على العلة التى تحمل الكفار على تلك المجادلة وهى قوله ان فى صدورهم فقال ان الذين يجادلون الخ انتهت (قوله بغير سلطان أتاهم) تقييد المجادلة بذلك مع استحالة اتيانه للايذان بان المتكلم فى أمر الدين لا بد من استناده الى سلطان مبين اهـ كرخى (قوله ان فى صدورهم) خبران اهـ أبو السعود (قوله ماهم ببالغيه) أى ببالغى كبرهم أى ببالغى مقتضاه وهو التعاظم والرياسة والتقدم عليك فاستعذ بالله أى فالتجىء اليه من كيد من يحسدك ويبغى عليك اهـ أبو السعود (قوله ابتداء) أى من غير سبق مادة وقوله أكبر أى أعظم وأشق بحسب عادة الناس فى مزاولة الافعال من ان علاج الشىء الكبير أشق من علاج الصغير وان كان بالنسبة الى الله تعالى لا تفاوت بين الصغير والكبير (قوله ومن يعلمه كالبصير) أتى به توطئة لقوله ومايستوى الخ (قوله ومايستوى الاعمى والبصير) أى الغافل والمستبصر اهـ بيضاوى وقوله الغافل الخ يعنى ان الوصفين المذكورين مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق فى مبدئه ومعاده ومن كان بصيرا فى معرفتهما ولذا قدم الاعمى لمناسبته لما قبله من نفى النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعده لمجاورة البصير ولشرفهم اهـ زيده وفى السمين قوله ولا المسىء لا زائدة للتوكيد لانه لما طال الكلام بالصلة بعد قسيم المؤمنين فاعادها معه لا توكيدا وانما قدم المؤمنين لمجاورتها لقوله والبصير واعلم أن التقابل يجىء على ثلاث طرق احداها أن

يكون ظرفا للزبور لان الزبور بمعنى المزبور أى المكتوب قوله تعالى (الا رحمة) هو مفعول له ويجوز ان يكون حالا أى ذا رحمة كما قال تعالى ورحمة للذين آمنوا ويجوز أن يكون

(ولاالمسيء) فيه زيادة لا (قليلامايتذكرون) يتعظون بالياء والتاء أى تذكرهم قليلاجدا (ان الساعة لآتية لاريب) شك (فيها ولكن أكثرالناس لايؤمنون) بها (وقال ربكم ادعونى أستجب لكم) أى اعبدونى أثبكم بقرينة مابعده (ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون) بفتح الياء

يجاور المناسب مايناسبه كهذه الآية والثانية أن يتأخر المتقابلان كقوله تعالى مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع والثالثة ان يقدم مقابل الاول ويؤخر مقابل الآخر كقوله تعالى ومايستوى الاعمى والبصير ولاالظلمات ولاالنور وكل ذلك تفنن فى البلاغة وقدم الاعمى فى نفى التساوى لمجيئه بعد صفة الذم فى قوله ولكن أكثر الناس لايعلمون اه (قوله فيه) أى فى ولاالمسيء الذى فى مقابلة المحسن زيادة لا أى للتأكيد (قوله قليلا مايتذكرون) ما زائدة وقليلا مفعول مطلق على أنه صفة لموصوف محذوف أى يتذكرون تذكرا قليلا وقول الشارح أى تذكرهم قليلا هكذا فى النسخ بنصب قليلا وهو خبر عن تذكرهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بجعل الخبر محذوفا وجعله هذا حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تأمل (قوله بالياء والتاء) أى قرأنافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالغيبة مناسبة لسابقه أى قوله ان الذين يجادلون والباقون بالخطاب التفاتا وفائدة الالتفات فى مقام التوبيخ هى اظهار العنف الشديد والانكار البليغ اه كرخى (قوله لاريب فيها) أى فى مجيئها لوضوح شواهدها واجماع الرسل على الوعد بوقوعها اه أبو السعود (قوله أى اعبدونى أثبكم) اطلاق الدعاء على العبادة مجاز لتضمن العبادة له لانه عبادة خاصة أريد بها المطلق وجعل الاثابة لترتبها عليها استجابة مجازا ومشاكلة اه شهاب وعبارة الكرخى قوله بقرينة مابعده أى بدلالة قوله ان الذين يستكبرون عن عبادتى وهذا وان تضمن المصير الى المجاز أرجح لما أن الامر بالعبادة أنسب بالمقام وأولى بالاهتمام ويؤيد بالرواية فى حديث النعمان بن بشير عن رسول الله ﷺ قال الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية الحديث أخرجه الترمذى وأبو داود وابن ماجه عنه اه وحمل بعضهم الدعاء فى الآية على ماهو الظاهر منه وهو السؤال والتضرع وفى القرطبى وقال ربكم ادعونى أستجب لكم روى النعمان بن بشير قال سمعت النبى ﷺ يقول الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة وكذا قال أكثر المفسرين وان المعنى وحدونى واعبدونى أتقبل عبادتكم وأغفر لكم وقيل هو الذكر والدعاء والسؤال قال أنس قال النبى ﷺ ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله اذا انقطع ويقال الدعاء هو ترك الذنوب وحكى قتادة عن كعب الاحبار قال أعطيت هذه الامة ثلاثا لم تعطهن أمة قبلهم الانبى كان اذا أرسل نبى قيل له أنت شاهد على أمتك وقال تعالى لهذه الامة لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبى ليس عليك فى الدين من حرج وقال تعالى لهذه الامة وماجعل عليكم فى الدين من حرج وكان يقال للنبى ادعنى أستجب لك وقال لهذه الامة ادعونى أستجب لكم قلت مثل هذا لايقال من قبل الرأى وقد جاء مرفوعا اه وفى الخازن فان قلت كيف قال ادعونى أستجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلايستجاب له قلت الدعاء له شروط منها الاخلاص فى الدعاء وأن لايدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وأن يكون المطلوب بالدعاء مصلحة للانسان وأن لايكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما أن يعجلها له واما ان يؤخرها له يدل عليه ماروى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن رجل يدعو الله تعالى بدعاء الااستجيب له فاما أن يعجل له فى الدنيا واما أن يؤخر له فى الآخرة واما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر مادعا مالم يدع بإثم أو قطيعة رحم أو يستعجل قالوا يارسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت فما استجاب لى أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال اه (قوله بفتح الياء

بمعنى راحم قوله تعالى (يوحى الى انما) أن مصدرية وما الكافة لاتمنع من ذلك والتقدير يوحى الى وحدانية الهى (فهل أنتم) هل ههنا على لفظ الاستفهام والمعنى على التحريض أى فهل أنتم مسلمون بعد هذا فهو للمستقبل قوله تعالى (على سواء) حال من المفعول والفاعل أى مستوين فى العلم بما أعلمتكم به (وان أدرى) باسكان الياء وهو على الاصل وقد حكى فى الشاذ فتحها قال أبو الفتح هو غلط لان ان بمعنى ما وقال غيره ألقيت حركة الهمزة على الياء فتحركت وبقيت الهمزة ساكنة فابدلت ألفا لانفتاح ماقبلها ثم أبدلت همزة متحركة لانها فى حكم المبتدأ بها والابتداء بالساكن محال و (أقريب) مبتدأ وما (يوعدون) فاعل له لانه قد اعتمد على الهمزة ويخرج على قول البصريين ان يرتفع ببعيد لانه أقرب اليه و (من القول) حال من الجهر أى

وضم الخاء وبالعكس (جهنم داخرين) صاغرين (والله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) اسناد الابصار اليه مجازى لانه يبصر فيه (ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) الله فلا يؤمنون (ذلكم الله ربكم خالق كل شىء لا اله الا هو فانى تؤفكون) فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان (كذلك يؤفك) أى مثل أفك هؤلاء أفك (الذين كانوا بآيات الله) معجزاته (يجحدون الله الذى جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء) سقفا (وصوركم فاحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى لا اله الا هو فادعوه) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (الحمد لله رب العالمين قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون) تعبدون (من دون الله لما جاءنى البينات) دلائل التوحيد (من ربى وأمرت أن أسلم لرب العالمين

وضم الخاء الخ) سبعيتان وقوله صاغر بن أى أذلاء وفى المصباح دخر الشخص يدخر بفتحتين دخورا ذل وهان وأدخرته بالالف للتعدية اه (قوله الله الذى جعل لكم الليل الخ) لما أمر بالاشتغال بالدعاء بين الدليل على وجود الاله المدعو فقال الله الذى جعل لكم الليل الخ وقوله لتسكنوا فيه أى لتستريحوا فيه أى لتستريحوا فيه استراحة ظاهرية بالنوم الذى هو الموت الاصغر واستراحة حقيقة بالعبادة التى هى الحياة الدائمة اه خطيب (قوله ذلكم) أى الفاعل المخصوص بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية وذلكم مبتدأ والله وربكم وخالق كل شىء ولا اله الا هو أخبار أربعة عنه اه أبو السعود (قوله كذلك يؤفك) المضارع بمعنى الماضى وقد أشار له بقوله أفك الذين الخ فافك فى كلامه فعل ماض مبنى للمجهول فسر به المضارع الذى فى النظم وجىء به استحضارا للصورة الغريبة اه شيخنا وقوله أى مثل أفك هؤلاء بفتح الهمزة وسكون الفاء اذا كان بمعنى الصرف والقلب كما هنا بخلاف ما اذا كان بمعنى الكذب فانه بكسر الهمزة وفى المختار الافك الكذب وقد أفك يأفك بالكسر ورجل أفاك أى كذاب والافك بالفتح مصدر أفكه أى قلبه وصرفه عن الشىء وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا اه وفى القاموس ما يقتضى أنه بمعنى الكذب فيه الكسر والفتح ونصه أفك كضرب وعلم أفكا بالكسر والفتح والتحريك وافوكا كذب وأفكه عنه يافكه أفكا صرفه وقلبه اه (قوله الله الذى جعل لكم الارض قرارا الخ) بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله وصوركم الخ بيان لتفضله المتعلق بانفسهم والفاء فى فاحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان عين التصوير أى صوركم أحسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادى البشرة متناسبى الاعضاء اه أبو السعود وفى الخطيب الله الذى جعل لكم الارض قرارا لما كانت دلائل وجوده تعالى اما أن تكون من الأفاق وهى أقسام وذكر منها أحوال الليل والنهار كما تقدم بين منها أيضا هنا الارض والسماء فقال الله الذى جعل لكم الارض قرارا مع كونها فى غاية الثقل ولا ممسك لها سوى قدرة الله والسماء على علوها وسعتها مع كونها أفلاكا دائرة بنجوم طول الزمان سائرة ينشأ عنها الليل والنهار والاظلام والاضاءة بناء أى مظلة كالقبة من غير عمد وحامل ثم ذكر دلائل النفوس وهى دلائل أحوال بدن الانسان على وجود الصانع القادر الحكيم فقال وصوركم الخ اه (قوله هو الحى) أى الحياة الحقيقية التى لا انقضاء لها اه أبو السعود (قوله اعبدوه) فسره به هنا من غير تعرض للاحتمال الآخر وهو السؤال لان قوله مخلصين له الدين يقتضيه ولانه هو المترتب على ما ذكر من أوصاف الربوبية والالوهية وانما ذكر عنوان الدعاء لان اللائق هو العبادة على وجه التضرع والانكسار والخضوع اه شهاب (قوله مخلصين) حال وقوله الدين مفعول به (قوله الحمد لله رب العالمين) معمول لقول محذوف هو حال أى قائلين ذلك وعن ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين اه أبو السعود فعلى هذا هو من كلام المأمورين بالعبادة ويجوز أن يكون من كلامه تعالى على أنه استئناف لحمد ذاته بذاته اه شهاب (قوله قل انى نهيت الخ) قل لهم ردا عليهم فيما طلبوه منك وهو عبادة آلهتهم اه عمادى وفى الخطيب لما أورد على المشركين تلك الادلة الدالة على اثبات اله العالم أمره بقوله قل انى نهيت الخ أى قل لهؤلاء الذين يجادلونك فى البعث مقابلا لانكارهم بالتوكيد انى نهيت أى نهيا عاما ببراهين العقول ونهيا خاصا بادلة النقل أن أعبد الذين الخ اه (قوله لما جاءنى البينات) أى حين جاءنى البينات أى دلائل التوحيد العقلية والنقلية اه (قوله وأمرت أن أسلم لرب العالمين) لما بين أنه نهى عن عبادة غير الله تعالى بين أنه أمر بعبادة الله تعالى فقال وأمرت

الجمهور من القول قوله تعالى (قل ربى) يقرأ على لفظ الامر وعلى لفظ الماضى و(احكم) على الامر ويقرأ ربى أحكم على الابتداء والخبر و (تصفون) بالتاء والياء وهو ظاهر والله أعلم

﴿سورة الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله تعالى (ان

ان

أن أسلم لرب العالمين أى أنقاد أو أخلص فالاوّل على أن يكون قول أسلم لرب العالمين من قولهم أسلم أمره
الى الله أى سلم وذلك انما يكون بالرضا والانقياد لحكمه والثانى على أن يكون من قولهم أسلمت له الشىء
اذا جعلته سالما خالصا له على التقديرين يكون مفعول أسلم محذوفا أى أسلم أمرى له أو أسلم وأخلص
توحيدى له اه زاده (قوله هو الذى خلقكم من تراب الخ) لما استدل على ثبوت الاله بأربع من دلائل
الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء وبثلاث من دلائل الانفس وهى التصوير وحسن الصورة
ورزق الطيبات ذكر من دلائل الانفس كيفية تكون البدن من ابتداء كونه نطفة الى آخر الشيخوخة
والموت فقال هو الذى خلقكم الخ اه زاده (قوله بخلق أبيكم آدم منه) أى فالكلام على حذف مضاف
(قوله طفلا) حال من الكاف فى يخرجكم ولما كانت الحال مفردة وصاحبها جمعا وهذا لا يسوغ أوّلها
بالجمع لاجل التطابق اه شيخنا وفى المصباح قال ابن الانبارى ويكون الطفل بلفظ واحد للمذكر
والمؤنث والجمع كقوله أو الطفل الذين لم يظهروا ويجوز فيه المطابقة أيضا اه (قوله ثم لتكونوا
شيوخا) معطوف على لتبلغوا أو معمول لمحذوف نظير ما تقدم أى ثم يبقيكم لتكونوا شيوخا اه (قوله
بضم الشين وكسرها) سبعيتان (قوله ولتبلغوا أجلا مسمى) اللام للتعليل معطوفة على علة أخرى
مقدرة قدرها بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما أشار اليه بقوله فعل
ذلك بكم وقوله أجلا مسمى وهو وقت الموت وقوله ولعلكم الخ الواو حرف عطف ولعل حرف تعليل
وهذه العلة معطوفة على العلة قبلها اه شيخنا وفى الشهاب قوله ولعلكم تعقلون عطف على قوله لتبلغوا
الخ وهذا مما يؤيد القول بأنها تكون للتعليل وقوله ما فى ذلك أى التنقل فى الاطوار الى الاجل المذكور
اه (قوله فاذا قضى أمرا الخ) مرتبط بجميع ما تقدم من قوله الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه
الى هنا وفى البيضاوى والفاء للدلالة على أن ذلك نتيجة ما سبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير
متوقفة على العدد والمواد اه وقوله نتيجة ما سبق أى من أفعاله المذكورة بقوله الله الذى جعل لكم الليل
الى هنا فكأنه قيل فمن هذه أفعاله علم أنه لا يعسر عليه شىء ولا يتوقف وجود آثاره الاعلى تعلق
الارادة بوجودها اه زاده (قوله بضم النون) أى على أن هذه الجملة خبر مبتدا محذوف أى فهو يكون
وقوله وفتحها بتقدير أن أى المضمرة وجوبا بعد فاء السببية الواقعة فى جواب الامر اه شيخنا (قوله
عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور) مقتضى هذا أن تنحل الآية الى هكذا فاذا أراد ايجاد شىء
فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له فالاولى كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة
الايجاد والمعنى فاذا أراد ايجاد شىء وجد سريعا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال
آلة ولا تهيئة عدة اه شيخنا وعبارة أبى السعود وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فى المقدورات عند
تعلق ارادته بها وتصوير لسرعة ترتب المكونات على تكوينه من غير أن يكون هناك أمر ولا
مأمور والفاء الاولى للدلالة على أن ما بعدها من نتائج ما قبلها من اختصاص الاحياء والاماتة به سبحانه
وتعالى اه (قوله ألم تر الى الذين يجادلون الخ) تعجيب من أحوالهم الشنيعة وآرائهم الركيكة
وتمهيد لما يعقبه من بيان تكذيبهم بكل القرآن وبسائر الكتب والشرائع وترتيب الوعيد على
ذلك كما أن ما سبق من من قوله تعالى ان الذين يجادلون فى آيات الله الخ بيان لابتناء جدالهم على
معنى فاسد لا يكاد يدخل تحت الوجود فلا تكرار فيه أى انظر الى هؤلاء المكابرين المجادلين فى
آيات الله الواضحة الموجبة للايمان بها الزاجرة عن الجدال فيها كيف يصرفون عنها بالكلية اه
أبو السعود (قوله الذين كذبوا بالكتاب) فى محل جر على أنه بدل من الموصول الاول أو فى حيز

هو الذى خلقكم من تراب) بخلق أبيكم آدم منه (ثم من نطفة) منى (ثم من علقة) دم غليظ (ثم يخرجكم طفلا) بمعنى أطفالا (ثم) يبقيكم (لتبلغوا أشدكم) تكامل قوّتكم من الثلاثين سنة الى الاربعين (ثم لتكونوا شيوخا) بضم الشين وكسرها (ومنكم من يتوفى من قبل) أى قبل الاشد والشيخوخة فعل ذلك بكم لتعيشوا (ولتبلغوا أجلا مسمى) وقتا محدودا (ولعلكم تعقلون) دلائل التوحيد فتؤمنون (هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى أمرا) أراد ايجاد شىء (فانما يقول له كن فيكون) بضم النون وفتحها بتقدير أن أى يوجد عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور (ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله) القرآن (أنى) كيف (يصرفون) عن الايمان (الذين كذبوا بالكتاب) القرآن

زلزلة الساعة) الزلزلة مصدر يجوز ان يكون من الفعل اللازم أى تزلزل الساعة شىء وان يكون متعديا أى ان زلزال الساعة الناس فيكون المصدر مضافا الى الفاعل فى الوجهين ويجوز أن يكون المصدر مضافا الى الظرف قوله تعالى (يوم ترونها) هو منصوب بـ(تذهل) ويجوز أن يكون بدلا من الساعة على قول من بناه أو ظرف لعظيم أو على اضمار اذكر فعلى هذه الوجوه

(وبما أرسلنا به رسلنا) من التوحيد والبعث وهم كفار مكة (فسوف يعلمون) عقوبة تكذيبهم (اذ الاغلال فى أعناقهم) اذ بمعنى اذا (والسلاسل) عطف على الاغلال فتكون فى الاعناق أو مبتدأ خبره محذوف أى فى أرجلهم أو خبره (يسحبون) أى يجرون بها (فى الحميم) أى جهنم (ثم فى النار يسجرون) يوقدون (ثم قيل لهم) تبكيتا (أينما كنتم تشركون من دون

يكون تذهل حالا من ضمير المفعول والعائد محذوف أى تذهل فيها ولا يجوز أن يكون ظرفا للزلزلة لانه مصدر قد أخبر عنه * والمرضعة جاء على الفعل ولو جاء على النسب لقال مرضع وما بمعنى من ويجوز أن تكون مصدرية (وترى الناس) الجمهور على الخطاب وتسمية الفاعل ويقرأ بضم التاء أى وترى أنت أيها المخاطب أو يا محمد صلى الله عليه وسلم ويقرأ كذلك الا أنه برفع الناس والتأنيث على معنى الجماعة ويقرأ بالياء أى ويرى الناس أى يبصرون و(سكارى) حال على الاوجه كلها والضم والفتح فيه لغتان قد قرىء بهما وسكرى مثل مرضى الواحد سكران أو سكر مثل زمن وزمنى ويقرأ أسكرى مثل حبلى قيل هو محذوف من سكارى وقيل هو واحد مثل حبلى كانه قال ترى الامة سكرى قوله

النصب أو الرفع على الذم وصيغة الماضي للدلالة على التحقق كما أن صيغة المضارع فى الصلة الاولى للدلالة للدلاله على تجدد المجادلة وتكررها اه أبو السعود وعبارة السمين قوله الذين كذبوا يجوز فيه أوجه أن يكون بدلا من الموصول قبله أو بيانا له أو نعتا أو خبر مبتدا محذوف أو منصوبا على الذم وعلى هذه الاوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستأنفة سيقت للتمهيد ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح اه (قوله من التوحيد والبعث) أى وسائر الكتب والشرائع اه (قوله اذ بمعنى اذا) جواب عن ايراد حاصله ان سوف للاستقبال واذ للماضى فهو مثل قولك سوف أصوم أمس ومحصل الجواب أن اذ هنا مستعملة فى الاستقبال مكان اذا وسوّغ استعمالها أن هذا لما كان من أخبار الله تعالى وهى مقطوع بوقوعها فكانها وقعت فعبر فيها بما هو للماضى مع كون المعنى على الاستقبال واستعمال اذ بمعنى اذا هنا نظير عكسه فى قوله واذا رأوا تجارة الآية اه من الخطيب قال السمين بعد هذا التقرير قلت ولا حاجة الى اخراج اذ عن موضوعها بل هى باقية على دلالتها على المضي وهى منصوبة بقوله فسوف يعلمون نصب المفعول به أى فسوف يعلمون يوم القيامة وقت الاغلال فى أعناقهم أى وقت سبب الاغلال وهى المعاصى التى كانوا يفعلونها فى الدنيا كأنه قيل سيعرفون وقت معاصيهم التى تجعل الاغلال فى أعناقهم وهو وجه صحيح غاية ما فيه التصرف فى اذ بجعلها مفعولا به ولا يضرنا ذلك فان المعربين غالب أوقاتهم يقولون منصوب باذكر مقدرا ولا تكون حينئذ الا مفعولا به لاستحالة عمل المستقبل فى الزمن الماضى وجوزوا أن تكون منصوبة باذكر مقدرا أى اذكر لهم وقت الاغلال ليخافوا وينزجروا فهذه ثلاثة أوجه خيرها أوسطها اه (قوله عطف على الاغلال) أى فالظرف خبر عنهما فهو فى نية التأخير وقد أشار لهذا بقوله فتكون فى الاعناق وقوله أو مبتدأ الخ وعلى الاوّلين وهما عطفه على ما قبله وكونه مبتدأ محذوف الخبر تكون جملة يسحبون حالا من المستكن فى الظرف وقيل استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل فماذا تكون حالهم بعد ذلك فقيل يسحبون فى الحميم الخ اه أبو السعود والسلاسل جمع سلسلة والسلسلة معروفة قال الراغب وتسلسل الشىء اضطرب كأنه تصور منه تسلسل متردد فتردد لفظه تنبيه على تردد معناه وماء سلسل متردد فى مقره والسحب الجر بعنف والسحاب من ذلك لان الريح تجره أو لانه يجر الماء اه سمين (قوله أو خبره يسحبون) وعلى هذا فالرابط مقدر قدره بقوله بها اه شيخنا (قوله أى جهنم) وقال الخطيب أى الماء الحار الذى يكسب الوجوه سوادا والاعراض عارا والارواح عذابا والاجسام نارا اه (قوله يسجرون) من سجر التنور اذا ملاه بالوقود والمراد أنهم يعذبون بألوان العذاب وينقلون من باب الى باب اه أبو السعود (قوله ثم قيل لهم الخ) أى يقال ويقولون وصيغة الماضى للدلالة على التحقق وقوله ضلوا عنا وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم اه أبو السعود وقد أشار الشارح لهذا بقوله ثم أحضرت وفى الكرخى قوله ثم أحضرت الخ جواب عما عسى يورد هنا من أن هذا الوجه مخالف لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون أى فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم يعنى يجوز أن يكون هذا الوجه قبل أن تقرن بهم آلهتهم فان النار فيها أمكنة متعددة وصفات مختلفة اه (قوله أينما كنتم الخ) ترسم أين مفصولة من ما كما أشار اليه ابن الجزرى ونصه مع شرحه لشيخ الاسلام فأينما كالنحل صل أى وصل أين بما فى قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله بالبقرة كالنحل أى كما تصله بها فى قوله أينما يوجهه لا يأت بخير بالنحل ومختلف أى والاختلاف فى أين ما كنتم تعبدون فى الشعراء وأينما ثقفوا فى الاحزاب وأينما تكونوا

يدركـكم الموت في النساء وصف أي ذكره أهل الرسم وماعدا الثلاثة محو فاستبقوا الخيرات اين ماتكونوا وأين ما كنتم تدعون من دون الله في الاعراف وأين ما كنتم تشركون في غافر وأين ما كانوا في المجادلة مقطوع اه (قوله وهي الاصنام) تفسير لما (قوله أنكروا عبادتهم اياها) وهذا المعنى بعيد في مقام الحساب والعرض على رب العالمين ولذا قال أبو السعود بل لم نكن ندعوا من قبل شيأ أي بل تبين لنا أنا لم نكن نعبد شيأ بعبادتهم لما ظهر لنا اليوم أنهم لم يكونوا شيأ يعتد به كقولك حسبته شيأ فلم يكن كذلك أي مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شيء ينفعهم في الآخرة أو كما ضل عنهم آلهتهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا اه وفي القرطبي بل لم نكن ندعوا من قبل شيأ أي شيأ يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وليس هذا انكارا لعبادة الصنم بل هو اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطلة اه (قوله ثم أحضرت) أي عندهم فرأوها وقوله قال تعالى الخ استدلال على قوله ثم أحضرت اه شيخنا (قوله ذلكم) أي ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون بالمعاصي يقال لهم ذلك توبيخا أي أنزلنا بكم هذا بما كنتم تظهرون في الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة وقيل ان فرحهم بما عندهم أنهم قالوا للرسل نحن نعلم انا لا نبعث ولا نعذب وكذا قال مجاهد في قوله عز وجل فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وبما كنتم تمرحون قال مجاهد وغيره أي تبطرون وتأشرون وقال الضحاك الفرح السرور والمرح العدوان اه قرطبي (قوله تتوسعون في الفرح) أي فالمرح سعة الفرح أي شدته وفي المصباح مرح مرحا فهو مرح مثل فرح فرحا وزنا ومعنى وقيل المرح أشد من الفرح اه (قوله من الاشراك الخ) بيان لما (قوله ادخلوا أبواب جهنم الخ) أي ويقال لهم ادخلوا الخ اه قرطبي فهو معطوف على قوله ذلكم الخ داخل في حيز القول المقدر (قوله فبئس مثوى المتكبرين) كان الظاهر أن يقال فبئس مدخل المتكبرين وعبر عن المدخل بالمثوى لكون دخولهم بطريق الخلود اه أبو السعود وفي السمين ولم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم الثواء فلذلك خصه بالذم وان كان الدخول أيضا مذموما اه (قوله فاصبر ان وعد الله حق) هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي انا ننتقم لك منهم اما في حياتك أو في الآخرة اه قرطبي (قوله فيه) أي في هذا التركيب وهذا خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر أي فاما المذكورة فيه ليست هي اما التفصيلية وقوله مدغمة حال من ان أي حال كونها مدغمة ولم يذكر المدغم فيه وهو ما المزيدة فلو قال مدغمة في ما الزائدة لكان أوضح وقوله تؤكد معنى الشرط المراد به التعليق فالاضافة بيانية أو المراد به ان فالاضافة من اضافة المدلول للدال وقوله أول الفعل حال من ما الزائدة أي حال كونها واقعة في أول الفعل أي فعل الشرط وقوله والنون تؤكد أي تؤكد الفعل فلم يذكر المؤكد بفتح الكاف وقوله آخره حال من النون أي حال كونها واقعة آخر الفعل أي في آخره والحاصل أن هنا مؤكدين بكسر الكاف وهما ما والنون ومؤكدين بفتحها وهما التعليق وفعل الشرط اه شيخنا (قوله وجواب الشرط) أي الاول (قوله فالجواب المذكور للمعطوف فقط) جواب عما يقال نتوفينك معطوف على نرينك ففي الكلام شرطان اشتركا في جزاء واحد وهو فالينا يرجعون فيلزم أن يكون كل واحد من الشرطين سببا للجزاء المذكور وهو انتقامه تعالى منهم في الآخرة وكون الشرط الاول سببا له غير معقول لان تعذيبهم في الدنيا بمرأى من النبي صلى الله عليه وسلم كيف يكون سببا لانتقامه تعالى منهم في الآخرة وان جعل فالينا يرجعون جوابا للشرط الثاني وحده بقي الشرط الاول بغير جزاء

الله) معه وهي الاصنام (قالوا ضلوا) غابوا (عنا) فلا نراهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيأ) أنكروا عبادتهم اياها ثم أحضرت قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أي وقودها (كذلك) أي مثل اضلال هؤلاء المكذبين (يضل الله الكافرين) ويقال لهم أيضا (ذلكم) العذاب (بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق) من الاشراك وانكار البعث (وبما كنتم تمرحون) تتوسعون في الفرح (أدخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى) مأوى (المتكبرين فاصبر ان وعد الله) بعذابهم (حق فاما نرينك)) فيه ان الشرطية مدغمة وما زائدة تؤكد معنى الشرط أول الفعل والنون تؤكد آخره (بعض الذي نعدهم) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أي فذاك (أو نتوفينك) قبل تعذيبهم (فالينا يرجعون) فنعذبهم أشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط

تعالى (من يجادل) هي نكرة موصوفة و(بغير علم) في موضع المفعول أو حال قوله تعالى (انه) هي وما عملت فيه في موضع رفع بكتب ويقرأ كتب بالفتح أي كتب الله فيكون في موضع نصب و(من تولاه) في موضع رفع بالابتداء ومن شرط

(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) روى أنه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس (وما كان لرسول) منهم (أن يأتي بآية الا باذن الله) لانهم عبيد مربوبون (فاذا جاء أمر الله) بنزول العذاب على الكفار (قضى) بين الرسل ومكذبيها (بالحق وخسر هنالك المبطلون) أي ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك (الله الذي جعل لكم الانعام) قيل الابل خاصة هنا والظاهر والبقر والغنم (لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) من الدر والنسل والوبر والصوف (ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) هي حمل الاثقال الى البلاد (وعليها) في البر (وعلى الفلك) السفن في البحر (تحملون ويريكم آياته

وتقرير جوابه ظاهر اه زاده (قوله للمعطوف فقط) قال البيضاوي بعد ما قرر مثل هذا ويجوز أن يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فانا نعذبهم في الآخرة أشد العذاب اه (قوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك الخ) معنى الآية ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم أنت كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين وليس منهم أحد أعطاه الله آيات ومعجزات الا وقد جادله قومه وكذبوه فيها فصبروا وكانوا أبدا يقترحون على أنبيائهم اظهار المعجزات الزائدة على ما أتوا به عنادا وعبثا وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله والله سبحانه علم الصلاح في اظهار ما أظهروه دون غيره ولم يقدح ذلك في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة على ما أتيت به لما لم يكن اظهارها صالحا لاجرم لم تظهرها اه خطيب (قوله رسلا من قبلك) المراد بهم ما يشمل الانبياء بدليل العدد الذي ذكره (قوله منهم من قصصنا عليك) أي ذكرنا لك قصصهم وأخبارهم في القرآن وهم خمسة وعشرون والباقي لم نقصه عليك فيه اه شيخنا ويجوز في منهم أن يكون صفة لرسلا فيكون من قصصنا فاعلا به لاعتماده ويجوز أن يكون خبرا مقدما ومن مبتدأ مؤخرا وفي الجملة وجهان أحدهما الوصف لرسلا وهو الظاهر والثاني الاستئناف اه كرخي (قوله روى أنه تعالى الخ) عبر عنه الكشاف بقيل قال الطيبي والصحيح ما رويناه عن الامام أحمد عن أبي ذر قال قلت يارسول الله كم عدة الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جما غفيرا اه كرخي (قوله وما كان لرسول) أي ما صح وما استقام لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله فان المعجزات عطايا قسمها الله تعالى بينهم على ما اقتضته حكمته كسائر القسم ليس لهم اختيار في ايثار بعضها ولا استبداد باتيان مقترحها اه بيضاوي (قوله لانهم عبيد مربوبون) أي وأنت مثلهم فلا تقدر أن تأتي بشيء من الآيات الا باذن الله فهذا رد على قريش فيما اقترحوا عليه من الآيات كقولهم اجعل لنا الصفا ذهبا اه شيخنا وفي القاموس ورب كل شيء مالكه ومستحقه أو صاحبه والمربوب المملوك اه (قوله فاذا جاء أمر الله) أي قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ (قوله وخسر هنا المبطلون) ختمه بقوله المبطلون وختم السورة بقوله الكافرون لان الاول متصل بقوله قضى بالحق ونقيض الحق هو الباطل والثاني متصل بايمان غير نافع ونقيض الايمان الكفر اه كرخي (قوله وهم خاسرون في كل وقت الخ) تعليل للتأويل الذي ذكره بقوله أي ظهر القضاء أي انما أول بما ذكر لان القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل في الازل فلا يصح تعليقهما على مجيء أمر الله الذي هو عبارة عن القضاء اه شيخنا (قوله قيل الابل خاصة) أي قيل الانعام هي الابل وهذا القول هو الظاهر لانها هي التي توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله لتركبوا منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعيضية وقوله تحملون لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها في الهوادج وهو السر في فصله عن الركوب وفي الجمع بينها وبين الفلك في الحمل لما بينهما من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البر اه أبو السعود (قوله وعلى الفلك تحملون) ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة النحل والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها جمال الآية لكن هذه أجمع منها فان قيل لم يقل وفي الفلك كما قال قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين فالجواب ان كلمة على للاستعلاء والشيء الذي يوضع على الفلك كما يصح ان يقال وضع فيه صح أن يقال وضع عليه ولما صح الوجهان كانت لفظة على أولى حتى تتم المزاوجة في قوله وعليها وعلى الفلك

وجوابه (فانه) ويجوز أن يكون بمعنى الذي وفانه الخبر ودخلت فيه الفاء لما في الذي من معنى المجازاة وفتحت ان الثانية لان التقدير فشأنه أنه أو فله أنه وفيها كلام آخر قد ذكرنا مثله في أنه من يحادد الله وقرىء بالكسر فيهما حملا على معنى قيل له قوله تعالى (من البعث) في موضع جر صفة لريب أو متعلق بريب وقرأ الحسن

فأي آيات الله) الدالة على وحدانيته (تنكرون) استفهام توبيخ وتذكير اي أشهر من تأنيثه (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا في الارض) من مصانع وقصور (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) المعجزات الظاهرات (فرحوا) أي الكفار (بما عندهم) اى الرسل (من العلم) فرح استهزاء وضحك منكرين له (وحاق) نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن) أى العذاب (فلما رأوا بأسنا) أى شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله)

تحملون وقال بعضهم ان لفظة في هناك أليق لان سفينة نوح على ماقيل كانت مطبقة عليهم وهي محيطة بهم كالوعاء وأما غيرها فالاستعلاء فيه واضح لان الناس على ظهرها اه كرخي (قوله فاي آيات الله) منصوب بتنكرون وقدم وجوبا لان له صدر الكلام اه سمين والمعنى أي آية من تلك الآيات تنكرون فانها لظهورها لاتقبل الانكار اه بيضاوي (قوله وتذكير أي أشهر من تأنيثه) أي فلذلك لم يقل فأية آيات الله لان التفرقة بين المذكر والمؤنث في الاسماء الجامدة نحو حمار وحمارة غريب وهي في أي أغرب لابهامها اه أبو السعود (قوله أفلم يسيروا الخ) شروع في توبيخهم والفاء عاطفة على مقدر أي أعجزوا فلم يسيروا في الارض أي في أطرافها ونواحيها فينظروا بأبصارهم وبصائرهم كيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها مؤخر ومن قبلهم صلة الموصول وقوله كانوا أكثر منهم استئناف مبين لمبدأ أحوالهم وعواقبها والكثرة تعلم بالاخبار والنقل وشدة القوة تعلم برؤية آثارهم الباقية في الارض اه شيخنا (قوله وآثارا) عطف على قوة (قوله من مصانع) أي أماكن في الارض تخزن فيها المياه وهي الصهاريج اه شيخنا وفي المختار والمصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالحوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون اه (قوله فما أغنى عنهم الخ) وقوله فلما جاءتهم الخ وقوله فلما رأوا الخ وقوله فلم يك ينفعهم الخ هذه أربع فاآت الاولى لبيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم أي ان عاقبتها خلاف وضد ما كانوا يؤملونه منها وهو نفعها فلم يترتب عليها بل ترتب عدمه كقولك وعظته فلم يتعظ والثانية تشير لتفصيل ماأبهم وأجمل من عدم الاغناء والثالثة لمجرد التعقيب وجعل مابعدها تابعا لما قبلها واقعا عقيبه لان مضمون قوله فلما جاءتهم الخ أنهم كفروا فكأنه قيل فكفروا ثم لما رأوا بأسنا آمنوا والرابعة للعطف على آمنوا كأنه قيل فآمنوا فلم ينفعهم لان النافع هو الايمان الاختياري اه أبو السعود وفي الكرخي والفاء في قوله فما أغنى كالنتيجة لقوله كانوا أكثر منهم وانما كان كالنتيجة لان ذلك بالحقيقة عكس غرضهم ونقيض مطلوبهم لكنه أشبه النتيجة في الترتيب والثانية في قوله فلما جاءتهم لان قوله فلما جاءتهم رسلهم كالتفسير لقوله فما أغنى عنهم فالفاء تعقيبية تفسيرية اذ التفسير يعقب المفسر اه (قوله أيضا فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) ما الاولى نافية أو استفهامية منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية مرفوعة به أي لم يغن عنهم أو أي شيء أغنى عنهم مكسوبهم أو كسبهم اه أبو السعود (قوله فرحوا) أي الكفار بما عندهم أي الرسل من العلم فرح استهزاء وضحك اذ لم يأخذوه بالقبول ويمتثلوا أوامر الله ونواهيه قال الزمخشري كأنه قال استهزؤا بالبينات وبما جاؤا به من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن وهذا أحد الاوجه في الآية والثاني فرح الرسل عند استهزاء الكفار بهم مع كفرهم وسوء غفلتهم ومايلحقهم من العقوبة على جهلهم واعراضهم ففرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله حيث لم يكونوا امثالهم وهذا أظهر من الاول وقيل فرح الكفار بما عندهم أي عند أنفسهم من العلم وعليه فالمراد بالعلم علم عقائدهم الزائغة وشبههم الداحضة قاله القاضي اشارة الى أن المراد بالعلم هنا ما يعم العلم الواقع في قوله تعالى بل ادارك علمهم في الآخرة وغيره لاذلك بعينه كما هو ظاهر كلام الزمخشري اذ لا تخصص اه كرخي (قوله أي العذاب) تفسير لما كانوا به يستهزؤن فان الرسل كانوا يعدونهم بنزول العذاب عليهم في الدنيا لو لم يؤمنوا فيستهزؤن بالعذاب الموعود به كما في قوله تعالى واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق الآية اه شيخنا (قوله فلما رأوا بأسنا) أي في الدنيا (قوله بما كنا به مشركين) وهو الاصنام (قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم) يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجملة ينفعهم خبر مقدم ويجوز أن يرتفع بانه

البعث بفتح العين وهي لغة (ونقر) الجمهور على الضم على الاستئناف اذ ليس المعنى خلقناكم لنقر وقرىء بالنصب على ان يكون معطوفا في اللفظ والمعنى مختلف لان اللام في لنبين للتعليل واللام المقدرة مع نقر للصيرورة وقرىء بفتح النون وضم القاف والراء أي نسكن و(طفلا) حال وهو واحد في معنى الجمع وقيل التقدير نخرج كل واحد منكم طفلا كما قال تعالى فاجلدوهم ثمانين أي كل واحد منهم وقيل هو مصدر في الاصل فلذلك لم يجمع (من بعد علم شيأ) قد ذكر في النحل

فاعل ينفعهم وفي كان ضمير الشان وقد تقدم لك هذا محققا في قوله ما كان يصنع فرعون وأنه لا يكون من باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفي على الكون لا على النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغي كقوله ما كان لله أن يتخذ من ولد اه سمين (قوله نصبه على المصدر الخ) ويجوز أن يكون منصوبا على التحذير أي احذروا سنة الله في المكذبين التي قد خلت في عباده اه سمين وقوله بفعل مقدر أي سن تعالى بهم سنة من قبلهم أي أجرام على عادته وسنته في الامم الماضية وقوله أن لا ينفعهم الايمان تفسير لسنته وعادته اه شيخنا (فائدة) رسمت سنت مجرورة ووقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالتاء وأمال الكسائي الهاء في الوقف اه خطيب (قوله التي قد خلت) أي مضت في عباده (قوله وخسر هنالك الكافرون) أي وقت رؤيتهم البأس على أنه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفا اه أبو السعود وقال السمين لا يحتاج لهذا بل يصح ابقاؤه على أصله اه

﴿ سورة فصلت ﴾

وتسمى سورة حم السجدة وتسمى سورة المصابيح اه خازن وتسمى سورة السجدة اه اتقان (قوله مكية) أي في قول الجميع اه قرطبي (قوله تنزيل من الرحمن الرحيم) انما خص هذان الوصفان بالذكر لان الخلق في هذا العالم كالمرضى المحتاجين والقرآن مشتمل على كل ما يحتاج اليه المرضى من الادوية وعلى ما يحتاج اليه الاصحاء من الاغذية فكان أعظم النفع من الله على هذا العالم انزال القرآن الناشىء عن رحمته ولطفه بخلقه اه خطيب (قوله مبتدأ) أي وسوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدر بمعنى المفعول فكأنه قيل المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله فصلت آياته نعت للخبر كما أشار اليه اه شيخنا (قوله فصلت آياته) أي ميزت باعتبار اللفظ والمعنى اه بيضاوي وقوله باعتبار اللفظ أي بفواصل الآيات ومقاطعها ومبادي السور وقوله والمعنى أي بكونها وعدا ووعيدا وقصصا وأحكاما وخبرا وانشاء اه شهاب وفي الخطيب فصلت آياته أي ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة فبعضها وصف ذات الله تعالى وصفات التنزيه والتقديس وشرح كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته وعجائب أحوال خلقه من السموات والكواكب وتعاقب الليل والنهار وعجائب أحوال النبات والحيوان والانسان وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق ورياضة النفس وبعضها في قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتواريخ الماضين وبالجملة فمن أنصف علم أنه ليس في بدء الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل ما في القرآن اه (قوله حال من كتاب) أي ان قرآنا حال اما مقصودة وعربيا صفة لها أو حال منها أو حال أخرى من كتاب أو هو حال موطئة وعربيا هي الحال المقصودة ويشير لهذا تأخير قوله حال عن قوله عربيا وقوله بصفته أي بسبب صفته أي الكتاب أي المسوغ لمجيء الحال منه وهو نكرة وصفه بما بعده اه شيخنا (قوله متعلق بفصلت) أي فصلت لهؤلاء وبينت لهم لانهم المنتفعون بها وان كانت مفصلة في نفسها لجميع الناس اه سمين (قوله يفهمون ذلك) أي تفاصيل آياته المفهومة من فصلت أي يعلمون التغاير والتمايز بينها بكون بعضها أحكاما وبعضها قصصا وبعضها مواعظ وغير ذلك اه شيخنا (قوله وهم العرب) وانما خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لانهم يفهمونها بلا واسطة لكون القرآن بلغتهم وغيرهم لا يفهمها الا بواسطتهم اه خطيب (قوله بشيرا ونذيرا) يجوز أن يكونا نعتين لقرآنا وأن يكونا حالين اما من كتاب واما من آياته واما من الضمير المنوي في قرآنا وقرأ زيد ابن علي برفعهما على النعت لكتاب أو على خبر ابتداء مضمر أي هو بشير ونذير اه سمين (قوله فأعرض أكثرهم) معطوف على فصلت وقوله وقالوا معطوف على فأعرض (قوله وقالوا قلوبنا في

نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه (التي قد خلت في عباده) في الامم أي لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب (وخسر هنالك الكافرون) تبين خسرانهم لكل أحد وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك

(سورة حم السجدة مكية ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) الله أعلم بمراده به (تنزيل من الرحمن الرحيم) مبتدأ (كتاب) خبره (فصلت آياته) بينت بالاحكام والقصص والمواعظ (قرآنا عربيا) حال من كتاب بصفته (لقوم) متعلق بفصلت (يعلمون) يفهمون ذلك وهم العرب (بشيرا) صفة قرآنا (ونذيرا فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) سماع قبول (وقالوا) للنبي (قلوبنا في

(وربت) بغير همز من ربا يربو اذا زاد وقرىء بالهمز وهو من ربأ للقوم وهو الربيئة اذا ارتفع على موضع عال لينظر لهم فالمعنى ارتفعت (وأنبتت) اي أشياء او ألوانا او من كل زوج بهيج زوجا فالمفعول محذوف وعند الاخفش من زائدة قوله تعالى (ذلك) مبتدأ و(بان الله) الخبر وقيل المبتدأ محذوف أي الامر ذلك

وقيل في موضع نصب أي فعلنا ذلك قوله تعالى (بغير علم) حال من الفاعل في يجادل و (ثاني عطفه) حال أيضا والاضافة غير محضة أكنة

أكنة) أغطية (مماتدعونا اليه وفى آذاننا وقر) ثقل (ومن بيننا وبينك حجاب) خلاف فى الدين (فاعمل) على دينك (اننا عاملون) على ديننا (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الهكم اله واحد فاستقيموا اليه) بالايمان والطاعة (واستغفروه وويل) كلمة عذاب (للمشركين الذين لايؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم) تأكيد

أكنة) أي قالوا ذلك عند دعوته أياهم الى القرآن والعمل بما فيه اه أبو السعود وقوله فى أكنة جمع كنان كأغطية جمع غطاء والكنان هو الذى تجعل فيه السهام ويسمى جعبة بفتح الجيم وتجمع على جعاب مثل كابة وكلاب فان قيل هلا قيل على قلوبنا أكنة أجيب بان مآل التعبيرين واحد كما لايخفى اه خطيب مع زيادة من المصباح وفى البيضاوى وقالوا قلوبنا فى أكنة الى قوله ومن بيننا وبينك حجاب هذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن ادراك مايدعوهم اليه واعتقاده ومج اسماعهم له وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول اه وفى زاده شبهوا قلوبهم بالشىء المحوى المحاط بالغطاء المحيط له وشبهوا أسماعهم بآذان بها صمم من حيث انها تمج الحق ولاتميل الى استماعه وشبهوا حال أنفسهم مع الرسول بحال شيئين بينهما حجاب عظيم يمنع من وصول أحدهما الى الآخر اه (قوله مماتدعونا اليه) من ابتدائية وما عبارة عن التوحيد والفعل مرفوع بضمة مقدرة على الواو والفاعل مستتر تقديره أنت ونا مفعول به اه شيخنا وفى السمين قوله مماتدعونا اليه من هنا وفى قوله ومن بيننا وبينك حجاب لابتداء الغاية فالمعنى أن الحجاب ابتدىء منا وابتدىء منك فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة لافراغ فيها فلو لم تأت لفظة من لكان المعنى أن الحجاب حاصل وسط الجهتين والمقصود المبالغة بالتباين المفرط فلذلك جىء بمن وقال أبو البقاء هو محمول على المعنى اذ معنى فى أكنة أنها محجوبة عن سماع ماتدعونا اليه ولايجوز أن يكون نعتا لأكنة لان الاكنة الاغشية وليست الاغشية مما يدعوا اليه اه وفى زاده فى الكلام حذف تقديره قلوبنا فى أكنة تمنعنا من فهم ماتدعونا اليه فحذف المضاف اه (قوله خلاف) أى مخالفة ومباينة فى الدين (قوله فاعمل) أى استمر على دينك وهو التوحيد اننا عاملون أى مستمرون على ديننا وهو الاشراك اه شيخنا (قوله قل انما أنا بشر مثلكم) أى لست غير بشر مما لايرى كالملك والجن بل أنا واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا ويسمعه ويبصره فلا وجه لما تقولونه أو فى صلا اه خطيب أبى السعود قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد تلقين للجواب عنه أي لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بينى وبينكم الحجاب وتباين مصحح لتباين الاعمال والاديان كما ينبىء عنه قولكم فاعمل اننا عاملون بل انما أنا بشر مثلكم مأمور بما أمرتم به حيث كلفنا جميعا بالتوحيد بخطاب جامع بينى وبينكم فان الخطاب فى الهكم محكى منتظم للكل لا أنه خطاب منه عليه السلام للكفرة وقيل المعنى لست ملكا ولاجنيا لايمكنكم التلقى عنه ولاأدعوكم الى ماتنبو عنه العقول والاسماع وانما أدعوكم الى التوحيد والاستقامة فى العمل وقد يدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل وقيل المعنى انى لست بملك وانما أنا بشر مثلكم وقد أوحى الى دونكم فصحت نبوتى بالوحى الى وأنا بشر واذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى فتأمل اه (قوله فاستقيموا اليه) ضمن معنى توجهوا فعدى بالى اه (قوله بالايمان والطاعة) واستقيموا اليه فى أفعالكم متوجهين اليه فقوله فاستقيموا حينئذ من جملة الموحى اليه وعلى الاول من جملة المقول وبه فسر الزمخشرى ويؤيد الاول قوله صلى الله عليه وسلم قل لا اله الا الله ثم استقم اه كرخى (قوله واستغفروه) أى مما أنتم عليه من سوء العقيدة والعمل اه أبو السعود (قوله وويل للمشركين) جملة دعائية وويل مبتدأ وسوغ الابتداء به قصد الدعاء اه وهذا ترهيب وتنفير لهم عن الشرك اثر ترغيبهم فى التوحيد ووصفهم بقوله الذين لايؤتون الزكاة الخ لزيادة التحذير والتخويف من منع الزكاة حيث جعل من أوصاف المشركين وقرن بكفران الآخرة حيث قيل وهم بالآخرة الخ وهو أى قوله وهم بالآخرة الخ عطف على لايؤتون داخل فى حيز الصلة واختلافهما بالفعلية والاسمية لما أن

اى معرضا (ليضل) يجوز أن يتعلق بثانى وبيجادل (له فى الدنيا) يجوز أن تكون حالا مقدرة وأن تكون مقارنة أى مستحقا ويجوز أن يكون مستأنفا قوله تعالى (على حرف) هو حال أى مضطربا متزلزلا (خسر الدنيا) هو حال أى انقلب قد خسر ويجوز أن يكون مستأنفا ويقرأ خاسر الدنيا وخسر الدنيا على أنه اسم وهو حال أيضا (والآخرة) على هذا بالجر قوله تعالى (يدعو لمن ضره) هذا موضع اختلف فيه آراء النحاة وسبب ذلك ان اللام تعلق الفعل الذى قبلها عن العمل اذا كان من أفعال القلوب ويدعو ليس منها وهم فى ذلك على طريقين أحدهما أن يكون يدعو غير عامل فيما بعده لالفظا ولا تقديرا وفيه على هذا ثلاثة أوجه أحدها أن يكون تكريرا ليدعو الاولى فلا يكون له معمول والثانى أن يكون ذلك بمعنى الذى فى موضع

(كافرون ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم أجر
غير ممنون) مقطوع (قل
أئنكم) بتحقيق الهمزة
الثانية وتسهيلها وادخال
ألف بينها بوجهيها وبين
الاولى (لتكفرون بالذى
خلق الارض فى يومين)
الاحد والاثنين (وتجعلون
له أندادا)

نصب بيدعو أى يدعو
الذى هو الضلال ولكنه
قدم المفعول وهذا على قول
من جعل ذا مع غير الاستفهام
بمعنى الذى والثالث أن يكون
التقدير ذلك هو الضلال
البعيد يدعوه فذلك مبتدأ
وهو مبتدأ ثان أو بدل أو
عماد والضلال خبر المبتدا
ويدعوه حال والتقدير
مدعوا وفيه ضعف وعلى
هذه الاوجه الكلام بعده
مستأنف ومن مبتدا والخبر
(لبئس المولى) والطريق
الثانى ان يدعو متصل بما
بعده وفيه على هذا ثلاثة
أوجه أحدها ان يدعو يشبه
أفعال القلوب لان معناه
يسمى من ضره أقرب من
نفعه الها ولا يصدر ذلك الا
عن اعتقاد فكانه قال يظن
والاحسن ان تقديره يزعم
لان يزعم قول مع اعتقاد
والثانى أن يكون يدعو
بمعنى يقول ومن مبتدا
وضره مبتدأ ثان وأقرب
خبره والجملة صلة من وخبر
من محذوف تقديره اله أو
الهى وموضع الجملة نصب
بالقول ولبئس مستأنف لانه لايصح دخوله فى الحكاية لان الكفار لايقولون

عدم ايتائها متجدد والكفر أمر مستمر اهـ أبو السعود فان قيل لم خص تعالى من أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة أجيب بأن أحب شىء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله فى سبيل الله فذاك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوح طويته ألا ترى الى قوله تعالى ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم أى يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بشىء من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا الا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحروب وجوهدوا وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة وتخويف شديد فى منعها حيث جعل المنع من أوصاف المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقال ابن عباس هم الذين لايقولون لااله الا الله وهى زكاة الانفس والمعنى لايطهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد وقال الحسن وقتادة لايقرون بالزكاة ولايرون ايتاءها واجبا وكان يقال الزكاة قنطرة الاسلام فمن قطعها نجا ومن تخلف عنها هلك وقال الضحاك ومقاتل لاينفقون فى الطاعة ولايتصدقون وقال مجاهد لايزكون أعمالهم اهـ خطيب (قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) لما ذكر تعالى ما للجاهلين وعيدا وتحذيرا ذكر ما لاضدادهم وعدا وتبشيرا فقال تعالى مجيبا لمن تشوق لذلك مؤكدا الانكار من ينكره ان الذين آمنوا اهـ خطيب (قوله غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والهرمى اذا عجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون فيه اهـ خازن وفى المصباح ومننت عليه منا عددت له ما فعلت من الصنائع مثل أن تقول أعطيتك وفعلت لك وهو تكرير وتعيير تنكسر منه القلوب فلهذا نهى الشارع عنه بقوله لاتبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ومن هنا يقال المن أخو المن أى الامتنان بتعديد الصنائع أخو القطع والهدم فانه يقال مننت الشىء منا أيضا اذا قطعته فهو ممنون اهـ (قوله قل أئنكم الخ) انكار وتشنيع لكفرهم وان واللام اما لتأكيد الانكار وقدمت الهمزة لاقتضائها الصدارة واما للاشعار بان كفرهم من البعد بحيث ينكر العقلاء وقوعه فيحتاج الى التأكيد اهـ أبو السعود وفى الخطيب ولما ذكر سبحانه سفههم فى كفرهم بالآخرة شرع فى ذكر الادلة على قدرته عليها وعلى كل ما يريد كخلق الاكوان وما فيها الشامل لهم ولمعبوداتهم من الجمادات وغيرها الدال على أنه واحد لاشريك له فقال منكرا عليهم ومقررا بالوصف لانهم كانوا عالمين باصل الخلق قل أئنكم لتكفرون الخ اهـ (قوله وادخال ألف الخ) كان عليه أن يقول وتركه أى الادخال كعادته فان القراآت السبعية هنا أربعة والذى فى عبارته ثنتان فقط اهـ شيخنا (قوله لتكفرون الخ) لام الابتداء (قوله فى يومين) قال ابن عباس ان الله خلق يوما فسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس فخلق الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء ولذلك يقول الناس انه يوم ثقيل وخلق مواضع الانهار والشجر والقرى يوم الاربعاء وخلق الطير والوحوش والسباع والهوام والآفة يوم الخميس وخلق الانسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم السبت ولكن فى حديث مسلم عن ابى هريرة قال أخذ رسول الله بيدى فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة فى آخر الخلق فيما بين العصر الى الليل فان قيل الايام انما توجد بدوران الافلاك وانما وجدت الافلاك بعد

تمام

تمام الخلق فوقت خلق السموات والارضين لم تكن الايام موجودة (أجيب) بان المراد من قوله في يومين مقدار يومين أو ان المراد باليومين النوبتين أي خلقهن في نوبتين كل نوبة اسرع مما يكون في يوم اه خطيب (قوله ذلك رب العالمين) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وافراد الكاف لما مر مرارا من أن المراد ليس تعين المخاطبين وهو مبتدأ خبره ما بعده اه أبو السعود (قوله وجمع الخ) جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ماسوى الله والجمع لا بد أن يكون له أفراد ثلاثة فاكثر فاجاب بان المسوغ تعدد أنواعه وقوله بالياء والنون اشارة لسؤال آخر محصله أن هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم غالبه غير عاقل فاجاب بقوله تغليبا الخ اه شيخنا (قوله مستأنف) الى قوله للفاصل الاجنبي هذا ثابت في بعض النسخ وهو معترض بان ما بين المتعاطفين من قبيل الاعتراض والاعتراض كثيرا ما يقع بين المتعاطفين وغيرهما من المتعلقات وأكثر النسخ على اسقاط هذه العبارة واسقاطها وأضح والحق ان قوله جعل الخ معطوف على خلق الارض فهو من جملة الصلة تأمل وقوله للفاصل الاجنبي وهو تجعلون لانه معطوف على تكفرون فليس من أجزاء الصلة اه شيخنا (قوله وجعل فيها رواسي من فوقها) فان قيل ما الفائدة في قوله من فوقها أجيب بانه تعالى لو جعل لها رواسي من تحتها التوهم أنها التي أمسكتها عن النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقال فوقها ليرى الانسان بعينه أن الارض والجبال الثقال مفتقرة الى ممسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار اه خطيب (قوله وقدر فيها أقواتها) قال محمد بن كعب قدر الاقوات قبل أن يخلق الخلق والابدان أي أقواتا تنشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر من الاقطار فاضاف القوت الى الارض لكونه متولدا من تلك الارض حادثا فيها وذلك لانه تعالى جعل كل بلدة معدة لنوع من الاشياء المطلوبة حتى ان أهل هذه البلدة يحتاجون الى الاشياء المتولدة في تلك البلدة وبالعكس فصار هذا المعنى سببا لرغبة الناس في التجارات واكتساب الاموال لتنتظم عمارة الارض كلها باحتياج بعضهم الى بعض فكان جميع ما تقدم من ابداعها وايداعها ماذكر من متاعها دفعة واحدة على مقدار لا يتعداه ومنهاج بديع دبره في الازل وارتضاه وقدره فامضاه لا ينقص عن حاجة المحتاجين أصلا وانما ينقص توصلهم أو توصل بعضهم اليه فلا يجد له حينئذ ما يكفيه وفي الارض أضعاف كفايته اه خطيب (قوله للناس والبهائم) متعلق بقدر (قوله في تمام أربعة أيام) أي باليومين اللذين خلق فيهما الارض قاله مكي أي فهو على حذف مضاف ولولا هذا التقدير لكانت الايام ثمانية يومان في الاول وهو قوله خلق الارض في يومين ويومان في الاخير وهو قوله فقضاهن سبع سموات في يومين وأربعة في الوسط قال في الكشاف في أربعة أيام فذلكة خلق الارض وما فيها كانه قال ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان اه والظاهر أن اطلاق الفذلكة على المجاز فان حقيقتها ان يجمع اجمال ما فصل سابقا وذلك هنا مفقود اذ لا يعلم هنا قبل الفذلكة أن خلق ما في الارض في يومين ويجوز ان تكون الفذلكة بمعنى الانهاء ففي القاموس فذلك حسابه أنهاه وفرغ منه ومقدار خلق الارض وما يتعلق بها كان في أربعة أيام لا غير وبه ينتهي حساب مقدار خلق الارض مع متعلقاتها اه كرخي وفي الخطيب في أربعة أيام هذا يقتضي أن مدة خلق الارض بما فيها وخلق السموات ثمانية أيام يومان في الاول وهو قوله تعالى خلق الارض في يومين ويومان في الآخر وهو قوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين وأربعة في الوسط وهو قوله تعالى في أربعة أيام فيخالف الآيات الدالة على ان المدة ستة أيام فحينئذ يحتاج هذا الكلام لتأويل لاجل التوفيق بين الآيات فقال بعضهم في أربعة أيام

شركاء (ذلك رب) مالك (العالمين) جمع عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء (وجعل) مستأنف ولا يجوز عطفه على صلة الذي للفاصل الاجنبي (فيها رواسي) جبالا ثوابت (من فوقها وبارك فيها) بكثرة المياه والزروع والضروع (وقدر) قسم (فيها أقواتها) للناس والبهائم (في) تمام (أربعة أيام)

عن أصنامهم لبئس المولى والوجه الثالث قول الفراء وهو أن التقدير يدعو من لضره ثم قدم اللام على موضعها وهذا بعيد لان ما في صلة الذي لا يتقدم عليها * قوله تعالى (من كان) هو شرط والجواب فليمدد و (هل يذهبن) في موضع نصب بينظر والجمهور على كسر اللام في ليقطع وقرىء باسكانها على تشبيه ثم بالواو والفاء لكون الجميع عواطف قوله تعالى (وان الله يهدي) أي وأنزلنا ان الله يهدي والتقدير ذكر ان الله ويجوز ان يكون التقدير ولان الله يهدي بالآيات من يشاء أنزلناها قوله تعالى (ان الذين آمنوا) خبر ان الثانية واسمها وخبرها وهو قوله ان الله يفصل بينهم وقيل ان الثانية تكرير للاولى وقيل الخبر محذوف تقديره مفترقون يوم القيامة أو نحو ذلك والمذكور تفسير له

أي الجعل وماذكره معه في يوم الثلاثاء والاربعاء (سواء) منصوب على المصدر أي استوت الاربعة استواء لاتزيدولاتنقص (للسائلين) عن خلق الارض بمافيها (ثم استوى) قصد (الى السماء وهي دخان) بخار مرتفع (فقال لها

قوله تعالى (والدواب) يقرأ بتخفيف الباء وهو بعيد لانه من الدبيب ووجهها انه حذف الباء الاولى كراهية التضعيف والجمع بين الساكنين (وكثير) مبتدأ و (من الناس) صفة له والخبر محذوف تقديره مطيعون أو مثابون أو نحو ذلك ويدل على ذلك قوله (وكثير حق عليه العذاب) والتقدير وكثير منهم ولا يكون معطوفا على قوله من في السموات لان الناس داخلون فيه وقيل هو معطوف عليه وكرر للتفصيل (من مكرم) بكسر الراء ويقرأ بفتح الراء وهو مصدر بمعنى الاكرام قوله تعالى (خصمان) هو في الاصل مصدر وقد وصف به وأكثر الاستعمال توحيده فمن ثناه وجمعه حمله على الصفات والاسماء و (اختصموا) انما جمع حملا على المعنى لان كل خصم فريق فيه أشخاص قوله تعالى (يصب) جملة مستأنفة ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وان تكون حالا من الضمير في لهم (يصهر) بالتخفيف

أي باليومين الماضيين كما تقول بنيت بيتي في يوم وأكملته في يومين أي بالاول وقال أبو البقاء في تمام أربعة أيام فجعل الكلام على حذف المضاف وهو الذي سلكه الشارح فان قيل هلا قال بالنسبة لهذه الافعال في يومين كما قال في خلق الارض في يومين ليكون أبعد عن الغلط وأصرح في المراد أجيب بان قوله في أربعة أيام سواء فيه زيادة فائدة على ما اذا قال خلق هذه الثلاثة في يومين وهي أنه لو قال في يومين لم يفد الكلام كون اليومين مستغرقين بفتح الراء بتلك الأعمال بخلافه لما ذكر خلق الارض وخلق هذه الاشياء ثم قال في أربعة أيام سواء دل على أن هذه الايام الاربعة صارت مستغرقة ومغمورة بتلك الاعمال من غير زيادة ولا نقصان فان قيل لم جعلت مدة خلق الارض بما فيها ضعف مدة خلق السموات مع كون السماء أكبر من الارض وأكثر مخلوقات وعجائب قلت للتنبيه على أن الارض هي المقصودة بالذات لما فيها من الثقلين ومن كثرة المنافع فزادت مدتها ليكون ذلك أدخل في المنة على ساكنيها والاعتناء بشأنهم وشأنها وأيضا زادت مدتها لما فيها من الابتلاء بالمعاصي والمجاهدات والمجادلات والمعالجات وقال أبو البقاء لعل زيادة مدة الارض على مدة السماء جريا على ما يتعارف من أن بناء السقف أخف من بناء البيت فان قيل الله تعالى قادر على خلق الكل في قدرة لمحة البصر فما الحكمة في تقدير هذه المدة أجيب بان هذا تعليم لعباده كيفية التأني في الامور وتدريبا لهم على السكينة والبعد عن العجلة في الامور اهـ (قوله في يوم الثلاثاء) بفتح الثاء المثلثة وضمها كما في القاموس (قوله عن خلق الارض بما فيها) أي عن مدة خلقهما فاذا سأل السائل وقال في كم يوم خلقت الارض ومافيها فيقال في أربعة أيام اهـ شيخنا وفي السمين قوله للسائلين فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بسواء بمعنى مستويات للسائلين الثاني أنه متعلق بقدر أي قدر فيها أقواتها الاجل الطالبين لها المحتاجين المقتاتين الثالث أن يتعلق بمحذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض ومافيها اهـ (قوله قصد الى السماء) المراد بالقصد في حقه تعالى ارادته أي ثم تعلقت ارادته بخلق السموات الخ اهـ (قوله وهي دخان) قال المفسرون هذا الدخان بخار الماء وذلك أن عرش الرحمن كان على الماء قبل خلق السموات والارض كما قال وكان عرشه على الماء ثم ان الله تعالى أحدث في ذلك الماء اضطرابا فازبد وارتفع فخرج منه دخان فأما الزبد فبقي على وجه الماء فخلق منه اليبوسة وأحدث منه الارض وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات فان قيل هذه الآية مشعرة بان خلق الارض كان قبل خلق السموات وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها يشعر بان خلق الارض بعد خلق السماء وذلك يوجب التناقض أجيب بان المشهور انه تعالى خلق الارض أولا ثم خلق بعدها السماء ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدها وحينئذ فلا تناقض قال الرازي وهذا الجواب مشكل لان الله خلق الارض في يومين ثم انه في اليوم الثالث جعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها وهذه الاحوال لا يمكن ادخالها في الوجود الا بعد أن صارت الارض منبسطة ثم انه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى الى السماء فهذا يقتضي أن الله خلق السماء بعد خلق الارض وبعد أن جعلها مدحوة وحينئذ يعود السؤال ثم قال والمختار عندي أن يقال خلق السماء مقدم على خلق الارض وتأويل الآية أن يقال الخلق ليس عبارة عن التكوين والايجاد والدليل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلو كان الخلق عبارة عن الايجاد والتكوين لصار تقدير الآية أوجده من تراب ثم قال له كن فيكون وهذا محال فثبت ان الخلق ليس عبارة عن الايجاد والتكوين بل عبارة عن التقدير واذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى خلق الارض في يومين معناه أنه قضى بحدوثها في يومين وقضاء الله تعالى بأنه سيحدث كذا لا يقتضي حدوث ذلك الشيء في

الحال

الحال فقضاء الله تعالى بحدوث الارض في يومين قد تقدم على احداث الارض وحينئذ يزول السؤال اه خطيب فعلى هذا تكون ثم للترتيب الاخباري لا الزماني والذي تلخص من كلام القرطبي في سورة البقرة أن الذي خلق أولا هو الدخان الذي هو أصل السماء ثم بعده الارض غير مدحوّة ثم خلقت السماء مبسوطة متفاصلة طباقا بعضها فوق بعض ثم دحيت الارض وخلق ما فيها من الارزاق وغيرها اه وقد تقدم هناك نقل عبارته مبسوطة فارجع اليها ان شئت وعبارة السمين قوله وهي دخان الدخان ما ارتفع من لهب النار ويستعار لما يرى من بخار الارض عند جدبها وقياس جمعه في القلة أدخنة وفي الكثرة دخيان مثل غراب وأغربة وغربان وقوله وهي دخان من باب التشبيه الصوري لان صورتها صورة الدخان في رأى العين اه (قوله ائتيا طوعا أو كرها) تمثيل لتحتم تأثير قدرته تعالى فيهما واستحالة امتناعهما من ذلك لا اثبات للطوع والكره لهما وقوله قالتا أتينا طائعين تمثيل لكمال تأثرهما بالذات عن القدرة الربانية وحصولهما كما أمرتا به اه أبو السعود وفي الكرخي وقد يتضمن كلامه أن معنى طوعا أو كرها اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكره لهما ومعنى أتينا طائعين الاظهر أنه تصوير لتأثير قدرته فيهما وتأثرهما بالذات عنها وتمثيلهما بأمر المطاع وأجابة المطيع الطائع كقوله كن فيكون ففيه استعارة تمثيلية شبه حال الصانع سبحانه في تأثير قدرته على وفق ارادته فيهما أو حالهما في قبولهما الوجود والحدوث والحصول بتعلق قدرته تعالى على وفق الارادة بحال الآمر المطاع أو المأمور المطيع ويجوز أن يكون من الاستعارة التخييلية بعد أن تكون الاستعارة في ذاتها مكنية كما تقول نطقت الحال بدل دلت فيجعل الحال كالانسان الذي يتكلم في الدلالة والبرهان ثم يتخيل له النطق الذي هو من لازم المشبه به وينسب اليه اه وفي القرطبي فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها أي جيآ بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجاها للخلق قال ابن عباس قال الله تعالى للسماء أطلعي شمسك وقمرك وكواكبك وأجري رياحك وسحابك وقال للارض شقي أنهارك وأخرجي شجرك وثمارك طائعتين أو كارهتين قالتا أتينا طائعين وفي الكلام حذف أي أتينا أمرك طائعين وقيل معنى هذا الامر التسخير أي كونا فكانتا كما قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما وعلى القول الاوّل قال ذلك بعد خلقهما وهو قول الجمهور وفي قوله تعالى لهما وجهان أحدهما أنه قول تكلم به الثاني أنها قدرة منه ظهرت لهما فقام مقام الكلام في بلوغ المراد ذكره الماوردي قالتا أتينا طائعين فيه أيضا وجهان أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما حيث انقادا وأجابا فقام مقام قولهما وقال أكثر أهل العلم بل خلق الله تعالى فيهما الكلام فتكلمتا كما أراد تعالى وقال أبو نصر السكسى فنطق من الارض موضع الكعبة ونطق من السماء بحيالها فوضع الله فيه حرمه اه (قوله أيضا ائتيا طوعا أو كرها الخ) جمع الامر لهما في الاخبار عنه لا يدل على جمعه في الزمان بل قد يكون للقول لهما متعاقبا فان قيل ان الله تعالى أمر السماء والارض فأطاعتا كما ان الله أنطق الجبال مع داود عليه السلام فقال يا جبال أوّبي معه والطير وأنطق الايدي والارجل فقال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقال تعالى وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء واذا كان كذلك فكيف يستبعد ان الله تعالى يخلق في ذات السموات والارض حياة وعقلا ثم يوجه الامر والتكليف اليهما وجه هذا بوجوه الاوّل أن الاصل على اللفظ على ظاهره الا أن يمنع منه مانع وههنا لا مانع الثاني أنه تعالى جمعهما جمع العقلاء فقال قالتا أتينا طائعين الثالث قوله تعالى انا عرضنا الامانة على

وللارض ائتيا) الى مرادي منكما (طوعا أو كرها) في موضع الحال أي طائعتين أو مكرهتين (قالتا أتينا) بمن فينا (طائعين) فيه تغليب المذكر العاقل أو نزلتا لخطابهما منزلته

وقرىء بالتشديد للتكثير والجملة حال من الحميم * قوله تعالى (كلما) العامل فيها (أعيدوا) ومن غم بدل باعادة الخافض بدل الاشتمال وقيل الاولى لابتداء الغاية والثانية بمعنى من أجل (وذوقوا) أي وقيل لهم فحذف القول قوله تعالى (يحلون) يقرأ بالتشديد من التحلية بالحلي ويقرأ بالتخفيف من قولك أحلى ألبس الحلي وهو بمعنى المشدد ويقرأ بفتح الياء والتخفيف وهو من حليت المرأة تحلى اذا لبست الحلي ويجوز ان يكون من حلى بعيني كذا اذا حسن وتكون من زائدة أو يكون المفعول محذوفا و(من أساور) نعت له وقيل هو من حليت بكذا اذا ظفرت به و(من ذهب) نعت لاساور و(لؤلؤ) معطوف على اساور لا على ذهب لان السوار لا يكون من لؤلؤ في العادة ويصح ان يكون حليا ويقرأ بالنصب عطفا على موضع من أساور وقيل هو منصوب بفعل محذوف تقديره ويعطون لؤلؤا والهمز أو تركه لغتان قد قرىء بهما قوله تعالى

(فقضاهن) الضمير يرجع الى السماء لانها فى معنى الجمع الآيلة اليه أى صيرها (سبع سموات فى يومين) الخميس والجمعة فرغ منها فى آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ماهنا آيات خلق السموات والارض فى ستة أيام (وأوحى فى كل سماء أمرها) الذى امر به من فيها من الطاعة والعباد (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) بنجوم (وحفظا) منصوب بفعله المقدر أى حفظناها من استراق الشياطين السمع للشهب (ذلك تقدير العزيز) فى ملكه (العليم) بخلقه

(من القول) هو حال من الطيب أو من الضمير فيه قوله تعالى (ويصدون) حال من الفاعل فى كفروا وقيل هو معطوف على المعنى اذ التقدير يكفرون ويصدون او كفروا وصدوا والخبر على هذين محذوف تقديره معذبون دل عليه آخر الآية وقيل الواو زائدة وهو الخبر و (جعلناه) يتعدى الى مفعولين فالضمير هو الاول وفى الثانى ثلاثة أوجه أحدها (للناس) فيكون (سواء) خبرا مقدما وما بعده المبتدأ أو الجملة حال امامن الضمير الذى هو الهاء أو من الضمير فى الجار والوجه الثانى أن يكون للناس حالا والجملة بعده فى موضع المفعول الثانى

السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان وهذا يدل على كونها عارفة بالله تعالى عالمة بتوجه تكليف الله تعالى وأجاب الرازى عن هذا بان المراد من قوله ائتيا طوعا أو كرها الاتيان الى الوجود والحدوث والحصول وعلى هذا التقدير فحال توجه هذا الامر كانت السموات والارض معدومة لم تكن عارفة ولا فاهمة للخطاب فلم يجز توجه الامر اليهما اه خطيب وقرأ العامة ائتيا أمرا من الاتيان قالتا اتينا منه أيضا وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد آتيا قالتا آتينا بالمد فيهما وفيه وجهان أحدهما أنه من المؤاتاة وهى الموافقة أى لتوافق كل منكما الاخرى لما يليق بها واليه ذهب الرازى والزمخشرى فوزن آتيا فاعلا كقاتلا ووزن آتينا فاعلنا كقاتلنا والثانى أنه من الايتاء بمعنى الاعطاء فوزن آتيا افعلا كأكرما ووزن آتينا أفعلنا كأكرمنا فعلى الاول يكون قد حذف مفعولا وعلى الثانى يكون قد حذف مفعولين اذ التقدير أعطيا الطاعة من أنفسكما من أمركما قالتا آتيناه الطاعة اه سمين (**قوله** فقضاهن الخ) تفسير وتفصيل لتكوين السماء المجمل المعبر عنه بالامر وجوابه لا أنه فعل مرتب على تكوينها أى خلقهن خلقا ابداعيا وأتقن أمرهن حسبما تقتضيه الحكمة اه أبو السعود (**قوله** أى صيرها سبع سموات الخ) أشار الى ان سبع مفعول ثان لقضاهن لانه ضمن معنى صيرهن بقضائه سبع سموات ويجوز أن يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن أى قضاهن معدودة وقضى بمعنى صنع وأن يكون تمييزا قال الزمخشرى ويجوز أن يكون ضميرا مبهما مفسرا السبع سموات على التمييز يعنى بقوله مبهما أنه لا يعود على السماء لا من حيث اللفظ ولا من حيث المعنى بخلاف كونه حالا أو مفعولا ثانيا فان قيل اليوم عبارة عن النهار والليل وذلك انما يحصل بطلوع الشمس وغروبها وقيل حدوث السموات والشمس والقمر كيف يعقل حصول اليوم فالجواب أن معناه أنه مضى من المدة مالو حصل هناك فلك وشمس لكان المقدار مقدرا بيوم وقد تقدم نظيره اه كرخى (**قوله** وفيها خلق آدم) ظاهره أنه خلق فى نفس اليوم الذى خلقت فيه السموات فيكون خلقه ليس بينه وبين خلقها فاصل وهو خلاف المنصوص المشهور من ان بين خلقها وبين خلقه ألوفا من السنين ويمكن الجواب بأن المراد انه خلق فى ذلك اليوم وان كان من سنة أخرى كما تقول ولد محمد يوم الاثنين وتوفى يوم الاثنين وقوله ووافق ماهنا أى العدد المذكور لخلق الارض ومافيها ولخلق السماء آيات خلق السموات والارض أى الآيات الدالة والمصرحة بأن خلقهما فى ستة أيام والتوفيق المذكور انما نشأ فى الحقيقة من التأويل السابق المذكور بقوله فى تمام أربعة أيام اه شيخنا والمشهور أن الايام الستة بقدر أيام الدنيا وحكى القرطبى قولا أن كل يوم منها بقدر ألف سنة من أيام الدنيا فتكون الستة أيام بقدر ستة آلاف سنة اه (**قوله** وأوحى فى كل سماء الخ) معطوف على فقضاهن والوحى عبارة عن التكوين وهو مقيد بما قيد به المعطوف عليه من الوقت اه أبو السعود (**قوله** الذى أمر به من فيها الخ) عبارة القرطبى وأوحى فى كل سماء أمرها قال قتادة والسدى خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها وخلق فى كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد والثلج وهو قول ابن عباس قال ولله على كل سماء بيت يحج اليه وتطوف به الملائكة بحذاء الكعبة والذى فى السماء الدنيا هو البيت المعمور وقيل أوحى فى كل سماء أمرها أى اوحى فيها ما أراده وما أمر به فيها والايحاء قد يكون أمرا كقوله بان ربك أوحى لها وقوله واذ أوحيت الى الحواريين أى أمرتهم وهو أمر تكوين اه (**قوله** وزينا السماء الدنيا) فيه التفات الى نون العظمة لابراز مزيد العناية بالتزيين المذكور اه أبو السعود (**قوله** بفعله المقدر) أى المعطوف على زينا (**قوله** ذلك) أى الذى ذكر كله

بتفاصيله تقدير الخ اه أبو السعود (قوله فان اعرضوا) التفات من خطابهم بقوله أئنكم الى الغيبة لفعلهم الاعراض أعرض عن خطابهم وهو تناسب حسن وقرأ الجمهور وصاعقة مثل صاعقة عاد الخ بالالف فيهما وابن الزبير والنخعي والسلمي وابن محيصن صعقة مثل صعقة بحذفها وسكون العين وقد تقدم الكلام في ذلك في أوائل البقرة يقال صعقت الناقة تصعق وهذا مما جاء فيه فعل بالفتح يفعل بالكسر ومثله جدعته فجدع والصعقة المرة اه سمين (قوله بعد هذا البيان) أي المذكور بقوله قل أئنكم الخ فهذا الكلام مرتبط به اه شيخنا (قوله فقل أنذرتكم) أي أنذركم وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الانذار المنبيء عن تحقق المنذر به اه أبو السعود (قوله صاعقة) الصاعقة في الاصل هي الصيحة التي يحصل بها الهلاك أو قطعة نار تنزل من السماء معها رعد شديد والمراد بها هنا مطلق العذاب كما أشار اليه الشارح لكن بالنظر للصاعقة الاولى واما الثانية فالمراد بها حقيقتها اه شيخنا (قوله اذ جاءتهم الرسل الخ) ظرف لصاعقة الثانية فهو منصوب بها لانها بمعنى العذاب اه سمين وهذا الذي يناسب صنيع الجلال فالمعنى صعقتهم وقت مجيء رسلهم اليهم والضمير في جاءتهم واقع على عاد وثمود والجمع باعتبار الجمعية التي في القبيلتين من حيث الافراد وقوله والرسل المراد بهم هود وصالح ومن قبلهما من الرسل لكن مجيء هود وصالح لهاتين القبيلتين حقيقي ومجيء من قبلهما لهاتين القبيلتين على ضرب من التسمح على تنزيل مجيء كلامهم ودعوتهم الى الحق منزلة مجيء أنفسهم فان هودا وصالحا كانا داعيين لهاتين القبيلتين الى الايمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء قبلهما أشار لهذا أبو السعود وقوله من بين أيديهم حال من الرسل أي حال كون الرسل من بين أيدي عاد وثمود ومن خلفهم والجمع باعتبار ما سبق فقول الشارح أي مقبلين عليهم الخ لف ونشر مرتب والمراد بالمقبلين عليهم هود وصالح وبالمدبرين عنهم الرسل الذين تقدموا هودا وصالحا اه شيخنا وفي أبي السعود من بين أيديهم ومن خلفهم متعلق بجاءتهم أي من جميع جوانبهم من جهة الزمان الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما سيحيق بهم من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقيل المعنى جاءتهم الرسل المتقدمون والمتأخرون على تنزيل مجيء كلامهم ودعوتهم الى الحق منزلة مجيء أنفسهم فان هودا وصالحا كانا داعيين لهم الى الايمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم أي من قبلهم وممن يجيء من خلفهم أي من بعدهم فكأن الرسل قد جاؤهم وخاطبوهم بقولهم أن لا تعبدوا الا الله اه وتقدم أن هودا وصالحا كانا بين نوح وابراهيم وليس بينهما غيرهما من الرسل وان الذين تقدموا عليهما من الرسل أربعة نوح وادريس وشيث وآدم اه (قوله كما سيأتي) أي في قوله فأما عاد الخ اه (قوله والاهلاك) أي الذي خوف به محمد قريشا في زمنه أي زمن محمد فقط أي لا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله أن لا تعبدوا الا الله) يجوز في أن هذه ثلاثة أوجه أحدها أن تكون هي المخففة من الثقيلة الثاني أنها هي المصدرية التي تنصب المضارع والجملة بعدها صلتها وصلت بالنهي كما توصل بالامر الثالث أن تكون مفسرة لان مجيء الرسل يتضمن قولا ولا في الاوجه الثلاثة ناهية ويجوز أن تكون نافية على الوجه الثاني ويكون الفعل منصوبا بان بعد لا النافية فان لا النافية لا تمنع عمل العامل فيما بعدها اه سمين وكلام الشارح يناسب الوجهين الاولين حيث قدر حرف الجر داخلا عليها ولا يناسب الوجه الثاني كما لا يخفى اه شيخنا (قوله قالوا) أي عاد وثمود مخاطبين لهود وصالح وقوله بما أرسلتم به فيه تغليب المخاطب على الغائب فغلبوا هودا وصالحا على من قبلهما من الرسل فكأنهم قالوا فانا كافرون بكما وبمن

(فان أعرضوا) أي كفار مكة عن الايمان بعد هذا للبيان (فقل أنذرتكم) خوفتكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أي عذابا يهلككم مثل الذي أهلكهم (اذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) أي مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما سيأتي والاهلاك في زمنه فقط (أن) اي بان (لا تعبدوا الا الله قالوا

والثالث أن يكون المفعول الثاني سواء على قراءة من نصب و(العاكف) فاعل سواء ويجوز ان يكون جعل متعديا الى مفعول واحد وللناس حال أو مفعول تعدى اليه بحرف الجر وقريء العاكف بالجر على ان يكون بدلا من الناس وسواء على هذا نصب لا غير (ومن يرد) الجمهور على ضم الياء من الارادة ويقرأ شاذا بفتحها من الورود فعلى هذا يكون (بالحاد) حالا أي ملتبسا بالحاد وعلى الاول تكون الباء زائدة وقيل المفعول محذوف أي تعديا بالحاد و(بظلم) بدل باعادة الجار وقيل هو حال أيضا أي الحادا ظالما وقيل التقدير الحادا بسبب الظلم قوله تعالى (واذ بوأنا) أي اذكر (ومكان البيت) ظرف واللام في لابراهيم زائدة أي أنزلناه مكان البيت والدليل عليه قوله تعالى ولقد بوأنا بني اسرائيل وقيل اللام غير زائدة والمعنى هيأنا (الا تشرك) تقديره قائلين له لا تشرك

لوشاء ربنا لانزل) علينا
(ملائكة فانا بما أرسلتم به)
على زعمكم (كافرون فاما عاد
فاستكبروا في الارض بغير
الحق وقالوا) لما خوفوا
بالعذاب (من أشد مناقوة)
أي لا أحد وكان واحدهم
يقلع الصخرة العظيمة من
الجبل يجعلها حيث يشاء
(أولم يروا) يعلموا (ان الله الذى
خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا
بآياتنا) المعجزات (يجحدون
فارسلنا عليهم ريحا صرصرا)
باردة شديدة الصوت بلا
مطر (في أيام نحسات) بكسر
الحاء وسكونها مشؤمات
عليهم (لنذيقهم

فان مفسرة للقول المقدر
وقيل هي مصدرية أي فعلنا
ذلك لئلا تشرك وجعل
النهي صلة لها وقوى ذلك
قراءة من قرأ بالياء (والقائمين)
أي المقيمين وقيل أراد
المصلين قوله تعالى (وأذن)
يقرأ بالتشديد والتخفيف
والمد أي اعلم الناس بالحج
(رجالا) حال وهو جمع
راجل ويقرأ بضم الراء
مع التخفيف وهو قليل في
الجمع ويقرأ بالضم والتشديد
مثل صائم وصوام ويقرأ
رجالى مثل عجالى (وعلى كل
ضامر) في موضع الحال أيضا
أي وركبانا وضامر بغير
هاء للمذكر والمؤنث و
(يأتين) محمول على المعنى
والمعنى وركبانا على
ضوامر يأتين فهو صفة
لضامر وقرىء شاذا
يأتون أي يأتون على

دعوتمونا الى الايمان به ممن قبلكما من الرسل اهـ شيخنا (قوله لوشاء ربنا) قدر الزمخشري مفعول
المشيئة ارسال الرسل والاولى تقديره من جنس جوابها أي لوشاء ربنا انزال ملائكة بالرسالة الى
الانس لانزل اليهم بها ملائكة وهذا أبلغ في الامتناع من ارساله البشر اذ علقوا ذلك بانزال الملائكة
وهو لم يشأ ذلك فكيف يشاء ذلك في البشر اهـ سمين لكن تقدير الزمخشري أنسب بالمعنى فان هودا
وصالحا ادعيا انهما رسولان وقومهما لم ينكروا أن يكون البشر رسولا والمعنى لوشاء ربنا ارسال
رسول لجعله ملكا كما تدل عليه الآيات الآخر اهـ شيخنا (قوله على زعمكم) أي والا فهم ينكرون رسالة
هود وصالح (قوله فاما عاد فاستكبروا في الارض) شروع في حكاية ما يختص بكل واحدة من الطائفتين
من الجناية والعذاب أثر بيان ما يعم الكل من الكفر المطلق أي فتعظموا فيها على أهلها أو استعلوا فيها
واستولوا على أهلها اهـ أبو السعود (قوله لما خوفوا بالعذاب) أي خوفهم هود وصالح (قوله من أشد منا
قوة) اغتروا باجسامهم حين تهددهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا
وذلك انهم كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وقد مضى في الاعراف عن ابن عباس أن أطولهم كان
مائة ذراع وأقصرهم كان ستين ذراعا فقال الله تعالى ردا عليهم أولم يروا الخ اهـ قرطبي (قوله يجعلها)
أي يضعها حيث شاء (قوله أولم يروا الخ) هذا من الله تعالى تعجيب منه لمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره ممن يعتبرون
بعدم تأمل هؤلاء الحمقى فكان على الشارح أن يقول كعادته قال تعالى أولم يروا الخ اهـ شيخنا (قوله
الذى خلقهم) لم يقل خلق السموات والارض لان هذا أبلغ في تكذيبهم في ادعاء انفرادهم بالقوة فانهم
حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة أن خالقهم أشد قوة منهم اهـ شيخنا (قوله وكانوا بآياتنا يجحدون)
عطف على فاستكبروا كما أن وقالوا من أشد منا قوة كذلك وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشنعاء
وقوله بمحذوف أي ينكرونها وهم يعلمون أنها حق اهـ أبو السعود وتعديته بالباء لتضمينه معنى يكفرون
اهـ (قوله صرصرا) من الصر وهو البرد أو من الصرير والشارح جمع بين المعنيين حيث قال باردة شديدة
الصوت اهـ شيخنا وفي القاموس الصرة بالكسر شدة البرد أو البرد كالصر فيهما وأشد الصياح وبالفتح
الشدة من الكرب والحرب والحر وصر يصر من باب ضرب صرا وصريرا وصوت وصاح شديدا كصرصر
اهـ وفي السمين قوله صرصرا الصرصر الريح الشديدة وقيل هي الباردة من الصر وهو البرد وقيل هي
الشديدة السموم وقيل هي المصوتة من صر الباب أي سمع صريره والصرة الصيحة ومنه فاقبلت امرأته
في صرة قال ابن قتيبة صرصر يجوز أن يكون من الصر وهو البرد وان يكون من صر الباب وأن يكون من
الصرة وهي الصيحة ومنه فاقبلت امرأته في صرة وقال الراغب صرصر لفظه من الصر وذلك يرجع الى
الشد لما في البرودة من التعقد اهـ (قوله بكسر الحاء وسكونها) سبعيتان اهـ وفي السمين قوله نحسات قرأ
الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء والباقون بسكونها فاما الكسر فهو صفة على فعل وفعله فعل بكسر العين
أيضا يقال نحس فهو نحس كفرح فهو فرح وأشر فهو أشر وأمال الليث عن الكسائي ألفه لاجل
الكسرة ولكنه غير مشهور عنه حتى نسبه الداني للوهم وأما قراءة السكون فتحتمل وجهين أحدهما
أن يكون مخففا من فعل في القراءة المتقدمة فتتوافق القراءتان والثاني أنه مصدر وصف به كرجل عدل
الا أن هذا يضعفه الجمع فان الفصيح في المصدر الموصوف به أن يوحد وكأن المسوغ للجمع اختلاف أنواعه
في الاصل اهـ (قوله مشؤمات) من الشؤم وهو ضد اليمن وكانت آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما
عذب قوم الا يوم الاربعاء اهـ أبو السعود وفي القرطبي في أيام نحسات أي مشؤمات قاله مجاهد وقتادة
كانت آخر شوال من يوم الاربعاء الى يوم الاربعاء وذلك سبع ليال وثمانية أيام حسوما قال ابن عباس

وماعذب قوم الافى يوم الاربعاء وقيل نحسات باردات حكاه الثعلبي وقيل متتابعات اه وفي المصباح
الشؤم الشر ورجل مشؤم غيرمبارك وتشاءم القوم به تطيروا به اه (قوله عذاب الخزى) اضافة
العذاب الي الخزى وهو الذل على قصد وصفه به لقوله ولعذاب الآخرة أخزى وهو فى الاصل صفة
المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى للمبالغة اه بيضاى وفى الكرخى قوله الذل أى لان
الخزى هو الذل والاستكانة وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى
للمبالغة فهو من اضافة الموصوف الى صفته أى العذاب الخزى ولهذا جاء ولعذاب الآخرة أخزى
فلو لم يكن من اضافة الموصوف الى صفته لم يأت بلفظ أخزى الذى يقتضى المشاركة وأخزى خبر عن
المبتدأ وهو العذاب اه (قوله وأما ثمود) الجمهور على رفعه ممنوعا من الصرف والاعمش وابن
وثاب مصروفا وكذلك كل ما فى القرآن الا قوله وآتينا ثمود الناقة قالوا لان الرسم ثمود بغير
ألف اه سمين (قوله بينا لهم طريق الهدى) أي بنصب الآيات التكوينية وارسال الرسل وانزال
الآيات التشريعية اه أبو السعود (قوله على الهدى) أى الايمان (قوله بما كانوا يكسبون) أى من شركهم
وتكذيبهم صالحا فان قيل كيف يجوز للرسول ﷺ أن ينذر قومه مثل صاعقة عاد وثمود مع العلم بأن ذلك
لايقع فى أمته ﷺ وقد صرح الله تعالى بذلك فى قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وقد جاء فى الحديث
الصحيح أن الله تعالى رفع عن هذه الامة هذه الانواع فالجواب أنهم لما عرفوا كونهم مشاركين لعاد وثمود
فى استحقاق مثل تلك الصاعقة وان السبب الموجب للعذاب واحد فربما يكون العذاب النازل بهم من
جنس ذلك العذاب وان كان أقل درجة وهذا القدر يكفى فى التخويف اه كرخى (قوله ونجينا منها)
أى من تلك الصاعقة التى نزلت بثمود وقوله الذين آمنوا أى مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم للشارح
فى سورة هود اه شيخنا (قوله واذكر يوم يحشر الخ) أى اذكر لقريش المعاندين لك حال الكفار فى
القيامة لعلهم يرتدعوا وينزجروا اه شيخنا (قوله بالياء) أى مع فتح الشين ورفع أعداء ولم يتعرض
لهذا الضبط لشهرته فى قراءة الياء اه شيخنا (قوله وفتح الهمزة) أى من أعداء كما فى بعض النسخ
أى نصبه على المفعولية اه شيخنا (قوله أعداء الله) أى الكفار مطلقا الاولين والآخرين اه عمادى
(قوله الى النار) المراد بها موقف الحساب والتعبير عنه بالنار اما للايذان بانها عاقبة حشرهم وانهم على
شرف دخولها واما لان حسابهم يكون على شفيرها وانما كان هذا هو المراد لان الشهادة الآتية انما تكون
عند الحساب لا بعد تمام السؤال والجواب وسوقهم الى النار نفسها اه أبو السعود (قوله يساقون)
عبارة البيضاوى فهم يوزعون يحبس أولهم على آخرهم لئلا يتفرقوا اه ومعنى حبس أولهم امساكهم
حتى يجتمعوا فيساقوا الى النار اه شهاب (قوله زائدة) أى لتأكيد اتصال الشهادة بكون الحضور ظرفا
لها فان ما المزيدة تؤكد معنى ما اتصلت به فى النسبة التى تعلقت به وهنا قد اتصلت بوقت المجىء المجعول
ظرفا للشهادة فتؤكد ظرفيته لها وانما أكد لانهم ينكرون مضمون الكلام اه كرخى (قوله شهد عليهم
سمعهم الخ) فى كيفية هذه الشهادة ثلاثة أقوال أولها ان الله تعالى يخلق الفهم والقدرة والنطق فيها فتشهد
كما يشهد الرجل على ما يعرفه ثانيها ان الله تعالى يخلق فى تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك
المعانى ثالثها أن يظهر فى تلك الاعضاء أحوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك
الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد بتغيرات أحواله على حدوثه اه خطيب وفى الكرخى بان
ينطقها الله تعالى كانطاق اللسان فتشهد وليس نطقها بأغرب من نطق اللسان عقلا وايضاحه أن البنية

عذاب الخزى) الذل (فى الحيوة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى) أشد (وهم لاينصرون) بمنعه عنهم (وأما ثمود فهديناهم) بينا لهم طريق الهدى (فاستحبوا العمى) اختاروا الكفر (على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) المهين (بما كانوا يكسبون ونجينا) منها (الذين آمنوا وكانوا يتقون) الله (و) اذكر (يوم يحشر) بالياء والنون المفتوحة وضم الشين وفتح الهمزة (أعداء الله الى النار فهم يوزعون) يساقون (حتى اذا ما) زائدة (جاؤها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم

كل ضامر وقيل يأتون مستأنف و (من كل فج) يتعلق به قوله تعالى (ليشهدوا) يجوز أن تتعلق اللام بأذن وان تتعلق بيأتوك والله أعلم قوله تعالى (ذلك) أى الامر ذلك (فهو خير) هو ضمير التعظيم الذى دل عليه يعظم (الا ما يتلى) يجوز ان يكون الاستثناء منقطعا لان بهيمة الانعام ليس فيها محرم ويجوز ان يكون متصلا ويصرف الى ما حرم منها بسبب عارض كالموت ونحوه (من الاوثان) من لبيان الجنس أى اجتنبوا الرجس من هذا القبيل وهو بمعنى ابتداء الغاية هنا قوله تعالى (حنفاء) هو حال (غير مشركين) كذلك (فكأنما خر) أى يخر ولذلك عطف عليه

ليست شرطا للحياة والعلم والقدرة فالله تعالى قادر على خلق العقل والقدرة والنطق في كل جزء
من أجزاء هذه الاعضاء اه فان قيل ما السبب في تخصيص هذه الاعضاء الثلاثة بالذكر مع ان الحواس
خمسة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس أجيب بان الذوق داخل في اللمس من بعض
الوجوه لان ادراك الذوق انما يتأتى حتى يصير طرف اللسان مماسا لجرم الطعام وكذلك الشم لا يتأتى
حتى يصير الانف مماسا لجرم المشموم فكانا داخلين في جنس اللمس وقال ابن عباس المراد من شهادة
الجلود شهادة الفروج وهو من باب الكنايات كما قال تعالى لا تواعدوهن سرا أراد النكاح وقال
تعالى أو جاء أحد منكم من الغائط والمراد قضاء الحاجة وقال ﷺ أول ما يتكلم من الآدمي فخذه
وكفه وعلى هذا التقدير تكون الآية وعيدا شديدا في اتيان الزنا لان مقدمة الزنا انما تحصل بالفخذ
وقال مقاتل تنطق جوارحهم بما كتمت الانفس من عملهم وعن أنس بن مالك قال كنا عند رسول
الله ﷺ فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه
فيقول يارب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى قال فيقول فاني لا أجيز اليوم على نفسي الا شاهدا مني قال
فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام الكاتبين البررة عليك شهودا قال فيختم على فيه
ويقال لاركانه انطقي فتنطق باعماله ثم يخلى بينه وبينها فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت أناضل
اه خطيب (قوله وجلودهم) المراد بها الجوارح مطلقا فالعطف من عطف العام على الخاص وقوله وقالوا
لجلودهم المراد بالجلود فيه أيضا المعنى الاعم فليس في سؤالهم ترك سؤال السمع والبصر بل هما داخلان
في الجلود بالمعنى الذي علمته اه شيخنا (قوله لم شهدتم علينا) سؤال توبيخ وتعجب من هذا الامر الغريب
لكونها ليست مما ينطق ولكونها كانت في الدنيا مساعدة لهم على المعاصي فكيف تشهد الآن عليهم
فلذلك استغربوا شهادتها وخاطبوها بصيغة خطاب العقلاء لصدور ما يصدر من العقلاء عنها وهو
الشهادة المذكورة اه شيخنا وفي الخطيب وقالوا أي الكفار الذين يحشرون الى النار لجلودهم مخاطبين
لها مخاطبة العقلاء لما فعلت فعل العقلاء لم شهدتم علينا مع انا كنا نحاجج عنكم قالوا مجيبين لهم معتذرين
أنطقنا الله الخ اه (قوله واليه ترجعون) لعل صيغة المضارع مع أن هذه المحاورة بعد البعث والرجوع
لما أن المراد بالرجوع ليس مجرد الرد الى الحياة بالبعث بل ما يعمه ويعم ما يترتب عليه من العذاب الخالد
المترقب عند المخاطبة فغلب المتوقع على الواقع اه أبو السعود (قوله قيل هو) أي قوله وهو خلقكم الخ
وقوله كالذي بعده وهو قوله وما كنتم الخ وقوله وموقعه أي موقع قوله وهو خلقكم مما قبله وهو قوله
شهد عليهم أي مناسبته له في المعنى على كل من القولين أنه يقربه للعقول من حيث انها تستبعد نطق هذه
الاعضاء فيقرب لها بكون القادر على الابداء والاعادة قادرا على انطاقها وقوله وأعضائكم تفسير لما قبله اه
شيخنا (قوله كالذي بعده) أي في أنه من كلام الله تعالى وهذا أحد أقوال ثلاثة والثاني أنه من كلام الجلود
والثالث أنه من كلام الملائكة اه قرطبي (قوله وما كنتم تستترون) أي تستخفون والاستخفاء من
هؤلاء الشهود لا يحصل الا بترك الفعل بالكلية لانها ملازمة للانسان في كل زمان وكل مكان وهذا
حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يوم القيامة بطريق التوبيخ والتقريع اه شيخنا وفي القرطبي
وما كنتم تستترون معنى تستترون تستخفون في قول أكثر العلماء أي ما كنتم تستخفون من أنفسكم
حذرا من شهادة الجوارح عليكم لان الانسان لا يمكنه أن يخفي عمله من نفسه فيكون الاستخفاء بمعنى
ترك المعصية وقيل الاستتار بمعنى الاتقاء أي ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في

وجلودهم بما كانوا يعملون
وقالوا لجلودهم لم شهدتم
علينا قالوا أنطقنا الله الذي
أنطق كل شيء) ان أراد
نطقه (وهو خلقكم أول
مرة واليه ترجعون) قيل
هو من كلام الجلود وقيل
هو من كلام الله تعالى كالذي
بعده وموقعه قريب مما قبله
بان القادر على انشائكم ابتداء
واعادتكم بعد الموت أحياء
قادر على انطاق جلودكم
وأعضائكم (وما كنتم
تستترون) عن ارتكابكم

قوله تعالى (تخطفه) ويجوز
أن يكون التقدير فهو يخطفه
فيكون عطف الجملة على الجملة
الاولى وفيها قراآت قد
ذكرت في أول البقرة
قوله تعالى (فانها من تقوى
القلوب) في الضمير المؤنث
وجهان احدهما هو ضمير
الشعائر والمضاف محذوف
تقديره فان تعظيمها والعائد
على من محذوف أي فان
تعظيمها منه أو من تقوى
القلوب منهم ويخرج على
قول الكوفيين ان يكون
التقدير من تقوى قلوبهم
والالف واللام بدل من
الضمير والوجه الثاني ان
يكون ضمير مصدر مؤنث
تقديره فان العظمة أو الحرمة
أو الخصلة وتقدير العائد
على ما تقدم قوله تعالى (لكم
فيها) الضمير لبهيمة الانعام
والمنسك يقرأ بفتح السين
وكسرها وهما

الآخرة فتتركوا المعاصي خوفا من هذه الشهادة قال معناه مجاهد وقال مقاتل وما كنتم تستترون أي تظنون أن يشهد عليكم سمعكم بان يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت مالا يجوز من المعاصي ولا ابصاركم فتقول رأيت آيات الله وما اعتبرت و نظرت الى مالا يجوز ولا جلودكم اه (قوله من أن يشهد عليكم الخ) هو أحد الاوجه في الآية أي أنه في موضع نصب على حذف الخافض لانه لا يتعدى بنفسه والثاني أنه مفعول لاجله أي لاجل أن يشهد أو مخافة أن يشهد والثالث أنه ضمن معنى الظن وفيه بعد وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي له أن يتحقق أن لا يمر عليه حال الا وعليه رقيب اه كرخي (قوله عند استتاركم) أي من الناس مع عدم استتاركم من أعضائكم اه (قوله أن الله لا يعلم كثيرا) المراد به ما أخفوه من الاعمال اعتقدوا أن كل ما ستروه عن الناس لا يعلمه الله اه شيخنا (قوله بدل منه الخ) هذا أحد الاوجه في الآية والثاني أن ظنكم الخبر والموصول بدل أو بيان وأرداكم حال وقد مقدرة أو غير مقدرة أي ذلكم ظنكم مرديا اياكم والثالث أن يكون ظنكم والموصول والجملة من أرداكم اخبارا قال المحققون الظن قسمان أحدهما حسن والآخر قبيح فالحسن أن يظن بالله عز وجل الرحمة والفضل والاحسان قال ﷺ حكاية عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وقال ﷺ لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله والظن القبيح أنه يظن أنه تعالى يعزب عن علمه بعض هذه الافعال وقال قتادة الظن نوعان مردو منج فالمنجي قوله اني ظننت أني ملاق حسابيه وقوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم والمردي هو قوله وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم اه كرخي (قوله فاصبحتم من الخاسرين) أي لانه صار ما منحوا به من الاعضاء سببا لشقاوتهم في الدارين من حيث انها كانت مفضية في حقهم الى الجهل المركب بالله سبحانه وتعالى واتباع الشهوات وارتكاب المعاصي اه كرخي (قوله فان يصبروا فالنار مثوى لهم) من المعلوم أنه لا خلاص لهم منها صبروا أو لم يصبروا فما وجه التقييد وأجيب بان فيه اضمارا تقديره فان يصبروا او لا يصبروا فالنار مثوى لهم على كل حال اه كرخي (قوله يطلبوا العتبى أي الرضا) عبارة البيضاوي وان يستعتبوا يسألوا العتبى وهي الرجوع الى ما يحبون فما هم من المعتبين المجابين اليها اه (قوله المرضيين) أي المرضي عنهم (قوله وقيضنا لهم) أي لكفار قريش فصح قوله في أمم هذا ما سلكه العمادي وهو أحسن مما سلكه غيره فهو رجوع لاصل السياق وهو قوله فاعرض أكثرهم الخ فبعد ما بين كفرهم فيما سبق بين سببه هنا بقوله وقيضنا لهم الخ اه شيخنا (قوله سببنا) أي هيأنا وبعثنا لهم قرناء جمع قرين أي نظير اه خازن أي يلازمونهم ويستولون عليهم استيلاء القيض على البيض والقيض قشر البيض وقيل أصل القيض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة اه أبو السعود وفي السمين أصل التقييض التيسير والتهيئة قيضته له أي هيأته ويسرته وهذان ثوبان قيضان أي كل منهما مكافيء للآخر في الثمن والمقايضة المعاوضة وقوله نقيض له شيطانا أي نسهل ليستولي عليه استيلاء القيض على البيض والقيض في الاصل قشر البيض الاعلى اه (قوله فزينوا لهم) أي من القبائح ما بين أيديهم أي من أمر الدنيا حتى آثروها على الآخرة وما خلفهم أي من أمر الآخرة فدعوهم الى التكذيب وانكار البعث وقال الزجاج زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة انه لا بعث ولا جنة ولا نار وما خلفهم من أمر الدنيا بان الدنيا قديمة ولا صانع الا الطبائع والافلاك قال القشيري اذا أراد الله بعبد سوءا قيض له اخوان سوء وقرناء سوء يحملونه على المخالفات ويدعونه اليها ومن ذلك الشيطان وأشر منه النفس وبئس القرين يدعوه اليوم الى ما فيه الهلاك ويشهد عليه غدا واذا أراد الله بعبد خيرا قيض له قرناء خير يعينونه على

الفواحش من (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) لانكم لم توقنوا بالبعث (ولكن ظننتم) عند استتاركم (أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم) مبتدأ (ظنكم) بدل منه (الذي ظننتم بربكم) نعت والخبر (أرداكم) اى اهلككم (فاصبحتم من الخاسرين فان يصبروا) على العذاب (فالنار مثوى) مأوى (لهم وان يستعتبوا) يطلبوا العتبى اى الرضا (فما هم من المعتبين) المرضيين (وقيضنا) سببنا (لهم قرناء) من الشياطين (فزينوا لهم ما بين ايديهم) من امر الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من امر الآخرة بقولهم لا بعث ولا حساب

لغتان وقيل الفتح للمصدر والكسر للمكان قوله تعالى (الذين اذا ذكر الله) يجوز ان يكون نصبا على الصفة او البدل او على اضمار اعني وان يكون رفعا على تقديرهم (والمقيمي الصلاة) الجمهور على الجر بالاضافة وقرأ الحسن بالنصب والتقدير والمقيمين فحذف النون تخفيفا لا للاضافة قوله تعالى (والبدن) هو جمع بدن وواحدته بدنة مثل خشب وخشب ويقال هو جمع بدنة مثل ثمرة وثمر ويقرأ بضم الدال مثل ثمر والجمهور على النصب بفعل محذوف اى وجعلنا البدن ويقرأ

(وحق عليهم القول) بالعذاب وهو لاملأن جهنم الآية (فى) جملة (امم قدخلت) هلكت (من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وقال الذين كفروا) عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لاتسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) ائتوا باللغط ونحوه وصيحوا فى زمن قراءته (لعلكم تغلبون) فيسكت عن القراءة قال الله تعالى فيهم (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون) اى اقبح جزاء عملهم

بالرفع على الابتداء و(لكم) اى من اجلكم فيتعلق بالفعل و(من شعائر) المفعول الثانى (لكم فيها خير) الجملة حال (صواف) حال من الهاء اى بعضها الى جنب بعض ويقرأ صوافن واحده صافن وهو الذى يقوم على ثلاث وعلى سنبك الرابعة وذلك يكون اذا عقلت البدنة ويقرأ صوافى اى خوالص لله تعالى ويقرأ بتسكين الياء وهو مما سكن فى موضع النصب من المنقوص (القانع) بالالف من قولك قنع به اذا رضى بالشئ اليسير ويقرأ بغير الف من قولك قنع قنوعا اذا سأل (والمعتر) المعترض ويقرأ المعترى بفتح الياء وهو فى معناه يقال عرهم واعرهم وعراهم واعتراهم اذا تعرض بهم للطلب (كذلك) الكاف

الطاعة ويحملونه عليها ويدعونه اليها وروى عن انس أن النبي ﷺ قال اذا أراد الله بعبده شرا قيض له قبل موته شيطانا فلا يرى حسنا الاقبحه عنده ولا قبيحا الاحسنه عنده وعن عائشة اذا أراد الله بالوالى خيرا جعل له وزير صدق ان نسى ذكره وان ذكر أعانه وان أراد به غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسى لم يذكره وان ذكر لم يعنه وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصمه الله تعالى اهـ (قوله وحق عليهم القول) أى وجب وتحقق مقتضاه (قوله فى جملة أمم) أشار الى أن الجار والمجرور فى محل نصب على الحال من الضمير فى عليهم والمعنى كائنين فى جملة أمم وقيل فى بمعنى مع ولا حاجة الى بدل حرف من حرف مع امكان بقائه على بابه اهـ كرخى (قوله قد خلت) صفة لامم وقوله هلكت الاولى مضت وقوله أنهم كانوا خاسرين تعليل لاستحقاقهم العذاب اهـ كرخى (قوله عند قراءة النبى) ظرف لقال والغوا فيه من لغى بكسر الغين يلغي بفتحها كلقى يلقى وقرىء شاذا والغوا فيه بضم الغين من لغا يلغوا كدعا يدعو وغزا يغزو ومنه الحديث أنصت فقد لغوت واللغو الكلام الذى لافائدة فيه وفى السمين والغوا فيه العامة على فتح الغين وهى تحتمل وجهين أحدهما أن يكون من لغى بالكسر يلغى بالفتح وفيها معنيان أحدهما أنه من لغى اذا تكلم باللغو وهو مالافائدة فيه والثانى أنه من لغى بكذا اذا رمى به فتكون فى بمعنى الباء أى ارموا به وانبذوه والثانى من الوجهين الاولين أن يكون من لغى بالفتح يلغى بالفتح أيضا حكاه الاخفش وكان قياسه الضم كغزا يغزو ولكنه فتح لاجل حرف الحلق وقرأ قتادة وأبو حيوة وأبو السمال والزعفرانى وابن أبى اسحق وعيسى بضم الغين من لغا بالفتح يلغو كدعا يدعو وفى الحديث فقد لغوت وهذا موافق لقراءة غير الجمهور اهـ (قوله ائتوا باللغط) بسكون الغين وفتحها وهو كاللغو معنى وقوله ونحوه كالشعر والمكاء أى الصفير والتصدية أى التصفيق وقوله فى زمن قراءته أشار به الى أن الكلام على حذف مضاف وانما قالوا ذلك لانه لما كان يقرأ يستميل القلوب بقراءته فيصغى اليها المؤمن والكافر فخافوا أن يتبعه الناس اهـ شيخنا وفى المصباح لغط لغطا من باب نفع واللغط بفتحتين اسم منه وهو كلام فيه جلبة واختلاط ولا يتبين وألغط بالالف لغة اهـ (قوله قال الله تعالى فيهم) أى فى هؤلاء القائلين ماذكر أى فى شأنهم وبيان مآل حالهم اهـ شيخنا (قوله أسوأ الذى كانوا يعملون) من المعلوم أن الذى كانوا يعملونه فى الدنيا من المعاصى كالكفر والقتل لايجازون فى الآخرة به نفسه فلذلك قدر الشارح المضاف بقوله أقبح جزاء والذى كانوا يعملونه ان فسر بالشرك فقط كان المعنى ان الشرك جزاؤه وعذابه أنواع بعضها أقبح من بعض فقريش المستهزؤن بمحمد يجازون على شركهم باقبح أنواع الجزاء وان فسر بمطلق أعمال السيآت كان المعنى أن سيآتهم لها أنواع من العذاب متفاوتة فى القبح بحسب تفاوت السيآت فى الاثم فقريش يجازون على كل سيئة من سيآتهم باقبح أنواع الجزاء الذى يترتب على أكبر السيآت فى حق غيرهم اهـ شيخنا وفى الكرخى قوله أى أقبح جزاء عملهم وهو الشرك وذكروا ان اضافة أسوأ ليست من اضافة أفعل الى ما أضيف اليه لقصد الزيادة عليه ولكن من اضافة الشئ الى ماهو بعضه من غير تفضيل فالمراد سيئه اذ لايختص جزاؤهم باسوأ عملهم وحاصله أن الاضافة للتخصيص والمضاف للزيادة المطلقة وفى هذا تعريض بمن لا يكون عند كلام الله المجيد خاضعا خاشعا متفكرا متدبرا وتهديد ووعيد شديد لمن يصدر عنه عند سماعه مايشوش على القارىء ويخلط عليه

(ذلك) العذاب الشديد وأسوأ الجزاء (جزاء أعداء الله) بتحقيق الهمزة الثانية وابدالها واوا (النار) عطف بيان للجزاء المخبر به عن ذلك (لهم فيها دار الخلد) أى اقامة لاانتقال منها (جزاء) منصوب على المصدر بفعله المقدر (بما كانوا بآياتنا) القرآن (يجحدون وقال الذين كفروا) فى النار (ربنا أرنا اللذين أضلانا من الجن والانس) أى ابليس وقابيل سنا الكفر والقتل (نجعلهما تحت أقدامنا) فى النار (ليكونا من الاسفلين) أى أشد عذابا منا (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على التوحيد وغيره مما وجب عليهم (تتنزل عليهم الملائكة)

نعت لمصدر محذوف تقديره سخرناها تسخيرا مثل ما ذكرنا قوله تعالى (لن ينال الله) الجمهور على الياء لان اللحوم والدماء جمع تكسير فتأنيثه غير حقيقى والفصل بينهما حاصل ويقرأ بالتاء وكذلك (يناله التقوى منكم) قوله تعالى (ان الله يدافع) يقرأ بغير ألف وبالالف وهما سواء ويقال ان الالف تدل على أن المدافعة تكون بين الله تعالى وبين من يقصد أذى المؤمنين قوله تعالى (أذن) يقرأ على تسمية الفاعل وعلى ترك تسميته وكذلك (يقاتلون والتقدير أذن لهم)

القراءة فانظر الى عظمة القرآن المجيد وتأمل فى هذا التغليظ والتشديد واشهد لمن عظمه وأجل قدره وألقى اليه السمع وهو شهيد بالفوز العظيم اه (قوله ذلك) أى المذكور من الامرين فى قوله فلنذيقن الخ وقوله ولنجزينهم الخ ولذلك فسر الشارح الاشارة بالامرين اه شيخنا (قوله بتحقيق الهمزة الثانية الخ) سبعيتان (قوله النار) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من جزاء وفيه نظر اذ البدل يحل محل المبدل منه فيصير التقدير ذلك النار الثانى أنها خبر مبتدا مضمر الثالث أنها مبتدأ ولهم فيها دار الخلد الخبر ودار يجوز ارتفاعها بالفاعلية أو الابتداء اه سمين (قوله لهم فيها دار الخلد) جملة مستقلة مقررة لما قبلها والمعنى ان النار نفسها دار الخلد فيكون فى الكلام تجريد وهو أن ينتزع من أمر ذى صفة أمر آخر مثله فى تلك الصفة مبالغة لكماله فيها فقد انتزع من النار دارا أخرى سماها دار الخلد وقيل ليس فى الكلام تجريد بل المراد ان الدار تشتمل على دركات فمنها واحدة بخصوصها تسمى دار الخلد وهى فى وسط النار وهم خالدون فيها اه أبو السعود (قوله منصوب على المصدر الخ) عبارة السمين جزاء فى نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدر وهو مصدر مؤكد أى يجزون جزاء الثانى أن يكون منصوبا بالمصدر الذى قبله وهو جزاء أعداء الله والمصدر ينصب بمثله كقوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا الثالث أن ينتصب على أنه مصدر واقع موقع الحال وبما متعلق بجزاء الثانى ان لم يكن مؤكدا وبالاول ان كان مؤكدا وبآياتنا متعلق بيجحدون اه (قوله بآياتنا) الباء زائدة أو ضمن يجحدون معنى يكفرون اه شيخنا (قوله فى النار) حال من فاعل قال أى حال كونهم فى النار (قوله ربنا أرنا) من رأى البصرية والهمزة للتعدية الى مفعول ثان فالضمير مفعول أول والموصول مفعول ثان وأصله أرئينا أى صيرنا رائين بأبصارنا فحذفت الياء التى هى لام الكلمة لبناء الفعل على حذف حرف العلة والهمزة الثانية التى هى عين الكلمة لنقل حركتها الى الراء قبلها التى هى فاء الكلمة فصار وزنه أفنا فان الهمزة الموجودة ليست من الكلمة بل هى لتعدية الفعل اه شيخنا (قوله من الجن والانس) لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل أخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية اه خطيب (قوله سنا الكفر والقتل) لف ونشر مرتب (قوله نجعلهما تحت أقدامنا) أى ليكونا مباشرين للنار وليكونا وقاية بيننا وبينها فتخف عنا حرارتها نوع خفة ولذلك قال أى أشد عذابا منا اه شيخنا (قوله ليكونا من الاسفلين) قال مقاتل أى أسفل منا فى النار وقال الزجاج ليكونا فى الدرك الاسفل أى من أهل الدرك الاسفل وممن هو دوننا كما جعلانا كذلك فى الدنيا فى حقيقة الحال باتباعنا لهما اه خطيب (قوله ان الذين قالوا ربنا الله الخ) شروع فى بيان حسن أحوال المؤمنين فى الدارين بعد بيان سوء حال الكفرة فيهما أى قالوه اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته أى لارب ولامعبود لنا الا الله كما تفيده الجملة اه أبو السعود (قوله ثم استقاموا) أى ثبتوا وداموا على الاستقامة وثم للتراخى فى الزمان من حيث ان الاستقامة أمر يمتد زمانه اه أبو السعود وعبارة الخطيب ثم استقاموا ثم لتراخى الرتبة فى الفضيلة فان الثبات على التوحيد ومصححاته الى الممات أمر فى علو رتبته لايرام الابتوفيق ذى الجلال والاكرام سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن الاستقامة فقال أن لاتشرك بالله شيأ وقال عمر الاستقامة أن تستقيم على الامر والنهى ولاتروغ روغان الثعلب وقال عثمان أخلصوا العمل لله وقال على أدوا

عنـد الموت (أن) بان (لاتخافوا) من الموت ومابعـده (ولاتحزنوا) على ماخلفتم من أهل وولد فنحن نخلفكم فيـه (وأبشروا بالجنـة التى كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحيوة الدنيا) أى نحفظكم فيها (وفى الآخرة) أى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة (ولكم فيها ماتشتهى أنفسكم ولكم فيها ماتدعون) تطلبون (نزلا) رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدرا (من غفور رحيم) أى الله (ومن أحسن قولا) أى لا أحد أحسن قولا (ممن دعا الى الله) بالتوحيد (وعمل صالحا

الفرائض وقال ابن عباس استقاموا على أمر الله تعالى بطاعته واجتنبوا معصيته وقال مجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة أن لا اله الا الله حتى لحقوا بالله وقال قتادة كان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم ربنا ارزقنا الاستقامة وقال سفيان بن عبدالله الثقفى قلت يارسول الله أخبرنى بامر أعتصم به قال قل ربى الله ثم استقم فقلت ماأخوف ماتخاف على فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا قال أبو حيان قال ابن عباس نزلت هـذه الآية فى أبى بكر الصديق اهـ (قوله عند الموت) أى أو عند الخروج من القبر أو فى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تأتيهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن اهـ بيضاوى (قوله أن لاتخافوا) أن مخففة أو مصدرية ولا ناهية على الاول وعلى الثانى يصح أن تكون ناهية وأن تكون نافية وصنيع الشارح يحتمل كلا من هذين الوجهين ويصح أن تكون مفسرة ولا ناهية وكلام الشارح لايحتمله والخوف غم يلحق النفس لتوقع مكروه فى المستقبل والحزن غم يلحقها لفوات نفع فى المـاضى اهـ شيخنا (قوله التى كنتم) أى فى الدنيا توعدون أى على ألسنة الرسل اهـ شيخنا (قوله نحن أولياؤكم الخ) هـذه الجملة من كلام الملائـكة مقررة لمـاقبلها من نفى الخوف والحزن بمنزلة التعليل له اهـ شيخنا (قوله فى الحياة الدنيا) المعنى نحن كنا أولياءكم فى الحياة الدنيا وقوله وفى الآخرة أى ونحن نكون أولياءكم فى الآخرة اهـ خازن ويشير لهذا قول الشارح أى حفظناكم فيها وقوله أى نكون معكم فيها اهـ وفى القرطبى نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة قال مجاهد أى نحن قرناؤكم الذين كنا معكم فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة قالوا لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة وقال السدى أى نحن الحفظة لاعمالكم فى الدنيا وأولياؤكم فى الآخرة ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى والله ولى المؤمنين ومولاهم اهـ (قوله أى نحفظكم فيها) اى حفظناكم كما فى بعض النسخ وهو المناسب لقوله أى نكون معكم الخ وعبارة البيضاوى فى الحياة الدنيا نلهمكم الحق ونحملكم على الخير بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة وفى الآخرة بالشفاعة والكرامة حيث يتعادى الكفرة وقرناؤهم اهـ (قوله تطلبون) أى فتدعون افتعال من الدعاء بمعنى الطلب وفى المصباح وادعيت الشىء تمنيته وادعيته طلبته اهـ وفى الكرخى ولكم فيها ماتشتهى أنفسكم أى من اللذائذ وقوله تطلبون هذا أعم من الاول اذ لا يلزم أن يكون كل مطلوب مشتهى كالفضائل العلمية وان كان الاول أعم أيضا من وجه بحسب حال الدنيا فالمريض لايريد مايشتهيه ويضر مرضه الا أن يقال التمنى أعم من الارادة اهـ (قوله نزلا) حال مما تدعون مفيدة لكون مايتمنونه بالنسبة لمـا يعطون من عظائم الاجور كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى يهيأ لاكرامه اهـ شيخنا وهذا وجه آخر غير ماسلكه الشارح فى الاعراب كما ترى وفى الكرخى قوله منصوب بجعل مقدرا أى أو هو مصدر فى موضع الحال أى نازلين وصاحبها ضمير تدعون للاشعار بأن مايتمنون بالنسبة الى مايعطون مما لايخطر ببالهم كالنزل للضيف اهـ (قوله من غفور رحيم) يجوز تعلقه بمحذوف على أنه صفة لنزلا وأن يتعلق بتدعون أى تطلبونه من جهة غفور رحيم وأن يتعلق بما تعلق به الظرف فى لكم من الاستقرار أى استقر لكم من جهة غفور رحيم قال أبو البقاء فيكون حالا من ماقلت وهـذا البناء منه ليس بواضح بل هو متعلق بالاستقرار لانه فضلة كسائر الفضلات وليس حالا من ما اهـ سمين (قوله ومن أحسن قولا) قولا منصوب على التمييز وجملة وعمل صالحا حالية أفاده أبو حيان (قوله وقال اننى من المسلمين) أى قال ذلك ابتهاجا بالاسلام وفرحا به واتخاذا له دينا اهـ أبو السعود وفى البيضاوى وقال اننى من المسلمين أى قاله تفاخرا به واتخاذا للاسلام دينا ومذهبا من قولهم

فى القتال بسبب توجيه الظلم اليهم قوله تعالى (الذين أخرجوا) هو نعت للذين الاول أو بدل منه أو فى موضع نصب باعنى أو فى موضع رفع على اضمارهم (الا ان يقولوا) هـذا استثناء منقطع تقديره الا بقولهم ربنا الله و (دفع الله) ودفاعه قد ذكر فى البقرة و (صلوات) أى ومواضع صلوات ويقرأ بسكون اللام مع فتح الصاد وكسرها ويقرأ بضم الصاد واللام وبضم الصاد وفتح اللام وبسكون اللام كما جاء فى حجرة اللغات الثلاث ويقرأ صلوت بضم الصاد واللام واسكان الواو مثل صلب وصلوب ويقرأ أصلويثا بفتح الصاد واسكان اللام وياء بعد الواو وثاء معجمة بثلاث ويقرأ أصلوثا بفتح الصاد هذا

وقال انني من المسلمين ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) في جزئياتهما لان بعضها فوق بعض (ادفع) السيئة (بالتي) أي بالخصلة التي (هي أحسن) كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولى حميم) أي فيصير عدوك كالصديق القريب في محبته اذا فعلت ذلك فالذي مبتدأ وكأنه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه (ومايلقاها) أي يؤتى الخصلة التي هي أحسن (الا الذين صبروا ومايلقاها الا ذو حظ) ثواب (عظيم

هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن استجمع تلك الصفات وقيل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وقيل في المؤذنين اهـ بيضاوي وفي الخازن وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات وبالحجج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تتفق لغير الانبياء المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله تعالى وعلماء بصفات الله تعالى وعلماء بأحكام الله جل جلاله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم يجاهدون الكفار حتى يدخلوهم في دين الله تعالى وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم أيضا دعاة الى الله تعالى أي الى طاعته اهـ (قوله وقال انني من المسلمين) العامة على انني بنونين وابن أبي عبلة بنون واحدة اهـ سمين (قوله ولا تستوى الحسنة الخ) جملة مستأنفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد أثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله في الصبر على اذية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفي وقوله ادفع بالتي الخ استئناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذي الخ بيان لنتيجة الدفع المأمور به اهـ أبو السعود (قوله في جزئياتهما) أي فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس أي لا تستوى الحسنات في أنفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيآت كذلك لان بعضها أشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها أي بعض جزئيات كل منهما ولا على هذا مؤسسة لا مؤكدة هذا أحد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتي هي أحسن كما لا يخفى وقيل ان لا زائدة لتوكيد لان الاستواء لا يكتفى بواحد فالمعنى لا تستوى الحسنة مع السيئة بل الحسنة خير والسيئة شر اهـ كرخي (قوله ادفع بالتي هي أحسن) أي ادفع السيئة حيثما اعترضتك بالتي هي أحسن منها وهي الحسنة على أن المراد بالاحسن الزائد مطلقا أو ادفع بالتي هي أحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات اهـ بيضاوي (قوله كانه ولى حميم) في المختار الحميم الماء الحار وقد استحم أي اغتسل بالحميم هذا هو الاصل ثم صار كل اغتسال استحماما بأي ماء كان وأحمه غسله بالحميم وحميمك قريبك الذي تهتم لامره اهـ (قوله كالصديق) أي الذي لم تسبق منه عداوة والا فالعدو يصير صديقا بالفعل وقوله في محبته متعلق بمعنى التشبيه أي فيشابه الصديق في المحبة وقوله اذا فعلت ذلك أخذه من فاء السببية الدالة على ابتناء ما بعدها على ما قبلها وقوله واذا ظرف أي اذا التي هي للمفاجأة ظرف أي ظرف مكان لمعنى التشبيه وهذا مبني على القول باسميتها وجاز تقدم هذا الظرف على عامله المعنوي مع أنه لا يجوز تقديم معموله عليه لانه يغتفر في الظروف ما لا يغتفر في غيرها والمعنى فاذا فعلت مع عدوك ما ذكر فاجأك في الحضرة انقلابه وصيرورته مشابها في المحبة للصديق الذي لم تسبق منه عداوة اهـ شيخنا وعبارة الكرخي قوله واذا ظرف لمعنى التشبيه أي وهو يقدم على العامل المعنوي وايضاحه الموصول مبتدأ والجملة بعده خبره واذا معمولة لمعنى التشبيه والظرف يتقدم على عامله المعنوي ويجوز أن تكون الجملة التشبيهية في محل نصب على الحال والموصول مبتدأ أيضا واذا التي للمفاجأة خبره والعامل في هذا الظرف من الاستقرار هو العامل في هذه الحال ومحط الفائدة في هذا الكلام هو الحال والتقدير ففي الحضرة صار المعادي مشبها للولي الحميم وقدمه أبو البقاء على ما قبله اهـ (قوله التي هي أحسن) عبارة غيره التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان وانتهت وهي أوضح اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي وما يلقاها أي هذه السجية وهي مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين صبروا فانها تحبس النفس عن الانتقام انتهت (قوله الا الذين صبروا) أي شأنهم الصبر (قوله ثواب) أي فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكمال النفس وهذا أنسب اهـ

وضم اللام وهو اسم عربي والضمير في (فيها) يعود على المواضع المذكورة قوله تعالى (الذين ان مكناهم) هو مثل الذين أخرجوا (نكير) مصدر في موضع الانكار قوله تعالى (وكأين) يجوز ان يكون في موضع نصب بما دل عليه أهلكناها وأن يكون في موضع رفع بالابتداء و(أهلكناها) وأهلكتها سواء في المعنى (وبئر) معطوفة على قرية قوله تعالى (فانها) الضمير للقصة والجملة بعدها مفسرة لها و(التي في الصدور) صفة مؤكدة قوله تعالى (معجزين) حال ويقرأ معاجزين بالالف والتخفيف وهو في معنى المشدد مثل عاهد وعهد وقيل عاجز سابق وعجز سبق قوله تعالى (الا اذا تمنى) قيل هو استثناء من غير

واما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (ينزغنك من الشيطان نزغ) أي يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف (فاستعذ بالله) جواب الشرط وجواب الامر محذوف أي يدفعه عنك (انه هو السميع) للقول (العليم) بالفعل (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن) أي الآيات الاربع (ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا) عن السجود لله وحده (فالذين عند ربك) أي فالملائكة (يسبحون) يصلون (له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون (ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة) يابسة لا نبات فيها (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت (وربت) انتفخت وعلت (ان الذي أحياها لمحيي الموتى انه على كل شيء قدير)

الجنس وقيل الكلام كله في موضع صفة لنبي و (القاسية) الالف واللام بمعنى الذي والضمير في (قلوبهم) العائد عليها وقلوبهم مرفوع باسم الفاعل وأنث لانه لو كان موضعه الفعل للحقته تاء التأنيث وهو معطوف على الذين قوله تعالى (فيؤمنوا) هو معطوف على ليعلم وكذلك فتخبت (لهادي الذين) الجمهور على الاضافة ويقرأ الهاد بالتنوين والذين

شيخنا (قوله واما ينزغنك) المراد بالنزغ وسوسة الشيطان فالمعنى وان يوسوس لك الشيطان بترك مقابلة الاساءة بالاحسان فاستعذ بالله من شره ولا تطعه وعبر عن وسوسته بالنزغ على سبيل المجاز العقلي على حد جد جده ففي الكلام مجازان والاصل وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به فاستعذ بالله اه شيخنا (قوله انه هو السميع للقول) ومنه استعاذتك العليم بالفعل ومنه أفعالك وأحوالك قاله هنا بزيادة هو وأل وفي الاعراف بدونهما لان ما هنا متصل بمؤكد بالتكرار وبالحصر فناسب التأكيد بما ذكر وما في الاعراف خلي عن ذلك فجرى على القياس من كون المسند اليه معرفة والمسند نكرة اه كرخي (قوله أي الآيات الاربع) هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع أنهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية لهما بنظمهما في المخلوقية في سلك الاعراض التي لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر في نظم الكل في سلك آياته اه شيخنا وانما عبر عن الاربع بضمير الاناث مع ان فيها ثلاثة مذكرة والعادة تغليب المذكر على المؤنث لانه لما قال ومن آياته فنظم الاربعة في سلك الآيات صار كل واحد منها آية فعبر عنها بضمير الاناث في قوله خلقهن اه سمين (قوله فالذين عند ربك الخ) تعليل لجواب الشرط المقدر أي فدعهم وشأنهم فان لله عبادا يعبدونه اه شهاب أي فالله لا يعدم عابدا أبدا بل من خلقه من يعبده على الدوام اه شيخنا والعندية عندية مكانة وتشريف وفي الخطيب قال الرازي ليس المراد بهذه العندية قرب المكان بل يقال عند الملك من الجند كذا وكذا ويدل عليه قوله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي اه (قوله يصلون) أشار به الى ان الكلام في طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد أن يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة باشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحي أو غيره اه شيخنا (قوله يابسة لا نبات فيها) عبارة البيضاوي يابسة متطامنة مستعار من الخشوع وهو التذلل انتهت وهي أنسب بلفظ خاشعة وفي القرطبي ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة الخطاب لكل عاقل أي ومن آياته الدالة على أنه يحيي الموتى أنك ترى الارض خاشعة أي يابسة جامدة هذا هو المراد من وصف الارض بالخشوع والارض الخاشعة الغبراء التي لا تنبت وبلدة خاشعة مغبرة أي لا ينزل بها ومكان خاشع فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أي بالنبات قاله مجاهد يقال اهتز الانسان أي تحرك وربت أي انتفخت وعلت قبل أن تنبت قاله مجاهد أي تصدعت عن النبات بعد موتها وعلى هذا التقدير يكون في الكلام تقديم وتأخير وتقديره ربت واهتزت والاهتزاز والربو قد يكونان قبل الخروج من الارض وقد يكونان بعد خروج النبات الى وجه الارض فربوها ارتفاعها ويقال للموضع المرتفع ربوة ورابية فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد في جسمه بالكبر طولا وعرضا اه وفي الخطيب ومن آياته الدالة على قدرته ووحدانيته أنك ترى الارض أي بعضها بحاسة البصر وبعضها بعين البصيرة قياسا على ما أبصرت خاشعة أي يابسة لا نبات فيها والخشوع التذلل والتقاصر فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله تعالى وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو كما قال فاذا أنزلنا عليها الماء من الغمام أو غيره اهتزت بأن تحركت حركة عظيمة كثيرة سريعة فكان كمن يعالج ذلك بنفسه وربت أي تشققت فارتفع ترابها وخرج منها النبات وسما في الجو مغطيا لوجهها وتشعبت عروقه وغلظت سوقه فصار يمنع سلوكها على ما كانت فيه من السهولة وتزخرفت بذلك النبات كأنها بمنزلة المختال في زيه لما كانت قبل ذلك كالذليل اه (قوله انتفخت) أي لا النبات اذا دنا أن يظهر ارتفعت له الارض

ان الذين يلحدون) من ألحد ولحد (فى آياتنا) القرآن بالتكذيب (لا يخفون علينا) فنجازيهم (أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير) تهديد لهم (ان الذين كفروا بالذكر) القرآن (لما جاءهم) نجازيهم (وإنه لكتاب عزيز) منيع (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده) تنزيل من حكيم حميد) اى الله المحمود فى أمره (ما يقال لك) من التكذيب (الا) مثل (ما قد قيل للرسل من قبلك ان ربك لذو مغفرة) للمؤمنين (وذو عقاب أليم) للكافرين

وانتفخت ثم تصدعت عنه اه أبو السعود (قوله يلحدون فى آياتنا) أى يميلون عن الاستقامة فى آياتنا بالطعن والتحريف والتأويل الباطل واللغو فيها اه بيضاوى وفى القرطبى ان الذين يلحدون فى آياتنا أى يميلون عن الحق فى أدلتنا والالحاد الميل والعدول ومنه اللحد فى القبر لانه أميل الى ناحية منه يقال ألحد فى دين الله أى مال عنه وعدل ولحد لغة فيه وهذا يرجع الى الذين قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وهم الذين ألحدوا فى آيات الله ومالوا عن الحق فقالوا ليس القرآن من عند الله أو هو سحر أو شعر فالآيات آيات القرآن قال مجاهد يلحدون فى آياتنا أى عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصدية واللغو والغناء وقال ابن عباس هو تبديل الكلام ووضعه فى غير موضعه وقال قتادة يلحدون فى آياتنا يكذبون فى آياتنا وقال السدى يعاندون ويشاقون وقال ابن زيد يشركون ويكذبون والمعنى متقارب اه (قوله من ألحد ولحد) يشير الى القراءتين السبعيتين وهما ضم الياء وكسر الحاء على كونه من ألحد وفتح الياء والحاء على كونه من لحد اه شيخنا وفى الكرخى قوله من ألحد ولحد لغتان بمعنى جار عن الحق أو ألحد جادل ومارى ولحد جار ومال اه وفى المختار ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل ولحد من باب قطع لغة فيه وألحد الرجل ظلم فى الحرم اه (قوله أم من يأتى آمنا) كان الظاهر أن يقال أم من يدخل الجنة وعدل عنه للتصريح بأمنهم وانتفاء الخوف عنهم اه كرخى والاستفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه على أن الملحدين فى الآيات يلقون فى النار وأن المؤمنين بالآيات يأتون آمنين يوم القيامة حين يجمع الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل اه خطيب وترسم أم مفصولة من من اتباعا لمصحف الامام كما تقدم نقله عن شيخ الاسلام فى شرح الجزرية اه (قوله ان الذين كفروا بالذكر الخ) خبرها محذوف قدره بقوله نجازيهم وهذا أحد أعاريب ذكرها السمين وعبارته قوله ان الذين كفروا بالذكر الخ فى خبرها أوجه أحدها أنه مذكور وهو قوله أولئك ينادون والثانى أنه محذوف لفهم المعنى وقدر معذبون أو مهلكون أو معاندون وقال الكسائى سد مسده ما تقدم من الكلام الثالث أن ان الثانية بدل من ان الذين الاولى والمحكوم به على البدل محكوم به على المبدل منه فيلزم أن يكون الخبر لا يخفون علينا الرابع أن الخبر قوله لا يأتيه الباطل والعائد محذوف تقديره لا يأتيه الباطل منهم نحو السمن منوان بدرهم أى منوان منه أو تكون أل عوضا من الضمير فى رأى الكوفيين تقديره ان الذين كفروا بالذكر لا يأتيه باطلهم الخامس أن الخبر قوله ما يقال لك والعائد محذوف أيضا تقديره ان الذين كفروا بالذكر ما يقال لك فى شأنهم الا ما قد قيل للرسل من قبلك اه (قوله منيع) فعيل بمعنى فاعل أى ممتنع عن قبول الابطال والتحريف اه كرخى (قوله أى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده) أى لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات والمعنى كل ما فيه حق وصدق ليس فيه ما لا يطابق الواقع اه كرخى والظاهر أن قوله أى ليس قبله كتاب راجع للخلف وقوله ولا بعده راجع لما بين يديه فهو لف ونشر مشوش (قوله ما يقال لك الخ) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم على ما يصيبه من أذية المشركين اه أبو السعود وفى البيضاوى ما يقال لك أى ما يقول لك كفار قومك الا ما قد قيل للرسل من قبلك أى الا مثل ما قال لهم كفار قومهم ويجوز أن يكون المعنى ما يقول لك الله الا مثل ما قاله لهم ان ربك لذو مغفرة لانبيائه وذو عقاب أليم لاعدائهم وهو على الثانى يحتمل أن يكون المقول بمعنى ان حاصل ما يوحى اليك واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة اه (قوله للكافرين) أى وقد نصر من قبلك من الرسل وانتقم من أعدائهم وسيفعل مثل ذلك بك وباعدائك اه أبو السعود (قوله

نصب به (فى مرية) بالكسر والضم وهما لغتان قوله تعالى (يومئذ) منصوب بقوله (لله) ولله الخبر و (يحكم) مستأنف ويجوز أن يكون حالا من اسم الله تعالى والعامل فيه الجار قوله تعالى (فأولئك) الجملة خبر الذين ودخلت الفاء لمعنى الجزاء و (قتلوا) بالتخفيف والتشديد و (ليرزقنهم) الخبر و (رزقا) مفعول ثان ويحتمل أن يكون مصدرا مؤكدا قوله تعالى (ليدخلنهم) يجوز أن يكون بدلا من ليرزقنهم ويجوز أن يكون مستأنفا و (مدخلا) بالضم والفتح وقد ذكر فى النساء قوله تعالى (ذلك) أى الامر ذلك وما بعده

(ولو جعلناه) أي الذكر (قرآنا أعجميا لقالوا لولا) هلا (فصلت) بينت (آياته) حتى نفهمها (أ) قرآن (أعجمي و) نبي (عربي) استفهام انكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وقلبها ألفا باشباع ودونه (قل هو للذين آمنوا هدى) من الضلالة (وشفاء) من الجهل (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) ثقل فلا يسمعونه (وهو عليهم عمى) فلا يفهمونه (أولئك ينادون من مكان بعيد) أي هم كالمنادى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كالقرآن

مستأنف (بمثل ما عوقب به) الباء فيها بمعنى السبب لا بمعنى الآلة و (لينصرنه) خبر من قوله تعالى (هو الحق) يجوز أن يكون هو توكيدا وفصلا ومبتدأ و (يدعون) بالياء والتاء والمعنى ظاهر قوله تعالى (فتصبح الارض) انما رفع الفعل هنا وان كان قبله لفظ الاستفهام لامرين أحدهما انه استفهام بمعنى الخبر اي قد رأيت فلا يكون له جواب والثاني ان ما بعد الفاء ينتصب اذا كان المستفهم عنه سببا له ورؤيته لانزال الماء لا يوجب اخضرار الارض وانما يجب عن الماء والتقدير فهي أي القصة وتصبح

ولو جعلناه قرآنا أعجميا) جواب لقولهم هلا أنزل القرآن بلغة العجم اه كرخي وقوله لقالوا لولا فصلت آياته أي بلسان نفهمه وهو لسان العرب اه (قوله أأعجمي) خبر مبتدا محذوف كما قدره وكذا يقال فيما بعده فالكلام جملتان اه سمين وهذا من جملة مقولهم وتعنتهم كما أشار له بقوله منهم فطلبوا أولا نزوله بلغة العجم ثم ادعوا التنافي بين كونه بلغة العجم وكون الجائي به عربيا وغرضهم بهذا كله التعنت وانكار القرآن من أصله فقولهم أأعجمي وعربي توكيد وتقرير للتحضيض في قولهم لولا فصلت آياته اه (قوله أيضا أأعجمي) الاعجمي يقال للكلام الذي لا يفهم وللمتكلم به والياء للمبالغة في الوصف كاحمري اه أبو السعود وفي السمين والاعجمي من لا يفصح وان كان من العرب وهو منسوب الى صفته كاحمري ودواري فالياء فيه للمبالغة في الوصف وليس النسب فيه حقيقيا وقال الرازي في لوامحه فهي كياء كرسي وبختي وفرق بينهما الشيخ فقال ليست كياء كرسي وبختي فان ياء كرسي وبختي بنيت الكلمة عليها بخلاف أعجمي فانهم يقولون رجل أعجم وعجمي وقرأ عمرو بن ميمون أعجمي بفتح العين وهو منسوب الى العجم والياء فيه للنسب حقيقة يقال رجل عجمي وان كان فصيحا وفي رفع أأعجمي ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره أأعجمي وعربي يستويان والثاني انه خبر مبتدا محذوف أي أهو أي القرآن أعجمي والمرسل به عربي والثالث انه فاعل بفعل مضمر أي أيستوي أعجمي وعربي وهذا ضعيف اذ لا يحذف الفعل الا في مواضع بينتها غير مرة اه (قوله بتحقيق الهمزة الثانية) أي من غير ادخال الف بينها وبين الاولى وقوله وقلبها الفا أي ممدودة مدا لازما فهاتان قراءتان وقوله باشباع ودونه هذا سبق قلم لانه لا يتأتى على قلب الثانية الفا وانما يتأتى على قراءتين اخريين وهما تسهيل الثانية مع ادخال الف بينها وبين الاولى وهو المراد بالاشباع في كلامه ومع ترك الادخال وهو المراد بقوله ودونه وهاتان القراءتان سبعيتان كالاوليين وبقي خامسة وهي أسقاط الهمزة الاولى تأمل اه شيخنا (قوله قل هو للذين آمنوا الخ) رد عليهم بانه هاد لهم وشاف لما في صدورهم وكاف في دفع الشبه فلذا ورد بلسانهم معجزا بينا في نفسه مبينا لغيره اه شهاب (قوله والذين لا يؤمنون) مبتدأ وفي آذانهم خبره ووقر فاعله أو في آذانهم خبر مقدم ووقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الاول اه سمين وفي البيضاوي والذين لا يؤمنون مبتدأ خبره في آذانهم وقر على تقدير هو في آذانهم وقر لقوله وهو عليهم عمى وذلك لتصاممهم عن سماعه وتعاميهم عما يريهم من الآيات اه (قوله وهو عليهم عمى) مصدر عمي يعمى كصدي يصدى صدى وهوي يهوى هوى اه سمين (قوله أي هم كالمنادى الخ) أي ففيه استعارة تمثيلية شبه حالهم في عدم قبول مواعظ القرآن ودلائله بحال من ينادى من مكان بعيد فكما أنه لا يفهم ولا يقبل قول المنادى فكذلك هؤلاء لا يقبلون دعوة من دعاهم الى الرشد والصلاح لاستيلاء الضلالة عليهم اه زاده (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) كلام مستأنف مسوق لبيان ان الاختلاف في شأن الكتب عادة قديمة في الامم غير مختص بقومك اه أبو السعود (قوله كالقرآن) أي كما اختلف في القرآن فهذا اشارة الى وجه تعلقه بما قبله فانه تعالى لما بالغ في وصف الكفرة بالعناد بنحو قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه سلاه بان قال له لست منفردا من بين الانبياء بالاذية من قومك فانا قد آتينا موسى الكتاب فقبله بعض قومه ورده آخرون اه زاده والضمير في قوله لقضي بينهم وفي وانهم لكفار قومه ﷺ والضمير في منه وفي قول الشارح المكذبين به عائد على القرآن يدل لهذا عبارة القرطبي ونصه ولقد آتينا موسى الكتاب يعني التوراة فاختلف فيه أي آمن به قوم وكذب به قوم والكناية ترجع الى الكتاب وهو تسلية لرسول الله ﷺ أي لا يحزنك اختلاف قومك في كتابك فقد

اختلف

اختلف من قبلهم فى كتابهم وقيل الكناية ترجع الى موسى ولولا كلمة سبقت من ربك أى فى امهالهم لقضى بينهم أى بتعجيل العذاب وانهم لفى شك منه أى من القرآن مريب أى شديد الريبة وقال الطيبى فى هذه الآية لولا أن الله أخر عذاب هذه الامة الى يوم القيامة لعجل لهم العذاب كما فعل بغيرهم من الامم وقيل تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم من المؤمنين اه (قوله ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بالقيامة وفصل الخصومات فيها أو تقدير الاجل اه بيضاوى (قوله لفى شك منه) من ابتدائية أى لفى شك مبتدأ منه (قوله فلنفسه) متعلق بفعل محذوف قدره بقوله عمل وفى السمين قوله فلنفسه يجوز أن يتعلق بفعل مقدر أى فلنفسه عمل وان يكون خبر مبتدأ مضمر أى فالعمل الصالح لنفسه وقوله فعليها مثله اه وفى الكرخى قوله فلنفسه عمل أشار به الى أن الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ويصح كونه خبر مبتدا مضمر أى فالعمل الصالح لنفسه أو نفعه أى فلابد من ذلك ليلتئم به الكلام وليفيد الاختصاص المناسب للمقام اه (قوله أى بذى ظلم) أى فظلام صيغة نسب كتمار وبقال وخباز لا صيغة مبالغة وهذا التقرير احسن من غيره اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى بذى ظلم أشار به أن ظلام ليس على بابه واستدل بالآية المذكورة ولو استدل بآية وما الله يريد ظلما للعباد لكان أحسن لنفيها ارادة الظلم فان نفى ارادة ذلك وان قل فهو لا ظلم أصلا وراسا أنفى اه (قوله علم الساعة) على حذف مضاف أشار له بقوله متى تكون أى علم سؤال الساعة أى السؤال عنها أى علم جواب هذا السؤال وأخذ الحصر فى قوله لا يعلمه غيره من تقديم المعمول اه شيخنا (قوله وماتخرج من ثمرة) من زائدة فى الفاعل وقوله وفى قراءة أى سبعية ثمرات فالجمع للاختلاف فى أنواع الثمار والافراد على ارادة الجنس اه كرخى (قوله جمع كم) ويقال كمة أيضا وفى القرطبى من أكمامها أى أوعيتها فالا كمام أوعية الثمر واحدها كمة وهى كل ظرف لمال أو غيره ولذلك سمى قشر الطلع أعنى كفراه الذى ينشق عن الثمرة كمة قال ابن عباس الكمة الكفرى قبل أن تنشق فاذا انشقت فليست بكمة وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة الرحمن اه (قوله بكسر الكاف) هكذا ضبطه الزمخشرى وهو مايغطى الثمرة من النور والزهر وقال الراغب الكم مايغطى اليد من القميص ومايغطى الثمرة وجمعه أكمام فهذا يدل على أنه مضموم الكاف اذ جعله مشتركا بين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف فى كم القميص أنه بالضم فيجوز أن يكون فى وعاء الثمرة لغتان دون كم القميص جمعا بين قوليهما وأما أكمة فواحدها كمام كأزمة وزمام اه سمين لكن الذى فى كتب اللغة التفرقة بين كم الثوب وكم التمر فنصوا على ضم الاول وكسر الثانى وفى القاموس الكم بالضم مدخل اليد ومخرجها من الثوب والجمع أكمام وكممة وبالكسر وعاء الطلع وغطاء النور كالكمامة والكمة بالكسر فيهما والجمع أكمة وأكمام وكمام اه (قوله الا بعلمه) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى ومايحدث شيء من خروج ثمرة أو حمل حامل او وضع واضع ملابسا لشىء من الاشياء الا فى حال ملابسته بعلمه المحيط اه ابو السعود وفى البيضاوى الا بعلمه الا مقرونا بعلمه واقعا حسب تعلقه به اه وفى الخازن وماتحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه اى يعلم قدر ايام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكر الحمل هو ام انثى ومعنى الآية كما يرد اليه علم الساعة فكذلك يرد اليه علم مايحدث من شىء كالثمار والنتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذى يرد عليه واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم فى شىء مما يقولونه ألبتة وانما غايته ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى

(ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة (لقضى بينهم) فى الدنيا فيما اختلفوا فيه (وانهم) أى المكذبين به (لفى شك منه مريب) موقع الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) عمل (ومن أساء فعليها) أى فضرر اساءته على نفسه (وماربك بظلام للعبيد) أى بذى ظلم لقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة (اليه يرد علم الساعة) متى تكون لا يعلمها غيره (وماتخرج من ثمرة) وفى قراءة ثمرات (من أكمامها) أوعيتها جمع كم بكسر الكاف الا بعلمه (وماتحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه

الخبر ويجوز أن يكون فتصبح بمعنى أصبحت وهو معطوف على انزل فلا موضع له اذا (مخضرة) حال وهو اسم فاعل وقرىء شاذا بفتح الميم وتخفيف الضاد مثل مبقلة ومجزرة أى ذات خضرة *قوله تعالى (والفلك) فى نصبه وجهان *أحدهما هو منصوب بسخر معطوف على ما والثانى هو معطوف على اسم ان و (تجرى) حال على الوجه الاول وخبر على الثانى ويقرأ بالرفع وتجرى الخبر (ان تقع) مفعول له أى كراهة ان تقع ويجوز ان يكون فى موضع جر أى من أن تقع وقيل فى موضع نصب على بدل الاشتمال أى ويمسك وقوع السماء أى يمنعه *قوله تعالى (فلا

ويوم يناديهم أين شركائى
قالوا آذناك) أعلمناك الآن
(مامنامن شهيد) أى شاهد
بان لك شريكا (وضل) غاب
(عنهم ما كانوا يدعون)
يعبدون (من قبل) فى الدنيا
من الاصنام (وظنوا) أيقنوا
(مالهم من محيص) مهرب
من العذاب والنفى فى الموضعين
معلق عن العمل وجملة
النفى سدت مسد المفعولين
(لايسأم الانسان من دعاء
الخير) أى لايزال يسأل ربه
المال والصحة وغيرهما
(وان مسه الشر) الفقر
والشدة (فيؤس قنوط)
من رحمة الله وهذا ومابعده
فى الكافرين (ولئن) لام قسم
(أذقناه) آتيناه (رحمة) غنى
وصحة (منامن بعد ضراء)
شدة وبلاء (مسته ليقولن
هذالى) أى بعملى (وماأظن
الساعة قائمة ولئن) لام قسم
(رجعت الى ربى ان لى عنده
للحسنى) أى

ينازعنك) ويقرأ ينزعنك
بفتح الياء وكسر الزاي
واسكان النون أى لايخرجنك
*قوله تعالى (يكادون) الجملة
حال من الذين أو من الوجوه
لانه يعبر بالوجوه عن أصحابها
كما قال تعالى ووجوه يومئذ
عليها غبرة ثم قال أولئك هم
قوله تعالى (النار) يقرأ بالرفع
وفيه وجهان * أحدهما هو
مبتدا و(وعدها) الخبر *
والثانى هو خبر مبتدا
محذوف أى هو النار أى
الشر ووعدها على هذا

هو العلم اليقين المقطوع به الذى لايشركه فيه أحد اه (قوله أين شركائى) أى بزعمكم كما نص عليه فى قوله أين شركائى الذين كنتم تزعمون وفيه تهكم بهم وتقريع لهم ويوم منصوب باذكر أو ظرف لمضمر قد ترك ايذانا بقصور البيان عنه اه أبو السعود أو ظرف للفعل الذى بعده (قوله قالوا) أى يقولون فالماضى بمعنى المضارع (قوله الآن) أشار به ان قولهم آذناك انشاء لا اخبار عن ايذان قد سبق وبعضهم حمله على الاخبار أى انك قد علمت من قلوبنا وعقائدنا انا لا نشهد تلك الشهادة فنزل اعلامه بحالهم منزلة اعلامهم به فاخبروا وقالوا آذناك اه أبو السعود (قوله من محيص) أى فرار من النار يقال حاص يحيص حيصا اذا هرب اه قرطبى (قوله والنفى) أى وهو ما وقوله فى الموضعين وهما مامنا من شهيد ومالهم من محيص وقوله معلق أى للعامل وهو آذناك وظنوا أى مبطل لعمله لفظا مع بقائه محلا فقوله عن العمل أى فى اللفظ وقوله وجملة النفى أى فى الموضعين سدت مسد المفعولين أى الاول والثانى لظن والثانى والثالث لآذن فانه يتعدى لثلاثة كأعلم الاول الكاف والثانى والثالث قام مقامهما جملة النفى تأمل (قوله من دعاء الخير) مصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف اه سمين وقد أشار الشارح لهذا بقوله أى لايزال يسأل الخ اه شيخنا (قوله وغيرهما) كالولد (قوله فيؤس) أى فهو يؤس واليأس من صفة القلب وهو قطع الرجاء من رحمة الله تعالى والقنوط اظهار آثاره على ظاهر البدن اه كرخى وصنيع الشارح يقتضى ترادفهما وبه قال بعضهم فالجمع بينهما للتأكيد وفى البيضاوى وقد بولغ فى يأسه من جهة البنية والتكرير ومافى القنوط من ظهور أثر اليأس اه وقوله من جهة البنية أى الصيغة لان فعولا من صيغ المبالغة والتكرير لان اليأس والقنوط كالمترادفين وان كان اليأس مغايرا له أو أعم لان القنوط أثر اليأس أو يأس ظهر أثره على من اتصف به كانكساره وحزنه فيكرر بذكره اليأس فى ضمنه على كل حال كما أشار اليه المصنف بقوله ومافى القنوط الخ اه شهاب وفى المختار اليأس القنوط وقد يئس من الشىء من باب فهم وفيه لغة أخرى يئس ييئس بالكسر فيهما وهى شاذة ورجل يؤس ويئيس أيضا وبمعنى علم فى لغة النخع ومنه قوله تعالى أفلم ييأس الذين آمنوا وآيسه من كذا فاستيأس منه بمعنى أيس اه وفيه أيضا أيس منه لغة فى يئس وبابهما فهم وآيسه منه غيره بالمد مثل أيأسه وكذا أيسه بتشديد الياء تأييسا اه وفيه أيضا القنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قنط وقنوط وقانط فاما قنط يقنط بالفتح فيهما وقنط يقنط بالكسر فانما هو على الجمع بين اللغتين اه (قوله ومابعده) وهو قوله ولئن أذقناه الى قوله للحسنى وأما قوله فلننبئن الخ فى فصريح الكافرين لايحتاج للتنبيه عليه وأما قوله واذا أنعمنا على الانسان فقد حمله على الجنس لابقيد الكفر ولا بقيد الايمان اه شيخنا وعبارة الكرخى هذا ومابعده فى الكافر بدليل قوله تعالى انه لاييأس من روح الله الا القوم الكافرون وفى قوله الآتى فلننبئن الذين كفروا الخ مايدل له أيضا اه وعبارة الخطيب والمعنى ان الانسان فى حال الاقبال لاينتهى الى درجة الا ويطلب الزيادة عليها وفى حال الادبار والحرمان يصير آيسا قانطا وهذا صفة الكافر لقوله لاييأس من روح الله الا القوم الكافرون اه (قوله ليقولن الخ) هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده على القاعدة المذكورة فى قوله * واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت الخ اه شيخنا (قوله بعملى) أى استحقه بعملى فاللام للاستحقاق اه كرخى وفى البيضاوى ليقولن هذا لى أى حقى أستحقه بمالى من الفضل والعمل أولى دائما لايزول اه (قوله وما أظن الساعة قائمة) أى تقوم (قوله ولئن رجعت الى ربى) أى كما تقول الرسل بفرض صدقهم وقوله ان لى عنده

للحسنى

الجنة (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ) شديد واللام فى الفعلين لام قسم (واذا أنعمنا على الانسان) الجنس (أعرض) عن الشكر (ونأى بجانبه) ثنى عطفه متبخترا وفى قراءة بتقديم الهمزة (واذا مسه الشر فذو دعاء عريض) كثير (قل أرأيتم ان كان) القرآن (من عند الله) كما قال النبي (ثم كفرتم به من) أى لا أحد (أضل ممن هو فى شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق أوقع هذا موقع منكم بيانا لحالهم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) أقطار السموات والارض من النيرات والنبات والأشجار (وفى أنفسهم)

مستأنف اذ ليس فى الجملة ما يصلح أن يعمل فى الحال ويقرأ بالنصب على تقدير أعنى أو يوعد الذى دل عليه وعدها ويقرأ بالجر على البدل من شر قوله تعالى (يسلبهم) يتعدى الى مفعولين و(شيأ) هو الثانى قوله تعالى (ومن الناس) أى ومن الناس رسلا قوله تعالى (حق جهاده) هو منصوب على المصدر ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف أى جهادا حق جهاده (ملة أبيكم) أى اتبعوا ملة ابيكم وقيل تقديره مثل ملة لان المعنى سهل عليكم الدين مثل ملة ابراهيم فحذف المضاف وأقام المضاف اليه

للحسنى جواب القسم لسبقه الشرط وقد تضمن الكلام مبالغات حيث أكد بالقسم وان وتقديم الظرفين والعدول الى صيغة التفضيل اذ الحسنى تأنيث الاحسن وانما يقول ذلك لاعتقاده ان ما أصابه من نعم الدنيا يستحقه فيستحق مثله فى الآخرة اه كرخى (قوله فلننبئن الذين كفروا الخ) هذا جواب لقول الكافر ولئن رجعت الخ أى ليس الامر كما يزعم وانما له العذاب الغليظ اه شيخنا (قوله الجنس) أى من حيث هو (قوله ونأى بجانبه) بوزن قال فالهمزة مؤخرة عن الالف وقوله وفى قراءة أى سبعية وقوله بتقديم الهمزة أى على الالف وتأخيرها عن النون بوزن رمى وقوله ثنى عطفه أى جانبه كناية عن الاعراض اه شيخنا وهذا التفسير يرجع لكل من القراءتين فكان الانسب له تأخيره عنهما وفى البيضاوى ونأى بجانبه انحرف عنه أو ذهب بنفسه وتباعد عنه أى عن الشكر بكليته تكبرا والجانب مجاز عن النفس كالجنب فى قوله فى جنب الله اه ونأى بمعنى بعد والباء فى بجانبه للتعدية ونأى الجانب عن الشكر يستلزم الانحراف عنه فلذلك فسره به ثم جوز أن يكون الجانب عبارة عن النفس ويكون المعنى تباعد عن الشكر بكليته وذاته لا بجانبه فقط اه زاده (قوله فذو دعاء) أى فهو ذو دعاء وقوله كثير اشارة الى أن العرب تطلق الطول والعرض فى الكثرة يقال أطال فلان فى الكلام وأعرض فى الدعاء اذا أكثر فهو مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرته فان العريض يكون ذا أجزاء كثيرة والاستعارة تخييلية شبه الدعاء بأمر يوصف بالامتداد ثم أثبت له العرض اه كرخى والطول أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله اه أبو السعود فان قلت كونه يدعو دعاء طويلا عريضا ينافى وصفه قبل هذا بانه يؤس قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر فى القنوط ظهور أثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء يأباه قلت يمكن دفع المنافاة بحمله على عدم اتحاد الاوقات والاحوال اه شهاب وفى أبى السعود ولعل هذا شأن بعض غير البعض الذى حكى عنه اليأس والقنوط أو شأن الكل فى بعض الاوقات اه (قوله قل أرأيتم) أى اخبرونى عن حالتكم العجيبة واستعمال أرأيتم بمعنى الاخبار مجاز ووجه المجاز أنه لما كان العلم بالشىء سببا للاخبار عنه أو ابصاره به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التى لطلب العلم أو لطلب الابصار فى طلب الخبر لاشتراكهما فى الطلب ففيه مجازان استعمال رأى التى بمعنى علم أو أبصر فى الاخبار واستعمال الهمزة التى هى لطلب الرؤية فى طلب الاخبار اه شهاب ومفعول رأى الاول محذوف تقديره أرأيتم أنفسكم والثانى هو الجملة الاستفهامية اه كرخى والجملة الشرطية اعتراض بين المفعولين وجواب الشرط محذوف تقديره فأنتم أضل من غيركم أو فلا أحد أضل منكم اه (قوله كما قال النبى) صوابه كما قلتم وبعد ذلك تقدير هذا ليس ضروريا اه شيخنا (قوله أوقع هذا) أى قوله ممن هو فى شقاق بعيد اه (قوله فى الآفاق) حال من الآيات وقوله من النيرات أى الشمس والقمر والنجوم اه شيخنا وفى السمين الآفاق جمع أفق وهو الناحية وهو كاعناق فى عنق أبدلت همزته ألفا ونقل الراغب أنه يقال أفق بفتح الهمزة والفاء فيكون جبل وأجبال وأفق فلان أى ذهب فى الآفق والآفاق الذى بلغ نهاية الكرم تشبيها فى ذلك بالذاهب فى الآفاق والنسبة الى الأفق أفقى بفتحهما قلت ويحتمل أنه نسبة الى المفتوح واستغنوا بذلك عن النسبة الى المضموم وله نظائر اه (قوله من النيرات الخ) يرد على هذا التفسير ما يقال ان قوله سنريهم الخ يقتضى انه الى الآن ما أطلعهم على تلك الآيات وسيطلعهم عليها بعد ذلك مع أن الآيات المذكورة قد اطلعوا عليها وهى منهم نصب العين والجواب أن المراد على هذا سنريهم أسرار آياتنا الخ فالآيات وان اطلعوا عليها بالفعل لكن سرها وحكمتها لم يطلعوا

من لطيف الصنعة وبديع الحكمة (حتى يتبين لهم انه) أى القرآن (الحق) المنزل من الله بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجائي به (أولم يكف بربك) فاعل يكف (انه على كل شيء شهيد) بدل منه أى أولم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شيء ما (ألا انهم فى مرية) شك (من لقاء ربهم) لانكارهم البعث (الا انه) تعالى (بكل شيء محيط) علما وقدرة فيجازيهم بكفرهم

﴿سورة الشورى مكية﴾

مقامه (هو سماكم) قيل الضمير لابراهيم فعلى هذا الوجه يكون قوله (وفى هذا) أى وفى هذا القرآن سماكم أي بسببه سميتم وقيل الضمير لله تعالى (ليكون الرسول) يتعلق بسماكم والله أعلم

﴿سورة المؤمنون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) *قوله تعالى (قد افلح) من ألقى حركة الهمزة على الدال وحذفها فعلته ان الهمزة بعد حذف حركتها صيرت الفا ثم حذفت لسكونها وسكون الدال قبلها فى الاصل ولا يعتد بحركة الدال لانها عارضة قوله تعالى (الا على أزواجهم) فى موضع نصب بحافظون على المعنى لان المعنى صانوها عن كل فرج الا عن فروج أزواجهم وقيل هو حال أى حفظوها فى كل حال الا فى هذه الحال ولا

عليه اه من الكرخي وفى البيضاوى سنريهم آياتنا فى الآفاق يعنى ما أخبرهم به النبى صلى الله عليه وسلم من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة اه وفى القرطبي سنريهم آياتنا فى الآفاق أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا فى الآفاق يعنى خراب منازل الامم الماضية وفى أنفسهم بالبلايا والامراض وقال ابن زيد فى الآفاق آيات السماء وفى أنفسهم حوادث الارض وقال مجاهد فى الآفاق فتح القرى فيسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده وأنصار دينه فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما وفى ناحية المغرب خصوصا من الفتوحات التى لم يتيسر مثلها لاحد من خلفاء الارض قبلهم أو من الاظهار على الجبابرة والاكاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم وتسليط ضعفائهم على أقويائهم واجرائه على أيديهم أمورا خارجة عن المعهود خارقة للعادات وفى أنفسهم فتح مكة وهو اختيار الطبرى وقاله المنهال بن عمرو والسدى وقال قتادة والضحاك فى الآفاق وقائع الله فى الامم وفى أنفسهم فى يوم بدر وقال عطاء وابن زيد أيضا فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والامطار والرعد والبرق والصواعق والنبات والاشجار والجبال والبحار وغيرها وفى الصحاح الآفاق النواحى واحدها أفق وأفق مثل عسر وعسر ورجل أفقي بفتح الهمزة والفاء اذا كان من آفاق الارض حكاه أبو نصر وبعضهم يقول أفقي بضمهما وهو القياس وفى أنفسهم من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى فى سبيل الغائط والبول فان الرجل يأكل ويشرب من مكان واحد ويتميز ذلك خارجا من مكانين وحتى فى عينيه اللتين ينظر بهما من السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام وفى أذنيه اللتين يفرق بهما بين الاصوات المختلفة وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه وقيل فى أنفسهم فى كونهم نطفا الى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم فى المؤمنون بيانه وقيل المعنى سيرون ما أخبرهم به النبى صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب اه بحروفه (قوله من لطيف الصنعة) كالاطوار المذكورة فى قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ اه شيخنا (قوله أولم يكف بربك الخ) استئناف وارد لتوبيخهم على ترددهم فى شأن القرآن وعنادهم المحوج الى ايراد الآيات وعدم اكتفائهم باخباره تعالى والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم يغنهم ولم يكفهم ربك والباء مزيدة للتوكيد ولا تكاد تزاد الا مع كفى اه أبو السعود وفى السمين قوله أولم يكف بربك فيه وجهان أحدهما أن الباء مزيدة فى الفاعل وهذا هو الراجح والمفعول محذوف أى أولم يكف ربك وفى قوله انه على كل شيء شهيد وجهان أحدهما أنه بدل من بربك فيكون مرفوع المحل مجرور اللفظ كمتبوعه والثانى أن الاصل بأنه ثم حذف الجار فجرى الخلاف الثانى من الوجهين الاولين أن يكون بربك هو المفعول وانه وما بعده هو الفاعل أى أولم يكف بربك شهادته وقرىء أنه بالكسر وهو على اضمار القول أو على الاستئناف وقرأ عبد الرحمن والحسن فى مرية بضم الميم وقد تقدم أنها لغة فى مكسورة الميم اه (قوله فاعل) أى بزيادة الباء والمفعول محذوف كما قدره بقوله أى أولم يكفهم اه شيخنا (قوله بدل منه) أى بدل كل من كل وفى الشهاب أنه بدل اشتمال اه شيخنا (قوله علما وقدرة) عبارة البيضاوى الا انه بكل شيء محيط عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها مقتدرا عليها لا يفوته شيء منها اه

﴿سورة الشورى﴾

وتسمى سورة حم عسق وتسمى سورة عسق وسورة حم سق اه بيضاوى وتسمى سورة شورى

من

من غير ألف ولام اه شيخنا (قوله الا قل لا أسألكم الخ) عبارة الخازن وهي مكية في قول ابن عباس والجمهور وحكي عن ابن عباس الأربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسألكم عليه أجرا وقيل فيها من المدني ذلك الذي يبشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل اه (قوله حم) وقوله عسق لعل هذين اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما في الخط وعدا آيتين وقيل هما اسم واحد فالفصل بينهما ليطابق سائر الحواميم اه بيضاوي وقوله ولذلك فصل بينهما الخ جواب عما يقال انهم أجمعوا على أنه لا يفصل بين كهيعص وعلى أنه يفصل ههنا بين حم وبين عسق فما السبب فيه وعما يقال انها عدا آيتين وأخواتها مثل كهيعص والمص والمر عدت آية واحدة فما السبب فيه أيضا اه زاده وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا وقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله كذلك يوحى اليك الخ اه خازن وفي القرطبي قال عبد المؤمن سألت الحسين ابن الفضل لم قطع حم من عسق ولم يقطع كهيعص والمر والمص فقال لان حم عسق بين سور أولها حم فجرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانهما عدتا آيتين وعدت أخواتهن اللواتي كتبت جملة آية واحدة وقيل ان الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد من حيث انها أس البيان وقاعدة الكلام ذكره الجرجاني وكتب حم عسق منفصلا وكهيعص متصلا كأنه قيل حم أي حم ما هو كائن ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر انتهى (قوله كذلك الخ) كلام مستأنف وارد لتحقيق أن مضمون السورة موافق لما في تضاعيف سائر الكتب المنزلة على الرسل المتقدمة في الدعوة الى التوحيد والارشاد الى الحق أي مثل ما في هذه السورة من المعاني أوحى اليك وأوحى الى سائر الرسل اه أبو السعود والكاف في محل نصب على المفعولية المطلقة فقوله أي مثل بالنصب وقوله يوحى استعمل المضارع في حقيقته ومجازه فهو مستعمل في المستقبل بالنظر لما لم ينزل عليه من القرآن اذ ذاك وفي الماضي بالنظر لما أنزل بالفعل وبالنظر لما أنزل على الرسل السابقين وقد أشار الشارح لهذا بقوله وأوحى الى الذين من قبلك هذا والمشبه به في كذلك هو هذه السورة أي كما أوحي اليك هذه السورة يوحى اليك غيرها من القرآن ويوحي الى الذين من قبلك الكتب القديمة ووجه الشبه أن الموحى به في الكل يرجع لامور ثلاثة التوحيد والنبوة والبعث فهذا القدر موجود في القرآن وفي غيره من الكتب اه شيخنا وفي زاده ووجه المشابهة الاشتراك في الدعوة الى التوحيد والنبوة والمعاد وتقبيح أحوال الدنيا والترغيب في أمور الآخرة اه وفي السمين كذلك يوحى الخ جمهور القراء على يوحى بالياء من أسفل مبنيا للفاعل وهو الله تعالى والعزيز الحكيم نعتان والكاف منصوبة المحل اما نعتا لمصدر أو حالا من ضميره أي يوحي ايحاء مثل ذلك الايحاء وقرأ ابن كثير ويروى عن أبي عمرو يوحى بفتح الحاء مبنيا للمفعول وفي القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها ضمير مستتر يعود على كذلك لانه مبتدأ والتقدير مثل ذلك الايحاء يوحى هو اليك فمثل ذلك مبتدأ ويوحى اليك خبره الثاني أن القائم مقام الفاعل اليك والكاف منصوب المحل على الوجهين المتقدمين الثالث أن القائم مقام الفاعل الجملة من قوله الله العزيز أي يوحى اليك هذا اللفظ وأصول البصريين لا تساعد عليه لان الجملة لا تكون فاعلا ولا قائمة مقامه وقرأ أبو حيوة والاعمش وأبان نوحي بالنون وهي موافقة للعامة ويحتمل أن تكون الجملة من قوله الله العزيز منصوبة المحل مفعول بنوحي أي نوحي اليك هذا اللفظ الا أن فيه حكاية الجمل بغير القول الصريح ويوحى على اختلاف قراآته يجوز أن يكون على بابه من الحال أو الاستقبال فيتعلق قوله والى الذين من قبلك بمحذوف لتعذر ذلك تقديره

الا قل لا أسألكم الآيات الاربع ثلاث وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم عسق) الله أعلم بمراده به (كذلك) أي مثل ذلك الايحاء (يوحى اليك و) أوحى (الى الذين من

يجوز أن يتعلق ب(ملومين) لامرين أحدهما ان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها والثاني ان المضاف اليه لا يعمل فيما قبله وانما تعلقت على بيحافظون على المعنى ويجوز ان تتعلق بفعل دل عليه ملومين أي الا على أزواجهم لا يلامون قوله تعالى (لاماناتهم) يقرأ بالجمع لانها كثيرة كقوله تعالى ان تؤدوا الامانات الى أهلها وعلى الافراد لانها جنس فهي في الافراد كعهدهم ومثله (صلواتهم) في الافراد والجمع قوله تعالى (هم فيها خالدون) الجملة حال مقدرة امامن الفاعل أو المفعول قوله تعالى (من سلالة) يتعلق بخلقنا و(من طين) بمحذوف لانه صفة لسلالة ويجوز أن يتعلق بمعنى سلالة لانها بمعنى مسلولة قوله تعالى (خلقنا النطفة علقة) خلقنا بمعنى صيرنا فلذلك نصب مفعولين (العظام) بالجمع على الاصل وبالافراد لانه جنس (أحسن الخالقين) بدل أو خبر مبتدا محذوف وليس بصفة لانه نكرة وان أضيف لان المضاف اليه عوض من من وهكذا جميع باب أفعل

قبلك الله) فاعل الايحاء (العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (وهو العلى) على خلقه (العظيم) الكبير (تكاد) بالتاء والياء (السموات يتفطرن) بالنون وفى قراءة بالتاء والتشديد (من فوقهن) أى تنشق كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) أى ملابسين للحمد (ويستغفرون لمن فى الارض) من المؤمنين (ألا ان الله هو الغفور) لاوليائه (الرحيم) بهم (والذين اتخذوا من

وأوحى الى الذين وأن يكون بمعنى الماضى وجىء به على صورة المضارع لغرض وهو تصوير الحال اه (قوله فاعل الايحاء) هذا على قراءة كسر الحاء مبنيا للفاعل وأما على قراءة فتحها مبنيا للمفعول فنائب الفاعل الظرف وهو اليك وقوله الله فاعل بفعل محذوف كانه قيل من يوحيه فقيل الله كيسبح له فيها بالغدوّ والآصال رجال اه سمين (قوله بالنون) أى بعد الياء وقوله بالتاء أى بعد الياء وقوله والتشديد أى تشديد الطاء المفتوحة وظاهر صنيعه أن القراآت أربعة من ضرب ثنتين فى ثنتين وليس كذلك بل هى ثلاثة فقط لان من يقرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز الوجهين فى ينفطرن ومن يقرأ يكاد بالياء التحتية لا يقرأ ينفطرن الا بالتاء الفوقية فقوله بالنون أى على قراءة التاء الفوقية وقوله وفى قراءة الخ أى على كل من القراءتين فى تكاد والثلاثة سبعية اه شيخنا (قوله من فوقهن) أى يبتدأ الانفطار من جهتهن الفوقية وتخصيصها بالذكر لما أن أعظم الآيات وأدلها على العظمة والجلال هو الانفطار من تلك الجهة ويعلم انفطار السفلى بالطريق الاولى لان تلك الكلمة الشنعاء الواقعة فى الارض لما أثرت فى جهة الفوق فلأن تؤثر فى جهة التحت بالطريق الاولى اه أبو السعود والكلمة الشنعاء هى قولهم اتخذ الرحمن ولدا كما تقدم فى سورة مريم (قوله فوق التى تليها) متعلق بمحذوف أى وتسقط فوق الخ وهذا يقتضى أن الضمير عائد على السموات وهو أحد احتمالات ذكرها السمين فقال قوله من فوقهن فى هذا الضمير ثلاثة أوجه أحدها أنه عائد على السموات أى يبتدأ انفطارهن من هذه الجهة فمن لابتداء الغاية متعلقة بما قبلها الثانى أنه عائد على الارضين لتقدم ذكر الارض قبل ذلك الثالث أنه عائد على فرق الكفار والجماعات الملحدين قاله الاخفش الصغير اه (قوله والملائكة يسبحون الخ) كلام مستأنف (قوله ويستغفرون) أى يشفعون لمن فى الارض من المؤمنين فالمراد بالاستغفار الشفاعة كما فى قوله ويستغفرون للذين آمنوا أو يطلبون هدايتهم اه كرخى وبعضهم أبقى من فى الارض على عمومه بحيث يشمل الكفار كالبيضاوى ونصه ويستغفرون لمن فى الارض أى بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام واعداد الاسباب المقربة الى الطاعة وذلك فى الجملة يعم المؤمن والكافر بل لو فسر الاستغفار بالسعى فيما يدفع الخلل المتوقع لعم الحيوان بل الجماد اه وقوله فيما يستدعى مغفرتهم الخ جواب عما يقال ان من فى الارض يعم الكفار فكيف تستغفر لهم الملائكة وقد ثبت أنهم يلعنونهم كما قال أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا وجه لكونهم لاعنين لهم ومستغفرين وتقرير الجواب أنه لا منافاة لان استغفارهم بمعنى السعى فيما يستدعى مغفرتهم وهو الايمان فان استغفارهم فى حق الكفار بطلب الايمان لهم وفى حق المؤمنين بالتجاوز عن سيآتهم فيكون استغفارهم فى حق عامة من فى الارض محمولا على عموم المجاز اه زاده وفى القرطبى ويستغفرون لمن فى الارض قال الضحاك لمن فى الارض من المؤمنين وقال السدى بيانه فى سورة المؤمن ويستغفرون للذين آمنوا وعلى هذا يكون المراد بالملائكة هنا حملة العرش وقيل جميع ملائكة السماء وهو الظاهر من قول الكلبى وقال وهب بن منبه هو منسوخ بقوله ويستغفرون للذين آمنوا وقال المهدوى والصحيح أنه ليس بمنسوخ لانه خبر وهو خاص بالمؤمنين قال أبو الحسن بن الحصار وقد ظن بعض من جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت وأنها منسوخة بالآية التى فى المؤمن وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ولله ملائكة أخر يستغفرون لمن فى الارض قال الماوردى وفى استغفارهم لهم قولان أحدهما من الذنوب والخطايا وهو ظاهر قول مقاتل

منك قوله تعالى (بعد ذلك) العامل فيه (ميتون) واللام ههنا لا تمنع العمل قوله تعالى (به) متعلق بذهاب وعلى متعلقة بـ(قادرون) قوله تعالى (وشجرة) أى وانشأنا شجرة فهو معطوف على جنات (سيناء) يقرأ بكسر السين والهمزة على هذا أصل مثل حملاق وليست للتأنيث اذ ليس فى الكلام مثل سيناء ولم ينصرف لانه اسم بقعة ففيه التعريف والتأنيث ويجوز ان تكون فيه العجمة أيضا ويقرأ بفتح السين والهمزة على هذا للتأنيث اذ ليس فى الكلام فعلال بالفتح وما حكى الفراء من قولهم ناقة فيها خزعال لا يثبت وان ثبت فهو شاذ لا يحمل عليه قوله تعالى (تنبت

دونه) اى الاصنام (أولياء الله حفيظ) محص (عليهم) ليجازيهم (وماأنت عليهم بوكيل) تحصل المطلوب منهم ماعليك الا البلاغ (وكذلك) مثل ذلك الايحاء (أوحينا اليك قرآناعربيا لتنذر) تخوف (أم القرى ومن حولها) أى أهل مكة وسائر الناس (وتنذر) الناس (يوم الجمع) أى يوم القيامة تجمع فيه الخلائق (لاريب) شك (فيه فريق) منهم (فى الجنة وفريق فى السعير) النار (ولوشاء الله لجعلهم أمة واحدة) أى على دين واحد وهو الاسلام (ولكن يدخل من يشاء فى رحمته والظالمون) الكافرون (مالهم من ولي ولا نصير) يدفع عنهم العذاب (أم اتخذوا من دونه) أى الاصنام (أولياء) أم منقطعة بمعنى بل التى للانتقال والهمزة للانكار أى ليس المتخذون أولياء (فالله هو الولى) أى الناصر للمؤمنين والفاء لمجرد العطف (وهو يحيي الموتى وهو على كل شىء قدير وما اختلفتم) مع الكفار (فيه من شىء) من الدين وغيره (فحكمه) مردود (الى الله) يوم القيامة يفصل بينكم قل لهم (ذلكم الله ربى عليه توكلت واليه أنيب) أرجع (فاطر

يقرأ بضم التاء وكسر الباء وفيه وجهان أحدهما هو متعد والمفعول محذوف تقديره تنبت ثمرها وجناها والباء على هذا حال

الثانى أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم قاله الكلبى قلت وهو الاظهر لان من فى الارض يعم الكافر وغيره وعلى قول مقاتل لايدخل فيه الكافر وقال مطرف وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ووجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشياطين اه (قوله أى الاصنام) تفسير للمفعول الاول فهو محذوف والثانى مذكور وهو أولياء وكذا يقال فيما سيأتى اه شيخنا (قوله محص) أى محص أعمالهم أى حافظها وضابطها لايغيب عنه منها شىء اه شيخنا (قوله تحصيل المطلوب منهم) فى البيضاوى وماأنت عليهم بوكيل بموكل بهم أو بموكول اليك أمرهم (قوله ماعليك الا البلاغ) هذا منسوخ بآية السيف (قوله مثل ذلك الايحاء) أى المذكور فى قوله يوحي اليك الخ ورجوع الاشارة الى المصدر المذكور أحد احتمالين والآخر انها ترجع الى الآية المتقدمة قريبا فى قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم الخ وعبارة أبى السعود وكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا ذلك اشارة الى مصدر أوحينا ومحل الكاف النصب على المصدرية وقرآنا عربيا مفعول لاوحينا أى ومثل ذلك الايحاء البديع البين المفهم أوحينا اليك قرآنا عربيا لالبس فيه عليك ولا على قومك وقيل اشارة الى معنى الآية المتقدمة من أنه تعالى هو الحفيظ عليهم وانما أنت نذير فحسب فالكاف مفعول به لاوحينا وقرآنا عربيا حال من المفعول به أى أوحيناه اليك وهو قرآن عربى اه (قوله قرآنا عربيا) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول أوحينا والكاف فى محل نصب على المفعولية المطلقة الثانى أنه حال من الكاف والكاف هى المفعول لاوحينا أى أوحينا مثل ذلك الايحاء وهو قرآن عربى اه سمين (قوله يوم الجمع) هو المفعول الثانى والاول محذوف أى وتنذر الناس عذاب يوم الجمع فحذف المفعول الاول من الانذار الثانى كما حذف المفعول الثانى من الانذار الاول تقديره العذاب اه سمين (قوله لاريب فيه) مستأنف أو حال من يوم الجمع اه سمين وقوله فريق مبتدأ خبره الظرف بعده وسوغ الابتداء بالنكرة مقام التفصيل ويجوز أن يكون الخبر مقدرا تقديره منهم فريق ويجوز أن يكون خبر المبتدا مقدر أى هم أى الجموعون دل على ذلك قوله يوم الجمع اه سمين (قوله فريق منهم) أى المجموعين المدلول عليه بيوم الجمع اه شيخنا (قوله وهو الاسلام) أى أو الكفر (قوله والظالمون الخ) مقابل لقوله يدخل من يشاء فى رحمته فكان مقتضى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء فى غضبه وعدل عنه الى ماذكر للمبالغة فى الوعيد فان نفى من يتولاهم وينصرهم أدل على أن كونهم فى العذاب أمر معلوم مفزوع منه اه كرخى (قوله بمعنى بل الخ) أو تقدر ببل وحدها أو بالهمزة وحدها اه سمين وقوله التى للانتقال أى من بيان ماقبلها الى بيان مابعدها فهذا كلام مستأنف مقرر لماقبله من انتفاء أن يكون للظالمين ولى أو نصير اه أبو السعود (قوله والفاء لمجرد العطف) أى الخالى عن السببية وفى الكرخى قوله لمجرد العطف أى عطف مابعدها على ماقبلها وغرضه بهذا الرد على الزمخشرى فى قوله انها جواب شرط مقدر أى ان رادوا أولياء بحق فالله هو الولى الحق قال أبو حيان لاحاجة الى هذا التقدير لتمام الكلام بدونه اه (قوله وما اختلفتم فيه) ما مبتدأ شرطية أو موصولة وقوله من شىء بيان لها وقوله من الدين وغيره بيان لشىء والغير كالخصومات فى أمور الدنيا وفى البيضاوى من شىء من امر من أمور الدين أو الدنيا اه ولم يذكر الدنيا فى الكشاف وهو الموافق لقوله هنا أنتم والكفار اذ الظاهر أن المراد بامور الدنيا المخاصمات ولايلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال فى مثله التحاكم الى الله اه شهاب (قوله يفصل بينكم) أى باثابة المحققين وعقاب المبطلين اه أبو السعود (قوله ذلكم) مبتدا أى ذلكم الحاكم العظيم الشأن الله خبر أول وقوله ربى خبر ثان وعليه توكلت ثالث واليه أنيب رابع

السموات والارض) مبدعهما
(جعل لكم من أنفسكم
أزواجا) حيث خلق حواء
من ضلع آدم (ومن الانعام
أزواجا) ذكورا واناثا
(يذرؤكم) بالمعجمة يخلقكم
(فيه) في الجعل المذكور
أي يكثركم بسببه بالتوالد
الضمير للاناسي والانعام
بالتغليب (ليس كمثله شيء)
الكاف زائدة لانه تعالى
لامثل له (وهو السميع)
لما يقال (البصير) لما يفعل

فاطر السموات والارض خامس جعل لكم الخ سادس ليس كمثله شيء سابع وهو السميع البصير ثامن
له مقاليد الخ تاسع يبسط الرزق الخ عاشر شرع لكم الخ حادي عشر اه شيخنا (قوله جعل لكم من
أنفسكم) أي من جنسكم أزواجا أي نساء ومن الانعام أزواجا أي وخلق الانعام من جنسها أزواجا
وخلق لكم من الانعام أصنافا أو اناثا وذكورا اه بيضاوي (قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم)
عبارة القرطبي جعل لكم من أنفسكم أزواجا معناه اناثا وانما قال من أنفسكم لان خلق حواء من ضلع
آدم وقال مجاهد نسلا بعد نسل اه روي عن جعفر الصادق أنه قال كان أول من سجد لآدم جبريل ثم
ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من
الزوال الى العصر ثم خلق له حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حواء لانها خلقت من
حي فلما استيقظ ورآها سكن ومال اليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا
حتى تؤدي مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلي على محمد ثلاث مرات وذكر ابن الجوزي أنه لما رام آدم
القرب منها طلبت منه المهر فقال يارب وماذا أعطيها فقال يا آدم صل على حبيبي محمد بن عبدالله
عشرين مرة ففعل اه مواهب فلما فعل آدم ما أمر به خطب الله له خطبة النكاح ثم قال اشهدوا
ياملائكتي وحملة عرشي أني زوجت أمتي حواء من عبدي آدم اه شارحها (قوله من ضلع) بوزن
عنب ويجوز أيضا سكون اللام بوزن حمل اه شيخنا كما في القاموس والمختار والمصباح ونصه الضلع
من الحيوان بكسر الضاد وأما اللام فتفتح في لغة الحجاز وتسكن في لغة تميم وهي أنثى وجمعها أضلع
وأضلاع وضلوع وهي عظام الجنبين وضلع الشيء ضلعا من باب تعب اعوج وضلع ضلعا من باب نفع
مال عن الحق وضلعك معه أي ميلك وتضلع من الطعام امتلأ منه اه (قوله يذرؤكم فيه) يجوز أن
تكون في على بابها والمعنى يكثركم في هذا التدبير وهو أن جعل للناس والانعام أزواجا حتى كان بين
ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذرؤكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على
غيرهم الغيب قال الزمخشري وهي من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعني
ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمعا ثم قال الزمخشري فان قلت فما معنى يذرؤكم في هذا التدبير
وهلا قيل يذرؤكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير ألا تراك تقول للحيوان
في خلق الازواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة والثاني أنها للسببية كالباء في يكثركم
بسببه والضمير يعود للجعل أو للمخلوق اه سمين (قوله والضمير) وهو الكاف في يذرؤكم للاناسي
في المختار الانس البشر واحده انسي بالكسر وسكون النون وأنسي بفتحتين والجمع الاناسي اه
وقوله بالتغليب أي بسبب التغليب فغلب المخاطبون وهو الانس على الانعام الغير المخاطبين وجمع
الكل في ضمير واحد وهو كاف الخطاب فلولا التغليب لقيل يذرؤكم ويذرؤهم اه شيخنا وفي
المصباح انه جمع انسان ثم قال والاناس قيل فعال بضم الفاء مشتق من الانس لكن يجوز حذف الهمزة
تخفيفا على غير قياس فيبقى ناس اه (قوله الكاف زائدة) هذا أحد الوجوه المذكورة في تقرير
الآية وهو أسهلها اه شيخنا وفي السمين قوله ليس كمثله شيء في هذه الآية أوجه أحدها وهو
المشهور عند المعربين أن الكاف زائدة في خبر ليس وشيء اسمها والتقدير ليس شيء مثله قالوا ولولا
ادعاء زيادتها للزم أن يكون له مثل وهو محال اذ يصير التقدير على اصالة الكاف ليس مثل مثله شيء فنفى
المماثلة عن مثله فثبت أن له مثلا ولا مثل لذلك المثل وهذا محال تعالى الله عن ذلك وقال أبو البقاء
ولو لم تكن زائدة لأفضى ذلك الى المحال اذ كان يكون المعنى أن له مثلا وليس لمثله مثل وفي ذلك

من المحذوف أي وفيه الدهن
كقولك خرج زيد بثيابه
وقيل الباء زائدة فلا حذف
اذا بل المفعول الدهن والوجه
الثاني هو لازم يقال نبت
البقل وأنبت بمعنى فعلى
هذا الباء حال وقيل هي
مفعول أي تنبت بسبب
الدهن ويقرأ بضم التاء
وفتح الباء وهو معلوم ويقرأ
بفتح التاء وضم الباء وهو
كالوجه الثاني المذكور
(وصبغ) معطوف على الدهن
وقرىء في الشاذ بالنصب
عطفا على موضع بالدهن قوله
(نسقيكم) يقرأ بالنون وقد
ذكر في النحل وبالتاء وفيه
ضمير الانعام وهو مستأنف
قوله تعالى (باعيننا) في
موضع الحال أي محفوظة
و(من كل زوجين اثنين)
قد ذكر في هود قوله تعالى
(منزلا) يقرأ بفتح الميم
وكسر الزاي وهو مكان
أو مصدر نزل وهو مطاوع
أنزلته ويقرأ بضم الميم وفتح

(له مقاليد السموات والأرض) أي مفاتيح خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما (يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (انه بكل شيء عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) هو أول أنبياء الشريعة

تناقض لانه اذا كان له مثل فلمثله مثل وهو هو مع أن اثبات المثل لله تعالى محال قلت وهي طريقة غريبة في تقرير الزيادة وهي طريقة حسنة حسنة الصناعة والثاني أن مثل هي الزائدة كزيادتها في قوله تعالى بمثل ما آمنتم به قال الطبري كما زيدت الكاف في بعض المواضع وهذا ليس بجيد لان زيادة الاسماء ليست بجائزة وأيضا يصير التقدير ليس كهو شيء ودخول الكاف على الضمائر لا يجوز الا في الشعر الثالث أن العرب تقول مثلك لا يفعل كذا يعنون المخاطب نفسه لانهم يريدون المبالغة في نفي الوصف عن المخاطب فينفونه عن مثله فيثبت انتفاؤه عنه بدليلها قال ابن قتيبة العرب تقيم المثل مقام النفس فتقول مثلي لا يقال له هذا أي أنا لا يقال لي هذا الرابع أن يراد بالمثل الصفة وذلك أن المثل بمعنى المثل والمثل الصفة كقوله مثل الجنة فيكون المعنى ليس مثل صفته تعالى شيء من الصفات التي لغيره وهو محمل سهل اه بحروفه قال الراغب المثل أعم الالفاظ الموضوعة للمشابهة وذلك أن الند يقال لما يشارك في الجوهر فقط والشبه يقال فيما يشاركه في الكيفية فقط والمساوي يقال فيما يشاركه في الكمية فقط والشكل يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة فقط والمثل في جميع ذلك ولهذا لما أراد الله نفي الشبه من كل وجه خصه بالذكر فقال تعالى ليس كمثله شيء اه كرخي (قوله مقاليد السموات والارض) جمع مقلاد أو مقليد أو اقليد كما تقدم الكلام عليه في سورة الزمر اه (قوله من المطر الخ) بيان للخزائن والغير كالجواهر المستخرجة من الارض اه شيخنا (قوله يبسط الرزق لمن يشاء) كالروم والفرس وقوله ويقدر لمن يشاء كالعرب اه شيخنا (قوله شرع لكم من الدين) شروع في تفصيل ما أجمله أولا بقوله كذلك يوحي اليك والي الذين من قبلك اه خطيب والخطاب في لكم لامة محمد ﷺ وتخصيص هؤلاء الانبياء بالذكر لعلو شأنهم لانهم أولوا العزم ولميل قلوب الكفرة اليهم لاتفاق الكل على نبوة بعضهم وتفرد اليهود في موسى والنصارى في عيسى وقوله والذي أوحينا اليك فيه التفات من الغيبة الى التكلم بنون العظمة لكمال الاعتناء بالايحاء اليه اه أبو السعود وعبارة الخازن شرع لكم من الدين أي بين وسن لكم طريقا واضحا من الدين أي دينا تطابقت على صحته الانبياء وهو قوله تعالى ما وصى به نوحا وانما خص نوحا لانه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناه واياك يا محمد دينا واحدا والذي أوحينا اليك أي من القرآن وشرائع الاسلام وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم أكابر الانبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذي اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والمراد من اقامة الدين هو توحيد الله والايمان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اه وقوله وأصحاب الشرائع المعظمة أي المستقلة المتجددة فكل من هؤلاء المذكورين له شرع جديد ومن عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فشيث وادريس بعثا بتبليغ شرع آدم وما بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم كذا ومن بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى فليتأمل (قوله هو أول أنبياء الشريعة) قال القاضي أبو بكر ابن العربي ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال في حديث الشفاعة المشهور الكبير ولكن ائتوا نوحا فانه أول رسول بعثه الله الى أهل الارض فيأتون نوحا فيقولون له أنت أول رسول بعثه الله الى أهل الارض وهذا صحيح لا اشكال فيه كما أن آدم أول رسول نبي بغير

الزاي وهو مصدر بمعنى الانزال ويجوز أن يكون مكانا كقولك انزل المكان فهو منزل (وان كنا) أي وانا كنا فهي مخففة من الثقيلة وقد ذكرت في غير موضع قوله تعالى (أيعدكم أنكم اذا متم) في اعراب هذه الآية أوجه أحدها ان اسم ان الاولى محذوف أقيم مقام المضاف اليه تقديره ان اخراجكم واذا هو الخبر و(انكم مخرجون) تكرير ان وما عملت فيه للتوكيد لان أو للدلالة على المحذوف والثاني ان اسم ان الكاف والميم واذا شرط وجوابها محذوف تقديره انكم اذا متم يحدث انكم مخرجون فانكم الثانية وما عملت فيه فاعل جواب اذا والجملة كلها خبر ان الاولى والثالث ان خبر الاولى مخرجون وان الثانية مكررة وحدها توكيدا وجاز ذلك لما طال الكلام كما جاز ذلك في المكسورة في قوله تعالى ثم ان ربك للذين هاجروا وان ربك للذين عملوا السوء وقد ذكرا في النحل والرابع ان خبر أن الاولى محذوف لدلالة خبر

(والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولاتتفرقوا فيه) هذا هو المشروع الموصى به والموحى الى محمد ﷺ

اشكال الا أن آدم لم يكن معه الا بنوه ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم وانما كان شرعة تنبيها على بعض الامور واقتصارا على ضرورات المعاش وأخذا بوظائف الحياة والبقاء واستمر الى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك يتأكد بالرسل ويتناصر بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم واحدا بعد واحد وشريعة أثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد ﷺ وكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحا دينا واحدا يعنى فى الاصول التى لاتختلف فيها الشرائع وهى التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب الى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الامانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والاذية للخلق كيفما تصورت والاعتداء على الحيوان كيفما دار واقتحام الدناآت وما يعود بخرم المروآت فهذا كله مشروع دينا واحدا وملة متحدة لم تختلف على ألسنة الانبياء وان اختلفت أعدادهم وذلك قوله تعالى أن أقيموا الدين ولاتتفرقوا فيه أى اجعلوه دائما قائما مستمرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث ومن نكث فانما ينكث على نفسه واختلفت الشرائع وراء هذه فى أحكامه حسبما أراد الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه فى الازمنة على الامم والله أعلم اه قرطبى (قوله والذى أوحينا اليك) المراد بما أوحاه اليه عليه الصلاة والسلام اما ماذكر فى صدر السورة الكريمة وفى قوله تعالى وكذلك أوحينا اليك الآية أو مايعمهما وغيرهما مما وقع فى سائر المواقع التى من جملتها قوله تعالى ثم اوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وقوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الهكم اله واحد وغير ذلك والتعبير عن ذلك عند نسبته اليه عليه الصلاة والسلام بالذى هو أصل الموصولات لزيادة تفخيمه من تلك الحيثية وايثار الايحاء على ماقبله وما بعده من التوصية لمراعاة ماوقع فى الآيات المذكورة ولما فى الايحاء من التصريح برسالته عليه الصلاة والسلام القامع لانكار الكفرة والالتفات الى نون العظمة لاظهار كمال الاعتناء بايحائه وهو السر فى تقديمه على مابعده مع تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح عليه الصلاة والسلام للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم دينا قديما وتوجيه الخطاب اليه عليه الصلاة والسلام بطريق التلوين للتشريف والتنبيه على انه تعالى شرعه لهم على لسانه عليه الصلاة والسلام اه أبو السعود (قوله ان أقيموا الدين) المراد باقامته تعديل أركانه وحفظه من أن يقع فيه زيغ أو المواظبة عليه والتشمير له اه أبو السعود (قوله هذا هو المشروع الخ) أى أن تفسيرية بمعنى أى اه كرخى ويجوز أن تكون مصدرية فى محل رفع خبر مبتدا مضمر تقديره هو أن أقيموا الخ أو فى محل نصب بدلا من الموصول أو فى محل جر بدلا من الدين اه سمين وفى أبى السعود ومحل أن أقيموا اما النصب على أنه بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه أو الرفع على انه جواب عن سؤال نشأ من ابهام المشروع كأنه قيل وماذاك فقيل هو اقامة الدين وقيل هو بدل من ضمير به وليس بذاك لما أنه مع افضائه الى خروجه من حيز الايحاء الى النبى صلى الله عليه وسلم مستلزم لكون الخطاب فى قوله تعالى ولاتتفرقوا فيه للانبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وتوجيه النهى الى أممهم تمحل ظاهر مع أن الظاهر أنه متوجه الى أمته صلى الله عليه وسلم وأنهم المتفرقون كما ستحيط به خبرا أى لاتتفرقوا فى الدين الذى هو عبارة عما ذكر من الاصول دون الفروع المختلفة حسب اختلاف الامم باختلاف الاعصار كما ينطق به قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اه (قوله

الثانية عليه ولايجوز أن يكون اذا خبر الاولى لانها ظرف زمان واسمها جثة وأما العامل فى اذا فمحذوف فعلى الوجه الاول يكون المقدر من الاستقرار وعلى الوجه الثانى يعمل فيها جوابها المحذوف وعلى الثالث والرابع يعمل فيها مادل عليه خبر الثانية ولا يعمل فيها متم لاضافتها اليه قوله تعالى (هيهات) هو اسم للفعل وهو خبر واقع موقع بعد وفى فاعله وجهان أحدهما هو مضمر تقديره بعد التصديق لما توعدون أو الصحة أو الوقوع ونحو ذلك والثانى فاعله ما واللام زائدة أى بعد ما توعدون من البعث وقال قوم هيهات بمعنى البعد فموضعه مبتدأ ولما توعدون الخبر وهو ضعيف وهيهات على الوجه الاول لاموضع لها وفيها عدة قراآت الفتح بلا تنوين على انه مفرد وبالتنوين على ارادة التكثير وبالكسر بلا تنوين وبتنوين على انه جمع تأنيث والضم بالوجهين شبه بقبل وبعد ويقرأ أيهاه بالهاء وقفا ووصلا ويقرأ أيهاه بابدال الهمزة من الهاء الاولى قوله تعالى (عما قليل) ما زائدة وقيل هي بمعنى شىء

وهو التوحيد) هذا هو المراد بالدين الذي اشترك فيه هؤلاء الرسل وهو المراد من ما في قوله ما وصى به نوحا وفي قوله وما وصينا به ابراهيم الخ وأما الذي في قوله والذي أوحينا اليك فهو أعم من ذلك لان المراد به جميع الشريعة المحمدية أصولا وفروعا وعلى هذا كان ظاهر النظم أن يقال ما وصى به نوحا وابراهيم وموسى وعيسى والذي أوحيناه اليك من جميع شريعتك فليتأمل (قوله عظم على المشركين) أي شق عليهم وهذا شروع في بيان أحوال بعض من شرع لهم ما شرع من الدين القديم اهـ أبو السعود (قوله من التوحيد) قصره على هذا بقرينة قوله على المشركين والاولى التعميم لدلالة السياق ولا يمنعه تخصيص المشركين بالذكر كما لا يخفى اهـ كرخي (قوله الله يجتبي اليه الخ) استئناف وارد لتحقيق الحق وفيه اشعار بان منهم من يجيب الى الدعوة اهـ أبو السعود والاجتباء افتعال من الجباية وهي الجمع قال الراغب يقال جبيت الماء في الحوض أي جمعته ومنه قوله تعالى يجبى اليه ثمرات كل شيء والاجتباء الجمع على طريق الاصطفاء قال تعالى قالوا لولا اجتبيتها واجتباء الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهي لتحصل له أنواع النعم بلا سعي منه اهـ شهاب (قوله من ينيب) ضمنه معنى يميل فعداه بالى ولذا قال الشارح يقبل الى طاعته اهـ (قوله وما تفرقوا الخ) شروع في بيان حال أهل الكتاب عقيب الاشارة الاجمالية الى أحوال أهل الشرك اهـ أبو السعود وفي القرطبي وما تفرقوا قال ابن عباس يعني قريشا الا من بعد ما جاءهم العلم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم كانوا يتمنون أن يبعث اليهم نبي دليله قوله تعالى في سورة فاطر وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير يريدون نبيا وقال في سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به على ما تقدم بيانه هناك وقيل أمم الانبياء المتقدمين وأنهم فيما بينهم اختلفوا لما طال بهم المدى فآمن قوم وكفر قوم وقال ابن عباس أيضا يعني أهل الكتاب دليله في سورة المنفكين وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة فالمشركون قالوا لم خص بالنبوة واليهود حسدوه لما بعث وكذا النصارى بغيا بينهم أي بغيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة فليس تفرقهم لقصور في البيان والحجج ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا اهـ (قوله بالتوحيد) عبارة البيضاوي الا من بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال متوعد عليه أو العلم بمبعث الرسول أو أسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم يلتفتوا اليها اهـ (قوله وان الذين أورثوا الكتاب الخ) بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثر بيان كيفية كفر أهل الكتاب اهـ أبو السعود وعبارة الخطيب وان الذين أورثوا الكتاب أي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى أي الذين في عهده صلى الله عليه وسلم اهـ (قوله لفي شك منه من محمد صلى الله عليه وسلم) أي أو من القرآن وعلى كلا الوجهين فالشك هنا ليس على معناه المشهور عن اعتدال النقيضين وتساويهما في الذهن بل المراد به ما هو أعم أي مطلق التردد اهـ كرخي وفي القرطبي وان الذين أورثوا الكتاب يريد اليهود والنصارى من بعدهم أي من بعد المختلفين في الحق لفي شك من الذي أوصى به الانبياء والكتاب هنا التوراة والانجيل وقيل ان الذين أورثوا الكتاب قريش من بعدهم أي من بعد اليهود والنصارى لفي شك من القرآن ومن محمد وقال مجاهد معنى من بعدهم من قبلهم يعني من قبل مشركي مكة وهم اليهود والنصارى اهـ (قوله موقع الريبة) هي قلق النفس واضطرابها اهـ كرخي (قوله فلذلك فادع الخ) أي فلأجل ذلك التفرق أو الكتاب أو العلم الذي أوتيته فادع الى الاتفاق على الملة الحنيفية أو الاتباع لما أوتيته وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع الى لافادة الصلة والتعليل اهـ بيضاوي (قوله واستقم) فسر الراغب الاستقامة بلزوم المنهج المستقيم فلا حاجة الى تأويلها بالدوام على الاستقامة اهـ شهاب (قوله

وهو التوحيد (كبر) عظم (على المشركين ما تدعوهم اليه) من التوحيد (الله يجتبي اليه) الى التوحيد (من يشاء ويهدي اليه من ينيب) يقبل الى طاعته (وما تفرقوا) أي أهل الاديان في الدين بان وحد بعض وكفر بعض (الا من بعد ما جاءهم العلم) بالتوحيد (بغيا) من الكافرين (بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الجزاء (الى أجل مسمى) يوم القيامة (لقضي بينهم) بتعذيب الكافرين في الدنيا (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) وهم اليهود والنصارى (لفي شك منه) من محمد صلى الله عليه وسلم (مريب) موقع الريبة (فلذلك) التوحيد (فادع) يا محمد الناس (واستقم) عليه (كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) في تركه (وقل آمنت بما أنزل الله

أو زمن وقيل بدل منها وفي الكلام قسم محذوف جوابه (ليصبحن) وعن يتعلق بيصبحن ولم تمنع اللام ذلك كما منعتها لام الابتداء وأجازوا زيدا لاضربن لان اللام للتوكيد فهي مثل قد ومثل لام التوكيد في خبر ان كقوله بلقاء ربهم لكافرون وقيل اللام هنا تمنع من التقديم الا في الظروف فانه يتوسع فيها قوله تعالى (تترى) التاء بدل من الواو لانه من المواترة وهي المتابعة وذلك

من كتاب وأمرت لأعدل) اى بان أعدل (بينكم) فى الحكم (الله ربنا وربكم لنا ولكم أعمالكم) فكل يجازى بعمله (لا حجة) خصومة (بيننا وبينكم) هذا قبل أن يؤمر بالجهاد (الله يجمع بيننا) فى المعاد لفصل القضاء (واليه المصير) المرجع (والذين يحاجون فى) دين (الله) نبيه (من بعد ما استجيب له) بالايمان لظهور معجزته وهم اليهود (حجتهم داحضة) باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد الله الذى أنزل الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بانزل (والميزان) العدل (وما يدريك) يعلمك (لعل الساعة) أى اتيانها (قريب) ولعل معلق للفعل عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين

من كتاب) بيان لما أى آمنت بأى كتاب كان من الكتب المنزلة لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض وفيه تحقيق للحق وبيان لاتفاق الكتب فى أصول الدين وتأليف لقلوب أهل الكتابين وتعريض بهم اه أبو السعود (قوله أى بان أعدل) أشار به الى أن اللام بمعنى الباء وان أن المصدرية مقدرة اه شيخنا (قوله لا حجة بيننا وبينكم) أي لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة مجال وليس فى الآية الا ما يدل على المتاركة فى المقاولة والمحاجة لا مطلقا حتى تكون منسوخة وانما عبر عن أباطيلهم بالحجة مجاراة لهم على زعمهم الباطل اه كرخى وغرضه الاعتراض على الشارح فى دعوى النسخ التى أشار اليها بقوله هذا قبل ان يؤمر بالجهاد اه شيخنا وفى القرطبى قال ابن عباس ومجاهد الخطاب لليهود أى لنا ديننا ولكم دينكم قال ثم نسخت بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية قال مجاهد ومعنى لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم وقيل ليست منسوخة لان البراهين قد ظهرت والحجج قد قامت فلم يبق الا العناد وبعد العناد لا حجة ولا جدال اه (قوله والذين يحاجون) مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاول اه سمين (قوله من بعد ما استجيب له) الضمير فى له راجع على محمد المعلوم من السياق الدال عليه الفعل وهو يحاجون كما قدره بقوله نبيه وفاعل استجيب الناس الداخلون فى الايمان والسين والتاء زائدتان أى من بعد ما أجاب الناس له أى لمحمد بالايمان وقوله وهم اليهود تفسير للذين اه شيخنا (قوله داحضة) فى المختار دحضت حجته بطلت وبابه خضع وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع والادحاض الازلاق اه (قوله متعلق بانزل أي والباء للملابسة (قوله العدل) أى فالميزان متجوّز به عن العدل استعمالا للسبب فى المسبب وانزال العدل هو الامر والتكليف به اه كرخى وفى القرطبى الله الذى أنزل الكتاب يعنى القرآن وسائر الكتب المنزلة قبلك بالحق أى بالصدق والميزان أى العدل قاله ابن عباس وأكثر المفسرين والعدل يسمى ميزانا لان الميزان آلة الانصاف والعدل وقيل الميزان ما بين فى الكتب مما يجب على كل انسان أن يعمل به وقال قتادة الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه وهذه الاقوال متقاربة المعنى وقيل هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب وقيل انه الميزان نفسه الذى يوزن به أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به لئلا يكون بينهم تظالم وتباخس قال الله تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط قال مجاهد هو الذى يوزن به ومعنى انزال الميزان هو الهامه للخلق أن يعلموه ويعملوا به وقيل الميزان محمد صلى الله عليه وسلم يقضى بينكم بكتاب الله تعالى اه (قوله وما يدريك الخ) أى أى شيء يجعلك عالما بقرب الساعة غير الوحى السماوى والاستفهام انكارى أى لا سبب يوصلك للعلم بقربها الا الوحى الذى ينزل عليك وقول الشارح أو ما بعده الخ صوابه التعبير بالواو لان حاصل معنى التعليق ابطال العمل لفظا وبقاؤه محلا لمجيء ماله صدر الكلام فلو عبر بالواو لكان أولى ويمكن جعل أو بمعناها فتأمل (قوله أى اتيانها) جواب عما يقال كيف ذكر قريب مع أنه صفة لمؤنث وحاصل الجواب أن الكلام على حذف المضاف اه سمين وعبارة الكرخى قوله أى اتيانها اشارة الى وجه تذكير قريب مع اسناده الى ضمير الساعة ظاهرا يعنى أن فيه مضافا مضمرا وهو الاتيان انتهت ولا يقال ان قريب يستوى فيه المذكر والمؤنث لان فعيلا هنا بمعنى فاعل ولا يستوى فيه ما ذكر اه (قوله أو ما بعده) أى بعد الفعل وهو يدريك والذى بعده جملة لعل الساعة قريب يعنى والمفعول الاول هو الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع أدرى المتعدى لها بالهمزة اه شيخنا ولينظر هذا

من قولهم جاؤا على وتيرة واحدة أى طريقة واحدة وهو نصب على الحال أى متتابعين وحقيقته أنه مصدر فى موضع الحال وقيل هو صفة لمصدر محذوف أى ارسالا متواترا وفى ألفها ثلاثة أوجه أحدها هى للالحاق بجعفر كالالف فى أرطى ولذلك تؤنث فى قول من صرفها والثانى هى بدل من التنوين والثالث هى للتأنيث مثل سكرى ولذلك لا تنون على قول من منع الصرف قوله تعالى (هرون) هو بدل من أخاه قوله تعالى (مثلنا) انما لم يثن لان مثلا فى حكم

معماصنفه الشارح فى سورة القارعة حيث أعرب جملة ما القارعة فى محل نصب سادة مسد المفعول الثانى فجعل الفعل متعديا لاثنين وغاية ماقال السمين هنا وفى سورة الانبياء ان هذه الجملة لعل الساعة قريب فى محل نصب بالفعل لتعليقه عنها ولم يذكر أنها سدت مسد مفعول أو مفعولين اهـ (قوله الذين لايؤمنون بها) أى فلايشفقون منها وقوله خائفون منها أى فلايستعجلونها ففى الآية احتباك حيث ذكر الاستعجال أولا وحذف الاشفاق وذكر الاشفاق ثانيا وحذف الاستعجال اهـ كرخى (قوله ويعلمون أنها الحق) أى انها الكائنة لامحالة اهـ (قوله لفى ضلال بعيد) أى عن الحق فان البعث أشبه الغائبات بالمحسوسات فمن لم يهتد لتجويزه فهو أبعد عن الاهتداء الى ماوراءه اهـ بيضاوى (قوله الله لطيف بعباده الخ) قال ابن عباس حفى بهم وقال عكرمة بار بهم وقال السدى رفيق بهم وقال مقاتل لطيف بالبار والفاجر حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم وقال القرطبى لطيف بهم فى العرض والمحاسبة وقال جعفر بن محمد بن على بن الحسين يلطف بهم فى الرزق من وجهين احدهما أنه جعل رزقك من الطيبات والثانى أنه لم يدفعه اليك مرة واحدة فتبذره وقال الحسين بن الفضيل لطيف بهم فى القرآن وتفصيله وتفسيره وقال الجنيد لطيف بأوليائه حتى عرفوه ولو لطف بأعدائه لماجحدوه وقال محمد بن على الكتانى اللطيف من لجأ اليه من عباده اذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع اليه فحينئذ يقبله ويقبل عليه وجاء فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول الله عز وجل انمحت آثارهم واضمحلت صورهم وبقى عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم وقال أبو على رضى الله عنه اللطيف الذى ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب وعلى هذا قال النبى صلى الله عليه وسلم يامن أظهر الجميل وستر القبيح وقيل هو الذى يقبل القليل ويبذل الجزيل وقيل هو الذى يجبر الكسير وييسر العسير وقيل هو الذى لايخاف الاعدله ولا يرجى الافضله وقيل هو الذى يعين على الخدمة ويكثر المدحة وقيل هو الذى لايعاجل من عصاه ولايخيب من رجاه وقيل هو الذى لايرد سائله ولا يؤيس آمله وقيل هو الذى يعفو عمن يهفو وقيل هو الذى يرحم من لايرحم نفسه وقيل هو الذى أوقد فى أسرار العارفين من المشاهدة سراجا وجعل لهم الصراط المستقيم منهاجا وأجرى لهم من سحائب بره ماء ثجاجا وقد مضى فى الانعام قول أبى العالية والجنيد وقد ذكرنا جميع هذا فى الكتاب الاسنى فى شرح أسماء الله الحسنى عند اسمه اللطيف والحمد لله اهـ (قوله يرزق من يشاء) أى ويحرم من يشاء وفى تفضيل قوم بالمال حكمة ليحتاج البعض الى البعض كما قال ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وكان هذا لطفا بالعباد ليمتحن الغنى بالفقير والفقير بالغنى كما قال وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون على ماتقدم بيانه اهـ قرطبى (قوله من كل منهم) تفسير لمن فحملها على العموم أى فالذى يشاء الله رزقه هو كل منهم فلاتنافى بين قوله من يشاء وبين التعميم الذى ذكره فى عباده وقوله مايشاء أى الله من أنواع الرزق فهو وان كان يرزق كل ذى روح لكنه فاوت بين المرزوقين فى الرزق قلة وكثرة وجنسا ونوعا لحكمة يعلمها هو اهـ شيخنا (قوله من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه الخ) قال القشيرى الظاهر أن الآية فى الكافر توسع عليه الدنيا أى لاينبغى له أن يغتر بذلك لان الدنيا لاتبقى وقال قتادة ان الله يعطى على نية الآخرة ماشاء من أمر الدنيا ولايعطى على نية الدنيا الا الدنيا وقال أيضا يقول الله تعالى من عمل لآخرته زدناه فى عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبناه له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيبا فى الآخرة الا النار ولم يصب من الدنيا الا رزقا قد قسمناه له اهـ (قوله وهو الثواب) الحرث فى الاصل القاء البذر فى الارض ويطلق على الزرع الحاصل منه ويستعمل فى ثمرات الاعمال ونتائجها بطريق الاستعارة المبنية على

(يستعجل بها الذين لايؤمنون بها) يقولون متى تأتى ظنا منهم أنها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها ويعلمون أنها الحق ألا ان الذين يمارون) يجادلون (فى الساعة لفى ضلال بعيد الله لطيف بعباده) برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم (يرزق من يشاء) من كل منهم مايشاء (وهو القوى) على مراده (العزيز) الغالب على أمره (من كان يريد) بعمله (حرث الآخرة) أى كسبها وهو الثواب

المصدر وقد جاءت تثنيته وجمعه فى قوله يرونهم مثليهم وفى قوله تعالى ثم لايكونوا أمثالكم وقيل انما وحد لان المراد المماثلة فى البشرية وليس المراد الكمية وقيل اكتفى بالواحد عن الاثنين قوله تعالى (وامه آية) قد ذكر فى الانبياء * قوله تعالى (ومعين) فيه وجهان احدهما هو فعيل من المعن وهو الشىء القليل ومنه الماعون وقيل الماعون الماء فالميم أصل والثانى الميم زائدة وهو من عنته اذا أبصرته بعينك وأصله معيون قوله تعالى (وان هذه) يقرأ بفتح الهمزة وفيه ثلاثة أوجه أحدها تقديره ولان واللام المقدرة تتعلق بفاتقون أى فاتقون لان هذه وموضع ان نصب أو جر على ماحكينا من الاختلاف فى غير موضع والثانى انه معطوف على ماقبله تقديره

فيه الحسنة الى العشرة وأكثر (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها) بلا تضعيف ماقسم له (وماله في الآخرة من نصيب أم) بل (لهم) لكفار مكة (شركاء) هم شياطينهم (شرعوا) أى الشركاء (لهم) للكفار (من الدين) الفاسد (مالم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بان الجزاء في يوم القيامة (لقضى بينهم) وبين المؤمنين بالتعذيب لهم في الدنيا (وان الظالمين) الكافرين (لهم عذاب أليم) مؤلم (ترى الظالمين يوم القيامة (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) في الدنيا من السيئات أن يجازوا عليها (وهو) أى الجزاء عليها (واقع بهم) يوم القيامة لامحالة (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) أنزهها بالنسبة الى من دونهم (لهم مايشاؤن عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذي يبشر) من البشارة مخففا ومثقلا به (الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسئلكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (أجرا

تشبيها بالغلال الحاصلة من البذور المتضمن لتشبيه الاعمال بالبذور اه أبو السعود (قوله الحسنة) منصوب بالمصدر وهو التضعيف كما يدل عليه عبارة غيره اه (قوله ومن كان يريد حرث الدنيا) أى من كان يريد بعمله حرث الدنيا وهو متاعها وطيباتها نؤته منها أى شيأ منها حسبما قسمناه له لاما لا يريده ويبتغيه اه أبو السعود وفي الخطيب ومن كان يريد بعمله حرث الدنيا أى أرزاقها التى تطلب بالكد والسعى وتنال به مكتفيا به مؤثرا له على الآخرة نؤته منها أى ماقسمناه له ولو تهاون به ولم يطلبه لأتاه اه (قوله أم لهم شركاء) قدرها الشارح ببل التى للانتقال عن قوله شرع لكم من الدين الخ وقدرها غيره ببل المذكورة والهمزة التى للتقريع والتوبيخ اه شيخنا وفي القرطبي أم لهم شركاء أى ألهم شركاء والميم صلة والهمزة للتقريع وهذا متصل بقوله شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا وقوله الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان كانوا لا يؤمنون به فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله واذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك فمن أين يتدينون به اه (قوله هم شياطينهم) أى فشركاؤهم هم الذين يشاركونهم في الكفر والعصيان والاضافة على حقيقتها واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالهم وافتتانهم بما تدينوا به أى انه اسناد مجازى الى السبب اه كرخى (قوله ترى الظالمين الخ) خطاب لكل من تتأتى منه الرؤية وقوله مشفقين حال وقوله وهو واقع بهم حال أخرى (قوله أن يجازوا عليها) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف أي من جزاء ما كسبوا اه شيخنا (قوله لامحالة) أى أشفقوا أو لم يشفقوا أى لابد لهم منه وفيه اشارة الى جواب مايقال اذا كان الخوف عما يلحق الانسان لتوقع مكروه فكيف الجمع بينه وبين قوله وهو واقع بهم وايضاح الجواب أنهم خائفون مشفقون يحاولون الحذر حين لا ينفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما يتوقع منه المكروه وأخذ في الدفع ربما يتخلص منه ومن ترك الحذر حتى اذا ألم به المحذور وزال الدفع كان مظنة للتعجب منه والتعجيب اه كرخى (قوله والذين آمنوا) مبتدأ وقوله في روضات الجنات خبر (قوله أنزهها بالنسبة الى من دونهم) وهم الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات اه شيخنا وفي الخطيب وروضة الجنة أطيب بقعة فيها وفيه تنبيه على أن عصاة المسلمين من أهل الجنة لانه خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بأنهم في روضات الجنات وهي البقاع الشريفة من الجنة والبقاع التى دون تلك الاوصاف لابد وأن تكون مخصوصة بمن كان دون الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه (قوله عند ربهم) يجوز أن يكون ظرفا ليشاؤن ويجوز أن يكون ظرفا للاستقرار العامل في لهم والعندية مجاز اه سمين (قوله ذلك هو الفضل الكبير) أى الذى لا يوصف ولا تهتدى العقول الى كنه صفته لان الحق اذا قال كبير فمن ذا الذى يقدر قدره اه قرطبي (قوله ذلك) مبتدأ وقوله الذى يبشر خبره وقوله مخففا ومثقلا سبعيتان وفي السمين ذلك مبتدأ والموصول بعده خبره وعائده محذوف على التدريج المذكور في قوله كالذى خاضوا أى يبشر به ثم يبشره على الاتساع وأما على رأى يونس فلا يحتاج الى عائد لانها عنده مصدرية وهو قول الفراء أيضا أى ذلك تبشير الله عباده وذلك اشارة الى ماأعده الله لهم من الكرامة وقال الزمخشرى أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده اه (قوله قل لا أسألكم) أى قل لمن توهم فيك ماجرت به عادة المبشرين لا أسألكم أى الآن ولا في مستقبل الزمان عليه أى على البلاغ ببشارة أو نذارة أجرا أى وان قل الا أى لكن أسألكم المودة أى المحبة العظيمة الواسعة في القربى أى مظروفة فيها بحيث تكون القربى موضعا للمودة وظرفا لها لا يخرج شيء من محبتكم عنها *(تنبيه)* في الآية ثلاثة أقوال أولها قال الشعبى أكثر الناس

انى بما تعملون عليم وبأن هذه * والثالث ان في الكلام حذفا أى واعلموا أن هذه ويقرأ بتخفيف النون وهي مخففة من الثقيلة ويقرأ بالكسر على

علينا في هذه الآية فكتبنا الى ابن عباس نسأله عن ذلك فكتب ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان وسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولده وكان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا أسألكم عليه أجرا على ما أدعوكم اليه الا أن تودوا القربى أي ما بيني وبينكم من القرابة والمعنى أنكم قومي وأحق من أجابني وأطاعني فاذا قد أبيتم ذلك فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمي ولا تؤذوني والى هذا ذهب مجاهد وقتادة وغيرهما ثانيهما روى الكلبي عن ابن عباس أن النبي ﷺ لما قدم المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق وليس في يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هداكم وهو ابن أختكم وجاركم في بلدكم فاجمعوا له طائفة من أموالكم ففعلوا ثم أتوه بها فردها عليهم ونزل قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا أي على الايمان أجرا الا المودة في القربى أي الا أن تودوا قرابتي وعترتي وتحفظوني فيهم قاله سعيد بن جبير وعمرو بن شعيب ثالثها قال الحسن معناه الا أن تودوا الله تعالى وتتقربوا اليه بالطاعة والعمل الصالح فالقربى على القول الاول القرابة التي بمعنى الرحم وعلى الثاني بمعنى الاقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب والزلفى فان قيل طلب الاجرة على تبليغ الوحي لا يجوز لوجوه أحدها أنه تعالى حكى عن أكثر الانبياء التصريح بنفي الطلب للاجرة فقال تعالى في قصة نوح عليه السلام وما أسألكم عليه من أجر الآية وكذا في قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام ورسولنا أفضل الانبياء فهو بأن لا يطلب الاجر على النبوة والرسالة أولى ثانيها أنه صلى الله عليه وسلم صرح بنفي طلب الاجر فقال قل ما سألتكم من أجر فهو لكم وقل ما أسألكم عليه من أجر ثالثها أن التبليغ كان واجبا عليه قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية وطلب الاجر على أداء الواجب لا يليق بأقل الناس فضلا عن أعلم العلماء رابعها أن النبوة أفضل من الحكمة وقد قال تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ووصف الدنيا بأنها متاع قليل فقال قل متاع الدنيا قليل فكيف يحسن في العقل مقابلة أشرف الاشياء بأخس الاشياء خامسها ان طلب الاجر يوجب التهمة وذلك ينافي القطع بصحة النبوة فثبت بهذه الوجوه أنه لا يجوز من النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلب أجرا ألبتة على التبليغ والرسالة وههنا قد ذكر ما يجري مجرى طلب الاجرة وهو المودة في القربى أجيب بأنه لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الاجر على التبليغ وأما قوله تعالى الا المودة في القربى فالجواب عنه من وجهين الاول أن هذا على حد قوله ولا عيب فيهم البيت يعني أني لا أطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس أجرا لان حصول المودة بين المسلمين أمر واجب قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وقال صلى الله عليه وسلم المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا والآيات والاخبار في هذا كثيرة واذا كان حصول المودة بين المسلمين واجبا فحصولها في حق أشرف المرسلين أولى فقوله تعالى الا المودة في القربى تقديره والمودة في القربى ليست أجرا فرجع الحاصل الى أنه لا أجر ألبتة الثاني ان هذا استثناء منقطع كما مر تقديره في الآية وتم الكلام عند قوله لا أسألكم عليه أجرا ثم قال الا المودة في القربى أي أذكركم قرابتي فيكم فكأنه في اللفظ أجر وليس بأجر واختلفوا في قرابته صلى الله عليه وسلم فقيل هم فاطمة وعلي وأتباعهما وفيهم نزل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وروى زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي قيل لزيد بن أرقم فمن أهل بيته فقال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وروى ابن عمر عن أبي بكر قال ارقبوا محمدا في أهل بيته وقيل هم الذين تحرم عليهم الصدقة من أقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو

الاستئناف و(أمتكم أمة واحدة) قد ذكر في الانبياء وكذلك (فتقطعوا أمرهم بينهم) و(زبرا) بضمتين جمع زبور مثل رسول ورسل ويقرأ بالتسكين على هذا المعنى ويقرأ بفتح الباء وهو جمع زبرة وهي القطعة أو الفرقة والنصب على الوجه الاول على الحال من أمرهم أي مثل كتب وقيل من ضمير الفاعل وقيل هو مفعول ثان لتقطعوا وعلى الوجه الثاني هو حال من الفاعل قوله تعالى (انما) بمعنى الذي وخبر ان (نسارع لهم) والعائد محذوف أي نسارع لهم به أو فيه ولا يجوز أن يكون الخبر من مال لانه كان من مال فلا يعاب عليهم ذلك وانما يعاب عليهم اعتقادهم ان تلك الاموال خير لهم ويقرأ نسارع بالياء والنون وعلى ترك تسمية الفاعل ونسرع بغير ألف قوله تعالى (ما آتوا) ما بمعنى الذي والعائد محذوف أي يعطون ما يعطون ويقرأ أتوا بالقصر أي ما جاؤه (انهم) أي وجلة من رجوعهم الى ربهم فحذف حرف الجر قوله تعالى (وهم لها) أي لاجلها وقيل التقدير وهم يسابقونها أي يبادرونها فهي في موضع المفعول ومثله و(هم لها عاملون) أي لاجلها واياها يعملون قوله تعالى (اذا) هي للمفاجأة وقد ذكر حكمها

قوله تعالى (على أعقابكم) هو حال من الفاعل في (تنكصون)

الا المودة في القربى) استثناء منقطع أي لكن أسألكم أن تودوا قرابتي التي هي قرابتكم أيضا فان له في كل بطن من قريش قرابة ومن يقترف يكتسب (حسنة) طاعة (نزد له فيها حسنا) بتضعيفها (ان الله غفور) للذنوب (شكور) للقليل فيضاعفه (أم) بل (يقولون افترى على الله كذبا) بنسبة القرآن الى الله تعالى (فان يشأ الله يختم) يربط (على قلبك) بالصبر على أذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل (ويمح الله الباطل) الذي قالوه (ويحق الحق) يثبته (بكلماته) المنزلة على نبيه (انه عليم بذات الصدور) بما في

المطلب الذين لم يفترقوا جاهلية ولا اسلاما وقيل هذه الآية منسوخة واليه ذهب الضحاك بن مزاحم والحسين بن الفضل قال البغوي وهذا قول غير مرضي لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة أقاربه والتقرب الى الله تعالى بالطاعة والعمل الصالح من فرائض الدين اه خطيب (قوله المودة) فيها قولان أحدهما أنه استثناء منقطع اذ ليست من جنس الاجر والثاني أنه متصل أي لا أسألكم عليه أجرا الا هذا وهو أن تودوا أهل قرابتي وليس هذا في الحقيقة أجرا لان قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم قاله الزمخشري وقال أيضا فان قلت هلا قيل الا مودة القربى أو الا المودة للقربى قلت جعلوا امكانا للمودة ومقرا لها كقولك لي في آل فلان مودة وليست في صلة كاللام اذا قلت الا المودة للقربى وانما هي متعلقة بمحذوف أي الا المودة ثابتة ومتمكنة في القربى اه سمين والقربى في الاصل من جملة مصادر قرب ضد بعد وقد تستعمل بمعنى القرابة والرحم بين الناس كما في كتب اللغة وفي البيضاوي الا المودة في القربى أي الا أن تودوني لقرابة منكم أو تودوا قرابتي اه أي فالمودة مصدر مقدر بأن والفعل والقربى مصدر كالقرابة وفي للسببية وهي بمعنى اللام لتقارب السبب والعلة والخطاب اما لقريش أولهم وللانصار لانهم أخواله أو لجميع العرب لانهم أقاربه في الجملة والمعنى ان لم تعرفوا حقي لنبوّتي وكوني رحمة عامة فلا أقل من مودتي لاجل القرابة وقوله أو تودوا قرابتي أي فالمراد لا أطلب منكم المحبة أهل بيتي ففي للظرفية المجازية أي الا مودة واقعة في قرابتي اه شهاب (قوله أن تودوا اقرابتي) لا حاجة الى تقدير مضاف أي أهل قرابتي كما توهم لان القرابة كما تكون مصدرا تكون اسم جمع لقريب كالصحابة كما ذكره ابن مالك في التسهيل اه شهاب (قوله فان له في كل بطن) أي قبيلة من قريش قرابة وقريش هم أولاد النضر بن كنانة أحد أجداده اه شيخنا (قوله ومن يقترف حسنة) أي يكتسب وأصل القرف الكسب يقال فلان يقرف لعياله من باب ضرب أي يكتسب والاقتراف الاكتساب وهو مأخوذ من قولهم رجل قرفة اذا كان محتالا وقال ابن عباس ومن يقترف حسنة قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم اه قرطبي (قوله شكور للقليل) في البيضاوي شكور لمن أطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة اه وقوله بتوفية الثواب يعني أن الشكر من الله يراد به هذا المعنى مجازا لان معناه الحقيقي وهو فعل ينبىء الخ لا يتصور منه تعالى شبهت اثابة الله تعالى وتفضله عليهم بالزيادة بالشكر الحقيقي من حيث ان كل واحد منهما يتضمن الاعتداد بفعل الغير واكرامه لاجله اه زاده (قوله يربط على قلبك) من بابي ضرب وقتل اه مصباح (قوله وقد فعل) أي ختم على قلبه بان صبره على ماذكر اه شيخنا ودل كلامه على أن مشيئة الختم هنا مقطوع بوقوعها فكان المقام مقام كلمة لو دون أن لانها تستعمل فيما لاقطع بعدمه لكن قد تردكلمة ان في مثله على سبيل المساهلة وارخاء العنان كما قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد اه كرخي وقيل معنى يختم على قلبك يطبع عليه وفي الخطيب قال قتادة يعني يطبع على قلبك فينسيك القرآن وما آتاك فاخبرهم أنه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما أخبر به في هذه الآية أي أنه لا يجترىء على افتراء الكذب الا من كان في هذه الحالة والمقصود من هذا الكلام المبالغة في تقرير الاستبعاد ومثاله أن ينسب رجل بعض الامناء الى الخيانة فيقول الامين عند ذلك لعل الله خذلني وأعمى قلبي وهو لا يريد اثبات الخذلان وعمى القلب لنفسه وانما يريد استبعاد صدور الخيانة عنه اه (قوله ويمح الله الباطل) مستأنف غير داخل في جزاء الشرط لانه تعالى يمحو الباطل مطلقا وسقطت الواو منه لفظا لالتقاء الساكنين وخطا حملا له على اللفظ كما كتبوا سندع الزبانية اه سمين (قوله بكلماته) أي

وقوله تعالى (مستكبرين) حال أخرى والهاء في (به) للقرآن العظيم وقيل للنبي عليه السلام وقيل لامر الله تعالى وقيل للبيت فعلى هذا القول تكون متعلقة بـ(سامرا) أي تسمرون حول البيت وقيل بالقرآن وسامرا حال أيضا وهو مصدر كقولهم قم قائما وقد جاء من المصادر على لفظ اسم الفاعل نحو العاقبة والعافية وقيل هو واحد في موضع الجمع وقرىء سمرا جمع سامر مثل شاهد وشهد و(تهجرون) في موضع الحال من الضمير في سامرا ويقرأ بفتح التاء من قولك هجر يهجر اذا هذا وقيل يهجرون القرآن ويقرأ بضم التاء وكسر

القرآن (قوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد أولياءه وأهل طاعته قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط أحدها أن يقلع عن المعصية والثاني أن يندم على فعلها والثالث أن يعزم على أن لا يعود اليها أبدا فاذا حصلت هذه الشروط صحت التوبة وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة والشرط الرابع أن يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة الانتقال عن المعاصي نيـة وفعلا والاقبال على الطاعات نية وفعلا وقال سهل بن عبـد الله التسترى التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال المحمودة روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وروى مسلم عن الاغر بن يسار المزني قال قال رسول الله ﷺ يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب الى الله في اليوم مائة مرة اهـ خازن (قوله منهم) تفسير لقوله عن عباده أشار به الى أن عن بمعنى من اهـ شيخنا والقبول يعدى الى مفعول ثان بمن وعن لتضمنه معنى الاخذ والابانة اهـ بيضاوى فلتضمنه معنى الاخذ يعدى بمن يقال قبلته منه أي أخذته ولتضمنه معنى الابانة والتفريق يعدى بعن يقال قبلته عنه أي أزلته وأبنته عنه اهـ زاده وعن علي رضي الله عنه التوبة اسم يقع على ستة معان الندم على الماضي من الذنوب واستدراك الماضيع وأهمل من الفروض بقضائه وعلى رد المظالم وعلى اذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية وعلى اذاقتها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية وعلى البكاء بدل كل ضحك ضحكته اهـ بيضاوى (قوله ويعلم ما يفعلون) فيجازي ويتجاوز عن اتقان وحكمة أي يجازي التائب ويتجاوز عن غير التائب وصدورهما عنه عزوجل عن اتقان منه وحكمة وان لم ندرك ذلك بعقولنا فلا اعتراض لاحد عليه قاله الطيبي اهـ كرخي (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله ويستجيب الذين آمنوا) يجوز أن يكون الموصول فاعلا أي يجيبون ربهم اذا دعاهم والسين والتاء زائدتان ويجوز أن يكون مفعولا والفاعل مضمر يعود على الله بمعنى ويجيب الله الذين آمنوا والسين والتاء زائدتان أيضا اهـ سمين والشارح حمله على الثاني اهـ (قوله يجيبهم الى ما يسألون) أشار به الى أن ويستجيب بمعنى يجيب والموصول مفعول به والفاعل مضمر يعود على الله والمعنى ويجيب الله الذين آمنوا أي دعاءهم وقيل اللام مقدرة أي ويستجيب الله للذين آمنوا فحذفت للعلم بها ويجوز أن يكون الموصول فاعلا أي يجيبون ربهم اذا دعاهم كقوله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم واستظهره السفاقسي اهـ كرخي (قوله لبغوا في الارض) من المعلوم ان البغي حاصل بالفعل فكيف يصح انتفاؤه بمقتضى لو الامتناعية فلذلك فسر الشارح الواو بالجمع فجعل اللازم المنتفي بغي جميعهم كما جعل الملزوم المنتفي أيضا البسط للجميع اهـ شيخنا وذكروا في كون بسط الرزق موجبا للطغيان وجوها الاول أن الله لو سوى في الرزق بين الكل امتنع كون البعض محتاجا الى البعض وذلك يوجب خراب العالم وتعطيل المصالح ثانيها أن هذه الآية مختصة بالعرب فانهم كلما اتسع رزقهم ووجدوا من ماء المطر ما يرويهم ومن الكلا والعشب ما يشبعهم قدموا على النهب والغارة ثالثها أن الانسان متكبر بالطبع فاذا وجد الغنى والقدرة عاد الى مقتضى خلقته الاصلية وهو التكبر واذا وقع في شدة وبلية ومكروه انكسر وعاد الى التواضع والطاعة وقال ابن عباس بغيهم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس اهـ خطيب وفي البيضاوى وأصل البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى كمية أو كيفيـة اهـ وفي القرطبي قال ابن عباس بغيهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعـد دابة

القلوب (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) منهم (ويعفو عن السيئات) المتاب عنها (ويعلم ما يفعلون) بالياء والتاء (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يجيبهـم الى ما يسالون (ويزيدهم من فضـله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده) جميعهم (لبغوا) جميعهـم أي طغوا (في الارض ولكن

الجيم من اهجر اذا جاء بالهجر وهو الفحش ويقرأ بالتشديد وهو في معنى المخفف قوله تعالى (خرجا) يقرأ بغير الف في الاول وبالف في الثاني ويقرأ بغير الف فيهما وبالف فيهما وهما بمعنى وقيل الخرج الاجر والخراج ما يضرب على الارض والرقاب قوله تعالى (عن الصراط) يتعلق بـ(ناكبون) ولا تمنع اللام من ذلك قوله تعالى (فما استكانوا) قد ذكر في آل عمران بما فيه من الاختلاف قوله تعالى (قليلا ما تشكرون) قد ذكر في أول الاعراف قوله تعالى (سيقولون لله) الموضع الاول باللام في قراءة الجمهور وهو جواب ما فيه اللام وهو قوله تعالى لمن الارض وهو مطابق للفظ والمعنى وقرىء بغير لام حملا على المعنى لان معنى لمن الارض من رب الارض فيكون الجواب الله أي هو الله وأما الموضعان الآخران فيقرآن بغير لام حملا على اللفظ وهو جواب

ينزل) بالتخفيف وضده من الارزاق (بقدر ما يشاء) فيبسطها لبعض عباده دون بعض وينشأ عن البسط البغي (انه بعباده خبير بصير وهو الذي ينزل الغيث) المطر (من بعد ما قنطوا) يئسوا من نزوله (وينشر رحمته) يبسط مطره (وهو الولي) المحسن للمؤمنين (الحميد) المحمود عندهم (ومن آياته خلق السموات والارض و) خلق (ما بث) فرق ونشر (فيهما من دابة) ما يدب على الارض من الناس وغيرهم (وهو على

---

* قوله تعالى من رب السموات من بيده ملكوت وباللام على المعنى لان المعنى في قوله من رب السموات لمن السموات قوله تعالى (عالم الغيب) يقرأ بالجر على الصفة أو البدل من اسم الله تعالى قبله وبالرفع أي هو عالم قوله تعالى (فلا تجعلني) الفاء جواب الشرط وهو قوله تعالى اما تريني والنداء معترض بينهما و(على) تتعلق بـ(قادرون) قوله تعالى (ارجعون) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه جمع على التعظيم كما قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر وكقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا والثاني انه أراد ياملائكة ربي ارجعون والثالث انه دل بلفظ الجمع على تكرير القول فكانه قال ارجعني ارجعني قوله تعالى (يومئذ)

ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقيل أرادوا أعظام الكثير لطلبوا أكثر منه لقوله عليه الصلاة والسلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثا وهذا هو البغي وهو قول ابن عباس وقيل لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض ولتعطلت الصنائع وقيل أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق أي لو دام المطر لتشاغلوا به عن الدعاء فيقبض تارة ليتضرعوا ويبسط أخرى ليشكروا وقيل كانوا اذا أخصبوا اغار بعضهم على بعض فلا يبعد حمل البغي على هذا وقال الزمخشري لبغوا من البغي وهو الظلم أي لبغى هذا على ذاك وذاك على هذا لان الغنى مبطرة مأشرة وكفى بحال قارون عبرة قال علماؤنا أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وان لم يجب على الله الاستصلاح فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه الرزق قاده ذلك الى الفساد فيزوي عنه الدنيا مصلحة له فليس ضيق الرزق هوانا ولا سعة الرزق فضيلة وقد أعطى قوما مع علمه بانهم يستعملونه في الفساد ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب من الصلاح والامر على الجملة مفوض الى مشيئته ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى وروى أنس عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال ان من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة واني عليم أني لو أعطيته اياه لدخله العجب فافسده وان من عبادي المؤمنين من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لافسده الفقر وان من عبادي المؤمنين من لا يصلحه الا الفقر ولو اغنيته لافسده الغنى واني لادبر عبادي لعلمي بقلوبهم فاني عليم خبير ثم قال أنس اللهم اني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الا الغنى فلا تفقرني برحمتك اه (قوله بالتخفيف وضده) سبعيتان وقوله بقدر أي تقدير (قوله وينشأ عن البسط) أي للبعض البغي أي من ذلك البعض وهذا حاصل بالفعل وهو لا يرد على الآية لما علمت من حملها على العموم في البسط والبغي اه شيخنا (قوله ينزل الغيث) بالتضعيف والتشديد أيضا سبعيتان اه شيخنا (قوله من بعد ما قنطوا) ما مصدرية أي من بعد قنوطهم والعامة على فتح النون وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش بكسرها وهي لغة وعليها قرىء لا تقنطوا بفتح النون في المتواتر ولم يقرأ بالكسر في الماضي الا شاذا اه سمين (قوله رحمته) فسرها الشارح بالمطر فيكون قد ذكر المطر باسمين الغيث لانه يغيث من الشدائد والرحمة لانه رحمة واحسان اه شيخنا وفي أبي السعود وينشر رحمته أي بركات الغيث ومنافعه في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان أو رحمته الواسعة المنتظمة لما ذكر انتظاما أوليا اه (قوله ومن آياته خلق السموات والارض) أي فانهما بذاتهما وصفاتهما يدلان على وجود صانع حكيم قادر ففيه اشارة الى ما قرر في الكلام من المسالك الاربعة في الاستدلال على وجود الصانع تعالى وهي حدوث الجواهر وامكانها وحدوث الاعراض القائمة بها وامكانها أيضا وفيه اشارة أيضا الى أن خلق السموات والارض من اضافة الصفة للموصوف أي السموات المخلوقة والارض المخلوقة اه كرخي (قوله وخلق ما بث) أي فيكون وما بث في موضع رفع عطفا على خلق على حذف مضاف ويجوز أن يكون في موضع جر عطفا على السموات والارض وقدمه القاضي على الاول اه كرخي (قوله هي ما يدب على الارض) فيه اشارة الى أن الضمير راجع الى الارض فقط وأجيب بان فيهما بمعنى فيها فهو من اطلاق المثنى على المفرد كما في قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرجان من أحدهما وهو الملح وما جوزه الزمخشري من أن يكون للملائكة عليهم السلام مشي مع الطيران فيوصفون بالدبيب كما يوصف به الاناسي أو يخلق الله تعالى في السموات حيوانات يمشون فيها مشي الاناسي على الارض بعيد من الافهام لكونه على خلاف العرف العام ولان

الشيء انما يكون آية اذا كان معلوما ظاهرا مكشوفا ومن ثم أهمل القاضي ذكره اه كرخي (قوله اذا يشاء) أي في وقت يشاء وهو متعلق بما قبله لا بقوله قدير فان المقيد بالمشيئة جمعه تعالى لا قدرته لان ذلك يؤدي الى أن يصير المعنى وهو على جمعهم قدير اذا يشاء فتتعلق القدرة بالمشيئة وهو محال واذا عند كونها بمعنى الوقت تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي وعلى جمعهم متعلق بقدير اه كرخي وأصله في السمين ناقلا له عن أبي البقاء ثم قال قلت ولا أدري ماوجه كونه محالا على مذهب أهل السنة فان كان يقول بقول المعتزلة وهو أن القدرة تتعلق بما لم يشأ الله تمشي كلامه ولكنه مذهب رديء لا يجوز اعتقاده اه (قوله في الضمير) وهو قوله على جمعهم الراجع للدابة ولولا التغليب لكان يقال على جمعها اه شيخنا (قوله وما أصابكم) ماشرطية ولذلك جاءت الفاء في جوابها وقوله من مصيبة بيان لها وقوله فبما كسبت الباء سببية وما عبارة عن الذنوب فقول الشارح من الذنوب بيان لها اه شيخنا وفي السمين قوله فبما كسبت أيديكم قرأ نافع وابن عامر بما دون فاء والباقون فبما باثباتها فأما في القراءة الاولى الظاهر أنها موصولة بمعنى الذي والخبر الجار من قوله بما كسبت وقال قوم منهم ابو البقاء انها شرطية حذفت منها الفاء قال أبو البقاء كقوله تعالى وان أطعتموهم انكم لمشركون وقول الآخر * من يفعل الحسنات الله يشكرها * وليس هذا مذهب الجمهور انما قال به الاخفش وبعض البغداديين وأما الآية فقوله انكم لمشركون ليس جوابا للشرط انما هو جواب لقسم مقدر حذفت لامه الموطئة قبل أداة الشرط وأما القراءة الثانية فالظاهر أنها فيها شرطية ولا يلتفت لقول أبي البقاء انه ضعيف ويجوز أن تكون الموصولة والفاء داخلة في الخبر تشبيها للموصول بالشرط بشروط ذكرتها مستوفاة في هذا الموضوع بحمد الله تعالى وقد وافق نافع وابن عامر مصاحفهما فان الفاء ساقطة من مصاحف المدينة والشام وكذلك الباقون فانها ثابتة في مصاحف مكة والعراق ه (قوله تزاول) أي تعالج وتحصل بها اه شيخنا وفي المختار والمزاولة المحاورة والمعالجة وتزاولوا تعالجوا اه (قوله ويعفو عن كثير) من تتمة قوله فبما كسبت أيديكم أي ان الذنوب قسمان قسم يعجل العقوبة عليه في الدنيا بالمصائب وقسم يعفو عنه فلا يعاقب عليه بها وما يعفو عنه أكثر اه شيخنا وفي القرطبي والمصيبة هنا الحدود على المعاصي قاله الحسن وقال الضحاك ما تعلم الرجل القرآن ثم نسيه الا بذنب قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ثم قال وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن ذكره ابن المبارك عن ابن عبد العزيز بن أبي رواد عنه قال أبو عبيد انما هذا على الترك فاما الذي هو دائم في تلاوته حريص على حفظه الا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء وقال علي رضي الله عنه وهذه الآية أرجى آية في كتاب الله عز وجل واذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فاي شيء يبقى بعد كفارته وعفوه وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال علي بن أبي طالب ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي ﷺ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم الآية يعني ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه في الدنيا فالله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوه وقال الحسن لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ مامن اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكتة حجر الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وقال الحسن دخلنا على عمران بن الحصين فقال رجل لابد أن أسألك عما أرى بك من الوجع فقال عمران يا أخي لاتفعل فوالله اني لاحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس الى الله

جمعهم) للحشر (اذا يشاء قدير) في الضمير تغليب العاقل على غيره (وما أصابكم) خطاب للمؤمنين (من مصيبة) بلية وشدة (فبما كسبت أيديكم) أي كسبتم من الذنوب وعبر بالايدي لان أكثر الافعال تزاول بها (ويعفو عن كثير)

العامل في ظرف الزمان العامل في بينهم وهو المحذوف ولا يجوز ان يعمل فيه أنساب لان اسم لا اذا بني لم يعمل قوله تعالى (شقوتنا) يقرأ بالكسر من غير ألف وبالفتح مع الالف وهما بمعنى واحد قوله تعالى (سخريا) هو مفعول ثان والكسر والضم لغتان وقيل الكسر بمعنى الهزل والضم بمعنى الاذلال من التسخير وقيل بعكس ذلك قوله تعالى (أنهم) يقرأ بالفتح على ان الجملة في موضع مفعول ثان لان جزى يتعدى الى اثنين كما قال تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وفيه وجه آخر وهو ان يكون على تقدير لانهم أو بأنهم أي جزاهم بالفوز على صبرهم ويقرأ بالكسر على الاستئناف قوله تعالى (قال كم لبثتم) يقرأ على لفظ الماضي أي قال السائل لهم وعلى لفظ الامر أي يقول الله للسائل قل لهم وكم ظرف للبثتم أي كم سنة أو نحوها و (عدد) بدل من كم ويقرأ شاذا عدد بالتنوين و (سنين) بدل منه و (العادين)

منها فلايجازى عليه وهو تعالى أكرم من أن يثنى الجزاء فى الآخرة وأماغير المذنبين فمايصيبهم فى الدنيا لرفع درجاتهم فى الآخرة (وما أنتم) يامشركون (بمعجزين) الله هربا (فى الارض) فتفوتونه (ومالكم من دون الله) أى غيره (من ولى ولانصير) يدفع عذابه عنكم (ومن آياته الجوار) السفن (فى البحر كالاعلام) كالجبال فى العظم (ان يشأ يسكن الريح فيظللن) يصرن (رواكد) ثوابت لاتجرى (على ظهره ان فى ذلك لآيات لكل صبار

بالتشديد من العدد وبالتخفيف على معنى العادين أى المتقدمين كقولك هذه بئر عادية أى سل من تقدمنا وحذف احدى ياءى النسب كما قالوا الاشعرون وحذفت الاخرى لالتقاء الساكنين و(الاقليلا) أى زمنا قليلا أولبثا قليلا وجواب لو محذوف أى لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما أجبتم بهذه المدة و(عبثا) مصدر فى موضع الحال أو مفعول لاجله و(رب العرش الكريم) مثل قوله تعالى فى البقرة لااله الا هو الرحمن الرحيم وقد ذكر قوله تعالى (لابرهان له به) صفة لاله والجواب (فانما حسابه) وقوله (انه لايفلح) بالكسر على الاستئناف وبالفتح على تقدير بانه أى يجازى بعدم الفلاح والله أعلم

قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فهذا مما كسبت يدى وعفو ربى عما بقى أكثر وقال أحمد بن أبى الحوارى قيل لابى سليمان الدارانى مابال العلماء آزالوا اللوم عمن أساء اليهم فقال لانهم علموا أن الله تعالى انما ابتلاهم بذنوبهم قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال عكرمة مامن نكبة أصابت عبدا فما فوقها الابذنب لم يكن الله ليغفره الابها أولنيل درجة لم يكن ليوصله اليها الابها وروى أن رجلا قال لموسى ياموسى سل الله لى فى حاجة يقضيها لى هو أعلم بها ففعل موسى فلما نزل اذا هو بالرجل قدمزق السبع لحمه وقتله فقال موسى يارب مابال هذا فقال الله تعالى ياموسى انه سألنى درجة علمت أنه لايبلغها بعمله فأصبته بما ترى لاجعله وسيلة له فى نيل تلك الدرجة قال علماؤنا وهذا فى حق المؤمنين وأما الكافر فعقوبته مؤخرة الى الآخرة وقيل هذا خطاب للكفار وكان اذا أصابهم شر قالوا هذا بشؤم محمد فرد الله عليهم وقال بل ذلك بشؤم كفركم والاول أظهر وأشهر قال ثابت البنانى انه كان يقال ساعات الاذى يذهبن ساعات الخطايا ثم فيها قولان أحدهما أنها خاصة فى البالغين أن تكون عقوبة لهم وفى الاطفال أن تكون مثوبة لهم الثانى أنها عقوبة عامة للبالغين فى أنفسهم والاطفال فى غيرهم من الدوالدة ويعفو عن كثير أى عن كثير من المعاصى بأن لايكون عليها حدود وهو مقتضى قول الحسن وقيل أى يعفو عن كثير من العصاة أي لايعجل عليهم بالعقوبة اه (قوله فلايجازى عليه) أى فى الدنيا (قوله وهو تعالى أكرم الخ) هذا متعلق بقوله فبما كسبت أيديكم فكان عليه تقديمه على قوله ويعفو عن كثير كما صنع غيره وقوله من أن يثنى الجزاء فى الآخرة أى من أن يعيد الجزاء بالعقوبة فى الآخرة أى فالذنب الذى عاقب عليه فى الدنيا بالمصيبة لايعاقب عليه فى الآخرة لان الكريم لايعاقب مرتين اه شيخنا (قوله وأماغير المذنبين) كالانبياء والاطفال والمجانين وهذا مقابل لقوله فبما كسبت أيديكم وقوله فمايصيبهم فى الدنيا مبتدأ وقوله لرفع درجاتهم خبر اه (قوله ومن آياته الجوار) أى آياته الدالة على وحدانيته وقوله الجوار بحذف الياء فى الخط لانها من آيات الزوائد وباثباتها وحذفها فى اللفظ فى كل من الوصل والوقف قراآت سبعية اه شيخنا والجوار نعت لمحذوف قدره بقوله السفن وعبارة النهر جمع جارية وهى صفة جرت مجرى الاسماء فوليت العوامل انتهت وعبارة السمين فان قلت الصفة متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف لاتقول مررت بماش لان المشى عام وتقول مررت بمهندس وكاتب والجرى ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلايجوز حذفه والجواب أن محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجاز حذف الموصوف وعلى هذا فقوله فى البحر كالاعلام حالان انتهت والى هذا يشير صنيع الجلال حيث فسر الجوار بالسفن فقط ولم يفسرها بالسفن الجارية ففيه اشارة الى أن المراد بالجوارى ذات السفن لامع وصف الجرى تأمل (قوله فيظللن) العامة على فتح اللام التى هى عين الفعل وهو القياس لان الماضى بكسرها تقول ظللت قائما وقرأ قتادة بكسرها وهو شاذ نحو حسب يحسب وأخواته قد تقدمت آخر البقرة وقال الزمخشرى من ظل يظل ويظل نحو ضل يضل ويضل قال الشيخ وليس كما ذكر لان يضل بفتح العين من ضللت بكسرها فى الماضى ويضل بالكسر من ضللت بالفتح وكلاهما مقيس يعنى أن كلا منهما له أصل يرجع اليه بخلاف ظل فان ماضيه مكسور العين فقط والنون اسمها ورواكد خبرها ويجوز ان يكون ظل هنا بمعنى صار لان المعنى ليس على وقت الظلول وهو النهار فقط اه سمين (قوله رواكد ثوابت) يقال ركد الماء ركودا من باب قعد سكن

وكذلك

شكور) هو المؤمن يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أو يوبقهن) عطف على يسكن أى يغرقهن بعصف الريح باهلهن (بما كسبوا) اى أهلهن من الذنوب (ويعف عن كثير) منها فلايغرق أهله (ويعلم) بالرفع مستأنف وبالنصب معطوف على تعليل مقدر أى يغرقهم لينتقم منهم ويعلم (الذين يجادلون فى آياتنا مالهم من محيص) مهرب من العذاب وجملة النفى سدت مسد مفعولى يعلم والنفى معلق عن العمل (فما أوتيتم) خطاب للمؤمنين وغيرهم (من شىء) من أثاث الدنيا (فمتاع الحياة الدنيا) يتمتع به فيها ثم يزول (وماعندالله) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون)

﴿سورة النور﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (سورة) بالرفع على تقدير هذه سورة اومما يتلى عليك سورة ولا يكون سورة مبتدأ لانها نكرة وقرىء بالنصب على تقدير أنزلنا سورة ولاموضع ل(انزلناها) على هذا لانه مفسر لما لاموضع له فلاموضع له ويجوز النصب على تقدير اذكر سورة فيكون موضع أنزلناها نصبا وموضعها على الرفع رفع (وفرضناها) بالتشديد بانه تكثير مافيها من الفرائض أو على تأكيد أيجاب العمل بما فيها وبالتخفيف على معنى فرضنا العمل بما فيها

وكذلك الريح والسفينة والشمس اذا قام قائم الظهيرة وكل ثابت فى مكان فهو راكد وركد الميزان استوى وركد القوم هدؤا والمراكد المواضع التى يركد فيها الانسان وغيره اه قرطبى (قوله هو المؤمن) أى الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر أى عن المعاصى ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات اه كرخى (قوله عطف على يسكن) قال الزمخشرى لان المعنى ان يشأ يسكن فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعصفها قال الشيخ ولا يتعين أن يكون التقدير أو يعصفها فيغرقن لان اهلاك السفن لا يتعين أن يكون بعصف الريح بل قد يهلكها بقلع لوح أو خسف اه سمين (قوله بعصف الريح باهلهن) المراد بعصف الريح اشتدادها وتحريكها للاشياء بحيث انها قد تتلفها بتحريكها وفى المصباح عصفت الريح عصفا من باب ضرب وعصوفا اشتدت فهى عاصف وعاصفة وجمع الاولى عواصف والثانية عاصفات ويقال أيضا أعصفت فهى معصفة ويسند الفعل الى اليوم لوقوعه فيه فيقال يوم عاصف كما يقال بارد لوقوع البرد فيه اه (قوله أى أهلهن) تفسير للواو فهى عائدة على أهل السفن المعلوم من السياق اه شيخنا (قوله ويعف عن كثير) العامة على الجزم عطفا على جواب الشرط واستشكله القشيرى وقال لان المعنى ان يشأ يسكن الريح فيبقى تلك السفن رواكد أو يهلكها بذنوب أهلها فلا يحسن عطف ويعف على هذا لان المعنى يصير ان يشأ يعف وليس المعنى على ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة فهو عطف على المجزوم من حيث اللفظ لا من حيث المعنى وقد قرأ قوم ويعفو بالرفع وهى جيدة فى المعنى قال الشيخ وما قاله ليس بجيد اذ لم يفهم مدلول التركيب والمعنى الا انه تعالى ان يشأ أهلك ناسا وأنجى ناسا على طريق العفو عنهم وقرأ الاخفش ويعفو بالواو وهو يحتمل أن يكون كالمجزوم وثبتت الواو فى الجزم كثبوت الياء فى من يتقى ويصبر ويحتمل أن يكون الفعل مرفوعا أخبر تعالى أنه يعفو عن كثير من السيآت وقرأ بعض أهل المدينة بالنصب باضمار أن بعد الواو وهذا كما قرىء بالاوجه الثلاثة بعد الفاء فى قوله تعالى فيغفر لمن يشاء وقد تقدم تقديره آخر البقرة ويكون قد عطف هذا المصدر المؤول من أن المضمرة والفعل على مصدر متوهم من الفعل قبله تقديره أو يقع ايباق وعفو عن كثير فقراءة النصب كقراءة الجزم فى المعنى الا أن فى هذه عطف مصدر مؤول على مصدر متوهم وفى تيك عطف فعل على مثله اه سمين (قوله منها) أى السفن أو الذنوب (قوله مستأنف) أى على انه جملة اسمية أو فعلية فعلى كونها فعلية يكون الموصول فاعلا وعلى كونها اسمية يكون مفعولا والفاعل ضمير مستتر يعود على مبتدا مقدر أى وهو يعلم الذين اه سمين وقوله وبالنصب الخ وعليه أيضا فالموصول اما فاعل أو مفعول اه شيخنا (قوله لينتقم منهم) قال الشيخ ويبعد تقديره لينتقم منهم لان الذى ترتب على الشرط اهلاك قوم ونجاة قوم فلا يحسن تقدير العلة أحد الامرين اه قلت بل يحسن تقديره لينتقم منهم كما قال شيخنا لان المقصود تعليل الاهلاك فقط الذى قدره الشارح بقوله أى يغرقهم اذ هو المناسب للعلة المعطوفة وهى ويعلم الخ اه كرخى (قوله مالهم) خبر مقدم وقوله من محيص مبتدأ مؤخر بزيادة من (قوله فما أوتيتم) ما شرطية وهى فى محل نصب مفعول ثان لاوتيتم والاول ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثانى لان له صدر الكلام وقوله من شىء بيان لما لما فيها من الابهام وقوله فمتاع الحيوة الدنيا الفاء فى جواب الشرط ومتاع خبر مبتدا مضمر أى فهو متاع وقوله وماعندالله مبتدأ وخير خبره وللذين متعلق بابقى اه سمين (قوله من أثاث الدنيا) أى منافعها كالمأكل والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول أخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به تمتعا ينقضى اه شيخنا وفى المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثة وقيل

ويعطف عليهم (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) موجبات الحدود من عطف البعض على الكل (واذا ماغضبوا هم يغفرون) يتجاوزون (والذين استجابوا لربهم) أجابوه الى مادعاهم اليه من التوحيد والعبادة (وأقاموا الصلاة) أداموها (وأمرهم) الذى يبدو لهم (شورى بينهم) يتشاورون فيه

قوله تعالى (الزانية والزانى) فى رفعه وجهان أحدهما هو مبتدأ والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليك الزانية والزانى فعلى هذا (فاجلدوا) مستأنف والثانى الخبر فاجلدوا وقد قرىء بالنصب بفعل دل عليه فاجلدوا وقد استوفينا ذلك فى قوله تعالى واللذان يأتيانها منكم مائة وثمانين ينتصبان انتصاب المصادر (ولا تأخذكم بهما) لايجوز ان تتعلق الباء برأفة لان المصدر لا يتقدم عليه معموله وانما يتعلق بتأخذ أى ولا تأخذكم بسببهما ويجوز ان يتعلق بمحذوف على البيان أى أعنى بهما أى لا ترأفوا بهما ويفسره المصدر والرأفة فيها أربعة أوجه اسكان الهمزة وفتحها وابدالها الفا وزيادة ألف بعدها وكل ذلك لغات قد قرىء به و(فى) يتعلق بتأخذكم قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات) فى موضعه

لاواحد له من لفظه اه (قوله ويعطف عليهم) أى على الذين آمنوا وقوله والذين يجتنبون الخ نائب فاعل يعطف أى هو وما بعده معطوف على الذين آمنوا ونبه على هذا مع وضوحه للرد على أبى البقاء فى توهمه أن التلاوة بغير واو اه كرخى (قوله كبائر الاثم) قرأ الاخوان هنا وفى النجم كبير الاثم بالافراد والباقون كبائر بالجمع فى السورتين والمفرد هنا فى معنى الجمع والرسم الكريم يحتمل القراءتين اه سمين (قوله موجبات الحدود) فعطفها من عطف الخاص على العام اذ الكبائر قد لا توجب الحد كالغيبة والنميمة وهذا هو ما أراده بقوله من عطف البعض على الكل اه شيخنا (قوله واذا ما غضبوا) اذا هذه منصوبة بيغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة باسرها عطف على الصلة وهى يجتنبون والتقدير والذين يجتنبون وهم يغفرون عطف اسمية على فعلية ويجوز أن يكون هم توكيدا للفاعل فى قوله غضبوا وعلى هذا فيغفرون جواب الشرط وقال أبو البقاء هم مبتدأ ويغفرون الخبر والجملة جواب اذا وهذا غير صحيح لانه لو كان جوابا لاذا لاقترن بالفاء تقول اذا جاء زيد فعمرو ينطلق ولا يجوز عمرو ينطلق وقيل هم مرفوع بفعل مقدر يفسره يغفرون بعده ولما حذف الفعل انفصل الضمير ولم يستبعده الشيخ اه سمين (قوله والذين استجابوا لربهم الخ) نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان فاستجابوا له اه بيضاوى وفى القرطبى وهم الانصار بالمدينة استجابوا الى الايمان بالرسول حين أنفذ اليهم اثنى عشر نقيبا منهم قبل الهجرة وأقاموا الصلاة أى أدوها بشروطها وهيآتها اه (قوله وأمرهم شورى بينهم) ادخال هذه الجملة لعله لمزيد الاهتمام بشأن التشاور وللمبادرة الى التنبيه على ان استجابتهم الى الايمان كانت عن بصيرة ورأى سديد اه كرخى وفى القرطبى وأمرهم شورى بينهم أى يتشاورون فى الامور والشورى مصدر شاورته مثل البشرى فكانت الانصار قبل قدوم النبى صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به قاله النقاش وقال الحسن أى انهم لانقيادهم الى الرأى فى أمورهم متفقون لا يختلفون فمدحوا باتفاق كلمتهم قال الحسن ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد أمورهم وقال الضحاك هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم وورود النقباء اليهم حين اجتمع رأيهم فى دار أبى أيوب على الايمان به والنصرة له وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم فلا يستأثر بعضهم برأى دون بعض وقال ابن العربى الشورى ألفة للجماعة وسبار للعقول وسبب الى الصواب وما تشاور قوم قط الا هدوا فقد مدح الله تعالى المشاورة فى الامور بمدح القوم الذين كانوا يمتثلون ذلك وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه فى الآراء المتعلقة بمصالح الحروب وذلك فى الآراء كثير ولم يكن يشاورهم فى الاحكام لانها منزلة من عند الله على جميع الاقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام فأما الصحابة بعده صلى الله عليه وسلم فكانوا يتشاورون فى الاحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة فان النبى صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبى بكر والانصار ما سبق بيانه وقال عمر نرضى لدنيانا ما رضيه النبى صلى الله عليه وسلم لديننا وتشاوروا فى أهل الردة فاستقر رأى أبى بكر على القتال واختلفوا فى الجد وميراثه وفى حد الخمر وعدده وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحروب حتى شاور عمر الهرمزان حين وفد عليه مسلما فى المغازين فقال الهرمزان مثلها ومثل من فيها من الناس مثل طائر له رأس وله جناحان ورجلان فان كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وان كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شدخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان والرأس كسرى

والجناح

والجناح الواحد قيصر والآخر فارس فمر المسلمين فلينفروا الى كسرى وذكر الحديث وقال بعض العلماء ما أخطأت قط اذا أحزبني أمر فشاورت قومي ففعلت الذي يرون فان أصبت فهم المصيبون وان أخطأت فهم المخطؤن وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان امراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمحاءكم وامركم شوري بينكم فظهر الارض خير لكم من بطنها وان كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم الى نسائكم فبطن الارض خير لكم من ظهرها قال حديث غريب اه (قوله ولا يعجلون) من باب طرب (قوله ومن ذكر صنف) الذي ذكر هو المؤمنون المتصفون بالصفات المتقدمة لكن المراد خصوص اتصافهم بقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون بدليل عبارة الخازن ونصها قال ابن زيد جعل الله المؤمنين صنفين صنف يعفون عمن ظلمهم فبدأ بذكرهم بقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتقمون من ظالمهم وهم الذين ذكرهم في قوله والذين أصابهم البغي هم ينتصرون اه (قوله هم ينتصرون) هذا في الاعراب كقوله واذا ما غضبوا هم يغفرون سواء بسواء فيجيء فيه ما تقدم الا انه يريد هنا أنه يجوز أن يكون هم توكيدا للضمير المنصوب في أصابهم أكد بالضمير المرفوع وليس فيه الا الفصل بين المؤكد والمؤكد بالفاعل والظاهر انه غير ممنوع اه سمين (قوله كما قال تعالى الخ) يعني ان الانتصار مشروط برعاية المماثلة كما قال تعالى وجزاء سيئة الخ ثم لما بين تعالى ان الانتصار مشروع وبين شرط مشروعيته أشار الى أنه غير مرغوب فيه وغير ممدوح بل الممدوح شرعا هو العفو كما قال فمن عفا وأصلح الخ اه من الخطيب وفي القرطبي والذين أصابهم البغي أى أصابهم بغي المشركين قال ابن عباس وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وآذوهم وأخرجوهم من مكة فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الارض ونصرهم على من بغى عليهم وذلك في قوله في سورة الحج اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم الآيات كلها وقيل هو عام في بغي كل باغ من كافر وغيره أى اذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه وهذا اشارة الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود وقال ابن العربي ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر واحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين احداهما أن يكون الباغي معلنا بالفجور مؤذيا للصغير والكبير فيكون الانتقام منه أفضل قال وفي مثله قال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترىء عليهم الفساق اه الثانية أن يقع ذلك ممن لم يعرف بالزلة ويسأل المغفرة فالعفو ههنا أفضل وفي مثله نزلت وان تعفوا أقرب للتقوى وقوله فمن تصدق به فهو كفارة له وقوله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم قلت هذا حسن وهكذا ذكر الكيا الطبري في أحكامه قال قوله تعالى والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ألا ترى أنه قرنه بذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى واقام الصلاة وهو محمول على ما ذكر ابراهيم النخعي كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترىء عليهم الفساق فهذا فيمن تعدى وأصر على ذلك والموضع المأمور فيه بالعفو اذا كان الجاني نادما مقلعا وقد قال عقيب هذه الآية ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ويقتضي ذلك اباحة الانتصار اه (قوله وهذا) أى قوله مثلها وقوله من الجراحات أى وغيرها من سائر الجنايات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم هو مجاهد والسدي وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدي الآية مفروضة في جواب الكلام القبيح أى اذا قال شخص أخزاك الله فقل له أخزاك الله واذا شتمك فاشتمه بمثلها من غير أن تتعدى انتهت وعبارة شرح المنهج

ولا يعجلون (ومما رزقناهم) أعطيناهم (ينفقون) في طاعة الله ومن ذكر صنف (والذين اذا أصابهم البغي) الظلم (هم ينتصرون) صنف أى ينتقمون ممن ظلمهم بمثل ظلمه كما قال تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) سميت الثانية سيئة لمشابهتها للاولى في الصورة وهذا ظاهر فيما يقتص فيه من الجراحات قال بعضهم واذا قال له أخزاك الله فيجيبه أخزاك الله

وجهان أحدهما الرفع والآخر النصب على ما ذكر في قوله تعالى الزانية والزاني (فاجلدوهم) أى فاجلدوا كل واحد منهم فحذف المضاف (وأولئك هم الفاسقون) جملة مستأنفة ويجوز أن يكون حالا قوله تعالى (الا الذين تابوا) هو استثناء من الجمل التي قبلها عند جماعة ومن الجملة التي تليها عند آخرين وموضع المستثنى نصب على أصل الباب وقيل موضعه جر على البدل من الضمير في لهم وقيل موضعه رفع بالابتداء والخبر (فان الله) وفي الخبر ضمير محذوف أى غفور لهم قوله تعالى (الا أنفسهم) هو نعت لشهداء أو بدل منه ولو قرىء بالنصب لجاز على أن يكون خبر كان أو على الاستثناء وانما كان الرفع أقوى لان الا هنا صفة للنكرة كما ذكرنا في سورة الانبياء في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (فشهادة أحدهم) المصدر

(فمن عفا) عن ظالمه (وأصلح)الود بينه وبين المعفوّ عنه (فأجره على الله) أي أن الله يأجره لامحالة (انه لا يحب الظالمين) أي البادئين بالظلم فيترتب عليهم عقابه (ولمن انتصر بعد ظلمه) اي ظلم الظالم اياه

مضاف الى الفاعل وفي رفعه وجهان أحدهما هو خبر مبتدا محذوف أي فالواجب شهادة أحدهم والثاني هو مبتدأ والخبر محذوف أي فعليهم شهادة أحدهم و(أربع) بالنصب على المصدر أي أن يشهد أحدهم أربع و(بالله) يتعلق بشهادات عند البصريين لانه أقرب وبشهادة عند الكوفيين لانه أول العاملين و(انه) وماعملت فيه معمول شهادات أو شهادة على ماذكرنا أي يشهد انه صادق ولكن العامل علق من أجل اللام في الخبر وكذلك كسرت ان وموضعه أما نصب أو جر على اختلاف المذهبين في أن اذا حذف منه الجار ويقرأ اربع بالرفع على انه خبر المبتدا وعلى هذا لايبقى للمبتدأ عمل فيما بعد الخبر لئلا يفصل بين الصلة والموصول فيتعين أن تعمل شهادات فيما بعدها *قوله تعالى (والخامسة) أي والشهادة الخامسة وهو مبتدأ والخبر (ان لعنة الله) ويقرأ بتخفيف ان وهي المخففة من الثقيلة واسمها

في كتاب حد القذف نصها خاتمة اذا سب شخص آخر فللآخر أن يسبه بقدر ماسبه ولا يجوز سب أبيه ولا أمه وانما يسبه بما ليس كذبا ولا قذفا نحو يا أحمق يا ظالم اذ لا يكاد أحد ينفك عن ذلك واذا انتصر بسبه فقد استوفى ظلامته وبرىء الاول من حقه وبقي عليه اثم الابتداء والاثم لحق الله تعالى اه (قوله فمن عفا) الفاء للتفريع أي اذا كان الواجب في الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهي عسرة جدا فالاولى العفو والاصلاح اذا كان قابلا للاصلاح فلا يرد انه يخالف قولهم الحلم على العاجز محمود وعلى المتغلب مذموم اه كرخي (قوله وأصلح الود بينه وبين المعفو عنه) هذا اشارة الى ان المراد بالاصلاح هنا اصلاح ما بينه وبين عدوه بالاغضاء عما صدر منه فيكون من تتمة العفو ويكون كقوله فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم والمقصود من الآية التحريض على العفو وقد عرفت التوفيق بينه وبين الانتصار اه شهاب (قوله أي البادئين بالظلم) هذا اشارة الى دفع ما يتوهم من أنه كان الظاهر أن يقال ان الله يحب المحسنين أو المقسطين بان هذا أنسب اذ المقصود منه الحث على العفو لان المجازى اذا زاد وتجاوز حقه كان ظالما والمساواة من كل الوجوه متعذرة أو متعسرة اه شهاب (قوله ولمن انتصر بعد ظلمه اللام للابتداء وجعلها الحوفي وابن عطية للقسم وليس بجيد اذا جعلنا من شرطية كما سيأتي لانه كان ينبغي أن يجاب السابق وهنا لم يجب ألا الشرط ومن يجوز أن تكون شرطية وهو ظاهر والفاء في فأولئك جواب الشرط وان تكون موصولة ودخلت الفاء لما عرفت من شبه الموصول بالشرط اه سمين (قوله أي ظلم الظالم اياه) فيه اشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول وأيده في الكشاف بقراءة من قرأ بعد ما ظلم مبنيا للمفعول وقد يقال ما فائدة قوله بعد ظلمه اذ الانتصار لا يكون الا بعد الظلم وأجيب بانه لو لم يذكر لاوهم الانتصار مطلقا لنفسه وغيره والمنتصر لغيره لا يقال فيه ليس عليه سبيل بل يقال له الثواب والاجر اهـ كرخي وفي القرطبي وفي هذه الآية دليل على أن له أن يستوفي ذلك بنفسه وهذا ينقسم ثلاثة أقسام أحدها أن يكون قصاصا في بدن يستحقه آدمي فلا حرج عليه ان استوفاه بغير عدوان وثبت حقه عند الحكام لكن يزجره الامام في تفرده بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدماء وان كان حقه غير ثابت عند الحكام فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج وهو في الظاهر مطالب بفعله فيقتص منه نظرا للظاهر القسم الثاني أن يكون حد الله تعالى لا حق لآدمي فيه كحد الزنا وقطع السرقة فان لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه وان ثبت عند حاكم نظر فان كان قطعا في سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ولم يجب عليه في ذلك حق لان التعزير أدب وان كان جلدا لم يسقط به الحد لتعديه مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه القسم الثالث أن يكون حقا في مال فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل اليه ان كان ممن هو عالم به وان كان غير عالم نظر فان أمكنه الوصول اليه عند المطالبة لم يكن له الاستبداد بأخذه وان كان لا يصل اليه بالمطالبة لجحود من هو عليه مع عدم بينة تشهد له ففي جواز استبداده بأخذه مذهبان أحدهما جوازه وهو قول مالك والشافعي الثاني المنع وهو قول أبي حنيفة قال بعض العلماء أن من ظلم وأخذ له مال فان له ثواب ما احتبس عنه الى موته ثم يرجع الثواب الى ورثته ثم كذلك الى آخرهم لان المال يصير بعد الموت للوارث قاله أبو جعفر الداودي المالكي وهذا صحيح في النظر وعلى هذا القول اذا مات الظالم قبل المظلوم ولم يترك شيأ أو ترك مالم يعلمه وارثه لم تنتقل تباعة المظلوم الى ورثة الظالم لانه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم اهـ

(قوله

(فاولئك ماعليهم من سبيل) مؤاخذة (انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون) يعملون (فى الارض بغير الحق) بالمعاصى (أولئك لهم عـذاب أليم) مؤلم (ولمن صبر) فلم ينتصر (وغفر) تجاوز (ان ذلك) الصبر والتجاوز (لمن عزم الامور) أى معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا (ومن يضلل الله فماله من ولى من بعده) أى أحد يلى هدايته بعد اضلال الله اياه (وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى مرد) الى الدنيا (من سبيل) طريق (وتراهم يعرضون عليها) أى النار (خاشعين) خائفين متواضعـين (من الذل ينظرون) اليها (من طرف خفى) ضعيف النظر مسارقة ومن ابتدائية أو بمعنى الباء (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم

(قوله فاولئك ماعليهم من سبيل) أى لانهم فعلوا ماهو جائز لهم اهـ خطيب (قوله بغير الحق) قيد به لان البغى قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدى فيه اهـ خطيب (قوله ولمن صبر وغفر) الـكلام فى اللام بين كما تقدم فان جعلنا من شرطية فان جواب القسم المقدر وحذف جواب الشرط للدلالة عليه وان كانت موصولة كان ان ذلك هو الخبر وجوز الحوفى وغيره أن تكون من شرطية وان ذلك جوابها على حذف الفاء على حد حذفها فى البيت المشهور

* من يفعل الحسنات الله يشكرها * وفى الرابط قولان أحدهما هو اسم الاشارة اذا أريد به المبتدأ ويكون حينئذ على حـذف مضاف تقديره ان صبر ذلك لمن عزم الامور الثانى أنه ضمير محذوف تقديره لمن عزم الامور منه أوله وقوله ولمن صبر عطف على قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والجملة من قوله انما السبيل الخ اعتراض اهـ سمين وفى القرطبى ولمن صبر وغفر أى صبر على الاذى وغفر ترك الانتصار لوجه الله وهذا فيمن ظلمه مسلم ويحكى أن رجلا سب رجلا فى مجلس الحسن رحمه الله تعالى فـكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ثم قام فتلا هذه الآية فقال الحسن عقلها والله وفهمها اذ ضيعها الجاهلون وبالجملة العفو مندوب اليه ثم قد ينعكس فى بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوبا اليه كما تقدم وذلك اذا احتيج الى كف زيادة البغى وقطع مادة الاذى وعن النبى ﷺ ما يدل عليه وهو أن زينب اسمعت عائشة رضى الله عنها بحضرته فـكان ينهاها فلا تنتهى فقال لعائشة دونك فانتصرى خرجه مسلم فى صحيحه بمعناه وقيل صبر عن المعاصى وستر على المساوى ان ذلك لمن عزم الامور أى من عزائم الله التى أمر بها وقبل من عزائم الصواب التى وفق لها اهـ (قوله أيضا ولمن صبر وغفر) كرره اهتماما بالصبر وترغيبا فيه والصبر هنا هو الاصلاح المتقدم فاعيد هنا وعبر عنه بالصبر لانه من شأن أولى العزم واشارة الى أن العفو المحمود ما نشأ عن التحمل لا عن العجز اهـ شهاب (قوله ان ذلك لمن عزم الامور) قاله هنا بلام التوكيد وقاله فى لقمان بدونها لان الصبر على مكروه حدث بظلم كقتل أشد من الصبر على مكروه حدث بلا ظلم كموت ولذا كان العزم على الاول آكد منه على الثانى وما هنا من القبيل الاول فـكان أنسب بالتوكيد وما فى لقمان من القبيل الثانى فـكان أنسب بعدمه اهـ كرخى (قوله ومن يضلل الله) أى يخذله فماله من ولى من بعده هذا فيمن أعرض عن النبى ﷺ فيما دعاه اليه من الايمان بالله والمودة فى القربى ولم يصدقه فى البعث وأن متاع الدنيا قليل أى من أضله الله عن هذه الاشياء فلا يهديه هاد اهـ قرطبى (قوله وترى الظالمين الخ) وقوله وتراهم الخ الخطاب فى الموضعين لـكل من تتأتى منه الرؤية اهـ أبو السعود والرؤية فيهما بصرية فالجملة الواقعة بعد كل منهما حالية اهـ شيخنا (قوله لما رأوا العذاب) أى حين يرونه وذكر بلفظ الماضى تحقيقا لوقوعه اهـ كرخى (قوله هل الى مرد) أى رجوع (قوله يعرضون عليها) حال لان الرؤية بصرية وقوله خاشعين حال أيضا والضمير فى عليها يعود على النار لدلالة العذاب عليها اهـ سمين (قوله من الذل) متعلق بخاشعين أى من أجله وقيل متعلق بينظرون وقوله من طرف قيل المراد به العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف طرفا أى ينظرون نظرا خفيا اهـ سمين والمناسب لعبارة الشارح هو الاول اهـ شيخنا وفى المصباح طرف البصر طرفا من باب ضرب تحرك وطرف العين نظرها ويطلق على الواحد وغيره لانه مصدر اهـ وفى المختار وطرف بصره من باب ضرب اذا اطبق احد جفنيه على الآخر والمرة منه طرفة يقال أسرع من طرفة العين اهـ * (قوله مسارقة) أى يسارقون النظر اليها خوفا منها وذلا فى أنفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر أن يملأ عينه منه ولا يفتحها فيه وانما ينظر ببعضها اهـ خطيب

محذوف (ومن الـكاذبين) خبران على قراءة التشديد وخبر لعنة على قراءة التخفيف ويقرأ والخامسة بالنصب على تقدير ويشهد الخامسة ويكون التقدير بان لعنة الله ويجوز ان يكون بدلا من الخامسة قوله تعالى (ان تشهد) هو فاعل يدرأ و (بالله) يتعلق بشهادات أو بان تشهد كما ذكرنا فى الاولى قوله تعالى (والخامسة ان غضب الله عليها) هو مثل الخامسة الاولى ويقرأ ان

يوم القيامة) بتخليدهم في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا والموصول خبر ان (ألا ان الظالمين) الكافرين (في عذاب مقيم) دائم هو من مقول الله تعالى (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) أي غيره يدفع عذابه عنهم (ومن يضلل الله فماله من سبيل) طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الآخرة (استجيبوا لربكم) أجيبوه بالتوحيد والعبادة (من قبل أن يأتي يوم) هو يوم القيامة (لامردله من الله) أي انه اذا أتى به لا يرد (مالكم من ملجأ) تلجؤن اليه (يومئذ ومالكم من نكير) انكار لذنوبكم (فان أعرضوا) عن الاجابة (فما أرسلناك عليهم حفيظا) تحفظ أعمالهم بان توافق المطلوب منهم (ان) ما (عليك الا البلاغ) وهذا قبل الامر بالجهاد (وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة) نعمة كالغنى والصحة (فرح بها وان تصبهم) الضمير للانسان باعتبار الجنس (سيئة) بلاء (بما قدمت ايديهم) أي قدموه وعبر بالايدي لان أكثر الافعال تزاول بها (فان الانسان كفور) للنعمة (لله ملك السموات والارض يخلق مايشاء يهب لمن يشاء)

بالتشديد وان بالتخفيف وغضب بالرفع ويقرأ غضب على انه فعل قوله تعالى (ولولا

(**قوله** يوم القيامة) اما ظرف لخسروا فالقول في الدنيا أو لقال فالقول في القيامة ويكون عبر عنه بالماضي للدلالة على تحقق وقوعه اه أبو السعود (**قوله** بتخليدهم في النار الخ) لف ونشر مرتب (**قوله** هو من مقول الله) ويحتمل أن يكون من جملة كلامهم أيضا اه كرخي (**قوله** وما كان لهم) لهم خبر مقدم ومن أولياء اسمها مؤخر وقوله ينصرونهم صفة لاولياء (**قوله** من سبيل) اما مبتدأ بزيادة من أو فاعل بالظرف كذلك اه شيخنا (**قوله** لا يرده) فيه اشارة الى أن قوله من الله متعلق بمرد لانه مصدر ميمي بمعنى الرد ويجوز تعلقه بيأتي اه شيخنا (**قوله** من ملجأ) أي مفر ومهرب وفي المصباح لجأ الى الحصن وغيره لجأ مهموز من بابي نفع وتعب والتجأ اليه اعتصم به فالحصن ملجأ بفتح الميم والجيم وألجأته اليه ولجأته بالهمزة والتضعيف اضطررته اليه وأكرهته اه فقول الشارح تلجؤن بفتح الجيم (**قوله** انكار لذنوبكم) أي لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفي كلامه اشارة الى أن النكير مصدر أنكر على غير قياس ولعل المراد الانكار المنجي والا فهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين اه كرخي وفي القرطبي ومالكم من نكير أي ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنى المنكر كالاليم بمعنى المؤلم أي لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن أبي حاتم وقاله الكلبي وقال الزجاج معناه انهم لا يقدرون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها وقيل من نكير أي انكار على ما ينزل بكم من العذاب والنكير والانكار تغيير المنكر اه (**قوله** بان توافق) أي الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم أي الاعمال المطلوبة منهم بان تكون أعمالهم على الوجه الذي طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنى لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما أرسلناك به تأمل (**قوله** وهذا قبل الامر بالجهاد) فهو منسوخ (**قوله** وانا اذا أذقنا الانسان) اعلم أن نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا أنها بالنسبة الى سعادة الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلهذا سمى الانعام اذاقة اه زاده وفي البيضاوي وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها عادة مقضية بالذات بخلاف اصابة البلية واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع الضمير في الثانية للدلالة على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم اه (**قوله** الضمير) أي في تصبهم وقوله باعتبار الجنس أي فجمعه باعتبار المعنى والظاهر أنه أراد الاستغراق فان دلالة ضمير الجمع عليه أظهر اه شيخنا (**قوله** فان الانسان كفور) من وقوع الظاهر موقع المضمر أي فانه كفور وقدر أبو البقاء ضميرا محذوفا فقال فان الانسان منهم اه سمين وفي الكرخي الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة هي علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسي النعمة رأسا وذكر البلية وهذا وان اختص بالمجرمين فاسناده الى الجنس لغلبة المجرمين أي انه حكم على الجنس بحال غالب افراده للملابسة على المجاز العقلي وفيه اشارة الى أن اللام في كل من الموضعين للجنس لأنها للعهد في الثاني للتنافي بين العهد والجنس ويجوز أن يجعل قوله بما قدمت أيديهم قرينة مخصصة للانسان بالمجرمين فيكون من المجاز في المفرد على ما أشار اليه في الكشاف اه (**قوله** لله ملك السموات والارض) الملك بالضم الاستيلاء على الشيء والتمكن من التصرف فيه وفي المصباح وملك على الناس أمرهم ملكا من باب ضرب اذا تولى السلطنة فهو ملك والاسم الملك بضم الميم اه وفي الخازن أي له التصرف فيهما بما يريد اه (**قوله** يهب لمن يشاء الخ) بدل مفصل من مجمل اه قال ابن عباس يهب لمن يشاء اناثا يريد لوطا وشعيبا عليهما السلام لانهما لم يكن لهما الا البنات ويهب لمن يشاء الذكور يريد ابراهيم عليه السلام لانه لم يكن له الا الذكور أو يزوجهم ذكرانا واناثا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم فانه كان له من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله وابراهيم ومن البنات

من الاولاد (اناثاويهب لمن يشاء الذكور أويزوجهم) أي يجعلهم (ذكراناواناثا ويجعل من يشاء عقيما) فلا يلد ولا يولد له (انه عليم) بما يخلق (قدير) على مايشاء (وماكان لبشر أن يكلمه الله

فضل الله) جواب لولا محذوف تقديره لهلكتم أو لخرجتم ومثله رأس العشرين من هذه السورة * قوله تعالى (عصبة منكم) هي خبران ومنكم نعت لها وبه أفاد الخبر قوله تعالى (لا تحسبوه) مستأنف والهاء ضمير الافك أو القذف و(كبره) بالكسر بمعنى معظمه وبالضم من قولهم الولاء للكبر وهو أكبر ولد الرجل أي تولى أكبره قوله تعالى (اذ تلقونه) العامل في اذ مسكم أو أفضتم ويقرأ تلقونه بضم التاء من ألقيت الشيء اذا طرحته وتلقونه بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف وتخفيفها أي تسرعون فيه وأصله من الولق وهو الجنون ويقرأ تقفونه بفتح التاء والقاف وفاء مشددة مفتوحة بعدها وأصله تتقفون أي تتبعون قوله تعالى (ان تعودوا) أي كراهة ان تعودوا فهو مفعول له وقيل حذف حرف الجر حملا على معنى يعظكم أي يزجركم عن العود قوله تعالى (فانه يأمر) الهاء ضمير الشيطان أو ضمير من

اربع زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة ويجعل من يشاء عقيما يريد يحيى وعيسى عليهما السلام وقال اكثر المفسرين هذا على وجه التمثيل وانما الحكم عام في كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى في تكوين الاشياء كيف يشاء فلامعنى للتخصيص اه خطيب (قوله من الاولاد) متعلق بيهب لابيان لمن لانها عبارة عن الآباء اه شيخنا ويحتمل أنه حال مقدمة من اناثا وفي المختار وهب له شيأ يهبه وهبا بوزن وضع يضع وضعا ووهبا أيضا بفتح الهاء وهبة بكسر الهاء والاسم الموهب والموهبة بكسر الهاء فيهما والاتهاب قبول الهبة والاستيهاب سؤال الهبة اه (قوله أويزوجهم ذكراناواناثا) ذكرانا واناثا مفعول ثان ليزوج على تفسيره بيجعل كما صنع الشارح اه شيخنا وفي الخطيب أويزوجهم أي الاولاد فيجعلهم أزواجا أي صنفين حال كونهم ذكراناواناثا الخ اه وفي أبي السعود أويزوجهم أي يقرن بين الصنفين فيهما جميعا اذكراناواناثا اه وفي المختار قرن بين الشيئين من باب ضرب ونصر وصله به وفي الشهاب قوله أو يزوجهم الضمير للاولاد وما بعده حال منه أو مفعول ثان ان ضمن معنى التصيير يعني يجعل أولاد من يشاء ذكوراواناثا مزدوجين اه (قوله ذكراناواناثا) قدم الاناث أولا مع أن حقهن التأخير وعرف الذكور دونهن لان الآية سبقت لبيان عظمة ملكه ونفاذ مشيئته وانه فاعل مايشاء لامايشاؤه عبيده كما قال ماكان لهم الخيرة ولما كان الاناث مما لايشاؤه العباد قدمهن في الذكر لبيان تفرد ارادته ومشيئته وانفراده بالامر ونكرهن وعرف الذكور لانحطاط رتبتهن لئلا يظن أن التقديم كان لاحقيتهن به ثم أعطى كل جنس حقه من التقديم والتأخير ليعلم أن تقديمهن لم يكن لتقدمهن بل لمقتض آخر فقال ذكراناواناثا كما قال انا خلقناكم من ذكر وأنثى اه كرخي (قوله ويجعل من يشاء عقيما) من عبارة عن الرجل والمرأة فقوله فلا يلد أي اذا كان امرأة والتذكير باعتبار لفظ من وفي نسخة فلاتلد بالتاء الفوقية وهي ظاهرة وقوله ولايولد له أي اذا كان رجلا اه شيخنا وفي المصباح العقيم الذي لايولد له يطلق على الذكر والانثى وفي القاموس العقم بالضم هزمة تقع في الرحم فلاتقبل الولد عقمت كفرح ونصر وكرم وعني عقما وعقما ويضم وعقمها الله تعالى عقما وأعقمها ورحم عقيم وعقيمة معقومة وامرأة عقيم والجمع عقائم وعقم ورجل عقيم كأمير لايولد له والجمع عقماء وعقام اه (قوله أن يكلمه الله) أن ومنصوبها اسم كان وقال أبو البقاء أن والفعل في موضع رفع على الابتداء وماقبله الخبر أو فاعل بالجار لاعتماده على حرف النفي وكانه وهم في التلاوة فزعم أن القرآن وماكان لبشر أن يكلمه مع أنه يمكن الجواب عنه بتكلف اه سمين (قوله الاوحيا) مفعول مطلق معمول لمقدر كما قدره الشارح وقوله أو من وراء حجاب متعلق بمقدر معطوف على المقدر العامل في وحيا أي أو الا أن يكلمه من وراء حجاب وأشار بقوله ولايراه الى أن المراد بالحجاب لازمه وهو عدم رؤية من وراءه فلا يرد أن الآية تقتضي أن الله في جهة وفي مكان وقوله أو يرسل منصوب بأن مقدرة وهو معطوف على العامل في وحيا المقدر والاستثناء متصل بالنظر الى القسم الوسط وهو قوله أو من وراء حجاب وذلك لان التكليم من وراء الحجاب نوع من مطلق التكليم الذي هو اسماع الكلام وتوجيه الخطاب واما بالنظر للقسم الاول والثالث فمنقطع اذ ليسا من جنس التكليم كما هو ظاهر الا أن يؤول التكليم بالايحاء فيكون الاستثناء فيهما متصلا بهذا الاعتبار اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله الا أن يوحى اليه وحيا فيه اشارة الى أن وحيا منصوب على الاستثناء المفرغ خلافا لمن قال انه منقطع نظرا الظاهر اللفظ فان الوحي ليس بتكليم وقوله أو الا من وراء حجاب أشار به الى أن من وراء حجاب معطوف على وحيا باعتبار متعلقه تقديره الا أن يوحى اليه أو يكلمه ولايجوز

الا) أن يوحي اليه (وحيا) في المنام أو بالهام (أو) الا (من وراء حجاب) بان يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام (أو) الا أن (يرسل رسولا) ملكا كجبريل (فيوحي) الرسول الى المرسل اليه أي يكلمه (باذنه) أي الله (ما يشاء) الله (انه علي) عن صفات المحدثين (حكيم) في صنعه (وكذلك) أي مثل ايحائنا الى غيرك من الرسل (أوحينا اليك) يا محمد (روحا) هو القرآن به تحيا القلوب

و(زكا) بما ل حملا على تصرف الفعل ومن لم يمل قال الالف من الواو قوله تعالى (ولا يأتل) هو يفتعل من أليت أي حلفت ويقرأ يتأل على يتفعل وهو من الالية أيضا قوله تعالى (يوم تشهد) العامل في الظرف معنى الاستقرار في قوله تعالى لهم عذاب ولا يعمل عذاب لانه قد وصف وقيل التقدير اذكر وتشهد بالياء والتاء وهو ظاهر قوله تعالى (يومئذ) العامل فيه (يوفيهم) و(الحق) بالنصب صفة للدين وبالرفع على الصفة لله ولم يحتفل بالفصل وقد ذكر نظيره في الكهف قوله تعالى (لهم مغفرة) يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون خبرا بعد خبر قوله تعالى (ان تدخلوا) أي في ان تدخلوا وقد ذكر قوله تعالى (من أبصارهم) من ههنا بمعنى التبعيض

أن تتعلق من بيكلمه الموجودة في اللفظ لان ماقبل الا لا يعمل فيما بعدها الا أن يكون مستثنى أو مستثنى منه أو تابعا وهذا على الاصح وماقرره في تفسير الآية اظهر من قول من قال ان تقديرها وماصح لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسلا فتكون الكل مصادر وقعت أحوالا فانه وان صح في الوحي والارسال لا يصح في من وراء حجاب فانه متعلق بمصدر محذوف أي اسماعا من وراء حجاب ولا يكون عطفا على أن يكلمه الله لانه فاسد قال مكي لانه يلزمه نفي الرسل أو نفي المرسل اليهم اه قال الراغب ومعنى الوحي الاشارة السريعة يقال أمر وحي أي سريع ثم اختص في عرف اللغة بالامر الالهي الملقى الى الانبياء فقول البيضاوي كلاما خفيا تفسير لقوله وحيا واشارة الى أن المراد به هنا الكلام الخفي المدرك بسرعة فالاستثناء متصل وقيل انه منقطع وقوله لانه تمثيل أي لان الوحي تمثيل المراد به تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مثل كلامنا حتى يحتاج الى صوت وترتيب حروف فيكون خفيا سريعا ولا بعد فيه كما يشاهد في كلامنا النفسي فهو تعليل للخفاء مع السرعة لا للاول فقط اه شهاب وفي المصباح الوحي الاشارة والرسالة والكتابة وكل ما ألقيته الى غيرك ليعلمه وحي كيف كان قاله ابن فارس وهو مصدر وحى اليه يحي من باب وعى وأوحى اليه بالالف مثله وجمعه وحي والاصل فعول مثل فلوس وبعض العرب تقول وحيت اليه ووحيت له وأوحيت اليه وله ثم غلب استعمال الوحي فيما يلقى الى الانبياء من عند الله تعالى ولغة القرآن الفاشية أوحى بالالف اه (قوله أو يرسل رسولا) قرأ نافع يرسل برفع اللام وكذلك فيوحي فسكنت ياؤه والباقون بنصبهما فأما القراءة الاولى ففيها ثلاثة أوجه أحدها أنه رفع على اضمار مبتدا أي أو هو يرسل الثاني أنه عطف على وحيا على أنه حال لان وحيا في تقدير الحال أيضا فكأنه قال الا موحيا أو مرسلا الثالث أن يعطف على ما يتعلق به من وراء اذ تقديره أو يسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر المعطوف عليه أو يرسل والتقدير الا موحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسلا وأما الثانية ففيها ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على المضمر الذي يتعلق به من وراء حجاب اذ تقديره أو يكلمه من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحيا والمعنى الا بوحي أو اسماع من وراء حجاب أو ارسال رسول ولا يجوز أن يعطف على يكلمه لفساد المعنى قلت اذ يصير التقدير وما كان لبشر أن يرسله الله رسولا فيفسد لفظا ومعنى وقال مكي لانه يلزم منه نفي الرسل ونفي المرسل اليهم الثاني أن ينصب بأن مضمرة وتكون هي وما نصبته معطوفين على وحيا ووحيا حال فتكون هنا أيضا حالا والتقدير الا موحيا أو مرسلا والثالث أنه عطف على معنى وحيا فانه مصدر مقدر بأن والفعل والتقدير الا بأن يوحي اليه أو بأن يرسل ذكره مكي وأبو البقاء وقوله أو من وراء حجاب العامة على الافراد وابن أبي عبلة حجب جمعا وهذا الجار يتعلق بمحذوف تقديره أو يكلمه من وراء حجاب وقد تقدم ان هذا الفعل معطوف على معنى وحيا أي الا أن يوحي أو يكلمه قال أبو البقاء ولا يجوز أن تتعلق من بيكلم الموجودة في اللفظ لان ماقبل الاستثناء لا يعمل فيما بعد الا ثم قال وقيل من متعلقة بيكلمه لانه ظرف والظرف يتسع فيه اه سمين (قوله أي مثل ايحائنا) المماثلة بالنظر للجملة والا فهو صلى الله عليه وسلم لم يقع له القسم الثاني لان تكليمه وقع مشافهة لا من وراء حجاب اه شيخنا (قوله هو القرآن) وقال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمة وقال السدي وحيا وقال الكلبي كتابا وقال الربيع جبريل وقال مالك بن دينار القرآن وسمى الوحي روحا لانه مدبر الروح كما أن الروح مدبر البدن اه خطيب (قوله به تحيا القلوب) يعني انه تجوز بالروح عن القرآن حيث شبهه

بالروح

(من أمرنا) الذى نوحيه اليك (ما كنت تدرى) تعرف قبل الوحى اليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الايمان) أى شرائعه ومعالمه والنفى معلق للفعل عن العمل أوما بعده سد مسد المفعولين (ولكن جعلناه) أى الروح أو الكتاب (نورا نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى) تدعو بالوحى اليك (الى صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام (صراط الله الذى له مافى السموات ومافى الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (الا الى الله تصير الامور) ترجع

(سورة الزخرف مكية وقيل الا واسئل من أرسلنا الآية تسع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) الله أعلم بمراده به (والكتاب) القرآن (المبين) المظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة (انا جعلناه)

بالروح من حيث انه اذا حل فى القلب حيى القلب بحياة الايمان كما أن الروح الحقيقى اذا حل فى الجسد حيى بحياته أو يحصل له به ما هو مثل الحياة وهو العلم النافع ففى يحيا استعارة تبعية اه كرخى (قوله من أمرنا) حال ومن تبعيضية أى حال كون هذا الروح وهو القرآن بعض ما نوحيه اليك لان الموحى اليه لا ينحصر فى القرآن اه شيخنا (قوله ما الكتاب) ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفى الكلام تقدير مضاف أى ما كنت تدرى جواب ما الكتاب أى جواب هذا الاستفهام اه شيخنا (قوله أى شرائعه ومعالمه) اى كالصلاة والصوم والزكاة والختان وايقاع الطلاق والغسل من الجنابة وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر وهذا هو الحق وبه اندفع ما يقال كيف قال ولا الايمان والانبياء كلهم كانوا مؤمنين قبل الوحى اليهم بأدلة عقولهم وكان نبينا يتعبد على دين ابراهيم ويحج ويعتمر ويتبع شريعة ابراهيم على ما مرت الاشارة اليه قال الكواشى ويجوز أن يراد بالايمان نفس الكتاب وهو القرآن وعطف عليه لاختلاف لفظيهما أى ما كنت تعرف القرآن ومافيه من الاحكام ويدل على هذا التأويل توحيد الضمير فى جعلناه وقيل المراد بالايمان الكلمة التى بها دعوة الايمان والتوحيد وهى لا اله الا الله محمد رسول الله والايمان بهذا التفسير انما علمه بالوحى لا بالعقل اه كرخى (قوله والنفى) صوابه والاستفهام أى فى قوله ما الكتاب فانه الذى بعد الفعل والنفى سابق عليه وقد تقدم هذا الاعراب مرارا اه كرخى وفى السمين والجملة الاستفهامية معلقة للدراية فهى فى محل نصب لسدها مسد مفعولين والجملة المنفية بأسرها فى محل نصب على الحال من الكاف فى اليك اه (قوله أو ما بعده) أو بمعنى الواو (قوله نهدى به) صفة نورا والمراد الهداية الموصلة بدليل قوله من نشاء وقوله وانك لتهدى مفعوله محذوف أى كل مكلف فالهداية فيه أعم من التى قبلها اه كرخى (قوله صراط الله) بدل من الاول بدل المعرفة من النكرة اه كرخى (قوله تصير الامور) المراد بهذا المضارع الديمومة كقولك زيد يعطى ويمنع أى من شأنه ذلك وليس المراد به حقيقة المستقبل لان الامور منوطة به تعالى كل وقت وهذا وعد للمطيعين ووعيد للمجرمين فيجازى كلا منهم بما يستحقه من ثواب وعقاب اه خطيب وعبارة البيضاوى تصير الامور ترجع بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعيد للمطيعين والمجرمين انتهت وفى الخازن تصير الامور أى أمور الخلائق فى الآخرة فيثاب المحسن ويعاقب المسيء اه وعلى هذا يكون المضارع على ظاهره (فائدة) قال سهل بن أبى الجعد احترق مصحف ولم يبق منه الا قوله ألا الى الله تصير الامور وغرق مصحف فانمحى كله الا قوله الا الى الله تصير الامور والله أعلم انتهى قرطبى

﴿ سورة الزخرف ﴾

(قوله مكية) أى كلها حتى هذه الآية وهذا مبنى على أن الآية على ظاهرها من أنه أمر بسؤال المرسلين أنفسهم وكان ذلك ليلة الاسراء ببيت المقدس فتكون مكية على هذا لانها قبل الهجرة وقوله وقيل الخ وهذا مبنى على أن الآية على غير ظاهرها وأنها على حذف المضاف كما سيأتى وتقريره فى الشارح وأنه قد أمر بسؤال أمم المرسلين والمراد بهم اليهود والنصارى وهم انما كانوا بالمدينة فعلى هذا تكون مدنية كما سيأتى ايضاحه فى محلها تأمل (قوله والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا) أقسم بالقرآن على انه جعله قرآنا عربيا وهو من البدائع لتناسب القسم والمقسم عليه ولعل أقسام الله بالاشياء استشهاده بما فيها من الدلالة على المقسم عليه اه بيضاوى وفى السمين قوله انا جعلناه جواب القسم وهذا عندهم من البلاغة وهو كون القسم والمقسم عليه من واد واحد ان أريد بالكتاب القرآن وأن أريد به جنس الكتب

أى لا يلزمه غض البصر بالكلية وقيل هى زائدة وقيل هى لبيان الجنس والله أعلم قوله تعالى (غير أولى الاربة) بالجر على الصفة أو البدل وبالنصب على الحال أو الاستثناء وقد ذكر فى الفاتحة و (من الرجال) نصب على الحال وافراد (الطفل) قد ذكر فى الحج قوله تعالى (من زينتهن) حال (أيها) الجمهور على فتح الهاء فى الوصل لان بعدها ألفا فى التقدير وقرىء بضم الهاء اتباعا للضمة قبلها فى اللفظ

أوجدنا الكتاب (قرآنا عربيا) بلغة العرب (لعلكم) يا أهل مكة (تعقلون) تفهمون معانيه (وانه) مثبت (في أم الكتاب) أصل الكتب أي اللوح المحفوظ (لدينا) بدل عندنا (لعلي) على الكتب قبله (حكيم) ذو حكمة بالغة (أفنضرب) نمسك (عنكم الذكر) القرآن (صفحا) امساكا فلا تؤمرون ولا تنهون لاجل (ان كنتم قوما مسرفين) مشركين لا

وهو بعيد قوله تعالى (والذين يبتغون) رفع او نصب كما ذكر في الذين يرمون المحصنات قوله تعالى (من بعد اكراههن غفور) أي غفور لهن قوله تعالى (الله نور السموات) تقديره صاحب نور السموات وقيل المصدر بمعنى الفاعل أي منور السموات (فيها مصباح) صفة لمشكاة قوله تعالى (دري) يقرأ بالضم والتشديد من غير همز وهو منسوب الى الدر شبه به لصفائه واضاءته ويجوز أن يكون أصله الهمز ولكن خففت الهمزة وأدغمت وهو فعيل من الدرء وهو دفع الظلمة بضوئه ويقرأ بالكسر على معنى الوجه الثاني ويكون على فعيل كسكيت وصديق ويقرأ بالفتح على فعيل وهو بعيد (توقد) بالتاء والفتح على انه ماض وتوقد على انه مضارع والتاء لتأنيث الزجاجة والياء على معنى

المنزلة لم يكن من ذلك والضمير في جعلناه على الاول يعود على الكتاب وعلى الثاني يعود على القرآن وان لم يصرح بذكره والجعل هنا تصيير ولا يلتفت لخطأ الزمخشري في تجويزه أن يكون بمعنى خلقناه اه (قوله أوجدنا الكتاب) جواب ما يقال كيف قال جعلناه قرآنا عربيا وهو ليس بمجعول لان الجعل هو الخلق ومنه قوله تعالى وجعل الظلمات والنور وأيضاحه أن الجعل لا يختص بالخلق بل ورد في القرآن على أقسام بمعنى أحدث وأنشأ كما في وجعل فيها رواسي وبمعنى بعث كقوله وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا وبمعنى قال كقوله وجعلوا له من عباده جزأ كما سيأتي قريبا وبمعنى صير كقوله وجعلنا على قلوبهم أكنة اه كرخي وفي الخطيب تنبيه احتج القائلون بحدوث القرآن بهذه الآية من وجوه الاول انها تدل على أن القرآن مجعول والمجعول هو المصنوع والمخلوق والثاني أنه وصفه بكونه قرآنا وهو انما سمي قرآنا لانه جعل بعضه مقرونا بالبعض وما كان كذلك كان مصنوعا الثالث وصفه بكونه عربيا وانما يكون عربيا لان العرب اختصت بوضع ألفاظه في اصلاحهم وذلك يدل على أنه مجعول وأجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه اه (قوله لعلكم تعقلون) لعل للتعليل أي لكي تفهموا معانيه اه (قوله وانه) معطوف على جواب القسم فهو جواب ثان وأشار بتقدير قوله مثبت الى أن الجار والمجرور خبران وعلى هذا فيكون قوله لعلي خبرا ثانيا هذا ما سلكه الشارح وهو معترض من حيث ما يلزم عليه من تقديم الخبر الغير المقرون باللام على المقرون بها وهو ممتنع عند بعضهم اه شيخنا وفي الكرخي قوله مثبت في أم الكتاب أشار به الى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف وقال أبو البقاء متعلق بعلي واللام لا تمنع من ذلك قال ابن هشام في مغني اللبيب وليس لها يعني لام الابتداء الصدرية في باب ان لانها فيه مؤخرة من تقديم ولهذا تسمى المزحلقة وذلك لان أصل ان زيدا لقائم ان لزيدا قائم فكرهوا افتتاح الكلام بتوكيدين فأخروا اللام دون ان لئلا يتقدم معمول الحرف عليه اه (قوله بدل) أي من الجار والمجرور وقوله عندنا أي محفوظ عندنا من التغيير اه (قوله لعلي) أي رفيع الشأن على الكتب لكونه معجزا من بينها اه بيضاوي (قوله ذو حكمة بالغة) فهو فعيل من الثلاثي وهو حكم اذا صار ذا حكمة واذا كان بمعنى المحكم فهو من المزيد أو الاسناد مجازي أي حكيم صاحبه أو حاكم على الكتب كما تقدم اه شهاب (قوله أفنضرب) استفهام انكاري ولذلك قال الشارح في جوابه لا والفاء عاطفة على مقدر بينها وبين الهمزة تقديره أنهملكم فنضرب اه شيخنا وقوله نمسك أي نمسك عن انزاله لكم وعبارة السمين أفنزيل القرآن عنكم ازالة اه والمعنى أنمسك عن انزال ما لم ينزل منه ونرفع وتزيل ما نزل منه تأمل (قوله صفحا) مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نضرب في معناه كما قرره الشارح وفي السمين قوله صفحا فيه أوجه أحدها أنه مصدر في معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا وأضرب عنه بمعنى أعرض عنه وصرف وجهه عنه الثاني أنه منصوب على الحال من الفاعل أي صافحين الثالث أن ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة فيكون عامله محذوفا نحو صنع الله قاله ابن عطية الرابع أن يكون مفعولا من أجله اه (قوله أن كنتم قوما مسرفين) قرأ نافع والاخوان بالكسر على أنها شرطية واسرافهم كان متحققا وان انما تدخل على غير المتحقق أو المتحقق المبهم الزمان وأجاب الزمخشري بما حاصله انها قد تستعمل في مقام القطع للقصد الى تجهيل المخاطب بجعله كانه متردد في ثبوت الشرط شاك فيه قصدا الى نسبته الى الجهل بارتكابه الاسراف لتصويره بصورة ما يفرض لوجوب انتفائه

وعدم

وعدم صدوره ممن يعقل وقرأ الباقون بالفتح على العلة أى لأن كنتم اه (قوله وكم أرسلنا) كم خبرية مفعول مقدم لارسلنا ومن نبي تمييز لها وفي الاولين متعلق بارسلنا اه سمين أى في الامم الاولين اه شيخنا (قوله أتاهم) أى فالمضارع بمعنى الماضى (قوله وهذا) أى قوله وكم أرسلنا تسلية الخ (قوله أشدمنهم) نعت لمحذوف هو المفعول فى الحقيقة أى أهلكنا قوما هم المستهزؤن برسلهم أشد منهم أى من قومك فالضمير فى منهم عائد على قوما فى قوله أن كنتم قوما مسرفين اه شيخنا (قوله بطشا) البطش شدة الاخذ ونصبه على التمييز وهو أحسن من كونه حالا من فاعل أهلكنا بتأويله بباطشين اه شهاب (قوله سبق فى آيات) أى سبق فى القرآن غير مرة ذكر قصصهم التى حقها أن تصير أمثالا لشهرتها اه أبو السعود (قوله فعاقبة قومك كذلك) أى الاهلاك (قوله لام قسم) أى والجواب المذكور له بدليل قول الشارح لتوالى النونات اذ لو كان الجواب للشرط لحذف للجازم وهذا على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر منهما اه شيخنا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) أى لان أصله ليقولونن فحذفت النون لاستثقال توالى الامثال ثم حذف الضمير الذى هو الفاعل وهو واو الجمع لالتقاء الساكنين الواو والنون المدغمة اه كرخى (قوله خلقهن العزيز العليم) كرر الفعل للتوكيد اذ لو جاء العزيز بغير خلقهن لكان كافيا كقولك من قام فيقال زيد وفيها دليل على أن الجلالة الكريمة من قوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله مرفوعة بالفاعلية لا بالابتداء للتصريح بالفعل فى نظيرتها وهذا الجواب مطابق للسؤال من حيث المعنى اذ لو جاء على اللفظ لجيء فيه بجملة ابتدائية كالسؤال اه سمين (قوله آخر جوابهم) أى هذا آخر جوابهم وقوله زاد تعالى أى زاد كلاما آخره وانا الى ربنا لمنقلبون متضمنا لصفات خمسة موجبة لتوبيخهم وتقريعهم على عدم التوحيد اه شيخنا (قوله كالمهد للصبى) أى ولو شاء لجعلها مزلة لا يثبت فيها شيء كما ترون من بعض الجبال ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها فى الزراعة والابنية فالانتفاع بها انما حصل لكونها مسطحة قارة ساكنة اه خطيب (قوله وجعل لكم فيها سبلا) أى ولو شاء لجعلها بحيث لا يسلك فى مكان منها كما جعل بعض الجبال كذلك اه خطيب (قوله أى بقدر حاجتكم اليه) أى ليس بقليل فلا ينفع ولا بكثير فيضر اه كرخى (قوله فانشرنا) فيه التفات وقوله أحيينا يقتضى أن النشور معناه الاحياء وهو كذلك ففى المصباح نشر الموتى نشورا من باب قعد حيوا ونشرهم الله يتعدى ولا يتعدى ويتعدى بالهمزة أيضا فيقال أنشرهم الله ونشرت الارض نشورا أيضا حييت وأنبتت ويتعدى بالهمزة فيقال أنشرتها اذا أحييتها بالماء اه (قوله كذلك تخرجون) المعنى أن هذا الكلام كما دل على قدرة الله وحكمته ووحدانيته فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة ووجه التشبيه أن جعلهم أحياء بعد الاماتة كهذه الارض التى انتشرت بعدما كانت ميتة اه خطيب (قوله الاصناف) قال ابن عباس الازواج الضروب والانواع كالحلو والحامض والابيض والاسود والذكر والانثى وقال بعض المحققين كل ماسوى الله تعالى فهو زوج كالفوق والتحت واليمين واليسار والقدام والخلف والماضى والمستقبل والذوات والصفات والصيف والشتاء والربيع والخريف وكونها أزواجا يدل على أنها ممكنة الوجود محدثة مسبوقة بالعدم فاما الحق تعالى فهو الفرد المنزه عن الضد والند والمقابل والمعاضد اه خطيب وفى القرطبي وقيل أراد أزواج النبات كما قال وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج ومن كل زوج كريم وقيل ماتقلب فيه الانسان من خير وشر وايمان وكفر ونفع وضر وفقر وغنى وصحة وسقم قلت وهذا القول يعم الاقوال ويجمعها بعمومه اه (قوله كالابل) لم يبق

(وكم أرسلنا من نبي فى الاولين وما) كان (يأتيهم) أتاهم (من نبي الا كانوا به يستهزؤن) كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له ﷺ (فاهلكنا أشد منهم) من قومك (بطشا) قوة (ومضى) سبق فى آيات (مثل الاولين) صفتهم فى الاهلاك فعاقبة قومك كذلك (ولئن) لام قسم (سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين (خلقهن العزيز العليم) آخر جوابهم أى الله ذو العزة والعلم زاد تعالى (الذى جعل لكم الارض مهادا) فراشا كالمهد للصبى (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) الى مقاصدكم فى أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أى بقدر حاجتكم اليه ولم ينزله طوفانا (فانشرنا) أحيينا (به بلدة ميتا كذلك) أى مثل هذا الاحياء (تخرجون) من قبوركم أحياء (والذى خلق الازواج) الاصناف (كلها وجعل لكم من الفلك) السفن (والانعام) كالابل

المصباح و(زيتونة) بدل من شجرة و(لاشرقية) نعت (يكاد زيتها) الجملة نعت لزيتونة (نور على نور) أى ذلك نور وقوله تعالى (فى بيوت) فيما يتعلق به فى أوجه أحدها أنها صفة لزجاجة

ماتركبون) حذف العائد اختصارا وهو مجرور في الاول أي فيه منصوب في الثاني (لتستوا) لتستقروا (على ظهوره) ذكر الضمير وجمع الظهر نظر اللفظ ما ومعناها (ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) مطيقين (وانا الى ربنا لمنقلبون)

في قوله المصباح في زجاجة في بيوت والثاني هي متعلقة بتوقد أي توقد في المساجد والثالث هي متعلقة بيسبح وفيها التي بعد يسبح مكررة مثل قوله وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ولا يجوز ان يتعلق بيذكر لانه معطوف على ترفع وهو في صلة أن فلا تعمل فيما قبله ويسبح بكسر الباء والفاعل (رجال) وبالفتح على أن يكون القائم مقام الفاعل له أو فيها ورجال مرفوع بفعل محذوف كأنه قيل من يسبحه فقال رجال أي يسبحه رجال وقيل هو خبر مبتدأ محذوف أي المسبح رجال وقيل التقدير فيها رجال (وأقام الصلاة) قد ذكر في الانبياء أي وعن أقام الصلاة (يخافون) حال من الضمير في تلهيهم ويجوز ان تكون صفة أخرى لرجال قوله تعالى (ليجزيهم) يجوز ان تتعلق اللام بيسبح وبلا تلهيهم وبيخافون ويجوز أن تكون لام الصيرورة كالتي

من الانعام ما يركب غيرها اذ الانعام هي الابل والبقر والغنم فحينئذ في الانعام هنا تغليب فاريد بها ما يركب من الحيوان وهو الابل والخيل والبغال والحمير وقرينة هذا قوله في سورة النحل والخيل والبغال والحمير لتركبوها تأمل (قوله ماتركبون) مفعول لجعل ومن الفلك والانعام بيان له مقدم عليه اه شيخنا (قوله حذف العائد اختصارا الخ) عبارة السمين ما موصولة وعائدها محذوف أي ما تركبونه وركب بالنسبة الى الفلك يتعدى بحرف الجر قال تعالى فاذا ركبوا في الفلك وبالنسبة الى غيرها يتعدى بنفسه قال تعالى لتركبوها فغلب هنا المتعدي بنفسه على المتعدي بواسطة فلذلك حذف العائد انتهت والمعنى جعل لكم من الفلك ما تركبون فيه ومن الانعام ما تركبونه فهو مجرور في الاول منصوب في الثاني وفي كلامه هنا غموض حمله عليه شغفه بالاختصار اه كرخي (قوله لتستووا على ظهوره يجوز أن) تكون هذه اللام لام العلة وهو الظاهر وأن تكون للصيرورة وعلى كل فتتعلق بجعل وجوّز ابن عطية أن تكون لام الامر وفيه بعد لقلة دخولها على أمر المخاطب اه سمين (قوله ذكر الضمير) أي المضاف اليه والاولى أن يقول أفرد وقوله وجمع الظهر أي الذي هو المضاف وقوله نظر اللفظ ما راجع للتذكير وقوله ومعناها راجع للجميع ولو روعي لفظها فيهما لقيل على ظهره أو معناها فيهما لقيل على ظهورها اه شيخنا (قوله ثم تذكروا) أي بقلوبكم اه خطيب (قوله اذا استويتم عليه) أي على ما تركبون ففيه مراعاة لفظ ما أيضا وكذا الاشارة في قوله سخر لنا هذا اه شيخنا (قوله وتقولوا سبحان الذي الخ) أي تقولوا بألسنتكم جمعا بين القلب واللسان وقوله سخر لنا هذا أي الذي ركبناه سفينة كان أو دابة اه خطيب وهذا يقتضي أنه يقول هذا القول عند ركوب السفينة أيضا وصرح غيره بانه خاص بالدابة أما السفينة فيقول فيها بسم الله مجراها ومرساها ويؤيده وما كنا له مقرنين فان الامتناع والتعاصي والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتأتى في الدواب وأما السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كامتناع الدابة اه شيخنا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله وانا الى ربنا لمنقلبون اه بيضاوي وفي القرطبي علمنا سبحانه وتعالى ما نقول اذا ركبنا الدواب وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول اذا ركبنا السفن وهو قوله تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم فكم من راكب دابة عثرت به أو شمست أو تقحمت أو طاح عن ظهرها فهلك وكم من راكب سفينة انكسرت به فغرق فلما كان الركوب مباشرة أمر مخوف واتصالا بأسباب من أسباب التلف أمر أن لا ينسى عند اتصاله به موته وأنه هالك لا محالة فمنقلب الى الله غير منفلت من قضائه ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا لقضاء الله باصلاحه من نفسه والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه وقال ابن العربي ما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان وانما الواجب اعتقاده بالقلب أما أنه يستحب له ذكره باللسان فيقول متى ما ركب وخصوصا في السفر اذا تذكر سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل والمال اللهم اني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب والحور بعد الكور وسوء المنظر في الاهل والمال يعني بالحور بعد الكور تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه اه (قوله وما كنا) أي والحال ما كنا له مقرنين قال الواحدي كان اشتقاقه من قولك صرت قرنا لفلان أي مثله في الشدة والمعنى ليس عندنا من القوة والطاقة ما نقارن ونساوي به هذه الدواب فسبحان من سخرها لنا بقدرته وحكمته اه

لمنصرفون (وجعلوا له من عباده جزأ) حيث قالوا الملائكة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملائكة من عباد الله تعالى (ان الانسان) القائل ما تقدم (لكفور مبين) بين ظاهر الكفر (أم) بمعنى همزة الانكار والقول مقدر أي اتقولون (أتخذ مما يخلق بنات) لنفسه (وأصفاكم) أخلصكم (بالبنين) اللازم من قولكم السابق فهو من جملة المنكر (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا) جعل له شبها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد المعنى اذا أخبر أحدهم بالبنت تولد له (ظل) صار (وجهه مسودا) متغيرا تغير مغتم (وهو كظيم) ممتلئ غما فكيف ينسب البنات اليه تعالى عن

خطيب وفي السمين والمقرن المطيق للشيء الضابط له من أقرنه أي أطاقه اه وفي المختار وقرن الشيء بالشيء وصله به وبابه ضرب ونصر اه وفي القرطبي ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم أي ركبتم عليه وذكر النعمة هو الحمد على تسخير ذلك لنا في البر والبحر وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا أي ذلل لنا هذا المركوب وفي قراءة على بن أبي طالب سبحان من سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين أي مطيقين في قول ابن عباس والكلبي وقال الاخفش وأبو عبيدة مقرنين ضابطين وقيل مماثلين في الايدي والقوة من قولهم هو قرن فلان اذا كان مثله في القوة ويقال فلان مقرن لفلان أي ضابط له وأقرنت كذا أي أطقته وأقرن له أي أطاقه وقوي عليه كأنه صار له قرنا قال الله تعالى وما كنا له مقرنين أي مطيقين والمقرن أيضا الذي غلبته ضيعته تكون له ابل أو غنم ولا معين له عليها أو في أصله قولان أحدهما أنه مأخوذ من الاقران يقال أقرن يقرن أقرانا اذا أطاق أو أقرنت كذا اذا أطقته وأحكمته كأنه جعله في قرن وهو الحبل فاوثقه به وشده والثاني أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في حبل تقول قرنت كذا بكذا اذا ربطته به وجعلته قرينه اه (قوله لمنصرفون) أي من الدنيا ومراكبها الى دار الاستقرار والبقاء ويتذكر بالحمل على السفينة والدابة الحمل على الجنازة وعبارة الخطيب أي لصائرون بالموت وما بعده الى الدار الآخرة انقلابا لا رجوع بعده الى هذه الدار فالآية منبهة بالسير الدنيوي على السير الاخروي ففيه اشارة الى الرد عليهم في انكار البعث انتهت (قوله وجعلوا له الخ) متصل بقوله ولئن سألتهم الخ أي وقد جعلوا له بعد ذلك الاعتراف كما قاله القاضي وفي الكشاف منع ذلك الاعتراف أي اعترافهم بان الخالق هو الله وذلك لان جملة وجعلوا له حالية والحال مقارنة لصاحبها سيما وهي هنا جملة ماضوية وسمي الولد الذي أثبتوه لله جزأ دلالة على استحالته على الواحد في ذاته المركب لا يكون واحد الذات وأيضا ما كان كذلك فانه يقبل الاتصال والانفصال والاجتماع والافتراق وما كان كذلك فهو محدث فلا يكون الهاقديما اه كرخي (قوله جزأ) مفعول أول للجعل والجعل تصيير قولي أي حكموا وأثبتوا ويجوز أن يكون بمعنى سموا واعتقدوا اه سمين (قوله بين) أشار بهذا الى أن مبين من أبان اللازم ولا مانع أن يكون من المتعدي أي مظهر لكفره اه كرخي (قوله بمعنى همزة الانكار) أي والتقريع والتوبيخ وقدرها بعضهم ببل التي للانتقال وبعضهم بهما وكل صحيح لان فيها مذاهب ثلاثة كما نقله أبو حيان اه شيخنا (قوله لنفسه) متعلق باتخذ (قوله أخلصكم) أي خصكم (قوله اللازم) بالنصب نعت لقوله وأصفاكم اذ هو معطوف على اتخذ الذي هو مقول القول لكن المعطوف عليه قالوه صريحا والمعطوف لم يقولوه لكنه لزم من قولهم الملائكة بنات الله فكأنهم قالوا البنات له والبنون لنا فلذلك قال اللازم من قولهم السابق أي الملائكة بنات الله وقوله فهو من جملة المنكر أي لانه معطوف على اتخذ الداخل عليه أم التي بمعنى همزة الانكار اه شيخنا ويصح كونه حالا مع تقدير قد اه كرخي أو بدونه على الخلاف المشهور والالتفات الى خطابهم لتأكيد الالزام وتشديد التوبيخ اه أبو السعود (قوله واذا بشر أحدهم الخ) استئناف مقرر لما قبله وقيل حال على معنى أنهم نسبوا اليه ما ذكر ومن حالهم أن أحدهم اذا بشر به اغتم والالتفات الى الغيبة للايذان بان قبائحهم اقتضت أن يعرض عنهم وتحكى لغيرهم ليتعجب منها اه أبو السعود (قوله بما ضرب) ما موصولة معناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الاول الذي هو عائد الموصول محذوف أي ضربه ومثلا هو المفعول الثاني وقوله شبها أي فالمثل بمعنى الشبه أي المشابه لا بمعنى الصفة الغريبة العجيبة اه شيخنا (قوله وهو كظيم) الواو للحال (قوله أو من ينشأ)

في قوله ليكون لهم عدوا وحزنا وموضعها حال والتقدير يخافون ملهين ليجزيهم * قوله تعالى (بقيعة) في موضع جر صفة لسراب ويجوز ان يكون ظرفا والعامل فيه ما يتعلق به الكاف التي هي الخبر والياء في قيعة بدل من واو لسكونها وانكسار ما قبلها لانهم قالوا في قاع أقواع ويقرأ قيعان وهو جمع قيعة ويجوز أن تكون الالف زائدة كالف سعلاة فيكون مفردا و (يحسبه) صفة لسراب أيضا و (شيأ) في موضع المصدر أي لم يجده وجدانا

وقيل شيأ هنا بمعنى ماء على ما ظن (ووجد

ذلك (أو) همزة الانكار وواو العطف بجملة اى يجعلون لله (من ينشأ فى الحلية) الزينة (وهو فى الخصام غير مبين) مظهر الحجة لضعفه عنها بالانوثة (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا) حضروا (خلقهم ستكتب شهادتهم) بانهم اناث (ويسئلون) عنها فى الآخرة فيترتب عليها العقاب (وقالوا لو شاء الرحمن ماعبدناهم) اى الملائكة فعبادتنا اياهم بمشيئته فهو راض بها قال تعالى (مالهم بذلك) المقول من الرضا بعبادتها (من علم ان) ما (هم الا يخرصون)

الله) أى قدر الله أو اماتة الله قوله تعالى (أو كظلمات) هو معطوف على كسراب وفى التقدير وجهان أحدهما تقديره أو كاعمال ذى ظلمات فيقدر ذى ليعود الضمير من قوله اذا أخرج يده اليه وتقدر أعمال ليصح تشبيه اعمال الكفار باعمال صاحب الظلمة اذلا معنى لتشبيه العمل بصاحب الظلمات والثانى لاحذف فيه والمعنى انه شبه أعمال الكفار بالظلمة فى حيلولتها بين القلب وبين مايهتدى اليه فاما الضمير فى قوله اذا أخرج يده فيعود الى مذكور حذف اعتمادا على المعنى تقديره اذا أخرج من فيها يده (فى بحر) صفة لظلمات و (لجى) نسبة الى اللج وهو فى معنى ذى لجة

يجوز فى من وجهان أحدهما أن تكون فى محل نصب مفعولا بفعل مقدر أى أويجعلون من ينشأ فى الحلية والثانى أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره أو من ينشأ جزء أوولد وقرأ العامة ينشأ بفتح الياء وسكون النون من نشأ فى كذا ينشأ فيه والاخوان وحفص بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبنيا للمفعول أى يربى وقرأ الجحدرى كذلك الا أنه خفف الشين أخذه من أنشأه والحسن يناشأ كيقاتل مبنيا للمفعول والمفاعلة تأتى بمعنى الافعال كالمغالاة بمعنى الاعلاء اه سمين (قوله همزة الانكار الخ) أى هذا اللفظ كلمتان همزة الانكار وواو العطف لا كلمة واحدة التى هى أو العاطفة وقوله بجملة متعلق بالعطف والباء بمعنى اللام أى لجملة أى جملة مقدرة ذكرها بقوله أى يجعلون وحاصل هذا الاعراب انه جعل من معمولة لمقدر معطوف بواو العطف لكنه لم ينبه على المعطوف عليه وتقديره أيجترؤن ويبلغون الغاية فى اساءة الادب ويجعلون لله من ينشأ فى الحلية ومن عبارة عن الانثى أى أيجعلون لله الانثى التى تتربى فى الزينة لنقصها اذلو كملت فى نفسها لماتكملت بالزينة وأيضا هى ناقصة العقل لاتقدر على اقامة حجة عند الخصام اه شيخنا (قوله وهو فى الخصام غير مبين) الجملة حال وفى الخصام يجوز أن يتعلق بمحذوف يدل عليه مابعده تقديره وهو لا يبين فى الخصام ويجوز أن يتعلق بمبين وجاز للمضاف اليه أن يعمل فيما قبل المضاف لان غير بمعنى لا وقد تقدم تحقيق هذا فى أول هذا الموضوع آخر الفاتحة اه سمين وفى أبى السعود غير مبين أى غير قادر على تقرير دعواه واقامة حجته لنقصان عقله وضعف رأيه واضافة غير لا تمنع عمل مابعدها فى الجار المتقدم عليها لانها بمعنى النفى اه وقال قتادة قلما تكلمت امرأة تريد أن تتكلم بحجتها الا تكلمت بالحجة عليها اه خازن (قوله مظهر الحجة) أشار بهذا الى أن مبين هنا من أبان المتعدى اه كرخى (قوله وجعلوا الملائكة الخ) الجعل هنا بمعنى القول والحكم تقول جعلت زيدا أعلم الناس أى حكمت له بذلك اه قرطبى وهذا بيان لنوع آخر من كفرياتهم فالقول بان الملائكة اناث كفر لان فيه جعل أكمل العباد وأكرمهم على الله أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا اه كرخى قال الكلبى ومقاتل لما قالوا هذا القول سألهم النبى ﷺ فقال مايدريكم انهم اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون اى عنها فى الآخرة هذا يدل على أن القول بغير دليل منكر وان التقليد حرام يوجب الذم العظيم ﴿تنبيه﴾ قال البقاعى يجوز أن يكون فى السين استعطاف الى التوبة قبل كتابة ماقالوا ولا علم لهم به فانه قد روى أبو أمامة ان النبى ﷺ قال كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيآت على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيآت فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح الله أو يستغفر اه خطيب (قوله وقالوا لو شاء الرحمن ماعبدناهم) أى لو شاء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم فاستدلوا بنفى مشيئته عدم العبادة على امتناع النهى عنها أو على حسنها وذلك باطل لان المشيئة ترجيح بعض الممكنات على بعض مأمورا كان أو منهيا حسنا كان أو غيره اه بيضاوى وهذا بيان لنوع آخر من كفرياتهم والحاصل انهم كفروا بمقالات ثلاثة هذه والتى قبلها وهى قولهم الملائكة اناث والتى قبلها وهى قولهم الملائكة بنات الله اه شيخنا وفى الخطيب قال المحققون هؤلاء الكفار كفروا فى هذا القول من ثلاثة أوجه أولها اثبات الولد ثانيها أن ذلك الولد بنت ثالثها الحكم على الملائكة بالانوثة اه وفى صنيعه تسمح (قوله ان هم الا يخرصون) قاله هنا بلفظ يخرصون وفى الجاثية بلفظ يظنون لان ماهنا متصل بقوله وجعلوا الملائكة الآية أى قالوا الملائكة بنات

يكذبون فيه فيترتب عليهم العقاب به (أم آتيناهم كتابا من قبله) أي القرآن بعبادة غير الله (فهم به مستمسكون) أي لم يقع ذلك (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) ملة (وانا) ماشون (على آثارهم مهتدون) بهم وكانوا يعبدون غير الله (وكذلك ماأرسلنا من قبلك في قرية من نذير الاقال مترفوها) متنعموها مثل قول قومك (اناوجدنا آباءنا على أمة) ملة (واناعلى آثارهم مقتدون) متبعون (قل) لهم (أ) تتبعون ذلك (ولو

الله وان الله قدشاء مناعبادتنا اياهم وهـذا كذب فناسبه يخرصون وماهناك متصل بخلطهم الصدق بالكذب فان قولهم نموت ونحيا صدق وكذبوا في انكارهم البعث وقولهم ومايهلكنا الاالدهر فناسبه يظنون أي يشكون فيما يقولون اه كرخي (قوله يكذبون فيه) أي في القول وفي المصباح وخرص الكافر خرصا من باب قتل كذب فهو خارص اه (قوله أم آتيناهم كتاب من قبله) هذا معادل لقوله أشهدوا خلقهم والمعنى أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله أي من قبل القرآن أي بما ادعوه فهم به مستمسكون يعملون بما فيه اه قرطبي فقد جعل أم متصلة للهمزة في قوله أشهدوا خلقهم وهو بعيد من المعنى والسياق فالاولى الوجه الآخر الذي جرى عليه أكثر المفسرين من أنها منقطعة بمعنى همزة الاستفهام الانكاري وعبارة البيضاوي ثم أضرب عنه أي عن نفي أن يكون لهم متمسك عقلي الى انكار أن يكون لهم سند من جهة النقل فقال أم آتيناهم الخ اه وفيه اشارة الى أن أم منقطعة لا متصلة معادلة لقوله أشهدوا خلقهم كما قيل لبعده اه شهاب (قوله أي لم يقع ذلك) أي ايتاؤهم كتابا بما ذكر وأشار بهذا الى أن أم بمعنى همزة الانكار اه شيخنا (قوله بل قالوا اناوجدنا الخ) أي لم يأتوا بحجة عقلية ولا نقلية بل اعترفوا بأنه لا مستند لهم سوى تقليد آبائهم الجهلة مثلهم اه أبو السعود (قوله على أمة) أي طريقة تؤم وتقصد اه أبو السعود وفي البيضاوي وهي الحالة التي يكون عليها الآم أي القاصد ومنها الدين اه وفي السمين قوله على أمة العامة على ضم الهمزة بمعنى الطريقة والدين وقرأ مجاهد وقتادة وعمر بن عبد العزيز بالكسر قال الجوهري هي الطريقة الحسنة لغة في أمة بالضم وابن عباس بالفتح وهي المرة من الام والمراد بها القصد والحال اه (قوله ماشون) أشار بتقدير هـذا الى أن الجار والمجرور خبران وعليه فيكون مهتدون خبرا ثانيا اه شيخنا وفي أبي السعود وقوله على آثارهم مهتدون خبران أو الظرف صلة لمهتدون اه (قوله مهتدون) قاله هنا بلفظ مهتدون وقال فيما بعده مقتدون لان الاول وقع في محاجتهم النبي صلى الله عليه وسلم وادعائهم ان آباءهم كانوا مهتدين وأنهم مهتدون كآبائهم فناسبه مهتدون والثاني وقع حكاية عن قوم ادعوا الاقتداء بالآباء دون الاهتداء فناسبه مقتدون اه كرخي (قوله وكذلك) أي والامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم بالتقليد وقوله ماأرسلنا الخ استئناف مبين لذلك دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم أيضا مستند غيره اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله وكذلك ماأرسلنا الخ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على أن التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وأن من تقدمهم أيضا لم يكن لهم مستند منظور اليه وتخصيص المترفين للاشعار بان التنعم هو الذي أوجب البطر وصرفهم عن النظر الى التقليد اه (قوله الاقال مترفوها) جمع مترف اسم مفعول وتفسير الشارح له باسم الفاعل تفسير باللازم وفي القاموس وترف كفرح تنعم وأترفته النعمة أطغته أو نعمته كترفته تتريفا وفلان أصر على البغي والمترف كمكرم المتروك يصنع مايشاء فلا يمنع والمتنعم لا يمنع من تنعمه اه (قوله مثل قول قومك) مفعول مطلق أي نعت لمصدر محذوف هو المفعول المطلق أي قولا مثل قول قومك وقوله اناوجدنا الخ مقول القول فهو مفعول به اه شيخنا وهـذا الصنيع من الشارح ليس بلازم فالاولى كما جرى عليه غيره جعل قوله انا وجدنا آباءنا الخ مقول القول ولا تقدير في الكلام تأمل (قوله قل لهم) خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم أي قل لقومك أتتبعون ذلك أي المذكور وهو آباؤكم كما قلتم اناوجدنا آباءنا على أمة واناعلى آثارهم مهتدون اه شيخنا وهذا هو الذي يتبادر من صنيع الجلال وهو أحد احتمالين

و (يغشاه) صفة أخرى و(من فوقه) صفة لموج وموج الثاني مرفوع بالظرف لانه قد اعتمد ويجوز ان يكون مبتدأ والظرف خبره و(من فوقه سحاب) نعت لموج الثاني و(ظلمات) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه ظلمات ويقرأ سحاب ظلمات بالاضافة والجر على جعل الموج المتراكم بمنزلة السحاب ويقرأ سحاب بالرفع والتنوين وظلمات بالجر على انها بدل من ظلمات الاولى قوله تعالى (لم يكد يراها) اختلف الناس في تاويل هـذا الكلام ومنشأ الاختلاف فيه ان موضوع كاد اذا نفيت وقوع الفعل وأكثر المفسرين على ان المعنى انه لايرى يده فعلى هذا في التقدير ثلاثة أوجه أحدها ان

ذكرهما البيضاوي بقوله وهو حكاية أمر ماض أو حي الى النذير أو خطاب لرسول الله ﷺ ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحفص قال اه وقوله أو حي الى النذير يعني أن المأمور بقوله قل يجوز أن يكون النذير فيكون قل أمرا ماضيا متعلقا بالنذير السابق حكاه الله لنبيه على تقدير فقلنا له قل ويجوز أن يكون أمرا حاليا متعلقا برسول الله ﷺ اه شهاب وقوله ويؤيد الاول الخ ويؤيده أيضا ما قالوا في جوابه انا بما أرسلتم به بلفظ الجمع ولو كان الخطاب بقل لرسول الله ﷺ لكان الظاهر أن يجيبوه بأن يقولوا انا بما أرسلت به كافرون اه زاده وقد أجاب عن هذا الجلال بقوله أنت ومن قبلك لكن يبعد ماجرى عليه الجلال قوله فانتقمنا منهم لان الضمير فيه راجع للمترفين ولا بد فعلى صنيع الجلال يكون الكلام مفككا غير منتظم وعبارة أبي السعود قال أولو جئتكم أي قال كل نذير من اولئك المنذرين لأممهم أولو جئتكم أي أتقتدون بآبائكم ولو جئتكم بأهدى أي بدين أهدى مما وجدتم عليه آباءكم من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء وانما عبر عنها بذلك مجاراة معهم على مسلك الانصاف وقرىء قل على أنه حكاية أمر ماض أوحي حينئذ الى كل نذير لا على أنه خطاب للرسول ﷺ كما قيل لقوله تعالى قالوا انا بما أرسلتم به كافرون فانه حكاية عن الامم قطعا أي قال كل أمة لنذيرها انما أرسلت به الخ وقد أجمل عند الحكاية للايجاز كما مر في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وجعله حكاية عن قومه عليه الصلاة والسلام بحمل صيغة الجمع على تغليبه على سائر المنذرين عليهم السلام وتوجيه كفرهم الى ما أرسل به الكل من التوحيد لاجماعهم عليه كما في نظائر قوله تعالى كذبت عاد المرسلين تمحل بعيد يرده بالكلية قوله تعالى فانتقمنا منهم أي بالاستئصال فانظر كيف كان عاقبة المكذبين من الامم المذكورين فلا تكترث بتكذيب قومك اه (قوله بأهدى مما وجدتم الخ) أي بدين أهدى وأوضح وأصوب مما وجدتم الخ أي من الضلالة التي ليست من الهداية في شيء والتعبير بالتفضيل المقتضى أن ما عليه آباؤهم فيه هداية لاجل التنزل معهم وارخاء العنان اه أبو السعود (قوله فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) أي فلا تكترث بتكذيب قومك لك اه أبو السعود (قوله واذكر) أي لقومك اذ قال ابراهيم أي الذي هو أعظم آبائهم ومحط فخرهم والمجمع على محبته وحقية دينه منهم ومن غيرهم لابيه أي من غير ان يقلده كما قلدتم أنتم آباءكم وقومه أي الذين كانوا هم القوم بالحقيقة لاحتوائهم على ملك جميع الارض انني براء مما تعبدون فتبرأ مما هم عليه وتمسك بالبرهان ليسلكوا مسلكه في الاستدلال اه خطيب وأبو السعود (قوله براء) العامة على فتح الباء وألف وهمزة بعد الراء وهو مصدر في الاصل وقع موقع الصفة وهي بريء وبها قرأ الاعمش ولا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث كالمصادر في الغالب والزعفراني وابن المنادي عن نافع بضم الباء بزنة طوال وكرام يقال طويل وطوال وبريء وبراء وقرأ الاعمش اني بنون واحدة اه سمين وفي المختار وتبرأ من كذا فهو براء منه بالفتح والمد لا يثنى ولا يجمع لانه مصدر كالسماع اه (قوله الا الذي فطرني) في هذا الاستثناء أوجه أحدها أنه منقطع بناء على أنهم كانوا لا يعبدون الا الاصنام فقط ثانيها أنه متصل بناء على أنهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثها أن الا صفة بمعنى غير وما نكرة موصوفة قاله الزمخشري اه خطيب (قوله فانه سيهدين) أي سيثبتني على الهداية أو سيهدين الى ما وراء الذي هداني اليه الآن والاوجه ان السين للتأكيد دون التسويف وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار اه أبو السعود (قوله وجعلها) الضمير المستتر يعود على ابراهيم وقوله لعلهم يرجعون من كلام الله تعليل للامر الذي قدره الشارح بقوله واذكر أي اذكر

جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به) أنت ومن قبلك (كافرون) قال تعالى تخويفا لهم (فانتقمنا منهم) أي من المكذبين للرسل قبلك (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) واذكر (اذ قال ابراهيم لابيه وقومه انني براء) أي بريء (مما تعبدون الا الذي فطرني) خلقني (فانه سيهدين) يرشدني لدينه (وجعلها) أي كلمة التوحيد المفهومة من قوله اني ذاهب الى ربي سيهدين (كلمة باقية في عقبه) ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله (لعلهم) أي أهل مكة (يرجعون) عما هم عليه الى دين ابراهيم

التقدير لم يرها ولم يكد ذكره جماعة من النحويين وهذا خطأ لان قوله لم يرها جازم بنفي الرؤية وقوله تعالى لم يكد اذا أخرجها عن مقتضى الباب كان التقدير ولم يكد يراها كما هو مصرح به في الآية فان أراد هذا القائل لم يكد يراها وانه رآها بعد جهد تناقض لانه نفى الرؤية ثم أثبتها وان كان معنى لم يكد يراها لم يرها ألبتة على خلاف الاكثر في هذا الباب فينبغي ان يحمل عليه من غير ان يقدر لم يرها والوجه الثاني ان كاد زائدة وهو بعيد والثالث ان كاد أخرجت ههنا على معنى قارب والمعنى لم يقارب رؤيتها واذا لم يقاربها

لقومك

لقومك ماذكر لعلهم يرجعون هذا هو المناسب لصنيع الشارح وغيره من الشراح جرى على اسلوب آخر فافهم الفرق بينهما اه شيخنا وفى الخطيب وأبى السعود وجعلها كلمة باقية فى عقبه أى حيث وصاهم بها كما نطق به قوله تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب الآية وقوله لعلهم يرجعون علة للجعل أى جعلها باقية فيهم رجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم وقوله بل متعت الخ اضراب عن محذوف ينساق اليه الكلام كأنه قيل وجعلها كلمة باقية فى عقبه بأن وصاهم بها وجاء أن يرجع اليها من أشرك منهم فلم يحصل ما رجاه بل متعت هؤلاء أى عقب ابراهيم وآباءهم أى مددت لهم فى الآجال مع اسباغ النعم وسلامة الابدان من البلايا والنقم فبطروا وتمادوا على الباطل حتى جاءهم الحق الخ اه (قوله هؤلاء المشركين) عبارة البيضاوى هؤلاء المعاصرين للرسول عليه السلام من قريش وآباءهم بالمد فى العمر والنعمة فاغتروا بذلك وانهمكوا فى الشهوات انتهت وقوله فاغتروا الخ يعنى أن التمتيع كناية عما ذكر فانه أظهر فى الاضراب عن قوله وجعلها كلمة باقية الخ أى لم يرجعوا فلم أعاجلهم بالعقوبة بل أعطيتهم نعما أخر غير الكلمة الباقية لاجل أن يشكروا منعمها ويوحدوه فلم يفعلوا بل ازداد طغيانهم لاغترارهم أو التقدير ما اكتفيت فى هدايتهم بجعل الكلمة باقية بل متعتهم وأرسلت اليهم رسولا اه شهاب (قوله حتى جاءهم الحق) فى هذه الغاية خفاء بينه فى الكشاف وشروحه وهو أن ماذكر ليس غاية للتمتيع اذ لامناسبة بينهما مع أن مخالفة ما بعدها لما قبلها غير مرعى فيها والجواب أن المراد بالتمتيع ما هو سببه من اشتغالهم به عن شكر المنعم فكأنه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية له فى نفس الامر لانه مما ينبههم ويزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة اه شهاب (قوله وقالوا لولا نزل الخ) أى لانهم قالوا منصب الرسالة شريف لا يليق الا برجل شريف وصدقوا فى ذلك الا أنهم ضموا اليه مقدمة فاسدة وهى أن الرجل الشريف عندهم هو الذى يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وانما يليق هذا المنصب برجل عظيم الجاه كثير المال يعنون الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود بالطائف قاله قتادة اه خطيب (قوله من أية منهما) أى من أية واحدة منهما وعبارة البيضاوى من احدى القريتين (قوله أهم يقسمون الخ) انكار فيه تجهيل لهم وتعجب من تحكمهم وقوله نحن قسمنا الخ أى ولم نفوض أمرها اليهم علما منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية اه أبو السعود (قوله رحمت ربك) وقوله ورحمت ربك ترسم هذه التاء مجرورة اتباعا لرسم المصحف الامام كما نص عليه ابن الجزرى ونصه مع شرحه لشيخ الاسلام ورحمت ربك فى موضعى الزخرف بالتاء لا بالهاء زبره أى كتبه عثمان رضى الله عنه وزبر أيضا بالتاء رحمت الله فى الاعراف فى قوله ان رحمت الله قريب من المحسنين وفى سورة الروم فى قوله فانظر الى أثر رحمت الله وفى سورة هود فى قوله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت ورحمت ربك فى كهيعص ورحمت الله فى البقرة فى قوله أولئك يرجون رحمت الله وما عدا هذه السبعة يرسم بالهاء وأبو عمرو وابن كثير والكسائى يقفون بالهاء كسائر الهاآت الداخلة على الاسماء كفاطمة وقائمة وهى لغة قريش والباقون يقفون بالتاء تغليبا لجانب الرسم وهى لغة طيء اه (قوله نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحيوة الدنيا) أى نحن أوقعنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم ان أحدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا فى أحوال الدنيا مع قلتها وذلتها فكيف يقدرون على الاعتراض على حكمنا فى تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من

أبيهم (بل متعت هؤلاء) المشركين (وآباءهم) ولم أعاجلهم بالعقوبة (حتى جاءهم الحق) القرآن (ورسول مبين) مظهر لهم الاحكام الشرعية وهو محمد صلى عليه وسلم (ولما جاءهم الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا) هلا (نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) من أية منهما (عظيم) أى الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفى بالطائف (أهم يقسمون رحمت ربك) النبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحيوة الدنيا) فجعلنا بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا (ورفعنا بعضهم) بالغنى (فوق بعض

باعدها وعليه جاء قول ذى الرمة

اذا غير النأي المحبين لم يكد * رسيس الهوى من حب مية يبرح * اى لم يقارب البراح ومن ههنا حكى عن ذى الرمة انه روجع فى هذا البيت فقال لم أجد بدلا من لم يكد والمعنى الثانى جهد أنه رآها بعد والتشبيه على هذا صحيح لانه مع شدة الظلمة اذا أحد نظره الى يده وقربها من عينه رآها قوله تعالى (والطير) هو معطوف على من و(صافات) حال من الطير (كل قد علم صلاته) ضمير الفاعل فى علم اسم الله عند قوم وعند آخرين هو ضمير كل وهو الاقوى لان القراءة برفع كل على

درجات ليتخذ بعضهم) الغنى (بعضا) الفقير (سخريا) مسخرا فى العمل له بالاجرة والياء للنسب وقرىء بكسر السين (ورحمت ربك) أى الجنة (خير مما يجمعون) فى الدنيا (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) على الكفر (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم

الابتداء فيرجع ضمير الفاعل اليه ولو كان فيه ضمير اسم الله لكان الاولى نصب كل لان الفعل الذى بعدها قد نصب ماهو من سببها فيصير كقولك زيدا ضرب عمرو غلامه فتنصب زيدا بفعل دل عليه ما بعده وهو أقوى من الرفع والآخر جائز قوله تعالى (يؤلف بينه) انما جاز دخول بين على المفرد لان المعنى بين قطعه وكل قطعة سحابة والسحاب جنس لها (وينزل من السماء) من ههنا لابتداء الغاية فاما (من جبال) ففى من وجهان أحدهما هى زائدة هذا على رأى الاخفش والثانى ليست زائدة ثم فيها وجهان أحدهما هى بدل من الاولى على اعادة الجار والتقدير وينزل من جبال السماء أى من جبال فى السماء فعلى هذا يكون من فى (من برد) زائدة عند قوم وغير زائدة عند آخرين والوجه الثانى ان التقدير شيأ من جبال فحذف الموصوف واكتفى بالصفة

شئنا اه خازن (قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) أى ليستعمل بعضهم بعضا فى حوائجهم فيحصل بينهم تأليف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم لا لكمال فى الموسع عليه ولا لنقص فى المقتر عليه ثم انهم لا اعتراض لهم علينا فى ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيما هو أعلى منه اه بيضاوى وهذه اللام للتعليل أى القصد من جعل الناس متفاوتين فى الرزق أن ينتفع بعضهم ببعض ليتم النظام وفى الخازن يعنى أنا لو سوينا بينهم فى كل الاحوال لم يخدم أحد أحدا ولم يصر أحد منهم مسخرا لغيره وحينئذ يفضى ذلك الى خراب العالم وفساد حال الدنيا ولكن فعلنا ذلك ليستخدم بعضهم بعضا فسخر الاغنياء باموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض هذا بماله وهذا بعمله فيلتئم قوام العالم اه وعبارة الخطيب ليتخذ بعضهم بعضا سخريا أى ليستخدم بعضهم بعضا فيسخر الاغنياء بأموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض هذا بماله وهذا باعماله فيلتئم قوام العالم لان المقادير لو تساوت لتعطلت المعايش فلم يقدر أحدهم أن ينفك عما جعلناه اليه من هذا الامر الدنيء فكيف يطمعون فى الاعتراض فى أمر النبوة أيتصور عاقل أن نتولى قسم الناقص ونكل العالى الى غيرنا قال ابن الجوزى فاذا كانت الارزاق بقدرة الله تعالى لا بحول المحتال وهى دون النبوة فكيف تكون النبوة انتهت (قوله والياء للنسب) أى نسبته للسخرة التى هى العمل بلا أجرة لا للسخرية التى هى الاستهزاء والتهكم والسخرة بوزن غرفة الاستخدام والقهر على العمل بلا أجرة كما فى كتب اللغة وبهذا الاعتبار لا يصح التعليل فى قوله ليتخذ فانه ليس القصد من تفاوت الناس فى الرزق أن أن يقهر الغنى الفقير على العمل اه وأيضا هذا لا يلائم تقييد الشارح بقوله بالاجرة فالحاصل أنه اذا نظر لصحة التعليل واستقامته استقام التقييد المذكور وان نظر للامر اللغوى فى السخرة لم تستقم النسبة اليها ولا يصح الكلام معها ولا التقييد بقوله بالاجرة فحينئذ يتنافى طرفا الكلام فليتأمل وليحرر وقوله وقرىء بكسر السين أى شاذا ولذلك قال وقرىء ولم يقل وفى قراءة على عادته لانه يشير بالاول للشاذ وبالثانى للمتواتر وأما ما فى سورة المؤمنون وسورة ص فكسر السين فيه قراءة سبعية ففرق بين ما هنا وما فى السورتين الاخريين اه شيخنا وفى القرطبى وقيل هو من السخرية التى هى بمعنى الاستهزاء أى يستهزىء الغنى بالفقير قال الاخفش سخرت به وسخرت منه وضحكت به وضحكت منه وهزئت به وهزئت منه اه وعلى هذا القول تكون اللام للصيرورة والعاقبة لا للعلة والسببية (قوله خير مما يجمعون) أى والعظيم من أعطيها وحازها وهو النبى صلى الله عليه وسلم لا من حاز الكثير مما يجمعون كعروة بن مسعود اه كرخى (قوله ولولا أن يكون الناس الخ) فى الكلام حذف المضاف أى ولولا خوف أن يكون الناس الخ كما أشار له الشارح بقوله المعنى الخ اه شيخنا لكن فى تقدير هذا المضاف شيء لان الله لا يخاف من شيء فالاولى فى تقدير الآية ما سلكه البيضاوى ونصه أى لولا أن يرغبوا فى الكفر اذا رأوا الكفار فى سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه اه وقدر الزمخشرى فيه مضافا فقال لولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر الخ والغرض من تقديره أن كراهة الاجتماع هى المانعة من تمتيع الكفار ولما كان معنى كونهم أمة واحدة اجتماعهم على أمر واحد أريد به الكفر بقرينة الجواب فليس هذا من مفهوم الكلام ولازمه كما توهم اه شهاب فان قيل لما بين تعالى أنه لو فتح على الكافر أبواب النعم لصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم لم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع الناس على الاسلام فالجواب لان الناس على هذا التقرير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا الايمان ايمان المنافقين فكان الاصوب أن يضيق الامر على المسلمين حتى أن كل من دخل فى الاسلام فانما يدخل

بدل من لمنَ (سقفا) بفتح السين وسكون القاف وبضمهما جمعا (من فضة ومعارج) كالدرج من فضة (عليها يظهرون) يعلون الى السطح (ولبيوتهم أبوابا) من فضة (و) جعلنا لهم (سررا) من فضة جمع سرير (عليها يتكؤن وزخرفا) ذهبا المعنى لولا خوف الكفر على المؤمن من اعطاء الكافر ماذكر لاعطينا ذلك لقلة خطر الدنيا عندنا وعدم حظه فى الآخرة فى النعيم (وان) مخففة من الثقيلة (كل ذلك لما) بالتخفيف فما زائدة وبالتشديد بمعنى الافان نافية (متاع الحيوة الدنيا) يتمتع به فيها ثم يزول (والآخرة) الجنة (عند ربك للمتقين

لمتابعة الدليل ولطلب رضوان الله تعالى فحينئذ يعظم ثوابه لهذا السبب قال الزمخشرى فان قلت فحين لم يوسع على الكافرين للفتنة التى كان يؤدى اليها التوسعة عليهم من اطباق الناس على الكفر لحبهم الدنيا وتهالكهم عليها فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الاسلام قلت التوسعة عليهم مفسدة أيضا لما تؤدى اليه من الدخول فى الاسلام لاجل الدنيا والدخول فى الدين لاجل الدنيا من دين المنافقين فكانت الحكمة فيما دبر حيث جعل فى الفريقين أغنياء وفقراء وغلب الفقر على الغنى اه (قوله أيضا ولولا أن يكون الناس الخ) استئناف مبين لحقارة متاع الدنيا ودناءة قدرها عند الله اه أبو السعود (قوله بدل من لمن) أى بدل اشتمال واللام للاختصاص اه سمين (قوله وبضمهما جمعا) قال أبو على سقف جمع سقف كرهن جمع رهن اه كرخى (قوله ومعارج) جمع معرج بفتح الميم وكسرها وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشى عليها مثل مشى الاعراج اه خطيب وهو معطوف على سقفا المقيد بكونه من فضة والقيد فى المعطوف عليه قيد فى المعطوف فلذلك قدره الشارح بقوله من فضة وكذا يقال فى بقية المعاطيف اه شيخنا وفى السمين وقرأ العامة معارج جمع معرج وهو السلم وطلحة معاريج جمع معراج وهى لغة بعض تميم وهذا كمفاتح جمع مفتح ومفاتيح جمع مفتاح اه (قوله ولبيوتهم) تكرير لفظ البيوت لزيادة التقدير اه أبو السعود (قوله وسررا) معمول المقدر معطوف على قوله جعلنا لمن يكفر بالرحمن عطف جمل كما قدره الشارح وليس معطوفا على أبوابا لاقتضاء العطف أن السرر للبيوت مع أنها لاتضاف لها ولا تختص بها وقوله وزخرفا معطوف على سررا المعمول للمقدر أى وجعلنا لهم زخرفا يجعلوه فى السقف والمعارج والابواب والسرر ليكون بعض كل منها من فضة وبعضه من ذهب لانه أبلغ فى الزينة هذا ما سلكه الشارح فى التقرير اه شيخنا وفى السمين قوله وزخرفا يجوز أن يكون منصوبا بجعل أى وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزمخشرى أن ينتصب عطفا على محل من فضة كانه قال سقفا من فضة وذهب أى بعضها كذا وبعضها كذا اه وفى الكرخى قوله وجعلنا لهم سررا من فضة أشار الى أن وسررا معطوف على ما تقدم مع قيده وتبع فى ذلك قول الكشاف لجعلنا للكفار سقوفا ومصاعد وابوابا وسررا كلها من فضة فهو كما ترى ظاهر فى أنه يرى اشتراك المعطوفات فى وصف ما عطفت عليه وقوله وزخرفا قضية تقريره أن نصبه بجعل أى وجعلنا لهم زخرفا وقد جرى على ذلك فى الكشاف لانه قال وجعلنا لهم زخرفا أى زينة من كل شىء والزخرف الذهب والزينة ثم قال ويجوز ان يكون الاصل سقفا من فضة وزخرف يعنى بعضها من فضه وبعضها من ذهب فنصب عطفا على محل من فضة اه وفى القرطبى وزخرفا الزخرف هنا الذهب وعن ابن عباس وغيره نظيره أو يكون لك بيت من زخرف وقدما تقدم وقال ابن زيد هو ما يتخذه الناس فى منازلهم من الامتعة والاثاث وقال الحسن النقوش وأصله الزينة يقال زخرفت الدار أى زينتها وتزخرف فلان أى تزين وانتصب زخرفا على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفا وقيل بنزع الخافض والمعنى لجعلنا لهم سقفا وأبوابا وسررا من فضة ومن ذهب فلما حذف من قال وزخرفا فنصب اه (قوله المعنى لولا خوف الكفر الخ) أى معنى قوله ولولا أن يكون الناس الخ (قوله مخففة من الثقيلة) أى وهى هنا مهملة لوجود اللام فى خبرها اه شيخنا (قوله والآخرة عند ربك للمتقين) أى وبهذا يتبين أن العظيم هو العظيم فى الآخرة لا فى الدنيا اه أبو السعود وفى القرطبى والآخرة عند ربك للمتقين يريد الجنة لمن اتقى وخاف وقال كعب انى لاجد فى بعض كتب الله المنزلة لولا أن يحزن عبدى المؤمن لكللت رأس عبدى الكافر بالاكليل ولا

وهذا الوجه هو الصحيح لان قوله تعالى فيها من برد يحوجك الى مفعول يعود الضمير اليه فيكون تقديره وينزل من جبال السماء جبالا فيها برد وفى ذلك زيادة حذف وتقدير مستغنى عنه وأما من الثانية ففيها وجهان أحدهما هى زائدة والثانى للتبعيض * قوله تعالى (من يمشى على بطنه ومن يمشى على أربع) من فيهما لما لا يعقل لانها صحبت من لمن يعقل فكان الاحسن اتفاق لفظها وقيل لما وصف هذين بالمشى والاختيار حمله على من يعقل قوله تعالى (اذا فريق) هى للمفاجأة وقد تقدم ذكرها فى مواضع قوله تعالى (قول المؤمنين) يقرأ بالنصب والرفع وقد

ومن يعش) يعرض (عن ذكر الرحمن) أى القرآن (نقيض) نسبب (له شيطانا فهوله له قرين) لايفارقه (وانهم) أى الشياطين (ليصدونهم) أى العاشين (عن السبيل) أى طريق الهدى (ويحسبون أنهم مهتدون) فى الجمع رعاية معنى من (حتى اذ جاءنا) العاشى بقرينه يوم القيامة (قال) له (يا) للتنبيه (ليت بينى وبينك بعد المشرقين) أى مثل بعدمابين المشرق والمغرب (فبئس القرين) أنت لى

يتصدع ولاينبض منه عرق بوجع وفى صحيح الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لوكانت الدنيا تعدل عندالله جناح بعوضة ماسقى كافرا منهاشربة ماء اه وفى القاموس نبض العرق من باب ضرب نبضا ونبضانا تحرك وفى الخطيب قال البقاعى ولايبعد أن يكون ماصار اليه الفسقة والجبابرة من زخرفة الابنية وتذهيب السقوف وغيرهامن مبادى الفتنة بان يكون الناس أمة واحدة فى الكفر قرب الساعة حتى لاتقوم الساعة على من يقول الله أوفى زمن الدجال لان من يبقى اذذاك على الحق فى غاية القلة بحيث انه لاعداد له فى جانب الكفرة لان كلام الملوك لايخلو عن حقيقة وان خرج مخرج الشرط فكيف بملك الملوك سبحانه اه (قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن) هذه الآية متصله بقوله أول السورة أفنضرب عنكم الذكر صفحا أى لانضرب به عنكم بل نواصله لكم فمن يعش عن ذلك الذكر بالاعراض عنه الى تأويل المضلين وأباطيلهم نقيض له شيطانا أى نسبب له شيطانا جزاء له على كفره فهو له قرين فى الدنيا يمنعه من الحلال ويبعثه على الحرام وينهاه عن الطاعة ويأمره بالمعصية وهو معنى قول ابن عباس وقيل فى الآخرة اذاقام من قبره قاله سعيد الجريرى وفى الخبر اذاقام من قبره شفع بشيطان لايزال معه حتى يدخلا النار وأن المؤمن ليشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ذكره المهدوى وقال القشيرى والصحيح فهوله قرين فى الدنيا والآخرة اه قرطبى (قوله يعرض) أى يتعامى ويتجاهل ويتغافل يقال عشا يعشو كدعا يدعو بمعنى ماذكر ويقال عشى يعشى كرضى يرضى اذا أصاب عينه الداء الذى يمنع أبصارها ليلا اه شيخنا وفى القاموس العشى مقصور سوء البصر فى الليل والنهار والعمى عشى كرضى ودعا اه وفى المختار وعشاعنه أعرض وبابه عدا ومنه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن قلت وفسره بعضهم فى الآية بضعف البصر اه وفى القرطبى وقال أبو الهيثم والازهرى عشوت الى كذا أى قصدته وعشوت عن كذا أى أعرضت عنه فيفرق بين الى وعن مثل ملت اليه وملت عنه اه (قوله فهو) أى الشيطان وفى هذا الضمير مراعاة لفظ الشيطان وقوله وانهم ليصدونهم فى الضميرين مراعاة معناه أى جنسه اه شيخنا (قوله ويحسبون) أى العاشون والجملة حالية أى يعتقدون أنهم على هدى اه شيخنا (قوله فى الجمع) أى فى مواضع ثلاثة الاول الهاء فى قوله ليصدونهم والثانى الواو فى قوله ويحسبون والثالث الهاء فى قوله انهم وقوله رعاية معنى من أى بعدأن روعى لفظها فى ثلاثة مواضع أيضا الاول المستتر فى يعش والثانى والثالث المجروران باللام فى نقيض له فهوله وسيأتى مراعاة لفظها فى موضعين المستتر فى جاء والمستتر فى قال ثم مراعاة معناها فى ثلاثة مواضع فى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنكم والحاصل أنه روعى لفظها أولا فى ثلاثة مواضع ثم معناها فى ثلاثة ثم لفظها فى موضعين ثم معناها فى ثلاثة اه شيخنا وصيغة المضارع فى الافعال الاربعة للدلالة على الاستمرار التجددى لقوله حتى اذا جاءنا فان حتى وان كانت ابتدائيه داخله على الجملة الشرطية لكنها تقتضى حتما أن تكون غاية لامر ممتد كمامر مرارا اه أبو السعود (قوله العاشى) أشار الى أن فاعل جاءنا العاشى المأخوذ من يعش المتقدم ومفعوله محذوف كماقدره وهذا على قراءة أبى عمرو وحمزة والكسائى وحفص باسناد الفعل الى ضمير مفرد يعود على لفظ من هو العاشى والباقون جاآنا مسند الى ضمير التثنية وهما العاشى وقرينه جعلا فى سلسلة واحدة اه كرخى (قوله بقرينه) أى مع قرينه (قوله قال) أى العاشى ياليت بينى وبينك أى ياليت كان فى الدنيا بينى وبينك الخ (قوله بعد المشرقين) اسم ليت مؤخر وفيه تغليب كالقمرين والعمرين اه شيخنا (قوله أى مثل بعدما بين المشرق والمغرب) أى فى انها

ذكر نظيره فى مواضع قوله تعالى (ويتقه) قد ذكر فى قوله تعالى يؤده اليك قوله تعالى (طاعة) مبتدا والخبر محذوف أى أمثل من غيرها ويجوز ان يكون خبرا والمبتدا محذوف أى أمرنا طاعة ولوقرىء بالنصب لكان جائزا فى العربية وذلك على المصدر أى أطيعوا طاعة وقولوا قولا أو اتخذوا طاعة وقولا وقد دل عليه قوله تعالى بعدها (قل أطيعوا الله) قوله تعالى (كما استخلف) نعت لمصدر محذوف أى استخلافا كما استخلف قوله تعالى (يعبدوننى) فى موضع الحال من ضمير الفاعل فى ليستخلفنهم أو من الضمير فى ليبدلنهم (لايشركون) يجوز ان يكون حالا بدلا من الحال الاولى وان يكون حالا من الفاعل فى يعبدوننى أى يعبدوننى

لايجتمعان أبدا لما بينهما من التباعد ومن ثم رتب عليه فبئس القرين وقريب منه ماقاله صاحب التفسير كانه قال ليتنى لم أكن صحبتك ولا عرفتك ولا كانت بيني وبينك وصلة ولا تقارب حتى كنا فى التباعد كأن أحدنا فى المشرق والآخر بالمغرب لايلتقيان ولا يتقاربان اه كرخى (قوله قال تعالى) أى يقول لان هذا القول سيقال لهم فى الآخرة وقوله أى العاشين تفسير للكاف وقوله تمنيكم وندمكم تفسير للفاعل المستتر فهو عائد على معلوم من السياق دل عليه قوله ياليت بيني وبينك الخ اه شيخنا وعبارة السمين قوله ولن ينفعكم اليوم الخ فى فاعله قولان أحدهما أنه ملفوظ به وهو أنكم ومافى حيزها والتقدير ولن ينفعكم اشتراككم فى العذاب بالتأسى كما ينفع الاشتراك فى مصائب الدنيا فيتأسى المصاب بمثله والثانى انه مضمر فقدره بعضهم ضمير التمنى المدلول عليه بقوله ياليت بيني وبينك أى لن ينفعكم تمنيكم البعد وبعضهم لن ينفعكم اجتماعكم وبعضهم ظلمكم وجحدكم وعبارة من عبر بأن الفاعل محذوف مقصوده الاضمار المذكور لا الحذف اذ الفاعل لايحذف الا فى مواضع ليس هذا منها وعلى هذا الوجه يكون قوله انكم تعليلا أى لانكم لحذف الخافض فجرى فى عملها الخلاف أهو نصب أم جر ويؤيد اضمار الفاعل قراءة انكم بالكسر فانه استئناف مفيد للتعليل اه (قوله أى تبين لكم) أى الآن أى فى الآخرة وأشار بهذا الى أن فى الكلام تقديرا يندفع به ماقيل كيف قال اليوم ثم قال اذ ظلمتم والظلم قد وقع فى الدنيا واليوم عبارة عن يوم القيامة واذ بدل من اليوم كما سيذكره والماضي لايبدل من الحاضر وحاصل الجواب أن المراد اذ تبين لكم ظلمكم والتبين والظهور والوضوح واقع يوم القيامة لا فى الدنيا اه شيخنا (قوله واذ بدل من اليوم) أى بدل كل ان قلت اذ للمضى واليوم للحال فكيف يبدل منه فلا يجوز البدل مادامت اذ على موضوعها من المضى فان جعلت لمطلق الزمان جاز لكنه لم يعهد فيها أن تكون لمطلق الزمان بل هى موضوعة لزمان خاص بالماضى ويجاب بأن الدنيا والآخرة متصلتان وهما سواء فى حكم الله وعلمه فتكون اذ بدلا من اليوم حتى كانها مستقبلة وكان اليوم ماض وتقدم جواب هذا فى تقرير الشارح وفى الآية اشكال من وجه آخر وهو أن اليوم ظرف حالى واذ ظرف ماض وينفعكم مستقبل لاقترانه بلن التى لنفى المستقبل والظاهر أنه عامل فى الظرفين وكيف يعمل الحادث المستقبل الذى لم يقع بعد فى ظرف حاضر وماض وأجيب عن اعماله فى الظرف الحالى بأنه لما قرب منه من حيث ان الحال قريب من الاستقبال جاز عمله فيه والا فالمستقبل يستحيل وقوعه فى الحال عقلا اه سمين وكرخى (قوله أفانت تسمع الصم الخ) لما وصفهم فى الآية المتقدمة بالعشو وصفهم هنا بالصمم والعمى بقوله أفانت أى وحدك من غير ارادتنا تسمع الصم وقد أصممناهم بأن صببنا فى مسامع افهامهم رصاص الشقاء أو تهدى العمى الذين أعميناهم بما غشينا به أبصار بصائرهم روى انه صلى الله عليه وسلم كان يجتهد فى دعائهم وهم لايزدادون الا تصميما على الكفر فنزلت هذه الآية اه خطيب (قوله ومن كان الخ) معطوف على العمى والعطف للتغاير العنوانى والا فالماصدق واحد وقوله أى فهم لايؤمنون أشار به الى أن الاستفهام انكارى أى انت لاتسمعهم أى لاينتفعون بسماعك اه شيخنا وفى البيضاوى هذا انكار تعجب من أن يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم فى الضلال بحيث صار عشاهم عمى ومقرونا بالصمم اه (قوله بأن نميتك قبل تعذيبهم) عبارة أبى السعود فاما نذهبن بك أى فان قبضناك قبل أن نبصرك عذابهم ونشفى بذلك صدرك وصدور المؤمنين فانا منهم منتقمون لامحالة فى الدنيا والآخرة اه (قوله فانا عليهم مقتدرون) أى فلا يعوقنا عائق لانا عليهم مقتدرون اه شيخنا

قال تعالى (ولن ينفعكم) اى العاشين تمنيكم وندمكم (اليوم اذ ظلمتم) أى تبين لكم ظلمكم بالاشراك فى الدنيا (أنكم) مع قرنائكم (فى العذاب مشتركون) علة بتقدير اللام لعدم النفع واذ بدل من اليوم (أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان فى ضلال مبين) بين أى فهم لايؤمنون (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة (نذهبن بك) بان نميتك قبل تعذيبهم (فانا منهم منتقمون) فى الآخرة (أو نرينك) فى حياتك (الذى وعدناهم) به من العذاب (فانا عليهم) على عذابهم (مقتدرون)

موحدين قوله تعالى (لا يحسبن الذين) يقرأ بالياء والتاء وقد ذكر مثل ذلك فى الانفال قوله تعالى (ثلاث مرات) مرة فى الاصل مصدر وقد استعملت ظرفا فعلى هذا ينتصب ثلاث مرات على الظرف والعامل ليستأذن وعلى هذا فى موضع (من قبل صلاة الفجر) ثلاثة أوجه أحدها نصب بدلا من ثلاث والثانى جر بدلا من مرات والثالث رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هى من قبل وتمام الثلاث معطوف على هذا (من الظهيرة) يجوز ان تكون من لبيان الجنس أى حين ذلك من وقت الظهيرة وان تكون بمعنى فى وان تكون بمعنى من أجل حر الظهيرة وحين معطوف على

قادرون (فاستمسك بالذى أوحى اليك) أى القرآن (انك على صراط) طريق (مستقيم وانه لذكر) لشرف (لك ولقومك) لنزوله بلغتهم (وسوف تسئلون) عن القيام بحقه (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن) أى غيره (آلهة يعبدون) قيل هو على ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد أمم من أى أهل الكتابين ولم يسأل على واحد من

(قوله فاستمسك بالذى أوحى اليك) أى سواء عجلنا لك الموعود به او أخرناه الى يوم القيامة اه أبو السعود أى دم على التمسك أو أنه أمر لامته اه شهاب (قوله انك على صراط مستقيم) تعليل للاستمساك أو للامر به اه أبو السعود (قوله ولقومك) أى قريش خصوصا لنزوله بلغتهم والعرب عموما وسائر من أتبعك ولو كان من غيرهم اه خطيب (قوله من أرسلنا) من موصولة أى من أرسلناه وقوله من رسلنا بيان لها (قوله أجعلنا من دون الرحمن) أى هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت فى ملة من مللهم اه بيضاوى (قوله قيل هو) أى التركيب على ظاهره من غير تقرير فهو مامور بسؤال الرسل أنفسهم وقوله وقيل المراد الخ أى المراد أنه ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف أى حذف المضاف أى واسأل أمم من أرسلنا أى أمم المرسلين الذين خلوا قبلك يدل على هذا الحذف قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك فقوله أمم من لفظ أمم هو المضاف المقدر ومن هى التى فى الآية وقوله أى أهل الكتابين تفسير لامم فلفظ أمم فى كلامه يقرأ بالنصب لانه مفعول لاسأل وفائدة هذا المجاز أى ايقاع السؤال على الرسل مع أن المراد أممهم التنبيه على ان المسؤل عنه عين ما نطقت به ألسنة الرسل لا ما تقوله علماؤهم من تلقاء أنفسهم اه شيخنا فعلى التقدير الاول هى مكية وعلى الثانى تكون مدنية وفى القرطبى قال ابن عباس وابن زيد لما أسرى برسول الله ﷺ من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم ومن دونه من المرسلين وجبريل مع النبى ﷺ فاذن جبريل عليه الصلاة والسلام واقام الصلاة ثم قال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل صلى الله عليهما وسلم سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون فقال رسول الله ﷺ لا أسأل قد اكتفيت قال ابن عباس وكانوا اسبعين نبيا منهم ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام فلم يسألهم لانه كان أعلم بالله منهم وفى غير رواية ابن عباس فصلوا خلف رسول الله ﷺ سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة صفوف وكان يلى ظهر رسول الله ﷺ ابراهيم خليل الله وعلى يمينه اسمعيل وعلى يساره اسحق ثم موسى ثم سائر المرسلين فصلى بهم ركعتين فلما انفتل قام فقال ان ربى أوحى الى ان أسألكم هل أرسل أحد منكم بدعوة الى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد انا نشهد انا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا اله الا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين قد استبان ذلك بامامتك ايانا وأنه لا نبى بعدك الى يوم القيامة الا عيسى بن مريم فانه مامور ان يتبع أثرك اه وفى الكرخى قوله قيل هو على ظاهره الخ أى قال الزهرى وسعيد بن جبير وابن عباس فى رواية عطاء ان الله تعالى لما جمع الرسل ليلة المعراج فى بيت المقدس وفرغ من الصلاة نزلت هذه الآية والانبياء حاضرون لديه فقال بعد سلامه لا أسأل فقد كفيت ولست شاكا فيه لان المراد بالامر بالسؤال التقرير والتفهيم لمشركي قريش انه لم يات رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وعلى هذا تكون الآية مكية أى نزلت قبل الهجرة وقال ابن عباس فى سائر الروايات عنه ومجاهد وقتادة المراد أمم من أى أهل الكتابين يشهد له قوله فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك والمراد الاستشهاد باجماعهم على التوحيد وحينئذ فلا يرد كيف قال واسأل من أرسلنا الآية مع أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يلق أحدا من الرسل حتى يسأله وهو مجاز عن النظر فى أديانهم والبحث عن مللهم هل فيها ذلك اه وعلى هذا الثانى تكون الآية مدنية لان أهل الكتابين انما كانوا فى المدينة اه ولم يسأل على واحد من القولين هذا أحد قولين والآخر أنه سأل الانبياء فى بيت

المقدس

موضع من قبل قوله تعالى (ثلاث عورات) يقرأ بالرفع أى هى أوقات ثلاث عورات فحذف المبتدأ والمضاف وبالنصب على البدل من الاوقات المذكورة أو من ثلاث الاولى أو على اضمار أعنى قوله تعالى (بعدهن) التقدير بعد استئذانهن فيهن ثم حذف حرف الجر والفاعل فبقى بعد استئذانهن ثم حذف المصدر قوله تعالى (طوافون عليكم) أى هم طوافون قوله تعالى (بعضكم على بعض) أى يطوف على بعض فيجوز ان تكون الجملة بدلا من التى قبلها وأن تكون مبينة مؤكدة قوله تعالى (والقواعد) واحدتهن قاعد هذا اذا كانت كبيرة أى قاعدة عن النكاح ومن القعود قاعدة للفرق بين المذكر والمؤنث وهو مبتدأ و (من النساء) حال و (اللاتى)

المقدس كما تقدم تقريره (قوله لان المراد من الامر الخ) وقيل لانه علم أن الامر ايس لايجاب السؤال عليه اه (قوله التقرير) أى حملهم على الاقرار (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) لما طعن كفار قريش فى نبوة محمد ﷺ بكونه فقيرا عديم الجاه والمال بين الله تعالى أن موسى عليه السلام بعد أن أورد المعجزات القاهرة التى لا يشك فى صحتها عاقل أورد عليه فرعون هذه الشبهة التى ذكرها كفار قريش فقال تعالى ولقد أرسلنا موسى الخ اه خطيب (قوله بآياتنا) الباء للملابسة وقوله فقال أى قال موسى انى رسول الخ (قوله فلما جاءهم بآياتنا الخ) مرتب على مقدر أى فطلبوا منه الآيات الدالة على صدقه كما يدل عليه ما فى سورة الاعراف من قوله تعالى قال ان كنت جئت بآية فأت بها الخ اه شيخنا (قوله اذاهم منها يضحكون) أى فاجؤا المجىء بها بالضحك سخرية من غير توقف ولا تأمل قيل لما ألقى عصاه وصارت ثعبانا وأخذها فصارت عصا كما كانت ضحكوا ولما عرض عليهم اليد البيضاء ثم عادت كما كانت ضحكوا اه خطيب وفى السمين اذاهم منها يضحكون أى فاجؤا وقت ضحكهم منها أى استهزؤا بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها وفيما ذكر اشارة الى أن اذا اسم بمعنى الوقت فتنتصب على المفعولية لفاجؤا كما قاله القاضى تبعا لصاحب الكشاف فلا يرد كيف جاز أن تجاب لما باذا الفجائية قال فى الكشاف فان قلت كيف جاز أن تجاب لما باذا الفجائية قلت لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب فى محلها كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم اه قال الشيخ ولا نعلم نحويا ذهب الى ما ذهب اليه من أن اذا الفجائية تكون منصوبة بفعل مقدر تقديره فاجأ بل المذاهب فيها ثلاثة اما حرف فلا تحتاج الى عامل أو ظرف مكان أو ظرف زمان فان ذكر بعد الاسم الواقع بعدها خبر كانت منصوبة على الظرف والعامل فيها ذلك الخبر نحو خرجت فاذا زيد قائم تقديره خرجت ففى المكان الذى خرجت فيه زيد قائم أو ففى الوقت الذى خرجت فيه زيد قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر أو ذكر اسم منصوب على الحال فان كان الاسم جثة وقلنا انها ظرف مكان كان الامر واضحا نحو خرجت فاذا الاسد أى ففى الحضرة الاسد أو فاذا الاسد رابضا وان قلنا أنها زمان كان على حذف مضاف لئلا يخبر بالزمان عن الجثة نحو خرجت فاذا الاسد أى ففى الزمان حضور الاسد وان كان الاسم حدثا جاز أن تكون مكانا أو زمانا ولا حاجة الى تقدير مضاف نحو خرجت فاذا القتال ان شئت قدرت فبالحضرة القتال أو ففى الزمان القتال وفيه تلخيص وزيادة كثيرة فى الامثلة رأيت تركها مخلا اه سمين (قوله الا هى أكبر من أختها) الجملة صفة لآية فهى فى محل جر بالنظر للفظ آية وفى محل نصب بالنظر لمحل آية اه سمين (قوله أيضا الا هى أكبر من أختها) أى الا وهى بالغة أقصى درجات الاعجاز بحيث يحسب الناظر فيها أنها أكبر من كل ما يقاس اليها من الآيات فهى أكبر من أختها فى زعم الناظر ورأيه والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض أو الا وهى مختصة بنوع من اعجاز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار وأخذناهم بالعذاب كالسنين والطوفان والجراد اه بيضاوى (قوله لعلهم يرجعون) أى لكى يرجعوا عما هم عليه من الكفر اه أبو السعود (قوله أى العالم الكامل الخ) أى أو نادوه بذلك فى تلك الحال لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم والاظهر أن النداء كان باسمه العلم كما فى الاعراف فى قوله قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لكن حكى الله سبحانه هنا كلامهم لا بعبارتهم بل على وفق ما أضمرته قلوبهم من اعتقادهم انه ساحر لاقتضاء مقام التسلية ذلك فان قريشا أيضا سموه ساحرا وسموا ما أتى به سحرا كما مر اه كرخى وفى القرطبى وقالوا ياأيه الساحر لما عاينوا العذاب قالوا ياأيه الساحر نادوه بما كانوا

القولين لان المراد من الأمر بالسؤال التقرير لمشركى قريش انه لم يأت رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه) أى القبط (فقال انى رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا) الدالة على رسالته (اذاهم منها يضحكون وما نريهم من آية) من آيات العذاب كالطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة أيام والجراد (الا هى أكبر من أختها) قرينتها التى قبلها (وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون) عن الكفر (وقالوا) لموسى لما رأوا العذاب (ياأيه الساحر) أى العالم الكامل لان السحر عندهم علم عظيم

صفة والخبر (فليس عليهن) ودخلت الفاء فى المبتدا من معنى الشرط لان الالف واللام بمعنى الذى (غير) حال قوله تعالى (أو ما ملكتم) الجمهور على التخفيف ويقرأ ملكتم بالتشديد على ما لم يسم فاعله والمفاتح جمع مفتح قيل هو نفس الشىء الذى يفتح به وقيل هو جمع مفتح والمصدر كالفتح قوله تعالى (تحية) مصدر من معنى سلموا لان سلم وحيا بمعنى قوله تعالى (دعاء الرسول) المصدر مضاف الى المفعول أى دعاءكم الرسول ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل أى

ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم وقيل كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم قال ابن عباس يا أيه الساحر يا أيها العالم وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ولم يكن السحر صفة ذم وقيل يا أيها الذى غلبنا بسحره يقال ساحرته فسحرته أى غلبته كقول العرب خاصمته فخصمته أى غلبته بالخصومة وفاضلته ففضلته ونحوها ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام فلم يلمهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا اه (قوله بما عهد عندك) جعلها الشارح موصولة حيث بينها بقوله من كشف العذاب الخ وجعلها البيضاوى مصدرية حيث قال بما عهد عندك أى بعهده عندك بالنبوة أو من أن يستجيب دعوتك أو أن يكشف العذاب عمن اهتدى أو بما عهد عندك فوفيت به من الايمان والطاعة اننا لمهتدون أى بشرط أن تدعو لنا فيكشف عنا العذاب اه (قوله اننا لمهتدون) مرتب على مقدر أى ان كشفت عنا العذاب فانا مؤمنون يدل عليه ما فى سورة الاعراف من قوله لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك اه شيخنا (قوله اذاهم ينكثون) أى فاجؤا كشف العذاب بتجديد النكث أى نقض العهد اه خطيب وكانوا ينقضونه فى كل مرة من مرات العذاب المذكورة فى قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان الخ فكانوا فى كل واحدة يتوبون فاذا انكشف عنهم نقضوا العهد تأمل (قوله ونادى فرعون) أى بنفسه أو بمناديه اه كرخى (قوله وهذه الانهار) هذه مبتدأ والانهار بدل منه وجملة تجرى خبره وجملة المبتدا والخبر فى محل نصب على الحال من الياء فى لى ويحتمل أن الواو حرف عطف وهذه معطوف على ملك مصر وجملة تجرى حال من اسم الاشارة اه سمين (قوله أفلا تبصرون) مفعوله محذوف قدره بقوله عظمتى وقدره الخطيب بقوله الذى ذكرته فتعلمون ببصائر قلوبكم انه لا ينبغى لاحد أن ينازعنى اه شيخنا وقوله أم تبصرون فيه اشارة الى أن أم متصلة وهى التى يطلب بها وبالهمزة التعيين وان المعادل محذوف كما قدره وهذا الوجه معترض اذ المعادل لا يحذف بعد أم الا أن كان بعدها لفظ لا نحو أتقول أم لا أى أم لا تقول اما حذفه بدون لا كما هنا فلا يجوز والشارح تبع الزمخشرى حيث قال أم هذه متصلة لان المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون الا انه وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لانهم اذا قالوا أنت خير كانوا عنده بصراء فهذا من اقامة السبب مقام المسبب اه واعترضه أبو حيان بما تقدم ويجاب بان ما قاله أبو حيان أكثرى لا كلى فالحق انه يجوز حذف المعادل وان لم تكن لا موجودة بعد أم هذا وجوز بعضهم أن تكون أم هنا منقطعة فتقدر ببل التى للانتقال وبهمزة الانكار او ببل فقط وجوز آخر أن تكون منقطعة لفظا متصلة معنى قال أبو البقاء أم هنا منقطعة فى اللفظ لوقوع الجملة بعدها وهى فى المعنى متصلة معادلة اذ المعنى أنا خير منه أم لا وهذا الوجه غريب وذلك لانهما معنيان مختلفان لان الانقطاع يقتضى اضرابا ابطاليا أو انتقاليا والاتصال يقتضى خلافه اه من السمين (قوله وحينئذ) أى حين أبصرتم عظمتى وأشار بهذا الى أن جملة أنا خير مسببة عن المحذوف وهو تبصرون فأقيمت مقامه اه شيخنا (قوله حقير) أى لانه يتعاطى أموره بنفسه وليس له ملك ولا قوة يجرى بها نهرا ولا ينفذ بها أمرا اه خطيب (قوله ولا يكاد يبين) هذه الجملة اما معطوفة على الصلة أو مستأنفة أو حال اه سمين (قوله للثغته) أى حبسته التى كانت فى لسانه وفى المختار اللثغة بالضم أن تصير الراء غينا أو لاما أو السين ثاء وقد لثغ من باب طرب فهو ألثغ اه (قوله فلولا ألقى عليه) أى من عند مرسله الذى يدعى أنه الملك بالحقيقة اه خطيب (قوله يسودونه) أى يجعلونه سيدا معظما مقدما اه شيخنا (قوله يشهدون بصدقه) أى كما نفعل نحن اذا ارسلنا رسولا فى أمر يحتاج الى دفاع وخصام اه خطيب (قوله استفز فرعون قومه) فى المختار استفزه الخوف

(ادع لنا ربك بما عهد عندك) من كشف العذاب عنا ان آمنا (اننا لمهتدون) أى مؤمنون (فلما كشفنا) بدعاء موسى (عنهم العذاب اذاهم ينكثون) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون) افتخارا (فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الانهار) أى من النيل (تجرى من تحتى) أى تحت قصورى (أفلا تبصرون) عظمتى (أم) تبصرون وحينئذ (أنا خير من هذا) أى موسى (الذى هو مهين) ضعيف حقير (ولا يكاد يبين) يظهر كلامه للثغته بالجمرة التى تناولها فى صغره (فلولا) هلا (ألقى عليه) ان كان صادقا (أساور من ذهب) جمع أسورة كاغربة جمع سوار كعادتهم فيمن يسودونه أن يلبسوه أسورة ذهب ويطوقوه طوق ذهب (أو جاء معه الملائكة مقترنين) متتابعين يشهدون بصدقه (فاستخف) استفز فرعون (قومه فأطاعوه) فيما يريد من تكذيب موسى (انهم كانوا قوما

لانهم لوادعاءه ايا كم قوله تعالى (لواذا) هو مصدر فى موضع الحال ويجوز أن يكون منصوبا بيتسللون على المعنى أى يلاوذون لواذا أو يتسللون تسللا وانما صحت الواو فى لواذا مع انكسار ما قبلها لانها تصح فى الفعل الذى

استخففه اه وفي البيضاوي فاستخف قومه فطلب منهم الخفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم اه وقوله فطلب منهم الخفة أي السرعة لاجابته ومتابعته كما يقال هم خفوف اذا دعوا وهو مجاز مشهور أو المعنى وجدهم خفيفة أحلامهم أي قليلة عقولهم فصيغة الاستفعال للوجدان وفي نسبته الى القوم تجوز اه شهاب وفي المصباح واستخف قومه حملهم على الخفة والجهل اه (قوله فلما آسفونا) الهمزة للتعدية الى المفعول لانه في الاصل لازم تقول أسف زيد أي حزن فلما دخلت همزة النقل اجتمع همزتان فقلبت الثانية ألفا اه شيخنا (قوله أغضبونا) أي بالافراط في الفساد والعصيان واعلم ان ذكر لفظ الاسف في حق الله تعالى وذكر الانتقام كل واحد منهما من المتشابهات التي يجب تأويلها فمعنى الغضب في حق الله تعالى ارادة العقاب ومعنى الانتقام ارادة العقاب بجرم سابق اه كرخي وهذا مسلم في الغضب فان حقيقته ثوران دم القلب لاجل الانتقام وهذا محال في حق الله تعالى فيجب تأويله بما ذكروا أما الانتقام فلا اشكال فيه لان معناه في حق الله تعالى ظاهر وفي المختار انتقم الله من الكافر عاقبه اه فالانتقام في حق الله هو العقوبة (قوله فاغرقناهم أجمعين) تفسير للانتقام وانما أهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعززوا به وهو الماء في قوله وهذه الانهار تجري من تحتي ففيه اشارة الى أن من تعزز بشيء دون الله أهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلطه الله تعالى عليه اشارة الى أنه ما استضعف أحد شيأ الا غلبه أفاده القشيري اه خطيب (قوله سلفا) مفعول ثان أي جعلناهم سابقين وقوله عبرة مفعول من أجله أي جعلناهم سلفا لاجل الاعتبار بهم وقوله ومثلا معطوف على سلفا أي وجعلناهم مثلا للآخرين أي المتأخرين في الزمان وفي البيضاوي ومثلا للآخرين وعظة لهم أو قصة عجيبة تسير سير الامثال لهم فيقال مثلهم مثل قوم فرعون اه (قوله أي سابقين) أي في الزمان ليعتبر بهم من بعدهم فقوله عبرة مفعول لاجله اه شيخنا (قوله ولما ضرب ابن مريم مثلا) أي ضربه وجعله ابن الزبعرى حين جادل رسول الله لما نزلت الآية التي ذكرها الشارح فقال أهذا لنا ولآلهتنا أم لجميع الامم فقال رسول الله هو لكم ولآلهتكم ولجميع الامم فقال اللعين خصمتك ورب الكعبة أليست النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم ففرحوا به وضحكوا وارتفعت أصواتهم وذلك قوله تعالى اذا قومك منه يصدون اه أبو السعود وبه تعلم ما في الشارح من اختصار القصة وابن الزبعرى هو عبد الله الصحابي المشهور والزبعرى بكسر الزاي المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون العين والراء المهملة والالف المقصورة معناه سيء الخلق وهذه القصة على تقدير صحتها كانت قبل اسلامه اه شهاب (قوله أيضا ولما ضرب ابن مريم مثلا) أي ضربه ابن الزبعرى أي جعله مشابها للاصنام من حيث ان النصارى اتخذوه الها وعبدوه من دون الله وأنت تزعم أن آلهتنا ليست خيرا من عيسى فاذا كان هو من حصب جهنم كان أمر آلهتنا أهون اه زاده (قوله اذا قومك) أي فاجأ ضرب المثل صدودهم وفرحهم وسخريتهم اه شيخنا (قوله منه) أي من المثل أي من أجله اذ ظنوا أنه ألزم وأفحم النبي صلى الله عليه وسلم به وهو انما سكت انتظارا للوحي اه شهاب (قوله يصدون) بضم الصاد وكسرها سبعيتان وهما بمعنى واحد فالمكسور من باب ضرب كما في المصباح والمضموم من باب رد كما في المختار وفي السمين قوله يصدون قرأ نافع وابن عامر والكسائي يصدون بضم الصاد والباقون بكسرها فقيل هما بمعنى واحد وهو الصحيح يقال صد يصد ويصد كعكف يعكف ويعكف وقيل المضموم من الصدود وهو الاعراض وقد أنكر ابن عباس الضم وهذا والله أعلم

فاسقين فلما آسفونا) أغضبونا (انتقمنا منهم فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا) جمع سالف كخادم وخدم أي سابقين عبرة (ومثلا للآخرين) بعدهم يتمثلون بحالهم فلا يقدمون على مثل أفعالهم (ولما ضرب) جعل (ابن مريم مثلا) حين نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فقال المشركون رضينا أن تكون آلهتنا مع عيسى لانه عبد من دون الله (اذا قومك) أي المشركون (منه) من المثل

هو لاوذ ولو كان مصدر لاذ لكان لياذا مثل صام صياما قوله تعالى (عن أمره) الكلام محمول على المعنى لان معنى يخالفون يميلون ويعدلون (ان تصيبهم) مفعول يحذر والله أعلم

﴿سورة الفرقان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (ليكون) في اسم كان ثلاثة أوجه أحدها الفرقان والثاني العبد والثالث الله تعالى وقرىء شاذا على عباده فلا يعود الضمير اليه قوله تعالى (الذي له) يجوز ان يكون بدلا من الذي الأولى وان يكون خبر مبتدا محذوف وان يكون في موضع نصب على تقدير أعني قوله تعالى (افتراء) الهاء تعود على عبده في أول السورة قوله تعالى (ظلما) مفعول جاؤا أي أتوا ظلما ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال والاساطير

(يصدون) يضحكون فرحا بما سمعوا (وقالوا أآلهتنا خير أم هو) أي عيسى فنرضى أن تكون آلهتنا معه (ماضربوه) أي المثل (لك الاجدلا) خصومة بالباطل لعلمهم ان مالغير العاقل فلا يتناول عيسى عليه السلام (بل هم قوم خصمون) شديدو الخصومة (ان) ما (هو) عيسى (الاعبد أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه) بوجوده من غير أب (مثلا لبني اسرائيل) أي كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله تعالى على مايشاء (ولو نشاء لجعلنا منكم) بدلكم (ملائكة

قد ذكرت في الانعام (اكتتبها) في موضع الحال من الاساطير أي قالوا هذه أساطير الاولين مكتتبة قوله تعالى (يأكل الطعام) هو في موضع الحال والعامل فيها العامل في لهذا أو نفس الظرف (فيكون) منصوب على جواب الاستفهام أو التحضيض (أو يلقى أو تكون) معطوف على أنزل لان أنزل بمعنى ينزل أو يلقى بمعنى ألقى ويأكل بالياو النون والمعنى فيهما ظاهر قوله تعالى (جنات) بدل من خيرا (ويجعل لك) بالجزم عطفا على موضع جعل الذى هو جواب الشرط وبالرفع على الاستئناف ويجوز ان يكون من جزم سكن المرفوع تخفيفا وأدغم قوله تعالى (اذا رأتهم) الى

قبل أن يبلغه تواتره اه (قوله يضحكون فرحا) أي ارتفعت لهم جلبة وضجيج فرحا بماسمعوا من ابن الزبعرى لاعتقادهم وظنهم أن محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال اه شيخنا (قوله وقالوا أآلهتنا خير الخ) حكاية لطرف آخر من المثل المضروب قالوه تمهيدا لما بنوه عليه من الباطل المموه اه ابو السعود (قوله أآلهتنا خير أم هو) اي أآلهتنا خير عندك أم عيسى فان كان في النار فلتكن آلهتنا معه اه بيضاوي وانما قالوا عندك لان كونها خيرا عندهم غني عن السؤال وانما المقصود التنزل للالزام على زعمهم بلزوم دخول عيسى النار اه شهاب (قوله أآلهتنا) بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها من غير ادخال ألف بينها وبين الاولى فهما قراءتان سبعيتان فقط اه شيخنا وفي السمين قوله أآلهتنا خير قرأ أهل الكوفة بتحقيق الهمزة الثانية والباقون بتسهيلها بين بين ولم يدخل احد من القراء ألفا بين الهمزتين كراهة لتوالي أربع متشابهات وأبدل الجميع الهمزة الثالثة ألفا ولابد من زيادة بيان وذلك أن آلهة جمع اله كعماد وأعمدة فالاصل أألهة بهمزتين الاولى زائد والثانية فاء الكلمة وقعت الثانية ساكنة بعد مفتوحة فوجب قلبها ألفا كامن وبابه ثم دخلت همزة الاستفهام على الكلمة فالتقى همزتان في اللفظ الاولى للاستفهام والثانية همزة أفعلة فالكوفيون لم يعتدوا باجتماعهما فابقوهما على حالهما وغيرهم استثقل فخفف الثانية بالتسهيل بين بين وأما الثالثة فالف محضة لم تتغير ألبتة وأكثر أهل العصر يقرؤن هذا الحرف بهمزة واحدة بعدها ألف على لفظ الخبر ولم يقرأ به أحد من السبعة فيما قرأت به الا أنه قد روى أن ورشا قرأ كذلك في رواية أبي الازهري وهي تحتمل الاستفهام كالعامة وانما حذف أداة الاستفهام لدلالة أم عليها وهو كثير ويحتمل انه قرأه خبرا محضا وحينئذ تكون أم منقطعة فتقدر ببل والهمزة وأما الجماعة فهي عندهم متصلة فقوله أم هو على قراءة العامة عطف على آلهتنا وهو من عطف المفردات التقدير أآلهتنا أم هو خير أي أيهما خير وعلى قراءة ورش يكون هو مبتدأ وخبره محذوف تقديره بل أهو خير وليست أم حينئذ عاطفة اه (قوله فنرضى أن تكون الخ) تفريع على الشق الثاني (قوله الاجدلا) أي لالطلب الحق حتى يرجعوا له عند ظهوره وبيانه اه أبو السعود وفي السمين الاجدلا مفعول من أجله أي لاجل الجدل والمراء لالاظهار الحق وقيل هو مصدر في موضع الحال أي الامجادلين اه (قوله لعلمهم ان ما) أي الواقعة في قوله تعالى انكم وماتعبدون من دون الله الخ اه (قوله ان هو الاعبد الخ) رد عليهم أي وما عيسى الاعبد مكرم منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذكر مشهور في بني اسرائيل كالمثل السائر فمن أين يدخل في قولنا انكم وماتعبدون الآية اه كرخي (قوله وجعلناه مثلا لبني اسرائيل) أي حيث خلقناه من غير أب كما خلقنا آدم من غير أبوين فهو مثل لهم يشبهون به مايريدون من عجائب صنع الله فلا ينكرونه ثم خاطب كفار مكة فقال ولو نشاء لجعلنا الخ فهو مرتبط بقوله وجعلناه مثلا أي ولو نشاء لجعلنا منكم عبرة أعجب من خلق عيسى من غير أب اه زادة (قوله بوجوده) أي بسبب وجوده من غير أب (قوله لجعلنا منكم) خطاب لقريش أي فنحن أغنياء عنكم وعن عبادتكم بل لو نشاء لاهلكناكم وجعلنا بدلكم في الارض ملائكة مكرمين يعمرونها ويعبدوننا فهذا تهديد وتخويف لقريش اه شيخنا (قوله بدلكم) حمل من هنا على البدلية والمشهور أنها تبعيضية والمعنى عليه لو نشاء لجعلنا منكم يارجال ملائكة بطريق التولد منكم من غير واسطة نساء فهذا أمر سهل علينا مع انه أعجب من حال عيسى الذى تستغربونه لانه بواسطة أم وشأن الام الولادة اه شيخنا وفي السمين قوله لجعلنا منكم ملائكة في من هذه أقوال أحدها انها بمعنى بدل أي لجعلنا بدلكم ومنه قوله تعالى أرضيتم بالحياة الدنيا

من

من الآخرة أي بدلها والثاني وهو المشهور أنها تبعيضية وتأويل الآية عليه لولدنا منكم يارجال ملائكة
في الارض يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى دون ذكر ذكره الزمخشري والثالث
انها تبعيضية قال أبو البقاء وقيل المعنى لحولنا بعضكم ملائكة وقال ابن عطية لجعلنا بدلا منكم اه
(قوله يخلفون) أي يخلفونكم في الارض (قوله وانه لعلم) أي وان نزوله فالكلام على حذف المضاف كما
أشار له الشارح والعلم بمعنى العلامة واللام بمعنى على في قوله للساعة على حذف مضاف أيضا أي على قربها
والمعنى وان نزوله علامة على قرب الساعة اه شيخنا (قوله واتبعون) بحذف الياء خطا لانها من يا آت
الزوائد وأما في اللفظ فيجوز اثباتها وحذفها وصلا ووقفا اه شيخنا (قوله وقل لهم اتبعون) أي
قل يا محمد لقومك اتبعون الخ وحذرهم أيضا وقل لهم في التحذير لا يصدنكم الشيطان الخ فهو معطوف على
اتبعون الذي هو مقول القول فهو مقول أيضا اه شيخنا وقيل الكل من كلام الله تعالى أي اتبعوا هديي
أو شرعي أو رسولي اه بيضاوي (قوله ولما جاء عيسى) أي لبني اسرائيل كما سيأتي في سورة الصف
في قوله تعالى واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم الآية اه شيخنا (قوله ولأبين
لكم) معطوف على بالحكمة أي وجئتكم لابين لكم والاتيان بالعاطف للاهتمام بشأن العلة بتخصيصها
بفعل على حدة اه كرخي وفي الشهاب قوله ولابين لكم متعلق بمقدر أي وجئتكم لابين ولم يترك
العاطف ليتعلق بما قبله ليؤذن بالاهتمام بالعلة حتى جعلت كأنها كلام برأسه اه (قوله بعض الذي تختلفون
فيه) البعض هو امر الدين والذي تختلفون فيه مجموع أمر الدنيا والدين فقول الشارح من أمر الدين وغيره
بيان لما اختلفوا فيه لكنه بين بعضه وهو أمر الدين فلذلك قال فبين لهم أمر الدين اه (قوله من أحكام
التوراة) بيان للذي تختلفون فيه وقوله من أمر الدين وغيره بيان لتلك الاحكام فهو بيان للبيان وقوله
فبين لهم أمر الدين بيان للبعض وانما لم يبين لهم أمر الدنيا لان الانبياء لم يبعثوا لبيانها ولذلك قال ﷺ
أنتم أعلم بأمر دنياكم اه شيخنا (قوله فاتقوا الله وأطيعون) أي فيما أبلغه عنه ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه
بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع هذا صراط مستقيم الاشارة الى
مجموع الامرين اي اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع وهو تتمة كلام عيسى أو استئناف من الله يدل على
ما هو المقتضي للطاعة في ذلك اه بيضاوي (قوله من بينهم) أي من بين من بعث اليهم من اليهود
والنصارى وقوله أهو الله قاله فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله أو ابن الله قاله فرقة منهم أيضا
تسمى المرقوسية وقوله أو ثالث ثلاثة قاله فرقة منهم أيضا تسمى الملكانية يعني أو ليس بنبي ولا رسول كما
قالت اليهود فيه حيث قالوا انه ابن زنا زنت فيه أمه اه شيخنا وهذا مبني على انه بعث لجميع بني اسرائيل
فتحزبوا في أمره وقيل الضمير في الآية لخصوص النصارى بناء على انه بعث لهم فقط اه من البيضاوي
وحواشيه فمن بينهم حال من الاحزاب والمعنى حال كون الاحزاب بعضهم أي بعض النصارى اذ بقي منهم
فرقة أخرى مؤمنة يقولون انه عبد الله ورسوله (قوله كلمة عذاب) اى كلمة معناها العذاب وهي مبتدأ اى
فعذاب كائن وحاصل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم خبر ثان أو حال أي حال كونه كائنا من عذاب يوم القيامة
من عذاب الدنيا تأمل (قوله أي كفار مكة) لما بين الله فيما سبق انهم جعلوا المسيح مثلا وانهم فرحوا بذلك
الجعل توعدهم بالعذاب وانه لاحق بهم لامحالة وانه يأتيهم في القيامة وانها آتية قطعا فكأنهم
ينتظرونها فقال هل ينظرون الخ اه شيخنا (قوله وهم لا يشعرون) الجملة حال (قوله قبله)
ظرف للمنفي في قوله وهم لا يشعرون أي انتفى الشعور والعلم بوقت مجيئها قبل اتيانه وانما انتفى

في الارض يخلفون) بأن
نهلككم (وانه) اى عيسى
(لعلم للساعة) تعلم بنزوله (فلا
تمترن بها) اى تشكن فيها
حذف منه نون الرفع
للجزم وواو الضمير لالتقاء
الساكنين (و) قل لهم
(اتبعون) على التوحيد (هذا)
الذي آمركم به (صراط)
طريق (مستقيم ولا
يصدنكم) يصرفنكم عن دين
الله (الشيطان انه لكم عدو
مبين) بين العداوة (ولما جاء
عيسى بالبينات) بالمعجزات
والشرائع (قال قد جئتكم
بالحكمة) بالنبوة وشرائع
الانجيل (ولأبين لكم بعض
الذي تختلفون فيه) من
أحكام التوراة من أمر الدين
وغيره فبين لهم أمر الدين
(فاتقوا الله وأطيعون ان الله
هو ربي وربكم فاعبدوه هذا
صراط) طريق (مستقيم
فاختلف الاحزاب من
بينهم) في عيسى أهو الله أو
ابن الله أو ثالث ثلاثة (فويل)
كلمة عذاب (للذين ظلموا)
كفروا بما قالوا في عيسى (من
عذاب يوم أليم) مؤلم (هل
ينظرون) اى كفار مكة اى
ما ينتظرون (الا الساعة أن
تأتيهم) بدل من الساعة
(بغتة) فجأة (وهم لا
يشعرون) بوقت مجيئها قبله

آخر الآية في موضع نصب
صفة لسعير و (ضيقا)
بالتشديد والتخفيف قد
ذكر في الانعام ومكانا ظرف
ومنها حال منه اى مكانا
منها (ثبورا)

(الاخلاء) على المعصية فى الدنيا (يومئذ) يوم القيامة متعلق بقوله (بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) المتحابين فى الله على طاعته فانهم أصدقاء ويقال لهم (ياعباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا) نعت لعبادى (بآياتنا) القرآن (وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم) مبتدأ (وأزواجكم) زوجاتكم (تحبرون) تسرون وتكرمون خبر المبتدا (يطاف عليهم بصحاف) بقصاع (من ذهب

لغفلتهم وتشاغلهم بامر دنياهم وانكارهم لها اه شيخنا (قوله على المعصية) وهذا يكون الاستثناء منقطعا وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا أى من غير تقييد بكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلا قرره أبو السعود والاخلاء مبتدأ وبعضهم مبتدأ ثان وعدو خبره والثانى وخبره خبر الاول وقوله يومئذ التنوين فيه عوض عن جملة تقديرها يوم اذ تأتيهم الساعة وقول الشارح يوم القيامة تفسير ليوم المذكور لا للمضاف اليه المقدر الذى ناب عنه التنوين كما علمت وان كان ماصدقهما واحدا اه شيخنا وفى المصباح الخليل الصديق والجمع اخلاء كاصدقاء اه ويجمع الخليل أيضا على خلان كما فى القاموس اه (قوله متعلق بقوله بعضهم الخ) أى والفصل بالمبتدأ لا يمنع هذا العمل والمعنى الاخلاء يتعادون يومئذ لانقطاع العلق بينهم وظهور ما كانوا عليه فى الدنيا حالة كونه سببا لعذابهم اه كرخى (قوله ويقال لهم) أى تشريفا لهم وتطييبا لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد ياعبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا الخ اه خطيب وفى القرطبى قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه ينادى مناد فى العرصات ياعبادى لا خوف عليكم اليوم فيرفع أهل العرصة رؤسهم فيقول المنادى الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس أهل الاديان رؤسهم غير المسلمين وذكره المحاسبى فى الرعاية وقد روى فى هذا الحديث ان المنادى ينادى يوم القيامة ياعبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرفع الخلائق رؤسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادى الثانية الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤسهم ويبقى الموحدون رافعين رؤسهم ثم ينادى الثالثة الذين آمنوا وكانوا يتقون فينكس أهل الكبائر رؤسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رؤسهم قد زال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم لانه أكرم الاكرمين لا يخذل وليه ولا يسلمه عند الهلكة اه (قوله ياعبادى لا خوف عليكم الخ) الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم باربعة أمور الاول نفى الخوف والثانى نفى الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور وفى قوله تحبرون اه شيخنا وقرأ أبو بكر عن عاصم ياعبادى لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلا ووقفا والباقون باثباتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع والتنوين اما مبتدأ واما اسما لها وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف وانتظاره تقديره لا خوف شىء والحسن وابن أبي اسحق بالفتح على لا التبرئة وهى عندهم أبلغ اه سمين (قوله وكانوا مسلمين) أى مخلصين فى أمر الدين والجملة حال من الواو وأنت خبير بانه لا منع من العطف على الصلة أى الذين آمنوا مخلصين غير أن هذه العبارة آكد وأبلغ فان كلمة كان تدل على الاستمرار اه كرخى (قوله زوجاتكم) أى المؤمنات (قوله تسرون) أى سرورا يظهر حباره بفتح الحاء وكسرها أى أثره على وجوهكم اه كرخى وفى القاموس والحبر بفتحتين الاثر كالحبار بكسر أوله وفتحه اه (قوله يطاف عليهم الخ) قبله محذوف تقديره فاذا دخلوها يطاف عليهم الخ اه شيخنا (قوله بقصاع) قال الكسائى أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهى تشبع العشرة ثم الصحفة وهى تشبع الخمسة ثم الميكلة وهى تشبع الرجلين أو الثلاثة اه خطيب وفى القرطبى قوله تعالى يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب أى لهم فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى صحاف من ذهب وأكواب ولم تذكر الاطعمة والاشربة لانه يعلم أنه لا معنى للاطافة بالصحاف والاكواب عليهم من غير أن يكون فيها شىء وذكر الذهب فى الصحاف واستغنى به عن الاعادة فى الاكواب كقوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وفى الصحيح عن حذيفة انه سمع

النبى

مفعول به ويجوز ان يكون مصدرا من معنى دعوا قوله تعالى (خالدين) هو حال من الضمير فى يشاؤن أو من الضمير فى لهم (كان على ربك) الضمير فى كان يعود على ما ويجوز ان يكون التقدير كان الوعد وعدا ودل على هذا المصدر قوله تعالى (وعدا) وقوله لهم فيها وخبر كان وعدا أو على ربك (ويوم نحشرهم) اى واذكر قوله تعالى (وما يعبدون) يجوز ان تكون الواو عاطفة وان تكون بمعنى مع قوله تعالى (هؤلاء) يجوز ان يكون بدلا من عبادى وان يكون نعتا قوله تعالى (ان نتخذ) يقرأ بفتح النون وكسر الخاء على تسمية الفاعل و(من أولياء) هو المفعول الاول ومن دونك الثانى وجاز دخول من لانه فى سياق النفى فهو كقوله تعالى

وأكواب) جمع كوب وهو اناء لاعروة له ليشرب الشارب من حيث شاء (وفيها ماتشتهيه الانفس) تلذذا (وتلذ الاعين) نظرا (وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التى أورثتموها بما

ما اتخذالله من ولد ويقرأ بضم النون وفتح الخاء على مالم يسم فاعله والمفعول الاول مضمر ومن أولياء الثانى وهذا لايجوز عند أكثر النحويين لان من لاتزاد فى المفعول الثانى بل فى الاول كقولك مااتخذت من أحد ولياولايجوز ما اتخذت أحدامن ولى ولو جاز ذلك لجاز فمامنكم أحدعنه من حاجزين ويجوز أن يكون من دونك حالامن أولياء قوله تعالى (ألاانهم) كسرت ان لاجل اللام فى الخبر وقيل لولم تكن اللام لكسرت أيضا لان الجملة حالية اذالمعنى الاوهم يأكلون وقرىء بالفتح على ان اللام زائدة وتكون ان مصدرية ويكون التقدير الا لانهم يأكلون أى وماجعلناهم رسلا الى الناس الالكونهم مثلهم ويجوز أن تكون فى موضع الحال ويكون التقدير انهم ذووأكل قوله تعالى (يوم يرون) فى العامل فيه ثلاثة أوجه أحدها اذكر يوم والثانى يعذبون يوم والكلام الذى بعده يدل عليه والثالث لايبشرون يوم يرون ولايجوز أن تعمل فيه البشرى لامرين أحدهما ان المصدر لا يعمل فيما

النبى ﷺ يقول لاتلبسوا الحرير ولا الديباج ولاتشربوا فى آنية الذهب والفضة ولاتأكلوا فى صحافها فانهالهم فى الدنيا ولكم فى الآخرة وقدمضى فى سورة الحج أن من أكل فيهما فى الدنيا أولبس الحرير فى الدنيا ولم يتب حرم ذلك فى الآخرة تحريما مؤبدا والله أعلم وقال المفسرون يطوف على أدناهم فى الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحفة من ذهب يغدى عليه بها فى كل واحدة منها لون ليس فى صاحبتها يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لايشبه بعضه بعضا ويراح عليه بمثلها ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعمائة ألف غلام مع كل غلام صحفة من ذهب فيها لون من الطعام ليس فى صاحبتها يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لايشبه بعضه بعضا وأكواب أى ويطاف عليهم بأكواب كما قال يطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب وذكر ابن المبارك قال أنبأنا معمر عن رجل عن أبى قلابة قال يؤتون بالطعام والشراب فاذا كان فى آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمر لذلك بطونهم وتفيض عرقا من جلودهم أطيب من ريح المسك ثم قرأ شرابا طهورا وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبدالله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولايتفلون ولايبولون ولايتغوطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير زاد فى رواية كما يلهمون النفس اه بحروفه (قوله جمع كوب) كعود واعواد وأتى بالاكواب جمع قلة وبالصحاف جمع كثرة لان المعهود قلة أوانى الشرب بالنسبة الى أوانى الاكل اه كرخى (قوله لاعروة) أى ايذانا بأنه لاحاجة الى تعليقه بشىء لتبريد أوصيانة عن أذى أونحو ذلك أى وايذانا أيضا بأن الشارب يسهل عليه الشرب منه من حيث شاء فان العروة تمنع من بعض الجهات اه من الخطيب وفى السمين والاكواب جمع كوب فقيل كالابريق الا أنه لاعروة له وقيل الا أنه لاخرطوم له وقيل الا أنه لاعروة له ولاخرطوم معا اه والعروة مايمسك منه ويسمى أذنا اه شهاب (قوله وفيها) أى الجنة ماتشتهى الانفس من الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما منعوا أنفسهم عنه من الشهوات فى الدنيا وتلذ الاعين أى من الاشياء المبصرة التى أعلاها النظر الى جهة الكريم جزاء ماتحملوه من مشاق الاشتياق (روى) أن رجلا قال يارسول الله أفى الجنة خيل فانى أحب الخيل فقال ان يدخلك الله الجنة فلاتشاء أن تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك فى أى الجنة شئت الافعلت فقال أعرابى يارسول الله أفى الجنة ابل فانى أحب الابل فقال ياأعرابى ان أدخلك الله الجنة أصبت فيها مااشتهت نفسك ولذت عينك اه خطيب وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشتهيه باثبات العائد على الموصول كقوله الذى يتخبطه الشيطان والباقون بحذفه كقوله أهذا الذى بعث الله رسولا وهذه القراءة شبيهة بقوله وماعملت أيديهم وقد تقدم ذلك فى يس وهذه الهاء فى هذه السورة رسمت فى مصاحف المدينة والشام وحذفت من غيرها اه سمين (قوله تلذذا) أى فهى شهوة لذة لاشهوة جوع أوعطش وقوله نظرا أى ومنه النظر الى وجهه الكريم اه خطيب (قوله وتلك الجنة) مبتدأ وخبر وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب للتشريف والمخاطب كل واحد من أهل الجنة فلذلك أفرد الكاف ولم يقل وتلكم الذى هو مقتضى أورثتموها ايذانا بأن كل واحد مقصود بذاته اه شيخنا (قوله أورثتموها) أى أعطيتموها جزاء على عملكم وشبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل أى يذهب العمل ويبقى جزاؤه مع العامل اه كرخى وفى القرطبى وتلك الجنة أن يقال لهم هذه تلك الجنة التى كانت توصف لكم فى الدنيا وقال ابن خالويه أشار تعالى الى الجنة بتلك والى جهنم بهذه ليخوف

كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها) أي بعضها (تأكلون) وكل ما يؤكل يخلف بدله (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر) يخفف (عنهم وهم فيه مبلسون) ساكتون سكوت يأس (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ونادوا يامالك) هو خازن النار (ليقض علينا ربك) ليميتنا (قال) بعد ألف سنة (انكم ماكثون) مقيمون في العذاب دائما قال تعالى (لقد جئناكم) أي أهل مكة (بالحق) على لسان الرسول (ولكن أكثركم للحق كارهون أم أبرموا) أي كفار مكة أحكموا (أمرا)

قبله والثاني ان المنفي لا يعمل فيما قبل لا * قوله تعالى (يومئذ) فيه أوجه أحدها هو تكرير ليوم الاول والثاني هو خبر بشرى فيعمل فيه المحذوف و(للمجرمين) تبيين أو خبر ثان والثالث أن يكون الخبر للمجرمين والعامل في يومئذ ما يتعلق به اللام والرابع ان يعمل فيه بشري اذا قدرت انها منونة غير مبنية مع لا ويكون الخبر للمجرمين وسقط التنوين لعدم الصرف ولا يجوز ان يعمل فيه بشرى اذا بنيتها مع لا قوله تعالى (حجرا محجورا) هو مصدر والتقدير حجرنا حجرا والفتح والكسر لغتان وقد قرىء بهما قوله تعالى

بجهنم ويؤكد التحذير منها وجعلها بالاشارة القريبة كالحاضرة التي ينظر اليها وقوله التي أورثتموها بما كنتم تعملون قال ابن عباس خلق الله لكل نفس جنة ونارا فالكافر يرث نار المسلم والمسلم جنة الكافر وقد تقدم هذا مرفوعا في قد أفلح المؤمنون من حديث أبي هريرة وفي الاعراف أيضا انتهى (قوله لكم فيها فاكهة كثيرة) الفاكهة معروفة وجمعها فواكه والفاكهاني الذي يبيعها وقال ابن عباس هي الثمار كلها رطبها ويابسها أي لكم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة منها تأكلون اه قرطبي (قوله يخلف بدله) وذلك لانها على صفة الماء النابع لا يؤخذ منها شيء الا خلف مكانه مثله في الحال اه خطيب فهي مزينة بالثمار أبدا موقرة بها من وقرت النخلة أي كثر حملها لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا اه كرخي (قوله ان المجرمين) أي الراسخين في الاجرام وهم الكفار حسبما ينبىء عنه ايرادهم في مقابلة المؤمنين اه أبو السعود وهذا شروع في الوعيد بعد ذكر الوعد على عادة القرآن اه خطيب (قوله لا يفتر عنهم) جملة حالية وكذلك وهم فيه مبلسون وقرأ عبد الله وهم فيها أي النار لدلالة العذاب عليها اه سمين من فترت عنه الحمى اذا سكنت وفي القاموس فتر يفتر ويفتر فتورا وفتارا سكن بعد حدة ولان بعد شدة وفتره تفتير او فتر الماء سكن حره فهو فاتر اه (قوله وهم فيه مبلسون) في المصباح وأبلس الرجل ابلاسا سكت وأبلس سكن اه (قوله سكوت يأس) أي من رحمة الله ولا يشكل على هذا قوله بعد ونادوا يامالك ليقض علينا ربك الدال على طلبهم الفرج بالموت فالجواب أن تلك أزمنة متطاولة وأحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة اليأس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون اه كرخي (قوله ولكن كانوا هم الظالمين) العامة على الياء خبر الكان وهم اما فصل واما توكيد وقرأ عبد الله وأبو زيد النحويان الظالمون على أن هم مبتدأ والظالمون خبر والجملة خبر كان وهي لغة تميم اه سمين (قوله ونادوا) أي ينادون والاتيان بالماضي على حد أتى أمر الله اه شيخنا (قوله هو خازن النار) أي رئيس خزنتها الماضي عليهم كلامه ومجلسه في وسط النار وفيها جسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى أقصاها كما يرى أدناها اه قرطبي (قوله ليقض علينا ربك) أي سل ربك أن يقضي علينا من قضى عليه اذا أماته وهو لا ينافي ابلاسهم فانه جؤار وتمن للموت من فرط الشدة اه بيضاوي (قوله ليميتنا) أي لنستريح مما نحن فيه اه أبو السعود (قوله بعد ألف سنة) وقيل بعد مائة سنة وقيل بعد أربعين سنة اه خازن والسنة ثلثمائة وستون يوما واليوم كألف سنة مما تعدون اه قرطبي (قوله مقيمون في العذاب دائما) أي لا خلاص لكم منه بموت ولا غيره اه خطيب (قوله أي أهل مكة) أي الاعم من مؤمنهم وكافرهم فصح قوله ولكن أكثركم الخ وهذا الخطاب للتوبيخ والتقريع من جهته تعالى مقرر الجواب مالك ومبين السبب مكثهم اه أبو السعود ويحتمل أن يكون هذا من قول مالك لاهل النار أي انكم ماكثون في النار لانا جئناكم في الدنيا بالحق الخ وقوله كارهون أي لما فيه من منع الشهوات فلذلك تقولون انه ليس بحق لاجل كراهتكم فقط لا لاجل أن في حقيته نوعا من الخفاء اه خطيب وفي القرطبي قال ابن عباس ولكن أكثركم أي ولكن كلكم وقيل أراد بالاكثر الرؤساء والقادة منهم وأما الاتباع فما كان لهم أثر اه (قوله أم أبرموا أمرا) كلام مستأنف ناع على المشركين ما فعلوا من الكيد برسول الله وأم منقطعة بمعنى بل والهمزة فالاولى للانتقال من توبيخ أهل النار وحكاية حالهم الى حكاية جناية هؤلاء المشركين والثانية للانكار اه أبو السعود اي والتوبيخ والتقريع اه خطيب (قوله أحكموا أمرا) اى فالابرام الاتقان وأصله الفتل المحكم يقال أبرم الحبل اذا أتقن فتله

أى فى كيد محمد النبى (فانا مبرمون) محكمون كيدنا فى اهلاكهم (أم يحسبون أنالانسمع سرهم ونجواهم) مايسرون الى غيرهم وما يجهرون به بينهم (بلى) نسمع ذلك (ورسلنا) الحفظة (لديهم) عندهم (يكتبون) ذلك (قل ان كان للرحمن ولد) فرضا (فاناأول العابدين) للولد لكن ثبت أن لاولد له تعالى فانتفت عبادته (سبحان رب السموات والارض رب العرش) الكرسى (عمايصفون) يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه (فذرهم يخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) فيه العذاب وهو يوم القيامة (وهو الذى فى السماء اله) بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء أى معبود (وفى الارض اله) وكل من الظرفين متعلق بما بعده (وهو الحكيم) فى تدبير خلقه (العليم) بمصالحهم (وتبارك) تعظم (الذى له ملك السموات والارض وما

اه خطيب والمراد القتل الثانى وأما الاول فيقال له سحل اه سمين وفى القاموس السحل ثوب لايبرم غزله كالسحيل اه وفى المصباح وأبرمت العقد ابراما أحكمته فانبرم هو وأبرمت الشىء دبرته اه (قوله فى كيد محمد) أى كما ذكر فى قوله تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك الآية اه شيخنا (قوله محكمون كيدنا) أى تدبيرنا (قوله أم يحسبون) أى بل أيحسبون اه أبو السعود (قوله بل نسمع ذلك) أى سرهم ونجواهم وقوله ورسلنا الخ الجملة حالية مرتبطة بما تفيده بلى وهو الذى ذكره الشارح بقوله نسمع ذلك وقوله يكتبون ذلك أى سرهم ونجواهم اه شيخنا (قوله قل ان كان للرحمن ولد) لما قدم أول السورة تبكيتهم والتعجب منهم فى ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون أمر الله نبيه ﷺ أن يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ اه خطيب (قوله ان كان للرحمن ولد) أى ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا أول من يعظم ذلك الولد ويسبقكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولد الملك ومن المعلوم أن اللازم منتف فينتفى الملزوم اه زاده (قوله لكن ثبت أن لاولد له الخ) ايضاحه أنه علق العبادة بكينونة الولد وهى محالة فى نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فصورة الكلام وظاهره اثبات الكينونة والعبادة والمقصود منه نفيهما على أبلغ الوجوه وأقواها ذكره الزمخشرى اه سمين وأشار الشارح بقوله لكن ثبت الخ الى أن هذا قياس استثنائى وقد استثنى فيه نقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج نقيض التالى وهو قوله فانتفت عبادته لكن هذا الانتاج انما هو لخصوص المادة والا فالمقرر أن استثناء نقيض المقدم لاينتج شيأ لان رفع الملزوم لايوجب رفع اللازم لجواز كونه أعم من الملزوم اه (قوله الكرسى) تقدم له هذا الصنيع غير مرة وهو معترض بما هو معلوم مشهور أن العرش غير الكرسى اه شيخنا (قوله يخوضوا ويلعبوا) مجزومان فى الامر اه شيخنا (قوله العذاب) مفعول ثان ليوعدون وفيه متعلق بالعذاب وقوله وهو يوم القيامة الاظهر وهو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى بيوم الموت اه كرخى (قوله وهو الذى فى السماء اله) فى السماء متعلق باله لانه بمعنى معبود أى معبود فى السماء ومعبود فى الارض وحينئذ فيقال الصلة لاتكون الا جملة أو مافى تقديرها وهو الظرف وعديله ولاشىء منهما هنا والجواب أن المبتدأ حذف لدلالة المعنى عليه وذلك المحذوف هو العائد تقديره وهو الذى هو فى السماء اله وهو فى الارض اله وانما حذف لطول الصلة بالمعمول فان الجار متعلق باله ونظيره ما أنا بالذى قائل لك سوأ ولايجوز أن يكون الجار والمجرور خبرا مقدما واله مبتدأ مؤخر لئلا تعرى الجملة من رابط اذ تصير نظير جاء الذى فى الدار زيد اه سمين (قوله بتحقيق الهمزتين) هذه قراءة واحدة وقوله واسقاط الاولى أى مع القصر بقدر ألف والمد بقدر ألفين أو ألف ونصف وقوله وتسهيلها أى مع المد والقصر أيضا فى عبارته التنبيه على ثلاث قرا آت لكنها ترجع لخمس كما علمت وبقى قراءتان لم ينبه عليهما وهما تسهيل الثانية وابدالها ياء مع القصر لاغير فالقرا آت سبعية وكلها سبعية اه شيخنا (قوله متعلق بما بعده) وهو اله لانه بمعنى معبود وتقديره هو معبود فى السماء ومعبود فى الارض وبما تقرر من أن المراد باله معبود اندفع ماقيل هذا يقتضى تعدد الآلهة لان النكرة اذا أعيدت نكرة تعددت كقولك أنت طالق وطالق وايضاح الاندفاع أن الاله بمعنى المعبود وهو تعالى معبود فيهما والمغايرة انما هى بين معبوديته فى السماء ومعبوديته فى الارض لان المعبودية من الامور الاضافية فيكفى التغاير فيها من أحد الطرفين فاذا كان العابد فى السماء غير العابد فى الارض صدق أن معبوديته فى السماء غير معبوديته فى الارض مع أن المعبود واحد

ويوم (تشقق) يقرأ بالتشديد والتخفيف والاصل تتشقق وهذا الفعل يجوز أن يراد به الحال والاستقبال وان يراد به الماضى وقد حكى والدليل عليه انه عطف عليه ونزل وهو ماض وذكر بعد قوله ويقولون حجرا

بينهما وعنده علم الساعة) متى تقوم (واليه يرجعون) بالياء والتاء (ولا يملك الذين يدعون) يعبدون أي الكفار (من دونه) أي الله (الشفاعة) لاحد (الا من شهد بالحق) أي قال لا اله الا الله (وهم يعلمون) بقلوبهم ماشهدوا به بالسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين (ولئن) لام قسم (سألتهم من خلقهم ليقولن الله) حذف منه نون الرفع وواو الضمير (فاني يؤفكون) يصرفون عن عبادة الله (وقيله) أي قول محمد النبي ونصبه على المصدر بفعله المقدر أي وقال (يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال تعالى (فاصفح) أعرض (عنهم وقل سلام) منكم وهذا قبل أن يؤمر بقتالهم (فسوف يعلمون) بالياء والتاء تهديد لهم

﴿ سورة الدخان مكية وقيل ألا انا كاشفوا

وهذا يكون بعد تشقق السماء وأما انتصاب يوم فعلى تقدير اذكر أو على معنى وينفرد الله بالملك يوم تشقق السماء (ونزل) الجمهور على التشديد ويقرأ بالتخفيف والفتح و(تنزيلا) على هذا مصدر من غير لفظ الفعل والتقدير نزلوا تنزيلا فنزلوا قوله تعالى (الملك) مبتدأ وفي الخبر أوجه ثلاثة أحدها (للرحمن) فعلى هذا يكون الحق نعتا للملك ويومئذ معمول

وفيه دلالة على اختصاصه باستحقاق الالوهية فان التقديم يدل على الاختصاص اه كرخي (قوله وعنده علم الساعة) أي علم وقت قيامها كما أشار له بقوله متى تقوم اه شيخنا (قوله والتاء) أي على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب لتهديدهم وتقريعهم وتوبيخهم اه شيخنا (قوله ولا يملك الذين) الذين فاعل بيملك وهي عبارة عن مطلق المعبودات من دون الله أو عن خصوص الاصنام فعلى الاول يكون الاستثناء متصلا وعلى الثاني يكون منقطعا لان المستثنى وهو قوله الا من شهد بالحق عبارة عن ثلاثة فقط كما بينها الشارح بقوله وهم عيسى الخ والظاهر من صنيع الشارح أنه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل أبقاها على عمومها وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله أي الكفار تفسير للواو في يدعون وقوله لاحد أشار به الى أن مفعول الشفاعة محذوف وقوله الا من شهد بالحق مستثنى من الذين أي الا معبود شهد بالحق وقوله وهم يعلمون الضمير عائد على من والجمع باعتبار معناها وكذا الجمع في قول الشارح وهم عيسى الخ اه شيخنا (قوله وهم يعلمون بقلوبهم الخ) وقيل وهم يعلمون أن الله عز وجل خلق عيسى والعزير والملائكة ويعلمون أنهم عباده اه خازن (قوله ولئن سألتهم) أي العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم أي العابدين والمعبودين معا اه خطيب (قوله ليقولن الله) جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون بذلك لتعذر الانكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فما قيل من أنه مبتدأ خلاف الصواب اه كرخي (قوله أي قول محمد النبي) تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جاءت على هذه الاوزان وقوله أي وقال يارب الاوضح أن يقول وقال قيله يارب والنداء وما بعده معمول للقيل أي قال محمد قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونجواهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يارب وقرأ حمزة وعاصم بالجر وهو على وجهين أحدهما العطف على الساعة والثاني أن الواو للقسم والجواب اما محذوف أي لافعلن بهم ما أريد أو مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشري وقرأ الاعرج وأبو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه أوجه أحدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف أي وعنده علم قيله ثم حذف وأقيم هذا مقامه الثاني أنه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يارب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع أو متقبل اه من السمين (قوله وقل سلام) سلام خبر مبتدا محذوف أي أمري سلام أي ذو سلامة منكم وفي الخطيب وقل سلام اي شأني الآن متاركتكم بسلامتكم مني وسلامتي منكم اه فهذا تباعد وتبرمنهم فليس في الآية مشروعية السلام على الكفار كما قيل فقول الشارح منكم دل لهذا القيل وقوله وهذا أي المذكور وهو قوله فاصفح عنهم وقل سلام وقوله قبل أن يؤمر بقتالهم أي فهو منسوخ بآية السيف وقوله تهديد لهم أي قوله فسوف يعلمون تهديد لهم أي وتسلية له صلى الله عليه وسلم وفي الشهاب هذا سلام متاركة لا سلام تحية فان أريد الكف عن القتال فهي منسوخة وان أريد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ اه (قوله والتاء) أي لزيادة التهديد والتقريع والله اعلم اه شيخنا

﴿ سورة الدخان ﴾

في مسند الدارمي عن أبي رافع قال من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوّج من الحور العين رفعه الثعلبي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ

العذاب الآية وهى ست أو سبع أو تسع وخمسون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم) الله أعلم بمراده به (والكتاب) القرآن (المبين) المظهر الحلال من الحرام (انا أنزلناه فى ليلة مباركة) هى ليلة القدر

الدخان فى ليلة الجمعة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وعن ابى أمامة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا فى الجنة اه قرطبى وعبارة الشهاب فى سورة الواقعة ولم يذكر البيضاوى فى فضائل السور حديثا غير موضوع من أول القرآن الى هنا غير ما هنا وما مر فى سورة يس والدخان اه والذى ذكره البيضاوى فى سورة يس هو قوله ﷺ ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كأنما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأيما مسلم قرىء عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيما مسلم قرأ سورة يس وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث فى قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان اه والذى ذكره فى الواقعة عن النبى ﷺ من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا اه (قوله الآية) أى الى قوله عائدون (قوله والكتاب القرآن) عبارة الخطيب تنبيه ويجوز أن يكون المراد بالكتاب هنا الكتب المتقدمة المنزلة على الانبياء كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب ويجوز أن يكون المراد به اللوح المحفوظ قال الله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال تعالى وانه فى أم الكتاب لدينا لعلى حكيم ويجوز أن يكون المراد به القرآن واقتصر على ذلك البيضاوى وتبعه الجلال المحلى وعلى هذا فقد أقسم بالقرآن أنه أنزل القرآن فى ليلة مباركة وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن فقد يقول الرجل اذا أراد تعظيم الرجل له اليه حاجة أتشفع بك اليك وأقسم بحقك عليك وجاء فى الحديث أعوذ برضاك من سخطك وبعفوك من عقوبتك وبك منك لا أحصى ثناء عليك اه (قوله انا أنزلناه) يجوز أن يكون جواب القسم وأن يكون اعتراضا والجواب قوله انا كنا منذرين واختاره ابن عطية وقيل انا كنا مستأنف أو جواب ثان من غير عاطف اه سمين وفى الكرخى قوله انا أنزلناه قال الزمخشرى وغيره هذا جواب القسم وقال ابن عطية هو اعتراض متضمن تفخيم الكتاب والجواب انا كنا منذرين ورجح الاول بالسبق وبكونه من البدائع وبسلامته من الفك اللازم لما اختاره ابن عطية فان قوله فيها يفرق كل أمر حكيم من بقية الاعتراض وقد تخلل بينهما المقسم عليه اه (قوله هى ليلة القدر الخ) عبارة الخطيب اختلف فى قوله تعالى فى ليلة مباركة فقال قتادة وابن زيد وأكثر المفسرين هى ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة انها ليلة البراءة وهى ليلة النصف من شعبان واحتج الاولون بوجوه الاول قوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة القدر فقوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة مباركة يجب أن تكون هى تلك الليلة المسماة بليلة القدر لئلا يلزم التناقض ثانيها قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن فقوله تعالى هنا انا أنزلناه فى ليلة مباركة يجب أن تكون هذه الليلة المباركة فى رمضان فثبت أنها ليلة القدر ثالثها قوله تعالى فى صفة ليلة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر وقال تعالى ههنا فيها يفرق كل أمر حكيم وقال ههنا رحمة من ربك وقال تعالى فى ليلة القدر سلام هى واذا تقاربت الاوصاف وجب القول بان احدى الليلتين هى الاخرى رابعها نقل محمد بن جرير الطبرى فى تفسيره عن قتادة أنه قال نزلت صحف ابراهيم فى أول ليلة من رمضان والتوراة لست ليال منه والزبور لثنتى عشرة ليلة مضت منه والقرآن لاربع وعشرين ليلة مضت من رمضان والليلة

الملك أو معمول ما يتعلق به اللام ولا يعمل فيه الحق لانه مصدر متأخر عنه والثانى ان يكون الخبر الحق وللرحمن تبيين أو متعلق بنفس الحق أى يثبت للرحمن والثالث ان يكون الخبر يومئذ والحق نعت للرحمن قوله تعالى (يقول ياليتنى) الجملة حال وفى ياء ههنا وجهان ذكرناهما فى قوله تعالى ياليتنى كنت معهم قوله تعالى (مهجورا) هو مفعول ثان لاتخذوا أى صيروا القرآن مهجورا باعراضهم عنه قوله تعالى (جملة) هو حال من القرآن أى مجتمعا (كذلك) أى أنزل كذلك فالكاف فى موضع نصب على الحال أو صفة لمصدر محذوف واللام فى (لنثبت) يتعلق بالفعل المحذوف قوله تعالى (جئناك بالحق) أى بالمثل الحق أو بمثل أحسن تفسيرا من تفسير مثلهم قوله تعالى (الذين يحشرون) يجوز ان يكون التقدير هم الذين أو أعنى الذين و(أولئك) مستأنف ويجوز ان يكون الذين مبتدأ وأولئك خبره قوله تعالى (هرون) هو بدل قوله

أو ليلة النصف من شعبان نزل فيها من أم الكتاب من السماء السابعة الى سماء الدنيا (انا كنا منذرين) مخوفين

المباركة هي ليلة القدر خامسها ان ليلة القدر انما سميت بهذا الاسم لان قدرها وشرفها عند الله عظيم ومعلوم أن قدرها وشرفها ليس بسبب نفس الزمان لان الزمان شيء واحد في الذات والصفات فيمتنع كون بعضه أشرف من بعض لذاته فثبت أن تشريفه وقدره بسبب أنه حصل فيه أمور شريفة لها قدر عظيم ومن المعلوم أن منصب الدين أعظم من مناصب الدنيا وأعظم الاشياء وشرفها شعبا في الدين هو القرآن لانه ثبت به نبوة محمد ﷺ وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل كما قال تعالى في صفته ومهيمنا عليه وبه ظهرت درجات أرباب السعادات ودركات أرباب الشقاوات فعلى هذا لا شيء الا والقرآن أعظم منه قدرا وأعلى ذكرا وأعظم منصبا وحيث أطبقوا على أن ليلة القدر هي التي وقعت في رمضان علمنا أن القرآن انما أنزل في تلك الليلة وهذه أدلة ظاهرة واضحة واحتج الآخرون على أنها ليلة النصف من شعبان بوجوه أولها أن لها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصك وليلة الرحمة ثانيها أنها مختصة بخمس خصال الاولى قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم والثانية فضيلة العبادة فيها روى الزمخشري أنه ﷺ قال من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله تعالى اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكايد الشيطان ثالثها نزول الرحمة قال ﷺ ان الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب رابعها حصول المغفرة فيها قال ﷺ ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا الكاهن والساحر ومدمن الخمر وعاق والديه والمصر على الزنا خامسها أنه تعالى أعطى رسول الله ﷺ في هذه الليلة تمام الشفاعة في أمته قال الزمخشري وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فاعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد عن الله شرود البعير اه وفي القرطبي وعن النبي ﷺ قال اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فان الله ينزل لغروب الشمس الى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فاغفر له ألا مبتلى فاعافيه ألا مسترزق فارزقه ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر ذكره الثعلبي اه (قوله أو ليلة النصف من شعبان) قال النووي في باب صوم التطوع من شرح مسلم انه خطأ والصواب وبه قال العلماء أنها ليلة القدر قال تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة وقال انا أنزلناه في ليلة القدر فالآية الثانية بيان للاولى وسميت ليلة القدر لان الله يقدر فيها ما يشاء من أمر الى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والاجل والرزق حتى يكتب حجاج البيت باسمائهم واسماء آبائهم ويسلم ذلك الى مدبرات الامور وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام قاله سعيد بن جبير وعن ابن عباس ان الله يقضي الاقضية في ليلة نصف شعبان ويسلمها الى أربابها في ليلة القدر اه كرخي وفي القرطبي وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسف ونسخة الاعمال الى اسمعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم وقال ابن عادل الى اسرافيل ونسخة المصائب الى ملك الموت اه (قوله نزل فيها) أي جملة من أم الكتاب أي اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ومعنى انزاله من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف وكانت عندهم في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة ثم نجمته الملائكة المذكورون على جبريل في عشرين سنة ينزل بها على النبي صلى الله عليه وسلم بحسب الوقائع والحوادث وتقدم

تعالى (فدمرناهم) يقرأ فدمراهم وهو معطوف على اذهبا والقراءة المشهورة معطوفة على فعل محذوف تقديره فذهبا فانذرا فكذبوهما فدمرناهم (وقوم نوح) يجوز ان يكون معطوفا على ما قبله أي ودمرنا قوم نوح و (أغرقناهم) تبيين للتدمير ويجوز ان يكون التقدير وأغرقنا قوم نوح (وعادا) أي ودمرنا أو أهلكنا عادا (وكلا) معطوف على ما قبله ويجوز ان يكون التقدير وذكرنا كلا لان (ضربنا له الامثال) في معناه وأما (كلا) الثانية فمنصوبة بـ (تبرنا) لا غير قوله تعالى (مطر السوء) فيه ثلاثة أوجه أحدها ان يكون مفعولا به ثانيا والاصل أمطرت القرية مطرا أي أوليتها أو أعطيتها والثاني ان يكون مصدرا محذوف الزوائد أي امطار السوء والثالث ان يكون نعتا لمحذوف أي امطارا مثل مطر السوء قوله تعالى (هزوا) أي مهزوا به وفي الكلام حذف تقديره يقولون (أهذا) والمحذوف حال والعائد الى (الذي) محذوف أي بعثه و (رسولا) يجوز ان يكون بمعنى مرسل وان يكون مصدرا حذف منه المضاف أي ذا رسول وهو الرسالة قوله تعالى

لهذا

لهذا مزيد بسط فى سورة البقرة فراجعه ان شئت وسيأتى فى سورة القدر أيضا (قوله فيها يفرق الخ) يجوز أن تكون الجملة مستأنفة وأن تكون صفة لليلة وما بينهما اعتراض قال الزمخشري فان قلت انا كنا منذرين فيها يفرق ما موقع هاتين الجملتين قلت هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسر بهما جواب القسم الذى هو انا أنزلناه كانه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير وكان انزالنا اياه فى هذه الليلة خصوصا لان انزال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة يفرق فيها كل أمر حكيم قلت وهذا من محاسن هذا الرجل اه سمين وعبارة الكرخي قوله فيها يفرق كل أمر حكيم جملة مستأنفة تبين المقتضى للانزال فيها وكذا انا كنا منذرين كما قرره القاضي وقد تقدم عن ابن عطية أنها جواب القسم وجعل الزمخشري الاول لبيان مقتضى الانزال والثاني لتخصيص انزاله بتلك الليلة وما ذكره القاضي ألصق بالذهن وأعلق بالقلب وحمل كلام القاضي على ماقاله الزمخشري محوج الى نوع تكلف وأجاز أبو البقاء أن يكون فيها يفرق صفة لليلة وانا كنا اعتراض بين الموصوف وصفته وهو يدل على أن الليلة ليلة القدر اه (قوله يفصل) أي يبين ويظهر للملائكة الموكلين بالتصرف فى العالم (قوله محكم) أي مبرم لا يحصل فيه تغيير ولا نقض بل لابد من وقوعه فى تلك السنة من كل ماقضاه الله وقدر وقوعه فيها من الارزاق والآجال والنصر والهزيمة والخصب والقحط وغيرها من أقسام الحوادث وجزئياتها فى أوقاتها وأماكنها ويبين ذلك للملائكة من تلك الليلة الى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء فيزدادون بذلك ايمانا اه خطيب (قوله الى مثل تلك الليلة) فيه حذف المبتدا كما صرح به غيره أى من هذه الليلة الى مثلها من قابل اه شيخنا (قوله فرقا) أشار به الى أنه منصوب على أنه مفعول مطلق باعتبار أنه يلاقى عامله فى المعنى اه شيخنا وفى السمين قوله أمرا من عندنا فيه أوجه أحدها أن ينتصب حالا من فاعل أنزلناه الثاني أنه حال من مفعوله أى أنزلناه آمرين أو مأمورا به الثالث أن يكون مفعولا له وناصبه اما أنزلناه واما منذرين واما يفرق الرابع أنه مصدر من معنى يفرق أى فرقا اه وقوله من عندنا صفة لامرا اه (قوله رحمة من ربك) فيها خمسة أوجه المفعول له والعامل فيه اما أنزلناه واما أمرا واما يفرق واما منذرين الثانى أنه مصدر منصوب بفعل مقدر أى رحمنا رحمة الثالث أنه مفعول بمرسلين الرابع أنه حال من ضمير مرسلين أى ذوى رحمة الخامس أنه بدل من أمرا فيجيء فيه ماتقدم وتكثر الاوجه فيها حينئذ ومن ربك متعلق برحمة أو بمحذوف على أنها صفة وفى من ربك التفات من التكلم الى الغيبة ولو جرى على منوال ماتقدم لقال رحمة منا اه سمين (قوله ان كنتم موقنين) شرط جوابه محذوف كما قدره وقوله لا اله الا هو خبر رابع فتكون الجملة الشرطية معترضة واما خبر مقدم لقوله ربكم ورب آبائكم الاولين وعبارة السمين قوله ربكم ورب آبائكم العامة على الرفع بدلا أو بيانا أو نعتا لرب السموات والارض على قراءة رفعه أو على أنه مبتدأ والخبر لا اله الا هو أو خبر بعد خبر لقوله أنه هو السميع العليم أو خبر مبتدا مضمر عند الجميع انتهت (قوله فايقنوا بأن محمدا رسوله) يعنى هذا المذكور من انزال الكتب وارسال الرسل رحمة وانعام ممن تقرون به وتقولون انه خالق السموات والارض وما بينهما فما هذا التهاون فايقنوا الخ لقيام الشكر على انعامه والشرط يقتضى ذلك ثم ألزمهم بعد هذا التقرير البليغ كلمة التقوى وهى لا اله الا الله اذ لا خالق سواه اه كرخي (قوله ربكم ورب آبائكم) العامة على الرفع بدلا أو بيانا أو نعتا لرب السموات فيمن رفعه وقرأ ابن محيصن وابن أبى اسحق وأبو حيوة والحسن بالجر على البدل أو البيان أو النعت لرب السموات وقرأ الانطاكى بالنصب على المدح اه سمين (قوله

به (فيها) أى فى ليلة القدر أو ليلة النصف من شعبان (يفرق) يفصل (كل أمر حكيم) محكم من الارزاق والآجال وغيرهما التى تكون فى السنة الى مثل تلك الليلة (أمرا) فرقا (من عندنا انا كنا مرسلين) الرسل محمدا ومن قبله (رحمة) رأفة بالمرسل اليهم (من ربك انه هو السميع) لاقوالهم (العليم) بافعالهم (رب السموات والارض وما بينهما) برفع رب خبر ثالث وبجره بدل من ربك (ان كنتم) يا أهل مكة (موقنين) بانه تعالى رب السموات والارض فايقنوا بأن محمدا رسوله (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين بل هم فى شك) من البعث (يلعبون) استهزاء بك

(ان كاد) هى مخففة من الثقيلة وقد ذكر الخلاف فيها فى مواضع أخر قوله تعالى (من أضل) هو استفهام و(نشورا) قد ذكر فى الاعراف قوله تعالى (لنحيى به) اللام متعلقة بانزلنا ويضعف تعلقها بطهور لان الماء ماطهر لنحيى (مما خلقنا) فى موضع نصب على الحال من (انعاما وأناسى) والتقدير انعاما مما خلقنا ويجوز أن يتعلق من بنسقيه لابتداء الغاية كقولك أخذت من زيد مالا فانهم أجازوا فيه الوجهين وأناسى أصله أناسين جمع انسان كسرحان وسراحين فابدلت النون فيه ياء وأدغمت وقيل هو

يامحمد فقال اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف قال تعالى (فارتقب) لهم (يوم تأتى السماء بدخان مبين) فاجدبت الارض واشتد بهم الجوع الى أن رأوا من شدته كهيئة الدخان بين السماء والارض

بل هم فى شك) اضراب عن محذوف كانه قال فليسوا اموقنين بل هم فى شك يعنى بحسب ضمائرهم وقوله يلعبون حال أى حال كونهم يلعبون بظواهرهم من الاقوال والافعال وفى القرطبى بل هم فى شك يلعبون أى ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الايمان والاقرار فى قولهم ان الله خالقهم وانما يقولونه تقليدا لآبائهم من غير علم فهم فى شك وان أوهموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون فى دينهم بما يعن لهم من غير حجة وقيل يلعبون يضيفون الى النبى صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء ويقال لمن أعرض عن الذكر لاعب فهو كالصبى الذى يلعب فيفعل مالا يدرى عاقبته اه (قوله فقال اللهم أعنى عليهم بسبع) أى من السنين المجدبة وهذا مفرع على محذوف يقتضيه المقام أشار له الشارح بقوله استهزاء بك أى فلما استهزؤا به وكثر عنادهم له دعا عليهم فقال اللهم أعنى عليهم وقوله قال الله تعالى الخ أى تبشيرا باجابة دعوته وقوله فأجدبت الارض اشارة الى وقوع مطلوبه فيهم بالفعل وقوله كهيئة الدخان مفعول لرأوا أى شيأ يشبه الدخان فالدخان فى الآية ليس على معناه الحقيقى وانما رأوا ذلك اما لضعف أبصارهم أولان فى عام القحط يشتد يبس الارض فيكثر غبارها فيحمله الهواء فيرى كالدخان اه شيخنا وفى زاده والسماء لا تأتى بالقحط والمجاعة فاسناد اتيانها اليها من قبيل اسناد الحكم الى سببه لانهما يحصلان بعدم امطار السماء اه وفى أبى السعود والفاء فى قوله فارتقب لترتب الارتقاب أو الامر به على ماقبلها فان كونهم فى شك مما يوجب ذلك حتما أى فانتظر لهم يوم تأتى السماء بدخان مبين أى يوم شدة ومجاعة اه (قوله يوم تأتى السماء) مفعول به وقوله بدخان مبين فى المختار دخان النار معروف وجمعه دواخن كعثان وعواثن على غير قياس ودخنت النار ارتفع دخانها وبابه دخل وخضع وأدخنت مثله ودخنت النار اذا فسدت بالقاء الحطب عليها حتى هاج دخانها ودخن الطبيخ اذا تدخنت القدر وبابهما طرب اه وفى القاموس والدخان كغراب وجبل ورمان الغبار والجمع أدخنة ودواخن ودواخين اه (قوله كهيئة الدخان بين السماء والارض) هذا هو المراد بالدخان هنا وهو أحد أقوال ثلاثة ذكرها المفسرون أحدها أن الدخان هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبى صلى الله عليه وسلم حتى كان الرجل يرى بين السماء والارض دخانا فلما اشتد عليهم الجهد جاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم وهذا قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد واختيار الفراء والزجاج وهو قول ابن مسعود وكان ينكر أن يكون الدخان غير هذا الذى أصابهم من شدة الجوع كالظلمة فى أبصارهم القول الثانى ونقل عن على وابن عباس أيضا وابن عمر وأبى هريرة وزيد بن على والحسن أنه دخان يظهر فى العالم فى آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة يملأ ما بين المشرق والمغرب وما بين السماء والارض يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه كالزكام وأما الكافر فيصير كالسكران فيملأ جوفه ويخرج من منخريه وأذنيه ودبره وتكون الارض كلها كبيت أوقدت فيه النار القول الثالث أنه الغبار الذى ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام حتى حجب الابصار عن رؤية السماء قاله عبد الرحمن الاعرج واحتج الأولون بأنه تعالى حكى عنهم قولهم ربنا اكشف عنا العذاب ثم عللوا ذلك فقالوا انا مؤمنون أى عريقون فى وصف الايمان فاذا حمل على القحط الذى وقع بمكة استقام فانه نقل أن الامر لما اشتد على أهل مكة مشى اليه أبو سفيان فناشده الله والرحم وواعده ان دعا لهم وأزال عنهم تلك البلية أن يؤمنوا به فلما أزالها الله عنهم رجعوا الى شركهم أما اذا حمل على أن المراد منه ظهور علامة من علامات القيامة لم يصح ذلك لان عند ظهور علامات القيامة لا يمكنهم أن يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون ولم

جمع انسى على القياس والهاء فى (صرفناه) للماء والهاء فى (به) للقرآن قوله تعالى (ملح) المشهور على القياس يقال ماء ملح وقرىء ملح بكسر اللام وأصله مالح على هذا وقد جاء فى الشذوذ فحذفت الالف كما قالوا فى بارد برد والتاء فى فرات أصلية ووزنه فعال و (بينهما) ظرف لجعل ويجوز ان يكون حالا من برزخ قوله تعالى (على ربه) يجوز ان يكون خبر كان و(ظهيرا) حال أو خبر ثان ويجوز ان يتعلق بظهيرا وهو الاقوى قوله تعالى (الا من شاء) هو استثناء من غير الجنس قوله تعالى (بذنوب) هو متعلق بـ(خبيرا) أى كفى الله خبيرا بذنوبهم قوله تعالى (الذى خلق) يجوز ان يكون مبتدأ و(الرحمن) الخبر وان يكون خبرا أى هو الذى أو نصبا على اضمار أعنى فيتم الكلام على العرش ويكون الرحمن مبتدأ وفاسئل به الخبر على قول الاخفش أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الرحمن أو بدلا من الضمير فى استوى قوله تعالى (به) فيه وجهان

يصح

يصح ايضا أن يقال اناكاشفو العذاب قليلا انكم عائدون اه ملخصا من الخطيب والقرطبي وقوله مشى اليه أبو سفيان الخ أي في مكة قبل الهجرة وقوله فلما أزالها الله عنهم أي باجابة دعائه ﷺ لهم فدعالهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة أيام حتى تضرروا من كثرته فجاءه أبو سفيان وطلب منه أن يدعو برفعه فدعا فارتفع وهذه القصة نظيرة القصة التي وقعت له بالمدينة حيث استسقى لهم فدام عليهم سبعة أيام ثم طلبوا رفعه فدعا به فارتفع هكذا حققه ابن حجر في شرح البخاري ومثله الكرماني فتأمل (قوله يغشى الناس) صفة ثانية للدخان والمراد بهم قريش وأمثالهم ممن أصابه الجدب بدعوة النبي ﷺ وهذا على القول الاول الذي جرى عليه الشارح في تفسير الدخان وعلى القول الثاني الذي حكاه غيره يكون المراد بالناس جميع الموجودين في ذلك الوقت من المؤمنين والكافرين على ماتقدم وعلى القول الثالث يكون المراد بهم كل من كان بمكة يوم الفتح من المؤمنين والكافرين فان الغبار ارتفع على رؤس الجميع اه من القرطبي (قوله فقالوا هذا عذاب أليم) معطوف على قوله فاجدبت الارض ويشير بهذا التقرير الى أن قوله هذا عذاب أليم الى قوله مؤمنون في موضع نصب بقول محذوف اه كرخي (قوله أنى لهم الذكرى) أنى خبر مقدم ولهم تبيين له والذكرى مبتدأ مؤخر وقوله وقد جاءهم الخ حال من لهم اه سمين أي كيف يتذكرون أو من أين يتذكرون بذلك ويوفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب عنهم اه أبو السعود وهذا استبعاد لايمانهم وأما قول الشارح أي لا ينفعهم الايمان الخ ففيه شيء لان انتفاء نفع الايمان عند نزول العذاب انما هو في العذاب الذي يهلك كما وقع لبعض الامم السابقين كقوم لوط والعذاب هنا هو الجوع والقحط وهم لم يموتوا منه فلو آمنوا في هذه الحالة لصح ايمانهم قطعا تأمل اه (قوله بين الرسالة) أشار به الى أنه من أبان اللازم (قوله وقالوا معلم مجنون) أي قالوا في حقه تارة يعلمه غلام أعجمي لبعض ثقيف وتارة أخرى انه مجنون أو قال بعضهم انه معلم وبعضهم انه مجنون اه أبو السعود وعبارة الشارح في سورة النحل انما يعلمه بشر وهو قين نصراني كان النبي يدخل عليه اه واسمه جبر بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة وهو غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول عليه السلام يدخل عليهما ويسمع مايقرآنه وقيل كان غلاما لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كيد وقيل سلمان الفارسي اه بيضاوي (قوله انا كاشفو العذاب) جواب من جهته تعالى عن قولهم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون بطريق الالتفات لمزيد التهديد والتوبيخ ومابينهما اعتراض اه أبو السعود (قوله قليلا) قيل الى يوم بدر وقيل الى مابقي من أعمارهم اه خطيب فالمراد بالزمان القليل مابين كشف هذا العذاب عنهم وحلول عذاب آخر بهم اما في الدنيا على القول الاول أو في الآخرة على القول الثاني اه (قوله فعادوا اليه) أي بعد كشف العذاب عنهم اه خطيب والمراد بعودهم اليه عودهم الى العزم على الاستمرار عليه لانه لم يوجد منهم ايمان بالفعل وانما وجد منهم الوعد به اذا انكشف العذاب عنهم اه كرخي (قوله يوم نبطش) قيل هو بدل من يوم تأتي وقيل منصوب باضمار اذكر وقيل بمنتقمون وقيل بما دل عليه منتقمون وهو ينتقم ورد هذا بأن مابعد ان لا يعمل فيما قبلها وبأنه لا يفسر الا مايصح أن يعمل اه سمين (قوله والبطش الاخذ بقوة) في المصباح بطش بطشا من باب ضرب وبها قرأ السبعة وفي لغة من باب قتل وبها قرأ الحسن البصري وأبو جعفر المدني والبطش هو الاخذ بعنف وبطشت اليد اذا عملت فهي باطشة اه (قوله بلونا) أي امتحنا أي فعلنا بهم فعل الممتحن وهو

(يغشى الناس) فقالوا (هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) مصدقون نبيك قال تعالى (أنى لهم الذكرى) أي لا ينفعهم الايمان عند نزول العذاب (وقد جاءهم رسول مبين) بين الرسالة (ثم تولوا عنه وقالوا معلم) أي يعلمه القرآن بشر (مجنون انا كاشفوا العذاب) أي الجوع عنكم زمنا (قليلا) فكشف عنهم (انكم عائدون) الى كفركم فعادوا اليه اذكر (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انا منتقمون) منهم والبطش الاخذ بقوة (ولقد فتنا) بلونا (قبلهم قوم فرعون) معه (وجاءهم رسول) هو موسى عليه السلام

أحدهما الباء تتعلق (بخبيرا) وخبيرا مفعول اسئل والثاني ان الباء بمعنى عن فتتعلق باسئل وقيل التقدير فاسئل بسؤالك عنه خبيرا ويضعف ان يكون خبيرا حالا من الفاعل في اسئل لان الخبير لا يسأل الا على جهة التوكيد مثل وهو الحق مصدقا ويجوز ان يكون حالا من الرحمن اذا رفعته باستوى قوله تعالى (لما تأمرنا) يقرأ بالتاء والياء وفي ما ثلاثة أوجه أحدها هي بمعنى الذي والثاني نكرة موصوفة وعلى الوجهين يحتاج الى عائد والتقدير لما تأمرنا بالسجود له ثم بسجوده تأمرناه ثم تأمرناه هذا على قول أبي الحسن

(كريم) على الله تعالى (أن) أي بأن (أدوا الي) ما أدعوكم اليه من الايمان أي اظهروا ايمانكم بالطاعة لي يا (عبادا الله اني لكم رسول أمين) على ما أرسلت به (وأن لاتعلوا) تتجبروا (على الله) بترك طاعته (اني آتيكم بسلطان) برهان (مبين) بين على رسالتي فتوعدوه بالرجم فقال (واني عذت بربي وربكم أن ترجمون) بالحجارة (وان لم تؤمنوا لي) تصدقوني (فاعتزلون) فاتركوا أذاي فلم يتركوه (فدعا ربه أن) أي بان (هؤلاء قوم مجرمون) مشركون فقال تعالى (فاسر) بقطع الهمزة ووصلها (بعبادي) بني اسرائيل (ليلا انكم متبعون) يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) اذا قطعته أنت وأصحابك

المختبر الذي يريد أن يعلم بحقيقة الشيء وذلك الامتحان كان بزيادة الرزق والتمكين في الارض وارسال الرسل فقوله وجاءهم الخ من جملة ماامتحنوا به اه خطيب وكرخي وقوله قبلهم أي قبل هؤلاء العرب ليكون ما مضى من خبرهم عبرة لهم اه خطيب (قوله على الله) أي أو على المؤمنين والظاهر أن كريم على الوجه الاوّل بمعنى عزيز وعلى الثاني بمعنى متعطف ويجوز أن يكون على الوجهين بمعنى مكرم أو في نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه على أن الكرم بمعنى الخصلة المحمودة اه كرخي وفي القرطبي ومعنى كريم أي كريم في قومه وقيل كريم الاخلاق بالتجاوز والصفح وقال الفراء كريم على ربه اذ اختصه بالنبوة واسماع الكلام اه (قوله أي بأن أدوا) أشار بتقدير الجار الى أن أن مصدرية وهي الناصبة للمضارع وقد وصلت بالامر ويجوز أن تكون مفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول وأن تكون مخففة اه سمين (قوله عباد الله) جرى الشارح على أنه منادى وأن مفعول أدوا محذوف وعلى هذا يكون المراد بعباد الله القبط وقيل ان عباد الله مفعول لادوا وأن المراد بهم بنو اسرائيل ففي الشهاب والمراد بعباد الله بنو اسرائيل الذين كان فرعون استعبدهم فأداؤهم استعارة بمعنى اطلاقهم وارسالهم معه كما أشار اليه بقوله وارسلوهم اه واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة الشعراء فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بني اسرائيل (قوله اني لكم رسول أمين) تعليل للامر اه أبو السعود (قوله وأن لاتعلوا) معطوف على أن أدوا والعامة على كسر الهمزة من قوله اني آتيكم على الاستئناف وقرىء بالفتح على تقدير اللام أي وأن لاتعلوا لاني آتيكم اه سمين (قوله تتجبروا على الله الخ) عبارة البيضاوي ولاتتكبروا عليه بالاستهانة بوحيه ورسوله انتهت وهي أوضح وفي القرطبي وأن لاتعلوا على الله قال قتادة لاتبغوا على الله وقال ابن عباس لاتفتروا على الله والفرق بين البغي والافتراء أن البغي بالفعل والافتراء بالقول وقال ابن جريج لاتتعظموا على الله وقال يحيى بن سلام لاتستكبروا على عبادة الله والفرق بين التعظم والاستكبار أن التعاظم تطاول المقتدر والاستكبار ترفع المحتقر ذكره الماوردي اه (قوله اني آتيكم) تعليل للنهي اه أبو السعود (قوله أن ترجمون) أي من أن ترجمون وقوله فاعتزلون الياء لاترسم في كل من هذين الموضعين لانهما من ياآت الزوائد وأما في اللفظ فيجوز اثباتها وحذفها في الوصل وأما في الوقف فيتعين حذفها اه شيخنا (قوله وان لم تؤمنوا لي) ان لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لاجل برهاني فاللام في لي لام الاجل وقيل أي وان لم تؤمنوا بي كقوله فآمن له لوط أي به فاعتزلون اه قرطبي (قوله فاعتزلون) أي فكونوا بمعزل مني لا علي ولا لي ولاتتعرضوا الي بسوء فانه ليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم اه بيضاوي (قوله فدعا ربه) معطوف على مقدر قدره بقوله فلم يتركوه فقوله أن هؤلاء هو الدعاء أي تعريض بالدعاء فكأنه قال هؤلاء قوم مجرمون فافعل بهم يارب مايليق بهم اه شيخنا (قوله ان هؤلاء) العامة على الفتح باضمار حرف الجر أي دعاه بأن هؤلاء وابن أبي اسحق وعيسي والحسن بالكسر على اضمار القول عند البصريين وعلى اجراء دعا مجرى القول عند الكوفيين اه سمين (قوله بقطع الهمزة ووصلها) سبعيتان قرأ بالوصل نافع وابن كثير والباقون بقطعها وهما لغتان جيدتان الاولى من أسريت والثانية من سريت قال تعالى سبحان الذي أسرى بعبده وقال الليل اذا يسر اه كرخي والاسراء السير ليلا فذكر الليل تأكيد بغير اللفظ اه خطيب (قوله اذا قطعته أنت وأصحابك) فهذا تعليم له بما يفعله في سيره قبل أن يسير وقبل أن يلج البحر وعبارة الخطيب واترك البحر أي اذا سرت بهم وتبعك العدوّ ووصلت الى البحر وأمرناك بضربه ودخلتم فيه ونجوتم منه فاتركه بحاله ولاتضربه بعصاك ليلتئم بل ابقه على حاله ليدخله فرعون

وعلى قول سيبويه حذف ذلك كله من غير تدريج والوجه الثالث هي مصدرية أي لنسجد من أجل أمرك وهذا لايحتاج الى عائد والمعنى أنعبد الله لاجل أمرك قوله تعالى (سراجا) يقرأ على الافراد والمراد الشمس وعلى الجمع بضمتين أي الشمس والكواكب أو يكون كل جزء من الشمس سراجا لانتشارها واضاءتها في موضع دون موضع و (خلقه) مفعول ثان أو حال وأفرد لان المعنى يخلف أحدهما الآخر فلايتحقق هذا الامنهما

وقومه فينطبق عليهم انتهت وهى مناسبة لصنيع الشارح فما قيل من أنه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتئم خوفا من أن يتبعه فرعون بجنوده أمره الله بقوله واترك البحر الخ يقتضي أن هذا انما قيل له بعد جاوز البحر وهو لا يناسب صنيع الشارح اه شيخنا (قوله رهوا) أى حال كونه رهوا فهو منصوب على الحال من البحر والرهو فى الاصل مصدر رها يرهو رهوا كعدا يعدو عدوا اما بمعنى سكن واما بمعنى انفرج وانفتح والشارح جمع بين المعنيين وأشار الى أنه بمعنى اسم الفاعل ليصح وصف البحر به كما هو مقتضى الحالية بقوله ساكنا منفرجا وفى المختار رها بين رجليه أى فتح وبابه عدا ورها البحر سكن وبابه عدا أيضا اه شيخنا (قوله مغرقون) أى متمكنون فى هذا الوصف وان كان لهم وصف القوة والتجمع الذى شأنه النجدة الموجبة للعلو فى الامور اه خطيب (قوله فاطمأن) أى موسى وقوله بذلك اى بقول الله انهم جند مغرقون اه شيخنا (قوله كم تركوا من جنات الخ) مرتبط بمقدر قدره الشارح بقوله فاغرقوا وكم مفعول به أى تركوا أمورا كثيرة وقد بينها بقوله من جنات الخ وقوله ونعمة من عطف العام على الخاص لانها تشمل الاربعة قبلها وغيرها اه شيخنا (قوله مجلس حسن) عبارة البيضاوى محافل مزينة ومنازل حسنة اه (قوله متعة) أى أمور يتمتعون وينتفعون بها كالملابس والمراكب اه شيخنا وفى المختار والنعمة بالفتح التنعم اه وفى السمين والنعمة بالفتح نضارة العيش ولذاذته اه (قوله كانوا فيها فاكهين) العامة على الالف أى طيبين الانفس أو أصحاب فاكهة كلابن وتامر وقيل فاكهين لاهين وقرأ الحسن وأبو رجاء فكهين أى مستخفين مستهزئين بنعمة الله قال الجوهرى يقال فكه الرجل بالكسر فهو فكه اذا كان مزاحا والفكه أيضا الاشر اه سمين (قوله ناعمين) أى متنعمين (قوله خبر مبتدا) أى فالوقف على كذلك والجملة اعتراضية لتقرير وتوكيد ما قبلها اه شيخنا وفى السمين قوله كذلك يجوز أن تكون الكاف مرفوعة المحل خبر المبتدا مضمر أى الامر كذلك واليه نحا الزجاج ويجوز أن تكون منصوبة المحل فقدرها الحوفى أهلكنا اهلاكا وانتقمنا انتقاما كذلك وقال الكلبى كذلك افعل بمن عصانى وقيل تقديره نفعل فعلا كذلك وقال أبو البقاء تركا كذلك فجعله نعتا للترك المحذوف وعلى هذه الاوجه كلها يوقف على كذلك ويبتدأ وأورثناها وقال الزمخشرى الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج أخرجناهم منها وأورثناها قوما آخرين ليسوا منهم فعلى هذا يكون وأورثناها معطوفا على تلك الجملة الناصبة للكاف فلا يجوز الوقف على كذلك حينئذ اه (قوله أى الامر) وهو اهلاك فرعون وقومه وتخليفهم وراءهم ماذكر وهذه الجملة معترضة وقوله وأورثناها بنى اسرائيل معطوف على كم تركوا أى تركوا أمورا كثيرة وأورثناها تلك الامور بنى اسرائيل وقوله فما بكت الخ معطوف فى المعنى على ما قدره الشارح بقوله فاغرقوا اه شيخنا (قوله أى بنى اسرائيل) فقد رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون وهذا قول الحسن وقيل انهم لم يرجعوا الى مصر والقوم الآخرون غير بنى اسرائيل وهو قول ضعيف جدا اه كرخى (قوله فما بكت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم كقولهم بكت عليهم السماء وكسفت لمهلكهم الشمس فى نقيض ذلك ومنه ما روى فى الاخبار ان المؤمن ليبكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فما بكت عليهم أهل السماء والارض اه بيضاوى يعنى أن البكاء مجاز مرسل عن الاكتراث بهلاك الهالك بطريق ذكر المسبب وارادة السبب فان الاكتراث المذكور سبب يؤدى الى البكاء عادة وحمله على المجاز لان مجرد عدم البكاء مع قطع النظر عن كونه مترتبا على عدم الاكتراث لا يدل على خساسة

رهوا) ساكنا منفرجا حتى يدخله القبط (انهم جند مغرقون) فاطمأن بذلك فاغرقوا (كم تركوا من جنات) بساتين (وعيون) تجرى (وزروع ومقام كريم) مجلس حسن (ونعمة) متعة (كانوا فيها فاكهين) ناعمين (كذلك) خبر مبتدا أى الامر (وأورثناها) أى أموالهم (قوما آخرين) أى بنى اسرائيل (فما بكت عليهم السماء والارض) بخلاف المؤمنين يبكى عليهم بموتهم مصلاهم من الارض ومصعد عملهم من السماء

---

* والشكور بالضم مصدر مثل الشكر * قوله تعالى (وعباد الرحمن) مبتدأ وفى الخبر وجهان * أحدها (الذين يمشون) والثانى قوله تعالى أولئك يجزون والذين يمشون صفة قوله تعالى (قالوا سلاما) سلاما هنا مصدر وكانوا فى مبتدأ الاسلام اذا خاطبهم الجاهلون ذكروا هذه الكلمة لان القتال لم يكن شرع ثم نسخ ويجوز ان يكون قالوا بمعنى سلموا فيكون سلاما مصدره * قوله تعالى (مستقرا) هو تمييز وساءت بمعنى بئس و(يقتروا) بفتح الياء وفى التاء وجهان الكسر والضم وقد قرىء بهما والماضى ثلاثى يقال قتر يقتر ويقتر ويقرأ بضم الياء وكسر التاء والماضى أقتر وهى لغة وعليها جاء وعلى المقتر قدره

الهالكين والآية مسوقة للدلالة عليها ولا بد مع حمل نفي البكاء على عدم الاكتراث من جعل الآية استعارة بالكناية بان شبهت السماء والارض بمن يصح منه الاكتراث ونسبة الاكتراث اليهما تخييل والتحقيق أن عدم بكاء السماء والارض عليهم كناية عن أنهم لم يكونوا يعملون على الارض عملا صالحا ينقطع ذلك بهلاكهم فتبكي الارض بانقطاعه ولانه لا يصعد الى السماء منهم عمل صالح فينقطع ذلك بهلاكهم فتبكي السماء بانقطاعه اه زاده وفي القرطبي وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ ما من مؤمن الا وله في السماء بابان باب ينزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فاذا مات فقداه فبكيان عليه وتلا فما بكت عليهم السماء والارض يعني أنهم لم يعملوا على الارض عملا صالحا تبكي عليهم لاجله ولا صعد لهم الى السماء عمل صالح تبكي عليهم لاجله وقال مجاهد ان السماء والارض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا قال أبو يحيى فعجبت من قوله فقال أتعجب وما للارض لا تبكي على عبد يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوي كدوي النحل وقال علي وابن عباس رضي الله عنهما انه يبكي عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وتقرير الآية على هذا فما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الارض وهو معنى قول سعيد بن جبير وفي معنى بكاء السماء والارض وجهان أحدهما أنه بكاء كالمعروف من بكاء الحيوان ويشبه أن يكون قول مجاهد وقال شريح الحضرمي قال النبي ﷺ ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء يوم القيامة قيل من هم يا رسول الله قال هم الذين اذا فسد الناس صلحوا ثم قال ألا لا غربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غائبا عنه بواكيه الا بكت عليه أهل السماء والارض ثم قرأ رسول الله ﷺ فما بكت عليهم السماء والارض ثم قال ألا انهما لا يبكيان على الكافر قلت وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال حدثنا أبو شعيب الحراني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الارض الا شهدت له الارض يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقيل بكاؤهما حمرة أطرافهما قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعطاء والسدي والترمذي ومحمد بن علي وحكاه عن الحسن وقال السدي لما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما بكت عليه السماء وبكاؤها حمرتها وحكى جرير بن يزيد بن أبي زيادة قال لما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما احمر له آفاق السماء أربعة أشهر قال يزيد واحمرارها بكاؤها وقال محمد بن سيرين أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما وقال سليمان القاضي مطرنا دما يوم قتل الحسين اه (قوله وما كانوا منظرين) أي لما جاء وقت هلاكهم لم يمهلوا الى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير اه خطيب (قوله ولقد نجينا بني اسرائيل الخ) لما كان انقاذ بني اسرائيل من القبط أمرا بعيدا من الوقوع فضلا عن أن يكون باهلاك أعدائهم ذكره تعالى تنبيها على أنه تعالى قادر على أن يفعل بهذا النبي وأتباعه كذلك وان كانت قريش يرون ذلك محالا فقال ولقد نجينا الخ اه خطيب (قوله وقيل حال من العذاب) أي متعلق بمحذوف أي واقعا من جهة فرعون اه كرخي (قوله من المسرفين) خبر ثان (قوله على علم) على بمعنى مع وهو في موضع الحال من الفاعل كما أشار بقوله منا وقوله بحالهم وهي كونهم أحقاء بان يختاروا أو كونهم يزيغون وتحصل منهم الفرطات في بعض الاحوال وقوله على العالمين على على بابها فلما اختلف معنى الحرفين جاز تعلقهما بعامل واحد كما ذكره الزمخشري اه من السمين (قوله أي عالمي زمانهم) جواب

(وما كانوا منظرين) مؤخرين للتوبة (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين) قتل الابناء واستخدام النساء (من فرعون) قيل بدل من العذاب بتقدير مضاف أي عذاب وقيل حال من العذاب (انه كان عاليا من المسرفين ولقد اخترناهم) أي بني اسرائيل (على علم) منا بحالهم (على العالمين) أي عالمي زمانهم

(وكان بين ذلك) أي وكان الانفاق و(قواما) الخبر ويجوز أن يكون بين الخبر وقواما حالا و(الا بالحق) في موضع الحال والتقدير الا مستحقين * قوله تعالى (يضاعف) يقرأ بالجزم على البدل من يلق اذ كان من معناه لان مضاعفة العذاب لقي الآثام وقرئ بالرفع شاذا على الاستئناف (ويخلد) الجمهور على فتح الياء ويقرأ بضمها وفتح اللام على ما لم يسم فاعله وماضيه اخلد بمعنى خلد و(مهانا) حال والاثام اسم للمصدر مثل السلام والكلام (الا من تاب) استثناء من الجنس في موضع نصب * قوله تعالى (وذرياتنا) يقرأ على الافراد وهو جنس في معنى الجمع وبالجمع و(قرة) هو المفعول ومن أزواجنا وذرياتنا يجوز ان يكون حالا من قرة وان يكون معمول هب والمحذوف من هب فاؤه والاصل كسر الهاء لان الواو

أي العقلاء (وآتيناهم من الآيات مافيه بلاء مبين) نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها (ان هؤلاء) أي كفار مكة (ليقولون ان هى) ما الموتة التى بعدها الحياة (الا موتتنا الاولى) أي وهم نطف (ومانحن بمنشرين) بمبعوثين احياء بعد الثانية (فأتوا بآبائنا) أحياء (ان كنتم صادقين) أنا نبعث بعد موتنا أي نحيا قال تعالى (أهم خير أم قوم تبع)

عما يقال الآية تدل على كون بنى اسرائيل أفضل من كل العالمين مع أن أمة محمد أفضل منهم اه كرخى وفى القرطبي ولقد اخترناهم أى بنى اسرائيل على علم أى على علم منا بهم لكثرة الانبياء منهم على العالمين أى عالمى زمانهم بدليل قوله لهذه الامة كنتم خير أمة أخرجت للناس وهذا قول قتادة وغيره وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الانبياء وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم حكاه ابن عيسى والزمخشرى وغيرهما ويكون قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس أي بعد بنى اسرائيل والله أعلم وقيل يرجع هذا الاختيار الى تخليصهم من الغرق وايراثهم الارض بعد فرعون اه (قوله أى العقلاء) فى هذا التفسير نظر لشمول العقلاء للملائكة وبنو اسرائيل ليسوا أفضل منهم فالاولى التفسير بالثقلين انتهى قارى (قوله من الآيات) بيان مقدم وقوله نعمة تفسير للبلاء فالمراد به ما يبتلى به ويختبر ويمتحن وهو يشمل النعم اه شيخنا (قوله مافيه بلاء مبين) البلاء حقيقة فى الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة أيضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما للمكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها فلا شك أنها فى نفسها نعم جليلة فما معنى قوله مافيه بلاء مبين أى نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث أن كلمة فى للتجريد اه زاده (قوله أى كفار مكة) اشارة القريب اليهم للتحقير والازدراء فالكلام والسياق فيهم وقصة فرعون وقومه انما ذكرت للدلالة على تماديهم فى الاصرار على الضلال والتحذير من أن يحل بهم مثل ماحل بفرعون وقومه اه أبو السعود فهذا الكلام مرتبط بقوله ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون اه شيخنا (قوله ليقولون) أى جوابا لما قيل لهم انكم تموتون موتة تعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك اه بيضاوى وأشار له الشارح بقوله التى بعدها الحياة فكأنهم قالوا اسلم أن لنا موتة تعقبها حياة لكن المراد بها الاولى وهى حال النطفة لا الثانية التى ينقضي بها العمر فانها لا تعقبها حياة فلذلك قالوا ومانحن بمنشرين وقوله فأتوا الخ من جملة مقولهم وخاطبوا به من وعدهم بالنشور من الرسول والمؤمنين أى ان صدقتم فيما تلتم من أننا نحيا بعد الموتة الثانية فأتوا بآبائنا أحياء بعد ماماتوا ليكون ذلك شاهدا على صدقكم اه (قوله ما الموتة التى بعدها الحياة) أى التى من شأنها أن يعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك فقالوا ان هى الا موتتنا الاولى فلا يرد أن القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم أن يقولوا ان هى الا حياتنا الدنيا اه كرخى (قوله أى وهم نطف) فالآية مثل قوله ان هى الا حياتنا الدنيا ومانحن بمبعوثين اه كرخى (قوله أهم خير) أى فى القوة والمنعة اه بيضاوى والمنعة بفتح النون مصدر بمعنى العز الدنيوى أو جمع مانع ككتبة فهو بمعنى الاتباع والخدم وانما حمل الخيرية على أمور الدنيا لا الدين والآخرة لانهم لا خيرية فيهم بهذا المعنى الا أن يكون على ضرب من التأويل البعيد وأيضا هو لايناسب مابعده الا بهذا المعنى اذ المراد أنهم مع قوتهم ومنعتهم أهلكناهم بجرمهم فما بال قريش لاتخاف أن يصيبها ما أصابهم اه شهاب (قوله أم قوم تبع) هو تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمر قند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلاة والسلام ما أدرى أكان تبع نبيا أو غير نبى اه بيضاوى وأسلم وآمن بالنبى صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما أخبرته اليهود بخبره على حسب ماهو فى كتابهم اه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير وهم أهل اليمن وهذا تبع الاكبر أبو كرب واسمه أسعد واليه تنسب الانصار بولحفظهم وصيته عن آبائهم بادروا الى

لا تسقط الا على هذا التقدير مثل يعد الا أن الهاء فتحت من يهب لانها حلقية فهى عارضة فلذلك لم تعد الواو كما لم تعد فى يسع ويدع قوله (اماما) فيه أربعة أوجه أحدها أنه مصدر مثل قيام وصيام فلم يجمع لذلك والتقدير ذوى امام والثانى أنه جمع امامة مثل قلادة وقلاد والثالث هو جمع آم من آم يؤم مثل حال وحلال والرابع أنه واحد اكتفى به عن أئمة كما قال تعالى نخرجكم طفلا قوله تعالى (ويلقون) يقرأ بالتخفيف وتسمية الفاعل وبالتشديد وترك التسمية والفاعل فى (حسنت) ضمير الغرفة قوله تعالى (ما يعبأ بكم) فيه وجهان أحدهما ما يعبأ بخلقكم لولا دعاؤكم أى توحيدكم والثانى ما يعبأ بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة أخرى قوله تعالى (فسوف يكون) اسم كان مضمر

من قبلهم) من الامم (أهلكناهم) بكفرهم والمعنى ليسوا أقوى منهم وأهلكوا (انهم كانوا مجرمين وماخلقنا السموات والارض وما بينهمالاعبين) بخلق ذلك حال (ماخلقناهما

دل عليه الكلام المتقدم أو يكون الجزاء أو العذاب و(لزاما) أي ذالزام أو ملازما فاوقع المصدر موقع اسم الفاعل والله أعلم

﴿سورة الشعراء﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (طسم) مثل الم وقد ذكر في أول البقرة و (تلك آيات الكتاب) مثل ذلك الكتاب و(ان لا يكونوا) مفعول له أي لئلا أو مخافة أن لا * قوله تعالى (فظلت) أي فتظل وموضعه جزم عطفا على جواب الشرط ويجوز أن يكون رفعا على الاستئناف قوله تعالى (خاضعين) انما جمع جمع المذكر لاربعة أوجه أحدها ان المراد بالاعناق عظماؤكم والثاني انه أراد أصحاب أعناقهم والثالث انه جمع عنق من الناس وهم الجماعة وليس المراد الرقاب والرابع أنه لما أضاف الاعناق الى المذكر وكانت متصلة بهم في الخلقة أجرى عليها حكمهم وقال الكسائي خاضعين هو حال للضمير المجرور لا للاعناق وهذا بعيد في التحقيق لان خاضعين يكون جاريا على غير فاعل ظلت فيفتقر الى ابراز

الاسلام وهو أول من كسا البيت وقوله حير الحيرة بكسر الحاء المهملة وياء مثناة من تحت ساكنة وراء مهملة مدينة بقرب الكوفة ومعنى حيرها بناها ونظم أمرها وصيرها مدينة اه شهاب وفي القرطبي وتبع هو أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد غزوه وبعد ما غزا المدينة وأراد خرابها ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجر نبي اسمه أحمد وقال شعرا أودعه عند أهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الى أن هاجر النبي ﷺ فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد وفيه

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باريء النسم

فلو مد عمري الى عمره * لكنت وزيرا له وابن عم

وروى ابن اسحق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه أما بعد فاني آمنت بك وبكتابك الذي ينزل عليك وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شيء وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان أدركتك فيها ونعمت وان لم أدركك فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة فاني من أمتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وأنا على ملتك وملة أبيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبدالله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين ﷺ من تبع الاول وكان من اليوم الذي مات فيه تبع الى اليوم الذي بعث فيه النبي ﷺ ألف سنة لا يزيد ولا ينقص واختلف هل كان نبيا أو ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من أهل الكتاب فأمر الفريقين أن يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان أهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال الكلبي تبع هذا أبو كرب أسعد بن ملكيكوب وانما سمي تبعا لانه تبع من قبله وقال سعيد بن جبير هو الذي كسا البيت الحبرات وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم في نفوسهم فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أحرى بالهلاك وافتخر أهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمي أولهم تبعا لانه أتبع قرن الشمس وسافر في المشرق مع العساكر اه (قوله هو نبي أو رجل صالح) الاول عن ابن عباس والثاني عن عائشة اه كرخي (قوله والذين من قبلهم) معطوف على قوم تبع وجملة أهلكناهم حال من المعطوف والمعطوف عليه كما يشير له قوله والمعنى الخ ويجوز ان تكون مستأنفة وقوله انهم الخ تعليل لاهلاكهم كما أشار له بقوله لكفرهم اه شيخنا وفي السمين والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة أحدها أن يكون معطوفا على قوم تبع الثاني أن يكون مبتدأ خبره ما بعده من أهلكناهم وأما على الاول فأهلكناهم اما مستأنف واما حال من الضمير الذي استكن في الصلة الثالث أن يكون منصوبا بفعل مقدر يفسره أهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ اه (قوله وما خلقنا السموات والارض الخ) دليل على صحة الحشر ووقوعه ووجه الدلالة أنه لو لم يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثا لانه تعالى خلق نوع الانسان وخلق ما ينتظم به أسباب معاشهم من السقف المرفوع والمهاد المفروش وما فيهما وما بينهما من عجائب المصنوعات وبدائع الاحوال ثم كلفهم بالايمان والطاعة فاقتضى ذلك أن يتميز المطيع من العاصي بان يكون المطيع متعلق فضله واحسانه والعاصي متعلق عدله وعقابه وذلك لا يكون في الدنيا لقصر زمانها وعدم الاعتداد بمنافعها لكونها مشوبة بأنواع الآفات والمحن فلابد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت

فظهر بهذا وجه اتصال الآية بما قبلها وهو أنه لما حكى مقالة منكري البعث والجزاء وهددهم ببيان مآل المجرمين الذي مضوا ذكرا لدليل القاطع الدال على صحة البعث والجزاء فقال وما خلقنا السموات الخ اه زاده (قوله ومابينهما) أي مابين الجنسين وقرىء وما بينهن أي قرأ به عمرو بن عبيد لان السموات والارض جمع اه كرخي والعامة بينهما باعتبار النوعين اه سمين (قوله أي محقين في ذلك) أي لنا فيه حكمة وقد بينها بقوله ليستدل به الخ اه شيخنا واشار بقوله أي محقين الى أن قوله الا بالحق في محل نصب على الحال من الفاعل اه كرخي (قوله لايعلمون) أي ليس عندهم علم بالكلية فنزل منزلة اللازم اه شيخنا وفي الكرخي قوله لايعلمون أي لقلة نظرهم ففيه تجهيل عظيم لمنكري الحشر وتوكيد لان انكارهم يؤدي الى ابطال الكائنات باسرها وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم اه كرخي (قوله ان يوم الفصل) الاضافة على معنى في كما أشار له الشارح اه شيخنا والظاهر أنها بمعنى اللام لان ضابط الاولى أن يكون الثاني ظرفا للاول نحو مكر الليل فتأمل (قوله ميقاتهم) أي كفار مكة وسائر الناس اه أي وقت موعدهم الذي ضرب لهم في الازل وأنزلت به الكتب على السنة الرسل اه خطيب (قوله يوم لايغني مولى) في المختار المولى المعتق والمعتق وابن العم والناصر والجار والحليف اه وفي القرطبي أي لايدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيأ اه وشيأ مفعول به ومولى الاول مرفوع بالفاعلية والثاني مجرور بعن واعرابهما اعراب المقصور كفتى وعصا ورحى (قوله ولاهم ينصرون) الضمير لمولى وان كان مفردا في اللفظ لانه في المعنى جمع اه كرخي والمراد المولى الثاني لان المراد به الكافر وأما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لايغني مولى مؤمن عن مولى كافر شيأ فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس شيأ الآية وقوله ولاهم ينصرون توكيد لقوله لايغني مولى عن مولى شيأ فالمعنى لاينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما في الدنيا علقة من قرابة أو صداقة أو غيرهما كما أشار له القرطبي (قوله فانه يشفع الخ) أشار أن الاستثناء متصل وعبارة السمين يجوز فيه أربعة أوجه أحدها وهو قول الكسائي انه منقطع أي ولكن من رحم الله لاينالهم مايحتاجون فيه الى من ينفعهم من المخلوقين الثاني أنه متصل تقديره لايغني قريب عن قريب الا المؤمنين فانهم يؤذن لهم في الشفاعة فيشفعون في بعضهم الثالث أن يكون مرفوعا على البدلية من مولى الاول ويكون يغني بمعنى ينفع قاله الحوفي الرابع أنه مرفوع المحل أيضا على البدل من واو ينصرون أي لايمنع من العذاب الا من رحمه الله اه (قوله بعضهم لبعض) أشار به الى أن الاستثناء من مولى الاول والثاني خلافا لمن قصره على أحدهما قيل الاول وقيل الثاني اه شيخنا (قوله ان شجرت الزقوم) أي التي ثمرها الزقوم اه شيخنا وشجرت ترسم بالتاء المجرورة ووقف عليها بالهاء أبو عمرو وابن كثير والكسائي ووقف الباقون بالتاء على الرسم اه خطيب وفي القرطبي كل مافي كتاب الله من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء الاحرفا واحدا في سورة الدخان ان شجرت الزقوم طعام الاثيم اه أي فيجوز الوقف عليها بالتاء والهاء كما في عبارة الخطيب وفي القاموس الزقم اللقم والتزقم التلقم وأزقمه فازدقمه أبلعه فابتلعه والزقوم كتنور الزبد بالتمر وشجرة بجهنم ونبات بالبادية له زهر ياسميني الشكل وطعام أهل النار وشجرة بأريحا من الغور لها ثمر كالتمر حلو عفص ولنواه دهن عظيم المنافع عجيب الفعل في تحليل الرياح الباردة وأمراض البلغم وأوجاع المفاصل والنقرس وعرق النسا والريح اللاحجة في حق الورك يشرب منه زنة سبعة دراهم ثلاثة أيام وربما أقام الزمني والمقعدين ويقال أصله الاهليلج الكابلي نقلته بنو أمية وزرعته باريحاء ولما تمادى غيرته

وما بينهما (الا بالحق) أي محقين في ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك (ولكن أكثرهم) أي كفار مكة (لايعلمون ان يوم الفصل) يوم القيامة يفصل الله فيه بين العباد (ميقاتهم أجمعين) للعذاب الدائم (يوم لايغني مولى عن مولى) بقرابة أو صداقة أي لايدفع عنه (شيأ) من العذاب (ولاهم ينصرون) يمنعون منه ويوم بدل من يوم الفصل (الا من رحم الله) وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله (انه هو العزيز) الغالب في انتقامه من الكفار (الرحيم) بالمؤمنين (ان شجرت الزقوم) هي من أخبث الشجر المرّ بتهامة ينبتها الله تعالى في الجحيم (طعام الاثيم) أبي جهل وأصحابه ذوي الاثم

ضمير الفاعل فكان يجب ان يكون خاضعين هم قوله تعالى (كم) في موضع نصب بـ(انبتنا) و(من كل) تمييز ويجوز ان يكون حالا قوله تعالى (واذ نادى) أي واذكر اذ نادى و(ان ائت) مصدرية أو بمعنى أي قوله تعالى (قوم) هو بدل مما قبله (ألا يتقون) يقرأ بالياء على الاستئناف وبالتاء على الخطاب والتقدير ياقوم فرعون وقيل هو مفعول يتقون قوله تعالى (ويضيق صدري) بالرفع على الاستئناف أي وأنا يضيق صدري بالتكذيب وبالنصب عطفا على المنصوب قبله وكذلك (ينطلق) فارسل

الكبيز (كالمهل) أي
كدردي الزيت الاسود خبر
ثان (تغلي في البطون)
بالفوقانية خبر ثالث
وبالتحتانية حال من المهل
(كغلي الحميم) الماء الشديد
الحرارة (خذوه) يقال
للزبانية خذوا الاثيم
(فاعتلوه) بكسر التاء
وضمها جروه بغلظة وشدة
(الى سواء الجحيم) وسط
النار (ثم صبوا فوق رأسه
من عذاب الحميم) أي من
الحميم الذي لا يفارقه العذاب
فهو أبلغ مما في آية يصب من
فوق رؤسهم الحميم ويقال
له (ذق) أي العذاب (انك
أنت العزيز الكريم) بزعمك
وقولك ما بين جبليها أعز
وأكرم مني ويقال لهم
(ان هذا) الذي ترون من
العذاب (ما كنتم به تمترون)
فيه تشكون (ان المتقين في
مقام) مجلس (أمين) يؤمن
فيه الخوف (في جنات)
بساتين (وعيون يلبسون
من سندس واستبرق) أي
مارق من الديباج وما غلظ
منه

الى هرون) أي ملكا يعلمه
أنه عضدي أو نبي معي قوله
تعالى (انا رسول رب العالمين)
في افراده أوجه أحدها هو
مصدر كالرسالة أي ذوا
رسول أو انا رسالة على المبالغة
والثاني انه اكتفى باحدهما
اذ كانا على أمر واحد
والثالث ان موسى عليه
السلام كان هو الاصل
وهرون تبع فذكر الاصل قوله

أرض أريحاء عن طبع الاهليلج والزقة الطاعون اه (قوله أي كدردي الزيت الاسود) للمهل معان غير هذا تليق بالمقام أكثر من هذا منها الصديد والقيح ومنها النحاس المذاب وعبارة الخطيب هو ما يمهل في النار حتى يذوب من ذهب أو فضة وكل منطبع سواء كان من صفر أو حديد أو رصاص وقيل هو عكر القطران وقيل عكر الزيت انتهت وفي السمين والمهل بالفتح التؤدة والرفق ومنه فمهل الكافرين وقرأ الحسن كالمهل بفتح الميم فقط وهي لغة في المهل بالضم اه (قوله حال من المهل) الاظهر أنه حال من الطعام أو الزقوم وعلى الاول فالعامل معنى النسبة كأنه قيل انسبه اليه غالبا كما في قولك زيد أخوك شجاعا او شرط مجيئه من المضاف اليه على الثاني موجود لان المضاف اليه كالجزء من المضاف اذ يجوز اسقاطه والاستغناء بالمضاف اليه في استقامة الكلام ولا يصح أن يكون حالا من المهل لان المراد وصف الطعام المشبه بالمهل بالغليان لا وصف المهل المشبه به لانه لا يتصف بهذا الوصف اه زاده وشهاب (قوله كغلي الحميم) نعت لمصدر محذوف أي تغلي غليا مثل غلي الحميم اه كرخي (قوله بكسر التاء وضمها) سبعيتان من باب ضرب ونصر كما في المختار اه شيخنا ولفظه عتل الرجل جذبه جذبا عنيفا وبابه ضرب ونصر والعتل الغليظ الجافي قال تعالى عتل بعد ذلك زنيم اه وعبارة السمين قوله فاعتلوه قرأ نافع وابن كثير وابن عامر بضم التاء والباقون بكسرها وهما لغتان في مضارع عتله أي ساقه بجفاء والعتل الجافي الغليظ اه وفي القاموس العتلة محركة المدرة الكبيرة تنقلع من الارض وحديدة كأنها راس فأس والعصا الضخمة من حديد لها رأس مفلطح يهدم بها الحائط اه (قوله ثم صبوا فوق رأسه) أي ليكون المصبوب محيطا بجميع جسده اه خطيب وقوله من عذاب الحميم من اضافة الصفة للموصوف أو المسبب للسبب اه شيخنا (قوله أي من الحميم الذي الخ) فاذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته وقوله فهو أبلغ الخ أي فان صب العذاب طريقه الاستعارة كقوله تعالى أفرغ علينا صبرا فقد شبه العذاب بالمائع ثم خيل له بالصب اه كرخي (قوله ويقال له ذق) الامر للاهانة به والوصف بالوصفين للتهكم والازدراء به اه كرخي وفي السمين قوله ذق انك أنت العزيز الكريم قرأ الكسائي أنك بالفتح على معنى العلة أي لانك وقيل تقديره ذق عذاب أنك أنت العزيز والباقون بالكسر على الاستئناف المفيد للعلة فتتحد القراءتان معنى وهذا الكلام على سبيل التهكم وهو أغيظ للمستهزأ به اه (قوله وقولك) تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبليها أي مكة اه (قوله ما كنتم به تمترون) الجمع باعتبار المعنى لان المراد جنس الاثيم اه كرخي (قوله ان المتقين) أي للشرك وقوله في مقام بفتح الميم وضمها سبعيتان (قوله مجلس) يقال كنا في مقام فلان أي مجلسه قال الزمخشري المقام بفتح الميم هو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذي جعل مستعملا في المعنى العام وبالضم موضع الاقامة اه كرخي (قوله يؤمن فيه الخوف) أي فالاسناد مجاز عقلي وأصل الامن طمأنينة النفس وزوال الخوف والامن والامانة والامان في الاصل مصادر ويستعمل الامان تارة اسما للحالة التي عليها الانسان في الامن وتارة اسما لما يؤتمن عليه الانسان كقوله وتخونوا أماناتكم أي ما ائتمنتم عليه اه كرخي وعبارة البيضاوي يؤمن فيه الخوف من الآفات والانتقال عنه اه (قوله في جنات وعيون) بدل من مقام جيء به للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذ به من المآكل والمشارب اه كرخي (قوله يلبسون) اما حال من الضمير المستكن في الجار واما خبر آخر لان واما مستأنف اه سمين (قوله أي مارق من الديباج الخ) لف ونشر مرتب فان قلت كيف وعد الله أهل الجنة بلبس الاستبرق وهو غليظ الديباج كما قرره مع أنه عند أغنياء أهل الدنيا عيب ونقص والجواب أن غليظ ديباج الجنة لا يساويه غليظ

ديباج

(متقابلين) حال أي لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم (كذلك) يقدر قبله الامر (وزوجناهم) من التزويج أو قرناهم (بحور عين) بنساء بيض واسعات الاعين حسانها (يدعون) يطلبون الخدم (فيها) أي الجنة ان يأتوا (بكل فاكهة منها) (آمنين) من انقطاعها ومضرتها ومن كل مخوف حال (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي التي في الدنيا بعد حياتهم فيها قال بعضهم الا بمعنى بعد (ووقاهم عذاب الجحيم فضلا) مصدر بمعنى تفضلا

تعالى (من عمرك) في موضع الحال من (سنين) و (فعلتك) بالفتح المرة وقرىء بالكسر أي المألوفة منك * قوله تعالى (وتلك) الف الاستفهام محذوف أي أو تلك و (تمنها) في موضع رفع صفة لنعمة وحرف الجر محذوف أي بها وقيل حمل على تذكر أو تعدو (أن عبدت) بدل من نعمة أو على اضمار هي أو من الهاء في تمنها أو في موضع جر بتقدير الباء اي بان عبدت * قوله تعالى (ومارب العالمين) انما جاء بما لانه سأل عن صفاته وأفعاله أي ماصفته وما أفعاله ولو أراد العين لقال من ولذلك أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات) وقيل جهل حقيقة السؤال فجاء موسى بحقيقة الجواب قوله تعالى (للملأ حوله)

ديباج الدنيا حتى يعاب كما أن سندس الجنة وهو رقيق الديباج لا يساويه سندس الدنيا اه كرخي وفي المصباح والديباج ثوب سداه ولحمته ابريسم ويقال هو معرب اه (قوله متقابلين حال) أي من الضمير في يلبسون فان قلت المقصود من جلوسهم متقابلين استئناس بعضهم ببعض والجلوس على هذه الصفة موحش لانه يكون كل واحد منهم مطلعا على ما فيه الآخر فقليل الثواب اذا اطلع على حال كثيره يتنغص والجواب ان أحوال الآخرة بخلاف أحوال الدنيا اه كرخي (قوله لدوران الاسرة) جمع سرير كارغفة جمع رغيف اه شيخنا (قوله يقدر قبله الامر) أي على أنه مبتدأ والجملة اعتراضية جيء بها للتقرير وقوله وزوجناهم معطوف على يلبسون اه شيخنا (قوله من التزويج) أي بالعقد وقوله أو قرناهم أي قرنا بينهم وبين الحور كالقرن بين الزوجين في الدنيا واستظهر بعضهم الثاني وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها اه شيخنا والذي رأيناه في التفاسير الاقتصار على قوله أي قرناهم بهن ولم نر من حكى الخلاف الا الخازن ونصه أي قرناهم بهن ليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لهن أي جعلناهم اثنين اثنين اه فانظر قوله أي جعلناهم اثنين اثنين الصريح في ان المراد بالازواج جمع زوج بمعنى الشفع ضد الوتر ويمكن حمل كلام الشارح عليه بل هو متعين فما قرره شيخنا كانه فهمه بالعقل اذ لم نر له مستندا في النقل وفي القرطبي وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال مهور الحور العين قبضات التمر وفلق الخبز وعن أبي قرصافة سمعت النبي ﷺ يقول اخراج القمامة من المسجد مهور الحور العين وعن أنس أن النبي ﷺ قال كنس المساجد مهور الحور العين ذكره الثعلبي رحمه الله تعالى واختلف أيهما أفضل في الجنة أنساء الآدميات أم الحور وذكر ابن المبارك قال أخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن حبان بن أبي جبلة قال ان نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فضلن على الحور العين بما عملن في الدنيا وروي مرفوعا أن الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين الف ضعف وقيل ان الحور العين أفضل لقوله عليه الصلاة والسلام فابدله زوجا خيرا من زوجه والله أعلم اه وقول النبي ﷺ في هذه الاحاديث مهور الحور العين الخ لا يدل على ان في الجنة عقد نكاح لجواز أن يراد بالمهور الامور والاسباب التي توصل الى نيل الحور العين (قوله عين) جمع عيناء كحمراء على حد قوله * فعل لنحو أحمر وحمرا * فعين أصله ضم العين بوزن قفل لكنها كسرت لتصح الياء وكذا يقال في بيض اه شيخنا (قوله بنساء بيض) تفسير للحور وقوله واسعات الاعين الخ تفسير لعين وهذا على ما قاله القاضي من أن الحور البياض مطلقا وجعل الزمخشري الحور بمعنى شدة بياض العين وشدة سوادها وفي القاموس الحور بالتحريك ان يشتد بياض العين ويسود سوادها وتستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حواليها اه كرخي (قوله يدعون) حال من الهاء في زوجناهم ومفعوله محذوف كما قدره اه شيخنا وقوله لا يذوقون حال من الضمير في آمنين اه سمين (قوله قال بعضهم) هو الطبري الا بمعنى بعد وبهذا يحصل الجواب عن السؤال المشهور كيف يصح الحمل على الاتصال والاستثناء المتصل هو المنع من دخول بعض ما تناوله صدر الكلام في حكمه بالا وأخواتها والموتة الاولى غير داخلة في حكم الصدر ممنوعة الدخول فيه أي كيف قال في صفة أهل الجنة ذلك مع أنهم لم يذوقوه فيها قطعا وبعضهم جعله منقطعا أي لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وهذا أحسن من الاول اه كرخي وفي السمين قوله الا الموتة الاولى فيه أوجه أحدها استثناء منقطع أي لكن الموتة الاولى قد ذاقوها الثاني أنه متصل وتأولوه بان المؤمن عند موته في الدنيا بمنزلته في الجنة لمعاينة ما يعطاه منها أو لما يتيقنه من نعيمها الثالث

أن الا بمعنى سوى نقله الطبرى وضعفه قال ابن عطية وليس تضعيفه بصحيح بل كونها بمعنى سوى مستقيم متسق الرابع أن الا بمعنى بعد واختاره الطبرى وأباه الجمهور لان مجىء الا بمعنى بعد لم يثبت وقال الزمخشرى فان قلت كيف استثنيت الموتة الاولى المذوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفى ذوقه فيها قلت أريد أن يقال لا يذوقون فيها الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها فى المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها فى المستقبل فانهم يذوقونها فى الجنة قلت وهذا عند علماء البيان يسمى نفى الشىء بدليله وقال ابن عطية بعدما قدمت حكايته عن الطبرى فتبين أنه نفى عنهم ذوق الموت فانه لا ينالهم من ذلك غير ما تقدم فى الدنيا يعنى أنه كلام محمول على معناه اه (قوله منصوب بتفضل) أى على أنه مفعول مطلق اه سيخنا وفى السمين قوله فضلا مفعول من أجله وهو مراد مكى حيث قال مصدر عمل فيه يدعون وقيل العامل فيه ووقاهم وقيل آمنين فهذا انما يظهر على كونه مفعولا من أجله على أنه يجوز أن يكون مصدر الان يدعون وما بعده من باب التفضيل فهو مصدر ملاق لعامله فى المعنى وجعله أبو البقاء منصوبا بمقدر أى تفضلنا بذلك فضلا أى تفضلا اه (قوله الفوز العظيم) أى لانه خلاص عن المكاره وظفر بالمطالب اه (قوله فانما يسرناه بلسانك) الباء للمصاحبة وهذا فذلكة للسورة أى اجمال لما فيها من التفصيل وقدم أنه من قول الحساب فذلك كذا فيكون تذكيرا وشرحا لما مضي اه شهاب لانه تعالى بعدما أقسم بالكتاب المبين على أنه أنزله فى ليلة مباركة وبين ما يقتضى انزاله بان شأنه ارسال الرسل مؤيدين بالكتب السماوية رحمة لعباده ببيان ما يسعدهم عما يشقيهم ثم فصل ذلك وشرحه الى آخر السورة ثم أجمل ذلك بما معناه ذكر بالكتاب المبين قومك فانا سهلنا عليك تلاوته وتبليغه اليهم منزلا بلغتك ولغتهم اه زاده (قوله لكنهم لا يؤمنون) دخول على قوله فارتقب وعبارة الخطيب فان لم يتعظوا ولم يؤمنوا به فارتقب الخ انتهت (قوله فارتقب انهم مرتقبون) أشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف اه كرخى (قوله وهذا قبل الامر بجهادهم) أى فهو منسوخ تأمل هكذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخا انما النسخ رفع حكم ثبت فى الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح وهذا قبل الامر أو قبل النهى لا يريد به النسخ لان الشىء قبل الامر به أو النهى عنه ليس فيه حكم شرعى حتى يرفع بالنسخ فتأمل

﴿ سورة الجاثية ﴾

وتسمى الشريعة اه خازن (قوله مكية) عبارة القرطبى مكية فى قول الحسن وجابر وعكرمة وقال ابن عباس وقتادة الا آية قل للذين آمنوا الى أيام الله نزلت بالمدينة فى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكره الماوردى وقال المهدوى والنحاس عن ابن عباس انها نزلت فى عمر رضى الله عنه شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة فاراد أن يبطش به فانزل الله قل للذين آمنوا الآية ثم نسخت بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فالسورة كلها مكية على هذا من غير استثناء اه (قوله الآية) أى الى قوله أيام الله كما تقدم فى عبارة القرطبى (قوله أى فى خلقهما) القرينة على تقدير هذا المضاف التصريح به فى سورة البقرة فى قوله ان فى خلق السموات والارض وأيضا التصريح به فى المعطوف وهو قوله وفى خلقكم وحاصل ما ذكر هنا من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون ووجه التغاير بينها ان المنصف من نفسه اذا نظر فى السموات والارض وأنه لابد لهما من صانع آمن واذا نظر فى خلق نفسه ونحوها ازداد ايمانا فايقن واذا نظر فى سائر الحوادث عقل واستحكم

منصوب بتفضل مقدرا (من ربك ذلك هو الفوز العظيم فانما يسرناه) سهلنا القرآن (بلسانك) بلغتك لتفهمه العرب منك (لعلهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون (فارتقب) انتظر هلاكهم (انهم مرتقبون) هلاكك وهذا قبل الامر بجهادهم

﴿سورة الجاثية مكية الا قل للذين آمنوا الآية وهى ست أو سبع وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) الله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) القرآن مبتدا (من الله) خبره (العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (ان فى السموات والارض)

حال من الملأ أى كائنين حوله وقال الكوفيون الموصوف محذوف أى الذين حوله وهنا مسائل كثيرة ذكرت فى الاعراف وطه قوله تعالى (بعزة فرعون) أى بحلف قوله تعالى (أن كنا) أى لان كنا قوله تعالى (قليلون) جمع على المعنى لان الشرذمة جماعة و (حذرون) بغير الف وبالالف لغتان وقيل الحاذر بالالف المتسلح ويقرأ بالدال والحادر القوى والممتلىء أيضا من الغيظ أو الخوف قوله تعالى (كذلك) أى اخراجا كذلك * قوله تعالى (مشرقين) حال والمشرق الذى دخل عليه الشروق قوله تعالى (المدركون)

علمه اه من الخطيب وفى البيضاوى ولعل اختلاف الفواصل الثلاث لاختلاف الآيات فى الدقة والظهور اه فاظهرها السموات والارض والنظر الصحيح فيها يفيد العلم بانها مصنوعة لا بدلها من صانع فيؤدى الى الايمان بالله وأدق منها خلق الانسان وانتقاله من حال الى حال وخلق ماعلى الارض من صنوف الحيوانات من حيث ان التفكر فيها وأحوالها يستلزم ملاحظة السموات والارض لكونها من أسباب تكون الحيوانات وانتظام أحوالهم ولما كانت هذه الآية أدق بالنسبة الى الاولى كان التفكر فيها مؤديا الى مرتبة اليقين وأدق منها سائر الحوادث المتجددة فى كل وقت من نزول المطر وحياة الارض بعد موتها وغير ذلك من حيث ان استقصاء النظر فى أحوال هذه الحوادث يتوقف على ملاحظة السموات والارض لكونها من أسباب هذه الحوادث ومحالها وعلى ملاحظة الحيوانات المبثوثة على الارض من حيث ان تجدد هذه الحوادث انما هو لانتظام أحوالها وتحقق أسباب معاشها ولما كانت هذه أدق بالنسبة الى الاولين وكانت متجددة حينا فحينا بحيث تبعث على النظر والاعتبار كلما تجددت كان النظر فيها مؤديا الى استحكام العلم وقوة اليقين وذلك لا يكون الا بالعقل الكامل فظهر بهذا التقرير أن المراد بالمؤمنين والموقنين والعاقلين من يؤل حالهم الى هذه الاوصاف اه زاده (قوله لآيات للمؤمنين) بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان وأما قوله آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يعقلون ففى كل منهما قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان أحدهما أن يكون فى خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان فى السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثانى أن يكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من يجوز ذلك وأما النصب فمن وجهين أيضا أحدهما أن يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذى هو اسم ان وقوله وفى خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كأنه قيل وان فى خلقكم ومايبث من دابة آيات والثانى أن يكون آيات كررت تأكيدا الآيات الاولى ويكون وفى خلقكم معطوفا على فى السموات كرر معه حرف الجر توكيدا اه من السمين (قوله ومايبث من دابة) فيه وجهان أظهرهما أنه معطوف على خلقكم المجرور بفى على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثانى أنه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار اه من السمين وصنيع الشارح محتمل لكل من الوجهين اه شيخنا (قوله هى مايدب) أى يتحرك على الارض (قوله واختلاف الليل والنهار) أشار الشارح الى أن قوله واختلاف الليل ليس مجرورا بواو العطف على أن فى السموات بل مجرور بفى المقدرة كما فى قراءة عبد الله مصرحا بها وحسن حذفها تقدمها فى قوله وفى خلقكم وهذا ماجرى عليه أبو حيان اه كرخى (قوله بعد موتها) أى بعد يبسها (قوله وباردة وحارة) لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح أربعة بحسب جهات الافق اه شيخنا (قوله الآيات المذكورة) وهى السموات والارض ومابعدها فلذلك قال حججه أى دلائله ويصح أن يراد بها الآيات القرآنية المذكورة من أول السورة كما أشار اليه فى الكشاف اه كرخى (قوله نتلوها عليك الخ) يجوز أن يكون خبرا لتلك وآيات الله بدل أو عطف بيان ويجوز أن يكون تلك آيات الله مبتدأ وخبرا ونتلوها حال قال الزمخشرى والعامل فيها مادل عليه تلك من معنى الاشارة اه سمين وقوله متعلق بنتلو أى على أنه عامل فيه مع كونه حالا من الفاعل أو المفعول والباء للملابسة اه شيخنا (قوله وهو القرآن) وسمى

أى فى خلقهما (لآيات) دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى (للمؤمنين وفى خلقكم) أى فى خلق كل منكم من نطفة ثم علقة ثم مضغة الى أن صار انسانا (و)خلق (مايبث) يفرق فى الارض (من دابة) هى مايدب على الارض من الناس وغيرهم (آيات لقوم يوقنون) بالبعث (و) فى (اختلاف الليل والنهار) ذهابهما ومجيئهما (وما أنزل الله من السماء من رزق) مطر لانه سبب الرزق (فاحيا به الارض بعد موتها وتصريف الرياح) تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة (آيات لقوم يعقلون) الدليل فيؤمنون (تلك) الآيات المذكورة (آيات الله) حججه الدالة على وحدانيته (نتلوها) نقصها (عليك بالحق) متعلق بنتلو (فبأى حديث بعد الله) أى حديثه وهو القرآن (وآياته) حججه (يؤمنون) أى كفار

بالتخفيف والتشديد يقال أدركته وادّركته قوله تعالى (وأزلفنا) بالفاء أى قربنا والاشارة الى اصحاب موسى ويقرأ شاذا بالقاف أى صيرنا قوم فرعون الى مزلقة قوله تعالى (اذ قال) العامل فى اذ نبأ قوله تعالى (هل يسمعونكم) يقرأ بفتح الياء والميم أى يسمعون دعاءكم فحذف المضاف لدلالة (تدعون)

مكة أي لايؤمنون وفى
قراءة بالتاء (ويل) كلمة
عـذاب (لـكل أفاك)
كذاب (أثيم) كثير الاثم
(يسمع آيات الله) القرآن
(تتلى عليه ثم يصر) على كفره
(مستكبرا) متكبرا
عن الايمان (كأن لم يسمعها
فبشره بعذاب أليم) مؤلم
(واذا علم من آياتنا) أى
القرآن (شيأ اتخذها هزوا)
أى مهزوأ بها (أولئك) أى
الافاكون (لهم عـذاب
مهين) ذو اهانة (من ورائهم)
أى امامهم لانهم فى الدنيا
(جهنم ولا يغنى عنهم ما كسبوا)
من المـال والفعال (شيأ
ولا ما اتخذوا من دون الله)
أى الاصنام (أولياء ولهم
عذاب عظيم هذا) أى القرآن
(هدى) من الضلالة (والذين
كفروا بآيات ربهم لهم
عذاب) حظ (من رجز) أى
عذاب (أليم) موجع (الله
الذى سخر لكم البحر
لتجرى الفلك) السفن
(فيه بأمره) بأذنه (ولتبتغوا)
تطلبوا بالتجارة (من فضله
ولعلكم تشكرون وسخر
لكم ما فى السموات) من
شمس وقمر ونجوم وماء
وغيره (وما فى الارض)
من دابة وشجر ونبات
وأنهار وغيرها أى خلق
ذلك لمنافعكم (جميعا)
تأكيد (منه) حال اى
سخرها كائنة منه تعالى
(ان فى ذلك لآيات لقوم
يتفكرون) فيها فيؤمنون
(قل للذين آمنوا

حديثا لقوله الله نزل أحسن الحديث (قوله أى لايؤمنون) أى فالاستفهام انكارى وقوله وفى قراءة أى سبعية بالتاء أى مناسبة لقوله وفى خلقكم اه كرخى (قوله يسمع آيات الله) يجوز فيه أن يكون مستأنفا أى هو يسمع أو من غير اضمار هو وأن يكون حالا من الضمير فى أثيم وأن يكون صفة وقوله تتلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصر الخ ثم للتراخى الرتبى عند العقل أى اصراره على الكفر بعد ما قررت له الادلة المذكورة وسمعها مستبعد فى العقول وقوله كأن لم يسمعها مستأنف أو حال اه سمين (قوله كأن لم يسمعها) أى كأنه فخفف وحذف ضمير الشأن والجملة فى موضع الحال أى يصر حال كونه مثل غير السامع اه بيضاوى (قوله فبشره بعذاب أليم) أى على اصراره والبشارة على الاصل فانها بحسب أصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر فى بشرة الوجه سرورا أو عبوسا أو على التهكم ان أريد المعنى المتعارف وهو الخبر السار اه كرخى (قوله واذا علم من آياتنا شيأ) أى اذا بلغه شىء وعلم أنه من آياتنا اه بيضاوى وفى القرطبى واذا علم من آياتنا شيأ اتخذها هزؤا نحو قوله فى الزقوم انه الزبد والتمر وقوله فى خزنة جهنم ان كانوا تسعة عشر فانا ألقاهم وحدى اه (قوله اتخذها هزؤا) فى الضمير المؤنث وجهان أحدهما أنه عائد على آياتنا يعنى القرآن والثانى أنه عائد على شيأ وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشىء هزؤا الا أنه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا أحس بشىء من الكلام وعلم أنه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد ﷺ خاض فى الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد اه خطيب وفى الكرخى اتخذها هزوا الضمير لآياتنا وفائدة جعله لها مع أن الظاهر أن يجعل لشيأ الاشعار بأنه اذا سمع كلاما وعلم أنه من الآيات بادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر على ما سمعه ويجوز أن تكون فائدته الاشارة الى أن اتخاذ واحدة منها هزؤا اتخاذ للكل لما بينهما من التماثل اه (قوله أى الأفاكون) فيه مراعاة معنى أفاك بعد مراعاة لفظه اه شيخنا (قوله أى أمامهم) فالوراء مستعمل بمعنى الامام كما يستعمل بمعنى الخلف كما قدمه فى سورة ابراهيم وغيرها وهو مشترك بين المعنيين فيستعمل فى الشىء وضده كالجون يستعمل فى الأبيض والاسود على سبيل الاشتراك اه شيخنا (قوله ولا يغنى) أى يدفع (قوله ولا ما اتخذوا) عطف على ما كسبوا وما فيهما اما مصدرية أو بمعنى الذى أى لا يغنى عنهم كسبهم ولا اتخاذهم أو الذى كسبوه ولا الذى اتخذوه اه كرخى والشارح جرى على الثانى حيث بين الاولى بقوله من المال والفعال والثانية بقوله الاصنام اه شيخنا (قوله أى عذاب) تقدم أن الرجز أشد العذاب اه شيخنا (قوله الله الذى سخر لكم البحر) بان جعله أملس السطح يطغو عليه ما يتخلله كالاخشاب ولا يمنع الغوص فيه اه بيضاوى وقوله أملس السطح لانه لو لم يكن أملس السطح أى أجزاء متساوية لم يمكن جرى الفلك عليه ويطغو بمعنى يرتفع ويعلو اه شهاب قال تعالى انا لما طغى الماء ارتفع اه (قوله وغيره) أى غير المذكور (قوله أى خلق ذلك الخ) تفسير لقوله وسخر لكم الخ اه شيخنا (قوله تأكيد) أى لما على رأى ابن مالك حيث عدها من المؤكدات وقوله حال أى من ما كما يشير له قوله أى سخرها الخ اه شيخنا وفى أبى السعود جميعا اما حال من ما فى السموات والارض أو توكيد له وقوله منه متعلق بمحذوف هو صفة لجميعا أو حال من ما أى جميعا كائنا منه تعالى أو سخر لكم هذه الاشياء كائنة منه مخلوقة اه (قوله قل للذين آمنوا الخ) اختلف فى نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت فى عمر بن الخطاب وذلك أنهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بئر يقال له المريسيع فارسل عبد الله بن أبى غلامه

ليستقى

يغفر واللذين لا يرجون) يخافون (أيام الله) وقائعه أي اغفروا للكفار ما وقع منهم من الاذى لكم وهذا قبل الامر بجهادهم (ليجزى) أي الله وفي قراءة بالنون (قوما بما كانوا يكسبون) من الغفر للكفار أذاهم (من عمل صالحا فلنفسه) عمل (ومن أساء فعليها) أساء (ثم الى ربكم ترجعون) تصيرون فيجازى المصلح والمسيء (ولقد آتينا بنى اسرائيل

ليستقى الماء فابطأ عليه فلما أتاه قال له ماحبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك احدا يستقى حتى ملأ قرب النبي ﷺ وقرب أبي بكر فقال عبد الله مامثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك يأكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وقال مقاتل ان رجلا من بني غفار شتم عمر بمكة فهم عمر أن يبطش به فنزلت بالغفر والتجاوز وروى ميمون بن خيران أن فنحاص اليهودى لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج في طلبه فبعث النبي ﷺ اليه فرده وقال القرطبي والسدى نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل مكة كانوا في أذى كثير من المشركين قبل أن يؤمروا بالجهاد فشكوا ذلك الى رسول الله ﷺ فنزلت ثم نسختها آية القتال اهـ خطيب فعلى هذا تكون مكية وصنيع الشارح يناسب القول الاخير اهـ (قوله لا يرجون أيام الله) أي لا يتوقعون وقائعه باعدائه من قولهم أيام العرب لوقائعهم أو لا يأملون الاوقات التي وقتها الله لنصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بها اهـ بيضاوى وقوله لا يتوقعون اشارة الى أن الرجاء مجاز عن التوقع لاختصاص الرجاء بالمحبوب وهو غير مناسب هنا واستعمال الايام بمعنى الوقائع مجاز مشهور اهـ شهاب وقوله أو لا يأملون من أمل يأمل كنصر ينصر وقوله الاوقات اشارة الى أن الايام بمعنى مطلق الاوقات اهـ شهاب (قوله أي اغفر للكفار الخ) أي فحذف المقول وهو اغفروا الا ان الجواب دال عليه أي يغفروا دالا على أن القول اغفروا كقوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا أي في القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه اهـ كرخى وفي القرطبي قل للذين آمنوا يغفروا جزم على جواب قل تشبيها بالشرط والجزاء كقولك قم تصب خيرا وقيل هو على حذف اللام وقيل على معنى قل لهم اغفروا يغفروا فهو جواب أمر محذوف دل عليه الكلام قاله على بن عيسى واختاره ابن العربي اهـ (قوله وهذا قبل الامر بجهادهم) أي منسوخ بآية القتال قال الرازى وانما قالوا بالنسخ لانه يدخل تحت الغفران لا يقاتلوا ولا يقتلوا فلما أمر الله بالقتال كان نسخا والاقرب أن يقال انه محمول على ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية اهـ خطيب (قوله ليجزى قوما) علة للامر بالقول أو للقول المقدر الدال عليه الامر والقوم هم المؤمنون أو الكافرون أو كلاهما فيكون التنكير للتعظيم أو التحقير أو التنويع اهـ خطيب والشارح جرى على الاول حيث قال من الغفر للكفار أذاهم والغافر للكفار هم المؤمنون اهـ شيخنا وعبارة الكرخى بما كانوا يكسبون من الغفر للكفار اذاهم فيه اشارة الى أن ليجزى تعليل للامر بالمغفرة أي انما أمروا بأن يغفروا لما أراده الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة والقوم هم المؤمنون فالتنكير للتعظيم أي هو مدح لهم وثناء عليهم وهو من باب التجريد كأنه قيل ليجزى قوما وأى قوم قوم من شأنهم الصفح عن السيئات والتجاوز عن المؤذيات وتجرع المكروه وكأنه قيل لا تكافؤهم أنتم حتى نكافئهم نحن فلا يرد السؤال ما وجه تنكيره وانما أراد الذين آمنوا وهم معارف والباء يجوز أن تكون للسببية أو للمقابلة وأن تجعل صلة يجزى على حذف مضاف أي بمثل كسبهم اهـ (قوله وفي قراءة بالنون) أي سبعية (قوله أذاهم) معمول المصدر (قوله من عمل صالحا فلنفسه) جملة مستأنفة لبيان كيفية الجزاء اهـ شهاب وعبارة زاده لما ذكر اجمالا أن المرء يجزى بكسبه بين ان من كسب صالحا كالعفو عن المسيء فانه يثاب وأنه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين أن ذلك النفع والضرر انما يكون يوم الرجوع الى الله انتهت (قوله ولقد آتينا بنى اسرائيل الخ) بين به أن طريقة قومه عليه الصلاة

عليه ويقرأ بضم الياء وكسر الميم أي يسمعونكم جواب دعائكم ايام قوله تعالى (كذلك) منصوب (بيفعلون) قوله تعالى (فانهم عدولى) أفرد على النسب أي ذو عداوة ولذلك يقال في المؤنث هي عدو كما يقال حائض وقد سمع عدوة (الا رب العالمين) فيه وجهان أحدهما هو استثناء من غير الجنس لانه لم يدخل تحت الاعداء والثاني هو من الجنس لان آباءهم قد كان منهم من يعبد الله وغير الله والله أعلم * قوله تعالى (الذى خلقنى) الذى مبتدأ أو (فهو) مبتدأ ثان و(يهدين) خبره والجملة خبر الذى وأما ما بعدها من الذى فصفات للذى الاولى ويجوز ادخال الواو في الصفات وقيل المعطوف مبتدأ وخبره محذوف استغناء بخبر الاول قوله تعالى و(اجعلنى من ورثة) أي وارثا من ورثة فمن متعلقة بمحذوف قوله تعالى (يوم لا ينفع)

الكتاب) التوراة (والحكم) به بين الناس (والنبوة) لموسى وهرون منهم (ورزقناهم من الطيبات) الحلالات كالمن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) عالمى زمانهم العقلاء (وآتيناهم بينات من الامر) أمر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام (فما اختلفوا) فى بعثته (الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أى لبغى حدث بينهم حسدا له (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) طريقة (من الامر) أمر الدين (فاتبعها

هو بدل من يوم الاول قوله تعالى (الا من أتى الله) فيه وجهان أحدهما هو من غير الجنس أى لكن من أتى الله يسلم أو ينتفع والثانى انه متصل وفيه وجهان أحدهما هو فى موضع نصب بدلا من المحذوف أو استثناء منه والتقدير لا ينفع مال ولا بنون أحدا الا من أتى والمعنى ان المال اذا صرف فى وجوه البر والبنين الصالحين ينتفع بهم من نسب اليهم والى صلاحهم والوجه الثانى هو فى موضع رفع على البدل من فاعل ينفع وغلب من يعقل ويكون التقدير الا مال من أو بنو من فانه ينفع نفسه أو غيره بالشفاعة وقال الزمخشرى يجوز ان يكون مفعول ينفع

والسلام كطريقة من تقدم من الامم فانه تعالى أنعم على بنى اسرائيل نعما كثيرة من نعم الدنيا ومع ذلك لم يشكروا تلك النعم بل اختلفوا فى أمر الدين بعد ما جاءهم العلم بحقيقة الحال على سبيل البغى والحسد فطلب كل فريق أن يكون هو الرئيس المتبوع فكذا كفار قومه جاءتهم أدلة واضحة دالة على حقيقة دينه ثم أصروا على الكفر وأعرضوا عن الايمان عداوة وحسدا اه زاده (قوله التوراة) تبع فيه الكشاف كالقاضى وقال بعضهم لعل الاولى أن يحمل الكتاب على الجنس حتى يشمل الانجيل والزبور أيضا اه كرخى لكن جمهور المفسرين على تفسيره هنا بالتوراة لانه ذكر بعدها الحكم ونحوه وما ذكر لا حكم فيه اذ الزبور أدعية ومناجاة والانجيل أحكامه قليلة جدا وعيسى مأمور بالعمل بالتوراة اه شهاب (قوله والحكم به) أى الفصل بين الخصوم (قوله ورزقناهم من الطيبات) هذه نعم دنيوية وما قبله من الكتاب والنبوة نعم دينية اه شيخنا (قوله عالمى زمانهم العقلاء) عبارة البيضاوى وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم ما لم نؤته أحدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى أنه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زمانهم بناء على الظاهر من أن المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار اثنتى عشرة عينا من حجر صغير فى مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب اه زاده وقوله العقلاء فيه شىء وتقدم بيانه فى سورة الدخان فراجعه ان شئت (قوله وآتيناهم) أى بنى اسرائيل أى آتيناهم فى ذلك الكتاب الذى هو التوراة أى بينا لهم فيه أمر الشريعة وأمر محمد ﷺ وأوصيناهم فيه بالايمان به فكانوا على ذلك العهد الى أن بعث محمد ﷺ فحسدوه وكفروا به فقوله الا من بعد ما جاءهم العلم ومجىء العلم لهم كان ببعثة النبى ﷺ فهذه الآية على حد قوله فى سورة البقرة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به تأمل (قوله أيضا وآتيناهم بينات من الامر) أى أدلة واضحة فى أمر الدين فمن بمعنى فى ويندرج فيها المعجزات وقيل آيات من أمر النبى عليه السلام مبينة لصدقه اه بيضاوى أى علامات له مذكورة فى كتبهم اه شهاب وفى أبى السعود وآتيناهم بينات من الامر أى دلائل ظاهرة فى أمر الدين ومعجزات قاهرة وقال ابن عباس هو العلم بمبعث النبى ﷺ وما بين لهم من أمره وأنه يهاجر من تهامة الى يثرب ويكون أنصاره أهل يثرب اه (قوله فما اختلفوا فى بعثته الخ) فقد كانوا قبل ذلك وهم تحت أيدى القبط فى غاية الاتفاق واجتماع الكلمة فلما جاءهم العلم والشرع فى كتابهم كان مقتضاه أن يدوموا على الاتفاق بل كان ينبغى أن يزدادوا اتفاقا لكنهم لم يكونوا كذلك بل صار ما هو مقتض للاتفاق مقتضيا للاختلاف لسوء حالهم اه من الخطيب (قوله يقضى بينهم) أى بالمؤاخذة والمجازاة اه كرخى (قوله ثم جعلناك على شريعة) ثم للاستئناف والكاف مفعول أول لجعل وقوله على شريعة هو المفعول الثانى والشريعة فى الاصل ما يرده الناس من المياه والانهار يقال لذلك الموضع شريعة والجمع شرائع فاستعير ذلك للدين لان العباد يردون ما تحيا به نفوسهم اه سمين وفى القرطبى ثم جعلناك على شريعة من الامر الشريعة فى اللغة المذهب والملة ويقال لمشرعة الماء وهى مورد الشاربة شريعة ومنه الشارع لانه طريق الى القصد فالشريعة ما شرعه الله لعباده من الدين والجمع الشرائع والشرائع فى الدين المذاهب التى شرعها الله لخلقه والمعنى ثم جعلناك على شريعة أى على هدى من الامر أى على منهاج واضح من أمر الدين شرع بك الى الحق وقال ابن عباس على شريعة أى على هدى من الامر وقال قتادة

الشريعة الامر والنهى والحدود والفرائض البينة لانها طريق الى الحق وقال الكلبى السنة لانه يستن بطريقة من قبله من الانبياء وقال ابن زيد الدين لانه طريق الى النجاة وقال ابن العربى والامر يرد فى اللغة بمعنيين أحدهما بمعنى الشان كقوله واتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد والثانى أحد أقسام الكلام الذى يقابله النهى وكلاهما يصح أن يكون مرادا هنا وتقديره ثم جعلناك على طريقة من الدين وهى ملة الاسلام كما قال تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ولا خلاف أن الله تعالى لم يغاير بين الشرائع فى التوحيد والمكارم والمصالح وانما خالف بينهما فى الفروع حسب ما علمه سبحانه وتعالى اه (قوله أهواء الذين لا يعلمون) وهم رؤساء قريش قالوا ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا أفضل منك وأسن قاله الكلبى فنزلت هذه الآية وهى قوله ثم جعلناك الخ اه كرخى (قوله انهم لن يغنوا عنك الخ) تعليل للنهى عن اتباع أهوائهم أى انك ان اتبعت أهواءهم وملت الى أديانهم الباطلة صرت مستحقا للعذاب بسببهم وهم لا يقدرون على دفع شىء مما أراد الله بك من العذاب ان اتبعت أهواءهم ثم بين أن الظالمين يتولى بعضهم بعضا فى الدنيا ولا ولى لهم فى الآخرة يزيل العقاب عنهم وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فتكون من تتمة العلة للنهى المذكور لان بيان أن ولى الظالمين هو ظالم مثلهم بيان أن مثلك لا يوالى ظالما فكيف تتبعه اه زاده (قوله أولياء بعض) أى لان الجنسية علة الانضمام اه كرخى (قوله هذا) مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما فى المبتدا من تعدد الآيات والبراهين اه سمين وجعل الدلائل الواضحة بمنزلة البصائر فى القلوب اذ يتوصل بكل واحد منهما الى تحصيل العرفان واليقين اه زاده لكن فى المختار والقاموس ان من جملة معانى البصيرة الحجة وعليه فلا تجوز هنا ونص الاول والبصيرة الحجة والاستبصار فى الشىء اه ونص الثانى والبصيرة عقيدة القلب والفطنة والحجة اه (قوله معالم) جمع معلم وفى المختار المعلم الاثر يستدل به على الطريق اه وفى أبى السعود بصائر للناس فان ما فيه من معالم الدين شعائر والشعائر بمنزلة البصائر فى القلوب اه وفى البيضاوى بصائر للناس أى بينات تبصرهم وجه الفلاح اه (قوله لقوم يوقنون) أى يطلبون اليقين اه بيضاوى وفسره به لان من هو على اليقين لا يحتاج لما يبصره به بخلاف الطالب ولو لا تأويله بما ذكر لكان تحصيلا للحاصل اه شهاب (قوله بمعنى همزة الانكار) أى فهى منقطعة وأم المنقطعة تقدر تارة ببل التى للاضراب الانتقالى وهمزة الانكار وتارة ببل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط اه سمين والمراد انكار الحسبان بمعنى أنه لا ينبغى أن يكون فهذا هو محط الانكار والا فالحسبان قد وقع بالفعل اه من الكرخى وفى أبى السعود أم حسب الذين اجترحوا السيئات استئناف مسوق لبيان تباين حالى المسيئين والمحسنين أثر بيان تباين حالى الظالمين والمتقين وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من البيان الاول الى الثانى والهمزة لانكار الحسبان لكن لا بطريق انكار الوقوع ونفيه كما فى قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار بل بطريق انكار الواقع واستقباحه والتوبيخ عليه والاجتراح الاكتساب اه (قوله أم حسب الذين) حسب فعل ماض والذين فاعله وجملة أن نجعلهم الخ سادة مسد المفعولين اه شيخنا وفى القرطبى أم حسب الذين اجترحوا السيآت أى اكتسبوها والاجتراح الاكتساب ومنه الجوارح وقد تقدم فى المائدة وان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات قال الكلبى الذين اجترحوا السيآت عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وحمزة وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت فى قوم من المشركين قالوا انهم يعطون

ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) فى عبادة غير الله (انهم لن يغنوا) يدفعوا (عنك من الله) من عذابه (شيأ وان الظالمين) الكافرين (بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) المؤمنين (هذا) القرآن (بصائر للناس) معالم يتبصرون بها فى الاحكام والحدود (وهدى ورحمة لقوم يوقنون) بالبعث (أم) بمعنى همزة الانكار (حسب الذين اجترحوا) اكتسبوا (السيئات) الكفر والمعاصى (أن نجعلهم كالذين آمنوا

أى لا ينفع ذلك الا رجلا أتى الله قوله تعالى (اذ نسويكم) يجوز أن يكون العامل فيه مبين أو فعل محذوف دل عليه ضلال ولا يجوز أن يعمل فيه ضلال لانه قد وصف * قوله تعالى (فنكون) هو معطوف على كرة أى لو أن لنا أن نكر فنكون أى فان نكون قوله تعالى (واتبعك) الواو للحال وقرىء شاذا واتباعك على الجمع وفيه وجهان أحدهما هو مبتدا وما بعده الخبر والجملة حال والثانى هو معطوف على ضمير الفاعل فى نؤمن و(الارذلون) صفة أى أنستوى نحن وهم قوله تعالى (فتحا) يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا وان يكون مفعولا به ويكون الفتح بمعنى المفتوح كما قالوا هذا من فتوح عمر قوله تعالى (تعبثون) هو حال من الضمير فى تبنون و(تخلدون) على

وعملوا الصالحات سواء) خبر (محياهم ومماتهم) مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار المعنى احسبو ان نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين أي في رغد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل ماتعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة (ساء مايحكمون) أي ليس الامر كذلك فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الآخرة في الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك وما مصدرية أي بئس حكما حكمهم هذا (وخلق الله السموات و) خلق (الارض بالحق) متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته (ولتجزى كل نفس بما كسبت) من المعاصي والطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن (وهم لايظلمون افرأيت) أخبرني (من اتخذ الهه هواه) مايهواه من حجر بعد حجر يراه أحسن (وأضله الله على علم) منه تعالى أي عالما بانه من أهل الضلالة قبل خلقه (وختم على سمعه وقلبه) فلم يسمع الهدى ولم يعقله (وجعل على

في الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن كما أخبر الرب عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى اه (قوله سواء خبر) هذا على قراءة الرفع وقرىء في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للجعل هو كالذين آمنوا أي أحسبوا أن نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده اه (قوله والجملة) أي جملة المبتدا والخبر وقوله بدل من الكاف أي الداخلة على الذين لانها في محل نصب على أنها مفعول ثان للجعل فهي اسم أي أن نجعلهم أمثال الذين آمنوا الخ ثم أبدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال أو بدل كل اه كرخي (قوله أن نجعلهم في الآخرة في خير) هذا محط الانكار والنفي (قوله أي ليس الامر كذلك) أي انا نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين كما يظنون ويزعمون وكان الاولى للشارح تقديم هذا على قوله ساء مايحكمون لانه من تمام ماقبله كما صنع البيضاوي ونصه والمعنى انكار أن يستووا بعد الممات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استووا في الرزق والصحة في الحياة ثم قال ساء مايحكمون اه وقوله بعد الممات يقتضي أن المراد بالموت مابعده من مدة القبر ومدة القيامة وأن المراد بالمحيا حياة الدنيا وفي أبي السعود والمعنى أم حسبوا أن نجعلهم كائنين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كلا لايستوون في شيء منهما فان هؤلاء في عز الايمان والطاعة وشرفهما في المحيا وفي رحمة الله تعالى ورضوانه في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي وهوانهما في المحيا وفي لعنة الله والعذاب الخالد في الممات وشتان بينهما وقد قيل المراد انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة لان المسيئين والمحسنين مستو محياهم في الرزق والصحة وانما يفترقون في الممات اه (قوله وما مصدرية) هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها ومما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بئس حكما الخ ليس على ماينبغي اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافي كونها مصدرية وعبارة السمين وقال ابن عطية ماهنا مصدرية أي ساء الحكم حكمهم انتهت فالحكم في كلامه فاعل وحكمهم المخصوص بالذم اه (قوله وخلق الله السموات الخ) كالدليل لما قبله من نفي الاستواء ولذلك قال الشارح فلا يساوي الكافر المؤمن اه كرخي (قوله متعلق بخلق) أي على أنه حال من الفاعل أو المفعول (قوله ليدل على قدرته ووحدانيته) أشار الى أن ولتجزى عطف على معلل محذوف كما قال الزمخشري قال الطيبي ولو قال على علة محذوفة كان أولى لان المقدر هو قوله ليدل الخ وقد تقدم نظائره أو معطوف على بالحق لان معنى الباء واللام هنا للتعليل وجوز ابن عطية أن تكون لام الصيرورة أي وصار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون اه كرخي (قوله وهم) أي النفوس المدلول عليها بكل نفس لايظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب وتسمية ذلك ظلما مع أنه ليس كذلك على ماعرف من قاعدة أهل السنة لبيان غاية تنزه ساحة لطفه تعالى عما ذكر بتنزيله منزلة الظلم الذي يستحيل صدوره عنه تعالى أو سماه ظلما نظرا الى صدوره منا كما في الابتلاء والاختبار اه أبو السعود (قوله أخبرني) أي ففيه تجوز ان اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول أول لرأيت اه زاده (قوله من اتخذ الهه هواه) أي ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكأنه يعبده اه بيضاوي (قوله أي عالما بأنه من أهل الضلالة) جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن أن يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ماجاءهم العلم والمعنى أضله

تسمية الفاعل والتخفيف وعلى ترك التسمية والتشديد والتخفيف والماضي خلد وأخلد قوله تعالى (أمدكم

وهو عالم بالحق وهذا أشد تشنيعا عليه اه كرخي (قوله غشاوة) قرأ الاخوان غشوة بفتح الغين
وسكون الشين والاعمش وابن مصرف كذلك الا أنهما كسرا الغين وباقي السبعة غشاوة بكسر الغين
وابن مسعود والاعمش أيضا بفتحها وهي لغة ربيعة والحسن وعكرمة وقرأ عبدالله بضمها وهي لغة
عكل وتقدم الكلام في ذلك أول البقرة وانه قرىء هناك بالعين المهملة اه سمين (قوله ويقدر هنا
المفعول الثاني) أي بعد تمام الصلاة الاربع فلا يصح تقديره في أثنائها والاربع هي قوله اتخذ الخ وقوله
وأضله الخ وقوله وختم الخ وقوله وجعل الخ اه كرخي وحذف لدلالة فمن يهديه عليه اه زاده ودعوى
الحذف غير لازمة اذ لا مانع من جعل جملة فمن يهديه من بعد الله هي المفعول الثاني اه (قوله احدى
التاءين) وهي الثانية وقرىء أيضا بترك الادغام بتاء واحدة بعدها ذال مخففة اه شيخنا (قوله أي
يموت بعض الخ) جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيا فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها
فلذلك أوله بقوله أي يموت بعض الخ وقوله بأن يولدوا أي البعض فالضمير باعتبار معناه اه شيخنا
(قوله الا الدهر) هو في الاصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه اه بيضاوي وفي القاموس ودهرهم
أمر كمنع نزل بهم مكروه فهم مدهور بهم ومدهورون اه (قوله أي مرور الزمان) كان من شأن
العرب اذا أصابهم سوء نسبوه للدهر اعتقادا منهم أنه الفعال لما يريد فقال ﷺ لا تسبوا الدهر فان
الله هو الدهر أي لانه تعالى هو الفعال لما يريد لا الدهر والحديث رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن
أبي هريرة وأصل الدهر مدة بقاء العالم فهو أعم من الزمان اه كرخي وفي القرطبي وما يهلكنا الا
الدهر قال مجاهد السنين والايام وقال قتادة الا العمر والمعنى واحد وقرىء الا دهر يمر وقال ابن عيينة
كان أهل الجاهلية يقولون الدهر هو الذي يهلكنا وهو الذي يحيينا ويميتنا فنزلت هذه الآية وقال قطرب
وما يهلكنا الا الموت وقال عكرمة أي وما يهلكنا الا الله. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ
كان أهل الجاهلية يقولون وما يهلكنا الا الليل والنهار وهو الذي يحيينا ويميتنا فيسبون الدهر فقال
الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الامر أقلب الليل والنهار وفي الموطأ عن أبي هريرة
أن رسول الله ﷺ قال لا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر وقد استدل بهذا الحديث
من قال ان الدهر من أسماء الله تعالى اه ومرادهم بهذا الحصر انكار أن يكون الموت بواسطة ملك الموت
وعبارة أبي السعود وكانوا يزعمون أن المؤثر في هلاك الانفس هو مرور الايام والليالي وينكرون
ملك الموت وقبضه للارواح بأمر الله تعالى ويضيفون الحوادث الى الدهر والزمان اه (قوله وما لهم
بذلك المقول) وهو قولهم ما هي الا حياتنا الدنيا الخ وفي الكرخي ما لهم بذلك من علم أي بنسبة الحوادث
الى حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال اه (قوله واضحات) أي واضحات الدلالة على ما يخالف
معتقدهم اه كرخي (قوله ما كان حجتهم) بالنصب خبر كان وقوله الا أن قالوا اسمها وانما سماه حجة مع
أنه ليس بحجة لانهم أدلوا به كما يدلي المحتج بحجته وساقوه مساقها فسمي حجة على سبيل التهكم أو لانه
في حسابهم وتقديرهم حجة اه كرخي والمعنى ما كان لهم متشبث يتعلقون ويعارضون به الا أن قالوا الخ
(قوله قل الله يحييكم الخ) هذا رد لقولهم وما يهلكنا الا الدهر يعني أنه مما لا يمكن انكاره وهم معترفون
بأنه المحيي المميت فيكون دليلا الزاميا على البعث وقوله الى يوم القيامة الى بمعنى في أو الفعل مضمن معنى
منتهين ونحوه اه شهاب وفي الكرخي قوله قل الله يحييكم ثم يميتكم هذا رد لقولهم وما يهلكنا الا
الدهر وفيه رد للزمخشري في جعله الزاميا يعني وجه مطابقة الجواب وهو قل الله يحييكم الخ الخ للسؤال

بصره غشاوة) ظلمة فلم
يبصر الهدى ويقدر هنا
المفعول الثاني لرأيت أيهتدي
(فمن يهديه من بعد الله) أي
بعد اضلاله اياه أي لا يهتدي
(أفلا تذكرون) تتعظون
فيه ادغام احدى التاءين
في الذال (وقالوا) أي منكروا
البعث (ماهي) أي الحياة
(الا حياتنا) التي في (الدنيا
نموت ونحيا) أي يموت بعض
ويحيا بعض بأن يولدوا (وما
يهلكنا الا الدهر) أي
مرور الزمان قال تعالى (وما
لهم بذلك) المقول (من علم
ان) ما (هم الا يظنون واذا
تتلى عليهم آياتنا) من القرآن
الدالة على قدرتنا على البعث
(بينات) واضحات حال
(ما كان حجتهم الا أن قالوا
ائتوا بآبائنا) أحياء (ان
كنتم صادقين) أنا نبعث (قل
الله يحييكم) حين كنتم نطفا
(ثم يميتكم ثم يجمعكم) أحياء
(الى يوم القيامة لا ريب)
شك (فيه ولكن أكثر

بانعام) هذه الجملة مفسرة لما
قبلها ولا موضع لها من الاعراب
قوله تعالى (أم لم تكن من
الواعظين) هذه الجملة وقعت
موقع أم لم تعظ (ان هذا
الا خلق) بفتح الخاء واسكان
اللام أي افتراء الاولين أي
مثل افترائهم ويجوز أن
يراد به الناس أي هل نحن
وانت الا مثل من تقدم في
دعوي ارساله والتكذيب
وانا نموت ولا نعاد ويقرأ
بضمتين أي عادة الاولين

الناس) وهم القائلون ماذكر (لا يعلمون ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة) يبدل منه (يومئذ يخسر المبطلون) الكافرون أي يظهر خسرانهم بان يصيروا الى النار (وترى كل أمة) أى أهل دين (جاثية) على الركب أو مجتمعة (كل أمة تدعى الى كتابها) كتاب أعمالها

قوله تعالى (فى جنات) هو بدل من قوله فيما ههنا باعادة الجار قوله تعالى (فرهين) هو حال ويقرأ فارهين بالالف وهما لغتان قوله تعالى (من القالين) أى لقال من القالين فمن صفة للخبر متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا تخلص من تقديم الصلة على الموصول اذ لو جعلت من القالين الخبر لاعملته فى لعملكم قوله تعالى (أصحاب الايكة) يقرأ بكسر التاء مع تحقيق الهمزة وتخفيفها بالالقاء وهو مثل الاثى والانى وقرىء ليكة بياء بعد اللام وفتح التاء وهذا لا يستقيم اذ ليس فى الكلام ليكة حتى يجعل علما فان ادعى قلب الهمزة لاما فهو فى غاية البعد * قوله تعالى (والجبلة) يقرأ بكسر الجيم والباء وضمها مع التشديد وهما لغتان قوله تعالى (وأنه) الهاء ضمير القرآن ولم يجر له ذكر والتنزيل بمعنى المنزل (نزل به) يقرأ على تسمية

وهو ائتوا بآبائنا ان كنتم صادقين أنهم الزموا ماهم مقرون به من أن الله تعالى هو الذى أحياهم أولا ثم يميتهم ومن قدر على ذلك قدر على جمعهم يوم القيامة فيكون قادرا على احياء آبائهم والحكمة اقتضت الجمع للجزاء لامحالة والوعد المصدق بالآيات دال على وقوعها حتما والاتيان بآبائهم فى الدنيا حيث كان مزاحما للحكمة التشريعية امتنع ايقاعه اه كرخى (قوله وهم) أى الاكثر فالجمع باعتبار المعنى اه (قوله ولله ملك السموات والارض) هذا تعميم للقدرة بعد تخصيصها ووجهه ان المراد بملكه لها تصرفه فيها كما أراد وهو شامل للاحياء والاماتة المذكورين قبله وللجمع والبعث وللمخاطبين وغيرهم اه شهاب (قوله ويوم تقوم الساعة) فى عامله وجهان أحدهما أنه يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم والتنوين على هذا تنوين عوض عن جملة مقدرة ولم يتقدم من الجمل الا تقوم الساعة فيصير التقدير ويوم تقوم الساعة يومئذ تقوم الساعة وهذا الذى قدروه ليس فيه مزيد فائدة فيكون بدلا توكيديا والثانى أن العامل فيه مقدر قالوا لان يوم القيامة حالة ثالثة ليست بالسماء ولا بالارض لانهما يتبدلان فكانه قيل ولله ملك السموات والارض وملك يوم تقوم الساعة ويكون قوله يومئذ معمولا ليخسر والجملة مستأنفة من حيث اللفظ وان كان لها تعلق بما قبلها من حيث المعنى اه سمين وقال العلامة التفتازانى وهذا بالتأكيد أشبه وأنى يتأتى أن هذا مقصود بالنسبة دون الاول وقال شيخنا اليوم فى البدل بمعنى الوقت والمعنى وقت أن تقوم الساعة وتحشر الموتى فيه وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه يوم متسع مبدؤه من النفخة الاولى فهو بدل البعض والعائد مقدر ولما كان خسرانهم وقت حشرهم كان هو المقصود بالنسبة اه كرخى (قوله أى يظهر خسرانهم الخ) أى والا فخسرانهم محكوم به أزلا اه شيخنا (قوله وترى كل أمة جاثية) ان كانت الرؤية بصرية فجاثية حال أو صفة وان كانت علمية فهى مفعول ثان وفيه بعد اه كرخى (قوله جاثية على الركب) أى باركة مستوفزة على الركب وفى القاموس استوفز فى قعدته انتصب فيها غير مطمئن أو وضع ركبتيه ورفع أليتيه واستقل على رجليه متهيئا للوثوب وقوله أو مجتمعة من الجثوة مثلثة الجيم وهى الجماعة ومنه حديث ابن عمر ان الناس يصيرون يوم القيامة جثى كل أمة تتبع نبيها أى جماعة وفى الفائق والجثوة ما جمع من تراب وغيره فاستعيرت فان قيل الجثو على الركب انما يليق بالخائف والمؤمنون لاخوف عليهم يوم القيامة فالجواب ان المحق قد يشارك المبطل فى مثل هذه الحالة الى أن يظهر كونه محقا اه كرخى وفى القرطبى وفى الجاثية تأويلات خمس الاول قال مجاهد مستوفزة وقال سفيان المستوفز الذى لا يصيب الارض منه الا ركبتاه وأطراف أنامله قال الضحاك وذلك عند الحساب الثانى مجتمعة قاله ابن عباس وقال الفراء المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين الثالث متميزة قاله عكرمة الرابع خاضعة بلغة قريش الخامس باركة على الركب قاله الحسن والجثو الجلوس على الركب يقال جثا على ركبتيه يجثو ويجثى جثوا وجثيا على فعول فيهما وقد مضى فى مريم وأصل الجثوة الجماعة من كل شىء ثم قيل هو خاص بالكفار قاله يحيى بن سلام وقيل انه عام للمؤمن والكافر انتظار الحساب وقد روى سفيان بن عيينة عن عمر بن عبد الله أن النبى صلى الله عليه وسلم قال كانى أراكم بالركب جاثين دون جهنم ذكره الماوردى وقال سلمان ان فى يوم القيامة لساعة هى عشر سنين يخر الناس فيها جثاة على ركبهم حتى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ينادى لا أسألك اليوم الا نفسى اه (قوله كل أمة) العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل أمة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها اه سمين (قوله تدعى الى كتابها) فان قيل كيف أضيف الكتاب اليهم فى قوله الى كتابها والى الله فى قوله هذا

ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أي جزاءه (هذا كتابنا) ديوان الحفظة (ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ) نثبت ونحفظ (ما كنتم تعملون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين) البين الظاهر (وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي) القرآن (تتلى عليكم فاستكبرتم) تكبرتم (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل) لكم أيها الكفار (ان وعد الله) بالبعث (حق والساعة) بالرفع والنصب (لاريب) شك (فيها قلتم ماندري

الفاعل وهو (الروح الأمين) وعلى ترك التسمية والتشديد ويقرأ بتسمية الفاعل والتشديد والروح بالنصب أي أنزل الله جبريل بالقرآن وبه حال قوله تعالى (بلسان) يجوز ان تتعلق الباء بالمنذرين وان تكون بدلا من به أي نزل بلسان عربي أي برسالة أو لغة قوله تعالى (أولم تكن) يقرأ بالتاء وفيها وجهان أحدهما هي التامة والفاعل (آية) و(ان يعلمه) بدل أو خبر مبتدا محذوف أي أولم تحصل لهم آية والثاني هي ناقصة وفي اسمها وجهان أحدهما ضمير القصة وان يعلمه مبتدأ وآية خبر مقدم والجملة خبر كان والثاني

كتابنا فالجواب لامنافاة بين الامرين لانه كتابهم بمعنى أنه مشتمل على أعمالهم وكتاب الله بمعنى أنه هو الذي أمر الملائكة بكتبه واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله اليوم تجزون) هذه الجملة معمولة لقول مضمر والتقدير يقال لهم اليوم تجزون واليوم معمول لما بعده وما كنتم تعملون هو المفعول الثاني اه سمين (قوله ينطق عليكم) يجوز ان يكون حالا وان يكون خبرا ثانيا وان يكون كتابنا بدلا وينطق خبر وحده وبالحق حال اه سمين وفي الكرخي ينطق عليكم أي يشهد عليكم بما عملتم بالحق بلا زيادة ولا نقصان اه وفي القرطبي قوله هذا كتابنا قيل هذا من قول الله لهم وقيل من قول الملائكة لهم ينطق عليكم بالحق أي يشهد وهو استعارة يقال نطق الكتاب بكذا أي بين وقيل انهم يقرؤنه فيذكرهم الكتاب ماعملوا فكانه ينطق عليهم دليله قوله تعالى ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لايغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وفي سورة المؤمنون ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لايظلمون وقد تقدم وينطق في موضع الحال من الكتاب أو من هذا أو خبر ثان لهذا أو يكون كتابنا بدلا من هذا وينطق الخبر اه (قوله انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي نأمر بنسخ ما كنتم تعملون قال علي رضي الله عنه ان لله ملائكة ينزلون كل يوم بشيء فيكتبون فيه أعمال بني آدم وقال ابن عباس ان الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل يوم ما يكون من أعمال بني آدم العباد فيعارضون الحفظة على العباد كل خميس فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقة لما في أيديهم الذي استنسخوه من ذلك الكتاب لازيادة فيه ولا نقصان قال ابن عباس وهل يكون النسخ الا من كتاب وقال الحسن نستنسخ ما كتبت الحفظة على بني آدم لان الحفظة ترفع الى الخزنة صحائف وقيل تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد ثم اذا عادوا الى مكانهم نسخوا منه الحسنات والسيآت ولا تحول المباحات الى النسخة الثانية وقيل ان الملائكة اذا رفعت أعمال العباد الى الله عز وجل أمر بان يثبت عنده منها مافيه ثواب او عقاب ويسقط من جملتها مالاثواب فيه ولا عقاب اه قرطبي (قوله نثبت ونحفظ) أي نأمر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون واثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شيء واقامة آخر مقامه اذ ورد أن الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على مافي اللوح اه كرخي (قوله فاما الذين آمنوا الخ) تفصيل للجمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق أو لتجزون اه شهاب (قوله جنته) قال البيضاوي رحمته التي من جملتها الجنة كانه قصد الرد على الزمخشري في تفسيره الرحمة بالجنة وأنت خبير بان الدخول حقيقة في الجنة دون غيرها من أقسام الرحمة فتفسير الشيخ المصنف كالزمخشري أظهر اه كرخي (قوله البين الظاهر) أي لخلوصه عن الشوائب التي تخالطه والمراد بالشوائب الاكدار اه شهاب (قوله فيقال لهم) أشار به الى أن جواب أما محذوف تقديره ماقدره اه كرخي وقدر الزمخشري جملة بين الفاء والهمزة أي ألم تأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف ألم تأتكم رسلي المعطوف عليه لدلالة الكلام عليه اه شيخنا (قوله واذا قيل ان وعد الله حق الخ) هذا من جملة مايقال لهم فالمعنى وكنتم اذا قيل لكم ان وعد الله حق الخ تأمل (قوله ان وعد الله حق) العامة على كسر الهمزة لانها محكية بالقول والاعرج وعمرو بن فائد بفتحها وذلك مخرج على لغة سليم يجرون القول مجرى الظن مطلقا اه سمين (قوله بالرفع والنصب) سبعيتان أي قرأ حمزة بالنصب عطفا على وعد الله وقرأ الباقون بالرفع وفيه ثلاثة أوجه أحدها الابتداء ومابعدها من الجملة المنفية خبرها الثاني العطف على محل اسم ان لانه قبل دخولها مرفوع بالابتداء الثالث أنه عطف على محل ان واسمها معا لان بعضهم كالفارسي والزمخشري يرون أن لان واسمها موضعا وهو الرفع بالابتداء اه سمين (قوله ماندري

ماالساعةان) ما (نظن الا
ظنا) قال المبرد أصله ان نحن
الانظن ظنا (وما نحن
بمستيقنين) أنها آتية (وبدا)
ظهر (لهم) في الآخرة
(سيئات ماعملوا) في الدنيا أى
جزاؤها (وحاق) نزل (بهم
ما كانوا به يستهزؤن) أى
العذاب (وقيل اليوم
ننساكم) نترككم في النار (كما
نسيتم لقاء يومكم هذا) أى
تركتم العمل للقائه
(ومأواكم النار ومالكم من
ناصرين) مانعين منها (ذلكم
بأنكم اتخذتم آيات الله)
القرآن (هزوا وغرتكم
الحياة الدنيا) حتى قلتم لا بعث
ولاحساب (فاليوم لا
يخرجون) بالبناء للفاعل
وللمفعول (منها) من النار
(ولاهم يستعتبون) اى لا
يطلب منهم أن يرضوا ربهم
بالتوبة والطاعة لانها لاتنفع
يومئذ (فلله الحمد) الوصف
بالجميل على وفاء وعده في
المكذبين (رب السموات
ورب الارض رب العالمين)
خالق ماذكر والعالم ماسوى
الله وجمع لاختلاف أنواعه
ورب بدل (وله الكبرياء)
العظمة (في السموات
والارض)

ماالساعة) أي أي شيء الساعة قالوا هذا استغرابا واستبعادا وانكارا لها اه بيضاوي (قوله ان نظن الاظنا) لعل ذلك قول بعضهم تحيروا بين ماسمعوه من آبائهم وماتلي عليهم من الآيات في أمر الساعة اه بيضاوي وقوله لعل ذلك الخ جواب عما يقال ما وجه التوفيق بين قولهم ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وبين قولهم ان نظن الاظنا ومانحن بمستيقنين فان الاول يدل على انهم قاطعون بنفي البعث والثاني يدل على انهم شاكون في امكانه ووقوعه وتقرير الجواب أن القوم لعلهم كانوا فرقتين في أمر البعث فرقة جازمة بنفيه وهم المذكورون في قوله ان هي الاحياتنا الدنيا الخ وفرقة كانت تشك وتتحير فيه وهم المذكورون في هذه الآية اه زاده (قوله قال المبرد الخ) أشار به الى أن هذه الآية لابد فيها من تأويل لان المصدر الذي وقع مؤكدا لايجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ماضربت الاضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة أن يقال ماضربت الاضربت وقد تقرر في النحو أنه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا المفعول المطلق فلا يقال ماظننت الاظنا لاتحاد مورد النفي والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور حين تغاير مورديهما فالمصنف ذكر في تأويل الآية أن مورد النفي محذوف وهو كون المتكلم على فعل من الافعال فهذا هو مورد النفي ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكلمة الا وان كانت متأخرة لفظا فهي متقدمة في التقدير فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفي ماعداه ومن جملة ماعداه اليقين والمقصود نفيه لكنه نفي ماعدا الظن مطلقا للمبالغة في نفي اليقين ولذلك أكد بقوله ومانحن بمستيقنين اه زاده (قوله أى جزاؤها) يشير بهذا الى حذف المضاف اه شيخنا (قوله نترككم في النار) اشارة الى ان النسيان أريد به الترك مجازا اما لعلاقة السببية أو لتشبيهه به في عدم المبالاة ويجوز ان يعتبر في ضمير الخطاب الاستعارة بالكناية بتشبيههم بالامر المنسي في تركهم في العذاب وعدم المبالاة بهم وتجعل نسبة النسيان قرينة الاستعارة أو لان من نسي شيأ تركه فيكون من وضع اسم السبب على المسبب اه كرخي (قوله لقاء يومكم) فيه توسع في الظرف حيث أضيف اليه ماهو واقع فيه كقوله مكر الليل اه سمين وقد أشار الى هذا الشارح بقوله أى تركتم العمل وهو الطاعة للقائه فاشار الى أن التعبير بالنسيان فيه تجوز كما سبق أو مشاكلة والى أن الاضافة على سبيل التوسع من اضافة المصدر الى ظرفه أى نسيتم لقاء الله وجزاءه في يومكم هذا فاجرى اليوم مجرى المفعول به وانما لم يجعل من اضافة المصدر الى المفعول به حقيقة لان التوبيخ ليس على نسيان لقاء اليوم نفسه بل على نسيان مافيه من الجزاء فانه المقصود اه كرخي (قوله ذلكم) أى العذاب العظيم بانكم أى بسبب أنكم اتخذتم آيات الله هزوا أى بسبب استهزائكم بآيات الله الخ اه (قوله فاليوم لايخرجون منها) الالتفات للغيبة للايذان باسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم اه أبو السعود (قوله بالبناء للفاعل) وللمفعول سبعيتان (قوله ورب بدل) أى في المواضع الثلاثة قال السمين قرأ العامة رب في الثلاثة بالجر تبعا للجلالة بيانا أو بدلا أو نعتا اه (قوله وله الكبرياء في السموات) يجوز أن يكون في السموات متعلقا بمحذوف حالا من الكبرياء وأن يتعلق بما تعلق به الظرف الاول لوقوعه خبرا ويجوز أن يتعلق بنفس الكبرياء لانه مصدر قال أبو البقاء وأن يكون يعني في السموات ظرفا والعامل فيه الظرف الاول والكبرياء بمعنى العظمة ولاحاجة الى تأويل الكبرياء بمعنى العظمة فانها ثابتة المصدرية اه سمين (قوله في السموات والارض) أى لظهور آثارها وأحكامها فيهما فالمظروف فيهما هو آثار الكبرياء وهو القهر والتصرف لانفسها لانها صفة ذاتية للرب تعالى واظهارهما في موضع الاضمار لتفخيم شأن الكبرياء اه أبو السعود (قوله

اسمها آية وفي الخبر وجهان
أحدهما لهم وأن يعلمه بدل أو
خبر مبتدا محذوف والثاني
أن يعلمه وجاز ان يكون الخبر
معرفة لان تنكير المصدر
وتعريفه سواء وقد تخصصت
آية بلهم ولان علم بني
اسرائيل لم يقصد به معين

حال) أي من الكبرياء كما أشار له في التقرير اه كرخي (قوله وهو العزيز الحكيم) أي الذي يضع الاشياء في مواضعها ولا يضع شيأ الا كذلك كما أحكم أمره ونهيه وجميع شرعه واحكم نظم هذا القرآن جملا وآيات وفواصل وغايات بعد أن حرر معانيه وتنزيله فصار معجزا في نظمه ومعناه اه خطيب

﴿سورة الاحقاف﴾

سيأتي في الشارح ان الاحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد وسيأتي عن غيره أن الاحقاف جمع حقف وهو التل من الرمل اه (قوله الثلاث آيات) آخرها قوله الا أساطير الاولين اه شيخنا (قوله وهي أربع أو خمس الخ) الاختلاف في عدد الآيات مبني على أن حم آية أولا اه شهاب (قوله الا بالحق) صفة لمصدر محذوف أشار له بقوله خلقا والباء للملابسة اه شيخنا (قوله وأجل مسمى) معطوف على الحق أي والا بأجل مسمى والباء للملابسة والمصاحبة والكلام على حذف المضاف أي والا بتقدير أجل مسمى وانما احتيج لتقديره لان الملابسة والمقارنة المستفادين من الباء انما هما بتقدير الاجل اذ هو المقارن للخلق وأما الاجل نفسه فمتأخر الوجود عن الخلق أفاده الكرخي (قوله والذين كفروا) مبتدأ ومعرضون خبره وقوله عما أنذروا عائدها محذوف قدره الشارح مجرورا بالباء وفيه تسمح لاختلاف الجار للموصول وللعائد حينئذ والاولى تقديره منصوبا كما صنع غيره وفي السمين يجوز أن تكون ما مصدرية أي عن انذارهم أو بمعنى الذي والعائد محذوف أي عن الذي أنذروه وعن متعلقة بالاعراض ومعرضون خبر الموصول اه (قوله قل أرأيتم) تقدم حكمها ووقع بعدها أروني فاحتملت وجهين أحدهما أن تكون توكيدا لها لانهما بمعنى أخبروني وعلى هذا يكون المفعول الثاني لارأيتم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله ما تدعون والوجه الثاني أن لا تكون مؤكدة لها وعلى هذا تكون المسئلة من باب التنازع لان أرأيتم يطلب ثانيا وأروني كذلك وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فيه وتكون المسئلة من اعمال الثاني والحذف من الاول وجوز ابن عطية في أرأيتم أن لا يتعدى حيث قال وأرأيتم لفظ موضوع للسؤال والاستفهام لا يقتضي مفعولا وجعل ما تدعون استفهاما معناه التوبيخ قال وتدعون معناه تعبدون قلت وهذا رأي الاخفش وقد قال بذلك في قوله قال أرأيت اذ أوينا الى الصخرة وقد مضى ذلك اه سمين (قوله مفعول ثان) يعني أن جملة ماذا خلقوا سادة مسد المفعول الثاني وقوله بيان ما يقتضي أن ما وحدها اسم استفهام وذا اسم موصول خبرها وخلقوا صلة الموصول وعبارة غيره بيان لماذا وهذا يقتضي أن ماذا برمتها اسم استفهام مفعول لخلقوا وكل من الاحتمالين صحيح تأمل (قوله مشارك) لو فسر الشرك بالشركة لكان أوضح وفي السمين والشرك المشاركة اه (قوله في خلق السموات مع الله) تخصيص الشرك بالسموات دون أن يعمم بالارض أيضا احترازا عما يتوهم أن للوسائط شركة في ايجاد الحوادث السفلية اه كرخي (قوله بمعنى همزة الانكار) أي وبمعنى بل الاضرابية فهي مقدرة بهما فهي منقطعة وفي زاده أم منقطعة اضراب عن الاستفهام الاول الى الاستفهام عن أن لهم مشاركة مع الله في خلق السموات والارض فان الشرك بمعنى المشاركة اه (قوله ائتوني بكتاب) هذا من جملة القول والامر للتبكيت والاشارة الى نفي الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفي الدليل المعقول اه شهاب ﴿تنبيه﴾ أبدل ورش والسوسي الهمزة الثانية من ائتوني في الوصل ياء وحققها الباقون ومن المعلوم ان الاولى همزة وصل تسقط في الوصل واما الابتداء بها فجميع القراء أبدلوها ياء بعد الابتداء بهمزة الوصل

حال أي كائنة فيهما (وهو العزيز الحكيم) تقدم

﴿سورة الاحقاف مكية الا قل أرأيتم ان كان من عند الله الآية والا فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل الآية والا ووصينا الانسان بوالديه الثلاث آيات وهي أربع أو خمس وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) الله أعلم بمراده به (تنزيل الكتاب) القرآن مبتدأ (من الله) خبره (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا) خلقا (بالحق) ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا (وأجل مسمى) الى فنائهما يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) خوفوا به من العذاب (معرضون قل أرأيتم) أخبروني (ما تدعون) تعبدون (من دون الله) أي الاصنام مفعول أول (أروني) أخبروني تأكيد (ماذا خلقوا) مفعول ثان (من الارض) بيان ما (أم لهم شرك) مشارك (في) خلق (السموات) مع الله وأم بمعنى همزة الانكار (ائتوني بكتاب)

ويقرأ بالياء فيجوز ان يكون مثل التاء لان التأنيث غير حقيقي وقد قرىء على الياء آية بالنصب على انه خبر مقدم قوله تعالى (الاعجمين) أي الاعجميين فحذف ياء النسبة كما قالوا الاشعرون أي الاشعريون

منزل (من قبل هذا) القرآن (أو أثارة) بقية (من علم) يؤثر عن الاولين بصحة دعواكم في عبادة الاصنام انها تقربكم الى الله (ان كنتم صادقين) في دعواكم (ومن) استفهام بمعنى النفي أي لا أحد (أضل ممن يدعوا يعبد (من دون الله) أي غيره (من لا يستجيب له الى يوم القيامة) وهم الاصنام لا يجيبون عابديهم الى شيء يسألونه أبدا (وهم عن دعائهم) عبادتهم (غافلون) لانهم جماد لا يعقلون (واذا حشر الناس كانوا) أي الاصنام (لهم) لعابديهم (أعداء

مكسورة اه خطيب (قوله من قبل هذا) صفة لكتاب وقدر الشارح متعلقة خاصا بقوله منزلة تبعا لابي البقاء والاحسن تقديره كونا مطلقا أي كائن من قبل هذا اه من السمين (قوله بقية) فالاثارة معناها البقية وهي مصدر بوزن فعالة بفتح الفاء والمعنى مما يؤثر ويروى من خبر الاولين أي ائتوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزل للعلم بكذب المدعى وقوله من علم صفة لاثارة اه شيخنا وفي المختار وأثر الحديث ذكره عن غيره فهو آثر بالمد وبابه نصر ومنه حديث مأثور ينقله خلف عن سلف اه وفي السمين قوله أو أثارة العامة على أثارة وهي مصدر على فعالة كالغواية والضلالة ومعناها البقية وتستعمل في غير ذلك وقيل اشتقاقها من أثر كذا أي أسنده وقيل فيها غير ذلك وقرأ علي وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة في آخرين أثر دون ألف وهي الواحدة وتجمع على أثر كشجرة وشجر وقرأ الكسائي أثرة وأثرة بضم الهمزة وكسرها مع سكون الثاء وقتادة والسلمي بالفتح والسكون والمعنى بما يؤثر ويروى أي ائتوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم وهذا على سبيل التنزل للعلم بكذب المدعى اه وعبارة الخطيب أو أثارة أي بقية من علم يؤثر عن الاولين بصحة دعواكم في عبادة الاصنام أنها تقربكم الى الله تعالى وقال المبرد أثارة ما يؤثر من علم كقولك هذا الحديث يؤثر عن فلان ومن هذا المعنى سميت الاخبار آثارا يقال جاء في الاثر كذا وقال الواحدي وكلام أهل اللغة في هذا الحرف يدور على ثلاثة أقوال الاول الاثارة واشتقاقها من أثرت الشيء أثيره اثارة كانها بقية تستخرج فتثار والثاني من الاثر الذي هو الرواية والثالث من الاثر بمعنى العلامة وقال الكلبي في تفسير الاثارة أي بقية من علم يؤثر عن الاولين أي يسند اليهم وقال مجاهد وعكرمة ومقاتل رواية عن الانبياء قال الرازي وههنا قول آخر أو أثارة من علم هو علم الخط الذي يخط في الرمل والعرب كانوا يخطونه وهو علم مشهور وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال كان نبي من الانبياء يخط فمن وافق خطه خطه علم علمه فعلى هذا الوجه معنى الآية ائتوني بعلم من قبل هذا الخط الذي تخطونه في الرمل يدل على صحة مذهبكم في عبادة الاصنام فان صح تفسير الآية بهذا الوجه كان ذلك من باب التهكم بهم وبأقوالهم ودلائلهم انتهت وفي القرطبي وحكى مكي في تفسير قوله كان نبي من الانبياء يخط أنه كان يخط باصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر اه (قوله بصحة دعواكم) متعلق بكل من كتاب وأثارة وقوله أنها تقربكم معمول للدعوى اه شيخنا (قوله ومن أضل الخ) مبتدأ وخبر وقوله من لا يستجيب له من نكرة موصوفة أو موصولة وهي مفعول بيدعو اه سمين (قوله الى يوم القيامة) ظاهر الغاية الدالة على انتهاء ما قبلها بها أن بعدها تقع الاستجابة مع أنه ليس كذلك ويمكن أن يجاب بأن المراد بها التأبيد كقوله تعالى وان عليك لعنتي الى يوم الدين اه شهاب وقال في الانتصاف في هذه الغاية نكتة وهي أنه تعالى جعل عدم الاستجابة مغيا بيوم القيامة فأشعرت الغاية بانتفاء الاستجابة في يوم القيامة على وجه أبلغ وأتم وأوضح وضوحا ألحقه بالبين الذي لا يتعرض لذكره اذ هناك تتجدد العداوة والمباينة بينها وبين عابديها اه من الكرخي (قوله وهم الاصنام) وانما عبر عنهم بمن في قوله من لا يستجيب وبضمير العقلاء في قوله وهم الخ وذلك لان عابديها كانوا يصفونها بالتمييز جهلا وغباوة فالكلام على سبيل المجاراة معهم وأيضا فقد أسند اليها ما يسند لاولى العلم من الاستجابة والغفلة اه كرخي (قوله وهم عن دعائهم غافلون) الضميران عائدان على من من قوله من لا يستجيب له وهم الاصنام وعبر عنهم بمن لمعاملتهم معاملة العقلاء وراعى معنى من فجمع في قوله وهم بعد ما راعى لفظها في قوله يستجيب أي ليس لهم عقل يفهمون به دعاء الكفار اه سمين (قوله لانهم جماد الخ) أشار بهذا الى أن

وواحده أعجمي ولا يجوز ان يكون جمع أعجم لان مؤنثه عجماء ومثل هذا لا يجمع جمع التصحيح قوله تعالى (سلكناه) قد ذكر مثله في الحجر والله أعلم قوله تعالى (فيأتيهم فيقولوا) هما معطوفان على يروا قوله تعالى (ما أغنى عنهم) يجوز ان يكون استفهاما فيكون ما في موضع نصب وان يكون نفيا أي ما أغنى عنهم شيأ قوله تعالى (ذكرى) يجوز ان يكون مفعولا له وان يكون خبر مبتدا محذوف أي الانذار ذكرى قوله تعالى (يلقون) هو حال من الفاعل في نتزل قوله تعالى (يهيمون) يجوز ان يكون خبران فيعمل في كل وادوان يكون حالا فيكون الخبر في كل واد قوله تعالى (أي منقلب) هو

الغفلة مجاز عن عدم الفهم فيهم اه شهاب (قوله وكانوا بعبادتهم) المصدر مضاف لمفعوله أى بكونهم معبودين كما أشار له بقوله أى بعبادة عابديهم اه (قوله جاحدين) أى مكذبين بلسان الحال أو المقال أى يقولون انهم انما عبدوا فى الحقيقة أهواءهم لانها الآمرة لهم بالاشراك والآية نظير ما تقدم فى يونس وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون اه كرخى (قوله للحق) أى لاجله وفى شأنه والمراد به الآيات كما قاله القاضى كالكشاف واليه أشار فى التقرير ووضعه موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهماك فى الضلالة كما يؤخذ ذلك من تقريره وايضاحه أنه هنا أقام ظاهرين مقام مضمرين اذ الاصل قالوا لها أى للآيات ولكنه أبرزهما ظاهرين لاجل الوصفين المذكورين اه كرخى (قوله لما جاءهم) أى حين جاءهم من غير نظر وتأمل اه كرخى (قوله ظاهر) أى ظاهر بطلانه اه كرخى (قوله بمعنى بل وهمزة الانكار) وبل للاضراب عن ذكر تسميتهم اياه سحرا الى ذكر ما هو أشنع لان فى تسميتهم سحرا اعترافا بعجزهم عنه والظاهر أن كون الافتراء على الله أشنع من السحر لا يحتاج الى البيان وان كان كلاهما كفرا والهمزة للانكار والتعجيب فان القرآن كلام معجز خارج عن قدرة البشر اه كرخى (قوله هو أعلم بما تفيضون فيه) أى تندفعون فيه من القدح فى آياته كفى به شهيدا بينى وبينكم يشهد لى بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والانكار وهو وعيد بجزاء افاضتهم وهو الغفور الرحيم وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن واشعار بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم اه بيضاوى وقوله تندفعون فيه الاندفاع الخوض والشروع والسرعة وكذا الافاضة اه زاده وعبارة الشهاب قوله تندفعون تفسير لتفيضون مستعار من فاض الماء وافاضه اذا سال للآخذ فى الشيء قولا كان أو فعلا كقوله فاذا أفضتم من عرفات وهو المراد من الاندفاع وقوله من القدح أى الطعن فيها بيان لما اه (قوله الرحيم به) أى بمن تاب والصواب الرحيم بعباده ليصح الترتيب عليه بقوله فلم يعاجلكم بالعقوبة اه قارى (قوله بدعا) فيه وجهان أحدهما أنه على حذف مضاف تقديره ذا بدع قاله أبو البقاء وهذا على أن يكون البدع مصدرا والثانى أن البدع بنفسه صفة على فعل بمعنى بديع كالخف والخفيف والبدع والبديع ما لم ير له مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن أبى عبلة بدعا بفتح الدال جمع بدعة أى ما كنت ذا بدع وقرأ أبو حيوة أيضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وكسر الدال وهو وصف كحذر اه سمين (قوله وما أدرى ما يفعل) العامة على بنائه للمفعول وابن أبى عبلة وزيد بن على مبنيا للفاعل أى الله تعالى والظاهر أن ما فى قوله ما يفعل بى استفهامية مرفوعة بالابتداء وما بعدها الخبر وهى معلقة لأدرى عن العمل فتكون سادة مسد مفعوليها وجوز الزمخشرى أن تكون موصولة منصوبة يعنى أنها متعدية لواحد أى لا أعرف الذى يفعله الله اه سمين وقد جرى الشارح على كونها استفهامية كما أشار بقوله أأخرج الخ (قوله فى الدنيا) أما فى الآخرة فقد علم أنه فى الجنة وأن مكذبه فى النار اه كرخى وفى القرطبى وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم يريد يوم القيامة ولما نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون وقالوا كيف نتبع نبيا لا يدرى ما يفعل به ولا بنا وأنه لا فضل له علينا ولولا أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى بعثه بما يفعله به فنزلت ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فنسخت هذه الآية وأرغم الله أنف الكفار وقالت الصحابة هنيأ لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فليت شعرنا ما هو فاعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار الآية ونزلت وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة

وكانوا بعبادتهم) أى بعبادة عابديهم (كافرين) جاحدين (واذا تتلى عليهم) أى أهل مكة (آياتنا) القرآن (بينات) ظاهرات حال (قال الذين كفروا) منهم (للحق) أى القرآن (لما جاءهم هذا سحر مبين) بين ظاهر (أم) بمعنى بل وهمزة الانكار (يقولون افتراه) أى القرآن (قل ان افتريته) فرضا (فلا تملكون لى من الله) أى من عذابه (شيأ) أى لا تقدرون على دفعه عنى اذا عذبنى الله (هو أعلم بما تفيضون فيه) تقولون فى القرآن (كفى به) تعالى (شهيدا بينى وبينكم وهو الغفور) لمن تاب (الرحيم) به فلم يعاجلكم بالعقوبة (قل ما كنت بدعا) بديعا (من الرسل) أى أول مرسل قد سبق قبلى كثير منهم فكيف تكذبونى (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) فى الدنيا أأخرج من بلدى أم أقتل كما فعل بالانبياء قبلى أو ترمون بالحجارة أم يخسف بكم كالمكذبين قبلكم (ان) ما (أتبع الا ما يوحى الى) أى القرآن ولا أبتدع من عندى شيا (وما أنا الا نذير مبين) بين الانذار

صفة لمصدر محذوف والعامل (ينقلبون) أى ينقلبون انقلابا أى منقلب ولا يعمل فيه يعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه

ماقبله والله أعلم ﴿سورة النمل﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (تلك آيات القرآن)

(قل أرأيتم) أخبروني
ماذا حالكم (ان كان) أي
القرآن (من عند الله وكفرتم
به) جملة حالية (وشهد شاهد
من بني اسرائيل) هو عبد الله
ابن سلام (على مثله) أي عليه
انه من عند الله (فآمن) الشاهد
(واستكبرتم) تكبرتم
عن الايمان وجواب الشرط
بما عطف عليه ألستم ظالمين
دل عليه (ان الله لا يهدي
القوم الظالمين وقال الذين
كفروا للذين آمنوا) أي
في حقهم (لو كان) الايمان
(خيرا ما سبقونا اليه واذلم
يهتدوا) أي القائلون (به)
أي بالقرآن (فسيقولون
هذا) أي القرآن (افك

هو مثل قوله ذلك الكتاب
في أول البقرة (وكتاب)
بالجر عطفا على المجرور
وبالرفع عطفا على آيات وجاء
بالواو كما جاء في قوله تعالى
ولقد آتيناك سبعا من المثاني
والقرآن العظيم وقد ذكر
فان قيل ما وجه الرفع عطفا
على آيات ففيه ثلاثة أوجه
أحدها ان الكتاب مجموع
آيات فكأن التأنيث على
المعنى والثاني أن التقدير
وآيات كتاب فأقيم المضاف
اليه مقام المضاف والثالث
أنه حسن لما صحت الاشارة
الى آيات ولو ولي الكتاب
تلك لم يحسن ألا ترى انك
تقول جاءتني هند وزيد
ولو حذفت هندا أو أخرتها
لم يجز التأنيث قوله تعالى
(هدى وبشرى) هما في موضع

والضحاك اهـ (قوله قل أرأيتم الخ) لما حكى عنهم أنهم قالوا في حق القرآن هذا سحر هذا مفترى
قال له عليه السلام قل أرأيتم الخ اهـ زاده (قوله أخبروني ماذا حالكم) أشار بهذا الى أن مفعولي أرأيتم
محذوفان للدلالة عليهما اهـ كرخي وفي السمين قوله قل أرأيتم مفعولاها محذوفان تقديره أرأيتم
حالكم ان كان كذا ألستم ظالمين وجواب الشرط أيضا محذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا أتى بفعل
الشرط ماضيا وقدره الزمخشري ألستم ظالمين ورد عليه الشيخ بأنه لو كان كذلك لوجبت الفاء لان
الجملة الاستفهامية متى وقعت جوابا للشرط لزمت الفاء ثم ان كانت أداة الاستفهام همزة تقدمت على الفاء
نحو ان تزرنا أفأكرمك وان كانت غيرها تقدمت الفاء عليها نحو ان تزرنا فهل ترى الا خير اقلت
والزمخشري ذكر أمرا تقديريا فسر به المعنى لا الاعراب وقال ابن عطية وأرأيتم لفظ موضوع للسؤال
والاستفهام لا يقتضي مفعولا والى هذا القول ذهب القرطبي ويحتمل أن تكون الجملة من ان كان
وما عملت فيه سادة مسد مفعوليها قال الشيخ وهذا خلاف ما قرره النحاة قلت قد تقدم تحقيق ما قرروه
وقيل جواب الشرط هو قوله فآمن واستكبرتم وقيل هو محذوف تقديره فمن المحق منا والمبطل
وقيل فمن أضل اهـ سمين (قوله جملة حالية) أي بتقدير قد وبعضهم لا يقدرها اهـ سمين واذا جعلت
الجملة حالية جعلت الجمل الثلاث بعدها كذلك وبعضهم جعل الاربعة معطوفات على فعل
الشرط فقول الشارح بما عطف عليه يعني من الجمل الاربعة فيه تلفيق حيث ذكر العطف بعد
ما ذكر الحالية ويمكن أن يجاب عنه بأن مراده العطف اللغوي ومراده بما عطف عليه ما ذكر بعده وان
كان على سبيل الحال فتأمل (قوله هو عبد الله بن سلام) وقيل الشاهد هو موسى وشهادته ما في التوراة
من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ بيضاوي (قوله أيضا هو عبد الله بن سلام) فعلى هذا
تكون هذه الآية مدنية مستثناة من السورة كما ذكره الكواشي وكونه اخبارا قبل الوقوع خلاف
الظاهر ولذا قيل لم يذهب أحد الا أن الآية مكية اذا فسر الشاهد بابن سلام وفيه بحث لان قوله وشهد
شاهد معطوف على الشرط الذي يصير به الماضي مستقبلا فلا ضرر في شهادة الشاهد بعد نزولها وادعاء
أنه لم يقل به أحد مع ذكره في شروح الكشاف لا وجه له الا أن يراد من السلف المفسرين اهـ شهاب
(قوله أي عليه) أشار به الى أن مثل صلة والمعنى وشهد شاهد عليه أي على أنه من عند الله وقيل ليست
مثل صلة وكيفية شهادته على نزول مثله ان يقول ان مثله قد نزل على موسى فلا تنكروا نزوله على رجل
مثله في كونه مصدقا بالمعجزات فان التوراة مثل القرآن من حيث الدلالة على أصول الشرع كالتوحيد
والبعث والحساب والثواب والعقاب وان اختلفا في بعض الفروع اهـ زاده (قوله وقال الذين كفروا)
حكاية لبعض آخر من أقاويلهم الباطلة في حق القرآن العظيم والمؤمنين به أي قال كفار مكة للذين
آمنوا أي لاجلهم وفي حقهم لو كان أي ما جاء به عليه الصلاة والسلام من القرآن والدين خيرا ما سبقونا
اليه فان معالي الامور لا تنالها أيدي الاراذل وهم سقاط عامتهم فقراء وموال ورعاة قالوه زعما
منهم أن الرياسة الدينية مما تنال بأسباب دنيوية كما قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القريتين عظيم وزل عنهم أنها منوطة بكمالات نفسانية وملكات روحانية مبناها الاعراض
عن زخارف الدنيا الدنية والاقبال على الآخرة بالكلية وأن من فاز بها فقد حازها بحذافيرها
ومن حرمها فماله من خلاق وقيل قاله بنو عامر وغطفان وأشجع لما أسلم جهينة ومزينة
وأسلم وغفار وقيل قالته اليهود حين أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه ويأباه أن السورة مكية فلابد
حينئذ من الالتجاء الى ادعاء أن الآية نزلت بالمدينة اهـ أبو السعود (قوله أي في حقهم)

اشار

أشار به الى أن اللام بمعنى في كما في قوله لايجليها لوقتها اه كرخي وعبارة السمين قوله للذين آمنوا يجوز أن تكون لام العلة أى لاجلهم وأن تكون للتبليغ ولوجرى على مقتضى الخطاب لقالوا ماسبقتمونا ولكنهم التفتوا فقالوا ماسبقونا اليه والضمير ان فى كان واليه عائدان على القرآن أو على ماجاء به الرسول أو على الرسول وقوله واذلم يهتدوا به العامل فى اذ مقدر أى ظهر عنادهم وتسبب عنه قوله فسيقولون ولايعمل فى اذ فسيقولون لتضاد الزمانين ولاجل الفاء أيضا انتهت وفى الكرخي قوله واذلم يهتدوا به ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم لالقوله فسيقولون فانه للاستقبال واذ للمضى ويجوز أن يقال ان اذ للتعليل لاللظرف أو يقال فسيقولون للاستمرار فى الازمنة الثلاثة والسين لمجرد التأكيد وأما الفاء فلا تمنع من العمل فيما قبلها نص عليه الرضى وغيره والتسبب يجوز أن يكون عن كفرهم اهو فى أبى السعود واذلم يهتدوا به ظرف لمحذوف يدل عليه ماقبله ويترتب عليه مابعده أى واذ لم يهتدوا بالقرآن قالوا ماقالوا فسيقولون غير مكتفين بنفى خيريته هذا افك قديم كما قالوا أساطير الاولين وقيل المحذوف ظهر عنادهم وليس بذاك اه (قوله قديم) أى من قول الاقدمين فهذا على حد قولهم هو أساطير الاولين وفى الخطيب قديم أي افكه غيره وعثر هو عليه وأتى به ونسبه الى الله تعالى كما قالوا أساطير الاولين اه (قوله ومن قبله) الجار والمجرور خبر مقدم وكتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالية أومستأنفة وقوله حالان أى من كتاب موسى والعامل فيه هو العامل فى ومن قبله وهو الاستقرار أى وكتاب موسى كائن من قبل القرآن فى حال كونه اماما اه سمين وأيا ما كان فهذا رد لقولهم هذا افك قديم وابطال له أى كيف يصح كونه افكا قديما وقد سلموا كتاب موسى ورجعوا الى حكمه مع أن القرآن مصدق له ولغيره من الكتب السابقة بمطابقته لها مع اعجازه وهو جار على ارادة أن القائل اليهود أو مطلق الكفرة من الذين كفروا اه شهاب (قوله مصدق للكتب قبله) لم يقل مصدق له أى لكتاب موسى تعميما وايذانا بأنه مصدق للكتب السماوية كلها لاسيما نفسه لكونه معجزا اه كرخي (قوله حال من الضمير فى مصدق) عبارة السمين قوله لسانا حال من الضمير فى مصدق ويجوز أن يكون حالا من كتاب والعامل التنبيه أومعنى الاشارة وعربيا صفة للسانا وهو المسوغ لوقوع هذا الجامد حالا وجوز أبو البقاء أن يكون مفعولا به ناصبه مصدق وعلى هذا تكون الاشارة الى غير القرآن لان المراد باللسان العربى القرآن وهو خلاف الظاهر وقيل هو على حذف مضاف أى مصدق ذالسان عربى وهو النبى صلى الله عليه وسلم وقيل هو على اسقاط حرف الجر أى بلسان وهو ضعيف اه (قوله لينذر) متعلق بمصدق اه سمين (قوله وبشرى للمحسنين) أشار الشارح الى ان وبشرى فى محل رفع على أنه خبر مبتدا محذوف كما قدره وهذا أحد الاوجه فى الآية والثانى أنه معطوف على مصدق فهو فى موضع رفع والثالث أنه فى محل نصب معطوفا على محل لينذر لانه مفعول له قاله الزمخشرى وتبعه أبو البقاء وتقديره للانذار والبشرى ولما اختلفت العلة والمعلول توصل العامل اليه باللام اه كرخي (قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) اى حيث جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى الامور التى هى منتهى العمل اه بيضاوى وثم للدلالة على تأخر رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد اه كرخي (قوله فلا خوف عليهم) أى من لحوق مكروه فى الآخرة ولاهم يحزنون على فوات محبوب فى الدنيا اه بيضاوى والفاء زائدة فى خبر الموصول لما فيه من معنى الشرط ولم تمنع ان من ذلك لبقاء معنى الابتداء بخلاف ليت ولعل وكأن اه سمين (قوله حال) أى من الضمير المستكن فى أصحاب اه كرخي (قوله ووصينا الانسان الخ) لما كان رضا الله فى رضا الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه

كذب (قديم ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) أى التوراة (اماما ورحمة) للمؤمنين به حالان (وهذا) أى القرآن (كتاب مصدق) للكتب قبله (لسانا عربيا) حال من الضمير فى مصدق (لينذر الذين ظلموا) مشركى مكة (و) هو (بشرى للمحسنين) المؤمنين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على الطاعة (فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها) حال (جزاء) منصوب على المصدر بفعله المقدر أى يجزون (بما كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه حسنا)

الحال من آيات أو من كتاب اذا رفعت ويضعف أن يكون من المجرور ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى مبين جررت أورفعت ويجوز أن يكونا فى موضع رفع خبرا بعد خبر أو على حذف مبتدا قوله تعالى (اذ قال موسى) أى واذكر قوله تعالى (بشهاب قبس) الاضافة من باب ثوب خز لان الشهاب نوع من القبس أى المقبوس والتنوين على الصفة والطاء فى (يصطلون) بدل من تاء افتعل من أجل الصاد قوله تعالى (نودى) فى ضمير الفاعل ثلاثة أوجه أحدها هو ضمير موسى عليه السلام فعلى هذا فى (أن) ثلاثة أوجه أحدها هى بمعنى أى لان فى النداء معنى القول

وفي قراءة احسانا أي أمرناه أن يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله حسنا (حملته أمه كرها ووضعته كرها) أي على مشقة (وحمله وفصاله) من الرضاع (ثلاثون شهرا) ستة أشهر أقل مدة الحمل والباقي أكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة أو تسعة أرضعته الباقي (حتى) غاية لجملة مقدرة أي وعاش حتى (اذا بلغ أشده) هو كمال قوته وعقله ورأيه أقله ثلاث وثلاثون سنة أو ثلاثون (وبلغ أربعين سنة) أي تمامها وهو أكثر الاشد (قال رب) الخ نزل في أبي بكر الصديق لما بلغ أربعين سنة بعد سنتين من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

والثاني هي مصدرية والفعل صلة لها والتقدير لبركة من في النار أو ببركة أي أعلم بذلك والثالث هي مخففة من الثقيلة وجاز ذلك من غير عوض لان بورك دعاء والدعاء يخالف غيره في أحكام كثيرة والوجه الثاني لا ضمير في نودي والمرفوع به أن بورك والتقدير نودي بأن بورك كما تقول قد نودي بالرخص والثالث المصدر مضمر أي نودي النداء ثم فسر بما بعده كقوله تعالى ثم بدا لهم وأما (من) فمرفوعة ببورك والتقدير بورك من في جوار النار وبورك من حولها وقيل التقدير بورك مكان من

بقوله ووصينا الخ اه خطيب وفي القرطبي ووصينا الانسان بوالديه حسنا بين اختلاف حال الانسان مع أبويه فقد يطيعهما وقد يخالفهما أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي ﷺ وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض فهذا وجه اتصال الكلام بعضه ببعض قاله القشيري وقتادة اه (قوله وفي قراءة) أي سبعية حسانا وقوله أي امرناه الخ تفسير لكل من القراءتين وقوله فنصب الخ بيان لاعراب القراءتين على اللف والنشر المشوش اه شيخنا وفي السمين قوله حسنا قرأ الكوفيون احسانا وباقي السبعة حسنا بضم الحاء وسكون السين فالقراءة الاولى يكون احسانا فيها منصوبا بفعل مقدر أي ووصيناه أن يحسن اليهما احسانا وقيل بل هو مفعول به على تضمين وصينا معنى ألزمنا فيكون مفعولا ثانيا وقيل بل هو منصوب على المفعول له أي ووصيناه بهما احسانا منا اليهما وقيل هو منصوب على المصدر لان معنى ووصينا أحسنا فهو مصدر صريح والمفعول الثاني هو المجرور بالباء وأما حسنا فقيل فيه ما تقدم في احسانا وقرأ عيسى والسلمي حسنا بفتحهما وقد تقدم معنى القراءتين في البقرة اه وفي القرطبي قوله حسنا قراءة العامة حسنا وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام وقرأ ابن عباس والكوفيون احسانا وحجتهم في الانعام وبني اسرائيل وبالوالدين احسانا وكذا هو في مصاحف أهل الكوفة وحجة القراءة الاولى قوله في العنكبوت ووصينا الانسان بوالديه حسنا ولم يختلفوا فيها والحسن خلاف القبيح والاحسان خلاف الاساءة والتوصية الامر اه (قوله حملته أمه الخ) تعليل للوصية المذكورة واقتصر في التعليل على الام لان حقها أعظم ولذلك كان لها ثلثا البر اه خطيب وفي البيضاوي وهذا أي قوله حملته أمه الخ بيان لما تكابده الام في تربية الولد مبالغة في التوصية بها اه (قوله كرها) بفتح الكاف وضمها سبعيتان وقوله أي على مشقة أي في أثناء الحمل اذ لا مشقة في أوله اه خطيب وانتصاب كرها على الحال من الفاعل أي ذات كره أو على النعت لمصدر مقدر أي حملا كرها اه سمين (قوله وحمله) أي مدة حمله وقرأ العامة وفصاله مصدر فاصل كأن الام فاصلته وهو فاصلها والجحدري والحسن وقتادة وفصله قيل والفصل والفصال بمعنى كالفطم والفطام والقطف والقطاف ولو نصب ثلاثين على الظرف الواقع موقع الخبر جاز وهو الاصل هذا اذا لم تقدر مضافا فان قدرته أي مدة حمله لم يجز ذلك وتعين الرفع لتصادق الخبر والمخبر عنه اه سمين وفي القرطبي وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق فكان حمله وفصاله في ثلاثين شهرا حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته احدى وعشرين شهرا وفي الكلام حذف أي ومدة حمله ومدة فصاله ثلاثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلاثين على الظرفية وتغير المعنى اه (قوله وفصاله من الرضاع) في المختار الفصال هو الفطام فحينئذ يكون في الآية تجوز من حيث ان المراد بالفصال فيها الرضاع أي مدته التي يعقبها الفطام فهو مجاز علاقته المجاورة وقول الشارح من الرضاع نظر فيه الى معنى الفصال الاصلي الذي هو الفطام وقد علمت أنه غير مراد في الآية اه شيخنا (قوله ان حملت به ستة) أي من الشهور وكذا يقال فيما بعده وقوله أرضعته الباقي أي من الثلاثين شهرا وهو أربعة وعشرون أو واحد وعشرون اه شيخنا لكن المقرر في الفروع أن مدة الرضاع حولان مطلقا تأمل (قوله غاية لجملة مقدرة) أي معطوفة على قوله أو مستأنفة اه شيخنا (قوله أشده) كل من أشده وأربعين مفعولا البلوغ أي بلغ وقت أشده وتمام أربعين سنة فحذف المضاف قال أكثر المفسرين في تفسير الاشد أنه ثلاث وثلاثون سنة لان هذا الوقت هو الوقت الذي يكمل فيه بدن الانسان اه زاده (قوله الى آخره) آخره هو قوله واني من المسلمين اه شيخنا (قوله نزل) أي المذكور من قوله

تعالى

تعالى ووصينا الانسان الخ وعبارة الخازن نزلت هذه الآية اه وقوله لما أي حين ظرف لنزل أي نزلت هذه الآية فى شأن أبي بكر حين بلغ اربعين سنة من عمره وقوله بعد سنتين أي كان استكماله للاربعين بعد سنتين مضتا من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن مبعثه وارساله كان على تمام الاربعين فأبو بكر أصغر منه بسنتين فوقت أن بعث محمد كان عمر أبي بكر ثمانية وثلاثين سنة وأسلم فى ذلك الوقت فقوله آمن به ليس متعلقا بقوله بلغ أربعين سنة بل هو مستأنف وعبارة الخازن والاصح أن الآية نزلت فى أبي بكر الصديق وذلك أنه صحب النبي ﷺ وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي ﷺ ابن عشرين سنة فى تجارة الى الشام فنزلوا منزلا فيه سدرة فقعد النبي ﷺ فى ظلها ومضى أبو بكر الى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذي فى ظل السدرة فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد الا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع فى قلب أبي بكر اليقين والتصديق وكان لا يفارق النبي ﷺ فى سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله ﷺ أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالته فآمن به أبو بكر الصديق وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ اربعين سنة دعا ربه عز وجل فقال رب أوزعني الآية انتهت (قوله آمن به) أي وعمره اذ ذاك ثمان وثلاثون سنة وعمر النبي أربعون سنة وقوله ثم آمن أبواه أي أبوه أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو وأمه أم الخير بنت صخر ابن عمرو وقوله وابن عبد الرحمن أبو عتيق واسمه محمد كلهم أدركوا النبي ولم يجتمع هذا لأحد من الصحابة غير أبي بكر اه خازن وفى القرطبي قال ابن عباس فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة الا آمنوا بالله وحده ولم يكن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ أسلم هو وأبوه وأولاده وبناته كلهم الا أبو بكر ووالده هو أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تيم وأمه أم الخير واسمها سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد وأم أبيه أبي قحافة قيلة بالياء المثناة من تحت وامرأة أبي بكر الصديق اسمها قتيلة بالتاء المثناة من فوق بنت عبد العزى اه (قوله ألهمني) من أوزعته بكذا أي جعلته مولعا به راغبا فى تحصيله فالمعنى رغبني ووفقني له اه شهاب (قوله فاعتق تسعة الخ) أي فاجاب الله دعاءه فأعتق الخ أي افتداهم واستخلصهم من أيدى الكفار المعاقبين لهم فهو عتق صوري بصورة شراء ولم يرد شيأ من الخير الا أعانه الله عليه اه خازن (قوله وأصلح لى فى ذريتى) أي اجعل لى الصلاح ساريا فى ذريتى راسخا فيهم اه بيضاوى يعنى كان الظاهر أصلح لى ذريتى لان الاصلاح متعد كما فى قوله تعالى وأصلحنا له زوجه فقيل انه عدى بفى لتضمنه معنى اللطف أي الطف بى فى ذريتى أو هو نزل منزلة اللازم ثم عدى بفى ليفيد سريان الصلاح فيهم وكونهم كالظرف له لتمكنه فيهم وهذا ما أراده بالمصنف وهو الاحسن اه شهاب (قوله يتقبل عنهم) قرأ الاخوان وحفص نتقبل بفتح النون مبنيا للفاعل ونصب أحسن على المفعول به وكذلك ونتجاوز والباقون ببنائهما للمفعول ورفع أحسن لقيامه مقام الفاعل ومكان النون ياء مضمومة فى الفعلين والحسن والاعمش وعيسى بالياء من تحت والفاعل الله تعالى اه سمين (قوله بمعنى حسن) أي فالقبول ليس قاصرا على أفضل وأحسن عباداتهم بل يعم كل طاعاتهم فاضلها ومفضولها اه شيخنا والقبول هو الرضا بالعمل والاثابة عليه (قوله حال) أي من الضمير المجرور بعن فى قوله يتقبل عنهم اه شيخنا وعبارة السمين قوله فى أصحاب الجنة فيه أوجه أحدها وهو الظاهر أنه فى محل الحال أي كائنين فى جملة أصحاب الجنة كقولك أكرمني الامير فى أصحابه أي فى جملتهم والثاني أن فى بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ

آمن به ثم آمن أبواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبو عتيق (اوزعني) ألهمني (أن اشكر نعمتك التى أنعمت) بها (على وعلى والدى) وهي التوحيد (وأن أعمل صالحا ترضاه) فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله (وأصلح لى فى ذريتى) فكلهم مؤمنون (انى تبت اليك وانى من المسلمين أولئك) أي قائلو هذا القول أبو بكر وغيره (الذين يتقبل عنهم أحسن) بمعنى حسن (ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة) حال أي كائنين

فى النار ومكان من حولها من الملائكة قوله تعالى (انه أنا الله) الهاء ضمير الشان وأنا الله مبتدأ وخبر ويجوز أن يكون ضمير رب أي ان الرب أنا الله فيكون أنا فصلا أو توكيدا أو خبران والله بدل منه * قوله تعالى (تهتز) هو حال من الهاء فى رآها و(كأنها جان) حال من الضمير فى تهتز قوله تعالى (الا من ظلم) هو استثناء منقطع فى موضع نصب ويجوز ان يكون فى موضع رفع بدلا من الفاعل * قوله تعالى (بيضاء) حال و(من غير سوء) حال أخرى و(فى تسع) حال ثالثة والتقدير آية فى تسع والتقدير آية فى تسع آيات و(الى) متعلقة بمحذوف تقديره مرسلا الى فرعون ويجوز أن يكون صفة

مضمر أي هم في أصحاب الجنة اه (قوله وعد الصدق) مصدر منصوب بفعله المقدر أي وعدهم
الله وعد الصدق أي وعدا صادقا وهو مؤكد لمضمون الجملة السابقة لان قوله أولئك الذين
يتقبل عنهم في معنى الوعد اه سمين وعبارة الكرخي قوله وعد الصدق مصدر مؤكد لمضمون
الجملة قبله لان قوله أولئك الذين يتقبل عنهم في معنى الوعد فيكون قوله يتقبل ويتجاوز وعدا
من الله لهم بالتقبل والتجاوز والمعنى يعامل من صفته ماقدمنا بهذا الجزاء وذلك وعد من
الله فبين انه صدق لاشك فيه اه (قوله الذى كانوا يوعدون) أي في الدنيا على لسان الرسول صلى
الله عليه وسلم اه خازن (قوله والذى قال لوالديه) أي عند دعائهما له الى الايمان أف لكما هو صوت
يصدر عن المرء عند تضجره واللام لبيان المؤفف له كما في هيت لك والموصول عبارة عن الجنس
القائل ذلك القول ولذا أخبر عنه بالمجموع قيل هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وعن
قتادة هو نعت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه وماروى من أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضى
الله عنهما قبل اسلامه يرده ماسيأتي من قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول في أمم فانه كان
من أفاضل المسلمين وسرواتهم وقد كذبت الصديقة من قال ذلك اه أبو السعود والذى قال
مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول اه بيضاوي ولما كان المبتدأ مفردا لفظا والخبر
جمعا أشار الى تصحيح المطابقة بقوله أريد به الجنس أي فهو متعدد معنى وهو كاف في صحة الاخبار
وقوله وفي قراءة أي سبعية بالادغام اي ادغام لام لان قال في لام الجر الكائنة في لوالديه اه شيخنا (قوله
بكسر الفاء) أي مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أي من غير تنوين فالقرا آت ثلاثة سبعية والهمزة في
الكل مضمومة اه شيخنا (قوله بمعنى مصدر) عبارة السيوطي في سورة الاسراء مصدر
وكتب عليه الكرخي هناك وهو مصدر أف يؤف أفا بمعنى تبا وقبحا أو هو صوت يدل على تضجر أو
اسم الفعل الذى هو اتضجر اه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح
أشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله أتضجر منكما فنبه أولا على أنه مصدر وثانيا أنه اسم فعل
فكانه قال يصح أن يفسر بهذا وبذاك فليتأمل (قوله أى نتنا) النتن القذارة والرائحة الكريهة وفي
المختار مايقتضي ان أف معناه يرجع الى النتن والقذارة ولذلك فسر به الشارح لكن المراد أي كلام يؤذيهما
فيه كسر لخاطرهما وقوله أتضجر منكما يشير به الى أن اللام بمعنى من اه شيخنا (قوله وفي قراءة)
أي سبعية بالادغام أي ادغام نون الرفع في نون الوقاية اه شيخنا (قوله أن أخرج) هذا هو الموعود
به فيصح تقدير الباء قبل أن وعدم تقديرها اه سمين (قوله وقد خلت القرون) جملة حالية وكذا
وهما يستغيثان الله أي يسألان الله واستغاث يتعدى بنفسه تارة وبالباء أخرى وان كان ابن مالك زعم أنه
يتعدي بنفسه فقط وعاب قول النحاة مستغاث به قلت لكنه لم يرد في القرآن الا متعديا بنفسه اذ تستغيثون
ربكم فاستغاثه الذى من شيعته وان يستغيثوا يغاثوا اه سمين (قوله وهما يستغيثان الله) حال من قوله لوالديه
وقوله يسألانه الغوث أي غوث ذلك الولد برجوعه الى الاسلام وعبارة أبي السعود يسألانه أن يغيثه
ويوفقه للايمان اه (قوله ويلك) معمول لمقدر قدره بقوله ويقولان وذلك المقدر حال من الفاعل
في يستغيثان أي يستغيثان حال كونهما قائلين ويلك الخ اه شيخنا وعبارة السمين قوله ويلك
منصوب على المصدر بفعل ملاق له في المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحه وويسه وويبه واما
على المفعول به بتقدير ألزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر أي
يقولان ويلك آمن والقول في محل نصب على الحال أي يستغيثان الله قائلين ذلك اه (قوله

في جملتهم (وعد الصدق
الذى كانوا يوعدون) في قوله
تعالى وعد الله المؤمنين
والمؤمنات جنات (والذى
قال لوالديه) وفي قراءة
بالادغام أريد به الجنس (أف)
بكسر الفاء وفتحها بمعنى
مصدر أي نتنا وقبحا
(لكما) أتضجر منكما
(أتعدانني) وفي قراءة
بالادغام (أن أخرج) من
القبر (وقد خلت القرون)
الامم (من قبلي) ولم تخرج
من القبور (وهما يستغيثان
الله) يسألانه الغوث
برجوعه ويقولان ان لم
ترجع (ويلك) أي هلاكك
بمعنى هلكت

لتسع أولآيات أي واصلة
الى فرعون و (مبصرة)
حال ويقرأ بفتح الميم والصاد
وهو مصدر مفعول له أي
تبصرة و (ظلما) حال من
الضمير في جحدوا ويجوز
ان يكون مفعولا من أجله
ويقرأ غلوا بالعين المعجمة
والمعنى متقارب (وكيف)
خبر كان و (عاقبة) اسمها
و (من الجن) حال من
جنوده و (نملة) بسكون الميم
وضمها لغتان (ادخلوا)
أتى بضمير من يعقل لانه
وصفها بصفة من يعقل
(لايحطمنكم) نهى مستأنف
وقيل هو جواب الامر
وهو ضعيف لان جواب الامر
لا يؤكد بالنون في الاختيار
و (ضاحكا) حال مؤكدة
وقيل مقدرة لان التبسم
مبدأ الضحك ويقرأ ضحكا
على انه مصدر والعامل

أمن) أى اعترف وصدق فهو فعل أمر من الايمان وهو من جملة مقولهما وكذا ان وعد الله حق اه
شيخنا وان مكسورة استئنافا أو تعليلا قاله السمين اه (قوله أكاذيبهم) أى التى سطروها فى
الكتب من غير أن يكون لها حقيقة اه أبو السعود (قوله فى أمم) حال من المجرور بعلى وقوله انهم كانوا
خاسرين تعليل اه أبو السعود (قوله من جنسى المؤمن والكافر) أى المشار الى أولهما بقوله
ووصينا الانسان الخ والى ثانيهما بقوله والذى قال لوالديه الخ اه شيخنا (قوله درجات) مقتضاه أن
مراتب أهل النار يقال لها درجات بالجيم والذى فى الحديث انها دركات بالكاف وأجيب بوجوه أحدها
أن ذلك على جهة التغليب ثانيها أن المراد بالدرجات المراتب مطلقا أى سواء كانت الى علو وهى مراتب
أهل الجنة أو الى سفل وهى مراتب أهل النار اه خطيب وكأن الجواب الثانى يرجع للاول اه
(قوله مما عملوا) أى من أجل ما عملوا (قوله وليوفيهم) معلله محذوف تقديره وجازاهم بذلك ليوفيهم الخ
اه سمين (قوله وهم لا يظلمون) اما استئناف واما حال مؤكدة اه سمين (قوله ويوم يعرض) يوم منصوب
بقول مقدر أى يقال لهم أذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشرى هذا مثل عرضت الناقة على
الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وأيضا العرض أمر نسبى يصح نسبته الى الناقة والى
الحوض وقد تقدم الكلام فى القلب وأن فيه ثلاثة مذاهب اه سمين (قوله بان تكشف لهم) أشار به
الى أن الكلام من قبيل القلب وأن الاصل تعرض النار عليهم فعلى هذا القول المذكور يقال لهم قبل
دخولها عندما يعاينوها وسيذكر تفسيرا ثانيا بقوله ويعذبون بها فهو معطوف على يعرض الخ
عطف تفسير وهو مبنى على عدم القلب وان المراد أنهم يدخلونها ويقال لهم القول المذكور
وهم فيها وعبارة الخطيب ويوم يعرض الذين كفروا على النار أى يصلون لهبها ويقلبون فيها كما
يعرض اللحم الذى يشوى وقيل تعرض عليهم النار ليروا أهوالها انتهت وعبارة زاده العرض يتعدى
باللام وبعلى يقال عرضت له أمر كذا وعرضت عليه الشىء أى أظهرته له قال تعالى وعرضنا جهنم
يومئذ للكافرين عرضا قال الفراء أى أبرزناها حتى نظر الكفار اليها فالمعروض عليه يجب أن يكون
من أهل الشعور والنار ليست منه فلابد أن يحمل العرض على التعذيب مجازا بطريق التعبير عن
الشىء باسم ما يؤدى اليه كما يقال عرض بنو فلان على السيف اذا قتلوا به أو يكون باقيا على أصل معناه
ويكون الكلام محمولا على القلب والاصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا أى تظهر وتبرز عليهم
والنكتة فى اعتبار القلب المبالغة بادعاء أن النار ذات تمييز وقهر وغلبة اه وأيضا عرض الشخص
على النار أشد فى اهانته من عرض النار عليه اذ عرضه عليها يفيد أنه كالحطب المخلوق للاحتراق اه
كازرونى (قوله يقال لهم) هذا المقدر ناصب ليوم على الظرفية وناصب الجملة أذهبتم الخ على المفعولية لانها
مقول القول وهذا القول يقال لهم تقريعا وتوبيخا وتشنيعا اه شيخنا (قوله أذهبتم طيباتكم) أى
أصبتموها واستوفيتموها فقوله واستمتعتم بها عطف تفسير وقول الشارح باشتغالكم الخ الباء فيه
للتصوير فالاذهاب هو الاشتغال والطيبات هى المستلذات وعبارة الخطيب والمعنى أن ما قدر لكم من
الطيبات والدرجات فقد استوفيتموه فى الدنيا فلم يبق لكم بعد استيفاء حظوظكم فى الدنيا شىء فى
الآخرة انتهت وفى القرطبى ومعنى أذهبتم طيباتكم أى تمتعتم بالطيبات فى الدنيا واتبعتم الشهوات واللذات
يعنى المعاصى وقيل أذهبتم طيباتكم أى أفنيتم شبابكم فى الكفر والمعاصى قال ابن بحر الطيبات الشباب
والقوة مأخوذة من قولهم ذهب أطيباه أى شبابه وقوته قال الماوردى ووجدت الضحاك قاله أيضا
قلت القول الاول أظهر اه (قوله بهمزة الخ) فى كلامه أربع قرا آت فقوله بهمزة أى لما عدا ابن عامر وابن

(آمن) بالبعث (ان وعد الله حق فيقول ما هذا) أى القول بالبعث (الا أساطير الاولين) أكاذيبهم (أولئك الذين حق) وجب (عليهم القول) بالعذاب (فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل) من جنس المؤمن والكافر (درجات) فدرجات المؤمنين فى الجنة عالية ودرجات الكافرين فى النار سافلة (مما عملوا) أى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصى (وليوفيهم) أى الله وفى قراءة بالنون (أعمالهم) أى جزاءها (وهم لا يظلمون) شيأ ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) بان تكشف لهم يقال لهم (أذهبتم) بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبهما وتسهيل الثانية (طيباتكم) باشتغالكم بلذاتكم (فى حياتكم الدنيا واستمتعتم) تمتعتم (بها فاليوم تجزون عذاب الهون)

فيه تبسم لانه بمعنى ضحك ويجوز ان يكون اسم فاعل مثل نصب لان ماضيه ضحك وهو لازم قوله تعالى (عذابا) أى تعذيبا (فمكث) بفتح الكاف وضمها لغتان (غير بعيد) أى مكانا غير بعيد أو وقتا أو مكثا فى الكلام حذف أى فجاء و(سبأ) بالتنوين على أنه اسم رجل او بلد وبغير تنوين على أنها بقعة

كثير من السبعة وقوله وبهمزتين أي محققتين من غير ادخال ألف بينهما الا ابن ذكوان روى ابن عامر وقوله وبهمزة ومدة في هذه العبارة نقص وحقها بهمزتين محققتين ومد بينهما أي ألف لهشام راوي ابن عامر وقوله وبهما أي بالهمزة والمدة وتسهيل الثانية في قوة قوله وبهمزتين ثانيتهما مسهلة وادخال ألف بينهما وهذه أيضا لهشام فقرأ هشام بالوجهين أي تحقيق الثانية وتسهيلها مدخلا بينهما ألفا على الوجهين وبقيت قراءة خامسة سبعية أيضا لم يذكرها الشارح وهي لابن كثير تسهيل الثانية من غير ادخال ألف اه شيخنا وفي السمين قوله أذهبتم قرأ ابن كثير أذهبتم بهمزتين الاولى محققة والثانية مسهلة بين بين ولم يدخل بينهما ألفا وهذا على قاعدته في أأنذرتهم ونحوه وابن عامر قرأ أيضا بهمزتين لكن اختلف راوياه عنه فهشام سهل الثانية وحققها وأدخل ألفا في الوجهين وليس على أصله فانه من أهل التحقيق وابن ذكوان بالتحقيق فقط دون ادخال ألف والباقون بهمزة واحدة فيكون اما خبرا واما استفهاما سقطت أداته للدلالة عليها والاستفهام معناه التقريع والتوبيخ اه وحاصل الخمسة تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية مع ادخال ألف بينهما على الوجهين وتركه فهذه أربعة والخامسة الاقتصار على همزة واحدة تأمل (قوله أي الهوان) أي فهو من اضافة الموصوف لصفته اه شيخنا (قوله به) متعلق بتستكبرون وتفسقون واشار بتقديره الى أن ما موصولة وأن عائدها محذوف وغيره جعلها مصدرية وهو أحسن اه شيخنا وفي الكرخي قوله تفسقون به أي بسبب الاستكبار الباطل فما مصدرية والحاصل أنه تعالى علل ذلك العذاب بأمرين أحدهما الاستكبار والترفع وهو ذنب القلب والثاني الفسق وهو ذنب الجوارح وقدم الاول على الثاني لان أحوال القلب أعظم وقعا من أعمال الجوارح ويمكن أن يكون المراد من الاستكبار أنهم يتكبرون عن قبول الدين الحق ويستكبرون عن الايمان بمحمد ﷺ والمراد بالفسق المعاصي اه (قوله ويعذبون بها) معطوف على يعرض الذين كفروا على النار عطف تفسير كذا كره القاري فهو تفسير آخر غير الذي قدمه ولو ذكره هناك لكان أحسن وسيقتصر على هذا التفسير في قوله الآتي ويوم يعرض الذين كفروا على النار الخ اه شيخنا (قوله واذكر أخا عاد) هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام كان أخاهم في النسب لا في الدين اذ أنذر قومه بالاحقاف أي اذكر لهؤلاء المشركين قصة عاد ليعتبروا بها وقيل أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقتدي به ويهون عليه تكذيب قومه له والاحقاف ديار عاد وهي الرمال العظام في قول الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الارض بفضل قوتهم والاحقاف جمع حقف وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا والجمع حقاف وأحقاف وأحقوقف الرمل والهلال أي اعوج وقيل الحقف جمع حقاف والاحقاف جمع الجمع ويقال حقف وأحقف وفي المراد بالاحقاف هنا خلاف فقال ابن زيد هي رمال مشرفة على البحر مستطيلة كهيئة الجبال ولم تبلغ أن تكون جبالا وشاهده ماذكرناه وقال قتادة هي جبال مشرفة بالشحر والشحر قريب من عدن وعنه أيضا ذكر لنا أن عادا كانوا أحياء باليمن أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر وقال مجاهد هي أرض حسمى تسمى بالاحقاف وقال ابن عباس والضحاك الاحقاف جبل بالشام وعن ابن عباس أيضا هو واد بين عمان ومهرة وقال مقاتل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال له مهرة واليه تنسب الابل المهرية فيقال ابل مهرية ومهارى اه قرطبي وفي القاموس السحر كمنع فتح الفم وساحل البحر بين عمان وعدن وبكسر اه (قوله الى آخره) آخره هو قوله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقوله بدل اشتمال أي لان أخا عاد وهو هود يلابس وقت انذاره وما وقع له معهم فاذا ظرف للماضي بمعنى

أي الهوان (بما كنتم تستكبرون) تتكبرون (في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) به ويعذبون بها (واذكر أخا عاد) هو هود عليه السلام (اذ) الخ بدل اشتمال (أنذر قومه) خوفهم

أو قبيلة (وأوتيت) يجوز أن يكون حالا وقد مقدرة وأن يكون معطوفا لان تملكهم بمعنى ملكتهم قوله تعالى (ألا يسجدوا) في لا وجهان أحدهما ليست زائدة وموضع الكلام نصب بدلا من أعمالهم أو رفع على تقدير هي ألا يسجدوا والثاني هي زائدة وموضعه نصب بيهتدون أي لا يهتدون لان يسجدوا أو جر على ارادة الجار ويجوز ان يكون بدلا من السبيل اي وصدهم عن ان يسجدوا ويقرأ ألا يسجدوا فالا التنبيه ويا نداء والمنادى محذوف أي ياقوم اسجدوا وقال جماعة من المحققين دخل حرف التنبيه على الفعل من غير تقدير حذف كما دخل في هلم قوله تعالى (تول عنهم) أي قف عنهم حجزا لتنظر ماذا يردون ولا تقديم في هذا وقال أبو علي فيه تقديم أي فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم *قوله تعالى (انه من سليمان) بالكسر على الاستئناف وبالفتح بدلا من كتاب أو مرفوع بكريم قوله تعالى (ألا تعلوا على)

الوقت مضافة لما بعدها اه شيخنا (قوله بالاحقاف) ليس صلة لانذر كما قد يتوهم بل هو حال من عاد أي حال كونهم كائنين بالاحقاف أي نازلين به أو صفة أي أخاعاد الكائنين بالاحقاف أي بالوادي المعلوم اه شيخنا واما صلة أنذر فهي قوله الآتي أن لا تعبدوا الا الله كما سيأتي (قوله مضت الرسل) المضي بالنسبة لزمن محمد ﷺ فهذا كلام مستقبل على سبيل الاعتراض كما قال الشارح وحينئذ خوطب به محمد وأخبر به لبيان أن انذار هود لعاد وقع مثله للرسل السابقين عليه والمتأخرين عنه فأنذروا أممهم كما أنذر هود أمته فصح قوله من بين يديه ومن خلفه وقوله أي من قبل هود الخ لف ونشر مرتب فالذين قبله أربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسمعيل واسحق وكذا سائر أنبياء بني اسرائيل فلا يحتاج الى تكلف في قول الشارح ومن بعده بأن يراد به من هم في زمانه كما قال بعضهم لانه لا يحتاج اليه الا على اعراب جملة وقد خلت حالا والشارح جعلها اعتراضية فاستغنى عن التكلف اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أي من قبل هود ومن بعده أفاد به أن المراد من بين يديه من تقدمه ومن خلفه من في زمانه ومعنى من خلفه أي من بعد انذاره وهو على تنزيل الآتي منزلة الماضي كما في قوله تعالى ونادى أصحاب الاعراف لكن فيه شائبة الجمع بين الحقيقة والمجاز في خلت ويجوز أن يقال ذلك باعتبار الثبوت في علم الله تعالى أي وقد خلت النذر في علم الله تعالى أي ثبت وتحقق في علمه خلو الماضين منهم والآتين اه (قوله الى أقوامهم) متعلق بمضت على سبيل التضمين أي حال كونهم مرسلين الى أقوامهم وقوله أي بأن قال أشار به الى أن أن مصدرية أو مخففة من الثقيلة وأن الباء مقدرة معها وأن تلك الباء للتصوير والتفسير أي صورة انذار أن قال لا تعبدوا الخ ولا ناهية وقوله معترضة أي بين المفسر بفتح السين وهو انذار والمفسر بكسرها وهو قوله أن لا تعبدوا والقصد بالاعتراض بها الاشارة الى أن الانذار لم يكن خاصا بهود عليه السلام اه شيخنا وانما كان هذا انذارا لان النهي عن الشيء انذار وتخويف من مضرته اه بيضاوي فصح أن قوله أن لا تعبدوا مفسر للانذار ومتعلق به اه شهاب (قوله اني أخاف) تعليل لقوله أن لا تعبدوا (قوله عظيم) أي هائل بسبب شرككم قاله القاضي وفيه اشارة الى أن عظيم مجاز عن هائل لانه يلزم العظم ويجوز أن يكون من قبيل الاسناد الى الزمان مجازا وأن يكون الجر على الجوار اه كرخي (قوله قالوا أجئتنا الخ) أي قالوه جوابا لانذاره اه شيخنا (قوله انما العلم) أي علم وقت اتيان العذاب كما أشار له بقوله متى يأتيكم اه شيخنا وفي الكرخي قوله قال انما العلم عند الله أي لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستعجل به وفيما ذكر اشارة الى نفي العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفي مدخليته فيه واستقلال الله تعالى به وبهذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جوابا لقوله فأتنا بما تعدنا فلا حاجة الى ما ذكره الزمخشري فانه يجر الى سد باب الدعاء اه (قوله وأبلغكم) أي وأما أنا فانما وظيفتي التبليغ لا الاتيان بالعذاب اذ ليس من مقدرتي بل هو من مقدرات الله تعالى اه شيخنا ﴿ فائدة ﴾ قرأ أبو عمرو وأبلغكم بسكون الباء الموحدة وتخفيف اللام والباقون بفتح الباء وتشديد اللام وقرأ نافع والبزي وأبو عمرو بفتح الياء من لكني والباقون بسكونها وأمال الالف بعد الراء ورش بين بين وأمالها أبو عمرو وحمزة والكسائي محضة والباقون بالفتح اه خطيب (قوله أي ماهو العذاب) أشار به الى أن ضمير رأوه عائد على ما في قوله ما تعدنا وأجاز الزمخشري أن يكون مبهما وقد رفع أمره بقوله عارضا تمييزا كان أو حالا قال وهذا الوجه أعرب وأفسح أي لما فيه من البيان بعد الابهام والايضاح بعد التعمية وعدل الشيخ المصنف عنه لانه

(بالاحقاف) واد باليمن به منازلهم (وقد خلت النذر) مضت الرسل (من بين يديه ومن خلفه) أي من قبل هود ومن بعده الى أقوامهم (أن) أي بان قال (لا تعبدوا الا الله) وجملة وقد خلت معترضة (اني أخاف عليكم) ان عبدتم غير الله (عذاب يوم عظيم قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا) لتصرفنا عن عبادتها (فأتنا بما تعدنا) من العذاب على عبادتها (ان كنت من الصادقين) في أنه يأتينا (قال) هود (انما العلم عند الله) هو الذي يعلم متى يأتيكم العذاب (وأبلغكم ما أرسلت به) اليكم (ولكني أراكم قوما تجهلون) باستعجالكم العذاب (فلما رأوه) أي ماهو العذاب

موضعه رفع بدلا من كتاب أي هو أن لا تعلوا أو في موضع نصب اي لان لا تعلوا ويجوز ان تكون ان بمعنى اي فلا يكون لها موضع ويقرأ بالعين اي لا تزيدوا قوله تعالى (ماذا) هو مثل قوله تعالى ماذا أراد الله بهذا وقد ذكر (وكذلك يفعلون) من تمام الحكاية عنها وقيل هو مستأنف من الله تعالى * قوله تعالى (أتمدونني) بالاظهار على الاصل وبالادغام لانهما مثلان قوله تعالى (عفريت) التاء زائدة لانه من العفر يقال عفرية وعفريت و(آتيك) فعل ويجوز ان يكون اسم

(عارضا) سحابا عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) أي ممطر إيانا قال تعالى (بل هو ما استعجلتم به) من العذاب (ريح) بدل من ما (فيها عذاب أليم) مؤلم (تدمر) تهلك (كل شيء) مرت عليه (بأمر ربها) بإرادته أي كل شيء أراد هلاكه بها فاهلكت رجالهم ونساءهم وصغارهم وأموالهم بأن طارت بذلك بين السماء والارض ومزقته وبقي هود ومن آمن معه (فاصبحوا لاترى الامساكنهم كذلك) كما جزيناهم (نجزي القوم المجرمين) غيرهم (ولقد مكناهم فيما) في الذي (ان) نافية أو زائدة

فاعل و (مستقرا) أي ثابتا غير متقلقل وليس بمعنى الحصول المطلق اذ لو كان كذلك لم يذكر و (أأشكر أم أكفر) في موضع نصب أي ليبلو شكري وكفري و (ننظر) بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف قوله تعالى (وصدها) الفاعل (ما كانت) وقيل ضمير اسم الله أي وصدها الله عما كانت (انها) بالكسر على الاستئناف وبالفتح أي لانها أو على البدل من ما وتكون على هذا مصدرية و (ادخلي الصرح) أي في الصرح وقد ذكر نظيره (وأسلمت) أي وقد أسلمت قوله تعالى (فاذاهم) اذا هنا للمفاجأة فهي

بان رد الضمير الذي يفسره ما بعده محصور في أبواب ليس هذا منها وهي رب ونعم وبئس ولا أحد يقول ان الحال أو التمييز يفسران الضمير وفي كلام الشيخ المصنف دفع لما قيل كيف يجوز عوده الى ما في ماتعدنا ولا يصح أن يقال فلما رأوا ماتعدنا عارضا وايضاح ماذكره أن المراد معنى ماتعدنا وهو العذاب اه كرخي (قوله سحابا عرض الخ) قال في المختار العارض السحاب يعرض في الافق ومنه قوله تعالى هذا عارض ممطرنا اه (قوله مستقبل أوديتهم) أي متوجها وسائرا اليها اه بيضاوي (قوله أي ممطر ايانا) أي يأتينا بالمطر وأشار بهذا الى أن اضافة كل مستقبل وممطر لفظية فلم تفده التعريف ولذلك وقع المضاف نعتا للنكرة وهي عارضا وعارض اه كرخي وفي السمين قوله مستقبل أوديتهم صفة لعارضا واضافته غير محضة فمن ثم ساغ أن يكون نعتا للنكرة وكذلك ممطرنا وقع نعتا لعارض اه (قوله قال تعالى بل هو الخ) جعل القائل هو الله تعالى ويحتمل أنه هود عليه السلام بدليل القراءة الاخرى قال هود بل هو الخ كما في الكشاف وغيره ويدل لهذا الوجه أن الخطاب فيما سبق بين هود وبينهم ولو قدر قال تعالى بل هو ما استعجلتم به كما قدره الشيخ المصنف تبعا لما قاله محيي السنة لانفك النظم لكن يؤيد هذا القول فاء التعقيب في قوله فاصبحوا لاترى الامساكنهم لانه ليس ثمة قول بل هو عبارة عن سرعة استئصالهم وحصول دمارهم من غير ريب وعلى تقدير الزمخشري وغيره الفاء فصيحة أي قال هود ذلك ثم أدركتهم الريح فأبادتهم فأصبحوا لاترى الامساكنهم ولا ارتياب في أن ذلك القول أبلغ وأجرى على قوانين البلاغة وأنسب للفصاحة التنزيلية قاله الطيبي اه كرخي (قوله بدل ما) أي أو خبر مبتدا محذوف أي هي ريح وقوله فيها عذاب أليم الجملة صفة ريح وكذا قوله تدمر ويجوز أن يكون استئنافا بل هو أحسن اه كرخي (قوله فاهلكت رجالهم الخ) قدر هذا ليعطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو معطوف على هذا المقدر اه شيخنا وروي أن هودا لما أحس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة وجاءت الريح فأمالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقذفتهم في البحر اه بيضاوي وقوله وجاءت الريح فرأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطيرهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وأمالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتملتهم ورمتهم في البحر اه زاده (قوله وبقي هود ومن آمن معه) وكانوا أربعة آلاف وفي الخازن وقيل ان هودا عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه الصلاة والسلام اه (قوله فاصبحوا) أي صاروا بحيث لو حضرت بلادهم لاترى الامساكنهم اه بيضاوي يعني أن الخطاب له ﷺ على الفرض والتقدير ويجوز أن يكون عاما لكل من يصلح للخطاب اه شهاب وفي الخازن والمعنى لاترى الا آثار مساكنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة اه (قوله لاترى الامساكنهم) قرأ حمزة وعاصم لايرى بضم الياء من تحت مبنيا للمفعول مساكنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل والباقون من السبعة بفتح تاء الخطاب مساكنهم بالنصب مفعولا به والجحدري والاعمش وابن أبي اسحق والسلمي وأبو رجاء بضم التاء من فوق مبنيا للمفعول مساكنهم بالرفع لقيامه مقام الفاعل اه سمين (قوله كما جزيناهم) أي عادا (قوله ولقد مكناهم) أي مكنا عادا وقوله في الذي أشار به الى أن ما موصولة فالمد فيها منفصل لان ان كلمة أخرى اه شيخنا (قوله نافية) أي بمعنى

ما

مالنافية ولم يؤت بلفظ ما لئلا يجمع بين كلمتين بلفظ واحد وقوله أو زائدة فيه شيء لانها اذا كانت زائدة يكون المعنى مكناهم في مثل ما مكناكم فيه فيلزم تفضيل تمكين قريش على تمكين عاد لان المشبه به أقوى في وجه الشبه غالبا فالاحسن الوجه الاول والمعنى عليه ولقد مكناهم في أمور عظيمة لم نمكنكم فيها وهذا أبلغ في الانذار والموعظة اه كرخي وفي السمين قوله فيما ان مكناكم فيه ما موصولة أو موصوفة وفي ان ثلاثة أوجه شرطية وجوابها محذوف والجملة الشرطية صلة ما والتقدير في الذي ان مكناكم فيه طغيتم والثاني أنها مزيدة تشبيها للموصولة بما النافية والتوقيتية والثالث وهو الصحيح أنها نافية بمعنى مكناهم في الذي ما مكناكم فيه من القوة والبسطة وسعة الارزاق ويدل له قوله في مواضع كانوا أشد منهم قوة وأمثاله وانما عدل عن لفظ ما النافية الى ان كراهية الاجتماع متماثلين لفظا اه (قوله وجعلنا لهم سمعا الخ) وحد السمع لانه لا يدرك به الا الصوت وما يتبعه بخلاف البصر حيث يدرك به أشياء كثيرة بعضها بالذات وبعضها بالواسطة والفؤاد يعم ادراكه كل شيء اه كرخي (قوله وأفئدة) أي ليعرفوا تلك النعم ويستدلوا بها على مانحها ويواظبوا على شكرها اه كرخي (قوله من شيء) مفعول مطلق بزيادة من فهو منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد وأشار لهذا بقوله أي شيأ من الاغناء اه شيخنا (قوله معمولة لاغنى) الاولى لنفي أغنى فان المعلل هو النفي أي انتفى نفع هذه الحواس عنهم لانهم يجحدون الخ اه شيخنا (قوله وأشربت معنى التعليل) أشار في الكشاف الى تحقيقه بانه ظرف أريد به التعليل كناية أو مجاز الاستواء مؤدى التعليل والظرف في قوله ضربته لاساءته وضربته اذ أساء لانك انما ضربته في هذا الوقت لوجود الاساءة فيه الا أن اذ وحيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك حتى كاد يلحق بمعانيهما الوضعية اه (قوله ما حولكم) الخطاب لاهل مكة اه بيضاوي (قوله الذين اتخذوا) الذين واقعة على الاصنام فقوله وهم الاصنام تفسير لها والواو في اتخذوا عائدة على عبدة الاصنام اه شيخنا (قوله ومفعول اتخذوا الخ) عبارة السمين قوله قربانا آلهة فيه أوجه وجهها أن المفعول الاول لاتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربانا نصب على الحال وآلهة هو المفعول الثاني للاتخاذ والتقدير فهلا نصرهم الذين اتخذوهم متقربا بهم آلهة الثاني أن المفعول الاول محذوف أيضا كما تقدم تقديره وقربانا مفعول ثان وآلهة بدل منه واليه نحا ابن عطية والحوفي وأبو البقاء الثالث أن قربانا مفعول من أجله وعزاه الشيخ للحوفي قلت واليه ذهب أبو البقاء أيضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما تقدم اه (قوله بل ضلوا عنهم) اضراب انتقالي عن نفي النصرة لما هو أخص منه اذ نفيها يصدق بحضورها عندهم بدون النصرة فافاد بالاضراب أنهم لم يحضروا بالكلية فضلا عن أن ينصروهم اه شيخنا (قوله افكهم) العامة على كسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أفك يأفك افكا أي كذبهم وابن عباس بالفتح وهو مصدر له أيضا وعكرمة والصباح بن العلاء أفكهم بثلاث فتحات فعلا ماضيا أي صرفهم وأبو عياض وعكرمة أيضا كذلك الا أنه بتشديد الفاء للتكثير وابن عباس أيضا آفكهم بالمد فعلا ماضيا أيضا وهو محتمل لان يكون بزنة فاعل فالهمزة أصلية وأن يكون بزنة أفعل فالهمزة زائدة والثانية بدل من همزة وابن عباس أيضا آفكهم بالمد وكسر الفاء ورفع الكاف جعله اسم فاعل بمعنى صارفهم وقرئ أفكهم بفتحتين ورفع الكاف على أنه مصدر لافك أيضا فيكون له ثلاثة مصادر الافك والافك بفتح الهمزة وكسرها مع سكون الفاء والافك بفتح الهمزة والفاء وزاد أبو البقاء انه قرئ آفكهم بالمد وفتح الفاء ورفع الكاف قال بمعنى أكذبهم فجعله افعل

(مكناكم) يا أهل مكة (فيه) من القوة والمال (وجعلنا لهم سمعا) بمعنى اسماعا (وأبصارا وأفئدة) قلوبا (فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أي شيأ من الاغناء ومن زائدة (اذ) معمولة لاغنى وأشربت معنى التعليل (كانوا يجحدون بآيات الله) حججه البينة (وحاق) نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن) أي العذاب (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) أي من أهلها كثمود وعاد وقوم لوط (وصرفنا الآيات) كررنا الحجج البينات (لعلهم يرجعون فلولا) هلا (نصرهم) بدفع العذاب عنهم (الذين اتخذوا من دون الله) أي غيره (قربانا) متقربا بهم الى الله (آلهة) معه وهم الاصنام ومفعول اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود على الموصول أي هم وقربانا الثاني وآلهة بدل منه (بل ضلوا) غابوا (عنهم) عند نزول العذاب (وذلك) أي اتخاذهم الاصنام آلهة قربانا (افكهم) كذبهم (وما كانوا يفترون)

مكان وهم مبتدأ و(فريقان) الخبر و(يختصمون) صفة وهي العامل في اذا و(اطيرنا) قد ذكر في الاعراف و(رهط) اسم للجمع فلذلك أضيف تسعة اليه و(يفسدون) صفة لتسعة أو لرهط قوله تعالى (تقاسموا) فيه وجهان * أحدهما هو أمر أي أمر

يكذبون وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أي فيه (و) اذكر (اذصرفنا) أملنا (اليك نفرا من الجن) جن نصيبين باليمن أو جن نينوى وكانوا سبعة أو تسعة وكان ﷺ ببطن نخل يصلي بأصحابه الفجر

تفضيل اسمين (قوله مصدرية) أي وافترائهم وهذا لااحتمال هو الاحسن ليعطف مصدر على مثله وقوله أي فيه فحذف الجار أولاثم اتصل الضمير ثم حذف فهو من حذف المنصوب ولو قال أي يفترونه لكان أوضح اه شيخنا (قوله واذصرفنا اليك نفرا من الجن الخ) عبارة المواهب ثم خرج عليه الصلاة والسلام الى الطائف بعد موت خديجة بثلاثة أشهر في ليال بقين من شوال سنة عشر من النبوة لما ناله من قريش بعد موت أبي طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعو أشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه ولما انصرف عليه الصلاة والسلام عن أهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام في جوف الليل ليصلي الخ اه (قوله أملنا اليك الخ) عبارة أبي السعود أملناهم اليك وأقبلنا بهم نحوك انتهت (قوله نفرا) في المختار النفر بفتحتين عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكذا النفير والنفر والنفرة بسكون الفاء فيهما اه (قوله جن نصيبين) هي قرية من اليمن وجنها أشرف الجن وساداتهم وقوله أو جن نينوى بنون مكسورة بعدها ياء ساكنة وبعد الياء نون مضمومة وبعدها واو وبعدها ألف مقصورة وهي قرية يونس عليه السلام قرب الموصل اه شيخنا وفي بعض حواشي المواهب أنه بفتح النون الثانية وضمها اه (قوله من اليمن) هذا احد قولين والذي في شرح المواهب أنها بالجزيرة وهي بين الشام والعراق اه (قوله وكانوا سبعة الخ) وكان منهم زوبعة اه خطيب (قوله وكان ﷺ ببطن نخل) فيه تسمح لان هذا المكان الذي هو على ليلة من مكة في طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة وأما بطن نخل فهو المكان الذي صلى فيه ﷺ الصلاة المشهورة في صلاة الخوف وهو على مرحلتين من المدينة وقوله بأصحابه فيه شيء أيضا اذلم يثبت أنه كان معه في تلك القصة الا زيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسمح أيضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلوات ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس وفي رواية أنه كان يصلي في جوف الليل وقوله يستمعون القرآن قيل كان يقرأ سورة الجن وقيل سورة الرحمن وقيل سورة اقرأ واعترض البرهان القول بأنه كان يقرأ سورة الجن بما في الصحيح من أنها انما نزلت بعد استماعهم وجوابه أن الذي في الصحيح كان من المرة الاولى عند البعث كما هو صريحه وهذه بعده بمدة فلا يعترض به ويجمع بين هذه الاقوال بأنه قرأ اقرأ في الاولى والرحمن في الثانية والجن في الثالثة اه من المواهب وشروحه ﴿تنبيه﴾ ذكروا في سبب هذه الواقعة قولين أحدهما أن الجن كانت تسترق السمع فلما رجموا ومنعوا من السماء حين بعث النبي قالوا ما هذا الا لشيء أحدث في الارض فذهبوا فيها يطلبون السبب وكان قد اتفق أن النبي صلى الله عليه وسلم في السنة الحادية عشرة من النبوة لما أيس من أهل مكة خرج الى الطائف يدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوه فانصرف راجعا الى مكة فقام ببطن نخلة يقرأ القرآن فمر به نفر من جن نصيبين كان ابليس قد بعثهم يطلبون السبب الذي أوجب حراسة السماء بالرجم بالشهب فسمعوا القرآن فعرفوا أن ذلك هو السبب والقول الثاني أن الله أمر رسوله أن ينذر الجن ويدعوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله اليه نفرا منهم يستمعون القرآن وينذرون قومهم وذلك لان الجن مكلفون لهم الثواب وعليهم العقاب ويدخلون الجنة ويأكلون فيها ويشربون كالانس فانتهض النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقال اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة القرآن فايكم يتبعني فاطرقوا فتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود ولم يحضر معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة

بعضهم بعضا بذلك فعلى هذا يجوز في (لنبيتنه) بالنون تقديره قولوا لنبيتنه والتاء على خطاب المأمور لآمر ولا يجوز الياء * والثاني هو فعل ماض فيجوز الاوجه الثلاثة وهو على هذا تفسير لقالوا و (مهلك) قد ذكر في الكهف قوله تعالى (كيف كان عاقبه) في كان وجهان * أحدهما هي الناقصة وعاقبة مرفوعة على انها اسمها وفي الخبر وجهان * أحدهما كيف و (انا دمرناهم) ان كسرت كان مستأنفا وهو مفسر لمعنى الكلام وان فتحت فيه أوجه أحدها أن يكون بدلا من العاقبة والثاني خبر مبتدا محذوف أي هي أنا دمرناهم والثالث ان يكون بدلا من كيف عند بعضهم وقال آخرون لا يجوز ذلك لان البدل من الاستفهام يلزم فيه اعادة حرفه كقولك كيف زيد أصحيح أم مريض والرابع هو في موضع نصب أي بأنا أو لانا والوجه الثاني ان يكون خبر كان أنا دمرناهم إذا فتحت وإذا كسرت لم يجز لانه ليس في الجملة ضمير يعود على

دخلي

دخل النبي شعبا يقال له شعب الحجون وخط لى خطا وامرأنى أن أجلس فيه وقال لى لاتخرج حتى أعود اليك فانطلق حتى وصل اليهم فافتتح القرآن فجعلت أرى أمثال النسور تهوى وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبى الله وغشيته أسودة كثيرة حالت بينى و بينه حتى لم أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ النبي منهم مع الفجر فانطلق الى فقال لى قد نمت فقلت لا والله ولكننى هممت أن آتى اليك لخوفى عليك فقال ﷺ لى لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم فأولئك جن نصيبين فقلت يارسول الله سمعت لغطا شديدا فقال ان الجن اختصموا فى قتيل قتل بينهم فتحاكموا الى فقضيت بينهم بالحق وكانت عدة هؤلاء الجن اثنى عشر ألفا وروى عن أنس قال كنت عند النبي ﷺ وهو بظاهر المدينة اذ أقبل شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي ﷺ أنها لمشية جنى ثم أتى فسلم على النبي فقال النبي ﷺ انها لنغمة جنى فقال الشيخ أجل يارسول الله فقال له النبي من أى الجن أنت قال يارسول الله انى هام بن هيم بن لاقيس بن ابليس فقال له النبي لاأرى بينك وبين ابليس الا أبوين قال أجل يارسول الله فقال له النبي كم أتى عليك من العمر قال أكلت عمر الدنيا الا القليل كنت حين قتل هابيل غلاما ابن أعوام فكنت أشرف على الآكام واصطاد الهام وأورش بين الانام فقال النبي ﷺ بئس العمل فقال يارسول الله دعنى من العتب فانى ممن آمن مع نوح عليه السلام وعاتبته فى دعوته فبكى وأبكانى وقال والله انى لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت هودا فعاتبته فى دعوته فبكى وأبكانى وقال والله انى لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت ابراهيم وآمنت به وكنت بينه وبين الارض اذ رمي فى المنجنيق وكنت معه فى النار اذ ألقى فيها وكنت مع يوسف اذ ألقى فى الجب فسبقته الى قعره ولقيت موسى بن عمران بالمكان الاثير وكنت مع عيسى بن مريم عليهما السلام فقال لى ان لقيت محمدا فاقرأ عليه السلام قال أنس فقال النبي عليه السلام وعليك السلام ياهام ماحاجتك قال ان موسى علمنى التوراة وان عيسى علمنى الانجيل فعلمنى القرآن قال أنس فعلمه النبي ﷺ سورة الواقعة وعم يتساءلون واذا الشمس كورت وقل ياأيها الكافرون وسورة الاخلاص والمعوذتين اه من الخطيب والخازن (قوله يستمعون القرآن) صفة أيضا لنفر أو حال لتخصصه بالصفة ان قلنا أن من الجن صفة له وراعى معنى النفر فأعاد عليه الضمير جمعا ولو راعى لفظه فقال يستمع لجاز اه سمين (قوله فلما حضروه) يجوز أن تكون الهاء للقرآن وهو الظاهر وأن تكون للرسول عليه السلام وحينئذ يكون فى الكلام التفات من قوله اليك الى الغيبة فى قوله حضروه اه سمين (قوله اصغوا) بهمزة مكسورة وفتح الغين او بهمزة مفتوحة وضم الغين اه شيخنا وفى المختار صغى مال وبابه عدا وسما ورمى وصدى وصغيا أيضا قلت ومنه قوله تعالى فقد صغت قلوبكما وقوله تعالى ولتصغى اليه افئدة الذين لايؤمنون بالآخرة وأصغى اليه مال بسمعه نحوه وأصغى الاناء أماله اه (قوله فلما قضى) العامة على بنائه للمفعول أى فرغ من قراءة القرآن وهو يؤيد عود الهاء فى حضروه على القرآن وأبو مجلز وأبو حبيب بن عبد الله قضى مبنيا للفاعل أى أتم الرسول قراءته وهى تؤيد عودها على الرسول عليه السلام اه سمين (قوله ولوا الى قومهم منذرين) أى بأمر رسول الله ﷺ فجعلهم رسلا الى قومهم اه خطيب (قوله منذرين) حال (قوله وكانوا يهودا وقد أسلموا) أى الرسل فى هذه الواقعة وأسلم من قومهم حين رجعوا اليهم وأنذروهم سبعون اه خطيب فالجن لهم ملل مثل الانس ففيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفى مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق

رواه الشيخان (يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا) أى قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اصغوا لاستماعه (فلما قضى) فرغ من قراءته (ولوا) رجعوا (الى قومهم منذرين) مخوفين قومهم العذاب ان لم يؤمنوا وكانوا يهودا وقد أسلموا (قالوا ياقومنا انا سمعنا كتابا) هو القرآن (أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه)

عاقبة وكيف على هذا حال والعامل فيها كان أو مايدل عليه الخبر والوجه الثانى من وجهى كان ان تكون التامة وكيف على هذا حال غير وانا دمرنا بالكسر مستأنف وبالفتح على ماتقدم الا فى كونها خبرا قوله تعالى (خاوية) هو حال من البيوت والعامل الاشارة والرفع جائز على ماذكرنا فى هذا بعلى شيخا و(بما) يتعلق بخاوية * قوله تعالى (ولوطا) أى وأرسلنا لوطا و(شهوة) قد ذكر فى الاعراف قوله تعالى (وسلام) الجملة محكية أيضا وكذلك (آلله خير) أى قل ذلك كله قوله تعالى (ما كان لكم ان تنبتوا) الكلام كله نعت لحدائق ويجوز أن يكون مستأنفا و(خلالها) ظرف وهو المفعول الثانى و(بين البحرين) كذلك ويجوز أن ينتصب بين بحاجز أى مايحجز بين البحرين و(بشرا) قد ذكر فى

أي تقدمه كالتوراة (يهدى الى الحق) الاسلام (والى طريق مستقيم) أي طريقه (ياقومنا أجيبوا داعى الله) محمدا ﷺ الى الايمان (وآمنوا به يغفر) الله (لكم من ذنوبكم) أي بعضها لان منها المظالم ولا تغفر الا برضا أصحابها (ويجركم من عذاب أليم) مؤلم (ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز فى الارض) أي لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته (وليس له) لمن لا يجب (من دونه) أي الله (أولياء) أنصار يدفعون عنه العذاب (أولئك) الذين لم يجيبوا (فى ضلال مبين) بين ظاهر (أولم يروا) يعلموا أي منكرو البعث (أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى بخلقهن) لم يعجز عنه (بقادر) خبر ان وزيدت الباء فيه لان الكلام فى قوة أليس الله بقادر (على أن يحيى الموتى بلى) هو قادر على احياء الموتى (أنه على كل شيء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار) بان يعذبوا بها يقال لهم (أليس هذا) التعذيب (بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر) على أذى قومك (كما صبر أولو العزم) ذوو الثبات والصبر على الشدائد (من الرسل) قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلهم ذوو عزم وقيل للتبعيض فليس منهم

القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروى أنهم ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف العلماء فى مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الا النجاة من النار وعليه أبو حنيفة وحكى عن الليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وقال آخرون لهم الثواب على الاحسان كما عليهم العقاب على الاساءة وهذا هو الصحيح وعليه ابن عباس والأئمة الثلاثة فيدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وقال عمر بن عبد العزيز انهم حول الجنة فى ربض ورحاب وليسوا فيها اه خازن (قوله كالتوراة) أي والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وغيرها اه خطيب (قوله أي طريقه) لعل المراد بالاسلام اللغوى أي الاستسلام والانقياد والمراد بطريقة الاعمال كالصلاة والصوم وفى البيضاوى الى العقائد والى طريق مستقيم أي الشرائع الفرعية اه (قوله يغفر لكم) جواب الامر (قوله لان منها المظالم) أي مظالم العباد غير الحربيين أما مظالم الحربيين فهى كحقوق الله تغفر بمجرد الاسلام من الظالم ولا تتوقف على الاستحلال من المظلوم الحربى اه شيخنا (قوله الا برضا أصحابها) فى نسخة أربابها (قوله ومن لا يجب) من شرطية (قوله أولياء أولئك) قد اجتمع ههنا همزتان مضمومتان من كلمتين وليس لهما نظير فى القرآن أي لا وجود لهما فى محل منه غير هذا اه خطيب (قوله أولئك الخ) هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن وأما قوله أولم يروا الخ فهو من كلام الله توبيخ لمنكرى البعث اه شيخنا (قوله ولم يعى) مجزوم بحذف الالف وقوله لم يعجز الاظهر لم يتعب ولم ينصب كما ذكر غيره اه شيخنا وفى البيضاوى والمعنى أن قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالايجاد أبد الآباد اه فعدم العى والتعب مجاز عن عدم الانقطاع والنقص اه شهاب (قوله وزيدت الباء فيه الخ) جواب عما يقال انها لا تزاد الا فى النفى وأن للاثبات وخبرها مثبت ومحصل الجواب أنها فى خبر ليس تأويلا اه شيخنا (قوله بلى) جواب للنفى بابطاله فهى تبطل النفى وتقرر نقيضه بخلاف نعم فانها تقرر النفى نفسه اه شيخنا (قوله انه على كل شيء قدير) تعليل لما أفادته بلى من تعليل الخاص بالعام اه شيخنا (قوله ويوم يعرض الذين كفروا الخ) لما أثبت البعث ذكر بعض ما يحصل فى يومه من الاهوال فقال ويوم يعرض الخ اه خطيب (قوله يقال لهم الخ) هذا المقدر هو الناصب ليوم على الظرفية وهو مستأنف اه شيخنا (قوله وربنا) الواو للقسم وأكدوا جوابهم به كأنهم يطمعون فى الخلاص بالاعتراف بحقية ما هم فيه اه أبو السعود (قوله بما كنتم تكفرون) الباء سببية وما مصدرية أي بسبب كفركم اه (قوله فاصبر الخ) لما قرر تعالى المطالب الثلاثة وهى التوحيد والنبوة والمعاد وأجاب عن الشبهات أردفه بما يجرى مجرى الوعظ والنصيحة لنبيه وذلك لان الكفار كانوا يؤذونه فقال فاصبر الخ قال القشيرى الصبر الوثوق بحكم الله والثبات من غير بث ولا استكراه اه خطيب وقوله فاصبر جواب شرط مقدر أي اذا كان عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على أذاهم وهذا تسلية له ﷺ اه شيخنا (قوله فكلهم ذوو عزم) أي صبر على الشدائد وعبارة الخازن قال ابن زيد كل الرسل كانوا أولى عزم لم يبعث الله عز وجل نبيا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكمال وعقل اه وقوله وقيل للتبعيض أي ان أولى العزم بعض مطلق الرسل والمراد بالبعض ما عدا آدم ويونس بدليل قوله فليس منهم آدم الخ اه شيخنا والذى فى كلامه اشارة الى قولين فى تفسير أولى العزم وبقى أقوال أخر تعلم من القرطبى ونصه فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل قال ابن عباس ذوو العزم والصبر قال مجاهد وهم خمسة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم

الصلاة والسلام وهم أصحاب الشرائع وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا والذي أوحينا اليك الآية وقال أبو العالية ان أولي العزم نوح وهود وابراهيم فامر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم وقال السدي هم ستة ابراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أذى قومه مدة وابراهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب البصر ويوسف صبر على البئر والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن جريج ان منهم اسمعيل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم وقال الشعبي والكلبي ومجاهد أيضا هم الذين أمروا بالقتال فاظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة وقيل هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الانعام ثمانية عشر ابراهيم واسحق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى والياس واسمعيل واليسع ويونس ولوط واختاره الحسين بن الفضل لقوله في الآية عقبه أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ثم قال ابن عباس أيضا كل الرسل أولو العزم واختاره علي بن مهدي الطبري قال وانما دخلت من للتجنيس لا للتبعيض كما تقول اشتريت أردية من البز وأكسية من الخز أي اصبر كما صبر الرسل وقيل كل الانبياء أولو عزم الا يونس بن متى ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أن يكون مثله لخفة وعجلة ظهرت منه حين ولى مغاضبا لقومه فابتلاه الله بثلاث سلط عليه العمالقة حتى أغاروا على أهله وماله وسلط الذئب على ولده فأكله وسلط عليه الحوت فابتلعه قاله أبو القاسم الحكيم وقال بعض العلماء أولو العزم اثناعشر نبيا أرسلوا الى بني اسرائيل بالشام فعصوهم فأوحى الله تعالى الى الانبياء اني مرسل عذابي الى عصاة بني اسرائيل فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله اليهم اختاروا لانفسكم ان شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني اسرائيل وان شئتم نجيتم وأنزلت العذاب ببني اسرائيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجي الله بني اسرائيل فانجى الله بني اسرائيل وأنزل العذاب بأولئك الرسل وذلك أنه سلط عليهم ملوك الارض فمنهم من نشر بالمناشير ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ومنهم من صلب على الخشب حتى مات ومنهم من أحرق بالنار والله أعلم وقال الحسن أولو العزم أربعة ابراهيم وموسى وداود وعيسى فاما ابراهيم فقيل له أسلم قال أسلمت لرب العالمين ثم ابتلي في ماله وولده ووطنه ونفسه فوجد صادقا وافيا في جميع ما ابتلي به وأما موسى فعزمه حين قال له قومه انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وأما داود فاخطأ خطيئة فنبه عليها فاقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة فقعد تحت ظلها وأما عيسى فعزمه أنه لم يضع لبنة على لبنة وقال انها معبرة فاعبروها ولا تعمروها فكأن الله تعالى يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم اصبر ان كنت صادقا فيما ابتليت به مثل صبر ابراهيم واثقا بنفس مولاك مثل ثقة موسى مهتما بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود زاهدا في الدنيا مثل زهد عيسى ثم قيل هي منسوخة بآية السيف وقيل محكمة والاظهر أنها منسوخة لان السورة مكية وذكر مقاتل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فامره الله أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل تسهيلا عليه وتثبيتا له والله أعلم اه بحروفه (قوله ولم نجد له عزما) أي صبرا (قوله كصاحب الحوت) أي في القلق والاستعجال (قوله ولا تستعجل لهم) أي لاجلهم فاللام للتعليل والمفعول محذوف كما قدره اه شيخنا (قوله قيل كأنه ضجر الخ) كذا في كثير من النسخ بلفظ كأن وصوابه حذفها كما عبر غيره فقال قيل

آدم لقوله تعالى ولم نجد له عزما ولا يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت (ولا تستعجل لهم) لقومك نزول العذاب بهم قيل كأنه

الاعراف قوله تعالى (من في السموات) فاعل يعلم (الغيب) مفعوله و (الا الله) بدل من من ومعناه لا يعلم أحد وقيل الا بمعنى غير وهي صفة لمن قوله تعالى (بل ادارك) فيه قراآت احداها أدرك مثل أخرج ومنهم من يلقي حركة الهمزة على اللام والثانية بل ادرك على افتعل وقد ذكر في الاعراف والثالثة ادارك وأصله تدارك ثم سكنت التاء واجتلبت لها همزة الوصل والرابعة تدارك أي تتابع علمهم في الآخرة أي بالآخرة والمعنى بل تم علمهم بالآخرة لما قام عليه من الادلة فما انتفعوا (بل هم في شك) و (منها) يتعلق بـ(عمون) * قوله تعالى (وآباؤنا) هو معطوف على الضمير في كنا من غير توكيد لان المفعول فصل فجرى مجرى التوكيد * قوله تعالى (عسى ان يكون) فان يكون فاعل واسم كان مضمر فيها أي انه يكون الشان وما بعده في موضع نصب خبر كان وقد ذكر مثله في آخر الاعراف * قوله تعالى (ردف لكم) الجمهور بكسر الدال وقرئ بالفتح وهي لغة واللام زائدة أي ردفكم ويجوز أن لا تكون زائدة ويحمل الفعل

انه ضجر الخ (قوله فانه نازل بهم) أي ولو في الآخرة اه (قوله يوم يرون) ظرف معمول للنفي المفاد بلم (قوله لطوله) تعليل لقوله لم يلبثوا مقدم عليه وقوله لم يلبثوا خبر كأن (قوله بلاغ) العامة على رفعه وفيه وجهان أحدهما أنه خبر مبتدا محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقيل تقديره هذا أي القرآن والشرع بلاغ والثاني أنه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل أي لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن علي والحسن وعيسى بلاغا نصبا على المصدر أي بلغ بلاغا ويؤيده قراءة أبي مجلز بلغ أمرا وقرىء أيضا بلغ فعلا ماضيا ويؤخذ من كلام مكي أنه يجوز نصبه نعتا لساعة فانه قال ولو قرىء بلاغا بالنصب على المصدر أو على النعت لساعة جاز قلت قد قرىء به وكأنه لم يطلع على ذلك وقرأ الحسن أيضا بلاغ بالجر وخرج على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أي من نهار ذي بلاغ أو وصف الزمان بالبلاغ مبالغة اه سمين (قوله فهل يهلك الا القوم الفاسقون) هذا تطميع في صفة فضل الله قال الزجاج لا يهلك مع فضل الله ورحمته الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجاء لرحمة الله أقوى من هذه الآية اه خطيب والعامة على بناء يهلك للمفعول وابن محيصن يهلك بفتح الياء وكسر اللام مبنيا للفاعل وعنه أيضا فتح اللام وهي لغة والماضي هلك بالكسر قال ابن جني وهي مرغوب عنها وزيد بن ثابت بضم الياء وكسر اللام والفاعل الله تعالى القوم الفاسقين نصبا على المفعول به ونهلك بالنون ونصب القوم اه سمين ﴿خاتمة﴾ قال ابن عباس اذا عسر على المرأة ولدها تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحفة ثم تغسل وتسقى منها وهي بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ الآية صدق الله العظيم والله أعلم اه قرطبي

﴿سورة القتال﴾

وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا اه خطيب (قوله مدنية) قال ابن عباس هذه السورة مدنية الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكي حزنا على فراقه وهي وكأين من قرية الآية اه أبو حيان وهو مبني على أن المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور أن المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدنية اه شيخنا وهذا كله مبني على هذا النقل الذي نقله أبو حيان هنا ونقله القرطبي أيضا هنا وهو انها نزلت لما خرج من مكة بعد حجة الوداع والذي نقله الخازن والخطيب وغيرهما بل والقرطبي أيضا فيما سيأتي عند تفسير هذه الآية أنها نزلت لما خرج من مكة الى الغار مهاجرا والنقل الثاني هو الصحيح لانه هو الذي يناسبه التوعد بقوله وكأين من قرية الخ وأما على النقل الاول فلا يظهر هذا الوعيد لانه في حجة الوداع فارقها مختارا بعد ما صارت دار اسلام وأسلم جميع أهلها وبدىء فتحها في السنة الثامنة فليتأمل (قوله أو مكية) كان هذا القول ينظر لاغلبها وأعظمها والا فقوله تعالى فيما يأتي ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة الى آخر السورة انما يظهر كونه مدنيا لان القتال لم يشرع الا بها وكذلك النفاق لم يظهر الا فيها فتأمل (قوله وهي ثمان أو تسع الخ) وقيل هي أربعون آية والخلاف في قوله حتى تضع الحرب أوزارها وقوله لذة للشاربين اه شهاب (قوله الذين كفروا) مبتدأ وقوله أضل أعمالهم خبره قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كأن قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون

ولهم

ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) من العذاب في الآخرة لطوله (لم يلبثوا) في الدنيا في ظنهم (الا ساعة من نهار) هذا القرآن (بلاغ) تبليغ من الله اليكم (فهل) أي لا (يهلك) عند رؤية العذاب (الا القوم الفاسقون) أي الكافرون ﴿سورة القتال مدنية الا وكأين من قرية الآية أو مكية وهي ثمان أو تسع وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الذين كفروا) من أهل مكة (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) أي الايمان (أضل) احبط (أعمالهم) كاطعام الطعام وصلة الارحام فلا يرون لها في الاخرة

على معنى دنا لكم أو قرب من أجلكم والفاعل (بعض) قوله تعالى (ما تكن) من اكننت ويقرأ بفتح التاء وضم الكاف من كننت أي سترت (ولا تسمع) بالضم على اسناد الفعل الى المخاطب (وما انت بهادي العمي) على الاضافة وبالتنوين والنصب على اعمال اسم الفاعل وتهتدي على انه فعل و(عن) يتعلق بتهدي وعداه بعن لان معناه تصرف ويجوز ان تتعلق بالعمي ويكون المعنى ان المعنى صدر عن ضلالتهم قوله تعالى (تكلمهم)

ولهم أعمال بر صالحة كاطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعامل عمله ولو كان مثقال حبة من
خير فاخبر بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعني أبطلها لانها لم تكن لله
ولا بأمره انما فعلوها من عند أنفسهم ليقال عنهم ذلك ولهذا السبب أبطلها الله تعالى اه خازن (قوله
ويجزون بها) أي عليها في الدنيا كان يعوضوا عنها زيادة مال أو ولد أو غير ذلك اه شيخنا (قوله بما
نزل على محمد) العامة على بناء نزل للمفعول مشددا وزيد بن علي وابن مقسم نزل مبنيا للفاعل وهو الله
والاعمش أنزل بهمزة التعدية مبنيا للمفعول وقرىء نزل ثلاثيا مبنيا للفاعل اه سمين (قوله أي القرآن)
أشار بهذا الى أن العطف من عطف الخاص على العام وفي البيضاوي وآمنوا بما نزل على محمد تخصيص
للمنزل عليه مما يجب الايمان به تعظيما له واشعارا بان الايمان لا يتم دونه وأنه الاصل فيه ولذلك أكده بقوله
وهو الحق من ربهم الخ اه وقوله تخصيص للمنزل عليه يعني أنه من عطف الخاص على العام المقدر بناء
على أن قوله والذين آمنوا معناه آمنوا بجميع ما يجب الايمان به بناء على أن حذف المفعول للتعميم مع
الاختصار ولا شك أن الايمان بالقرآن المنزل على محمد ﷺ من جملة أفراد ما يجب الايمان به اه زاده
(قوله وهو الحق) جملة اعتراضية وحقيته بكونه ناسخا لا ينسخ اه بيضاوي (قوله وأصلح بالهم) قال
مجاهد وغيره أي شأنهم وقال قتادة حالهم وقال ابن عباس أمورهم والثلاثة متقاربة وحكى النقاش أن
المعنى أصلح نياتهم والبال كالمصدر ولا يعرف منه فعل ولا تجمعه العرب الا في ضرورة الشعر وقد يكون
البال بمعنى القلب يقال ما يخطر فلان على بالي أي على قلبي وقال الجوهري والبال أيضا رخاء العيش يقال
فلان رخي البال أي رخي العيش والبال الحوت العظيم من حيتان البحر وليس بعربي اه قرطبي والبالة
بالتاء القارورة والجراب ووعاء الطيب وموضع بالحجاز اه قاموس وفي البيضاوي وأصلح بالهم أي
حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد اه (قوله ذلك) مبتدأ وقوله بان الذين الخ خبر (قوله الشيطان)
وقيل الباطل الكفر والحق الايمان والتوحيد اه قرطبي (قوله كذلك يضرب الله للناس أمثالهم)
الضمير راجع للفريقين كما أشار له بقوله فالكافر الخ اه شيخنا وفي السمين قوله كذلك يضرب الله الخ خرجه
الزمخشري على مثل ذلك الضرب يضرب الله للناس أمثالهم والضمير راجع الى الفريقين أو الى الناس على
معنى أنه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا اه (قوله أي مثل ذلك البيان) أشار به الى جواب كيف قال
تعالى كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ولم يسبق ضرب مثل ومعنى ضرب المثل استعمال القول السائر المشبه
مضربه بمورده وأين ذلك ههنا وايضاحه أن معناه كذلك يبين الله للناس أحوال الكافرين باحباط
أعمالهم لكفرهم وغفر ذنوب المؤمنين لايمانهم الناشىء عنه التوبة وقبول الاعمال اه كرخي وعبارة
زاده قوله يبين أحوالهم اشارة الى أن المراد بالمثل ههنا الحالة العجيبة تشبيها لها بالقول السائر الذي شبه
مضربه بمورده في الغرابة المؤدية الى التعجب والمشار اليه بقوله كذلك هو معنى ما ذكر من أول السورة
الى قوله وأصلح بالهم اه (قوله فاذا لقيتم الخ) العامل في هذا الظرف فعل مقدر هو العامل في ضرب الرقاب
تقديره فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتكم العدو ومنع أبو البقاء أن يكون المصدر نفسه عاملا قال لانه
مؤكد وهذا أحد القولين في المصدر النائب عن الفعل نحو ضربا زيدا هل العمل منسوب اليه أو الى عامله
اه سمين والفاء لترتيب ما في حيزها من الامر على ما قبلها فان ضلال أعمال الكفرة وخيبتهم وصلاح أحوال
المؤمنين وفلاحهم مما يوجب أن يترتب على كل من الجانبين ما يليق به من الاحكام أي فاذا كان الامر كما ذكر
فاذا لقيتم في المحاربة الخ اه أبو السعود وعبارة الخطيب ولما بين أن الذين كفروا وأضل أعمالهم وان اعتبار

ثوابا ويجزون بها في الدنيا
من فضله تعالى (والذين
آمنوا) أي الانصار وغيرهم
(وعملوا الصالحات وآمنوا
بما نزل على محمد) أي القرآن
(وهو الحق من ربهم كفر
عنهم) غفر لهم (سيئاتهم
وأصلح بالهم) أي حالهم فلا
يعصونه (ذلك) أي اضلال
الاعمال وتكفير السيئات
(بان) بسبب أن (الذين
كفروا اتبعوا الباطل) الشيطان
(وان الذين آمنوا اتبعوا
الحق) القرآن (من ربهم
كذلك) أي مثل ذلك البيان
(يضرب الله للناس أمثالهم)
يبين أحوالهم أي فالكافر
يحبط عمله والمؤمن يغفر
زلله (فاذا لقيتم الذين كفروا

يقرأ بفتح التاء وكسر
اللام مخففا بمعنى تسمهم
وتعلم فيهم من كلمه اذا جرحه
ويقرأ بالضم والتشديد
وهو بمعنى الاولى الا أنه شدد
للتكثير ويجوز أن يكون
من الكلام (ان الناس)
بالكسر على الاستئناف
وبالفتح أي تكلمهم بان الناس
أو تخبرهم بان الناس أو لان
الناس (ويوم نحشر) أي
واذكر يوم وكذلك ويوم
ينفخ في الصور ففزع بمعنى
فيفزع (وكل أتوه) على الفعل
وآتوه بالمد على انه اسم
و(داخرين) حال * قوله تعالى
(تحسبها) الجملة حال من
الجبال أو من الضمير في ترى
(وهي تمر) حال من الضمير
المنصوب في تحسبها ولا يكون
حالا من الضمير في جامدة

فضرب الرقاب) مصدر بدل من اللفظ بفعله أي فاضربوا رقابهم أي اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب في القتل أن يكون بضرب الرقبة (حتى اذا أثخنتموهم) أكثرتم فيهم القتل (فشدوا) أي فامسكوا عنهم وأسروهم وشدوا (الوثاق) ما يوثق به الاسرى (فاما منا بعد) مصدر بدل من اللفظ بفعله أي تمنون عليهم باطلاقهم من غير شيء (واما فداء) أي تفادونهم بمال أو أسري مسلمين (حتى تضع الحرب) أي أهلها (أوزارها) أثقالها من السلاح وغيره بان يسلم الكفار أو يدخلوا في العهد وهذه غاية للقتل والاسر (ذلك) خبر مبتدأ مقدر أي الامر فيهم ما ذكر (ولو يشاء الله لانتصر منهم)

اذ لا يستقيم ان تكون جامدة مارة مر السحاب والتقدير مرا مثل مر السحاب و(صنع الله) مصدر عمل فيه ما دل عليه تمر لان ذلك من صنعه سبحانه فكأنه قال صنع ذلك صنعا واظهر الاسم لما لم يذكر قوله تعالى (خير منها) يجوز أن يكون المعنى أفضل منها فيكون من في موضع نصب ويجوز أن يكون بمعنى فضل فيكون منها في موضع رفع صفة لخير أي فله خير حاصل بسببها (من فزع) بالتنوين (يومئذ) بالنصب ويقرأ من فزع يومئذ بالاضافة

الانسان بالعمل ومن لا عمل له فهو همج أعدامه خير من وجوده تسبب عنه قوله فاذا لقيتم الخ انتهت (قوله فضرب الرقاب الخ) أشار به الى أن ضرب مصدر نائب عن فعل الامر اذ أصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد وضرب الرقاب عبارة عن القتل مطلقا الا أن الواجب ضرب الرقبة خاصة لان هذا لا يكاد يتأتى حالة الحرب وانما يتأتى القتل في أي موضع كان من الاعضاء وهو الاكثر والغالب اه كرخي (قوله بدل من اللفظ) أي التلفظ بفعله (قوله أي اقتلوهم) أي بأي طريق أمكنكم اه (قوله حتى اذا أثخنتموهم) حتى حرف ابتداء أي حرف تبتدأ بعده الجمل فهي بمعنى فاء السببية أي فاذا ترتب على قتالهم كثرة القتل فيهم فأسروهم اه شيخنا وفي المصباح أثخن في الارض اثخانا سار الى العدو وأوسعهم قتلا وأثخنته أوهنته بالجراحة وأضعفته اه وفيه أيضا والوثاق القيد والحبل ونحوه بفتح الواو وكسرها والجمع وثق مثل رباط وربط وعناق وعنق اه وفي القاموس والاسير الاخيذ والمقيد والمسجون والجمع اسرى وأسارى بالضم وأسارى بالفتح اه وفي المختار وأسرت قتب البعير شددته بالاسار بوزن الازار ومنه سمي الاسير وكانوا يشدونه بالقد فسمي كل أخيذ أسيرا وان لم يشد به وأسره من باب ضرب أسرا وأسارا أيضا بالكسر فهو أسير ومأسور اه وفيه أيضا والقد بالكسر سير يقد من جلد غير مدبوغ اه (قوله أي فامسكوا الخ) أشار الى أن في الكلام تقدير جملتين وقوله عنهم في نسخة عنه أي عن القتل وقوله ما يوثق به أي من حبل وغيره اه شيخنا (قوله فاما منا بعد واما فداء) فيهما وجهان أشهرهما أنهما منصوبان على المصدر بفعل لا يجوز اظهاره لان المصدر متى سيق تفصيلا لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل والتقدير فاما أن تمنوا منا واما أن تفادوا فداء والثاني قاله أبو البقاء انهما مفعولان بهما العامل مقدر تقديره أولوهم منا واقبلوا منهم فداء قال الشيخ وليس باعراب نحوي اه سمين (قوله بعد) أي بعد أسرهم وشد وثاقهم اه شيخنا وفي أبي السعود فاما منا بعد واما فداء أي فاما تمنون بعد ذلك منا أو تفدون فداء والمعنى التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء وهذا ثابت عند الشافعي وعندنا منسوخ قالوا نزل ذلك يوم بدر ثم نسخ والحكم اما القتل أو الاسترقاق وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام أو ضرب العنق وقرئ فدى كعصا حتى تضع الحرب أوزارها أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التي لا تقوم الا بها من السلاح والكراع أسند وضعها اليها وهو لاهلها اسنادا مجازيا وحتى غاية عند الشافعي رحمه الله لاحد الامور الاربعة أو للمجموع والمعنى أنهم لا يزالون على ذلك أبدا الى أن لا يكون مع المشركين حرب بان لا يبقى لهم شوكة وقيل بان ينزل عيسى وأما عند أبي حنيفة رحمه الله فان حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية للمن والفداء والمعنى يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها وان حملت على الجنس فهي غاية للضرب والشد والمعنى انهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب أوزارها بان لا يبقى للمشركين شوكة وقيل أوزارها آثامها أي حتى يترك المشركون شركهم ومعاصيهم بان يسلموا اه (قوله باطلاقهم) وفي نسخة بالاطلاق (قوله حتى تضع الحرب) في الكلام مجاز في الاسناد ومجاز في الطرف أشار الى الاول بقوله أي أهلها والى الثاني بقوله بان يسلم الكفار الخ فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال ولو كان الشخص متقلدا بآلته اه شيخنا (قوله وهذه غاية للقتل) أي المذكور في قوله فضرب الرقاب وقوله والاسر أي المذكور في قوله فشدوا الوثاق أي كل منهما يستمر الى الاسلام أو عقد الامان اه شيخنا (قوله ماذكر) أي من القتل والاسر وما بعده من المن والفداء اه شيخنا (قوله

بغير

بغير قتال) كالخسف (قوله ولكن أمركم به) أي بالقتال والحرب ليبلوا ويختبر بعضكم ببعض فيعلم
المجاهدين والصابرين كما سيأتي في قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين اه قرطبي (قوله
الى ماينفعهم) فالذي ينفعهم في الدنيا العمل الصالح والاخلاص فيه والذي ينفعهم في الآخرة محاجة
منكر ونكير وسلوك طرق الجنة وفي القرطبي قال ابن زياد يهديهم الى محاجة منكر ونكير في
القبر وقال أبو العالية وقد ترد الهداية والمراد بها ارشاد المؤمنين الى مسالك الجنات والطريق المفضية
اليها اه (قوله ومافي الدنيا) أي من الهداية واصلاح الحال لمن لم يقتل أي انما يأتي ويحصل لمن لم
يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيهديهم ويصلح بالهم يعني في الدنيا كما قال الشارح والغرض
أنهم قتلوا في سبيل الله وحينئذ فكيف يقال يهديهم ويصلح بالهم في الدنيا وحاصل الجواب ان
المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى أعم من أن يقتلوا بالفعل أولا فمن قتل بالفعل
يهديه الله ويصلح حاله في الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله في الدنيا فالكلام على التوزيع اه
شيخنا (قوله وأدرجوا) أي من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من في قوله من لم يقتل أي أدرجوا في قوله
والذين قتلوا في سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل أولا والحامل على هذا كله جعل قوله سيهديهم
الخ متناولا للدنيا والآخرة كما صنع ولو حمل على الآخرة فقط كما صنع غيره لم يحتج لهذا التكلف اه
شيخنا (قوله عرفها لهم) الجملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد أو بدون تقديرها اه سمين (قوله بينها لهم)
عبارة البيضاوي عرفها لهم أي في الدنيا حتى اشتاقوا اليها فعملوا ما استحقوها به أو بينها لهم بحيث يعلم كل
واحد منزله ويهتدي اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة أو حددها
لهم بحيث يكون لكل واحد جنة مفرزة اه وفي القرطبي ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي اذا دخلوها
يقال لهم تفرقوا الى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة اذا انصرفوا الى منازلهم قال معناه مجاهد
وأكثر المفسرين وفي البخاري مايدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم
في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة من منزله الذي كان في الدنيا وقيل
عرفها لهم أي بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال قال الحسن وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا فلما
دخلوها عرفوها بصفتها وقيل فيه حذف أي عرف طرقها ومساكنها وبيوتها لهم فحذف المضاف
وقيل هذا التعريف بدليل وهو الملك الموكل بعمل العبد يمشي بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتي العبد منزله
ويعرفه الملك جميع ماجعل له في الجنة وحديث أبي سعيد الخدري يرده وقال ابن عباس عرفها لهم بأنواع
الملاذ مأخوذ من العرف وهو الرائحة الطيبة وطعام معرف أي مطيب تقول العرب عرفت القدر اذا
طيبتها بالملح والابازير وقيل هو من وضع الطعام بعضه على بعض وهو من العرف المتتابع كعرف الفرس
أي وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة وقيل عرف أهل السماء أنها لهم وقيل عرفها لهم اظهار الكرامة
فيها وقيل عرف المطيعين أعمالهم اه (قوله يثبتكم في المعترك) أشار به الى التجوز في قوله أقدامكم
فالمراد بها الذوات بتمامها وعبر بالقدم لان الثبات والتزلزل يظهران فيها اه شيخنا (قوله مبتدأ خبره
تعسوا) وهو الناصب لمصدره المذكور اه شيخنا والمناسب تقدير هذا الخبر بعد الفاء كأن يقول
فتعسوا تعسا وفي السمين وتعسا منصوب بالخبر المقدر ودخلت تشبيها للمبتدا بالشرط اه وفي المختار
التعس الهلاك وأصله الكب وهو ضد الانتعاش وقد تعس من باب قطع وأتعسه الله ويقال تعسا لفلان أي

بغير قتال (ولكن) أمركم
به (ليبلو بعضكم ببعض)
منهم في القتال فيصير من
قتل منكم الى الجنة ومنهم الى
النار (والذين قتلوا) وفي
قراءة قاتلوا الآية نزلت يوم
أحد وقد فشا في المسلمين
القتل والجراحات (في سبيل
الله فلن يضل) يحبط
(أعمالهم سيهديهم) في الدنيا
والآخرة الى ماينفعهم
(ويصلح بالهم) حالهم فيهما
ومافي الدنيا لمن لم يقتل
وأدرجوا في قتلوا تغليبا
(ويدخلهم الجنة عرفها)
بينها (لهم) فيهتدون الى
مساكنهم منها وأزواجهم
وخدمهم من غير استدلال
(يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا
الله) أي دينه ورسوله
(ينصركم) على عدوكم (ويثبت
أقدامكم) يثبتكم في المعترك
(والذين كفروا) من أهل
مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل
عليه (فتعسا لهم) أي هلاكا
وخيبة من الله (وأضل
أعمالهم) عطف على تعسوا

وقد ذكر مثله في هود عند
قوله ومن خزي يومئذ
قوله تعالى (هل يجزون)
أي يقال لهم وهو في موضع
نصب على الحال أي فكبت
وجوههم مقولا لهم هل
يجزون قوله تعالى (الذي
حرمها) هو صفة للرب وقرئ
التي على الصفة للبلدة والله
أعلم ﴿سورة القصص﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قد تقدم ذكر الحروف

(ذلك) أى التعس والاضلال (بانهم كرهوا ما أنزل الله) من القرآن المشتمل على التكاليف (فاحبط أعمالهم أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أهلك أنفسهم وأولادهم وأموالهم (وللكافرين أمثالها) أى أمثال عاقبة من قبلهم (ذلك) أى نصر المؤمنين وقهر الكافرين (بان الله مولى) ولى وناصر (الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار والذين كفروا يتمتعون) فى الدنيا (ويأكلون كما تأكل الانعام) أى ليس لهم همة الا بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى الآخرة (والنار مثوى لهم) أى منزل ومقام

المقطعة والكلام على ذلك قوله تعالى (نتلو عليك) مفعوله محذوف دلت عليه صفته تقديره شيأ من نبأ موسى وعلى قول الاخفش من زائدة و (بالحق) حال (من النبأ) قوله تعالى (يستضعف) يجوز أن يكون صفة لشيعا و (يذبح) تفسير له أو حال من فاعل يستضعف ويجوز أن يكون مستأنفين * قوله تعالى (منهم) يتعلق بترى ولا يتعلق بـ(يحذرون) لان الصلة لا تتقدم على الموصول و (أن أرضعيه) يجوز

ألزمه الله هلاكا اه وفى المصباح وتعس تعسا من باب تعب لغة فهو تعس مثل تعب ويتعدى بالحركة وبالهمزة فيقال تعسه الله بالفتح وأتعسه وفى الدعاء تعساله وتعس وانتكس فالتعس أن يخر لوجهه والنكس أن لا يستقل بعد سقطته حتى يسقط ثانية وهى أشد من الاولى اه وفى الشهاب والتعس فى الاصل السقوط على الوجه كالكب والنكس السقوط على الرأس وضده الانتعاش فهو قيام من سقط فيقال فى الدعاء على الشخص العاثر تعساله فاذا دعوا له قالوا لعاله الجار والمجرور بعده متعلق بمحذوف للتبيين كما فى سقياله ولعا بلام وعين مهملة بعدها ألف مقصورة وهو منصوب بفتحة مقدرة ومعناه انتعاشا واقامة اه وفى القرطبى وفى التعس عشرة أقوال الاول بعدا قاله ابن عباس وابن جريج الثانى خزيا لهم قاله السدى الثالث شقاء لهم قاله ابن زيد الرابع شتما لهم من الله قاله الحسن الخامس هلاكا لهم قاله ثعلب السادس خيبة لهم قاله الضحاك وابن زياد السابع قبحا لهم حكاه النقاش الثامن رغما لهم قاله الضحاك أيضا التاسع شرا لهم قاله ثعلب أيضا العاشر شقوة لهم قاله أبو العالية وقيل ان التعس الانحطاط والعثار قاله ابن السكيت اه (قوله ذلك بانهم كرهوا) يجوز أن يكون ذلك مبتدأ والخبر الجار بعده أو خبر مبتدا مضمر أى الامر ذلك بسبب أنهم كرهوا أو منصوب باضمار فعل أى فعل بهم ذلك بسبب أنهم كرهوا فالجار والمجرور فى الوجهين الاخيرين منصوب المحل اه سمين (قوله المشتمل على التكاليف) هذا وجه كراهتهم وذلك لانهم كانوا قد ألفوا الاهمال واطلاق العنان فى الشهوات فلما جاء القرآن بالتكاليف وترك الملاذ والشهوة كرهوه اه خازن (قوله دمر الله عليهم) مفعوله محذوف كما أشار له الشارح وهذه الجملة فى الحقيقة جواب كيف فكأنه قيل عاقبتهم الدمار وقوله عليهم أى على الذين من قبلهم اه شيخنا ويحتمل أنه ضمن دمر معنى سخط الله عليهم بالتدمير اه من السمين وفى البيضاوى دمر الله عليهم استأصل عليهم ما اختص بهم من انفسهم واهليهم وأموالهم اه وفى الشهاب ومعنى دمره الله أهلكه ودمر عليه أهلك ما يختص به من المال والنفس والثانى أبلغ لما فيه من العموم بجعل مفعوله نسيا نسيا فيتناول نفسه وكل ما يختص به من المال ونحوه والاتيان بعلى لتضمينه معنى أطبق عليهم أى أوقعه عليهم محيطا بهم كما أشار اليه المصنف الا أنه كان عليه ان يوجه ذكر الاستعلاء لان استأصل لا يتعدى بعلى وكلامه موهم له لكن لما كان العذاب المطبق مستأصلا كان فيه ايماء له فى الجملة اه (قوله وللكافرين) أى ولهؤلاء الكافرين السائرين بسيرة من قبلهم من الكفار وقوله أمثالها ليس المراد أن لهؤلاء أمثال ما لأولئك وأضعافه بل لهم مثله فقط وانما جمع باعتبار أن لكل واحد من هؤلاء الكفرة عاقبة كما أن من قبلهم كذلك وقيل يجوز أن يكون عذابهم أشد من عذاب الاولين لانهم قتلوا على يد من كانوا يستحقرون بهم والقتل بيد المثلى أشد منه بسبب عام اه أبو السعود (قوله أمثالها) أى أمثال العاقبة المتقدمة وقيل أمثال العقوبة وقيل التدميرة وقيل الهلكة والاول أولى لتقدم ما يعود عليه الضمير صريحا مع صحة معناه وقوله ذلك بان الله كقوله ذلك بانهم فيما تقدم اه سمين (قوله وأن الكافرين لا مولى لهم) أى لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابله وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك أى لا بمعنى الناصر وقد تقدم فى سورة الانعام الجمع بينهم اه كرخى (قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الخ) بيان الحكم ولايته تعالى وثمرتها الاخروية اه أبو السعود (قوله كما تأكل الانعام) الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر محذوف على مذهب أكثر المعربين تقديره أكلا كما تأكل الانعام أو فى موضع نصب على الحال من ضمير المصدر على مذهب سيبويه أى تأكلونه أى الاكل مشبها أكل الانعام اه كرخى (قوله والنار مثوى لهم) جملة مستأنفة من

مبتدا وخبر (قوله وكأين الخ) لما ضرب الله لهم مثلا بقوله أفلم يسيروا الخ ولم ينفعهم ما تقدم من الدلائل ضرب لنبيه مثلا تسلية له فقال وكأين الخ قال ابن عباس لما خرج رسول الله ﷺ من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله الى الله وأحب بلاد الله الى ولو أن المشركين لم يخرجونى لم أخرج منك فانزل الله تعالى هذه الآية اه خطيب وكأين كلمة مركبة من الكاف وأى بمعنى كم الخبرية ومحلها الرفع بالابتداء وقوله من قرية تمييز لها وقوله هى أشد الخ صفة لقرية وقوله التى أخرجتك صفة لقريتك وقوله أهلكناهم خبر المبتدا اه أبو السعود (قوله من قرية) أى كذبت رسلها وقوله أريد بها أهلها أى فالمجاز فى الطرف لا بالحذف هذا ما جرى عليه الشارح اه شيخنا (قوله روعى لفظ قرية) أى الثانية (قوله أهلكناهم) أى فكذلك نفعل باهل قريتك فاصبر كما صبر رسل أهل هؤلاء القرى اه خطيب (قوله فلا ناصر لهم) بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بأنفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على عدم ما بالذات وهو حكاية حال ماضية اه أبو السعود اذ كان الظاهر أن يقال فلم ينصرهم ناصر لان هذا اخبار عما مضى اه (قوله أفمن كان على بينة الخ) استفهام انكار كما أشار له بقوله أى لا مماثلة بينهما وهذا شروع فى تقرير وبيان حال فريقى المؤمنين والكافرين وكون الاولين فى اعلى عليين والآخرين فى أسفل سافلين وبيان لعلة مالكل منهما من الحال والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام والتقدير أليس الامر كما ذكر فمن كان مستقرا على حجة ظاهرة وبرهان بين كمن زين له الخ اه أبو السعود (قوله واتبعوا اهواءهم) روعى فى هذين الضميرين معنى من كما روعى فيما قبلهما لفظها اه أبو السعود (قوله مثل الجنة الخ) استئناف مسوق لشرح محاسن الجنة الموعود بها المؤمنين وبيان كيفية أنهارها التى أشير الى جريانها من تحتهم اه أبو السعود والمراد بالمتقين من اتقى الشرك من أى مؤمن كان اه عمادى (قوله أى صفة الجنة) قال سيبويه وحيث كان المثل هو الوصف فمعناه وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشبها به وقيل الممثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التى وعد المتقون مثل عجيب وشىء عظيم وقيل المثل به مذكور وهو قوله كمن هو خالد فى النار اه خازن (قوله مبتدأ خبره الخ) اعترض هذا الاعراب بان الخبر جملة ولا رابط فيها يعود على المبتدا ويمكن أن يجاب بان الخبر عين المبتدا الا ان اشتمالها على أنهار من كذا وكذا صفة لها اه شيخنا وفى السمين قوله مثل الجنة فيه أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره مقدر فقدره النضر بن شميل مثل الجنة ما تسمعون فما تسمعون خبره وفيها أنهار مفسر له وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضا مفسرة للمثل الثانى أن مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها أنهار وهذا ينبغى أن يمتنع اذ لا عائد من الجملة الى المبتدا ولا ينفع كون الضمير عائدا على ما أضيف اليه المبتدا الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد فى النار فقدره ابن عطية أمثل أهل الجنة كمن هو خالد فقدر حرف الانكار ومضافا ليصح وقدره الزمخشرى كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها أنهار على هذا فيها ثلاثة أوجه أحدها هى حال من الجنة أى مستقرة فيها أنهار الثانى أنها خبر لمبتدا مضمر أى هى فيها أنهار كان قائلا قال ما مثلها فقيل فيها أنهار الثالث أن يكون تكرير الصلة لانها فى حكمها ألا ترى أنه يصح قولك التى فيها أنهار وانما عرى من حرف الانكار اه (قوله غير آسن) بالمد والقصر سبعيتان وقوله كضارب أى فعله أسن يأسن كضرب يضرب وقوله وحذر أى ففعله أسن يأسن كحذر يحذر اه شيخنا وقوله أى غير متغير أى حتى فى البطون اه كازرونى وفى السمين أنه من باب قعد أيضا اه

ومصير (وكأين) وكم (من قرية) أريد بها اهلها (هى أشد قوة من قريتك) مكة أى أهلها (التى أخرجتك) روعى لفظ قرية (أهلكناهم) روعى معنى قرية الاولى (فلا ناصر لهم) من اهلاكنا (أفمن كان على بينة) حجة وبرهان (من ربه) وهم المؤمنون (كمن زين له سوء عمله) فرآه حسنا وهم كفار مكة (واتبعوا أهواءهم) فى عبادة الاوثان أى لا مماثلة بينهما (مثل) أى صفة (الجنة التى وعد المتقون) المشتركة بين داخليها مبتدأ خبره (فيها أنهار من ماء غير آسن) بالمد والقصر كضارب وحذر أى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير بعارض (وأنهار

أن تكون أن مصدرية وأن تكون بمعنى أى * قوله تعالى (ليكون لهم) اللام للصيرورة لا لام الغرض والحزن والحزن لغتان * قوله تعالى (قرة عين) أى هو قرة عين و(لى لك) صفتان لقرة وحكى بعضهم أن الوقف على (لا) وهو خطأ لانه لو كان كذلك لقال تقتلونه أى أتقتلونه على الانكار ولا جازم على هذا * قوله تعالى (فارغا) أى من الخوف ويقرأ فرغا بكسر الفاء وسكون الراء كقولهم ذهب دمه فرغا أى باطلا أى أصبح حزن فؤادها باطلا ويقرأ أفزعا

من لبن لم يتغير طعمه) بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع (وأنهار من خمر لذة) لذيذة (للشاربين) بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب (وأنهار من عسل مصفى) بخلاف عسل الدنيا فانه بخروجه من بطون النحل يخالط الشمع وغيره (ولهم فيها) أصناف (من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد فى الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم (كمن هو خالد فى النار)

وهو ظاهر ويقرأ أفرغا أى خاليا من قولهم فرغ الفناء اذا خلا وان مخففة من الثقيلة وقيل بمعنى ما وقد ذكرت نظائره وجواب لولا محذوف دل عليه (ان كادت) و (لتكون) اللام متعلقة بربطنا * قوله تعالى (عن جنب) هو فى موضع الحال اما من الهاء فى به أى بعيدا أو من الفاعل فى بصرت أى مستخفية ويقرأ عن جنب وعن جانب والمعنى متقارب و (المراضع) جمع مرضعة ويجوز أن يكون جمع مرضع الذي هو مصدر (ولا تحزن) معطوف على تقر و (على حين غفلة) حال من المدينة ويجوز أن يكون حالا من الفاعل أى مختلسا * قوله تعالى (هذا من شيعته وهذا من عدوه) الجملتان فى موضع نصب صفة

وفى المختار الآسن من الماء مثل الآجن وزنا ومعنى وقد أسن من باب ضرب ودخل وأسن فهو أسن من باب طرب لغة فيه اه وفيه أيضا الآجن الماء المتغير الطعم واللون وقد أجن الماء من باب ضرب ودخل وحكى اليزيدى أجن من باب ظرف فهو أجن على فعل اه (قوله لم يتغير طعمه) أى فلا يعود حامضا ولا قارصا ولا ما يكره من الطعوم اه خازن (قوله لذة للشاربين) أى ليس فيها حموضة ولا غضاضة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس فى شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى لمجرد الالتذاذ فقط اه خازن واللذة مصدر بمعنى الالتذاذ ووقعت صفة للخمر وهو عين فلذلك أولها الشارح بالمشتق فقال لذيذة على حد زيد عدل بمعنى عادل اه شيخنا وفى الكرخى قوله لذة يجوز أن يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تأويل على هذا ويجوز أن يكون مصدرا وصف به ففيه التأويلات المشهورة قال الزمخشرى والمعنى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر اه فكل هذا المعنى يعطيه الوصف بقوله لذة للشاربين تعريضا بخمور الدنيا كقوله تعالى لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون ويدل على التعويض تفسيره المصفى بقوله لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره كما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير اه فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى فى الخمر لذة للشاربين ولم يقل فى اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين ولا قال فى العسل مصفى للناظرين أجاب الرازى بأن اللذة تختلف باختلاف الاشخاص فرب طعام يلتذ به شخص ويعافه الآخر فلذلك قال لذة للشاربين بأسرهم ولان الخمر كريهة الطعم فى الدنيا فقال لذة أى لا يكون فى خمر الآخرة كراهة طعم وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس فان الحلو والحامض وغيرهما يدركه كل أحد لكن قد يعافه بعض الناس ويلتذ به البعض مع اتفاقهم أن له طعما واحدا وكذلك اللبن فلم يكن للتصريح بالتعميم حاجة اه خطيب (قوله من عسل مصفى) نقلوا فى العسل التذكير والتأنيث وجاء القرآن على التذكير فى قوله من عسل مصفى اه وفى المصباح العسل يذكر ويؤنث وهو الاكثر ويصغر على عسيلة على لغة التأنيث ذهابا الى أنها قطعة من الجنس وطائفة منه اه وفى المختار العسل يذكر ويؤنث يقال منه عسل الطعام أى عمله بالعسل وبابه ضرب ونصر وزنجبيل معتسل أى معمول به والعاسل الذى يأخذ العسل من بيت النحل والنحلة عسالة اه (قوله وغيره) كفضلات النحل وغيره اه كرخى (قوله ولهم) خبر مقدم وقوله فيها متعلق بما يتعلق به الخبر من الاستقرار المحذوف والمبتدأ محذوف قدره بقوله أصناف وقوله من كل الثمرات نعت للمبتدا المحذوف اه شيخنا وفى السمين قوله من كل الثمرات وفيه وجهان أحدهما أن هذا الجار صفة لمقدر وذلك المقدر مبتدأ وخبره الجار قبله وهو لهم وفيها متعلق بما تعلق به والتقدير ولهم فيها زوجان من كل الثمرات كأنه انتزعه من قوله تعالى فيهما من كل فاكهة زوجان وقدره بعضهم صنف والاول أليق والثانى أن من مزيدة فى المبتدا اه وقوله ومغفرة معطوف على المبتدا المحذوف وخبره قوله لهم ولما ورد عليه أن المغفرة قبل دخول الجنة وهذه الآية تقتضى انها فيها أشار الشارح الى أن المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون فى الجنة حيث قال فهو راض عنهم مع احسانه اليهم بما ذكر أى بالمشروبات والفواكه وعبارة الخازن فان قلت المؤمن المتقى لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون له فيها المغفرة قلت ليس بلازم أن يكون المعنى ولهم فيها مغفرة لان الواو لا تقتضى الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم فيها مغفرة قبل دخولهم اليها وجواب آخر وهو أن المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكاليف عنهم فيما يأكلون ويشربون بخلاف الدنيا فان مأكولها ومشروبها يترتب

عليه حساب وعقاب و نعيم الجنة لاحساب عليه ولا عقاب فيه انتهت والثانى فى كلامه هو مراد الشارح
تأمل اه شيخنا (قوله خبر مبتدأ مقدر) أى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر مبتدأ محذوف وقدره
بماذكره وايضاحه أن كمن هو خالد فى النار وان كان ظاهره أنه اثبات فمعناه النفى لان الاستفهام
حذفت همزته لزيادة الانكار يدل لذلك مجيئه عقب قوله افمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله
والتقدير أمن هو فى هذا النعيم كمن هو خالد فى النار وقدره الكواشى أمثل هذا الجزاء الموصوف كمثل
جزاء من هو خالد فى النار وهو مأخوذ من اللفظ فهو أحسن وقيل مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو
خالد فى النار ومابينهما اعتراض اه وفى أبى السعود وقوله تعالى كمن هو خالد فى النار خبر لمبتدا
محذوف تقديره أمن هو خالد فى هذه الجنة حسبما جرى به الوعد كمن هو خالد فى النار كما نطق به
قوله تعالى والنار مثوى لهم وقيل هو خبر لمثل الجنة على أن فى الكلام حذفا تقديره أمثل الجنة مثل
جزاء من هو خالد فى النار أو أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد فى النار فعرى عن حرف الانكار
وحذف ماحذف تصوير المكابرة من يسوى بين المتمسك بالبينة وبين التابع للهوى بمكابرة من
سوى بين الجنة الموصوفة بما فصل من الصفات الجليلة وبين النار اه (قوله أمن هو فى هذا النعيم)
هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو
خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها
اه شيخنا (قوله فى خطبة الجمعة) فحينئذ تكون هذه الآية مدنية بل وكذا مابعدها من الآيات الآتية
فتكون مستثناة من القول بأن السورة مكية وقوله وهم المنافقون الضمير لمن وقوله حتى اذا خرجوا
حتى بمعنى فاذا (قوله استهزاء) علة لقالوا فالاستفهام انكارى أى أى شىء قال آنفا أى لم يقل شيأ يعتد
به أى لانرجع الى قوله ولانقول به لانه قول ساقط فقول الشارح أى لامرجع اليه أى الى قوله الذى
قاله آنفا أى لانعمل به تأمل (قوله آنفا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال فقدره أبو البقاء
ماذا قال مؤتنفا وقدره غيره مبتدئا أى ماالقول الذى ائتنفه الآن قبل انفصالنا عنه والثانى أنه منصوب
على الظرف أى ماذا قال الساعة قاله الزمخشرى وأنكره الشيخ قال لانا لم نعلم أحدا عده من
الظروف واختلفت عبارتهم فى معناه فظاهر عبارة الزمخشرى أنه ظرف حالى كالآن ولذلك فسره
بالساعة وقال ابن عطية والمفسرون يقولون آنفا معناه الساعة الماضية القريبة منا وهذا تفسير بالمعنى وقرأ
البزى بخلاف عنه انفا بالقصر والباقون بالمد وهما لغتان بمعنى واحد وهما اسما فاعل كحاذر وحذر
وآسن وأسن الا أنه لم يستعمل لهما فعل مجرد بل المستعمل ائتنف يأتنف واستأنف يستأنف
والائتناف والاستئناف الابتداء قال الزجاج هو من استأنفت الشىء اذا ابتدأته أى ماذا قال فى أول
وقت يقرب منا اه سمين (قوله أى الساعة) أشار الى أن آنفا ظرف حالى بمعنى الآن وهو أحد استعمالين
فيه والثانى أنه اسم فاعل اه سمين وفى الخطيب ماذا قال آنفا أى قبل افتراقنا وخروجنا عنه روى
مقاتل أن النبى ﷺ كان يخطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبدالله بن مسعود
استهزاء ماذا قال محمد آنفا أى الساعة أى لانرجع اليه اه (قوله أولئك) مبتدأ وقوله الذين طبع الله
الخ خبره (قوله واتبعوا أهواءهم) المعنى أنهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند
ذلك اتبعوا أهواءهم فى الباطل اه خازن (قوله والذين اهتدوا) يعنى المؤمنين لما بين الله عز وجل
أن المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن الذى ينتفع بما يسمع
فقال والذين اهتدوا الخ اه خازن والموصول مبتدا وقوله زادهم خبر (قوله ألهمهم مايتقون

خبر مبتدا مقدر أى أمن
هو فى هذا النعيم (وسقوا
ماء حميما) أى شديد الحرارة
(فقطع أمعاءهم) أى
مصارينهم فخرجت من
أدبارهم وهو جمع معى بالقصر
وألفه عن ياء لقولهم معيان
(ومنهم) أى الكفار (من
يستمع اليك) فى خطبة
الجمعة وهم المنافقون (حتى
اذا خرجوا من عندك قالوا
للذين أوتوا العلم) لعلماء
الصحابة منهم ابن مسعود
وابن عباس استهزاء
وسخرية (ماذا قال آنفا)
بالمد والقصر أى الساعة
أى لا نرجع اليه (أولئك
الذين طبع الله على قلوبهم)
بالكفر (واتبعوا أهواءهم)
فى النفاق (والذين اهتدوا)
وهم المؤمنون (زادهم) الله
(هدى وآتاهم تقواهم) ألهمهم
مايتقون

الرجلين *قوله تعالى (من
عمل الشيطان) أى من
تحسينه أو من تزيينه *قوله
تعالى (بما أنعمت) يجوز أن
يكون قسما والجواب
محذوف و(فلن أكون)
تفسير له أى لاتوبن ويجوز
أن يكون استعطافا أى كما
أنعمت على فاعصمنى فلن
أكون و(يترقب) حال
مبدلة من الحال الاولى
أو تأكيد لها أو حال من
الضمير فى خائف و (اذا)
للمفاجأة ومابعدها مبتدأ و
(يستصرخه) الخبر أو حال
والخبر اذا * قوله تعالى
(يصدر) يقرأ بصاد خالصة وبزاى خالصة

به النار (فهل ينظرون) ماينتظرون أى كفار مكة (الا الساعة أن تأتيهم) بدل اشتمال من الساعة أى ليس الامر الا أن تأتيهم (بغتة) فجأة (فقد جاء أشراطها) علاماتها منها بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان (فانى لهم اذا جاءتهم) الساعة (ذكراهم) تذكرهم أى لا ينفعهم (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة (واستغفر لذنبك) لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستن به أمته وقد فعله قال صلى الله عليه وسلم انى لأستغفر الله فى كل يوم مائة مرة (وللمؤمنين والمؤمنات) فيه اكرام لهم بامر نبيهم

لتجانس الدال ومنهم من يجعلها بين الصاد والزاى لينبه على أصلها هذا اذا سكنت الصاد ومن ضم الياء حذف المفعول أى يصدر الرعاء ماشيتهم والرعاء بالكسر جمع راع كقائم وقيام وبضم الراء وهو اسم للجمع كالتوام والرخال و(على استحياء) حال و (ماسقيت لنا) أى أجر سقيك فهى مصدرية و (هاتين) صفة والتشديد والتخفيف قد ذكر فى النساء فى قوله تعالى واللذان و(على ان تأجرنى) فى موضع الحال كقولك أنكحتك على مائة أى مشروطا عليك أو واجبا عليك ونحو ذلك ويجوز

به النار) أى أو أعانهم على تقواهم بمعنى خلق التقوى فيهم أو أعطاهم جزاءها والاول أوفق لتأليف النظم لماسبق أن أغلب آيات هذه السورة الكريمة روعى فيه التقابل فقوبل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى لان الطبع يحصل من تزايد الرين وترادف مايزيد فى الكفر وقوبل قوله واتبعوا أهواءهم بقوله وآتاهم تقواهم فيحمل على كمال التقوى وهو أن يتنزه العارف عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشراشره وهو التقى الحقيقى المعنى بقوله اتقوا الله حق تقاته فان المزيد على مزيد الهدى مزيد لامزيد عليه اه كرخى (قوله فقد جاء أشراطها) تعليل لمفاجأتها اه أبو السعود أولاتيانها من حيث هو اه شيخنا وفى الكرخى قوله فقد جاء أشراطها كالعلة للفعل باعتبار تعلقه بالبدل لان ظهور أشراط الشىء موجب لانتظاره اه وعن حذيفة والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة اذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماتتذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لاتقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن اه بيضاوى من آخر سورة الانعام (قوله أشراطها) الاشراط جمع شرط وهو العلامة وفى المصباح وجمع الشرط شروط مثل فلس وفلوس والشرط بفتحتين العلامة والجمع أشراط مثل سبب وأسباب ومنه أشراط الساعة أى علاماتها اه (قوله فأنى لهم) أنى خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر أى أنى لهم التذكر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف أى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ويجوز أن يكون المبتدأ محذوفا أى أنى لهم الخلاص ويكون ذكراهم فاعلا بجاءتهم اه سمين وفى الخازن يعنى من أين لهم التذكر والاتعاظ والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغتة اه (قوله فاعلم أنه لا اله الا الله الخ) أى اذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فاثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة اه خطيب (قوله أى دم يا محمد الخ) يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة رواه مسلم اه كرخى (قوله لتستن) أى تقتدى به أمته هذا أحد وجوه فى تأويل الآية وفى القرطبى واستغفر لذنبك يحتمل وجهين أحدهما يعنى استغفر الله أن يقع منك ذنب الثانى استغفر الله ليعصمك من الذنوب وقيل لما ذكر الله حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الايمان أى أثبت على ما أنت عليه من الاخلاص والتوحيد والحذر عما يحتاج معه الى استغفار وقيل الخطاب له والمراد به الامة وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الانسان لجميع المؤمنين وقيل كان عليه الصلاة والسلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين فنزلت أى فاعلم أنه لا كاشف يكشف مابك الا الله فلا تعلق قلبك بأحد سواه وقيل أمر بالاستغفار لتقتدى به الامة وللمؤمنين والمؤمنات أى ولذنوبهم وهى أمر بالشفاعة اه وفى الخازن واستغفر لذنبك أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أنه مغفور له لتستن به أمته وليقتدوا به فى ذلك روى مسلم عن الاغر المزنى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبى حتى أستغفر الله فى اليوم مائة مرة وفى رواية قال توبوا الى ربكم فوالله انى لاتوب الى ربى عز وجل فى اليوم مائة مرة (وروى) البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لاستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم سبعين مرة وفى رواية أكثر من سبعين مرة وقوله انه ليغان على قلبى الغين التغطية والستر أى يلبس على قلبى ويغطى وسبب ذلك ما أطلعه الله عليه من أحوال أمته بعده فاحزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغله النظر فى

امور

أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى أنه قد شغل بذلك وان كان من أعظم طاعة وأشرف عبادة وارفع مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصفاء وقته معه وخلوص همه من كل شيء سواه فلهذا السبب كان ﷺ يستغفر الله فان حسنات الابرار سيآت المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والهم يغشى قلبه ﷺ ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله عز وجل منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي تغشى قلبه ﷺ وسبب استغفاره لها اظهار العبودية والافتقار الى الله عز وجل (وحكى) الشيخ محيي الدين النواوي رضي الله عنه عن القاضي عياض أن المراد به الفترات والغفلات عن الذكر الذي كان شأنه ﷺ الدوام عليه فاذا فتر وغفل عد ذلك ذنبا واستغفر منه وحكى الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحرث المحاسبي خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل أن هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلا أكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي لذنوب أهل بيتك وللمؤمنين والمؤمنات يعني من غير أهل بيته وهذا اكرام من الله عز وجل لهذه الامة أمر ﷺ أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم اه (قوله بالاستغفار لهم) أي واستغفاره مقبول (قوله متصرفكم) أي تصرفكم كما في بعض النسخ وقوله لاشتغالكم في نسخة لاشغالكم وفي الخازن والله يعلم متقلبكم ومثواكم قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعني متصرفكم ومنتشركم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم في أشغالكم بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات وبطونهن ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى أنه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها وان دق وخفي اه وفي المصباح ثوى بالمكان وفيه وربما يتعدى بنفسه فثوى ثواء بالمد أقام فهو ثاو وفي التنزيل وما كنت ثاويا في أهل مدين وأثوى بالالف لغة وأثويته فيكون الرباعي لازما ومتعديا والمثوى بفتح الميم والواو المنزل والجمع المثاوي بكسر الواو وفي الاثر وأصلحوا مثاويكم اه (قوله ويقول الذين آمنوا الخ) من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بأنها مكية على أغلبها أو أكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها (قوله طلبا للجهاد) تعليل ليقولوا (قوله أي طلبه) أي ذكر فيها الامر بالجهاد والتحريض عليه (قوله أي شك) وقيل ضعف في الدين وأصل المرض الفتور فمرض القلوب فتورها عن قبول الحق والاول هو الاظهر الموافق لسياق النظم الكريم اه كرخي (قوله نظر المغشي) أي نظرا مثل نظر المغشي عليه اه سمين أي تشخص أبصارهم جبنا وقلقا كدأب من أصابته غشية الموت اه أبو السعود (قوله خوفا منه) أي الموت (قوله فأولى لهم طاعة الخ) قال الجوهري تقول العرب أولى لك تهديد ووعيد ثم اختلف اللغويون والمعربون في هذه اللفظة فقال الاصمعي انها فعل ماض بمعنى قاربه ما يهلكه والاكثرون أنها اسم ثم اختلف هؤلاء فقيل مشتق من الولي وهو القرب وقيل من الويل هذا ما يتعلق باشتقاقه ومعناه وأما الاعراب فان قلنا باسميته ففيه أوجه أحدها أنه مبتدأ ولهم خبره تقديره فالهلاك لهم والثاني أنه خبر مبتدأ مضمر تقديره العقاب أو الهلاك أولى لهم أي أقرب وأدنى ويجوز أن تكون اللام بمعنى الباء أي أولى وأحق بهم الثالث أنه مبتدأ ولهم متعلق به واللام بمعنى الباء وطاعة خبره والتقدير فأولى

بالاستغفار لهم (والله يعلم متقلبكم) متصرفكم لأشغالكم بالنهار (ومثواكم) مأواكم الى مضاجعكم بالليل أي هو عالم بجميع أحوالكم لا يخفى عليه شيء منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم (ويقول الذين آمنوا) طلبا للجهاد (لولا) هلا (نزلت سورة) فيها ذكر الجهاد (فاذا أنزلت سورة محكمة) أي لم ينسخ منها شيء (وذكر فيها القتال) أي طلبه (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي شك وهم المنافقون (ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت) خوفا منه وكراهية له أي فهم يخافون من القتال ويكرهونه (فأولى لهم)

أن تكون حالا من الفاعل و (ثماني ظرف) قوله تعالى (فمن عندك) يجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي فالتمام ويجوز أن يكون في موضع نصب أي فقد أفضلت من عندك قوله تعالى (ذلك) مبتدأ و (بيني وبينك) الخبر والتقدير بيننا و (أيما) نصب بـ (قضيت) وما زائدة وقيل نكرة والاجلين بدل منها وهي شرطية و (فلا عدوان) جوابها والجذوة بالكسر والفتح والضم لغات وقد قرئ بهن قوله تعالى (ان ياموسى) ان مفسرة لأن النداء قول والتقدير أي ياموسى وقيل هي المخففة والتقدير بان ياموسى قوله تعالى (من الرهب) من

مبتدا خبره (طاعة وقول معروف) أى حسن لك (فاذا عزم الامر) أى فرض القتال (فلو صدقوا الله) فى الايمان والطاعة (لكان خيرا لهم) وجملة لو جواب اذا (فهل عسيتم) بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب أى لعلكم (أن توليتم) أعرضتم عن الايمان (أن تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم) (أى تعودوا الى أمر الجاهلية من البغى والقتال (أولئك) أى المفسدون (الذين لعنهم الله فاصمهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) عن طريق الهدى (أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفون الحق

بهم طاعة دون غيرها وان قلنا بقول الاصمعى فهو فعل ماض وفاعله مضمر يدل عليه السياق كأنه قيل فاولى هو أى الهلاك وهذا ظاهر عبارة الزمخشرى حيث قال ومعناه الدعاء عليهم بان يليهم المكروه اه سمين وفى القرطبى قال الجوهرى وقولهم أولى لك تهديد ووعيد وقال الاصمعى قاربه ما يهلكه أى نزل به وقال المبرد يقال لمن هم بالغضب ثم أفلت أولى لك أى قاربك الغضب اه (قوله طاعة) فيه أوجه أحدها أنه خبر أولى على ماتقدم الثانى أنها صفة السورة أى فاذا أنزلت سورة محكمة طاعة أى ذات طاعة أو مطاعة ذكره مكى وأبو البقاء وفيه بعد لكثرة الفواصل الثالث أنها مبتدأ وقول عطف عليها والخبر محذوف تقديره أمثل بكم من غيرهما وقدره مكى منا طاعة فقدره مقدما الرابع أن يكون خبر مبتدا محذوف أى أمرنا طاعة الخامس أن لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر والوقف والابتداء يعرفان مما قدمته فتأمل اه سمين (قوله أى حسن) تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة وقول أى طاعة لك وقول معروف لك أى الاولى بهم أن يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن الخالى عن الاذية اه شيخنا (قوله وجملة لو جواب اذا) نحو اذا جاءنى طعام فلو جئتنى أطعمتك اه سمين (قوله بكسر السين وفتحها) سبعيتان (قوله وفيه التفات) أى لتأكيد التوبيخ وتشديد التقريع اه أبو السعود (قوله أى لعلكم الخ) هذا تفسير لعسى ولم يفسر الاستفهام وأشار البيضاوى لتفسير كل من الاستفهام والترجى ونصه فهل عسيتم أى فهل يتوقع منكم ان توليتم الخ وفى الكرخى ومرجع معنى التوقع الى الخلق كقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فلا يرد كيف يصح هذا فى كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون وايضاح الجواب قول القاضى والمعنى انهم لضعفهم فى الدين وحرصهم على الدنيا أحقاء بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسيتم وبيانه أن مقصوده دفع ماعسى يقال ان الظاهر فى مثله التوقع من المتكلم وكيف يصح ذلك من الله تعالى اه (قوله ان توليتم) اختلف فى معنى قوله ان توليتم أى ان توليتم الحكم فجعلتم حكاما أن تفسدوا فى الارض باخذ الرشا وقال الكلبى أى فهل عسيتم ان توليتم أمر الامة أن تفسدوا فى الارض بالظلم وقال كعب المعنى فهل عسيتم ان توليتم الامر أن يقتل بعضكم بعضا وقيل معناه الاعراض عن الشىء قال قتادة أى فهل عسيتم ان توليتم عن كتاب الله عز وجل أن تفسدوا فى الارض بسفك الدماء الحرام وتقطعوا أرحامكم وقال ابن جريج فهل عسيتم ان توليتم عن الطاعة أن تفسدوا فى الارض بالمعاصى وقطع الارحام وقال بعضهم فهل عسيتم أى فلعلكم ان أعرضتم عن القتال وفارقتم أحكامه أن تفسدوا فى الارض فتعودوا الى جاهليتكم اه قرطبى (قوله أعرضتم عن الايمان) أى الذى تلبستم به ظاهرا اه شيخنا (قوله أن تفسدوا) خبر عسى والشرط معترض بينهما وجوابه محذوف لدلالة فهل عسيتم عليه أو هو نفس فهل عسيتم عند من يرى تقديمه اه سمين (قوله أولئك) مبتدأ والموصول خبره والتقدير أولئك المفسدون يدل عليه ماتقدم وقوله فاصمهم لم يقل فاصم آذانهم كما قال وأعمى أبصارهم ولم يقل وأعماهم لانه لا يلزم من ذهاب الاذن ذهاب السماع فلم يتعرض لها والاعين يلزم من ذهابها ذهاب الابصار اه سمين وفى الاشارة التفات للايذان بان ذكر جناياتهم أوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية أحوالهم الفظيعة لغيرهم اه أبو السعود (قوله أفلا يتدبرون القرآن) يعنى يتفكرون فيه وفى مواعظه وزواجره وأصل التدبر التفكر فى عاقبة الشىء ومايؤول اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجمع الفهم وقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخلوص النية اه خازن فان قيل قد أخبر تعالى بانه أصمهم وأعمى أبصارهم فكيف يوبخهم على ترك

متعلقة بولى أى هرب من الفزع وقيل بمدبرا وقيل بمحذوف أى يسكن من الرهب وقيل باضمم أى من أجل الرهب والرهب بفتح الراء والهاء وبفتح الراء واسكان الهاء وبضمها وبضم الراء وسكون الهاء لغات وقد قرئ بهن (فذانك) بتخفيف النون وتشديدها وقد بين فى واللذان يأتيانها وقرئ شاذا فذانيك بتخفيف النون وياء بعدها قيل هى بدل من احدى النونين وقيل نشأت عن الأشباع و(الى) متعلقة بمحذوف أى مرسلا الى فرعون و(ردأ) حال ويقرأ بالقاء حركة الهمزة على الراء وحذفها (يصدقنى) بالجزم على الجواب وبالرفع صفة لردأ أو حالا من

التدبر فهذا كقولك للاعمى ابصر وللاصم اسمع أجيب بوجوه الاول ان التكليف بما لا يطاق جائز وقد أمر الله من علم انه لا يؤمن بالايمان فلذلك وبخهم على ترك التدبر مع كونه اصمهم وأعمى أبصارهم الثاني أن قوله أفلا يتدبرون راجع للناس لا بقيد كونه أعماهم وأصمهم الثالث أن يقال أن هذه الآية وردت محققة لمعنى الآية المتقدمة كأنه تعالى قال أولئك الذين لعنهم الله أى أبعدهم عنه أو عن الصدق أو الخير أو غير ذلك من الامور الحسنة فاصمهم لا يسمعون حقيقة الكلام وأعماهم لا يبصرون طريقة الاسلام فاذا هم بين أمرين اما لا يتدبرون القرآن فيبعدون عنه لان الله تعالى لعنهم وأبعدهم عن الخير والصدق والقرآن منهما بل أشرف وأعلى منهما واما يتدبرون لكن لا تدخل معانيه فى قلوبهم لكونها مقفلة اه خطيب (قوله أم بل) أشار به الى أن أم منقطعة بمعنى بل التى للانتقال من التوبيخ بعدم التدبر الى التوبيخ بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكر وتنكير القلوب اما لتهويل حالها وتفظيع شأنها كأنه قيل على قلوب منكرة لا يعرف حالها واما لان المراد بها قلوب بعض منهم وهم المنافقون واضافة الاقفال اليها للدلالة على أنها أقفال مخصوصة بها مناسبة لها اه أبو السعود (قوله لهم) صفة لقلوب وأشار به الى ان نعته محذوف اه شيخنا (قوله ان الذين ارتدوا) وهم المنافقون كما أشار له بقوله بالنفاق وفى أبي السعود ان الذين ارتدوا على أدبارهم أى رجعوا الى ما كانوا عليه من الكفر وهم المنافقون الذين وصفوا بما سلف من مرض القلوب وغيره من قبائح الافعال والاحوال فانهم قد كفروا به عليه السلام من بعد ما تبين لهم الهدى بالدلائل الظاهرة والمعجزات القاهرة وقيل هم اليهود وقيل أهل الكتابين جميعا كفروا به عليه السلام بعد ما وجدوا نعته فى كتابهم وعرفوا أنه المنعوت بذلك اه وفى البيضاوى ارتدوا على أدبارهم أى الى ما كانوا عليه من الكفر لانه بمعنى الرجوع الى الخلف من بعد ما تبين لهم الهدى بالدلائل الواضحة والمعجزات الظاهرة الشيطان سول لهم سهل لهم اقتراف الكبائر وأملى لهم أى مدلهم فى الآمال والامانى أو أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة اه (قوله الشيطان سول لهم) جملة من مبتدأ وخبر خبر ان الذين ارتدوا اه شيخنا (قوله بضم أوله) أى وكسر ثالثه وفتح الياء والقائم مقام الفاعل الجار والمجرور أو ضمير الشأن ذكر الثانى أبو البقاء ولا معنى له اه سمين والجملة مستأنفة اه شيخنا (قوله وبفتحه اللام) أى وفتح اللام مبنيا للفاعل والفاعل ضمير يعود على الشيطان كما ذكره بقوله والمملى الشيطان الخ والجملة معطوفة على ماقبلها أو مستأنفة وقوله بارادته تعالى الخ جواب عن سؤال وعبارة الخازن فان قلت الاملاء والامهال لا يكون الا من الله لانه الفاعل المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب أهل السنة قلت ان المسول والمملى هو الله فى الحقيقة وانما أسند الفعل للشيطان من حيث ان الله قدر ذلك على يديه ولسانه فالشيطان يمنيهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم ان فى آجالكم فسحة فتمتعوا بدنياكم ورياستكم الى آخر أعماركم انتهت (قوله أي للمشركين) أى والقائل هم اليهود أو المنافقون اه بيضاوى وعبارة أبي السعود للذين كرهوا مانزل الله أى لليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله ﷺ مع علمهم بانه من عند الله تعالى حسدا وطمعا فى نزوله عليهم لا للمشركين كما قيل فان قوله سنطيعكم فى بعض الامر عبارة قطعا عما حكي عنهم بقوله تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم وهم بنو قريظة والنضير الذين كانوا يوالونهم ويوادونهم وأرادوا بالبعض الذى أشاروا الى عدم اطاعتهم فيه اظهار كفرهم واعلان أمرهم بالفعل قبل قتالهم

(أم) بل (على قلوب) لهم (أقفالها) فلا يفهمونه (ان الذين ارتدوا) بالنفاق (على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سوّل) أى زين (لهم وأملى لهم) بضم أوله وبفتحه واللام والمملى الشيطان بارادته تعالى فهو المضل لهم (ذلك) أى اضلالهم (بانهم قالوا للذين كرهوا مانزل الله) أى للمشركين

الضمير فيه قوله تعالى (بآياتنا) يجوز أن يتعلق بيصلون وان يتعلق بـ(الغالبون) و(تكون) بالتاء على تأنيث العاقبة وبالياء لان التأنيث غير حقيقى ويجوز أن يكون فيها ضمير يعود على من و (له عاقبة) جملة فى موضع خبر كان أو تكون تامة فتكون الجملة حالا قوله تعالى (ويوم القيامة) الثانية فيه أربعة أوجه أحدها هو معطوف على موضع فى هذه أى واتبعناهم يوم القيامة والثانى أن يكون على حذف المضاف أى واتبعناهم لعنة يوم القيامة والثالث ان يكون منصوبا بـ(المقبوحين) على ان تكون الالف واللام للتعريف لا بمعنى الذى والرابع أن يكون على التبيين أى وقبحوا يوم القيامة ثم فسر بالصلة * قوله تعالى (بصائر) حال من الكتاب أو مفعول له وكذلك (هدى ورحمة) * قوله تعالى (بجانب الغربى) اصله أن يكون

(سنطيعكم في بعض الامر) أي المعاونة على عداوة النبي ﷺ وتثبيط الناس على الجهاد معه وقالوا ذلك سرا فاظهره الله تعالى (والله يعلم أسرارهم) بفتح الهمزة جمع سر وبكسرها مصدر (فكيف) حالهم (اذا توفتهم الملائكة يضربون) حال من الملائكة (وجوههم وأدبارهم) ظهورهم بمقامع من حديد (ذلك) أي التوفي على الحالة المذكورة (بانهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه) أي العمل بما يرضيه (فاحبط أعمالهم أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم)) يظهر أحقادهم على النبي ﷺ والمؤمنين (ولو نشاء لأريناكهم) عرفناكهم وكررت اللام في (فلتعرفنهم بسيماهم) علامتهم (ولتعرفنهم) الواو لقسم محذوف ومابعدها جوابه (في لحن القول)

صفة أي بالجانب الغربي ولكن حول عن ذلك وجعل صفة لمحذوف ضرورة امتناع اضافة الموصوف الى الصفة اذ كانت هي الموصوف في المعنى واضافة الشيء الى نفسه خطأ والتقدير جانب المكان الغربي و(اذا) معمولة للجار أو لما يتعلق به (وما كنت من الشاهدين) أي اذ قضينا و (تتلو) في موضع نصب

وأخراجهم من ديارهم فانهم كانوا ايابون ذلك قبل مساس الحاجة الضرورية الداعية اليه لما كان لهم في اظهار الايمان من المنافع الدنيوية وانما كانوا يقولون لهم مايقولون سرا كما يعرب عنه قوله تعالى والله يعلم اسرارهم اه (قوله سنطيعكم في بعض الامر) أي بعض أموركم أو في بعض ماتأمرون به كالقعود عن الجهاد والموافقة في الخروج معهم ان أخرجوا والتظافر على الرسول عليه السلام اه بيضاوى (قوله وتثبيط الناس) أي تعويقهم (قوله وبكسرها) سبميتان (قوله فكيف) خبر مبتدا محذوف قدره بقوله حالهم واذا ظرف للمبتدا المحذوف وفي السمين قوله فكيف اما خبر مقدم أي فكيف علمه باسرارهم اذا توفتهم واما منصوب بفعل محذوف أي فكيف يصنعون واما خبر لكان مقدرة أي فكيف يكونون والظرف معمول لذلك المقدر وقرأ الاعمش توفاهم دون تاء فاحتملت وجهين أن يكون ماضيا كالعامة وان يكون مضارعا حذفت احدى تاءيه اه (قوله يضربون) حال من الفاعل أو من المفعول فانهم انما كرهوا القتال وأطاعوا من أمرهم بتركه والقعود عنه خوفا من أن يضربوا من جهة وجوههم ان ثبتوا ومن جهة أدبارهم ان فروا فقال تعالى ان كرهتم ما أمرتم به من قتال الكفار خوفا من أن تضربوا من قبل وجوهكم وأدباركم فكيف تحتالون في الخلاص مما تخافون منه اذا توفتهم الملائكة ضاربين وجوهكم وأدباركم فان كل من يتوفى على معصية الله فملائكة العذاب لايقبضون روحه الا بعد أن يضربوا وجهه ودبره كما روى ذلك ابن عباس اه زاده (قوله على الحالة المذكورة) وهي التوفي مع ضرب الوجوه والادبار وقوله بانهم اتبعوا الخ راجع لضرب الوجوه وقوله وكرهوا رضوانه راجع لضرب الادبار اه شيخنا (قوله ما أسخط الله) أي من الكفر وكتمان نعت الرسول ﷺ ان كان القائل هم اليهود وعصيان الامر على أن يكون القائلون المنافقين اه كرخى (قوله بما يرضيه) أي من الايمان والجهاد وغيره من الطاعات اه كرخى (قوله أم حسب الذين الخ) وهم المنافقون الذين فصلت أحوالهم الشنيعة وصفوا بوصفهم السابق بكونه المدار في النعي عليهم بقوله ان لن يخرج الله أضغانهم وأم منقطعة وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف ولن ومافي حيزها خبرها وأن وصلتها سادة مسد مفعولي حسب أي بل أحسب الذين في قلوبهم مرض الخ المعنى أن ذلك مما لايكاد أن يدخل تحت الاحتمال اه أبو السعود (قوله اضغانهم) في المصباح ضغن صدره ضغنا من باب تعب حقد والاسم ضغن والجمع اضغان مثل حمل واحمال وهو ضغن وضاغن اه وقوله يظهر أحقادهم جمع حقد كحمل وأحمال وفي المصباح الحقد الانطواء على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب تعب والجمع أحقاد اه (قوله عرفناكهم) أي فالاراءة هنا من التعريف والعلم لابصرية اه خازن (قوله وكررت اللام الخ) أي في قوله فلتعرفنهم للمبالغة فقوله فلنعرفنهم جواب لو وقوله ولتعرفنهم لام قسم محذوف كما قال الشارح والمعنى لو أردنا للناعلى المنافقين فتعرفهم بسيماهم وحذف الشيخ المصنف ذلك لوضوحه وفيه اشارة الي أن المراد بسيماهم الجنس المتناول للكثير أي باعيانهم روينا في مسند أحمد بن حنبل عن ابن مسعود خطبنا رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سميت فليقم ثم قال قم يافلان قم يافلان حتى سمى ستة وثلاثين اه كرخى وفي أبي السعود واللام في فلعرفتهم بسيماهم لام الجواب كررت في المعطوف للتأكيد وأما اللام في قوله ولتعرفنهم فلجواب قسم محذوف والالتفات في نشاء الى نون العظمة لابراز العناية بالارادة اه (قوله في لحن القول) في سببيه أي بلحن القول واللحن يقال على معنيين أحدهما الكناية بالكلام حتى لايفهم غير

مخاطبك والثاني صرف الكلام من الاعراب الى الخطأ ويقال من الاول لحنت بفتح الحاء الحن فانا لاحن وألحنته الكلام أفهمته اياه فلحنه بالكسر أى فهمه فهو لاحن ويقال من الثانى لحن بالكسر اذا لم يعرب فهو لحن اه سمين وفى الخازن ولتعرفنهم فى لحن القول يعنى فى معنى القول وفحواه ومقصده واللحن معنيان صواب وخطأ فالصواب صرف الكلام وازالته عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا ممدوح من حيث البلاغة ومنه قوله ﷺ فلعل بعضكم ألحن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفنهم فى لحن القول وأما اللحن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب الى الخطأ بازالة الاعراب أو التصحيف ومعنى الآية انك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين أمرك وأمر المسلمين وتقبيحه والاستهزاء به فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبى ﷺ الا عرفه بقوله ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه اه وفى المصباح اللحن بفتحتين الفطنة وهو مصدر من باب تعب والفاعل لحن ويتعدى بالهمزة فيقال ألحنته فلحن أى أفطنته ففطن وهو سرعة الفهم وهو ألحن من زيد أى أسبق فهما ولحن فى كلامه لحنا من باب نفع أخطأ فى العربية قال أبو زيد لحن فى كلامه لحنا بسكون الحاء ولحونا اذا أخطأ الاعراب وخالف وجه الصواب ولحنت بلحن فلان لحنا أيضا تكلمت بلغته ولحنت له لحنا قلت له قولا فهمه عنى وخفى على غيره من القوم وفهمته من لحن كلامه وفحواه ومعاريضه بمعنى قال الازهرى لحن القول كالعنوان وهو كالعلامة تشير بها فيفطن المخاطب لغرضك اه (قوله بان يعرضوا الخ) فكانوا يصطلحون فيما بينهم على ألفاظ يخاطبون بها الرسول ظاهرها حسن ويعنون بها القبيح كقولهم راعنا اه كرخى وقوله بما فيه تهجين المسلمين فى القاموس التهجين التقبيح والهجنة بالضم من الكلام ما تعيبه وفى العلم اضاعته والهجين اللئيم اه (قوله والله يعلم أعمالكم) أى فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وايذان بأن حالهم بخلاف حال المنافقين اه أبو السعود (قوله علم ظهور) أى علما شهوديا يشهده غيرنا مطابقا لما كنا نعلمه علما غيبيا فنستخرج من سائركم ما جبلنا كم عليه مما لا يعلمه أحد منكم بل ولا يعلمونه حق علمه اه خطيب (قوله فى الافعال الثلاثة) وفى نسخة فى ثلاثتها وهى لنبلوكم ونعلم ونبلو أى قرأ بتحتية فى الثلاثة شعبة غيبا مسند الضمير والله يعلم وباق بنون العظمة على اخبار الله عن نفسه كقوله ولو نشاء لاريناكهم وعن الفضيل رحمه الله أنه كان اذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبتلنا فانك ان بلوتنا فضحتنا وهتكت أستارنا وعذبتنا اه كرخى (قوله لن يضروا الله شيأ) أى بكفرهم وصدهم أو لن يضروا رسول الله ﷺ بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته اه بيضاوى وقوله لتعظيمه أى بجعل مضرته وما يلحقه كالمنسوب لله فيدل على التعظيم باتحاد الجهة وكذا التفظيع أى عده فظيعا مهولا حيث نسب لله ظاهرا اه شهاب (قوله فى المطعمين من أصحاب بدر) أى فى المطعمين الطعام للمحاربين للنبى يوم بدر فكان أغنياء الكفار يجهزون الطعام يعاونون به المجاهدين منهم اه شيخنا وذلك أن قريشا خرجت لغزوة بدر بأجمعها وكان العام عام قحط وجدب وكان أغنياؤهم يطعمون الجيش فأول من نحر لهم حين خروجهم من مكة أبو جهل نحر لهم عشر جزائر ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سهل عشرا بقديد ومالوا منه الى نحو البحر فضلوا فأقاموا يوما فنحر لهم شيبة تسعا ثم أصبحوا بالابواء فنحر مقيس الجمحى تسعا ونحر العباس عشرا ونحر الحرث تسعا ونحر أبو البخترى على ماء بدر عشرا ونحر مقيس عليه تسعا ثم شغلهم الحرب فأكلوا من أزوادهم اه من المواهب وشارحه (قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا

أى معناه اذا تكلموا عندك بان يعرضوا بما فيه تهجين أمر المسلمين (والله يعلم أعمالكم ولنبلونكم) نختبرنكم بالجهاد وغيره (حتى نعلم) علم ظهور (المجاهدين منكم والصابرين) فى الجهاد وغيره (ونبلو) نظهر (أخباركم) من طاعتكم وعصيانكم فى الجهاد وغيره بالياء والنون فى الافعال الثلاثة (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) طريق الحق (وشاقوا الرسول) خالفوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) هو معنى سبيل الله (لن يضروا الله شيأ وسيحبط أعمالهم) يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها فى الآخرة ثوابا نزلت فى المطعمين من أصحاب بدر أو فى قريظة والنضير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا

خبرا ثانيا أو حالا من الضمير فى ثاويا (ولكن رحمة) اى اعلمناك ذلك للرحمة او ارسلناك قوله تعالى (قالوا ساحران) هو تفسير لقوله اولم يكفروا وساحران بالالف اى موسى وهرون وقيل موسى ومحمد ﷺ عليهما وسحران بغير الف اى القرآن والتوراة (ومن اضل) استفهام فى معنى النفى اى لا احد اضل و (وصلنا) بالتشديد والتخفيف متقاربان فى المعنى و (الذين)

أعمالكم) بالمعاصي مثلا (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) طريقه وهو الهدى (ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) نزلت في أصحاب القليب (فلا تهنوا) تضعفوا (وتدعوا الى السلم) بفتح السين وكسرها أي الصلح مع الكفار اذا لقيتموهم (وأنتم الاعلون) حذف منه واو لام الفعل الاغلبون القاهرون (والله معكم) بالعون والنصر (ولن يتركم) ينقصكم (أعمالكم) أي

الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاقتهم لرسول الله ﷺ امر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ﷺ اه خازن (قوله ولا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي مثلا) أشار به الى شمول الآية لتحريم ابطال صوم التطوع وصلاته وبه قال أبو حنيفة وقال الشافعي بخلافه كما قرره الشيخ المصنف في شرح جمع الجوامع والاولى كما أفاده شيخنا حمل كلام المفسر على ابطالها بالكفر والنفاق كما قاله عطاء أو يكون المراد ببطلانها بطلان ثوابها بالعجب والرياء كما قاله الكلبي أو بالمن والاذى وليس فيه دليل كما ظنه الزمخشري على احباط الطاعات بالكبائر على ما زعمت المعتزلة والخوارج فجمهورهم على أن كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبده قط اه كرخي وفي الخطيب ولا تبطلوا أعمالكم قال عطاء بالشرك والنفاق وقال الكلبي بالرياء والسمعة وقال الحسن بالمعاصي والكبائر وقال أبو العالية كان أصحاب رسول الله ﷺ يرون أنه لا يضر مع الاخلاص ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا من الكبائر أن تحبط الاعمال وقال مقاتل لا تمنوا على رسول الله ﷺ فتبطلوا أعمالكم نزلت في بني أسد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وعن حذيفة كنا نرى أنه ليس شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقال الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر أن يشرك به فكففنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من أصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصبها وعن قتادة رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيء وعن ابن عباس لا تبطلوا أعمالكم بالرياء والسمعة وعنه أيضا بالشك والنفاق وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب اه (قوله فلن يغفر الله لهم) خبر ان (قوله في أصحاب القليب) بئر في بدر ألقي فيه القتلى من الكفار لكن حكمها عام في كل كافر مات على كفره اه خازن (قوله فلا تهنوا) من باب وعد والخطاب لاصحاب النبي ﷺ والحكم عام لجميع المسلمين اه خازن والفاء فصيحة أي اذا تبين لكم ما تلي عليكم فلا تهنوا فان من كان الله عليه لا يفلح اه كرخي وفي زاده الفاء في جواب شرط محذوف أي اذا علمتم وجوب الجهاد وتأكد أمره فلا تضعفوا اه وفي القرطبي واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقيل انها ناسخة لقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها لان الله تعالى منع من الميل الى الصلح اذا لم يكن بالمسلمين حاجة الى الصلح وقيل منسوخة بقوله وان جنحوا للسلم الآية وقيل هي محكمة والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الاحوال وقيل ان قوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها مخصوص بقوم بأعيانهم والاخرى عامة فلا تجوز معاهدة الكفار الا عند الضرورة وذلك اذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين وقد مضى هذا المعنى مستوفى اه (قوله وتدعوا) معطوف على المجزوم (قوله بفتح السين وكسرها) سبعيتان (قوله وأنتم الأعلون) جملة حالية وكذا والله معكم اه سمين (قوله لام الفعل) أي هي لام الفعل وأصله الأعلوون بواوين الاولى لام الكلمة والثانية واو جمع المذكر السالم فيقال تحركت الواو الاولى وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا والتقى ساكنان فحذفت الالف وقوله القاهرون في نسخة الظاهرون (قوله ينقصكم) أي أو يفردكم عنها أي الاعمال فهو من وترت الرجل اذا قتلت له قتيلا أو نهبت ماله أو من الوتر وهو الانفراد وقيل كل من المعنيين يرجع للافراد لان من قتل له قتيل أو نهب له مال فقد أفرد عنه اه سمين وفي المختار ووتره حقه يتره بالكسر وترا بالكسر أيضا نقصه وقوله تعالى ولن يتركم أعمالكم أي في أعمالكم كقولهم دخلت البيت أي في البيت وأوتره أفذه ومنه أوتر صلاته وأوتر فرسه ووترها توتيرا بمعنى اه وفي المصباح يقال وترت العدد وترا من باب وعد

مبتدأ و(هم به يؤمنون) خبره و(مرتين) في موضع المصدر (أولم نمكن لهم حرما) عداه بنفسه لان معنى نمكن نجعل وقد صرح به في قوله أولم يروا انا جعلنا حرما و(آمنا) أي من الخسف وقصد الجبابرة ويجوز أن يكون بمعنى يؤمن من لجأ اليه أو ذا امن و(رزقا) مصدر من معنى يجبى (وكم) في موضع نصب بـ(اهلكنا) و(معيشتها) نصب ببطرت لان معناه كفرت نعمتها او جهلت شكر معيشتها فحذف المضاف وقيل التقدير في معيشتها وقد ذكر في سفه نفسه و(لم تسكن) حال والعامل فيها الاشارة ويجوز أن تكون في موضع رفع على ما ذكر في قوله تعالى وهذا بعلي شيخا (الا قليلا) اي زمانا قليلا وقوله تعالى (ثم هو)

ثوابها (انما الحيوة الدنيا) اى الاشتغال فيها (لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا) الله وذلك من أمور الاخرة (يؤتكم أجوركم ولا يسئلكم أموالكم) جميعها بل الزكاة المفروضة فيها (ان يسئلكموها فيحفكم) يبالغ فى طلبها (تبخلوا ويخرج) البخل (أضغانكم) لدين الاسلام (هاأنتم) يا (هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) مافرض عليكم (فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه) يقال بخل عليه وعنه (والله الغنى) عن نفقتكم (وأنتم الفقراء) اليه (وان تتولوا) عن طاعته (يستبدل قوما غيركم) اى يجعلهم بدلكم (ثم لايكونوا أمثالكم) فى التولى عن طاعته بل مطيعين له عز وجل

أفردته وأوترته بالالف مثله ووترت الصلاة وأوترتها جعلتها وترا ووترت زيدا حقه أثره من باب وعد أيضا نقصته ومنه من فاتته صلاة العصر فكانما وتر أهله وماله بنصبهما على المفعولية اه (قوله انما الحيوة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم أن الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها فى عبادة الله عز وجل وطاعته ، اللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم ينتبه لاشغاله المهمة فهو اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو اه خازن (قوله ولا يسألكم أموالكم) أى لا يأمركم باخراج جميعها فى الزكاة بل يأمر باخراج البعض قاله ابن عيينة وغيره وقيل لا يسألكم أموالكم لنفسه أو لحاجة منه اليها وانما يأمركم بالانفاق فى سبيله ليرجع ثوابه اليكم وقيل لا يسألكم أموالكم انما يسألكم أمواله لانه مالكها وهو المنعم باعطائها وقيل لا يسألكم محمد أموالكم أجرا على تبليغ الرسالة قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى اه قرطبى (قوله فيحفكم) عطف على الشرط وتبخلوا جواب الشرط اه سمين (قوله يبالغ فى طلبها) أى حتى يستأصلها فيجهدكم بذلك فالاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال أحفاه فى المسئلة اذا لم يترك شيأ من الالحاح وأحفى شاربه استأصله اه خطيب (قوله ويخرج أضغانكم لدين الاسلام) أى أحقادكم وبغضكم لدين الاسلام أى من حيث محبة الاموال بالجبلة والطبيعة ومن نوزع فى حبيبه ظهرت طويته التى كان يسرها اه شيخنا (قوله هاأنتم هؤلاء) أى أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله تدعون استئناف مقرر لذلك أو صلة لهؤلاء على أنه بمعنى الذى وهو يعم نفقة الغزو والزكاة وغيرهما اه بيضاوى وقوله أى أنتم الخ اشارة الى ان ها التنبيه مكررة للتأكيد داخلة على المبتدا المخبر عنه باسم الاشارة وقوله الموصوفون أى بما تضمنه ان يسألكموها الخ فان الاشارة تفيده كما مر تحقيقه فى أولئك هم المفلحون يعنى ان هؤلاء المخاطبين هم الذين اذا سئلوا لم يعطوا وأنهم المفتضحون وجملة تدعون الخ مستأنفة مقررة ومؤكدة لاتحاد محصل معناهما فان دعوتهم للانفاق هى سؤال الاموال منهم اه شهاب ومحصل هذا الاعراب ان هاأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره وجملة تدعون مستأنفة وهذا غير اعراب الجلال ومحصل اعرابه ان أنتم مبتدأ وتدعون خبره وهؤلاء منادى معترض بين المبتدا والخبر (قوله فمنكم من يبخل) أى ومنكم من يجود وحذف هذا المقابل لان المراد الاستدلال على البخل اه خطيب ومن موصولة وقوله ومن يبخل شرطية وقوله فانما يبخل عن نفسه جوابه أى فانما يمنعها الاجر والثواب اه قرطبى (قوله يقال بخل عليه وعنه) أى فيعدى بعلى وعن لتضمينه معنى الامساك والتعدى اه أبو السعود وفى السمين بخل وضن يتعديان بعلى تارة وبعن أخرى والاجود أن يكونا حال تعديهما بعن مضمنين معنى الامساك اه (قوله وان تتولوا الخ) هذه الشرطية معطوفة على الشرطية قبلها أى قوله وان تؤمنوا الخ وقوله ثم لايكونوا أمثالكم كلمة ثم للدلالة على أن مدخولها مما يستبعده المخاطبون لتقارب الناس فى الاحوال واشتراكهم فى الميل الى المال اه كرخى (قوله أى يجعلهم بدلكم) يشير به الى أن المراد استبدال الذات لا استبدال الوصف كما فى قوله يوم تبدل الارض غير الارض فهو كما فى الكشاف كقوله ويأت بخلق جديد اه كرخى (قوله بل مطيعين له) أى بل يكونون مطيعين الخ وفى القرطبى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم أى أطوع منكم روى الترمذى عن أبى هريرة قال تلا النبى ﷺ هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لايكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا وكان سلمان جنب رسول الله ﷺ قال فضرب رسول الله ﷺ فخذ سلمان فقال هذا وأصحابه والذى نفس محمد بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا

من اسكن الهاء شبه ثم بالواو والفاء * قوله تعالى (فمتاع الحياة الدنيا) أى فالمؤتى متاع * قوله تعالى (هؤلاء) فيه وجهان أحدهما هو مبتدأ و (الذين أغوينا) صفة لخبر هؤلاء المحذوف أى هؤلاء هم الذين أغوينا و (أغويناهم) مستأنف ذكره أبو على فى التذكرة قال ولا يجوز أن يكون أغويناهم خبرا والذين أغوينا صفة لانه ليس فيه زيادة على مافى صفة المبتدأ (فان قلت) فقد وصله بقوله تعالى كما غوينا وفيه زيادة (قيل) الزيادة بالظرف لا تصيره أصلا فى الجملة لان الظروف

لتناوله رجال من فارس وقال الحسن هم العجم وقال عكرمة هم فارس والروم وقال المحاسبي فلا أحد بعد من جميع أجناس الاعاجم أحسن دينا ولا كانت منهم العلماء الا الفرس وقيل أنهم أهل اليمن وهم الانصار قاله شريح بن عبيد وكذا قال ابن عباس هم الانصار وعنه أنهم الملائكة وعنه هم التابعون وقال مجاهد أنهم من شاء من سائر الناس وحكي عن أبي موسى الاشعري أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله ﷺ وقال هي أحب الي من الدنيا والله أعلم اهـ

﴿ سورة الفتح ﴾

سبب نزولها أنه ﷺ في السنة السادسة خرج بالف وأربعمائة من أصحابه قاصدين مكة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذي الحليفة وساق ﷺ سبعين بدنة هديا للحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة منعه المشركون من دخول مكة وصالحوه على أن يأتي في العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة أيام فتحلل هو وأصحابه هناك بالحلق وذبح ما ساقوه من الهدي ثم رجعوا يعلوهم ويخالطهم الحزن والكآبة فأراد الله تسليتهم واذهاب الحزن عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلا في رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد أمام عسفان بين مكة والمدينة انا فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة فقال ﷺ لقد أنزل علي الليلة سورة هي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا وفي رواية لقد أنزل علي آية هي أحب الي من الدنيا جميعا ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا فقال المسلمون هنيأ مريأ لك يا رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى بلغ فوزا عظيما اهـ خازن (قوله انا فتحنا لك) فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة أو صلحا بخراج أو بدونه فانه مادام لم يظفر به فهو مغلق مأخوذ من فتح باب الدار واسناده الى نون العظمة لاستناد أفعال العباد اليه تعالى خلقا وايجادا اهـ أبو السعود (قوله قضينا) أي حكمنا في الازل بفتح مكة وغيرها كخيبر وحنين والطائف وقوله المستقبل نعت للفتح وهذا جواب عما يقال ان الآية نزلت في الطريق حين رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تكن فتحت اذ ذاك فكيف قال فتحنا بلفظ الماضي وحاصل الجواب أن المراد بفتحنا قضينا في الازل أن مكة ستفتح بعد الحديبية فالماضي على حقيقته اخبارا عن القضاء الازلي وبعضهم أجاب بانه بمعنى المضارع اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي هذا وعد بفتح مكة والتعبير عنه بالماضي لتحققه أو وعيد بما اتفق له في تلك السنة كفتح خيبر وفدك أو هذا اخبار عن صلح الحديبية وانما سماه فتحا لانه كان بعد ظهوره على المشركين حتى سألوه الصلح فكان سببا لفتح مكة وتفرغ به رسول الله ﷺ لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع وأدخل في الاسلام خلقا عظيما وعلى هذا فمعنى فتحنا أوجدنا لك سبب الفتح وذلك السبب هو صلح الحديبية فانه هو السبب في فتح مكة وقيل الفتح بمعنى القضاء أي قضينا لك أن تدخل مكة من قابل انتهت مع بعض تصرف وفي القرطبي اختلف العلماء في هذا الفتح فالذي في البخاري أنه صلح الحديبية قال موسى بن عقبة قال رجل عند منصرفهم من الحديبية ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت فقال ﷺ بل هو أعظم الفتوح قد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألونكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقد رأوا منكم ما كرهوا وقال الشعبي في قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا هو فتح الحديبية لقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة غيرها غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبويع بيعة الرضوان وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدي محله وظهرت الروم على فارس ففرحت المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس وقال

﴿سورة الفتح مدنية تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فتحنا لك) قضينا بفتح مكة وغيرها

فضلات وقال غيره وهو الوجه الثاني لا يمتنع ان يكون هؤلاء مبتدا والذين صفة وأغويناهم الخبر من أجل ما اتصل به وان كان ظرفا فالان الفضلات في بعض المواضع تلزم كقولك زيد عمرو في داره * قوله تعالى (ما كانوا ايانا يعبدون) ما نافية وقيل هي مصدرية والتقدير مما كانوا يعبدون اي من عبادتهم ايانا قوله تعالى (ما كان لهم الخيرة) ما ههنا نفي أيضا وقيل هي مصدرية اي يختار اختيارهم بمعنى مختارهم * قوله تعالى (سرمدا) يجوز ان يكون حالا من الليل وان يكون مفعولا ثانيا لجعل و(الى) يتعلق بسرمدا أو بجعل أو يكون صفة لسرمدا * قوله تعالى (الليل والنهار لتسكنوا فيه) التقدير جعل لكم الليل لتسكنوا فيها والنهار لتبتغوا من فضله ولكن مزج اعتمادا على فهم المعنى و(هاتوا) قد ذكر في البقرة * قوله تعالى (ما ان مفاتحه) ما بمعنى الذي في موضع نصب بآتينا وان واسمها وخبرها صلة الذي ولهذا كسرت ان و(تنوء بالعصبة) اي تنيء العصبة فالباء معدية معاقبة للهمزة في أنأته

الزهرى لقد كان فتح الحديبية أعظم الفتوح وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم جاء اليها فى ألف وأربعمائة فلما وقع
الصلح مشى الناس بعضهم على بعض وعلموا وسمعوا عن الله فما أراد أحد الاسلام الا تمكن منه فما مضت
تلك السنتان الا والمسلمون قد جاؤا الى مكة فى عشرة آلاف وقال مجاهد والعوفى هو فتح خيبر والأول
قول الاكثر وخيبر انما كانت وعدا وعدوه على ما يأتى بيانه فى قوله سيقول المخلفون اذا انطلقتم وقوله
وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه انتهى (قوله عنوة) هذا مذهب أبى حنيفة ومذهب
الشافعى أنها فتحت صلحا عبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملى فى شرحه كما دل عليه قوله تعالى
ولو قاتلكم الذين كفروا أى أهل مكة وقوله وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة
وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم الصلح الذى وقع بينه وبين أبى سفيان قبل
دخولها وفى البويطى أن أسفلها فتحه خالد عنوة وأعلاها فتحه الزبير رضى الله عنهما صلحا ودخل
صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الأخبار التى ظاهرها التعارض اه (قوله
بجهادك) متعلق بقول الشارح بفتح مكة وهذا جواب عن ايراد حاصله أن الفتح مسند لله فهو من أفعاله
فكيف يترتب عليه قوله ليغفر لك الله والمغفرة للشخص انما تكون لاجل شىء من أفعاله من أفعال
غيره وحاصل الجواب أن الفتح وان كان فعلا لله لكنه لما ترتب على فعل النبى صلى الله عليه وسلم وهو الجهاد صح أن
يترتب عليه أى على الفتح المغفرة للنبى صلى الله عليه وسلم اه من حواشى البيضاوى (قوله ليغفر لك الله) الالتفات
الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات كالغفر والانعام والنصر لاجل الاشعار بأن كل واحد من
الامور الاربعة الداخلة تحت لام الغاية صادر عنه تعالى من حيثية غير الحيثية الاخرى مترتب على صفة
من صفاته تعالى اه أبو السعود فمغفرة الذنوب من حيث انه تعالى غفار وهداية الصراط من حيث انه
هاد وهكذا ويجمع الكل لفظ الله فانه اسم للذات المستجمع للصفات اه شيخنا (قوله لترغب
أمتك) علة لترتب الغفران على الفتح أى انما ترتب عليه غفران الذنوب لترغب أمتك فيه اه شيخنا
(قوله هو مؤول) أى بأنه من باب حسنات الابرار سيآت المقربين قاله شيخ الاسلام زكريا الانصارى فى
شرحه على الطوالع وقيل معنى الغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا يصدر منه ذنب لان الغفر هو الستر
والستر اما بين العبد والذنب وعقوبته فاللائق به وبسائر الانبياء الاول واللائق بالامم الثانى قاله
البرماوى أو هو مبالغة كزيد يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه مع أن من لا يلقاه لا يمكن ضربه اه كرخى
(قوله من الذنوب) أى صغيرها وكبيرها عمدها وسهوها قبل النبوة وبعدها اه شيخنا (قوله للعلة
الغائية) أى لا للباعثة لانه تعالى لا يبعثه شىء على شىء اه شيخنا (قوله لا سبب) السبب ما يضاف الحكم
اليه كالزوال لوجوب الظهر والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر فى محله اه كرخى وفى الخطيب
واختلفت أقوال المفسرين فى معنى اللام فى قوله تعالى ليغفر لك الله فقال البيضاوى علة للفتح من حيث
انه مسبب عن جهاد الكفار والسعى فى اعلاء الدين وازاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة وقال
البغوى قيل اللام لام كى ومعناه انا فتحنا لك فتحا مبينا لكى يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة فى الفتح
وقال الجلال المحلى اللام للعلة الغائية فمدخولها مسبب لا سبب وقال بعضهم انها لام القسم والاصل
ليغفرن فكسرت اللام تشبيها بلام كى وحذفت النون ورد هذا بان اللام لا تكسر وبانها لا تنصب
المضارع قال ابن عادل وقد يقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء للفتح الذى كان قبل نون التوكيد بقى
ليدل عليها ولكن هذا قول مردود وقال الزمخشرى فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل

المستقبل عنوة بجهادك (فتحا مبينا) بينا ظاهرا (ليغفر لك الله) بجهادك (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) منه لترغب أمتك فى الجهاد وهو مؤول لعصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالدليل العقلى القاطع من الذنوب واللام للعلة الغائية فمدخولها مسبب لا سبب (ويتم)

يقال أناته ونؤت به والمعنى تثقل العصبة وقيل هو على القلب أى لتنوء به العصبة * ومن الكنوز يتعلق بآتيناه و (اذ قال له) ظرف لآتيناه ويجوز أن يكون ظرفا والفعل محذوف دل عليه الكلام أى بغى اذ قال له قومه * قوله تعالى (فيما آتاك) ما مصدرية أو بمعنى الذى وهى فى موضع الحال أى وابتغ متقلبا فيما آتاك الله أجر الآخرة ويجوز أن يكون ظرفا لابتغ * قوله تعالى (على علم) هو فى موضع الحال و (عندى) صفة لعلم ويجوز أن يكون ظرفا لأوتيته أى أوتيته فيما اعتقد على علم و (من قبله) ظرف لأهلك و (من) مفعول أهلك * ومن القرون فيه وجهان أحدهما ان يتعلق بأهلك وتكون من لابتداء الغاية والثانى ان يكون حالا من من كقولك أهلك الله من الناس زيدا قوله تعالى (ولا يسئل) يقرأ على ما لم يسم فاعله وهو ظاهر وبتسمية الفاعل و (المجرمون) الفاعل أى لا يسألون

علة للمغفرة ولكنه علة لاجتماع ما عدد من الامور الاربعة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لنجمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سببا للمغفرة والثواب اه قال ابن عادل وهذا الذي قاله مخالف لظاهر الآية فان اللام داخلة على المغفرة فتكون المغفرة علة للفتح والفتح معلل بها فكان ينبغي أن يقول كيف جعل فتح مكة معللا بالمغفرة ثم يقول لم يجعل معللا اه وقيل غير ذلك والاسلم ما اقتصر عليه الجلال المحلي اه بحروفه (قوله بالفتح المذكور) هو فتح مكة وغيرها بجهادك اه (قوله ويهديك صراطا مستقيما) أي في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة اه بيضاوي أي فالهداية على حقيقتها فلا حاجة الى ما قيل من أن المراد زيادة الاهتداء أو الثبات عليه اه شهاب (قوله ذا عز) جواب عما يقال كيف أسند العزيز الى ضمير النصر مع أن العزيز من له النصر وتقرير الجواب أن صيغة فعيل هنا للنسبة فالعزيز بمعنى ذو العزة فالمعنى نصرا ذا عز ومنعة لا ذل فيه وكونه ذا منعة يمنعه عن ان يصيبه سوء او مكروه فاسناده العزيز بهذا المعنى الى ضمير النصر حقيقة اه زاده (قوله في قلوب المؤمنين) وهم أهل الحديبية بعد أن دهمهم فيها ما من شأنه أن يزعج النفوس ويزيغ القلوب من صد الكفار ورجوع الصحابة دون بلوغ مقصود فلم يرجع أحد منهم عن الايمان بعد أن هاج الناس وزلزلوا حتى عمر مع أنه فاروق ومع وصفه في الكتب السالفة بأن قرن من حديد فما الظن بغيره وكان عند الصديق من القدم الثابت والاصل الراسخ ما علم به أنه لم يسابق ثم ثبتهم الله أجمعين اه خطيب وفي المواهب قال في فتح الباري قال في رواية البخاري فقال عمر بن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألست نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري قلت أوليس كنت تحدثنا انا سنأتي البيت فنطوف به قال بلى أفأخبرتك أنا نأتيه العام قلت لا قال فانك آتيه وتطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال أيها الرجل انه رسول الله ﷺ وليس يعصي ربه وهو ناصره فاستمسك بغرزه بفتح الغين وسكون الراء أي تمسك بأمره ولا تخالفه فوالله انه على الحق قلت أوليس كان يحدثنا انا سنأتي البيت فنطوف به قال بلى افأخبرك انا نأتيه العام قلت لا قال فانك آتيه فتطوف به قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضي الله عنه وكلامه المذكور شكا بل طلبا لكشف ما خفي عليه وحثا على اذلال الكفار وظهور الاسلام كما عرف في خلقه وقوته في نصرة الدين واذلال المبطلين وأما جواب أبي بكر لعمر رضي الله عنهما بمثل جواب النبي ﷺ فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه وزيادته في ذلك على غيره اه (قوله بشرائع الدين) متعلق بايمانا ومتعلق قوله مع ايمانهم محذوف أي بالله ورسوله اه شيخنا (قوله ولله جنود السموات والارض) في جنود السموات والارض وجوه الاول أنهم ملائكة السموات والارض الثاني أن جنود السموات الملائكة وجنود الارض الحيوانات الثالث أن جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الارض مثل الزلازل والخسف والغرق ونحو ذلك اه خازن (قوله لفعل) أي لكنه لم يفعل بل أنزل السكينة على المؤمنين ليكون اهلاك أعدائه بأيديهم فيكون لهم الثواب اه خطيب (قوله متعلق بمحذوف أي أمر بالجهاد) فيه رد على من قال انه متعلق بفتحنا أي لا يصح على أن ليغفر متعلق بفتحنا لان الفعل لا يعمل في حرفي جر معناهما

بالفتح المذكور. (نعمته) انعامه (عليك ويهديك) به (صراطا) طريقا (مستقيما) يثبتك عليه وهو دين الاسلام (وينصرك الله) به (نصرا عزيزا) ذا عز لا ذل معه (هو الذي أنزل السكينة) الطمأنينة (في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) بشرائع الدين كلما نزل واحدة منها آمنوا بها منها الجهاد (ولله جنود السموات والارض) فلو أراد نصر دينه بغيركم لفعل (وكان الله عليما) بخلقه (حكيما) في صنعه أي لم يزل متصفا بذلك (ليدخل) متعلق بمحذوف أي أمر بالجهاد (المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها

غيرهم عن عقوبة ذنوبهم لاعترافهم بها ويقرأ المجرمين أي لا يسألهم الله تعالى قوله تعالى (في زينته) هو حال من ضمير الفاعل في خرج و (ويلكم) مفعول فعل محذوف أي ألزمكم الله ويلكم (وخير لمن آمن) مثل قوله وما عند الله خير للابرار وقد ذكر (ولا يلقاها) الضمير للكلمة التي قالها العلماء أو للاثابة لانها في معنى الثواب أو للاعمال الصالحة و (بالامس) ظرف لتمنوا ويجوز ان يكون حالا من مكانه لان المراد بالمكان هنا الحالة والمنزلة وذلك مصدر قوله تعالى (وي كأن الله) وي عند

واحد

ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء) بفتح السين وضمها في المواضع الثلاثة ظنوا أنه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) بالذل والعذاب (وغضب الله عليهم ولعنهم) أبعدهم (وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) أي مرجعا (ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا) في ملكه (حكيما) أي لم يزل متصفا بذلك

واحد من غير عطف أو بدل أو توكيد وفيه أيضا بعد من جهة المعنى وعلى من يقول انه متعلق بقوله ليزدادوا أوجه الرد أن يعذب معطوف على ليغفر ولا يناسب أن يكون ازدياد الايمان علة ليعذب المنافقين وقال أبو حيان والازدياد لا يكون سببا لتعذيب الكفار وأجيب بأنه ذكر لكونه مقصودا للمؤمن كأنه قيل بسبب ازديادكم في الايمان يدخلكم الجنة ويعذب الكافرين بأيديكم في الدنيا اه كرخي (قوله ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يغطيها ولا يظهرها وتقديم الادخال في الذكر على التكفير مع أن الترتيب في الوجود على العكس للمسارعة الى بيان ما هو المطلب الاعلى اه كرخي (قوله وكان ذلك) أي المذكور من الادخال والتكفير اه بيضاوي وعند الله حال من فوزا لانه صفة له في الاصل فلما قدم عليه صار حالا أي كائنا عند الله أي في علمه وقضائه وجملة وكان الخ اعتراض مقرر لما قبله بين المعطوف وهو يعذب الخ والمعطوف عليه وهو يدخل المؤمنين الخ اه شيخنا (قوله ويعذب المنافقين) قدمهم على المشركين لانهم كانوا أشد على المؤمنين ضررا من الكفار المجاهرين لان المؤمن كان يتوقى المجاهر ويخالط المنافق لظنه ايمانه وكان يفشي اليه سره اه خطيب وفي القرطبي ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات أي بايصال الهموم اليهم بسبب علو كلمة المسلمين وبأن يسلط النبي صلى الله عليه وسلم عليهم قتلا وأسرا واسترقاقا الظانين بالله ظن السوء يعني ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع الى المدينة ولا أحد من أصحابه حين خرج الى الحديبية وأن المشركين يستأصلونهم كما قال بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا وقال الخليل وسيبويه السوء هنا الفساد عليهم دائرة السوء في الدنيا بالقتل والسبي والاسر وفي الآخرة بجهنم اه (قوله ظن السوء) الاضافة فيه ليست من قبيل اضافة الموصوف الى صفته فانها غير جائزة عند البصريين لان الصفة والموصوف عبارتان عن شيء واحد فاضافة أحدهما الى الآخر اضافة الشيء الى نفسه بل السوء صفة لموصوف محذوف أي ظن الامر السوء فحذف المضاف اليه وأقيمت صفته مقامه اه من بعض حواشي البيضاوي (قوله بفتح السين وضمها) فالضم معناه العذاب والهزيمة والشر والفتح معناه الذم كما أشار اليه في التقرير اه كرخي وفي البيضاوي والفتح والضم لغتان غير أن المفتوح غلب في أن يضاف اليه ما يراد ذمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما في الاصل مصدر اه (قوله في المواضع الثلاثة) أي هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه أن يقول في الموضع الثاني اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة اه شيخنا (قوله عليهم دائرة السوء) اما اخبار عن وقوع السوء بهم أو دعاء عليهم والدائرة مصدر بزنة اسم الفاعل أو اسم فاعل من دار يدور سمي به عاقبة الزمان أي حادثته اه شهاب وعبارة زاده الدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه الا أن أكثر استعمالها في المكروه والاضافة في دائرة السوء من اضافة العام للخاص فهي للبيان كما في خاتم فضة والمعنى أكذب الله ظنهم وقلب ما يظنونه بالمؤمنين عليهم بحيث لا يتخطاهم ولم يظفروا بالنصر أبدا انتهت (قوله وغضب الله عليهم) معطوف على عليهم دائرة السوء عطف فعلية على اسمية اه شيخنا (قوله ولله جنود السموات والارض الخ) ذكره سابقا على أن المراد به أنه المدبر لامر المخلوقات بمقتضى حكمته فلذلك ذيله بقوله عليما حكيما وهنا أريد به التهديد بأنهم في قبضة قدرة المنتقم فلذا ذيله بقوله عزيزا حكيما فلا تكرار وقيل ان الجنود جنود رحمة وجنود عذاب والمراد هنا الثاني ولذا تعرض لوصف العزة الدال على الغلبة فتأمل اه شهاب وعبارة الخازن فان قلت قال في الآية الاولى وكان الله عليما حكيما

البصريين منفصلة عن الكاف والكاف متصلة بان ومعنى وى تعجب وكان القوم نبهوا فانتبهوا فقالوا وى كأن الامر كذا وكذا ولذلك فتحت الهمزة من أن وقال الفراء الكاف موصولة بوى أي ويك اعلم ان الله يبسط وهو ضعيف لوجهين أحدهما ان معنى الخطاب هنا بعيد والثاني ان تقدير وى اعلم لا نظير له وهو غير سائغ في كل موضع (لخسف) على التسمية وتركها بالادغام والاظهار ويقرأ بضم الخاء وسكون السين على التخفيف والادغام على هذا ممتنع * قوله تعالى (تلك الدار) تلك مبتدأ والدار نعت و (نجعلها) الخبر قوله تعالى (أعلم من جاء) من في موضع نصب على ما ذكر في قوله تعالى أعلم من يضل عن سبيله

(انا أرسلناك شاهدا) على أمتك فى القيامة (ومبشرا) لهم فى الدنيا بالجنة (ونذيرا) منذرا مخوفا فيها من عمل سوأ بالنار (ليؤمنوا بالله ورسوله) بالياء والتاء فيه وفى الثلاثة بعده (ويعزروه) ينصروه وقرىء بزايين مع الفوقانية (ويوقروه) يعظموه وضميرهما لله أو لرسوله (ويسبحوه) أى الله (بكرة وأصيلا) بالغداة والعشى (ان الذين يبايعونك) بيعة الرضوان بالحديبية (انما يبايعون الله) هو نحو من يطع الرسول فقد أطاع الله (يد الله فوق أيديهم) التى بايعوا بها النبى أى هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها (فمن

وقال فى هذه وكان الله عزيزا حكيما فمعناه قلت لما كان فى جنود السموات والارض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب أن يكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليما حكيما ولما بالغ فى تعذيب الكافر والمنافق وشدته ناسب أن يكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكيما فهو كقوله أليس الله بعزيز ذى انتقام وقوله أخذناهم أخذ عزيز مقتدر انتهت (قوله انا أرسلناك) هذا امتنان منه تعالى عليه صلى الله عليه وسلم حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على أعمال أمته اه خازن (قوله على أمتك) أى بالطاعة والعصيان (قوله ليؤمنوا بالله) متعلق بارسلناك وعبارة الخطيب ثم بين تعالى فائدة الارسال بقوله ليؤمنوا بالله الخ اه (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله وقرىء) أى شاذا (قوله وضميرهما لله) الاظهر من الاحتمالين أولهما لتكون الضمائر على وتيرة واحدة اه شيخنا (قوله ان الذين يبايعونك الخ) لما بين تعالى أنه مرسل بين أن منزلته وقدره عند الله بحيث يكون من بايعه صورة فقد بايع الله حقيقة لان من بايعه عليه السلام على أن لا يفر من موضع القتال الى أن يقتل أو يفتح الله لهم وان كان يقصد ببيعته رضا الرسول ظاهرا لكن انما يقصد بها حقيقة رضا الرحمن وثوابه وجنته سميت المعاهدة المذكورة بالمبايعة التى هى مبادلة المال بالمال تشبيها لها بالمبايعة فى اشتمال كل واحدة منهما على معنى المبادلة لان المعاهدة أيضا مشتملة على المبادلة بين التزام الثبات فى محاربة الكافرين وبين ضمانه عليه السلام لمرضاة الله تعالى عنهم واثابته اياهم بجنات النعيم فى مقابلة ذلك الثبات فاطلق اسم المبايعة على هذه المعاهدة على سبيل الاستعارة ثم انه لما كان ثواب ثباتهم فى الحرب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود من المبايعة معه عليه السلام المبايعة مع الله فانه عليه السلام سفير ولما جعلت المبايعة مع الرسول مبايعة مع الله وشبه تعالى بالمبايع اثبت له ماهو من لوازم المبايع حقيقة وهو اليد على طريق الاستعارة التخييلية اه زاده يعنى ان فى اسم الله استعارة بالكناية واليد تخييل مع ان فيها أيضا مشاكلة لذكرها مع أيدى الناس اه شهاب فتلخص ان فى هذا التركيب استعارة تصريحية تبعية فى الفعل ومكنية فى الاسم الكريم وتخييلية فى اثبات اليد له وفيه مشاكلة فى مقابلة يده بايديهم وفى الخازن وأصل البيعة العقد الذى يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذى التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحديبية وهى قرية ليست كبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت ببئر هناك وقد جاء فى الحديث ان الحديبية بئر قال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحل ويجوز فى الحديبية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة المحدثين يشددونها روى الشيخان عن يزيد ابن عبيد قال قلت لسلمة بن الاكوع على أى شىء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت وروى مسلم عن معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبى صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر قال العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناهما صحيح بايعه جماعة منهم سلمة بن الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصروا وبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على أن لا يفروا اه (قوله بيعة الرضوان) سميت بذلك لقول الله فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية اه شهاب (قوله هو نحو من يطع الرسول الخ) أى نحوه من حيث ان معنى هذا يرجع لذلك وأشار به الى أنه تعالى منزه عن الجوارح وانما المعنى أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله اه كرخى (قوله أى هو تعالى مطلع الخ) أشار به الى

فى الانعام * قوله تعالى (الا رحمة) أى ولكن ألقى رحمة أى للرحمة قوله تعالى (الا وجهه) استثناء من الجنس أى الا اياه أو ما عمل لوجهه سبحانه

﴿ سورة العنكبوت ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أن يتركوا) أن وما عملت فيه تسد مسد المفعولين و(أن يقولوا) أى بان يقولوا أو لان يقولوا ويجوز ان يكون بدلا من أن يتركوا واذا قدرت الباء كان حالا ويجوز ان تقدر على هذا المعنى قوله تعالى (ساء) يجوز أن يعمل عمل بئس وقد ذكر فى قوله بئسما اشتروا ويجوز أن يكون بمعنى قبح فتكون

ان اطلاق اليد على الله من قبيل المشاكلة وان المعنى المراد هو ماذكره قال السدى كانوا يأخذون بيد رسول الله ﷺ ويبايعونه ويدالله فوق أيديهم فى المبايعة وذلك لان المتبايعين اذامد أحدهما يده الى الآخر فى البيع وبينهما ثالث يضع يده على يديهما ويحفظهما الى أن يتم العقد ولا يترك أحدهما يد الآخر كى يلزم العقد ولا يتفاسخان فصار وضع اليد فوق الايدى سببا لحفظ البيعة فقال يدالله فوق أيديهم أى يحفظهم على البيعة كما يحفظ المتوسط أيدى المتبايعين اه خطيب وفى الكرخى قوله أى هو تعالى مطلع على مبايعتهم يعنى لما روعيت المشاكلة بين قوله ان الذين يبايعونك وبين قوله انما يبايعون الله بنى عليها قوله يدالله فوق أيديهم على سبيل الاستعارة التخييلية تتميما لمعنى المشاكلة وهو كالترشيح للاستعارة أى اذا كان الله مبايعا ولا يد للبائع كما تعورف واشتهر من الصفقة باليد فتتخيل له اليد لتأكيد معنى المشاكلة والا فجل جنابه الاقدس عن الجارحة هذا هو المراد من قول صاحب المفتاح وأما حسن الاستعارة التخييلية فبأن تكون تابعة للكناية ثم اذا انضم اليها المشاكلة كانت أحسن وأحسن وظاهر أن المراد بلفظ التخييل الواقع فى كلامهم التمثيل رعاية للادب وقوله انما يبايعون الله خبران ويدالله مبتدأ ومابعده الخبر والجملة خبر آخر لان أو حال من ضمير الفاعل فى يبايعونك أو مستأنفة اه وفى القرطبى يدالله فوق أيديهم قيل المعنى يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ويده فى المنة عليهم فى الهداية فوق أيديهم فى الطاعة وقال الكلبى معناه نعمة الله عليهم فوق ماصنعوا من البيعة وقال ابن كيسان قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم اه (قوله يرجع وبال نقضه الخ) أشار به الى تقدير مضافين فى الضمير المستتر فى ينكث اه شيخنا (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله أجرا عظيما) هو الجنة (قوله سيقول لك المخلفون الخ) لما ذكر تعالى أهل بيعة الرضوان وأضافهم الى حضرة الرحمن ذكر من غاب عن ذلك الجناب وابطأ عن حضرة تلك العمرة بقوله سيقول أى بوعد لاخلف فيه لك أى لانهم يعلمون شدة رحمتك ورفقك وشفقتك على عباد الله فهم يطمعون فى قبولك عذرهم الفاسد مالا يطمعون فيه من غيرك من خلص المؤمنين اه خطيب (قوله حول المدينة) حال من الاعراب أو صفة لهم أى كائنين أو الكائنين والنازلين المقيمين حول المدينة اه شيخنا (قوله أى الذين خلفهم الله الخ) وهم غفار ومزينة وجهينة وأشجع وذلك أن رسول الله ﷺ حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب وأهل البوادى ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت فاحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتثاقل عنه كثير من الاعراب وتخلفوا عنه وخافوا أن يكون قتال وقالوا يذهب الى قوم قد غزوه فى قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه يعنون باحد اه خازن (قوله اذا رجعت منها) ظرف لسيقول (قوله وأهلونا) أى النساء والذرارى فانا لو تركناهم لضاعوا لانه لم يكن لنا من يقوم بهم وأنت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط فى العيال اه خطيب (قوله أى من طلب الاستغفار الخ) بيان لقوله ماليس فى قلوبهم مقدم عليه اه (قوله فهم كاذبون فى اعتذارهم) أى وفى طلب الاستغفار وكأنه انما اقتصر على الاول لان الثانى انشاء والتكذيب فى الانشاء لا يصح الا بتأويل اه شيخنا (قوله قل فمن يملك لكم) أى فمن يقدر لاجلكم من الله أى من مشيئته أى مايشاؤه ويقضى به من نفع أوضر اه أبو السعود أى فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه فما فى النظم مجاز عن هذا اه كرخى (قوله ان أراد بكم ضرا) أى مايضركم كقتل وهزيمة وخلل فى المال والاهل وعقوبة على التخلف اه بيضاوى (قوله بفتح الضاد وضمها) سبعيتان (قوله للانتقال

نكث) نقض البيعة (فانما ينكث) يرجع وبال نقضه (على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه) بالياء والنون (أجرا عظيما سيقول لك المخلفون من الاعراب) حول المدينة أى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية اذا رجعت منها (شغلتنا أموالنا وأهلونا) عن الخروج معك (فاستغفر لنا) الله من ترك الخروج معك قال تعالى مكذبا لهم (يقولون بالسنتهم) أى من طلب الاستغفار وماقبله (ماليس فى قلوبهم) فهم كاذبون فى اعتذارهم (قل فمن) استفهام بمعنى النفى أى لا احد (يملك لكم من الله شيأ ان أراد بكم ضرا) بفتح الضاد وضمها (أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا) أى لم يزل متصفا بذلك (بل) فى الموضعين للانتقال

مامصدرية أو بمعنى الذى أو نكرة موصوفة وهى فاعل ساء* قوله تعالى (من كان يرجو) من شرط والجواب (فان أجل الله) والتقدير لآتيه* قوله تعالى (حسنا) منصوب بوصينا وقيل هو محمول على المعنى والتقدير ألزمناه حسنا وقيل التقدير ايضا ذا حسن كقوله وقولوا للناس حسنا وقيل

من غرض الى آخر) فاضرب تعالى عن تكذيبهم فى اعتذارهم الى ايعادهم بانه يجازيهم بما عملوا من التخلف والاعتذار الباطل باظهار أمر واخفاء غيره فقال بل كان الله بما تعملون خبيرا ثم أضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ماحملهم على التخلف فقال بل ظننتم الخ اه زاده وعبارة الكرخى قوله من غرض الى آخر ايضاح ذلك أنه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يجيبهم بأجوبة ثلاثة على الترقى يقول أولا على سبيل الكلام المصنف تعريضا بغيرهم من المحقين والمبطلين فمن يملك لكم الخ ثم أضرب عن هذا الجواب الى قوله بل كان الله الخ وفيه نوع تهديد ولكن على الابهام ثم ترقى وصرح بمكنون ضمائرهم والكشف عن فضائحهم فى قوله بل ظننتم الخ اه (قوله بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول الخ) أى ظننتم أن العدوّ يستأصلهم ولا يرجعون لما فى قلوبكم من عظمة المشركين وحقارة المؤمنين فحملكم ذلك على ان قلتم ماهم فى قريش الأ كاله رأس اه خطيب (قوله الى أهليهم) جمع أهل اه (قوله هذا) أى ظن أنهم يستأصلون وغيره من كل ظن فاسد كظن أن محمدا غير رسول اه شيخنا (قوله وكنتم قوما بورا) البور الهلاك وهو يحتمل أن يكون مصدرا أخبر به عن الجمع ويجوز أن يكون جمع بائر كحائل وحول فى المعتل وبازل وبزل فى الصحيح اه سمين وعائذ وعوذ وهى من الابل والخيل الحديث النتاج اه زاده وقوله عند الله أى فى علمه (قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله) كلام مبتدأ من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن مقرر لبوارهم ومبين لكيفيته وقوله للكافرين المقام للاضمار وانما أتى بالظاهر ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير وتنكير سعيرا للتهويل اه أبو السعود ومن شرطية أو موصولة والظاهر قائم مقام العائد على كل من التقديرين أى فانا أعتدنا لهم اه سمين وعبارة الخازن ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيرا المابين الله تعالى حال المتخلفين عن رسول الله ﷺ وبين حال ظنهم الفاسد وأن ذلك يفضى بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر فانا أعتدنا للكافرين سعيرا اه (قوله يغفر لمن يشاء الخ) هذا حسم لاطماعهم الفارغ فى استغفاره ﷺ لهم وقوله وكان الله غفورا رحيما أى لمن يشاء ولا يشاء الا لمن تقتضى الحكمة مغفرته من المؤمنين دون من عداهم من الكافرين فهم بمعزل عن ذلك قطعا اه أبو السعود (قوله اذا انطلقتم) ظرف لما قبله لا شرط لما بعده أى سيقولون عند انطلاقكم الى مغانم اه أبو السعود وقوله ذرونا مقول القول وقوله يريدون أن يبدلوا الخ يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون حالا من الفاعل وهو المخلفون وأن يكون حالا من مفعول ذرونا اه سمين (قوله هى مغانم خيبر) وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغانم شيأ وعدهم الله عزوجل فتح خيبر وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيأ اه خازن كماسيأتى فى قوله وأثابهم فتحا قريبا الخ وفى القرطبى سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها يعنى مغانم خيبر لان الله وعد أهل الحديبية فتح خيبر وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر ولم يغب منهم عنها غير جابر بن عبدالله فقسم له رسول الله ﷺ كسهم من حضر قال ابن اسحق وكان المتولى للقسمة بخيبر جبار بن صخر الانصارى من بنى سلمة وزيد بن ثابت من بنى النجار كانا حاسبين قاسمين اه (قوله ذرونا) أى دعونا يقال ذره أى دعه وهو يذره أى يدعه وأصله وذره يذره كوسعه يسعه وقد أماتوا ماضيه ومصدره واسم فاعله

من غرض الى آخر (ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا وزين ذلك فى قلوبكم) أى أنهم يستأصلون بالقتل فلا يرجعون (وظننتم ظن السوء) هذا وغيره (وكنتم قوما بورا) جمع بائر أى هالكين عند الله بهذا الظن (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيرا) نارا شديدة (ولله ملك السموات والارض يغفر لمن شاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) أى لم يزل متصفا بماذكر (سيقول المخلفون) المذكورون (اذا انطلقتم الى مغانم) هى مغانم خيبر (لتأخذوها ذرونا) اتركونا (نتبعكم) لنأخذ منها (يريدون) بذلك (أن يبدلوا كلام الله وفى قراءة كلم الله بكسر اللام أى مواعيده بغنائم خيبر أهل

معنى وصينا قلنا له أحسن حسنا فيكون واقعا موقع المصدر أو مصدر المحذوف الزوائد قوله تعالى (والذين آمنوا) مبتدأ و(لندخلنهم) الخبر ويجوز ان يكون الذين فى موضع نصب على تقدير لندخلن الذين آمنوا * قوله تعالى (ولنحمل خطاياكم) هذه لام الامر وكأنهم أمروا أنفسهم وانما عدل الى ذلك عن الخبر لما فيه من المبالغة فى الالتزام كما فى صيغة التعجب (من شىء) من زائدة وهو مفعول

فلم ينطقوا بها فلا يقال وذره ماضيا ولا يقال وذرا مصدرا كوعدو لا واذر بكسر الذال اسم فاعل بل يقال تركه تركا فهو تارك اه من القرطبي والقاموس (قوله خصة) فانه ﷺ لما رجع من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست أقام بالمدينة بقيته وأوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم أموالا كثيرة فخصها بهم حسبما أمره الله تعالى اه أبو السعود وفي القرطبي يريدون أن يبدلوا كلام الله قال ابن زيد هو قوله تعالى فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا الآية وأنكر هذا القول الطبري وغيره بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر و بعد فتح مكة وقيل المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذي وعده لاهل الحديبية وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضا عن فتح مكة حيث رجعوا من الحديبية على صلح قاله مجاهد وقتادة واختاره الطبري وعليه عامة أهل التأويل اه (قوله قل لن تتبعونا) هذا النفي في معنى النهي للمبالغة اه أبو السعود (قوله كذلكم) أي مثل هذا القول الصادر مني وهو لن تتبعونا قال الله أي حكم بان لا تتبعونا وبان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم منها نصيب ولما كانوا منافقين لا يعتقدون شيأ بل يظنون أنها حيل على التوصل الى المرادات الدنيوية تسبب عن قوله ذلك قوله تعالى تنبيها على جلافتهم وفساد ظنونهم فسيقولون ليس الامر كما ذكرتم ما ادعيت أنه قول الله تعالى بل انما قلتم ذلك لانكم تحسدوننا اه خطيب فقوله بل تحسدوننا اضراب عن محذوف هو مقول القول كما علمت (قوله فسيقولون) أي عند سماعهم هذا النهي وقوله بل تحسدوننا أي ليس ذلك النهي حكما من الله تعالى بل تحسدوننا أن نشارككم في الغنائم اه أبو السعود وقوله فقلتم ذلك أي ان الله حكم بمنعنا من غنيمة خيبر وتخصيص أهل الحديبية بها (قوله بل كانوا لا يفقهون) أي لا يفهمون فهم الحاذق الماهر الا قليلا أي في أمر دنياهم ومن ذلك اقرارهم باللسان لاجلها وأما أمور الآخرة فلا يفهمون منها شيأ اه خطيب (قوله من الدين) فيه اشعار الى أن الاضراب الاول معناه رد منهم أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو أعم منه وهو الجهل وقلة الفقه وفيه ان الجهل غاية في الذم وحب الدنيا ليس من شيمة العالم العاقل اه كرخي (قوله قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعارا بشناعة التخلف أي فذمهم مرة بعد أخرى كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله قيل هم بنو حنيفة الخ) عبارة القرطبي ستدعون الى قوم أولي بأس شديد قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني هم فارس وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى هم الروم وعن الحسن أيضا هم فارس والروم وقال ابن جبير هم هوازن وثقيف وقال عكرمة هم هوازن وقال قتادة هم هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل هم بنو حنيفة أهل اليمامة وأصحاب مسيلمة وقال رافع بن خديج والله لقد كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى ستدعون الى قوم أولي بأس شديد فلم نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال أبو هريرة لم تأت هذه الآية بعد وظاهر الآية يرده وفي هذه الآية دليل على صحة امامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لان أبا بكر دعاهم الى قتال بني حنيفة وعمر دعاهم الى قتال فارس والروم وأما قول عكرمة وقتادة ان ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين فلا لانه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه قال لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا فدل على ان المراد بالداعي غير النبي ﷺ ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي ﷺ الا أبو بكر وعمر

الحديبية خاصة (قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل) اى قبل عودنا (فسيقولون بل تحسدوننا) ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك (بل كانوا لا يفقهون) من الدين (إلا قليلا) منهم (قل للمخلفين من الاعراب) المذكورين اختبارا (ستدعون الى قوم أولي) أصحاب (بأس شديد) قيل هم بنو حنيفة

اسم الفاعل * ومن خطاياهم حال من شيء والتقدير بحاملين شيأ من خطاياهم و (ألف سنة) ظرف والضمير في (جعلناها) للعقوبة أو الطوفة أو نحو ذلك (وابراهيم) معطوف على المفعول في أنجيناه أو على تقدير واذكر أو على أرسلنا * قوله تعالى (النشأة الآخرة) بالقصر والمد لغتان * قوله تعالى (ولا في السماء) التقدير ولا من في السماء فيها فمن معطوف على أنتم وهي نكرة موصوفة وقيل ليس فيه حذف لان أنتم خطاب للجميع فيدخل فيهم الملائكة ثم فصل بعد الابهام قوله تعالى (انما اتخذتم) في ما ثلاثة أوجه * أحدها هي بمعنى الذي والعائد محذوف اى اتخذتموه و (أوثانا) مفعول ثان او حال و (مودة) الخبر على قراءة من رفع والتقدير ذو مودة والثاني هي كافة وأوثانا مفعول ومودة بالنصب مفعول له وبالرفع على

أصحاب اليمامة وقيل فارس
والروم (تقاتلونهم) حال
مقدرة هي المدعو اليها في
المعنى (أو) هم (يسلمون) فلا
تقاتلون (فان تطيعوا) الى
قتالهم (يؤتكم الله أجرا
حسنا وان تتولوا كما توليتم
من قبل يعذبكم عذابا أليما)
مؤلما (ليس على الاعمى حرج
ولا على الاعرج حرج ولا
على المريض حرج) في ترك
الجهاد (ومن يطع الله
ورسوله يدخله) بالياء
والنون (جنات تجري من
تحتها الانهار ومن يتول يعذبه)
بالياء والنون (عذابا أليما لقد
رضي الله عن المؤمنين

رضي الله عنهما قال الزمخشري فان صح ذلك عن قتادة فقوله لن تخرجوا معي أبدا يعني مادمتم على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين اه (قوله أصحاب اليمامة) اليمامة اسم لبلاد في اليمن واسم أيضا لامرأة كانت بها وفي المختار واليمامة اسم جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام يقال أبصر من زرقاء اليمامة واليمامة أيضا بلاد وكان اسمها الجو فسميت باسم هذه الجارية لكثرة ما أضيف اليها وقيل جو اليمامة اه (قوله أو هم يسلمون) أشار بهذا التقدير الى أن الجملة مستأنفة وعبارة السمين العامة على رفعه باثبات النون عطفا على تقاتلونهم أو على الاستئناف أي أو هم يسلمون انتهت ومعنى يسلمون ينقادون ولو بعقد الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية اه أبو السعود وأما بنو حنيفة فكانوا مرتدين فلا يقبل منهم الا الاسلام اه شيخنا (قوله وان تتولوا الخ) لما نزل هذا قال أهل الزمانة والعاهة والآفة كيف بنا يا رسول الله فأنزل الله عز وجل ليس على الاعمى حرج الخ اه خطيب وقوله كما توليتم من قبل أي في الحديبية (قوله في ترك الجهاد) يعني في التخلف عن الجهاد وهذه أعذار ظاهرة في ترك الجهاد لان أصحابها لا يقدرون على الكر والفر لان الاعمى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه منه الهرب وكذلك الاعرج والمريض وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدرون على الكر والفر فهذه أعذار وهناك أعذار أخر دون ما ذكر وهي الفقر الذي لا يمكن صاحبه أن يستصحب معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كتمريض المريض الذي ليس معه من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعمى على الاعرج لان عذر الاعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسة ولا غيرها بخلاف الاعرج فانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الاعرج على المريض لان عذره أشد من عذر المريض لامكان زوال المرض عن قرب اه خازن (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله ومن يتول يعذبه عذابا أليما) فصل الوعد وأجمل الوعيد مبالغة في الوعد لكون الغفران والرحمة من دأبه بخلاف التعذيب وكرر الوعيد لان المقام أدعى للترهيب اه كرخي (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله لقد رضي الله عن المؤمنين) أي الراسخين في الايمان أي فعل بهم فعل الراضي بما جعل لهم من الفتح وما قدر لهم من الثواب وأفهم ذلك أنه لم يرض عن الكافرين فخذلهم في الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة فالآية تقرير لما ذكر من جزاء الفريقين بامور شاهدة ولاجل هذا الرضا سميت بيعة الرضوان اه خطيب وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن اسحق عن أهل العلم أن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه الى قريش بمكة وحمله على جمله ﷺ ليبلغ أشرافهم أنه ﷺ جاء معتمرا ولم يجئ محاربا فعقروا جمل رسول الله ﷺ وأرادوا قتله فمنعهم الاحابيش فخلوا سبيله فأتى رسول الله ﷺ فاخبره فدعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب ليبعثه الى مكة فقال يا رسول الله اني أخاف على نفسي قريشا وليس في مكة من بني عدي بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتي اياها وغلظتي عليها ولكن أدلك على رجل هو أعز بها مني لوجود عشيرته فيها وهو عثمان بن عفان فدعا رسول الله ﷺ عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب وانما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته وكتب له كتابا بعثه معه وأمره أن يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريبا وان الله سيظهر دينه فخرج عثمان وتوجه الى مكة فوجد قريشا قد اتفقوا على منعه ﷺ من دخول مكة ولقيه أبان بن سعيد بن

اضمار مبتدأ وتكون الجملة
نعتا لاوثان ويجوز ان يكون
النصب على الصفة أيضا أي
ذوي مودة والوجه الثالث
ان تكون ما مصدرية
ومودة بالرفع الخبر ولا
حذف في هذا الوجه في الخبر
بل في اسم ان والتقدير ان
سبب اتخاذكم مودة ويقرأ
مودة بالاضافة في الرفع
والنصب و(بينكم) بالجر
وبتنوين مودة في الوجهين
جميعا ونصب بين وفيما يتعلق
به (في الحياة الدنيا) سبعة
أوجه الاول ان تتعلق
باتخذتم اذا جعلت ما كافة
لا على الوجهين الآخرين لئلا
يؤدي الى الفصل بين
الموصول وما في الصلة بالخبر
والثاني ان يتعلق بنفس مودة
اذا لم تجعل بين صفة لها لان

العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن فرسه وحمله بين يديه ثم ردفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ وقرأ عليهم الكتاب واحدا واحدا فصمموا على أنه لا يدخلها هذا العام وقالوا لعثمان ان شئت أن تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ وقد كان المسلمون قالوا هنيأ لعثمان خلص الى البيت وطاف به دوننا فقال صلى الله عليه وسلم انى ظنى به أن لا يطوف حتى نطوف معاو بشر عثمان المستضعفين واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله ﷺ لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ووضع النبى ﷺ شماله فى يمينه وقال هذه عن عثمان وفى البخارى فقال صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه بيعة عثمان فضرب بها على يده اليسرى الحديث وهذا قد يشعر بأنه ﷺ علم بنور النبوّة أن عثمان لم يقتل حتى بايع عنه فيكون هذا من معجزاته ﷺ ويؤيده ماجاء انه لما بايع الناس قال اللهم ان عثمان فى حاجتك وحاجة رسولك وضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يده لعثمان خيرا من أيديهم لانفسهم ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا بعثمان وجماعة عن المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة باذنه ﷺ قيل فى جوار عثمان وقيل سرا اه من الخازن والمواهب وشرحه (قوله اذ يبايعونك) منصوب برضى والمقام للماضى وأتى بصيغة المضارع لاستحضار صورة المبايعة وتحت ظرف ليبايعونك اه أبو السعود (قوله تحت الشجرة) معمول ليبايعونك أو حال من مفعوله لانه ﷺ كان تحتها جالسا اه كرخى (قوله هى سمرة) قال فى المختار فى باب الراء والسمرة بضم الميم من شجر الطلح والجمع سمر بوزن رجل وسمرات وأسمر فى القلة اه وقال فى باب الحاء الطلح بوزن الطلع شجر عظيم من شجر العضاه الواحدة طلحة والطلح أيضا لغة فى الطلع قلت جمهور المفسرين على أن المراد من الطلح فى القرآن الموز اه وفى شرح المواهب وفى الصحيح عن ابن عمر أن الشجرة أخفيت والحكمة فى ذلك أن لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة نفع أو ضر كما نشاهده الآن فيما دونها ولذلك أشار ابن عمر بقوله كان خفاؤها رحمة من الله وروى ابن سعد باسناد صحيح عن نافع ان عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة ويصلون عندها فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت اه من الفتح اه (قوله أو أكثر) قيل وأربعمائة وقيل وخمسمائة والاصح وأربعمائة اه شيخنا (قوله على أن يناجزوا قريشا) فى القاموس المناجزة المقاتلة كالتناجز اه (قوله فعلم مافى قلوبهم) معطوف على يبايعونك لما علمت أنه بمعنى الماضى وقوله فانزل معطوف على رضى اه أبو السعود (قوله بعد انصرافهم من الحديبية) أى فى ذى الحجة فاقام ﷺ بالمدينة بقيته وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر فى بقية المحرم سنة سبع اه خازن (قوله ومغانم كثيرة) معطوف على فتحا قريبا (قوله وعدكم الله) الالتفات الى الخطاب لتشريفهم فى مقام الامتنان اه أبو السعود والخطاب لاهل الحديبية (قوله من الفتوحات) أشار بهذا الى أن العطف للمغايرة فقوله ومغانم كثيرة المراد بها مغانم خيبر وقوله وعدكم الله مغانم كثيرة المراد بها مغانم غير خيبر اه (قوله غنيمة خيبر) ان كان نزول هذه الآية بعد فتح خيبر كما هو الظاهر لا تكون السورة بتمامها نازلة فى رجوعه ﷺ من الحديبية وان كانت قبله على أنها من الاخبار عن الغيب فالاشارة بهذه لتنزيل المغانم الغائبة منزلة الحاضرة المشاهدة والتعبير بالمضى للتحقق اه كرخى وقد تقدم التصريح بان السورة كلها نزلت فى رجوعه من الحديبية بقرب عسفان

اذ يبايعونك) بالحديبية (تحت الشجرة) هى سمرة وهم الف وثلثمائة أو أكثر ثم بايعهم على أن يناجزوا قريشا وان لا يفروا من الموت (فعلم) الله (مافى قلوبهم) من الصدق والوفاء (فانزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا) هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية (ومغانم كثيرة يأخذونها) من خيبر (وكان الله عزيزا حكيما) أى لم يزل متصفا بذلك (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من الفتوحات (فعجل لكم هذه) غنيمة خيبر (وكف أيدى الناس

المصدر اذا وصف لا يعمل * والثالث أن تعلقه بنفس بينكم لان معناه اجتماعكم أو وصلكم * والرابع أن تجعله صفة ثانية لمودة اذا نونتها وجعلت بينكم صفة والخامس ان تعلقها بمودة وتجعل بينكم ظرف مكان فيعمل مودة فيهما * والسادس أن تجعله حالا من الضمير فى بينكم اذا جعلته وصفا للمودة * والسابع أن تجعله حالا من بينكم لتعرفه بالاضافة وأجاز قوم منهم ان تتعلق فى بمودة وان كان بينكم صفة لان الظروف يتسع فيها بخلاف المفعول به * قوله تعالى (ولوطا) معطوف على نوح وابراهيم وقد ذكر * قوله تعالى (انا منجوك وأهلك) الكاف فى

عنكم) في عيالكم لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف الله في قلوبهم الرعب (ولتكون) أي المعجلة عطف على مقدر أي لتشكروه (آية للمؤمنين) في نصرهم (ويهديكم صراطا مستقيما) أي طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى (وأخرى) صفة

موضع جر عند سيبويه فعلى هذا ينتصب أهلك بفعل محذوف أي وننجي أهلك وفي قول الاخفش هي في موضع نصب أو جر وموضعه نصب فتعطف على الموضع لان الاضافة في تقدير الانفصال كالو كان المضاف اليه ظاهرا وسيبويه يفرق بين المضمر والمظهر فيقول لايجوز اثبات النون في التثنية والجمع مع المضمر كما في التنوين ويجوز ذلك كله مع المظهر والضمير في (منها) للعقوبة و (شعيبا) معطوف على نوح والفاء في (فقال) عاطفة على أرسلنا المقدر (وعادا وثمود) أي واذكر أو وأهلكنا (وقارون) ومابعده كذلك ويجوز أن يكون معطوفا على الهاء في صدهم (وكلا) منصوب بـ(اخذنا) ومن في (من أرسلنا) ومابعدها نكرة موصوفة وبعض الرواجع محذوف والنون في عنكبوت أصل والتاء زائدة لقولهم في جمعه عناكب * قوله تعالى (مايدعون)

تأمل (قوله في عيالكم) أي عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بدل من قوله عنكم يشير به لتقدير مضاف في الآية وقوله لما خرجتم أي الى الحديبية والمراد بالناس كما في البيضاوي أهل خيبر وحلفاؤهم من بني أسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود أي يهود خيبر وهذا هو المناسب لما تقدم من أن السورة نزلت بتمامها في رجوعه ﷺ من الحديبية بكراع الغميم بقرب عسفان وفي الخازن وذلك أن النبي ﷺ لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغيروا على عيال المسلمين وذراريهم بالمدينة فكف الله عزوجل أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم اه فالناس على هذا أسد وغطفان فتلخص أنه ان أريد بالناس يهود خيبر كان المراد بقول الشارح لما خرجتم خروجه ﷺ للحديبية وان أريد بالناس بنو أسد وغطفان كان المراد بقول الشارح لما خرجتم أي الى خيبر وفي القرطبي وكف أيدي الناس عنكم يعني أهل مكة كفهم عنكم وقال قتادة كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي ﷺ الى الحديبية وهو اختيار الطبري لان كف أيدي الناس بالحديبية مذكور في قوله وهو الذي كف أيديهم عنكم الخ اه (قوله عطف على مقدر) هذا أحد قولين والآخر أنها زائدة وعبارة القرطبي ولتكون آية للمؤمنين يعني ولتكون عزيمتهم وسلامتكم آية للمؤمنين فيعلموا أن الله يحرسهم في مشهدهم ومغيبهم وقيل ولتكون كف أيديهم عنكم آية للمؤمنين وقيل أي ولتكون هذه التي عجلها لكم آية للمؤمنين على صدقك حيث وعدتهم أن يصيبوها والواو في ولتكون مقحمة عند الكوفيين وقال البصريون عاطفة على مضمر أي وكف أيدي الناس عنكم لتشكروها ولتكون آية للمؤمنين اه (قوله آية للمؤمنين) أي امارة يعرفون بها صدق الرسول ﷺ في وعده اياهم عند الرجوع من الحديبية ماذكر من الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام اه أبو السعود (قوله أي طريق التوكل عليه الخ) فسر الصراط المستقيم بماذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان أصل الهدى حاصل قبله اه شهاب (قوله وأخرى) يجوز فيها أوجه أحدها أن تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدروا عليها صفتها وقد أحاط الله بها خبرها الثاني أن الخبر محذوف مقدر قبلها أي وثم أخرى لم تقدروا عليها الثالث أن تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى المتأخر وهو قد أحاط الله بها أي وقضى الله أخرى الرابع أن تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل لدلالة السياق أي ووعدكم أخرى أو وآتاكم أخرى الخامس أن تكون مجرورة برب مقدرة وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشري وفي المجرور بعد الواو المذكورة خلاف مشهور أهو برب مضمرة أو بنفس الواو الا أن الشيخ قال ولم كانت رب جارة في القرآن على كثرة دورها يعني جارة لفظا الا فقد قيل أنها جارة تقديرا هنا وفي قوله ربما يرد على قولنا ان ما نكرة موصوفة اه سمين وفي القرطبي وأخرى معطوفة على هذه أي فعجل لكم هذه المغانم وعجل أخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكونها معجلة وان كانت لم تحصل الا في عهد عمر بالنسبة لما بعدها من الغنائم الاسلامية قال ابن عباس هي الفتوحات التي فتحت على المسلمين كارض فارس والروم وجميع مافتحه المسلمون قاله قتادة والحسن ومقاتل وابن أبي ليلى وعن ابن عباس أيضا والضحاك وابن زيد وابن اسحق هي خيبر وعدها الله نبيه قبل أن يفتحها ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله عنها وعن الحسن أيضا وقتادة هو فتح مكة وقال عكرمة حنين لانه قال لم تقدروا عليها وهذا يدل على تقدم محاولة لها وفوات درك المطلوب في الحال كما كان في مكة قال القشيري وقال مجاهد هي

ما

مايكون الى يوم القيامة ومعنى قد أحاط الله بها أى أعدها لكم فهى كالشىء الذى أحيط به من جميع جوانبه فهو محصور لا يفوت فأنتم وان لم تقدروا عليها فى الحال فهى محبوسة عليكم لا تفوتكم وقيل أحاط الله بها علم أنها ستكون لكم كما قال أن الله قد أحاط بكل شىء علما وقيل حفظها الله عليكم ليكون فتحها لكم اه بحروفه (قوله مبتدأ) والمسوغ الوصل وسكت عن الخبر وهو قوله قد أحاط الله بها وما بينهما صفة اه كرخى (قوله وكان الله على كل شىء قديرا) ومنه تمكينكم من الاخرى (قوله ولو قاتلكم الذين كفروا) وهم أهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد الى كراع الغميم ولم يكن أسلم بعد اه خطيب وفى المواهب وفى رواية للبخارى حتى اذا كانوا ببعض الطريق قرب عسفان قال النبى ﷺ ان خالد بن الوليد بالغميم فى خيل لقريش وكانوا مائتى فارس فيهم عكرمة بن أبى جهل جاؤا طليعة لقريش فخذوا ذات اليمين فوالله ماشعر بهم خالد حتى اذا هم بقترة الجيش فانطلق يركض نذير القريش والقترة هى الغبار الثائر من الجيش اه مع زيادة من الشارح (قوله ولولوا الادبار) تولية الادبار كناية عن الهزيمة اه زاده (قوله من هزيمة الكافرين الخ) بيانية (قوله التى قد خلت) أى مضت من قبل فيمن مضى من الامم كما قال لاغلبن أنا ورسلى اه كرخى (قوله ولن تجد) أى أيها السامع اه خطيب وقوله تبديلا منه أى من الله تعالى أى أن الله لا يبدل سنته وطريقته (قوله بالحديبية) بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه أو ملاصقة له فعلى الاول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثانى يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور (قوله من بعد أن أظفركم) أى أظهركم اه خطيب فصح تعديته بعلى اه شهاب وقد بين الشارح اظهاره عليهم بقوله فان ثمانين منهم الخ تأمل (قوله بالياء والتاء) سبعيتان اه (قوله هم الذين كفروا الخ) لما كان ما مضى من وصف الكفار يشمل كفار مكة وغيرهم عينهم بسبب كفهم النبى ﷺ والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ اه خطيب (قوله معطوف على كم) عبارة السمين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور أنه نسق على الضمير المنصوب فى صدوكم وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لامكان العطف وقرأ أبو عمرو فى رواية بجره عطفا على المسجد الحرام ولابد من حذف مضاف أى وعن نحر الهدى وقرىء برفعه على أنه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله أى وصد الهدى والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن أبى عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهى الشهيرة لغة قريش والهدى والهدى اه (قوله محبوسا) يقال عكفت الرجل عن حاجته اذا حبسته عنها وأنكر الفارسى تعدية عكف بنفسه وأثبتها ابن سيده والازهرى وغيرهما وهو ظاهر القرآن لبناء اسم المفعول منه اه سمين وفى المختار عكفه حبسه ووقفه وبابه ضرب ونصر ومنه قوله تعالى والهدى معكوفا ومنه الاعتكاف فى المسجد وهو الاحتباس وعكف على الشىء أقبل عليه مواظبا وبابه دخل وجلس قال الله تعالى يعكفون على أصنام لهم اه (قوله وهو الحرم) فيه أن مطلق الحرم ليس مكان الذبح عادة بل العادة فى الحج منى وفى العمرة المروة وفى البيضاوى والمراد مكانه المعهود وهو منى لا مكانه الذى يجوز أن ينحر فى غيره والا لما نحره الرسول ﷺ حيث أحصر فلا ينتهض حجة للحنفية على أن مذبح هدى المحصر هو الحرم اه (قوله بدل اشتمال) أى من الهدى والتقدير وصدوا بلوغ الهدى محله اه كرخى وفى السمين قوله أن يبلغ محله فيه أوجه أحدها أنه على اسقاط الخافض أى عن أن يبلغ أو من أن يبلغ وحينئذ يجوز فى هذا الجار المقدر أن يتعلق بصدوكم وأن يتعلق بمعكوفا أى محبوسا عن بلوغ محله أو من بلوغ

مغانم مقدر امبتدأ (لم تقدروا عليها) هى من فارس والروم (قد أحاط الله بها) علم أنها ستكون لكم (وكان الله على كل شىء قديرا) أى لم يزل متصفا بذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) بالحديبية (لولوا الادبار ثم لا يجدون وليا) يحرسهم (ولا نصيرا سنة الله) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين أى سن الله ذلك سنة (التى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) منه (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) بالحديبية (من بعد أن أظفركم عليهم) فان ثمانين منهم طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا وأتى بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان ذلك سبب الصلح (وكان الله بما يعملون بصيرا) بالياء والتاء أى لم يزل متصفا بذلك (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) أى عن الوصول اليه (والهدى) معطوف على كم (معكوفا) محبوسا حال (أن يبلغ محله) أى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال (ولولا رجال مؤمنون ونساء

هى استفهام فى موضع نصب بيدعون لا بيعلم و (من شىء) تبيين وقيل ما بمعنى الذى ويجوز أن تكون مصدرية وشىء مصدر ويجوز أن تكون نافية

محله الثاني أنه مفعول من أجله وحينئذ يجوز أن يكون علة للصد والتقدير صدوا الهدى كراهة أن
يبلغ محله وأن يكون علة لمعكوفا أي لاجل أن يبلغ محله ويكون الحبس من المسلمين الثالث أنه بدل من
الهدى بدل اشتمال أي صدوا بلوغ الهدى محله اه (قوله موجودون) خبر المبتدا (قوله بدل اشتمال
منهم) عبارة السمين قوله ان تطؤهم يجوز أن يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم
وأن يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء غير معلومين وتقدير
الثاني لم تعلموا وطأهم والخبر محذوف تقديره ولولا رجال ونساء موجودون أو بالحضرة اه (قوله
فتصيبكم) أي فيتسبب عن هذا الوطء أن تصيبكم منهم أي من جهتهم وبسببهم اه خطيب وقوله اثم
كوجوب الدية والكفارة بقتلهم اه كرخي أو المراد بالاثم حقيقته وهو الحرمة من حيث التقصير
في عدم التأمل وتمييز المسلم من الكافر اه شيخنا وفي البيضاوي فتصيبكم منهم أي من جهتهم معرة
مكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيير الكفار لكم بذلك والاثم بالتقصير
في البحث عنهم والمعرة مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه اه (قوله بغير علم منكم به) أي بالقتل وأشار
بقوله منكم الى أن الجار والمجرور حال من الكاف في تصيبكم وعبارة السمين قوله بغير علم يجوز أن
يتعلق بمحذوف على أنه صفة لمعرة وأن يكون حالا من مفعول تصيبكم اه (قوله وجواب لولا محذوف)
والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا أناسا مؤمنين بين أظهر الكافرين حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم
باهلاكهم مكروه لما كف أيديكم عنهم اه بيضاوي وعبارة السمين وفي جواب لولا ثلاثة أوجه
أحدها أنه محذوف لدلالة جواب لو عليه والثاني أنه مذكور وهو لعذبنا وجواب لو هو المحذوف
فحذف من الاول لدلالة الثاني ومن الثاني لدلالة الاول والثالث أن قوله لعذبنا جوابهما معا وهو
بعيد ان أراد حقيقة ذلك وقال الزمخشري قريبا من هذا فانه قال ويجوز ان يكون لو تزيلوا كالتكرير
للولا رجال مؤمنون لمرجعهما لمعنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب ومنع الشيخ رجوعهما لمعنى واحد
قال لان ما تعلق به الاول غير ما تعلق به الثاني اه (قوله حينئذ) أي عام الحديبية (قوله ليدخل الله
الخ) علة للاستثنائية التي قدرها بقوله لكن لم يؤذن الخ كما أشار له السمين ونصه قوله ليدخل الله
الخ متعلق بمقدر أي كان انتفاء التسليط على أهل مكة وانتفاء العذاب ليدخل الله الخ اه وفي البيضاوي
ليدخل الله علة لما دل عليه كف الايدي المفهوم من السياق عن أهل مكة صونا لمن فيها من المؤمنين أي
كان ذلك ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير في الاسلام من يشاء من مؤمنيهم أو مشركيهم اه
وقوله أي في توفيقه أشار به الى أنه ان كان المراد بمن يشاء المؤمنين فالرحمة التي يريد أن يدخلهم فيها
التوفيق لزيادة الخير والطاعة لا لاصله لئلا يكون تحصيلا للحاصل وان كان المراد به المشركين فالمراد
بالرحمة الدخول في الاسلام اه شهاب وفي الكرخي قوله كالمؤمنين المذكورين أي وكالمشركين لانهم
اذا شاهدوا مراعاة المسلمين ورحمة الله في شأن طائفة من المؤمنين بأن منع من تعذيب أعداء الدين بعد
الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا في مثل هذا الدين والانخراط في زمرة المؤمنين اه (قوله
لو تزيلوا) أي تميزوا قاله العتبي وقيل لو تفرقوا قاله الكلبي وقيل لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار
لعذب الكفار بالسيف قاله الضحاك ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وقال علي رضي الله عنه سألت
النبي ﷺ عن هذه الآية لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا فقال هم المشركون من أجداد نبي الله
ومن كان بعدهم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيل المؤمنون عن أصلاب
الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما اه قرطبي وفي المصباح زاله يزاله وزان ناله

مؤمنات موجودون بمكة
مع الكفار (لم تعلموهم)
بصفة الايمان (أن تطؤهم)
أي تقتلوهم مع الكفار
لو أذن لكم في الفتح بدل
اشتمال من هم (فتصيبكم منهم
معرة) أي اثم (بغير علم منكم
به وضمائر الغيبة للصنفين
بتغليب الذكور وجواب
لولا محذوف أي لأذن لكم
في الفتح لكن لم يؤذن فيه
حينئذ (ليدخل الله في رحمته
من يشاء) كالمؤمنين المذكورين
(لو تزيلوا) تميزوا عن الكفار

ومن زائدة وشيأ مفعول
يدعون و(نضربها) حال
من الامثال ويجوز أن يكون
خبرا والامثال نعت * قوله
تعالى (الا الذين ظلموا) هو
استثناء من الجنس وفي المعنى
وجهان أحدهما الا الذين
ظلموا فلا تجادلوهم بالحسنى
بل بالغلظة لانهم يغلظون
لكم فيكون مستثنى من
التي هي أحسن لا من الجدال
* والثاني لا تجادلوهم ألبتة
بل حكموا فيهم السيف
لفرط عنادهم قوله تعالى (انا
أنزلنا) هو فاعل يكفهم *
قوله تعالى (والذين آمنوا)
في موضع رفع بالابتداء
و(لنبوئنهم) الخبر ويجوز
أن يكون في موضع نصب
بفعل دل عليه الفعل المذكور
(وغرفا) مفعول ثان وقد
ذكر نظيره في يونس والحج
(والذين صبروا) خبر ابتداء
محذوف * قوله (وكأين من
دابة) يجوز

(لعذبنا الذين كفروا منهم) من أهل مكة حينئذ بان نأذن لكم فى فتحها (عذابا أليما) مؤلما (اذجعل) متعلق بعذبنا (الذين كفروا) فاعل (فى قلوبهم الحمية) الانفة من الشيء (حمية الجاهلية) بدل من الحمية وهى صدهم النبى وأصحابه عن المسجد الحرام (فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فصالحوهم على أن يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية مالحق الكفار حتى يقاتلوهم (وألزمهم) أى المؤمنين (كلمة التقوى) لااله الا الله محمد رسول الله وأضيفت الى التقوى لانها سببها (وكانوا أحق بها) بالكلمة من الكفار

ان يكون فى موضع رفع بالابتداء ومن دابة تبيين و (لاتحمل) نعت لدابة و (الله يرزقها) جملة خبر كأين وأنث الضمير على المعنى ويجوز ان يكون فى موضع نصب بفعل دل عليه يرزقها ويقدر بعد كأين قوله تعالى (وان الدار الآخرة) أى وان حياة الدار لانه أخبر عنها بالحيوان وهى الحياة ولام الحيوان ياء والاصل حيبان فقلبت الياء واوا لئلا يلتبس بالتثنية ولم تقلب ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها لئلا تحذف احدى الالفين * قوله تعالى (وليتمتعوا) من كسر اللام جعلها بمعنى كي

يناله زيالانحاه وأزاله مثله ومنه لو تزيلوا أى لو تميزوا بافتراق ولو كان من الزوال وهو الذهاب لظهرت الواو فيه وزيلت بينهم فرقت وزايلته فارقته اه (قوله لعذبنا الذين كفروا منهم) قال القاضى بالقتل والسبى وهو الظاهر لان المراد من تعذيبهم التعذيب الدنيوى الذى هو تسليط المؤمنين عليهم وقتالهم فان عدم التمييز لايوجب عدم عذاب الآخرة اه قارى (قوله من أهل مكة حينئذ) أى حين اذ تميزوا اه شيخنا (قوله متعلق بعذبنا) عبارة السمين العامل فى الظرف اما لعذبنا أو صدوكم أو اذكر مقدرا فيكون مفعولا به اه (قوله فى قلوبهم) يجوز أن يتعلق بجعل على أنه بمعنى ألقى فيتعدى لواحد أى اذ ألقى الكافرون فى قلوبهم الحمية أى أضمروها وأصروا عليها وأن يتعلق بمحذوف على أنه مفعول ثان قدم على أنه بمعنى صير اه سمين (قوله الانفة) بفتحتين أى التكبر والتعاظم اه شهاب (قوله حمية الجاهلية) بدل من الحمية قبلها وهى فعيلة وهى مصدر يقال حميت من كذا حمية وحمية الجاهلية هى التى مدارها مطلق المنع سواء كان بحق أم باطل فتمنع من الاذعان للحق ومبناها على التشفى على مقتضى الغضب لغير الله فتوجب تخطى حدود الشرع ولذلك أنفوا من دخول المسلمين مكة المشرفة لزيارة البيت العتيق الذى الناس فيه سواء قال مقاتل قال أهل مكة انهم قتلوا أبناءنا واخواننا ثم يدخلون علينا فيتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنوفنا واللات والعزى لايدخلونها علينا فهذه حمية الجاهلية التى دخلت قلوبهم اه خطيب (قوله فأنزل الله سكينته) معطوف على شيء مقدر أى فهم المسلمون أن يخالفوا كلام رسول الله ﷺ فى الصلح ودخلوا من ذلك فى أمر عظيم كادوا أن يهلكوا أو يدخل الشك فى قلوب بعضهم حتى انه ﷺ قال ثلاث مرات قوموا وانحروا ثم احلقوا فما قام منهم رجل ظنا منهم ان الامر للاباحة أو الاستحباب أو من باب الشورى فى أمر الحرب وأرادوا أن ينشطوا على الكفار فأنزل الله سكينته الخ اه قارى وفى أبى السعود وروى أن رسول الله ﷺ لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشى وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا على النبى ﷺ أن يرجع من عامه ذلك على أن يخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ماصددناك عن البيت وماقاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد ابن عبد الله أهل مكة فقال النبى ﷺ اكتب مايريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا اه (قوله على أن يعودوا من قابل) أى وعلى وضع الحرب عشر سنين قال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاهم من المشركين مسلما ردوه اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم فيها ثلاثة أيام ولا يدخلها بسلاح وكتب بذلك كتابا قيل أمر عليا بكتابته وقيل كتبه بيده الشريفة ولم يكن يحسن الكتابة خرقا للعادة فلما فرغ من قضية الكتاب قال لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ماقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد لما حصل لهم من الغم قام فدخل على أم سلمة فذكر لها مالقى من الناس فقالت له يانبى الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك فيخرج ففعل فلما رأوا ذلك منه قاموا فنحروا وجعل يحلق بعضهم بعضا اه خازن (قوله وألزمهم) أى اختار لهم فهو الزام اكرام وتشريف وقوله كلمة التقوى أى من الشرك اه خطيب (قوله وكانوا أحق بها) أى فى

علم الله لان الله تعالى اختارهم لدينه اه كرخى (قوله تفسيرى) أى لأحق بها أو الضمير فى بها لكلمة التوحيد وفى أهلها للتقوى فلا تكرار فلا يرد ما فائدة قوله وأهلها بعد قوله أحق بها اه كرخى (قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أى جعل رؤياه صادقة محققة ولم يجعلها أضغاث أحلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك فى عمرة القضاء وفى الخازن أخبر تعالى أن الرؤيا التى أراها الله تعالى اياه فى مخرجه الى الحديبية أنه يدخل هو وأصحابه المسجد الحرام حق وصدق اه وفى أبى السعود ومعناه أراه الرؤيا الصادقة اه وعبارة البيضاوى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق أى صدقه فى رؤياه اه أى حقق صدقها عنده وفيه اشارة الى أنه على الحذف والايصال والاصل فى الرؤيا وفى شارح الكرمانى ان كذب يتعدى الى مفعولين يقال كذبنى الحديث وكذا صدق كما فى الآية فعلى هذا لا حذف فيها لكنه غريب لانه لم يعهد تعدى المخفف الى مفعولين والمشدد الى واحد اه شهاب (قوله وراب) أى ارتاب بعض المنافقين فقال عبد الله بن أبى وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام اه أبو السعود (قوله متعلق بصدق الخ) عبارة السمين قوله بالحق فيه أوجه أحدها أن يتعلق بصدق الثانى أن يكون صفة لمصدر محذوف أى صدقا ملتبسا بالحق الثالث ان يتعلق بمحذوف على أنه حال من الرؤيا أى ملتبسة بالحق الرابع أنه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف على الرؤيا ويبتدأ بما بعدها اه (قوله للتبرك) أى وتعليما للعباد واشعارا بأن بعضهم لا يدخل لموت أو غيبة أو غير ذلك اه قارىء فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعمائة ومنهم من لم يحضر الحديبية وعبارة البيضاوى تعليق الوعد بالمشيئة تعليما للعباد واشعارا بأن بعضهم لا يدخل لموت أو غيبة أو حكاية لما قاله ملك الرؤيا أو النبى ﷺ لاصحابه اه وهذا جواب عما يقال من أنه تعالى خالق للاشياء كلها وعالم بها قبل وقوعها فكيف وقع التعليق منه تعالى بالمشيئة مع أن التعليق انما يكون اذا كان المخبر مترددا وشاكا فى وقوع المعلق والله منزه عن ذلك فاجاب أولا بانه تعليم للعباد لكى يقولوا مثل ذلك وفيه أيضا التعريض بان دخولهم مبنى على مشيئة الله تعالى ذلك لا على جلادتهم وقوتهم وهذا معنى ما قيل استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون وثانيا بأن الموعود دخولهم جميعا وعلقه بمشيئته اشعارا بان بعضهم لا يدخل فكلمة ان ليست للشك بل للتشكيك وثالثا بمنع أن يكون التعليق من كلام الله بل يجوز أن يكون من قبل الملك الذى ألقى على النبى ﷺ كلام الله وهو قوله لتدخلن المسجد الحرام آمنين الخ فعلى هذا لا يكون قوله لتدخلن استئنافا بل يكون تفسير الرؤيا فان ذلك الملك لما ألقى عليه عليه السلام فى رؤياه هذا الكلام أدخل فيه هذه الكلمة تبركا ولما رضى به تعالى ألقاه كذلك على لسان جبريل ورابعا بانه من كلام الرسول اه زاده ورد صاحب التقريب الجوابين الاخيرين بانه كيف يدخل فى كلامه تعالى ما ليس منه بدون حكاية ويدفع بان المراد أن جواب القسم بيان للرؤيا وقائلها فى المنام الملك وفى اليقظة الرسول عليهما السلام فهى فى حكم المحكى فى دقيق النظر كأنه قيل وهى قول الملك أو الرسول لتدخلن الخ ولا يخفى أنه وان صح النظم لا يدفع البعد اه شهاب (قوله آمنين) حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين أى حال مقارنة للدخول والشرط معترض والمعنى آمنين فى حال الدخول لا تخافون عدوّكم أن يخرجكم فى المستقبل اه كرخى وقول الشارح حالان أى من الواو المحذوفة أيضا أو من الضمير فى آمنين فهى مترادفة على الاول ومتداخلة على الثانى وقوله لا تخافون يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون حالا امامن فاعل لتدخلن أو من الضمير فى آمنين أو فى محلقين أو فى

(وأهلها) عطف تفسيرى (وكان الله بكل شىء عليما) أى لم يزل متصفا بذلك ومن معلومه تعالى أنهم أهلها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم عام الحديبية قبل خروجه أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك أصحابه ففرحوا فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك وراب بعض المنافقين نزلت وقوله بالحق متعلق بصدق أو حال من الرؤيا وما بعدها تفسيرها (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله) للتبرك (آمنين محلقين رؤسكم) أى جميع شعورها (ومقصرين) بعض شعورها وهما حالان

ومن سكنها جاز ان يكون كذلك وان يكون أمرا والله أعلم

﴿سورة الروم﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (من بعد غلبهم) المصدر مضاف الى المفعول و(فى بضع) يتعلق بيغلبون و(من قبل ومن بعد) مبنيان على الضم فى المشهور لقطعهما عن الاضافة وقرىء شاذا بالكسر فيهما على ارادة المضاف اليه كما قال الفرزدق

يامن رأى عارضا يسربه
*بين ذراعى وجبهة الاسد

الا انه فى البيت أقرب لان ذكر المضاف اليه فى

مقصرين فان كانت حالا من آمنين أو من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد اه سمين (قوله مقدرتان) أي فلا
يرد أن حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجامع الحلق والتقصير اه كرخي (قوله لا تخافون أبدا)
أي حتى بعد فراغ الاحرام وأشار بهذا الى أن قوله لا تخافون غير مكرر مع آمنين وعبارة الخطيب فان
قيل قوله لا تخافون معناه غير خائفين وذلك يحصل بقوله آمنين وأجيب بان فيه كمال الامن لان التحلل
من الاحرام لا يحرم القتال وكان عند اهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم فقال لتدخلن
آمنين وتحلقون ويبقى أمنكم بعد خروجكم من الاحرام اه (قوله من الصلاح) ككونكم لو لم تصالحوهم
على تأخير الدخول الى السنة القابلة ودخلتم عليهم في هذه السنة عنوة بالمقاتلة لوطئتم المؤمنين والمؤمنات
بغير علم ولاصابتكم منهم معرة والفاء في قوله فعلم عاطفة على جملة لقد صدق الله الخ على أن المذكور بعدها
كلام مرتب على ماقبلها في الذكر من غير أن يكون مضمون ما بعدها واقعا عقيب مضمون ماقبلها في الزمان
اه زاده (قوله فجعل من دون ذلك) أي من قبل ذلك فتحا قريبا أي ليقويكم به فانه كان موجبا الاسلام
كثير تقوى بهم المسلمون فكان ذلك سببا لهيبة الكفار لهم مانعة من قتالهم حين رجع المسلمون العام
القابل اه خطيب (قوله هو فتح خيبر) وقيل هو صلح الحديبية وقيل هو فتح مكة اه قرطبي (قوله
هو الذي أرسل رسوله الخ) تأكيد لبيان تصديق الله رؤياه لانه لما كان مرسلا ليهدي الى الحق لا يصح
أن يريه في المنام خلاف الواقع فيحدث به الناس فيظهر خلافه فيكون سببا للضلال وقوله بالهدى المراد به
القرآن أو المعجزات اه خطيب والباء للملابسة أو سببية اه بيضاوي يعني ان الجار والمجرور حال من
المفعول والتباسه بالهدى بمعنى أنه هاد اه شهاب وقوله ودين الحق أي دين الاسلام (قوله ليظهره على
الدين كله) أي ليعليه على الدين كله بنسخ ما كان حقا واظهار فساد ما كان باطلا أو بتسليط المسلمين على
أهله اذ ما من أهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفي هذا تأكيد لما وعده من الفتح اه بيضاوي (قوله
بما ذكر) أي بالهدى ودين الحق وقوله كما قال الله تعالى أشار به الى أن جملة محمد رسول الله مؤكدة
لقوله هو الذي أرسل رسوله الخ اه شيخنا (قوله لا يرحمونهم) أي لا تأخذهم بهم رأفة بل هم معهم
كالاسد على فريسته لان الله تعالى أمرهم بالغلظة عليهم فلا يرحمونهم وعن الحسن بلغ من تشديدهم على
الكفار أنهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تمس ثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من تراحمهم
فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صافحه وعانقه ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراعوا هذا
التذلل وهذا التعطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويعاشروا اخوانهم المؤمنين في الاسلام متعطفين
بالبر والصلة والمعونة وكف الاذى والاحتمال منهم اه خطيب (قوله تراهم ركعا الخ) خبر آخر أو
مستأنف اه أبو السعود وقوله حالان أي من مفعول تراهم اه كرخي (قوله مستأنف) أي مبني على
سؤال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كأنه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون الخ
اه أبو السعود وقوله فضلا أي ثوابا (قوله سيماهم في وجوههم من أثر السجود) قيل ان مواضع سجودهم
يوم القيامة ترى كالقمر ليلة البدر وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل وقيل الخشوع حتى كأنهم مرضى
وماهم مرضى اه شهاب وفي الخطيب قال البقاعي ولا يظن أن من السيما ما يصنعه بعض المرائين من
أثر هيئة سجود في جبهته فان ذلك من سيما الخوارج وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لأبغض
الرجل وأكرهه اذا رأيت بين عينيه أثر السجود اه خطيب (قوله من ضميره) أي من ضمير ما تعلق
به الخبر وهو كائنة وقوله الى الخبر وهو الجار والمجرور اه شيخنا (قوله أي الوصف المذكور) وهو

مقدرتان (لا تخافون) أبدا (فعلم) في الصلح (ما لم تعلموا) من الصلاح (فجعل من دون ذلك) أي الدخول (فتحا قريبا) هو فتح خيبر وتحققت الرؤيا في العام القابل (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره) أي دين الحق (على الدين كله) على جميع باقي الاديان (وكفى بالله شهيدا) انك مرسل بما ذكر كما قال الله تعالى (محمد) مبتدا (رسول الله) خبره (والذين معه) أي أصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره (أشداء) غلاظ (على الكفار) لا يرحمونهم (رحماء بينهم) خبر ثان أي متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد (تراهم) تبصرهم (ركعا سجدا) حالان (يبتغون) مستأنف يطلبون (فضلا من الله ورضوانا سيماهم) علامتهم مبتدأ (في وجوههم) خبره وهو نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا (من أثر السجود) متعلق بما تعلق به الخبر أي كائنة وأعرب حالا من ضميره المنتقل الى الخبر (ذلك) أي الوصف

أحدهما يدل على الآخر ويقرأ بالجر والتنوين على اعرابهما كاعرابهما مضافين والتقدير من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء (ويومئذ) منصوب (بفرح) و (بنصر الله) يتعلق به أيضا ويجوز أن يتعلق بـ(ينصر) *قوله

المذكور (مثلهم) صفتهم (في التوراة) مبتدأ وخبر (ومثلهم في الانجيل) مبتدأ خبره (كزرع أخرج شطأه) بسكون الطاء وفتحها فراخه (فآزره) بالمد والقصر قواه وأعانه (فاستغلظ) غلظ (فاستوى) قوي واستقام (على سوقه) أصوله جمع ساق (يعجب الزراع) أي زراعه لحسنه مثل الصحابة رضي الله عنهم بذلك لانهم بدؤا في قلة وضعف فكثروا وقووا على أحسن الوجوه (ليغيظ بهم الكفار) متعلق بمحذوف دل عليه ماقبله أي شبهوا بذلك (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) أي الصحابة ومن لبيان

تعالى (وعد الله) هو مصدر مؤكد أي وعد الله وعدا ودل ماتقدم على الفعل المحذوف لانه وعد * قوله تعالى (ماخلق الله) مانافية وفي التقدير وجهان أحدهما هو مستأنف لاموضع له والكلام تام قبله وأولم يتفكروا امثل أولم ينظروا في ملكوت السموات * والثاني موضعه نصب بيتفكروا والنفي لايمنع ذلك كما لم يمنع في قوله تعالى وظنوا مالهم من محيص و (بلقاء ربهم) يتعلق بـ(كافرون) واللام لاتمنع ذلك والله أعلم * قوله تعالى (واثاروا الارض) قرىء شاذا بألف بعد الهمزة وهو للاشباع لاغير (اكثر) صفة مصدر

كونهم أشداء رحماء سيماهم في وجوههم الخ اه كرخي مثلهم أي وصفهم العجيب الشأن الجاري في الغرابة مجرى الامثال اه أبو السعود (قوله مبتدأ) أي مثلهم مبتدأ وخبره في التوراة يعني والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدأ أول وأعرب السمين ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حالا من مثلهم والعامل معنى الاشارة اه (قوله ومثلهم في الانجيل كزرع) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مبتدأ وخبره كزرع فيوقف على قوله في التوراة فهما مثلان واليه ذهب ابن عباس والثاني أنه معطوف على مثلهم الاول فيكون مثلا واحدا في الكتابين ويوقف حينئذ على في الانجيل واليه نحا مجاهد والفراء ويكون قوله كزرع على هذا فيه أوجه أحدها أنه خبر مبتدا مضمر أي مثلهم كزرع فسر به المثل المذكور في الانجيل الثاني أنه حال من الضمير في مثلهم أي مماثلين زرعا هذه صفته الثالث أنه نعت مصدر محذوف أي تمثيلا كزرع ذكره أبو البقاء قال الزمخشري ويجوز أن يكون ذلك اشارة مبهمة أوضحت بقوله كزرع كقوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء اه سمين قال قتادة مثل أصحاب محمد ﷺ في الانجيل مكتوب انه سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اه خطيب (قوله بسكون الطاء وفتحها) سبعيتان وفي المختار شطء الزرع والنبات فراخه وقال الاخفش طرفه وأشطأ الزرع خرج شطؤه اه وفي القاموس الشطء فراخ النخل والزرع أو ورقه وشطأ كمنع شطأ وشطوأ أخرجها ومن الشجر ماخرج حول أصله والجمع أشطاء وأشطأ أخرجها والرجل بلغ ولده فصار مثله اه وقوله فراخه بكسر الفاء جمع فرخ كفرع لفظا ومعنى يقال فرخ الزرع اذا تهيأ للانشقاق اه شهاب وقال زاده يقال أفرخ الزرع وفرخ اذا تشقق وخرج منه فرعه فاول ماينبت يكون بمنزلة الام وماتفرع منه بمنزلة أولاده وافراخه والفرخ في الاصل ولد الطائر اه (قوله فآزره) أصله أأزره بوزن أكرمه فمضارعه يؤزر بوزن يكرم لكن قلبت الهمزة الثانية في الماضي ألفا للقاعدة المشهورة وأما أزره بالقصر فهو ثلاثي كضربه يضربه ومعناه أعانه وقواه اه شيخنا والضمير المستتر في آزره للزرع والبارز للشطء اه سمين وعكس النسفي فجعل المستتر للشطء والبارز للزرع أي فقوى الشطء بكثافته الزرع اه زاده وماصنعه النسفي أنسب فان العادة أن الاصل يتقوى بفروعه فهي تعينه وتقويه اه شيخنا (قوله بالمد والقصر) سبعيتان كآجره في أجره (قوله غلظ) أي فهو من باب استحجر الطين ويحتمل أن يراد المبالغة في الغلظة كما في استعصم ونحوه وايثار الاول لان بناء الساق على التدرج اه كرخي (قوله على سوقه) متعلق باستوى ويجوز أن يكون حالا أي كائنا على سوقه أي قائما عليها اه سمين (قوله أصوله) أي قضبانه (قوله يعجب الزراع) حال أي حال كونه معجبا وهنا تم المثل اه سمين (قوله مثل الصحابة) أي في الانجيل (قوله فكثروا) مأخوذ من قوله أخرج شطأه وقوله وقووا مأخوذ من قوله فآزره فاستغلظ وقوله على أحسن الوجوه مأخوذ من قوله فاستوى على سوقه يعجب الزراع اه شيخنا وفي الكشاف هذا مثل ضربه الله لبدء الاسلام وترقيه في الزيادة الى أن قوي واستحكم لان النبي ﷺ قام وحده ثم قواه الله بمن معه كما يقوى الطبقة الاولى من الزرع مايحتف بها مما يتولد منها وهذا ماقاله البغوي من أن الزرع محمد والشطء أصحابه والمؤمنون فجعل التمثيل له ولامته والمصنف جعله للصحابة فقط ولكل وجهة وعن بعض الصحابة أنه لما قرأ هذه الآية قال تم الزرع وقد دنا حصاده اه شهاب (قوله ليغيظ بهم الكفار) تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وقوتهم كانه قيل انما قواهم وكثرهم ليغيظ بهم الكفار واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير حيث قال أي شبهوا بذلك وتبع فيه الكشاف أو

متعلق بوعد لان الكفار اذا سمعوا بعز المؤمنين في الدنيا وما أعدلهم في الآخرة غاظهم ذلك أو بما يدل عليه قوله أشداء على الكفار الخ أي جعلهم بهذه الصفات ليغيظ الخ اه كرخي (قوله لا للتبعيض) أي كما قاله بعضهم محتجا بالآية على الطعن في بعض الصحابة اه شهاب (قوله لمن بعدهم) أي بعد الصحابة من التابعين ومن بعدهم الى يوم القيامة وقوله في آيات متعلق بالاستقرار في قوله لمن بعدهم أي ثبتا في آيات لمن بعد الصحابة كقوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم الى قوله أعدت للذين آمنوا بالله ورسله اه شيخنا (خاتمة) قد جمعت هذه الآية وهي محمد رسول الله الى آخر السورة جميع حروف المعجم وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشائر التصريحية باجتماع أمرهم وعلو نصرهم رضي الله عنهم واحشرنا معهم نحن ووالدينا ومحبينا وجميع المسلمين بمنه وكرمه وهذا آخر القسم الاول من القرآن وهو المطول وقد ختم كما ترى بسورتين هما في الحقيقة للنبي صلى الله عليه وسلم وحاصلهما الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهرا كما ختم القسم الثاني المفصل بسورتين هما نصرة له صلى الله عليه وسلم بالحال على من قصده بالضر باطنا اه خطيب

﴿سورة الحجرات﴾

(قوله مدنية) بالاجماع اه قرطبي (قوله يا أيها الذين آمنوا) ذكر هذا اللفظ في هذه السورة خمس مرات والمخاطب فيها المؤمنون والمخاطب به أمر أو نهي وذكر فيها يا أيها الناس مرة والخطاب فيها يعم المؤمنين والكافرين كما أن المخاطب به وهو قوله انا خلقناكم من ذكر وأنثى يعمهما فناسب فيها ذكر الناس اه كرخي (قوله من قدم بمعنى تقدم) عبارة السمين العامة على ضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال مكسورة وفيها وجهان أحدهما أنه متعد وحذف مفعوله اما اقتصارا كقولهم هو يعطي ويمنع وكلوا واشربوا واما اختصار اللدلالة عليه أي لا تقدموا ما لا يصلح والثاني أنه لازم نحو وجه وتوجه ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك لا تقدموا بالفتح في الاحرف الثلاثة والاصل لا تتقدموا فحذفت احدى التاءين وقرئ لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال من أقدم أي لا تقدموا على شيء اه (قوله بقول ولا فعل) مثال القول ما ذكره في سبب النزول ومثال الفعل ما قيل في سبب النزول أيضا من أنهم ذبحوا يوم النحر قبل رسول الله وفي الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في الذبح يوم الاضحى قبل الصلاة أي لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن ناسا ذبحوا قبله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يعيدوا الذبح وقال من ذبح قبل الصلاة فانما هو لحم عجله لاهله ليس من النسك في شيء وعن مسروق عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك أي لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم وقال الضحاك يعني في القتال وشرائع الدين أي لا تقطعوا أمرا دون الله ورسوله قال الرازي والاصح أنه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل افتيات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري من غير مشاورة اه (قوله بين يدي الله ورسوله) جرت هذه العبارة هنا على سنن من المجاز وهو الذي يسميه أهل البيان تمثيلا أي استعارة تمثيلية شبه تعجل الصحابة في اقدامهم على قطع الحكم في أمر من أمور الدين بغير اذن الله ورسوله بحالة من تقدم بين يدي متبوعه اذا سار في طريق فانه في العادة مستهجن ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملا في جانب المشبه به من الالفاظ والغرض تصوير كمال الهجنة وتقبيح قطع الحكم بغير اذن الله ورسوله ومثله قوله تعالى في حق الملائكة لا يسبقونه بالقول أصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليهم وجعل القول محله تنبيها على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله ما لم يقله أو المراد بين يدي رسول الله وذكر لفظ الله تعظيما للرسول واشعارا بانه من

الجنس لا للتبعيض لانهم كلهم بالصفة المذكورة (مغفرة وأجرا عظيما) الجنة وهما لمن بعدهم أيضا في آيات

(سورة الحجرات مدنية ثماني عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) من قدم بمعنى تقدم أي لا تتقدموا بقول ولا فعل (بين يدي الله ورسوله) المبلغ عنه

محذوف و(ما) مصدرية *قوله تعالى (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى) يقرأ بالرفع والنصب فمن رفع جعله اسم كان وفي الخبر وجهان أحدهما السوأى و(ان كذبوا) في موضع نصب مفعولا له أي لان كذبوا أو بان كذبوا أو في موضع جر بتقدير الجار على قول الخليل والثاني ان كذبوا أي كان آخر أمرهم التكذيب والسوأى على هذا صفة مصدر ومن نصب جعلها خبر كان وفي الاسم وجهان أحدهما السوأى والآخر أن كذبوا على ما تقدم ويجوز ان يجعل ان كذبوا بدلا من السوأى أو خبر مبتدا محذوف والسوأى فعلى تانيث الاسوأ وهي صفة لمصدر محذوف والتقدير أساؤا الاساءة السوأى وان جعلتها اسما أو خبرا كان التقدير الفعلة السوأى أو العقوبة السوأى (يبلس المجرمون) الجمهور على تسمية الفاعل وقد حكي شاذا ترك التسمية وهذا بعيد لان أبلس

أي بغير اذنهما (واتقوا الله ان الله سميع) لقولكم (عليم) بفعلكم نزلت فى مجادلة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما على النبي ﷺ فى تأمير الاقرع بن حابس أو القعقاع ابن معبد ونزل فيمن رفع صوته عنده ﷺ (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم)

لم يستعمل متعديا ويخرجه ان يكون أقام المصدر مقام الفاعل وحذفه وأقام المضاف اليه مقامه أي يبلس ابلاس المجرمين قوله تعالى (حين تمسون) الجمهور على الاضافة والعامل فيه سبحان وقرىء منونا على ان يجعل تمسون صفة له والعائد محذوف أي تمسون فيه كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى قوله تعالى (وعشيا) هو معطوف على حين وله الحمد معترض وفى السموات حال من الحمد قوله تعالى (ومن آياته يريكم البرق) فيه ثلاثة أوجه أحدها ان من آياته حال من البرق أي يريكم البرق كائنا من آياته الا أن حق الواو أن تدخل هنا على الفعل ولكن لما قدم الحال وكانت من جملة المعطوف أولاها الواو وحسن ذلك ان الجار والمجرور فى حكم الظرف فهو كقوله آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة والوجه الثانى ان أن محذوفة أي ومن آياته أن يريكم واذا حذفت أن فى مثل

الله بمكان يوجب اجلاله وعلى هذا فلا استعارة واليه يميل كلام الشيخ المصنف اهـ كرخي وفى الشهاب فى هذا الكلام تجوزان أحدهما فى بين اليدين فان حقيقته ما بين العضوين فتجوز بهما عن الجهتين المقابلتين اليمين والشمال القريبتين منه باطلاق اليدين على ما يجاورهما ويحاذيهما فهو من المجاز المرسل ثم استعيرت الجملة وهى التقدم بين اليدين استعارة تمثيلية للقطع بالحكم بلا اقتداء ومتابعة لمن تلزمه متابعته تصويرا لهجنته وشناعته بصورة المحسوس كتقدم الخادم بين يدى سيده فى مسيره فنقلت العبارة الاولى بما فيها من المجاز الى ما ذكر على ما عرف فى أمثاله هذا محصل ما فى الكشاف وشروحه اهـ وفى الخطيب بين يدى الله ورسوله معناه بحضرتهما لان ما يحضره الانسان فهو بين يديه ناظر اليه وحقيقة قولهم جلست بين يدى فلان أن تجلس بين الجهتين المسامتتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعا كما يسمى الشىء باسم غيره اذا جاوره وداناه فى غير موضع اهـ وفى الخازن والمعنى لا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله أو قبل أن يفعل اهـ وفى البيضاوى والمعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكم الله ورسوله به اهـ وقطع الامر الجزم به والجراءة على ارتكابه من غير اذن من له الاذن اهـ شهاب (قوله واتقوا الله) أي فى التقدم الذى نهى عنه أو فى مخالفة الحكم المنهى عنه اهـ كرخي (قوله على النبي) الاولى أن يقول عند النبي ﷺ ففى الحديث انه قدم ركب من بنى تميم على النبي ﷺ وطلبوا أن يؤمر عليهم واحدا منهم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافى وقال عمر ما أردت خلافك فتماريا أي تخاصما حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت اهـ قارى وقول عمر ما أردت خلافك أي ما أردت مخالفتك تعنتا وانما أردت أن تولية الاقرع فى هذا المكان أصلح ولم يظهر لك ذلك فأمرت بتولية غيره اهـ شبراملسى على المواهب وقول القارى فنزلت أي هذه الآيات الخمس آخرها قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم الآية كما أشار له البخارى وصرح به القرطبى حيث قال بعد ما ذكر السبب المذكور فنزل فى ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم الآية فكلها نزلت بسبب وفد تميم فقول الشارح ونزل فيمن رفع صوته كأبى بكر وعمر فى القصة المذكورة وقوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي الخ أي بسبب ما وقع من أبى بكر وعمر من رفع صوتهما فى القصة المذكورة حيث ترتب عليه نزول النهى عن رفع الصوت فصارا يخفضان صوتهما عند النبي وقوله ونزل فى قوم الخ وهم وفد تميم الذين تكلم فى شأنهم أبو بكر وعمر فليتأمل فتلخص أنه لما اختلف أبو بكر وعمر فى تأمير الامير على الوفد المذكور ولم يصبروا حتى يكون رسول الله هو الذى يشير بذلك نزل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله الآية ولما رفعا أصواتهما فى تلك القضية نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفضا أصواتهما بعد ذلك نزل ان الذين يغضون أصواتهم الآية ولما نادى الوفد المذكور النبي ﷺ من وراء الحجرات نزل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآيتين تأمل (قوله ونزل فيمن رفع صوته الخ) كأبى بكر وعمر فى القصة المذكورة وكالوفد المذكور فانهم رفعوا أصواتهم أيضا اهـ (قوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الخ) فى اعادة النداء فوائد منها أن فى ذلك بيان زيادة الشفقة على المسترشد كقول لقمان لابنه يا بنى لا تشرك بالله يا بنى انها ان تك مثقال حبة الخ يا بنى أقم الصلاة الخ لان النداء تنبيه للمنادى ليقبل على استماع الكلام ويجعل باله منه فاعادته تفيد تجدد ذلك ومنها أن لا يتوهم أن المخاطب ثانيا غير المخاطب أولا فان من الجائز أن

يقول

اذا نطقتم (فوق صوت النبي) اذا نطق (ولا تجهروا له بالقول) اذا ناجيتموه (كجهر بعضكم لبعض) بل دون ذلك اجلالا له (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) أي خشية ذلك بالرفع والجهر

هذا جاز رفع الفعل والثالث أن يكون الموصوف محذوفا أي ومن آياته آية يريكم فيها البرق فحذف الموصوف والعائد ويجوز أن يكون التقدير ومن آياته شيء أو سحاب ويكون فاعل يريكم ضمير شيء المحذوف قوله تعالى (من الارض) فيه وجهان أحدهما هو صفة لدعوة والثاني أن يكون متعلقا بمحذوف تقديره خرجتم من الارض ودل على المحذوف (اذا أنتم تخرجون) ولا يجوز أن يتعلق من بتخرجون هذه لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها * قوله تعالى (وهو أهون عليه) أي البعث أهون عليه في ظنكم وقيل أهون بمعنى هين كما قالوا الله أكبر أي كبير وقيل هو أهون على المخلوق لانه في الابتداء نقل من نطفة الى علقة الى غير ذلك وفي البعث يكمل دفعة واحدة * قوله تعالى (فانتم فيه سواء) الجملة في موضع نصب جواب الاستفهام أي هل لكم فتستووا وأما (تخافونهم) ففي موضع الحال من ضمير الفاعل في سواء أي فتساووا خائفا بعضكم بعضا

يقول القائل يازيد افعل كذا وكذا ياعمرو فاذا أعاد مرة أخرى وقال يازيد قل كذا وقل كذا يعلم أن المخاطب أولا هو المخاطب ثانيا ومنها أن يعلم أن كل واحد من الكلامين مقصود وليس الثاني تأكيدا للاول كقولك يازيد لا تنطق ولا تتكلم الا بالحق فانه لا يحسن أن تقول يازيد لا تنطق يازيد لا تتكلم كما يحسن عند اختلاف المطلوبين اه خطيب (قوله اذا نطقتم) أي تكلمتم وقوله اذا نطق أي تكلم (قوله ولا تجهروا له بالقول الخ) لما كانت هذه الجملة كالمكررة مع ما قبلها مع أن العطف يأباه أشار المصنف كالكشاف الى أن المراد بالاول اذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم حدا يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه ليتميز منطقه والمراد بهذا أنكم اذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا أصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم فحصل التغاير والبيضاوي لما رأى أن تخصيص الاول بمكالمته معهم والثاني بسكوته خلاف الظاهر لان الاول نهي عن أن يكون جهرهم أقوى من جهره كما هو صريح قوله فوق صوت النبي وهذا نهي عن مساواة جهرهم لجهره عدل عنه فحمل الاول على النهي عن زيادة صوتهم على صوته والثاني على مساواة صوتهم لصوته فحصل التغاير أيضا بهذا الاعتبار اه من الشهاب (قوله اذا ناجيتموه) أي كلمتموه (قوله بل دون ذلك) راجع لكل من النهيين أي بل اجعلوا أصواتكم دون ذلك أي دون صوته ودون جهر بعضكم لبعض وقوله اجلالا له تعليل لما تضمنه قوله بل دون ذلك اه شيخنا (قوله أن تحبط أعمالكم) في المختار حبط عمله بطل ثوابه وبابه فهم وحبوطا أيضا اه (قوله وأنتم لا تشعرون) أي بحبوطها اه بيضاوي (قوله أي خشية ذلك الخ) أشار به الى أن أن تحبط على حذف مضاف أي خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعه لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولا لاجله للثاني عند البصريين وللاول عند الكوفيين والاول أصح لان أعمال الاول يستلزم الاضمار في الثاني اه كرخي وعبارة أبي السعود وقوله ان تحبط أعمالكم اما علة للنهي أي لا تجهروا خشية أن تحبط أو كراهة أن تحبط كما في قوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا أو للنهي أي لا تجهروا لاجل الحبوط فان الجهر حيث كان بصدد الاداء الى الحبوط فكأنه فعل لاجله على طريقة التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا اه (قوله بالرفع والجهر) الباء سببية متعلقة باسم الاشارة لانه واقع على الحبوط فكأنه قال أي خشية الحبوط بسبب الجهر والرفع لان في الرفع والجهر استخفافا به قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة اه قاري روى أنه لما نزلت هذه الآية قعد ثابت في الطريق يبكي فمر به عاصم بن عدي فقال ما يبكيك ياثابت قال هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت في وأنا رفيع الصوت على النبي ﷺ أخاف أن يحبط عملي وأن أكون من أهل النار فمضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابتا البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول فقال لها اذا دخلت بيت فرسي فشدي على الضبة بمسمار فضربته بمسمار فأتى عاصم رسول الله ﷺ فأخبره خبره قال اذهب فادعه لي فجاء عاصم الى المكان الذي رآه فيه فلم يجده فجاء الى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له ان رسول الله ﷺ يدعوك فقال اكسر الضبة فأتيا رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ ما يبكيك ياثابت فقال أنا صيت وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله ﷺ أما ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال رضيت ببشرى الله ورسوله لا أرفع صوتي على رسول الله ﷺ أبدا فأنزل الله ان الذين يغضون أصواتهم الآية قال أنس فكنا ننظر الى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم اليمامة في حرب مسيلمة

المذكورين * ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي ﷺ كأبي بكر وعمر وغيرهما رضي الله عنهم (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن) اختبر (الله قلوبهم للتقوى) أي لتظهر منهم (لهم مغفرة وأجر عظيم) الجنة * ونزل في قوم جاؤا وقت الظهيرة والنبي صلى الله عليه وسلم في منزله فنادوه (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) حجرات نسائه ﷺ جمع

رأى ثابت من المسلمين بعض الانكسار وانهزمت طائفة منهم قال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لسالم مولى حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقاتلا حتى قتلا واستشهد ثابت وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وأنه قال له اعلم ان فلانا رجل من المسلمين نزع درعي فذهب به وهي في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طيله وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعي وأت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له أن علي دينا حتى يقضي عني وفلان من رقيقي عتيق فاخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا فاجاز أبو بكر وصيته قال مالك بن أنس لا أعلم وصية أجيزت بعد موت صاحبها الا هذه اهـ خازن (قوله فيمن كان يخفض صوته) أي مخافة من مخالفة النهي السابق (قوله ان الذين يغضون أصواتهم الخ) قال أبو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كاخي السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفض صوته فانزل الله تعالى ان الذين يغضون أي يخفضون أصواتهم عند رسول الله أي اجلالا له صلى الله عليه وسلم وتعظيما اهـ خازن (قوله أولئك الذين الخ) يجوز أن يكون أولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبر ان ويكون لهم مغفرة جملة أخرى اما مستأنفة وهو الظاهر واما حال ويجوز أن يكون الذين امتحن صفة لاولئك أو بدلا منه أو بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز أن يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به اهـ سمين (قوله امتحن الله قلوبهم) الامتحان افتعال من محنت الاديم محنا حتى أوسعته فمعنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسعها وشرحها للتقوى اهـ قرطبي وفي القاموس محنه كمنعه اختبره كامتحنه والاسم المحنة بالكسر اهـ (قوله أي لتظهر منهم) أي فانها لا تظهر الا بالاصطبار على أنواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار بالمحن سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها كما لا يخفى فهو من اطلاق السبب على المسبب ويجوز ان يكون تمثيلا شبه خلوص قلوبهم عن شوائب الكدورات النفسانية ونصوع دواعيهم على اللذات الشهوانية بعد طول المجاهدات ومقاسات المكابدات بخلوص الذهب الابريز الذي عرض على النار ونقي من الخبث والزبد الذي يذهب جفاء قال الواحدي تقدير الكلام امتحن الله قلوبهم فاخلصها للتقوى فحذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه ولهذا قال قتادة أخلص الله قلوبهم اهـ وهذا الوجه أنسب لان الكلام وارد في مدح أولئك السادة الكرام أو في التعريض بمن ليسوا على وصفهم ومن ثم قال في فاصلة الآية السابقة وأنتم لا تشعرون وفي فاصلة اللاحقة أكثرهم لا يعقلون اهـ كرخي (قوله ونزل في قوم) أي من بني تميم على ما سيأتي اهـ (قوله من وراء الحجرات) أي من خارجها خلفها أو قدامها لان وراء من الاضداد يكون بمعنى خلف وبمعنى قدام ومن ابتدائية اهـ بيضاوي وقوله خلفها أو قدامها الذي صرح به القرطبي أنهم نادوا من المسجد فيكونون قدامها لان أبوابها كانت تفتح في المسجد ونصه ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون قال مجاهد وغيره نزلت في أعراب بني تميم قدم وفد منهم على النبي ﷺ فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن أخرج الينا فان مدحنا زين وذمنا شين وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذراري لهم وكان النبي ﷺ نام للقائلة وقال مقاتل كانوا تسعة نفر قيس بن عاصم والزبرقان بن بدر والاقرع بن حابس وسويد بن هاشم وخالد بن مالك وعطاء بن حابس والقعقاع بن معبد ووكيع بن وكيع وعيينة بن حصن وهو الاحمق المطاع وسئل رسول الله

مشاركته له في المال أي اذا لم تشارككم عبيدكم في المال فكيف تشركون في عبادة الله من هو مصنوع لله (كخيفتكم) أي خيفة كخيفتكم قوله تعالى (فطرة الله) أي الزموا أو اتبعوا دين الله و (منيبين) حال من الضمير في الفعل المحذوف وقيل هو حال من ضمير الفاعل في أقم لانه في المعنى للجميع وقيل فطرة الله مصدر أي فطركم فطرة * قوله تعالى (من الذين فرقوا) هو بدل من المشركين باعادة الجار قوله تعالى (ليكفروا) اللام بمعنى كي وقيل هو أمر بمعنى التوعد كما قال بعده (فتمتعوا) والسلطان يذكر لانه بمعنى الدليل ويؤنث لانه بمعنى الحجة وقيل هو جمع سليط كرغيف ورغفان قوله تعالى (اذا هم) اذا مكانية للمفاجأة نابت عن الفاء

حجرة وهى مايحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كأن كل واحد منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه فى أى حجرة مناداة الاعراب بغلظة وجفاء (أكثرهم لايعقلون) فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم (ولو أنهم صبروا) أنهم فى محل رفع بالابتداء وقيل فاعل لفعل مقدر أى ثبت (حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم) لمن تاب منهم ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى ﷺ الى بنى

صلى الله عليه وسلم فقال هم جفاة بنى تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للاعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم وقيل كانوا اجاؤا شفعاء فى أسارى بنى عنبر فاعتق رسول الله ﷺ نصفهم وفادى النصف ولو صبروا لاعتق جميعهم بغير فداء اه وعبارة الخازن قال ابن عباس بعث رسول الله ﷺ سرية الى بنى العنبر وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزارى فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسباهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يفتدون الذرارى فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلا فى أهله فلما رأتهم الذرارى أجهضوا الى آبائهم يبكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله ﷺ حجرة فعجلوا أن يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا فنزل عليه جبريل فقال ان الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله ﷺ اترضون أن يكون بينى وبينكم شبرمة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم فقال شبرمة أنا لا أحكم وعمرو شاهد وهو الاعور بن بشامة فرضوا به فقال الاعور أرى أن تفادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله ﷺ قد رضيت ففادى نصفهم وأعتق نصفهم فانزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية اه (قوله مايحجر عليه) أى يحوط عليه لمنعه من الدخول فالحجرة القطعة من الارض المحجورة بحائط أو نحوه فهى فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة اه بيضاوى (قوله كان كل واحد منهم الخ) هذه الصيغة لاجزم فيها لان المقام مقام تردد وعبارة البيضاوى ومناداتهم من وراء الحجرات اما بانهم أتوها حجرة حجرة فنادوه من ورائها أو بانهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فنادى كل واحد على حجرة انتهت (قوله مناداة الاعراب) معمول لينادونك (قوله أكثرهم لايعقلون) المراد بالاكثر الكل لان العرب قد تفعل هكذا أى تذكر الاكثر وتريد الكل اه شيخنا (قوله محلك الرفيع) معمول ليعقلون وفى نسخة بمحلك الرفيع معمول لفعلوه فالمحل على الاول المكانة وعلى الثانى المحسوس وهو داره ومكانه اه شيخنا (قوله انهم فى محل رفع بالابتداء) هو قول سيبويه ولا يحتاج الى خبر لاشتمال صلتها على المسند والمسند اليه اه قارى وعبارة الكرخى والخبر محذوف فانه يحذف وجوبا بعد لو ولولا كما نقله ابن هشام عن أكثر البصريين وتقدم فى سورة البقرة له أنه مبتدأ لاخبر له اكتفاء بجريان المسند والمسند اليه كما نقله ابن عصفور عن البصريين وزعم أنه لا يحفظ عنهم غيره وهو قضية سكوت الشيخ المصنف عنه انتهت (قوله أى ثبت) أى ثبت صبرهم وانتظارهم وهذا قول المبرد والزجاج والكوفيين ورجح بان فيه ابقاء لو على الاختصاص بالفعل ولذا اقتصر القاضى عليه اه قارى (قوله لكان) أى الصبر خيرا لهم أى من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب اه كرخى قال أبو عثمان الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى والخير فى الاولى والعقبى اه خطيب (قوله ونزل فى الوليد بن عقبة الخ) عبارة الخطيب واختلف فى سبب نزول قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الخ فقال أكثر المفسرين نزلت فى الوليد بن عقبة بن أبى معيط وهو أخو عثمان بن عفان لامه وذلك أن النبى ﷺ بعثه الى بنى المصطلق بعد الوقعة معهم واليا ومصدقا أى يأخذ منهم الصدقة وكان بينه وبينهم عداوة فى الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لامر رسول الله ﷺ فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله فهابهم فرجع من الطريق الى رسول الله ﷺ وقال انهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلى فغضب رسول الله ﷺ وهم أن يغزوهم فبلغ القوم رجوعه فاتوا الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول

فى جواب الشرط لان المفاجأة تعقيب ولا يكون أول الكلام كما أن الفاء كذلك وقد دخلت الفاء عليها فى بعض المواضع زائدة * قوله تعالى (وما آتيتم) مافى موضع نصب بآتيتم والمد بمعنى أعطيتم والقصر بمعنى جئتم وقصدتم قوله تعالى (ليربو) أى الربا (فاولئك) هو رجوع من الخطاب الى الغيبة قوله تعالى (ليذيقهم) متعلق بظهر أى ليصير حالهم الى ذلك وقيل التقدير عاقبهم ليذيقهم * قوله تعالى (وكان حقا) حقا خبر كان مقدم و(نصر) اسمها ويجوز أن يكون حقا مصدرا وعلينا الخبر ويجوز أن يكون فى كان ضمير الشان وحقا مصدر وعلينا نصر مبتدأ وخبر فى موضع خبر كان قوله تعالى

الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمه ونؤدي اليه ماقبلنا من حق الله فبدا له في الرجوع فخشينا أنه انما رده من الطريق كتاب جاء منك فغضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله ﷺ وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكره وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال انظر فان رأيت منهم مايدل على ايمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر منهم ذلك فافعل فيهم ماتفعل في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم عند الغروب فسمع منهم أذان صلاتي المغرب والعشاء ووجدهم مجتهدين أي باذلين وسعهم ومجهودهم في امتثال امر الله فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم الا الطاعة والخير وانصرف الى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر فنزل قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق الآية وقال الرازي هذا ضعيف لان الله تعالى لم يقل اني أنزلتها لكذا والنبي ﷺ لم ينقل عنه انه قال وردت الآية لبيان ذلك فقط غاية مافي الباب أنها نزلت في ذلك الوقت وهو مثل تاريخ نزول الآية ومما يصدق ذلك ويؤيده أن اطلاق لفظ الفاسق على الوليد بعيد لانه توهم وظن فاخطأ والمخطىء لايسمى فاسقا فكيف والفاسق في أكثر المواضع المراد به من خرج عن رتبة الايمان كقوله تعالى ان الله لايهدي القوم الفاسقين وقوله تعالى ففسق عن أمر ربه وقوله تعالى وأما الذين فسقوا فمأواهم النار الآية الى غير ذلك اه وقال ابن الخازن في تفسيره وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهذا أولى من حمل الآية على رجل بعينه انتهت (قوله مصدقا) بتخفيف الصاد أي ليأخذ الصدقات وفي المختار الصدق ضد الكذب وقد صدق في الحديث يصدق بالضم صدقا ويقال أيضا صدق الحديث وتصادقا في الحديث وفي المودة والمصدق الذي يصدقك في حديثك والذي يأخذ صدقات الغنم والمتصدق الذي يعطي الصدقة وقوله تعالى ان المصدقين والمصدقات بتشديد الصاد أصله المتصدقين قلبت التاء صادا وأدغمت في مثلها اه (قوله لترة) بكسر التاء وفتح الراء أي عداوة اه كرخي وتقدم لهذا المعنى مزيد بيان في قوله تعالى ولن يتركم أعمالكم اه (قوله ان جاءكم فاسق بنبأ) سماه فاسقا تنفيرا او زجرا عن المبادرة والاستعجال الى الامر من غير تثبت كما فعل هذا الصحابي الجليل لكنه مؤول ومجتهد فيما فعله فليس فاسقا حقيقة اه شيخنا (قوله أن تصيبوا قوما) أي بالقتل والسبي اه خازن (قوله أي خشية ذلك) قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيبوا اه كرخي (قوله نادمين) أي مغتمين غما لازما فالندم غم يصحب الانسان صحبة لها دوام على ماوقع مع تمني أنه لم يقع اه كرخي (قوله واعلموا أن فيكم رسول الله) أي لاتكذبوا عليه فان الله يعلمه أنباءكم فتفتضحون وقوله لو يطيعكم الخ معنى طاعة الرسول لهم الائتمار بما يأمرونه فيما يبلغونه عن الناس والسماع منهم اه قرطبي وأن بما في حيزها سادة مسد مفعولي اعلموا باعتبار ماقيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور في فيكم أو المرفوع المستتر فيه والمعنى انه فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها أو كائنين على حالة كذلك وهي أنكم تودون أن يتبعكم في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم في الجهل والهلاك وفيه ايذان بأن بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقع في بني المصطلق وأنه لم يطع رأيهم هذا ويجوز أن يكون لو يطيعكم مستأنفا الا أن الزمخشري منع هذا الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولايظهر ماقاله بل الاستئناف واضح أيضا وأتى بالمضارع بعد لو دلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عمله على مايريدون اه سمين وأبو السعود (قوله فيرتب على ذلك مقتضاه) لما كان في الملازمة خفاء أشار الى ايضاحها بتقدير هذه الجملة وقوله دونه أي فلا

المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه وبينهم في الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبي ﷺ بغزوهم فجاؤا منكرين ماقاله عنهم (ياأيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ) خبر (فتبينوا) صدقه من كذبه وفي قراءة فتثبتوا من الثبات (أن تصيبوا قوما) مفعول له أي خشية ذلك (بجهالة) حال من الفاعل أي جاهلين (فتصبحوا) تصيروا (على مافعلتم) من الخطأ بالقوم (نادمين) وأرسل ﷺ اليهم بعد عودهم الى بلادهم خالدا فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبي بذلك (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا الباطل فان الله يخبره بالحال (لو يطيعكم في كثير من الامر) الذي تخبرون به على خلاف الواقع فيرتب على ذلك مقتضاه (لعنتم) لأثمتم دونه اثم التسبب الى

(كسفا) بفتح السين على انه جمع كسفة وسكونها على هذا المعنى تخفيف ويجوز ان يكون مصدرا أي ذا كسف والهاء (في خلاله) للسحاب وقيل للكسف قوله تعالى (من قبله) قيل هي تكرير لقبل الاولى والاولى أن تكون الهاء فيها للسحاب أو للريح أو للكسف والمعنى وان كانوا من قبل نزول المطر من قبل السحاب أو الريح فتتعلق من بينزل قوله

المرتب (ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه) حسنه (فى قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره (أولئك هم) فيه التفات عن الخطاب (الراشدون) الثابتون على دينهم (فضلا من الله) مصدر منصوب بفعله المقدر أى أفضل (ونعمة) منه (والله عليم) بهم (حكيم) فى انعامه عليهم (وان طائفتان من المؤمنين) الآية نزلت فى قضية هى أن النبى ﷺ ركب حمارا ومر على ابن أبى فبال الحمار فسد ابن أبى أنفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره أطيب ريحا من مسكك فكان بين قوميهما ضرب بالأيدى والنعال والسعف (اقتتلوا) جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة جماعة وقرىء اقتتلتا (فأصلحوا بينهما) ثنى نظرا الى اللفظ (فان بغت) تعدت (احداهما على الاخرى فقاتلوا التى

يأثم بعذره وقوله اثم التسبب أى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب أى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله كقتال بنى المصطلق اه شيخنا (قوله حبب اليكم الايمان) أى الكامل وهو عبارة عن التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبب اليهم هذا الايمان المستجمع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذى هو التكذيب وهذا فى مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو الكذب كما قاله ابن عباس وهذا فى مقابلة الاقرار باللسان الصادق والعصيان الذى هو المعاصي وهذا فى مقابلة العمل بالاركان الصالح اه من الخطيب بايضاح (قوله استدراك من حيث المعنى الخ) فيه اشارة الى وجه الارتباط بينه وبين ماقبله ويوضحه قول الكشاف فان قلت كيف موقع لكن وشرطيتها مفقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا قلت هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك اه كرخى وهذا مبنى على تقدير أن يكون المخاطبون بقوله لو يطيعكم من اعتمد على نبأ الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ماسمعوه اه زاده ويؤيده مافى القرطبي ونصه ولكن الله حبب اليكم الايمان هذا خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون على النبى ﷺ ولا يخبرونه بالباطل أى جعل الايمان أحب الاديان اليكم وزينه بتوفيقه فى قلوبكم أى حسنه اليكم حتى اخترتموه اه (قوله مصدر منصوب بفعله المقدر) عبارة السمين يجوز أن ينتصب على المفعول من أجله وفيما ينصبه وجهان أحدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله أولئك هم الراشدون والثانى أنه الراشدون ويجوز أن ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة السابقة لانها فضلة أيضا الا أن ابن عطية جعله من المصدر المؤكد لنفسه انتهت (قوله أى أفضل) فى المختار وأفضل عليه وتفضل بمعنى اه وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر أفضل افضال ففضل اسم مصدر له اه شيخنا (قوله هى أن النبى ﷺ ركب حمارا الخ) عبارة الخازن روى الشيخان عن أسامة بن زيد أن النبى ﷺ ركب على حمار عليه اكاف تحته قطيفة فدكية وأردف أسامة ابن زيد وراءه يعود سعد بن عبادة فى بنى الحرث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار النبى ﷺ حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبى واذا فى المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفى المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله ﷺ ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبى ابن سلول أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به فى مجالسنا وارجع الى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يارسول الله فاغشنا به فى مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتثاورون فلم يزل النبى ﷺ يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبى ﷺ دابته وذكر الحديث انتهت (قوله ومر على ابن أبى) وكان من الخزرج وقوله فقال ابن رواحة وكان من الاوس اه (قوله فسد ابن أبى أنفه) أي وقال اليك عنى والله لقد آذانى نتن حمارك اه خازن (قوله فكان بين قوميهما) وهما الاوس والخزرج اه (قوله والسعف) هو جريد النخل اذا كان عليه الخوص فان كان مجردا منه قيل له عسيب اه شيخنا (قوله وقرىء اقتتلتا) أى شاذا (قوله فان بغت)

تعالى (الى أثر) يقرأ بالافراد والجمع (يحيي) بالياء على ان الفاعل الله أو الاثر أو معنى الرحمة وبالتاء على ان الفاعل آثار أو الرحمة والهاء فى (رأوه) للزرع وقد دل عليه يحيى الارض وقيل للريح وقيل للسحاب (لظلوا) أى ليظلن لانه جواب الشرط وكذا أرسلنا بمعنى

أي تعدت احداهما على الاخرى اى لم تتأثر بالنصيحة وأبت الاجابة الى حكم كتاب الله فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء أي ترجع الى أمر الله أي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته في الصلح الذي أمر به فان فاءت أي رجعت الى الحق فاصلحوا بينهما بالعدل أي الذي يحملهما على الانصاف والرضا بحكم الله وأقسطوا أي أعدلوا ان الله يحب المقسطين أي العادلين اه خازن (قوله حتى تفيء) يجوز أن تكون حتى هنا للغاية فالنصب بان مضمرة بعدها أي الى أن ويجوز أن تكون بمعنى كي فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب لسياق الآية اه كرخي (قوله فأصلحوا بينهما بالعدل) أي بالنصح والدعاء الى حكم الله ولا تكتفوا بمجرد متاركتهما عسى أن يكون بينهما قتال في وقت آخر اه كرخي (قوله بالانصاف) لما كان العدل مقولا بالاشتراك نبه على المراد به هنا وتقييد الصلح هنا بالعدل لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة وهي تورث الحقد في الغالب اه كرخي (قوله اعدلوا) أشار به الى أن أقسط الرباعي معناه العدل وهمزته للسلب أي أزيلوا الجور بخلاف قسط الثلاثي فمعناه الجور يقال قسط الرجل اذا جار وأقسط اذا عدل قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وهذا هو المشهور خلافا للزجاج في جعلهما سواء اه كرخي (قوله انما المؤمنون اخوة) استئناف مقرر لما قبله من الامر بالاصلاح والفاء في قوله فاصلحوا بين أخويكم للايذان بان الاخوة الدينية موجبة للاصلاح اه أبو السعود (قوله في الدين) أي من حيث أنهم منتسبون الى أصل واحد هو الايمان الموجب للحياة الابدية اه كرخي (قوله فأصلحوا بين أخويكم) وضع الظاهر موضع المضمر مضافا الى المأمورين بالاصلاح للمبالغة في التقرير والتحضيض وخص الاثنين بالذكر لانهما أقل من يقع بينهما الشقاق فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر ألزم لان الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين اه كرخي (قوله وقرئ اخوتكم) أي شاذا وهذه القراءة تدل الى أن قراءة التثنية معناها الجماعة اه كرخي (قوله لعلكم ترحمون) أي على تقواكم ولعل من الله في هذا المقام اطماع من الكريم الرحيم اذا الاطماع فعل ما يطمع فيه لا محالة اه كرخي (قوله لا يسخر قوم الخ) في المصباح سخرت منه سخرا من باب تعب هزأت به والسخري بالكسر اسم منه والسخري بالضم لغة فيه والسخرة وزان غرفة ما سخرته من خادم أو دابة بلا أجر ولا ثمن والسخري بالضم بمعناه وسخرته في العمل بالتثقيل استعملته مجانا وسخر الله الابل ذللها وسهلها اه وفيه أيضا لمزه لمزا من باب ضرب عابه وقرأ بها السبعة ومن باب قتل لغة وأصله الاشارة بالعين ونحوها اه وفيه أيضا نبزه نبزا من باب ضرب لقبه والنبز اللقب تسمية بالمصدر وتنابز وانبز بعضهم بعضا اه (قوله نزلت في وفد تميم الخ) عبارة القرطبي اختلف في سبب نزولها فقال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس كان في أذنه وقر فاذا سبقوه الى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له اذا أتى حتى يجلس الى جنبه ليسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه فصف كل رجل بمجلسه وغضوا عنه فلا يكاد يوسع أحد لاحد حتى يظل الرجل لا يجد مجلسا فيظل قائما فلما انصرف ثابت من الصلاة تخطى رقاب الناس وهو يقول تفسحوا تفسحوا ففسحوا له حتى انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسح فقال له الرجل قد وجدت مجلسا فاجلس فيه فجلس ثابت بن قيس من خلفه مغضبا ثم قال من هذا قالوا فلان فقال ثابت ابن فلانة يعيره بها يعني أماله في الجاهلية فاستحيا الرجل فنزلت وقال الضحاك نزلت في وفد تميم الذين تقدم ذكرهم في أول السورة استهزؤا بفقراء الصحابة مثل

عمار

تبغي حتى تفيء) ترجع (الى أمر الله) الحق (فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل) بالانصاف (واقسطوا) اعدلوا (ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة) في الدين (فاصلحوا بين أخويكم) اذا تنازعا وقرئ اخوتكم بالفوقانية (واتقوا الله لعلكم ترحمون يا أيها الذين آمنوا لا يسخر) الآية نزلت في وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية

ترسل والضعف بالفتح والضم لغتان * قوله تعالى (لا تنفع) بالتاء على اللفظ وبالياء على معنى العذر أو لانه فصل بينهما أو لانه غير حقيقي والله أعلم

﴿سورة لقمان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (هدى ورحمة) هما حالان من آيات والعامل معنى الاشارة وبالرفع على اضمار مبتدأ أي هي أو هو

*قوله تعالى (ويتخذها) النصب على العطف على يضل والرفع عطف على يشتري أو على اضمار هو والضمير يعود على السبيل وقيل على الحديث لانه يراد به الاحاديث وقيل على الآيات

*قوله تعالى (كأن لم يسمعها) موضعه حال والعامل ولى أو مستكبرا و(كأن في أذنيه وقرا) اما بدل من الحال الاولى التي هي كأن لم أو تبيين لها أو حال من الفاعل في يسمع قوله تعالى

عمار وخباب وأبى فهيرة وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى أبى حذيفة وغيرهم لما رأوا من رثاثة حالهم فنزلت فى الذين آمنوا منهم وقال مجاهد سخرية الغنى من الفقير وقال ابن زيد لا يسخر من ستر الله عليه ذنوبه بمن كشفه الله فلعل اظهار ذنوبه فى الدنيا خير له فى الآخرة وقيل نزلت فى عكرمة بن أبى جهل حين قدم المدينة مسلما وكان المسلمون اذا رأوه قالوا ابن فرعون هذه الامة فشكا ذلك الى رسول الله ﷺ فنزلت وبالجملة فينبغى أن لا يجترىء أحد على الاستهزاء باحد يعيبه اذا رآه رث الحال أو ذا عاهة فى بدنه أو غير لبيق فى حديثه فلعله أخلص ضميرا وأنقى قلبا ممن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله والاستهزاء بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف افراط توقيرهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يرضع عنزا فضحكت منه خشيت أن أصنع مثل الذى صنع وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت أن أحول كلبا اه (قوله والاحتقار) عطف تفسير (قوله أى رجال منكم) أشار به الى أن القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحده فى المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه وهذا ما اقتصر عليه اللغويون والنحاة ويدل لذلك المقابلة بقوله ولا نساء من نساء وأما ما جاء من قوم نوح ونحوه فالمراد الاعم الشامل للنساء أى على سبيل التبع لان قوم كل نبى رجال ونساء وسموا بذلك لانهم قوامون على النساء بالامور التى ليس للنساء أن يقمن بها ولهذا عبر عن الاناث بما هو مشتق من النسوة بفتح النون وهى ترك العمل وفى كلام الشيخ المصنف اشارة الى أن تنكير القوم للتبعيض وأن المعنى على الافراد وان جاء النظم على الجمع لان السخرية تقع فى المجامع أى انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به فى الاغلب ولوجوده فيما بينهم اه كرخى وقوله منكم قيد به قوم المرفوع وتركه فى المجرور وغيره ذكر هذا القيد فى كل منهما وكذا يقال فى قوله ولا نساء (قوله عسى أن يكونوا الخ) عسى باسمها استئناف لبيان العلة الموجبة للنهى ولا خبر لها الاغناء الاسم عنه اه بيضاوى وقوله باسمها الاولى بفاعلها لانها تامة تأمل (قوله ولا نساء من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية نزلت فى نساء رسول الله ﷺ عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس أنها نزلت فى صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبى ﷺ يهودية بنت يهودى وعن أنس بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودى فبكت فدخل عليها النبى ﷺ وهى تبكى فقال ما يبكيك قالت قالت لى حفصة انى بنت يهودى فقال النبى ﷺ انك لابنة نبى وعمك نبى وانك لتحت نبى ففيم تفتخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب اه خازن (قوله ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالالقاب) عن أبى جبيرة بن الضحاك وهو أخو ثابت ابن الضحاك الانصارى قال فينا نزلت هذه الآية بنى سلمة قدم علينا رسول الله ﷺ وليس منا رجل الا له اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله ﷺ يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تنابزوا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان أخرجه أبو داود والترمذى قال كان الرجل منا يكون له الاسمان والثلاثة فيدعى ببعضها فعسى أن يكرهه قال فنزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالالقاب قال الترمذى حديث حسن وقال ابن عباس التنابز بالالقاب أن يكون الرجل عمل السيآت ثم تاب منها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر وقيل كان الرجل اليهودى والنصرانى يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودى يا نصرانى فنهوا عن ذلك وقيل هو أن تقول لاخيك يا كلب يا حمار يا خنزير قال العلماء المراد بهذه الالقاب

الازدراء والاحتقار (قوم) أى رجال منكم (من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم) عند الله (ولا نساء) منكم (من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم)

(خالدين فيها) حال من الجنات والعامل ما يتعلق به لهم وان شئت كان حالا من الضمير فى لهم وهو أقوى (وعد الله حقا) قد ذكر فى الروم (بغير عمد) قد ذكر فى الرعد قوله تعالى (هذا خلق الله) أى مخلوقه كقولهم درهم ضرب الامير و (ماذا) فى موضع نصب بـ (خلق) لا بأرونى لانه استفهام فاما كون ذا بمعنى الذى فقد ذكر فى البقرة و (لقمان) اسم أعجمى وان وافق العربى فان لقمان فعلان من اللقم (أن اشكر) قد ذكر نظائره (واذ قال) أى واذكر و (بنى) قد ذكر فى هود قوله تعالى (وهنا) المصدر هنا حال أى ذات وهن أى موهونة وقيل التقدير فى وهن *قوله تعالى (معروفا) صفة مصدر محذوف أى أصحابا معروفا وقيل التقدير بمعروف قوله تعالى (انها ان تك) ها ضمير القصة أو الفعلة و (مثقال حبة) قد ذكر فى الانبياء قوله تعالى (من صوتك) هو صفة لمحذوف أى أكسر شيأ من صوتك وعلى قول الاخفش تكون من زائدة وصوت الحمير انما وحده لانه جنس قوله تعالى (نعمه) على الجمع ونعمة على

لاتعيبوا فتعابوا (أي لا يعب بعضكم بعضا (ولا تنابزوا بالالقاب) لا يدعو بعضكم بعضا بلقب يكرهه ومنه يافاسق يا كافر (بئس الاسم) أي المذكور من السخرية واللمز والتنابز (الفسوق بعد الايمان) بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة (ومن لم يتب) من ذلك (فاولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن

الافراد في اللفظ والمراد الجنس كقوله وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها و (ظاهرة) حال أو صفة قوله قوله تعالى (من شجرة) في موضع الحال من ضمير الاستقرار أو من ما (والبحر) بالرفع على وجهين أحدهما هو مستأنف والثاني عطف على موضع اسم ان وبالنصب عطفا على اسم ان وان شئت على اضمار فعل يفسره مابعده وضم ياء (يمده) وفتحها لغتان * قوله تعالى (الا كنفس واحدة) في موضع رفع خبر خلقكم قوله تعالى (بنعمة الله) حال من ضمير الفلك ويجوز ان يتعلق بتجري أي بسبب نعمة الله عز وجل قوله تعالى (ولا مولود هو جاز) مولود يجوز أن يعطف علي والد فيكون مابعده صفة له ويجوز أن يكون مبتدا وان كان نكرة لانه في سياق النفي والجملة بعده قوله تعالى (وينزل

مايكرهه المنادى فاما الالقاب التي صارت كالاعلام لاصحابها كالاعمش والاعرج وما أشبه ذلك فلا باس بها اذا لم يكرهها المدعو بها وأما الالقاب التي تكسب حمدا ومدحا وتكون حقا وصدقا فلا تكره كما قيل لابي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعثمان ذو النورين ولعلي أبو تراب ولخالد سيف الله ونحو ذلك اه خازن (قوله لاتعيبوا فتعابوا به) أشار الى توجيه قوله أنفسكم أي فان الانسان اذا عاب غيره عاب به ذلك الغير فقد عاب الشخص نفسه بواسطة وقوله أي لا يعب بعضكم بعضا أشار به الى تفسير آخر فكان الاولى كما صنع غيره أن يقول أو لا يعب بعضكم بعضا يعني والمؤمنون كشخص واحد فمن عاب غيره كانه عاب نفسه فصح قوله ولا تلمزوا أنفسكم على كل من التفسيرين اه شيخنا (قوله ولا تنابزوا بالالقاب النبز بفتح الباء اللقب مطلقا أي حسنا كان أو قبيحا وخص في العرف بالقبيح وبسكون الباء مصدر نبزه بمعنى لقبه اه زاده وعبارة الشهاب والنبز والنزب في الاصل اللقب ثم خصه العرف العرف بالتغليب بما يكرهه الشخص وهو المنهي عنه فليس ذكر الالقاب معه مستدركا كما يتوهم انتهت وفي السمين التنابز تفاعل من النبز وهو التداعي باللقب والنزب مقلوب منه لقلة هذا وكثرة ذاك ويقال تنابزوا وتنازبوا اذا دعا بعضهم بعضا بلقب سوء اه (قوله بئس الاسم) ليس المراد بالاسم هنا مايقابل اللقب والكنية ولا مايقابل الفعل والحرف بل المراد به الذكر المرتفع لانه من السمو اه كرخي أي لان هذه الامور الثلاثة ذكر معايب وعبارة البيضاوي أي بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم في الايمان واشتهارهم به والمراد به أما تهجين نسبة الكفر والفسوق الى المؤمنين أو الدلالة على أن التنابز فسق والجمع بينه وبين الايمان مستقبح انتهت (قوله بدل من الاسم) وعلى هذا فالمخصوص بالذم محذوف تقديره هو ولو أعرب مخصوصا بالذم لكان أحسن اه شيخنا (قوله لافادة أنه) أي ماذكر من السخرية الخ فسق وقوله لتكرره عادة يعني أنه وان كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه في العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة اه كرخي (قوله يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما الى المنزل فيهيء لهما مايصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهيء لهما شيأ فلما قدما قالا له ماصنعت شيأ قال لا غلبتني عيناي قالا له انطلق الى رسول الله ﷺ فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله ﷺ وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى أسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل طعام وادام فليعطك وكان أسامة خازن طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فاتاه فقال ماعندي شيء فرجع سلمان اليهما فاخبرهما فقالا كان عند أسامة ولكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيأ فلما رجع قالوا لو بعثناك الى بئر سميحة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمر لهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالا والله يارسول الله ماتناولنا يومنا هذا لحما قال ظللتما تأكلان لحم سلمان وأسامة فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن يعني أن يظن باهل الخير سوء فنهى الله المؤمن أن يظن باخيه المؤمن شرا وقيل هو أن يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوأ أو يدخل مدخلا لا يريد به سوأ فيراه أخوه المسلم فيظن به سوأ لان بعض الفعل قد يكون في الصورة قبيحا وفي نفس الامر لا يكون كذلك لجواز أن يكون فاعله ساهيا أو يكون الرائي مخطئا فاما أهل السوء والفسق المتجاهرون

بذلك قلنا أن نظن فيهم مثل الذي يظهر منهم اه خازن وفي القرطبي قال علماؤنا الظن في الآية هو التهمة
ومحل التحذير والنهي انما هو تهمة لا سبب لها يوجبها كمن يتهم بالفاحشة أو بشرب الخمر ولم يظهر عليه
ما يقتضي ذلك ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله بعد هذا ولا تجسسوا وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة
ابتداء فيريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ويتبصر ويسمع ليتحقق ما وقع له من تلك التهمة فنهى
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وان شئت قلت والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها أن كل ما لم تعرف
له أمارة صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن شوهد منه الستر
والصلاح وأونست منه الامانة في الظاهر فظن الفساد به والخيانة محرم بخلاف من أشهره الناس بتعاطي
الريبة والتجاهر بالخبائث وعن النبي صلى الله عليه وسلم حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء وعن
الحسن كنا في زمن الظن فيه بالناس حرام وأنت اليوم اعمل واسكت وظن بالناس ما شئت اه (قوله أيضا
اجتنبوا كثيرا من الظن) ايهام الكثير لايجاب الاحتياط والتأمل في كل ظن حتى يعلم أنه من أي قبيل
فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله تعالى ومنه ما يحرم
كالظن في الالهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالظن في الامور
المعاشية اه أبو السعود وفي الخازن قال سفيان الثوري الظن ظنان أحدهما اثم وهو أن يظن ويتكلم به
والآخر ليس باثم وهو أن يظن ولا يتكلم به وقيل الظن أنواع فمنه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن
بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالاخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محظور وهو
سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم اه (قوله وهو) أي بعض الظن كثير وقوله وهم أي
أهل الخير كثير وقوله بخلاف الفساق منهم اي المؤمنين وقوله في نحو ما يظهر منهم اي في نحو المعاصي التي
تظهر منهم بأن يتجاهروا بها او نحو المعاصي كخارم المروآت اه شيخنا (قوله ولا تجسسوا) قرأ أبو
رجاء والحسن باختلاف وغيرهما ولا تحسسوا بالحاء واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنيين فقال الاخفش
ليست تبعد احداهما من الاخرى لان التجسس البحث عما يكتم عنك والتحسس بالحاء طلب الاخبار
والبحث عنها وقيل ان التجسس بالجيم هو البحث ومنه قيل رجل جاسوس اذا كان يبحث عن الامور
وبالحاء ما أدركه الانسان ببعض حواسه وقول ثالث في الفرق أنه بالحاء تطلبه لنفسه وبالجيم أن يكون
رسولا لغيره قاله ثعلب والاول أعرف يقال تحسست الاخبار وتجسستها اي تفحصت عنها ومنه الجاسوس
ومعنى الآية خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين اي لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه
بعد أن ستره الله وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انك ان اتبعت عورات
المسلمين أفسدتهم او كدت أن تفسدهم فقال أبو الدرداء كلمة سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفعه الله بها
وعن المقداد بن معديكرب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم
اه قرطبي (قوله لا تتبعوا عورات المسلمين) في الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من يتبع عوراتهم
تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته اه بيضاوي (ولا يغتب بعضكم بعضا) نهى عز وجل
عن الغيبة وهي أن تذكر الرجل بما فيه فان ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان ثبت معناه في صحيح مسلم عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قال
أفرأيت ان كان في أخي ما أقول فقال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته يقال اغتابه

اثم) أي مؤثم وهو كثير
كظن السوء باهل الخير
من المؤمنين وهم كثير بخلافه
بالفساق منهم فلا اثم فيه في
نحو ما يظهر منهم (ولا
تجسسوا) حذف منه احدى
التاءين لا تتبعوا عورات
المسلمين ومعايبهم بالبحث
عنها (ولا يغتب بعضكم بعضا)
لا يذكره بشيء يكرهه
وان كان فيه

الغيث) هذا يدل على قوة
شبه الظرف بالفعل لانه
عطفه على قوله عنده كذا
يقول ابن جني وغيره والله أعلم

﴿ سورة السجدة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
* قوله تعالى (ألم) يجوز أن
يكون مبتدأ و(تنزيل)
خبره والتنزيل بمعنى المنزل
وهو في المعنى كما ذكرناه
في أول البقرة فعلى هذا
(لاريب فيه) حال من الكتاب
والعامل تنزيل و(من
رب) يتعلق بتنزيل أيضا
ويجوز ان يكون حالا من
الضمير في فيه والعامل فيها
الظرف لا لاريب هنا مبني
ويجوز أن يكون تنزيل
مبتدا ولا ريب فيه الخبر
ومن رب حال كما تقدم ولا
يجوز على هذا ان تتعلق من
بتنزيل لان المصدر قد
أخبر عنه ويجوز أن يكون
الخبر من رب ولا ريب فيه
حال من الكتاب وان يكون
خبرا بعد خبر قوله تعالى
(أم يقولون) أم هنا منقطعة
اي بل أيقولون وما في (ما
أتاهم) نافية والكلام صفة لقوم * قوله تعالى (بما

(ايحب احدكم أن يأكل لحم
أخيه ميتا) بالتخفيف
والتشديد اى لايحسن به
(فكرهتموه) اى فاغتيابه
فى حياته كأكل لحمه بعد مماته
وقد عرض عليكم الثانى
فكرهتموه فاكرهوا الاول
(واتقوا الله) اى عقابه فى
الاغتياب بان تتوبوا منه
(ان الله

تعدون) يجوز ان يكون
صفة لالف وان يكون
صفة لسنة قوله تعالى (الذى
أحسن) يجوز أن يكون
خبر مبتدا محذوف اى هو
الذى اوخبرا بعد خبر او
العزيز مبتدأ والرحيم صفة
والذى خبره و (خلقه)
بسكون اللام بدل من كل
بدل الاشتمال اي أحسن
خلق كل شيء ويجوز ان
يكون مفعولا أول وكل
شيء ثانية وأحسن بمعنى
عرف عباده كل شيء ويقرأ
بفتح اللام على انه فعل ماض
وهو صفة لكل أولشيء
قوله تعالى (أئذا ضللنا)
بالضاد اى ذهبنا وهلكنا
وبالصاد اى أنتنا من قولك
صل اللحم اذا انتن
والعامل فى اذا معنى الجملة
التى فى أولها انا أى اذا هلكنا
نبعث ولا يعمل فيه (جديد)
لان مابعد ان لا يعمل فيما
قبلها (ولوترى) هومن
رؤية العين والمفعول
محذوف اى ولوترى المجرمين
وأغنى عن ذكره المبتدا
و (اذ) ههنا يرادبها المستقبل
وقد ذكرنا مثل ذلك فى
البقرة والتقدير يقولون ربنا

اغتيابا اذا اوقع فيه والاسم الغيبة وهى ذكر العيب بظهر الغيب قال الحسن الغيبة ثلاثة اوجه كلها فى كتاب
الله تعالى الغيبة والافك والبهتان فاما الغيبة فهى أن تقول فى أخيك ماهو فيه وأما الافك فهو أن تقول فيه
مابلغك عنه وأما البهتان فهو أن تقول فيه ماليس فيه ولا خلاف أن الغيبة من الكبائر وأن من اغتاب
أحدا التوبة الى الله عز وجل وهل يستحل المغتاب فيه خلاف فقالت فرقة ليس عليه استحلاله وانما هى
خطيئة بينه وبين ربه واحتجت بانه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ماينقصه فليس ذلك مظلمة
يستحلها منه وانما المظلمة مايكون فى المال والبدن وقالت فرقة هى مظلمة وكفارتها الاستغفار لصاحبها
الذى اغتابه واحتجت بحديث يروى عن الحسن قال كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبته وقالت فرقة هى
مظلمة وعليه الاستحلال منها واحتجت بقول النبى صلى الله عليه وسلم من كانت لاخيه عنده مظلمة فى عرض أومال
فليتحلله منها من قبل أن يأتى يوم ليس فيه هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فان لم يكن له حسنات
أخذ من سيآت صاحبه فزيد على سيآته خرجه البخارى من حديث أبى هريرة وغير ذلك من الاحاديث
وليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المتجاهر فان فى الخبر من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له وقال
صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاجر بما فيه كى يحذره الناس فالغيبة اذا فى المرء الذى يستر نفسه وروى عن الحسن أنه
قال ثلاثة ليست لهم حرمة صاحب الهوى والفاسق المعلن والامام الجائر اه قرطبى (قوله أيحب أحدكم
أن يأكل لحم أخيه ميتا) تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه مع مبالغات الاستفهام
المقرر واسناد الفعل الى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو فى غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم
الانسان وجعل المأكول أخا وميتا وتعقيب ذلك بقوله فكرهتموه تقريرا وتحقيقا لذلك والمعنى ان
صح ذلك اوعرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته اه بيضاوى وعبارة القرطبى
أيحب احدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا مثل الله الغيبة بأكل الميتة لان الميت لايعلم بأكل لحمه كما أن الحى
لايعلم بغيبة من اغتابه وقال ابن عباس انما ضرب الله هذا المثل للغيبة لان اكل لحم الميت حرام فى الدين
وقبيح فى النفوس وقال قتادة كما يمتنع احدكم من أن يأكل لحم اخيه ميتا كذلك يجب أن يمتنع من غيبته
حيا واستعمل اكل اللحم مكان الغيبة لان عادة العرب بذلك جارية وقال النبى صلى الله عليه وسلم ماصام من ظل
يأكل لحوم الناس فشبه الوقيعة فى الناس بأكل لحومهم فمن نقص مسلما اوثلم عرضه فهو كآكل لحمه
حيا ومن اغتابه فهو كآكل لحمه ميتا اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله لايحس به)
تفسير لميتا فالمراد بالميت من لايحس لانه فى غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به
اى باكل لحمه وقوله لا أشار به الى أن الاستفهام انكارى اى لايحب اكل لحم اخيه ولا يرضى به اه
شيخنا (قوله فكرهتموه) الضمير عائد على الاكل المفهوم من يأكل بدليل قوله بعد وقد عرض
عليكم الثانى فكرهتموه وعبارة السمين فكرهتموه قال الفراء تقديره فقد كرهتموه فلا تفعلوه
وقال أبو البقاء المعطوف عليه محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكرهتموه والمعنى يعرض عليكم
فتكرهونه وقيل ان صح ذلك عندكم فأنتم تكرهونه فقيل هو خبر بمعنى الامر كقوله اتقى الله امرؤ
فعل خيرا يثبت عليه اه (قوله اى فاغتيابه فى حياته الخ) أشار بهذا التقدير الى أن الكلام من قبيل التمثيل
اى التشبيه اى انه من باب الاستعارة التمثيلية اه شيخنا وعبارة الخطيب وفى هذا التشبيه اشارة
الى أن عرض الانسان كدمه ولحمه لان الانسان يتألم قلبه من قرض العرض كما يتألم جسمه من قطع اللحم
وهذا من باب القياس الظاهر لان عرض الانسان أشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن من العاقل أكل

لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الأولى لان ذلك أشد ألما وقوله لحم أخيه آكد في المنع لان العدو يحمله الغضب على مضغ لحم عدوه وفي قوله ميتا اشارة الى دفع وهم وهو أن يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم وأما الاغتياب فلا اطلاع عليه فلا يؤلم فيقال أكل لحم الاخ وهو ميت أيضا لا يؤلم وموقع هذا هو في غاية القبح لما أنه لو اطلع لتألم فان الميت لو حس بأكل لحمه لآلمه وفيه معنى لطيف وهو أن الاغتياب كأكل لحم الآدمي ميتا ولا يحل أكله الا للمضطر بقدر الحاجة والمضطر اذا وجد لحم الشاة الميتة أو لحم الآدمي لم يأكل لحم الآدمي فكذلك المغتاب ان وجد لحاجته معدلا غير الغيبة فلا يباح له الاغتياب انتهت (قوله قابل توبة التائبين) يشير به الى أن المبالغة في تواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده أو لانه ما من ذنب يقترفه الا كان معفوا عنه بالتوبة أو لانه لما بولغ في قبول التوبة نزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه واعلم أنه تعالى ختم الآيتين بذكر التوبة وقال ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون وقال ههنا ان الله تواب رحيم لكن لما كان الابتداء في الآية الاولى بالنهي في قوله لا يسخر قوم من قوم حكى النفي الذي هو قريب من النهي وفي الثانية لما كان الابتداء بالامر في قوله اجتنبوا كثيرا من الظن ذكر الاثبات الذي هو قريب من الامر تأمل اهـ كرخي (قوله يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) نزلت هذه الآية في أبي هند ذكره أبو داود في المراسيل عن الزهري رضي الله عنه قال أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجوا أباهند امرأة منهم فقالوا لرسول الله ﷺ نزوج بناتنا موالينا فأنزل الله عز وجل يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا الآية قال الزهري نزلت في أبي هند خاصة وقيل انها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له ابن فلانة فقال ﷺ من الذاكر فلانة قال ثابت أنا يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر في وجوه القوم فنظر فقال له النبي ﷺ ما رأيت قال ثابت رأيت أبيض وأسود وأحمر فقال انك لا تفضلهم الا بالتقوى فنزلت في ثابت هذه الآية ونزل في الرجل الذي لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس الآية قال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ﷺ بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي العيص الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان يرد الله شيأ يغيره وقال أبو سفيان أنا لا أقول شيأ أخاف أن يخبره به رب السموات فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا فأنزل الله هذه الآية زجرا لهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء بالفقراء وأن المدار على التقوى لان الجميع من آدم وحواء وانما الفضل بالتقوى اهـ قرطبي (قوله هو أعلى طبقات النسب) عبارة القرطبي الشعوب رؤس القبائل انتهت (قوله وبعدها العمائر الخ) أي فهذه ست مراتب وزاد بعضهم سابعة وعبارة الخطيب وطبقات النسب سبع الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة بوزن قبيلة والعشيرة وكل واحدة تدخل فيما قبلها فالقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العمائر والافخاذ تحت البطون والفصائل تحت الافخاذ والعشائر تحت الفصائل فخزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وعبد مناف فخذ وبنو هاشم فصيلة والعباس عشيرة وليس بعد العشيرة حي يوصف وسمي الشعب شعبا لتشعب القبائل منه انتهت (قوله بكسر العين) هذا على القليل والافصح فتحها كما في القاموس ففيها لغتان اهـ (قوله هاشم فخذ) في المصباح الفخذ بالكسر وبالسكون للتخفيف

ثواب) قابل توبة التائبين (رحيم) بهم (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) آدم وحواء (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين هو أعلى طبقات النسب (وقبائل) هي دون الشعوب وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل آخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة بكسر العين قصي بطن هاشم فخذ العباس

وموضع المحذوف حال والعامل فيها (ناكسوا) قوله تعالى (فذوقوا بما نسيتم) أي فذوقوا العذاب ويجوز أن يكون مفعول فذوقوا (لقاء) على قول الكوفيين في اعمال الاول ويجوز ان يكون مفعول ذوقوا (هذا) أي هذا العذاب * قوله تعالى (تتجافى) و(يدعون ربهم) في موضع الحال و(خوفا وطمعا) قد ذكر في الاعراف * قوله تعالى (ما أخفي لهم) يجوز ان تكون ما استفهاما وموضعها رفع بالابتداء واخفي لهم خبره على قراءة من فتح الياء وعلى قراءة من سكنها وجعل أخفي مضارعا تكون ما في موضع نصب بأخفي ويجوز ان تكون ما بمعنى الذي منصوبة بتعلم و(من قرة) في الوجهين حال من الضمير في أخفي و(جزاء) مصدر أي جوزوا جزاء * قوله تعالى (لا يستوون) مستأنف

وكعرق دون البطن وفوق الفصيلة وهو مذكر لانه بمعنى النفر والفخذ بالكسر أيضا وبالسكون للتخفيف من الاعضاء مؤنثة والجمع فيها أفخاذ اه (قوله ليعرف بعضكم بعضا) أى فتصلوا أرحامكم وتنسبوا الآبائكم اه كرخى (قوله نفر من بنى أسد) قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سنة مجدبة فاظهروا له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين فى السر وأفسدوا طرق المدينة بالعذرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون اتتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها ونحن قد جئناك بالاطفال والعيال والذرارى ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا فانزل الله هذه الآية اه خازن (قوله صدقنا بقلوبنا) أشار به الى جواب مايقال ان الايمان والاسلام بمعنى واحد والله سبحانه وتعالى يقول قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وايضاحه أن المنفى هنا الايمان بالقلب والمثبت الانقياد ظاهرا فهما فى اللغة متغايران بهذا الاعتبار كما أنهما فى الشرع مختلفان مفهوما متحدان ماصدقا اذ الايمان هو التصديق بالقلب بشرط التلفظ بالشهادتين والاسلام بالعكس والظاهر أن النظم من الاحتباك حذف من الاول مايقابل الثانى ومن الثانى مايقابل الاول والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنا ولكن أسلمتم فقولوا أسلمنا وهذا من اختصارات القرآن اه كرخى وفى الخازن واعلم أن الاسلام هو الدخول فى السلم وهو الانقياد والطاعة فمن الاسلام ماهو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان لقوله عز وجل لابراهيم عليه الصلاة والسلام قال أسلمت لرب العالمين ومنه ماهو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمأنينة النفس عليه والاسلام هو الدخول فى السلم والخروج من أن يكون حربا للمسلمين مع اظهار الشهادتين فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين الخاص والعام فرق فالايمان لايحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام أعم والايمان أخص لكن العام فى صورة الخاص متحد مع الخاص لايكون أمرا غيره فالعام والخاص مختلفان فى العموم والخصوص متحدان فى الوجود فكذلك المؤمن والمسلم اه (قوله الى الآن) أخذه من لما لان نفيها يختص بالحال وقوله لكنه يتوقع منكم أخذه منها أيضا لان منفيها متوقع الحصول وقد آمنوا كلهم أو بعضهم اه شيخنا ويؤخذ منه جواب ماقيل فى قوله ولما يدخل الايمان فى قلوبكم بعد قوله قل لم تؤمنوا اشبه التكرار من غير استقلال بفائدة متجددة وايضاح الجواب ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله لما يدخل الايمان فى قلوبكم توقيت لما أمروا به أن يقولوه كانه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا حتى تثبت مواطأة قلوبكم لالسنتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير فى قولوا ومافى لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد وحاصل الجواب أنه تكرار لكنه مستقل بفائدة زائدة لانه علم من الاول نفى الايمان عنهم ومن الثانى نفيه مع توقع حصوله اه كرخى (قوله بالهمز) هى قراءة أبى عمرو من ألته يألته بالفتح فى الماضى وبالكسر والضم فى المضارع وقوله وتركه من لاته يليته كباعه يبيعه وهى قراءة ماعدا أبا عمرو والسوسى فحذفت منه عين الكلمة وهى الياء فصار بوزن يفلكم وقيل هو من ولته يلته كوعده يعده فحذفت منه الفاء التى هى الواو فصار وزنه يعلكم وقوله وبابداله أى الهمز ألفا وهى قراءة السوسى اه من السمين بتصرف وفى الخطيب قرأ الدورى عن أبي عمرو بعد الياء التحتية بهمزة ساكنة وأبدلها السوسى ألفا وقرأ الباقون بغير همز ولا ألف اه (قوله انما المؤمنون) مبتدأ وقوله

فصيلة (لتعارفوا) حذف منه احدى التاءين ليعرف بعضكم بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى (ان أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله عليم) بكم (خبير) ببواطنكم (قالت الاعراب) نفر من بنى أسد (آمنا) صدقنا بقلوبنا (قل) لهم (لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) أى انقدنا ظاهرا (ولما) أى لم (يدخل الايمان فى قلوبكم) الى (الآن لكنه يتوقع منكم وان تطيعوا الله ورسوله) بالايمان وغيره (لا يألتكم) بالهمز وتركه وبابداله ألفا لا ينقصكم (من أعمالكم) أى من ثوابها (شيأ ان الله غفور) للمؤمنين (رحيم) بهم (انما

لا موضع له وهو بمعنى ماتقدم من التقدير و(نزلا) قد ذكر فى آل عمران * قوله تعالى (الذى كنتم به) هو صفة العذاب فى موضع نصب ويجوز ان يكون صفة النار وذكر على معنى الجحيم أو الحريق * قوله تعالى من لقائه يجوز ان تكون الهاء ضمير اسم الله أى من لقاء موسى الله فالمصدر مضاف الى المفعول وان يكون ضمير موسى فيكون مضافا الى الفاعل وقيل يرجع الى الكتاب كما قال تعالى وانك لتلقى القرآن وقيل من لقائك يا محمد موسى صلى الله وسلم عليهما ليلة المعراج (لما) بالتشديد ظرف

الذين

المؤمنون) أي الصادقون
في ايمانهم كما صرح به بعد
(الذين آمنوا بالله ورسوله ثم
لم يرتابوا) لم يشكوا في الايمان
(وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم
في سبيل الله) فجهادهم
يظهر صدق ايمانهم (أولئك
هم الصادقون) في ايمانهم
لا من قالوا آمنا ولم يوجد
منهم غير الاسلام (قل) لهم
(أتعلمون الله بدينكم)
مضعف علم بمعنى شعر
أي أتشعرونه بما أنتم عليه
في قولكم آمنا (والله يعلم
ما في السموات وما في
الارض والله بكل شيء عليم
يمنون عليك أن أسلموا)
من غير قتال بخلاف غيرهم
ممن أسلم بعد قتال منهم (قل
لا تمنوا على اسلامكم)
منصوب بنزع الخافض الباء
ويقدر قبل أن في الموضعين
(بل الله يمن عليكم أن هداكم
للايمان ان كنتم صادقين)
في قولكم آمنا (ان الله يعلم
غيب السموات والارض)
أي ما غاب فيهما (والله بصير
بما يعملون) بالياء والتاء
لا يخفى عليه شيء منه
*(سورة ق مكية الا ولقد
خلقنا السموات والارض
الآية فمدنية خمس وأربعون
آية)* (بسم الله الرحمن
الرحيم) (ق) الله أعلم
بمراده به

الذين آمنوا الخ خبره (قوله كما صرح به) أي بهذا الوصف في قوله بعد أولئك هم الصادقون اه شيخنا
(قوله ثم لم يرتابوا) أتى بثم التي للتراخي للاشارة الى ان نفي الريب عنهم ليس وقت حصول الايمان
فيهم وانشائه فقط بل هو مستمر بعد ذلك فيما يتطاول من الازمنة اه شيخنا فكأنه قال ثم داموا على
ذلك (قوله في سبيل الله) أي في طاعته والمجاهدة بالاموال والانفس فشمل العبادات المالية والبدنية
بأسرها اه بيضاوي يعني أنه ليس المراد بسبيل الله الغزو بخصوصه بل ما يعم الطاعات كلها لانها في
سبيله وجهته ولذا قال أي في طاعته والمجاهدة الخ فالمجاهدة بالاموال عبارة عن العبادات المالية كالزكاة
وقدم الاموال لحرص الانسان عليها فان ماله شقيق روحه وجاهدوا بمعنى بذلوا الجهد أو مفعوله مقدر
اى العدو أو النفس والهوى اه شهاب (قوله فجهادهم يظهر صدق ايمانهم) يؤخذ منه جواب
سؤال وهو أن العمل ليس من الايمان فكيف ذكره أنه منه في هذه الآية وايضاحه أن المراد منها
الايمان الكامل أي انما المؤمنون ايمانا كاملا كما في قوله انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله ﷺ
المسلم من سلم الناس من يده ولسانه اه كرخي (قوله أولئك هم الصادقون) فيه اشارة الى أنه تعريض
بكذب الاعراب في ادعائهم الايمان وأنه يفيد الحصر أي هم الصادقون لا هؤلاء وايمانهم ايمان صدق
انتهى شهاب وفي الخازن فلما نزلت هاتان الآيتان أتت الاعراب رسول الله ﷺ يحلفون أنهم مؤمنون
صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله قل أتعلمون الله بدينكم الآية اه (قوله ولم يوجد منهم
غير الاسلام) أي الاستسلام (قوله بمعنى شعر) وهو بهذا المعنى يتعدى لواحد فقط وبواسطة التضعيف
كما هنا يتعدى لاثنين أولهما بنفسه والثاني بحرف الجر اه شيخنا وهذا يرجع في المعنى الى قولهم علم بمعنى
عرف ينصب مفعولا واحدا فمعنى شعر عرف وتشعرون تعرفون (قوله أي أتشعرونه) أي أتعلمونه
أي أتخبرونه بقولكم آمنا اه بيضاوي (قوله والله يعلم ما في السموات الخ) الواو للحال (قوله يمنون
عليك الخ) المن تعداد النعم على المنعم عليه وهو مذموم من الخلق ممدوح من الله تعالى كما قال بل الله يمن عليكم
الخ اه شيخنا وعبارة البيضاوي يمنون عليك أن أسلموا يعدون اسلامهم عليك منة وهي النعمة التي
لا يستثيب موليها من بذلها اليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته انتهى (قوله من غير
قتال) أي من غير قتالهم للنبي والمسلمين حيث قالوا قد جئناك يا رسول الله بالاطفال والعيال والذراري
ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فاعطنا اه (قوله ويقدر) أي الخافض الذي هو الباء فهو مقدر هنا في
ثلاثة مواضع وقوله في الموضعين هما أن أسلموا وأن هداكم فان حذفه يكثر ويطرد مع أن وأن وقال
أبو حيان أن أسلموا في موضع المفعول ولهذا عدي اليه في قوله قل لا تمنوا على اسلامكم اه كرخي (قوله
أن هداكم للايمان) أي على حسب زعمكم فكأنه يقول اذا سلم لكم أنكم آمنتم فايمانكم ووصولكم له منة من
الله عليكم اه شيخنا (قوله ان كنتم صادقين) جوابه محذوف يدل عليه ما قبله أي فهو المنان
عليكم اه كرخي (قوله ان الله يعلم غيب السموات والارض) أي لا يخفى عليه شيء في السموات
والارض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سركم وعلانيتكم اه خازن (قوله بالياء) أي لابن كثير
نظرا لقوله يمنون وما بعده وقوله والتاء بالخطاب للباقين نظرا الى قوله لا تمنوا على الخ اه سمين

﴿ سورة ق ﴾

(قوله مكية) أي كلها على أحد الاقوال وقوله الا ولقد خلقنا السموات والارض أي على القول
الآخر فلو قال أو الا ولقد خلقنا السموات والارض لكان موفيا بذكر الخلاف وعبارة القرطبي

والعامل فيه جعلنا منهم أو
يهدون وبالتخفيف وكسر
اللام على انها مصدرية (كم
أهلكنا) قد ذكر في طه
(سورة الاحزاب) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(والقرآن المجيد) الكريم
ما آمن كفار مكة بمحمد
صلى الله عليه وسلم (بل عجبوا أن جاءهم
منذر منهم) رسول من
أنفسهم يخوفهم بالنار بعد
البعث

*قوله تعالى (بما تعملون)
انما جاء بالجمع لانه عنى بقوله
تعالى اتبع أنت وأصحابك
ويقرأ بالياء على الغيبة *قوله
تعالى (اللائي) هو جمع التي
والاصل اثبات الياء ويجوز
حذفها اجتزاء بالكسرة
ويجوز تليين الهمزة وقلبها
ياء و(تظاهرون) قد ذكر
في البقرة *قوله تعالى (هو
أقسط) أي دعاؤكم فاضمر
المصدر لدلالة الفعل عليه
(فاخوانكم) بالرفع اي فهم
اخوانكم وبالنصب اى
فادعوهم اخوانكم (ولكن
ماتعمدت قلوبكم) ما في
موضع جر عطفا على ما الاولى
ويجوز ان تكون في موضع
رفع على الابتداء والخبر
محذوف أي تؤاخذون به
قوله تعالى (وأزواجه أمهاتهم)
أي مثل أمهاتهم *قوله تعالى
(بعضهم) يجوز ان يكون
بدلا وان يكون مبتدأ و(في
كتاب الله) يتعلق بأولى
وافعل يعمل في الجار
والمجرور ويجوز ان يكون
حالا والعامل فيه معنى أولى
ولا يكون حالا من اولوا
الارحام للفصل بينهما بالخبر
ولانه لا عامل اذا و(من
المؤمنين) يجوز ان يكون
متصلا باولوا الارحام
فينتصب

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة الا آية وهي قوله تعالى ولقد
خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وفي صحيح مسلم عن أم هشام
بنت حارثة بن النعمان قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر اذا
خطب الناس وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل اباواقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الاضحى والفطر قال كان يقرأ فيهما بقاف والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر
وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في النحر بقاف والقرآن المجيد وكانت صلاته
بعد تخفيفا وقرأ العامة ق بالجزم وقرأ الحسن وابن أبي اسحق ونصر بن عاصم قاف بكسر الفاء لان
الكسر أخو الجزم فلما سكن آخره حركوه بحركة الخفض وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء لانها أخف
الحركات وقرأ هرون ومحمد بن السميقع قاف بضم الفاء لانه في غالب الامر حركة البناء نحو منذ وقط
وقبل وبعد واختلف في معنى ق ما هو فقال يزيد وعكرمة والضحاك هو جبل محيط بالارض من
زمردة خضراء اخضرت السماء منه وعليه طرفا السماء والسماء عليه مقبية وما أصاب الناس من زمرذ
كان مما تساقط من ذلك الجبل ورواه أبو الجوزاء عن عبدالله بن عباس وقال وهب أشرف ذو القرنين
على جبل ق فرأى تحته جبالا صغارا فقال له ما أنت قال أنا ق قال فما هذه الجبال حولك قال هي
عروقي وما من مدينة الا وفيها عرق من عروقي فاذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عرقي
ذلك فتزلزلت تلك الارض فقال له ياقاف أخبرني بشيء من عظمة الله قال ان شأن ربنا لعظيم وان
ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال ثلج يحطم بعضها بعضا ولولا هي لاحترقت
من حر جهنم فهذا يدل على أن جهنم على وجه الارض والله أعلم بموضعها وأين هي من الارض ثم قال
زدني قال ان جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله ترعد فرائصه يخلق الله من كل رعدة مائة
ألف ملك فهؤلاء الملائكة واقفون بين يدي الله منكسون رؤسهم فاذا أذن الله لهم في الكلام قالوا
لا اله الا الله وهو قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا يعني قول لا اله الا الله وقال الزجاج معنى قوله ق أي قضي الامر كما قيل في حم أي حم
الامر وقال ابن عباس اسم من أسماء الله تعالى أقسم به وعنه أيضا أنه اسم من أسماء القرآن وهو
قول قتادة وقال القرطبي افتتاح أسماء الله عز وجل قادر وقاهر وقريب وقاض وقابض وقال الشعبي
فاتحة السورة وقال أبو بكر الوراق معناه قف عند أمرنا ونهينا ولا تعدهما وقال الانطاكي هو قرب
الله من عباده بيانه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال ابن عطاء أقسم بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم
حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله اه (قوله الكريم) أي على الله الكثير الخير فكل
من طلب منه مقصودا وجده فيه ويغني كل من لاذ به واغناء المحتاج غاية الكرم أو وصف القرآن بالمجيد
لانه ذو المجد على أن يكون للنسب كلابن وتامر ثم ان وصف القرآن بالمجيد وهو حال المتكلم به مجاز في
الاسناد أو لانه من علم معانيه وامتثل أحكامه مجد فعلى هذا يكون مثل بني الامير المدينة في الاسناد الى
السبب اه كرخي (قوله ما آمن كفار مكة الخ) أشار بذلك الى أن جواب القسم محذوف وقدره
بما ذكر أخذا مما بعده أو لقد أرسلنا محمدا بدليل قوله بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم وقيل هو قد
علمنا وحذفت اللام لطول الكلام أو هو قوله ما يلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها كما قال
والشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من زكاها وقد فيه للتحقيق بمعنى أن الفعل بعدها محقق الوقوع
اه كرخي (قوله بل عجبوا) اضراب عن جواب القسم المحذوف لبيان حالهم الزائدة في الشناعة

(فقال الكافرون هذا) الانذار (شيء عجيب أئذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (متنا وكنا ترابا) نرجع (ذلك رجع بعيد) في غاية البعد (قد علمنا ما تنقص الارض) تأكل (منهم وعندنا كتاب حفيظ) هو اللوح المحفوظ فيه جميع الاشياء المقدرة (بل كذبوا بالحق) بالقرآن (لما جاءهم فهم) في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن (في أمر مريج) مضطرب قالوا مرة ساحر وسحر ومرة شاعر وشعر ومرة كاهن وكهانة (أفلم ينظروا) بعيونهم معتبرين بعقولهم حين أنكروا البعث (الى السماء) كائنة (فوقهم كيف بنيناها) بلا عمد (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) شقوق تعيبها (والارض) معطوف على موضع الى السماء كيف (مددناها) دحوناها على وجه الماء (وألقينا فيها رواسي) جبالا تثبتها (وأنبتنا فيها من كل زوج) صنف (بهيج) يبهج به لحسنه (تبصرة)

على عدم الايمان اه أبو السعود وقوله أن جاءهم أي من أن جاءهم وقوله منذر منهم أي لا من الملائكة اه (قوله فقال الكافرون الخ) حكاية لتعجبهم والفاء للتفصيل كما في قوله ونادى نوح ربه فقال واضمار ذكرهم ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم في هذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بهذا المقال اه كرخي (قوله هذا شيء عجيب) العجيب الامر الذي يتعجب منه وكذلك العجاب بالضم والعجاب بالتشديد أكثر منه وكذلك الاعجوبة وقال قتادة عجبهم أن دعوا الى اله واحد وقيل من انذارهم بالبعث والنشور والذي نص عليه القرآن أولى اه قرطبي (قوله أئذا متنا الخ) تقرير للتعجب وتأكيد للانكار والعامل في أئذا مضمر غني عن البيان مع دلالة ما بعده عليه أي أحين نموت ونصير ترابا نرجع اه أبو السعود وهذا كما قدره الشارح بقوله نرجع اه شيخنا (قوله وادخال الف بينهما) أي وترك الادخال أيضا على الوجهين فالقراآت أربعة لا اثنتان كما توهمه عبارته وكلها سبعية اه شيخنا (قوله بعيد) أي عن الوهم أو العادة أو الامكان اه كرخي (قوله قد علمنا ما تنقص الارض منهم) رد لاستبعادهم وازاحة له فان من عم علمه ولطفه حتى انتهى الى حيث علم ما تنقص الارض من أجساد الموتى وتأكل من لحومهم وعظامهم كيف يستبعد أن يرجعهم أحياء كما كانوا اه أبو السعود (قوله وعندنا كتاب حفيظ) الجملة حال والمراد اما تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه أو تأكيد لعلمه بها بثبوتها في اللوح المحفوظ عنده اه بيضاوي (قوله هو اللوح المحفوظ) وهو من درة بيضاء مستقرة على الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب اه من الشارح في سورة البروج وقوله فيه جميع الاشياء يحتمل أن فيه صلة المحفوظ وجميع نائب فاعل به ويحتمل أن فيه خبر مقدم وجميع مبتدأ مؤخر اه شيخنا (قوله بل كذبوا بالحق الخ) اضراب وانتقال من بيان شناعتهم السابقة الى بيان ما هو أشنع وأقبح وهو تكذيبهم للنبوة الثابتة بالمعجزات الظاهرة اه أبو السعود وقوله لما جاءهم أي حين جاءهم (قوله مريج) أي مختلط وأصله من الحركة والاضطراب ومنه مرج الخاتم في أصبعه اه سمين وفي المختار مرج الامر والدين اختلط وبابه طرب وأمر مريج مختلط اه (قوله أفلم ينظروا الخ) شروع في بيان الدليل الذي يدفع قولهم ذلك رجع بعيد أي أغفلوا أو أعموا فلم ينظروا الى السماء فوقهم بحيث يشاهدونها كل وقت كيف بنيناها أي أوجدناها كالخيمة الا أنها من غير عمد اه من الخطيب وأبي السعود (قوله كائنة فوقهم) أشار به الى أن فوقهم منصوب على الحال من السماء وهي مؤكدة وكيف منصوبة بما بعدها وهي معلقة للنظر قبلها اه كرخي (قوله كيف بنيناها) كيف مفعول مقدم وجملة بنيناها بدل من السماء وقوله بلا عمد جمع عماد كاهب واهاب اه شيخنا (قوله وما لها من فروج) الواو للحال (قوله معطوف على موضع الى السماء) أي المنصوب بينظروا فهو منصوب بذلك أي أفلم ينظروا الارض ويجوز أن ينتصب على تقدير ومددنا الارض اه كرخي (قوله على موضع الى السماء) وموضعه نصب على المفعولية اذ التقدير أفلم ينظروا السماء وقوله كيف لا موقع له فالصواب حذفه لانه من الجملة التي قبله في النظم اه شيخنا (قوله يبهج به) أي يسر وأشار بهذا الى انه بمعنى فاعل أي يحصل به السرور اه شيخنا وفي المختار البهجة الحسن وبابه ظرف فهو بهيج وبهج به فرح وسر وبابه طرب فهو بهج بكسر الهاء وبهجه الامر من باب قطع وأبهجه أي سره والابتهاج السرور اه (قوله تبصرة وذكرى) العامة على نصبهما على المفعول من أجله أي لتبصير أمثالهم وتذكير أمثالهم وقيل منصوبان بفعل من لفظهما مقدر أي بصرناهم تبصرة وذكرناهم تذكرة وقيل حالان أي

على التبيين أي أعني وان يكون متعلقا بأولى فمعنى لاول وأولو الارحام من المؤمنين أولى بالميراث من الاجانب وعلى الثاني وأولو الارحام أولى من المؤمنين والمهاجرين الاجانب (الا أن تفعلوا) استثناء من غير الجنس قوله تعالى (واذ أخذنا) أي

مفعول له أي فعلنا ذلك تبصيرا منا (وذكرى) تذكيرا (لكل عبد منيب) رجاع الى طاعتنا (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير البركة (فانبتنا به جنات) بساتين (وحب) الزرع (الحصيد) المحصود (والنخل باسقات) طوالا حال مقدرة (لها طلع نضيد) متراكب بعضه فوق بعض (رزقا للعباد) مفعول له (وأحيينا به بلدة ميتا) يستوي فيه المذكر والمؤنث (كذلك) أي مثل هذا الاحياء (الخروج) من القبور فكيف تنكرونه

مبصرين ومذكرين وقيل حال من المفعول أي ذات تبصرة وتذكير لمن يراها وقرأ زيد بن علي تبصرة وذكر بالرفع أي هي تبصرة وذكر اه سمين (قوله مفعول له) أي والعامل فيه كيف بنيناها وقوله أي فعلنا ذلك الخ تفسير للعامل أي فعلنا البناء والتزيين وما بعدهما وقوله تبصيرا منا أي تعليما وتفهيما واستدلالا اه شيخنا وقوله لكل عبد متعلق بكل من المصدرين وفي الخطيب تنبيه قال الرازي يحتمل أن يكون المصدران عائدين الى السماء والارض أي خلقنا السماء تبصرة وخلقنا الارض ذكرى ويدل على ذلك أن السماء وزينتها غير متجددة في كل عام فهي كالشيء المرئي على ممر الزمان وأما الارض فهي كل سنة تأخذ زينتها وزخرفها فتذكر فالسماء تبصرة والارض تذكرة ويحتمل أن يكون كل واحد من المصدرين موجودا في كل واحد من الامرين فالسماء تبصرة وتذكرة والارض كذلك والفرق بين التذكرة والتبصرة هو أن فيهما آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وآيات متجددة مذكرة عند التناسي اه (قوله رجاع) صفة نسب كتمار ولبان لا صيغة مبالغة اذ المدار على أصل الرجوع وان لم يكن فيه كثرة اه شيخنا (قوله وحب الزرع) أي أو النبات الحصيد أشار بهذا الى أنه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للعلم به لئلا يلزم اضافة الشيء الى نفسه وهي ممتنعة لان الاضافة تقتضي المغايرة بين المضاف والمضاف اليه مع أنها جائزة اذا اختلف اللفظان كحق اليقين وحبل الوريد ودار الآخرة اه كرخي وتخصيص الحب بالذكر لانه المقصود بالذات اه أبو السعود (قوله الحصيد) أي الذي من شأنه أن يحصد كالبر والشعير وفيه أنه مجاز باعتبار الاول اه (قوله والنخل باسقات) البسوق الطول يقال بسق فلان على أصحابه من باب دخل أي طال عليهم في الفضل وبسقت الشاة ولدت وأبسقت الناقة وقع في ضرعها اللبأ قبل النتاج ونوق بساق من ذلك اه سمين وفي المصباح بسقت النخلة بسوقا من باب قعد طالت فهي باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل مهر في علمه اه (قوله حال مقدرة) أي لانها وقت الانبات لم تكن طوالا وأفردها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها ولذلك شبه ﷺ المسلم بها اه كرخي (قوله لها طلع نضيد) الجملة حال من النخل الباسقات بطريق الترادف أو من الضمير في باسقات على التداخل أو الحال هي الجار والمجرور وطلع مرتفع به على الفاعلية اه أبو السعود (قوله رزقا للعباد) يجوز أن يكون حالا أي مرزوقا للعباد أو ذا رزق وان يكون مصدرا من معنى أنبتنا لان انبات هذه رزق ويجوز أن يكون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدة أي رزقا للعباد اه سمين ﴿تنبيه﴾ لم يقيد هنا العباد بالانابة وقيده به في قوله تبصرة وذكرى لكل عبد منيب لان التذكرة لا تكون الا للمنيب والرزق يعم كل أحد غير أن المنيب يأكل ذاكرا وشاكرا للانعام وغيره يأكل كما تأكل الانعام فلم يخصص الرزق بقيد اه خطيب (قوله وأحيينا به) أي بذلك الماء بلدة ميتا أي أرضا جدبا لا نماء فيها أصلا بان جعلناها بحيث ربت وأنبتت أنواع النبات والازهار فصارت تهتز بها بعدما كانت جامدة هامدة وتذكير ميتا لان البلدة بمعنى البلد والمكان اه أبو السعود (قوله يستوي فيه المذكر والمؤنث) فيه نظر لان ميتا فعل وفعل لا يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما يستويان في فعيل فالصواب أن التذكير باعتبار كون البلدة بلدا أو مكانا كما في عبارة أبي السعود اه شيخنا (قوله كذلك الخروج) جملة قدم فيها الخبر للقصد الى الحصر اه أبو السعود وصنيع الشارح يقتضي أن الكاف مبتدأ نظرا الى المعنى والخروج خبر ويكون من قبيل أبو يوسف أبو حنيفة اه كرخي وفي الخطيب كذلك أي مثل هذا الاخراج العظيم الخروج من قبورهم على

واذكر قوله تعالى (اذ جاءتكم) هو مثل اذ كنتم أعداء وقد ذكر في آل عمران و (اذ جاؤكم) بدل من اذ الاولى و (الظنونا) بالالف في المصاحف ووجهه انه رأس آية فشبه باواخر الآيات المطلقة لتتآخى رؤس الآي ومثله الرسولا والسبيلا على ما ذكر في القراآت ويقرأ بغير ألف على الاصل والزلزال بالكسر المصدر و (يثرب) لا ينصرف للتعريف ووزن الفعل وفيه التأنيث و (يقولون) حال أو تفسير ليستأذن و (عورة) أي ذات عورة ويقرأ بكسر الواو والفعل منه عور فهو اسم فاعل و (لآتوها) بالقصر جاؤها وبالمد أي أعطوها ما عندهم من القوة والبقاء و (الا يسيرا) أي الا لبثا

والاستفهام للتقرير والمعنى
انهم نظروا وعلموا ما ذكر
(كذبت قبلهم قوم نوح)
تأنيث الفعل بمعنى قوم
(وأصحاب الرس) هى بئر
كانوا مقيمين عليها بمواشيهم
يعبدون الاصنام ونبيهم
قيل حنظلة بن صفوان
وقيل غيره (وثمود) قوم
صالح (وعاد) قوم هود
(وفرعون واخوان لوط
وأصحاب الايكة) أى الغيضة
قوم شعيب (وقوم تبع) هو
ملك كان باليمن أسلم ودعا
قومه الى الاسلام فكذبوه
(كل) من المذكورين
(كذب الرسل) كقريش
(فحق وعيد) وجب نزول
العذاب على الجميع فلا يضيق
صدرك من كفر قريش
بك (أفعيينا بالخلق الاول)
أى لم نعى به فلا نعيا بالاعادة

أو الازمنا ومثله الا قليلا
و(لا يولون) جواب القسم
لان عاهدوا فى معنى أقسموا
ويقرأ بتشديد النون
وحذف الواو على تأكيد
جواب القسم و(هلم) قد
ذكر فى الانعام الا أن ذاك
متعد وهذا لازم قوله تعالى
(أشحة) هو جمع شحيح
وانتصابه على الحال من
الضمير فى يأتون وأشحة
الثانى حال من الضمير
المرفوع فى سلقوكم و(ينظرون)
حال لان رأيتهم أبصرتهم
و(تدور) حال من الضمير
فى ينظرون (كالذى) أى
دورانا كدوران عين الذى
ويجوز أن تكون

ما كانوا عليه فى الدنيا اذ لا فرق بين خروج النبات بعدما انهضم وتفتت فى الارض وصار ترابا كما كان
من بين أصفره وأبيضه وأحمره وأزرقه الى غير ذلك وبين اخراج ما تفتت من الموتى كما كانوا فى الدنيا
اه (قوله والاستفهام للتقرير) الاولى أن يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح
اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا وصدقوا اه قارى (قوله كذبت قبلهم قوم نوح) استئناف وارد لتقرير
حقية البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليها وتعذيب منكريها اه أبو السعود (قوله لمعنى قوم) أى
لانه بمعنى أمة أوجماعة كما مر اه كرخى (قوله هى بئر الخ) أى فخسفت تلك البئر مع ما حولها فذهبت
بهم وبكل مالهم كما ذكرت قصتهم فى سورة الفرقان اه خطيب (قوله وقيل غيره) وهو شعيب اه
خطيب أونبى آخر أرسل بعد صالح لبقية من ثمود وتقدم لهذا مزيد كلام فى سورة الفرقان (قوله
وثمود) ذكروا بعد أصحاب الرس لان الرجفة التى أخذتهم مبدؤها الخسف بأصحاب الرس ثم أتبع
ثمود بعاد لان الريح التى أهلكتهم أثر صيحة ثمود اه خطيب (قوله واخوان لوط) تقدم أنه ابن
أخى ابراهيم الخليل وأنه هاجر معه من العراق الى الشام فنزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط
بسذوم وأرسله الله الى أهلها فهو أجنبى منهم لكنه عبر عنهم باخوانه من حيث انه صاهرهم وتزوج
منهم وفى الخطيب واخوان لوط أى أصهاره الذين صار بينه وبينهم مع المصاهرة المناصرة بملوكهم
وعمه خليل الله ابراهيم عليهما السلام (قوله وأصحاب الايكة) قد تقدم الكلام عليها فى الشعراء وقرأ
هنا ليكة بوزن ليلة أبو جعفر وشيبة وقال الشيخ وقرأ أبو جعفر وشيبة وطلحة ونافع الايكة بلام
التعريف والجمهور ليكة وهذا الذى نقله غلط منه بل الخلاف المشهور انما هو فى الذى فى سورة
الشعراء وص كما حققته ثمة وأما هنا فالجمهور على أنه بلام التعريف اه سمين (قوله أى الغيضة) تقدم
أنها الشجر الملتف بعضه على بعض اه شيخنا (قوله هو ملك الخ) وقيل نبى وهو تبع الحميرى واسمه
أسعد وكنيته أبو كرب اه خطيب وتقدم الكلام عليه مبسوطا فى سورة الدخان اه (قوله كل)
التنوين عوض عن المضاف اليه وكان بعض النحاة يجيز حذف تنوينها وبناءها على الضم كالغاية كقبل
وبعد اه سمين (قوله كل كذب الرسل) أى كل واحد أوقوم منهم أى جميعهم وأفرد الضمير لافراد
لفظ كل اه بيضاوى وقوله أى كل واحد فان قيل لم يكذب كل واحد من قوم نوح وعاد وثمود
كما صرح به فى غير آية كقوله ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فانها صريحة فى أن كل
أمة نبى فيها مصدق ومكذب قلت الكلية هنا المراد بها التكثير كما فى قوله تعالى وأوتيت من كل
شىء فهو باعتبار الاغلب وقوله أى جميعهم أى فالتقدير كل هؤلاء فكان حقه أن يقول كذبوا
لكن أفرد الضمير مراعاة اللفظ كل اه شهاب (قوله كذب الرسل) أى ولو بالواسطة وذلك
لان قوم تبع كذبوا الرسول الذى دعاهم تبع الى شريعته بواسطة تكذيبهم لتبع اه شيخنا (قوله
فحق وعيد) مضاف لياء المتكلم وأصله وعيدى فحذفت الياء وبقيت الكسرة دليلا عليها اه
(قوله فلا يضيق صدرك الخ) أى فهو تسلية لرسول الله ﷺ وتهديد لهم اه كرخى (قوله افعيينا
بالخلق الاول) من عى بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله والهمزة للانكار كما أشار اليه فى التقرير اه
كرخى والفاء للعطف على مقدر ينبىء عنه العى من القصد والمباشرة أى أقصدنا الخلق الاول
فعجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة وهذا استئناف مقرر لصحة البعث الذى حكيت أحوال
المنكرين له من الامم المهلكة اه أبو السعود وفى المصباح عى بالامر وعن حجته يعيا من باب تعب
عيا عجز عنه وقد يدغم الماضى فيقال عى فالرجل عى وعيى على فعل وفعيل وعيى بالامر لم يهتد لوجهه
وعيانى بالالف أتعبنى فأعييت يستعمل لازما ومتعديا وأعيا فى مشيه فهو معى منقوص اه وفى

(بل هم في لبس) شك (من خلق جديد) وهو البعث (ولقد خلقنا الانسان ونعلم) حال بتقدير نحن (ما) مصدرية (توسوس) تحدث (به) الباء زائدة أو للتعدية والضمير للانسان (نفسه ونحن أقرب اليه) بالعلم (من حبل الوريد) الاضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتي العنق (اذ) ناصبه اذكر مقدرا (يتلقى) يأخذ ويثبت (المتلقيان) الملكان الموكلان بالانسان

الكاف حالا من أعينهم أي مشبهة عين الذي قوله تعالى (يحسبون) يجوز أن يكون حالا من أحد الضمائر المتقدمة اذا صح المعنى وتباعد العامل فيه ويجوز أن يكون مستأنفا و(بادون) جمع باد وقرىء بدى مثل عاز وغزى و(يسالون) حال قوله تعالى (اسوة) الكسر والضم لغتان وهو اسم للتاسي وهو المصدر وهو اسم كان والخبر لكم وفي رسول الله حال أو ظرف يتعلق بالاستقرار لا باسوة أو بكان على قول مر أجازه ويجوز أن يكون في رسول الله الخبر ولكم تخصيص وتبيين (لمن كان) قيل هو بدل من ضمير المخاطب باعادة الجار ومنع منه الاكثرون لان ضمير المخاطب لا يبدل منه فعلى هذا يجوز أن تتعلق بحسنة أو يكون نعتا لها ولا تتعلق باسوة لانها قد وصفت و(كثيرا)

المختار العي ضد البيان وقد عيي في منطقه فهو عي على فعل وعيي يعيا بوزن رضي يرضى فهو عيي على فعيل ويقال أيضا عي وعيي اذا لم يهتد لوجهه والادغام أكثر وأعياه أمره انتهى (قوله بالخلق الاول) الباء سببية أو بمعنى عن والاستفهام انكاري بمعنى النفي قال الكازروني معناه لم نعجز عن الابداء فلا نعجز عن الاعادة لان الظاهر أن معنى قوله أفعيينا بالخلق الاول لم نعجز بسبب الخلق الاول اه (قوله بل هم في لبس الخ) عطف على مقدر يقتضيه السياق يدل عليه ما قبله كأنه قيل هم غير منكرين لقدرتنا عن الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة من خلق جديد مستأنف لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود العادات والايذان بأنه حقيق بأنه يبحث عنه ويهتم بمعرفته اه أبو السعود (قوله بتقدير نحن) أشار بهذا الى أن نعلم خبر مبتدا مقدر تقديره ونحن نعلم والجملة الاسمية في محل نصب على الحال المقدرة ولا يصح أن يكون ونعلم حالا بنفسه لانه مضارع مثبت باشرته الواو اه كرخي (قوله ما مصدرية) فالتقدير ونعلم وسوسة نفسه اياه على زيادة الباء أو وسوسة نفسه له على كونها للتعدية اه شيخنا ويصح أن تكون موصولة كما في البيضاوي والضمير عائد عليها أي ونعلم الامر الذي تحدثه نفسه به اه (قوله الباء زائدة) أي مثل قولك صوت بكذا وهمس به وقوله أو للتعدية أي فالنفس تجعل الانسان قائما به الوسوسة اه كرخي (قوله والضمير للانسان) أي لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه فجعل الانسان مع نفسه أي ذاته شخصين تجري بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة أخرى هي تحدثه اه كرخي والوسوسة الصوت الخفي ومنه وسواس الحلي اه أبو السعود وهذا بيان لمعناه اللغوي لا بيان لمعناه هنا اذ المراد بها هنا حديث النفس وهو ليس فيه صوت بالكلية لكن مناسبته للمعنى الاصلي الخفاء في كل اه شيخنا (قوله ونحن أقرب اليه) أي لان أبعاضه وأجزاءه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب على الله شيء قال القشيري في هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قلب لقوم اه خطيب (قوله أقرب اليه بالعلم) أشار به الى أن المراد بالقرب العلم به وبأحواله لا يخفى عليه شيء من خفياته فكأن ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان أي بعلمه فانه سبحانه وتعالى منزه عن الامكنة وحاصله أنه تجوز بقرب الذات عن قرب العلم اه كرخي (قوله من حبل الوريد) هذا مثل في فرط القرب والحبل العرق واضافته بيانية اه أبو السعود وعبارة السمين هذا كقولهم مسجد الجامع أي حبل العرق الوريد أو لأن الحبل أعم فأضيف للبيان نحو بعير سانية أو يراد حبل العاتق فأضيف الى الوريد كما يضاف الى العاتق لانهما في عضو واحد والوريد اما بمعنى الوارد واما بمعنى المورود والوريد عرق كبير في العنق يقال انهما وريدان قال الزمخشري عرقان يكتنفان بصفحتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه سمي وريدا لان الروح ترد اليه وقال وهو في القلب الوتين وفي الظهر الابهر وفي الذراع والفخذ الاكحل والنسا وفي الخنصر الاسيلم اه وفي الخازن والوريد العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلق والعلباوين ومعنى الآية أن أجزاء الانسان وأبعاضه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب عن علم الله شيء وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن أقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه اه (قوله بصفحتي العنق) أي مكتنفان بصفحتي العنق في مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وهو عرق متصل بالقلب اذا قطع مات صاحبه اه أبو السعود وخطيب (قوله ناصبه اذكر مقدرا) أي أو ناصبه أقرب كما في البيضاوي (قوله يأخذ ويثبت المتلقيان) أي يكتبان في صحيفتي الحسنات والسيآت وقوله ما يعمله مفعول يتلقى

(قوله

مايعمله (عن اليمين وعن الشمال) منه (قعيد) أي قاعدان وهو مبتدأ خبره ماقبله (مايلفظ من قول الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر وكل منهما بمعنى المثنى (وجاءت سكرة الموت) غمرته وشدته (بالحق) من أمر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا وهو نفس الشدة (ذلك) أي الموت (ما كنت منه تحيد) تهرب وتفزع (ونفخ في الصور)

(قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد) روى أن الملكين قاعدان على ثنيته لسانه قلمهما ريقه مدادهما اه أبو السعود (قوله أي قاعدان) أشار به الى أن قعيد مفرد أقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والقعيد كالجليس بمعنى المجالس لفظا ومعنى والافراد في رقيب عتيد مع اطلاعهما معا على ماصدر منه لما أن كلا منهما رقيب لما فوض اليه لا لما فوض لصاحبه كما ينبيء عنه قوله عتيد أي معد مهيأ لكتابة ما أمر به من الخير والشر وتخصيص القول بالذكر لاثبات الحكم في الفعل بدلالة النص اه أبو السعود فعلم أن كلا منهما يقال له رقيب عتيد وفي المصباح عتد الشيء بالضم عتادا بالفتح حضر فهو عتد بفتحتين وعتيد أيضا ويتعدى بالهمزة والتضعيف فيقال اعتده صاحبه وعتده اذا أعده وهيأه وفي التنزيل وأعتدت لهن متكأ اه (قوله مبتدأ خبره ماقبله) أي والجملة في محل نصب على الحال من المتلقيان (قوله مايلفظ من قول الخ) مانافية ومن زائدة في المفعول أي مايقول قولا وقوله لديه خبر مقدم ورقيب مبتدأ مؤخر والجملة في محل نصب على الحال فان قيل قد علم من قوله اذ يتلقى المتلقيان الخ أنهما يحفظان أعماله فما فائدة قوله مايلفظ من قول الخ قلنا يعلم من الآية الثانية أن الملكين معدان لذلك بخلاف الاولى فانه لا يعلم منها ذلك وأيضا يعلم من الآية الثانية صريحا أن الملك يضبط كل لفظ ولا يعلم ذلك من الاولى اه كازروني (قوله وكل منهما) أي الرقيب والعتيد بمعنى المثنى فالمعنى الالديه ملكان موصوفان بأنهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بأنه رقيب أي حافظ للاعمال وعتيد أي حاضر عند العبد لا يفارقه في نوم ولا يقظة فالكاتبان اثنان فقط وان كانا يتبدلان ليلا ونهارا ولا حاجة الى هذا كله بل الاولى جعل الوصفين لشيء واحد أي الالديه ملك موصوف بانه رقيب وعتيد أي حافظ حاضر والمراد بذلك الملك اثنان كاتب الحسنات وكاتب السيآت فكل منهما يقال له رقيب عتيد (قوله وجاءت سكرة الموت بالحق) لما ذكر تعالى استبعادهم البعث والجزاء المذكور بقوله أئذا متنا وكنا ترابا الخ وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم أتبع ذلك ببيان مايلاقونه لامحالة من الموت والبعث ومايتفرع عليه من الاحوال والاهوال وقد عبر عن وقوع كل منهما بصيغة الماضي ايذانا بتحققها وغاية اقترابها اه أبو السعود (قوله بالحق) الباء للتعدية أي أتت بالامر الحق أي أظهرته والمراد به مابعد الموت من أهوال الآخرة ومعنى كونه حقا أنه يقع ولا محالة وقد أشار له بقوله من أمر الآخرة والباء للملابسة أي حال كونها ملتبسة بالامر الحق من حيث ظهوره ورؤيته عندها وفي أبي السعود والباء اما للتعدية كما في قوله جاء الرسول بالخبر والمعنى أحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي نطقت به كتب الله ورسوله أو حقيقة الامر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته وقيل الحق الذي لابد أن يكون لامحالة من الموت أو الجزاء فان الانسان خلق له واما للملابسة كالتي في قوله تنبت بالدهن أي ملتبسة بالحق أي بحقيقة الامر أو بالحكمة والغاية الجميلة اه وقوله وهو نفس الشدة قال القاري لم يظهر لي معنى هذه العبارة اه ويمكن أن يقال الضمير في قوله وهو راجع لامر الآخرة والمراد بالشدة الامر الشديد وهو أهوال الآخرة فعلى هذا تكون هذه الجملة تفسير القوله من أمر الآخرة وقوله ذلك ما كنت الخ على تقدير القول كما ذكره الخازن أي ويقال له في وقت الموت ذلك الامر الذي رأيته هو الذي كنت منه تحيد في حياتك فلم ينفعك الهرب والفرار اه شيخنا (قوله حتى يراه المنكر لها) أي للآخرة (قوله تهرب) بضم الراء من باب طلب اه شيخنا (قوله ونفخ في الصور) عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم

نعت لمصدر محذوف قوله تعالى (وصدق الله ورسوله) انما أظهر الاسمين هنا مع تقدم ذكرهما لئلا يكون الضمير الواحد عن الله وغيره قوله تعالى (ليجزى الله) يجوز ان يكون لام العاقبة وان يتعلق بصدق أو يزادهم أو بما بدلوا قوله تعالى (بغيظهم) يجوز ان يكون حالا وان يكون مفعولا به و (لم ينالوا) حال و (من أهل الكتاب) حال من ضمير الفاعل في ظاهروهم و (من صياصيهم) متعلقة بانزل و (فريقا) منصوب بتقتلون) و (يضاعف) ويضعف قد ذكر قوله تعالى (ومن يقنت) يقرأ بالياء حملا على لفظ من وبالتاء على معناها ومثله (وتعمل صالحا) ومنهم من قرأ الاولى بالتاء والثانية بالياء وقال بعض النحويين هذا ضعيف لان التذكير أصل فلا يحمل

للبعث (ذلك) أي يوم النفخ (يوم الوعيد) للكفار بالعذاب (وجاءت) فيه (كل نفس) الى المحشر (معها سائق) ملك يسوقها اليه (وشهيد) يشهد عليها بعملها وهو الايدى والارجل وغيرها ويقال للكافر (لقد كنت) فى الدنيا (فى غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) أزلنا غفلتك بما تشاهده اليوم (فبصرك اليوم حديد) حاد تدرك به ما أنكرته فى الدنيا (وقال قرينه) الملك الموكل به (هذا ما) أى الذى (لدى عتيد) حاضر فيقال لمالك (ألقيا فى جهنم) أى ألق

تبعا للتأنيث وما عللوا به قد جاء مثله فى القرآن وهو قوله تعالى خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قوله تعالى (فيطمع الذى) يقرأ بفتح العين على جواب النهي وبالكسر على نية الجزم عطفا على تخضعن قوله تعالى (وقرن) يقرأ بكسر القاف وفيه وجهان أحدهما هو من وقر يقر اذا ثبت ومنه الوقار والفاء محذوفة والثانى هو من قر يقر ولكن حذفت احدى الراءين كما حذفت احدى اللامين فى ظلت فرارا من التكرير ويقرأ بالفتح وهو من قر لا غير وحذفت احدى الراءين وانما فتحت القاف على لغة فى قررت أقر فى المكان قوله تعالى (أهل

قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد ﷺ منتظر اللاذن بالنفخ اه خطيب (قوله أي يوم النفخ) أي فالاشارة الى الزمان المفهوم من قوله نفخ لان الفعل كما يدل على المصدر يدل على الزمان اه خطيب وقوله يوم الوعيد أي يوم تحقق الوعيد وانجازه اه بيضاوى (قوله فيه) أي في يوم الوعيد (قوله معها سائق وشهيد) أى ملكان أحدهما يسوقها والآخر يشهد بعملها أو ملك جامع بين الوصفين وقيل السائق كاتب السيآت والشاهد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه أو قرينه والشهيد جوارحه أو أعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما هو فى حكم المعرفة اه بيضاوى وسائق فاعل به وفى السمين أن معها سائق جملة من مبتدا وخبر فى محل جر صفة لنفس أو فى محل رفع صفة لكل أو فى محل نصب على الحال من كل اه وفى القرطبى واختلف فى السائق والشهيد فقال ابن عباس السائق من الملائكة والشهيد نفسه وقال الضحاك السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الايدى والارجل وقال ابن مسلم السائق قرينها من الشياطين سمي سائقا لانه يتبعها وان لم يحثها وقال مجاهد السائق والشهيد ملكان وعن عثمان بن عفان رضى الله عنهما أنه قال وهو على المنبر وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد سائق ملك يسوقها الى أمر الله وشهيد ملك يشهد عليها بعملها قلت هذا أصح وفى الحديث اذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيآت فانشط كتابا معقودا فى عنقه ثم حضر امعه وأحدهما سائق والآخر شهيد ثم فى الآية قولان أحدهما أنها عامة فى المسلم والكافر وهو قول الجمهور والثانى أنها خاصة بالكافر قاله الضحاك اه بحروفه (قوله ويقال للكافر) أى أولكل نفس أى ما من أحد الا وله اشتغال ما عن الآخرة اه بيضاوى (قوله فكشفنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها اه بيضاوي (قوله حاد) أى نافذ لزوال المانع للابصار اه (قوله الملك الموكل به) عبارة البيضاوى وقال قرينه أى قال الموكل عليه هذا أى عمله ما لدى عتيد أى هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدى أو الشيطان الذى قيض له فى الدنيا هذا أى هذا الشخص ما عندى وفى ملكى عتيد لجهنم هيأته لها باغوائى واضلالى اياه انتهت وفى أبى السعود وقال قرينه أى الشيطان المقيض له مشيرا اليه هذا ما لدى عتيد أى هذا ما عندى وفى ملكي عتيد لجهنم قد هيأته لها باغوائى واضلالى وقيل قال الملك الموكل به مشيرا الى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندى عتيد مهيأ للعرض اه (قوله الملك الموكل به) أى فى الدنيا لكتابة أعماله وهو الرقيب السابق ذكره وتقدم أنه كاتب الحسنات وكاتب السيآت وأن للانسان رقيبين وهما العتيدان فافراده لتأويله كما مر فى الرقيب اه شهاب وفى زاده الظاهر أن الخطابات السابقة لكل نفس من النفوس المؤمنة والكافرة وقد تقرر أن النفوس المؤمنة لها قرينان أحدهما يكتب حسناته والآخر يكتب سيآ ته فلم أفرد القرين فى قوله وقال قرينه وتقرير الجواب أن افراد القرين لان المراد به الجنس ولو جعلت الخطابات السابقة للكافر لكان وجه افراد القرين ظاهرا اه (قوله هذا ما لدى عتيد) يجوز أن تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد أى هذا شيء عتيد لدى أى حاضر عندى ويجوز على هذا أن يكون لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية أو خبر مبتدا محذوف أى هو عتيد ويجوز أن تكون ما موصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز أن تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت أو موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشرى فى عتيد أن يكون بدلا أو خبرا بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف اه سمين (قوله أى ألق

ألق أو ألقين وبه قرأ الحسن فابدلت النون ألفا (كل كفار عنيد) للحق معاند (مناع للخير) كالزكاة (معتد) ظالم (مريب) شاك في دينه (الذي جعل مع الله الها آخر) مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره (فالقياه في العذاب الشديد) تفسيره مثل ماتقدم (قال قرينه) الشيطان (ربنا ما أطغيته) أضللته (ولكن كان في ضلال بعيد) فدعوته فاستجاب لي وقال هو أطغاني بدعائه (قال) تعالى (لا تختصموا لدى)

ألق) لماجرى الشارح على أن الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار عن التثنية في اللفظ وحاصله من وجهين الاول أن الالف ضمير التثنية في الصورة والاصل أن الفعل مكرر للتوكيد وحذف الثاني وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرب بانه مبني على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثاني أن الالف ليست للتثنية لا حقيقة ولا صورة بل هي منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة على حد قوله

وأبدلنها بعد فتح ألفا * وقفا كما تقول في قفن قفا

وأجرى الوصل مجرى الوقف اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله ألقيا في جهنم الخ أيضاحه أن الخطاب للملكين السائق والشهيد على ما عليه الاكثر وهو الظاهر وقيل لواحد وتثنية الفاعل منزلة منزلة تثنية الفعل وتكريره فكأنه قيل ألق ألق للتأكيد اه وقيل في توجيه ذلك أنه حذف الثاني ثم أتى بفاعله وفاعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول وهذا ظاهر صنيع الشيخ المصنف أو الالف بدل من النون الخفيفة اجراء للوصل مجرى الوقف كلنسفعا ويؤيده قراءة الحسن في الشواذ ألقين بنون التوكيد الخفيفة اه فقوله وبه قرأ الحسن أي البصري ولم يقرأ بهذه القراءة أحد من السبعة اه شيخنا (قوله كل كفار عنيد) أي معاند قاله مجاهد وعكرمة وقال بعضهم العنيد المعرض عن الحق يقال عند يعند بالكسر عنودا أي خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند وجمع العنيد عند مثل رغيف ورغف اه قرطبي وفي المختار عند من باب جلس أي خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند وعانده معاندة وعنادا بالكسر عارضه وعند معناها حضور الشيء ودنوه وفيها ثلاث لغات كسر العين وفتحها وضمها اه (قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط) فيه تساهل وصوابه أن يقول مبتدأ يشبه الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره وفي السمين قوله الذي جعل يجوز أن يكون منصوبا على الذم أو على البدل من كل وأن يكون مجرورا بدلا من كفار أو مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط (قوله تفسيره) أي تخريجه مثل ماتقدم أي من حيث الاعتذار عن التثنية في اللفظ مع أن الخطاب لواحد وهو مالك وقد علمت أيضاحه اه شيخنا (قوله قال قرينه الخ) أي جوابا عما ادعاه الكافر عليه بقوله هو أطغاني فالكافر أولا قال الشيطان أطغاني فاجابه الشيطان وقال ربنا ما أطغيته الخ فكان الاولى للشارح أن يقدم قوله وقال هو أطغاني على قوله ربنا ما أطغيته فيقول وقال قرينه جوابا لقوله هو أطغاني ربنا ما أطغيته الخ اه شيخنا وفي الخازن قال قرينه يعني الشيطان الذي قيض لهذا الكافر ربنا ما أطغيته قيل هذا جواب لكلام مقدر وهو أن الكافر حين يلقى في النار يقول ربنا أطغاني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطغيته أي ما أضللته وما أغويته ولكن كان في ضلال بعيد أي عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعني الملك يقول الكافر رب ان الملك زاد علي في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطغيته أي ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعمل ولكن كان في ضلال بعيد أي طويل لا يرجع عنه الى الحق فيقول الله تعالى لا تختصموا لدي أي لا تعتذروا اعندي بغير عذر وقيل هو خصماؤهم مع قرنائهم وقد قدمت اليكم بالوعيد أي بالقرآن وأنذرتكم على ألسنة الرسل وحذرتكم عذابي في الآخرة لمن كفر اه وجاءت هذه الجملة بلا واو لانها قصد بها الاستئناف كأن الكافر قال رب هو أطغاني فقال قرينه ما أطغيته بخلاف التي قبلها فانها عطفت على ماقبلها بالواو الدالة على الجمع بين معناها ومعنى ماقبلها في الحصول أعني مجيء كل نفس مع الملكين وقول قرينه ماقال اه سمين (قوله لا تختصموا) خطاب للكافرين وقرنائهم اه قرطبي

البيت) أي يا أهل البيت ويجوز أن ينتصب على التخصيص والمدح أي أعني أو أخص قوله تعالى (والحافظات) أي والحافظات فروجهن وكذلك (والذاكرات) أي والذاكرات الله وأغنى المفعول الاول عن الاعادة قوله تعالى (ان تكون لهم الخيرة) انما جميع لان أول الآية يراد به العموم قوله تعالى (والله أحق أن تخشاه) قد ذكر مثله في التوبة قوله تعالى (الذين يبلغون) هو نعت للذين خلوا ويجوز أن ينتصب على اضمار أعني وان يرتفع على اضمارهم قوله تعالى (ولكن رسول الله) أي ولكن كان رسول الله وكذلك (وخاتم النبيين) ويقرأ بفتح التاء على معنى المصدر كذا ذكر في بعض الاعاريب وقال آخرون هو فعل مثل قاتل بمعنى ختمهم

أى ماينفع الخصام هنا (وقد قدمت اليكم) فى الدنيا (بالوعيد) بالعذاب فى الآخرة لو لم تؤمنوا ولابد منه (ما يبدل) يغير (القول لدى) فى ذلك (وما أنا بظلام للعبيد) فاعذبهم بغير جرم وظلام بمعنى ذى ظلم لقوله لاظلم اليوم (يوم) ناصبه ظلام (نقول) بالنون والياء (لجهنم هل امتلأت استفهام تحقيق لوعده

(قوله أى ماينفع الخصام هنا) أى فى دار الجزاء وموقف الحساب اه كرخى (قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد) يردعليه أن قوله وقد قدمت واقع موقع الحال من لاتختصموا والتقديم بالوعيد فى الدنيا والخصومة فى الآخرة واجتماعهما فى زمان واحد واجب وايضاح الجواب أن معناه لاتختصموا وقد صح عندكم أنى قدمت اليكم بالوعيد وصحة ذلك عندكم فى الدار والآخرة ويجوز أن يكون بالوعيد حالا من الفاعل أو المفعول والمعنى قدمت اليكم موعدا لكم به وقدمت اليكم هذا ملتبسا بالوعيد مقترنا به كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى وفى السمين ان الباء زائدة فى المفعول اه (قوله ولابد منه) أى لاتطمعوا انى أبدل وعيدى والعفو عن بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو فى حق عصاة المذنبين تدل على تخصيص الوعيد ولا تخصيص فى حق الكفار فالوعيد على عمومه فى حقهم اه كرخى (قوله مايبدل القول لدى) المراد بالقول هو الوعيد بتخليد الكافر فى النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم اه زاده (قوله فى ذلك) أى فى هنا أى فى موقف الحساب والجزاء فالاشارة راجعة الى هنا اه شيخنا (قوله لاظلم اليوم) أى واذا لم يظلم فى هذا اليوم فنفى الظلم عنه فى غيره أحرى فلا مفهوم له اه كرخى (قوله استفهام تحقيق لوعده بملئها) فيه رد على من قال كالزمخشرى سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذى يقصد به تصوير المعنى فى القلب وتبيينه وجعله هذا من باب المجاز مردود لما ورد تحاجت الجنة والنار واشتكت النار الى ربها ولا مانع من ذلك فقد سبح الحصى وسلم الحجر على النبى ﷺ ولو فتح باب المجاز فيه لاتسع الخرق بخلاف الآيات الواردة فى الصفات وهذا هو الحق الذى لامحيد عنه اه كرخى (قوله أيضا استفهام تحقيق الخ) هذا بمعنى قولهم استفهام تقرير فالله تعالى يقررها بانها قد امتلأت ولما خاطبها بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام أيضا ومرادها الاخبار عن امتلائها والاقرار به ولذلك قال الشارح بصورة الاستفهام أى أجابته جوابا صورته استفهام ومعناه الخبر كما أشار له بقوله أى امتلأت وانما أجابته بصورة الاستفهام ليكون جوابها طبق السؤال وهو قوله هل امتلأت فلذلك قال كالسؤال اه شيخنا ومحصل هذا التقرير ان الاستفهام منها للانكار ويحتمل ان الاستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر فهو بمعنى زدنى ويدل عليه ماجاء فى الحديث من قوله ﷺ لاتزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش قدمه فيها فينزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعزتك وكرمك الخ أشار له البيضاوى وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبى ﷺ قال لاتزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك فينزوى بعضها على بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ولايزال فى الجنة فضل حتى ينشىء الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة هذا لفظ مسلم وفى رواية أخرى من حديث أبى هريرة فاما النار فلا تمتلىء حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قط قط فهنالك تمتلىء وينزوى بعضها الى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله تعالى ينشىء لها خلقا قال علماؤنا رحمهم الله أما معنى القدم هنا فهم قوم يقدمهم الله الى النار قد سبق فى علمه أنهم من أهل النار وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم يقال رأيت رجلا من الناس ورجلا من جراد ويبين هذا المعنى ماروى عن ابن مسعود أنه قال مافى النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت الا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته فاذا استوفى ماأمر به ومايننتظره ولم يبق أحد منهم قالت الخزنة قط قط حسبنا حسبنا اكتفينا اكتفينا وحينئذ فتنزوى جهنم على من فيها وتنطبق اذ لم يبق أحد ينتظر فعبر عن ذلك

وقال آخرون هو اسم بمعنى آخرهم وقيل هو بمعنى المختوم به النبيون كما يختم بالطابع وبكسرها أى آخرهم قوله تعالى (تعتدونها) تفعلونها من العدد أى تعدونها عليهن أو تحسبون بها عليهن وموضعه جر على اللفظ أو رفع على الموضع والسراح اسم للتسريح وليس بالمصدر قوله تعالى (وامرأة مؤمنة) فى الناصب له وجهان أحدهما أحللنا فى أول الآية وقد رد هذا قوم وقالوا أحللنا ماض و(ان وهبت) هو صفة للمرأة مستقبل وأحللنا فى موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا فى المعنى وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك أن تكلم فلانا ان سلم عليك الوجه الثانى ان ينتصب بفعل محذوف أى ونحل لك امرأة ويقرأ أن وهبت بفتح الهمزة وهو بدل من امرأة بدل الاشتمال وقيل التقدير

بملئها (وتقول) بصورة الاستفهام كالسؤال (هل من مزيد) أي لا أسع غير ما امتلأت به أي قد امتلأت (وأزلفت الجنة) قربت (للمتقين) مكانا (غير بعيد) منهم فيرونها ويقال لهم (هذا) المرئي (ماتوعدون) بالتاء والياء في الدنيا ويبدل من للمتقين قوله (لكل أواب) رجاع الى طاعة الله (حفيظ) حافظ لحدوده (من خشي الرحمن بالغيب) خافه ولم يره (وجاء بقلب منيب) مقبل على طاعته ويقال للمتقين أيضا (ادخلوها بسلام) أي سالمين من كل مخوف أو مع سلام أي سلموا وادخلوا (ذلك) اليوم الذي حصل فيه الدخول (يوم الخلود) الدوام في الجنة (لهم ما يشاؤن فيها ولدينا مزيد) زيادة على ماعملوا وطلبوا

الجمع المنتظر بالرجل والقدم ويشهد لهذا التاويل قوله في نفس الحديث ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة (فائدة) في تذكرة القرطبي مانصه باب ماجاء أن جهنم في الارض وان البحر طبقها روي عن عبدالله بن عمر عن النبي ﷺ انه قال لا يركب البحر رجل الا غاز أو حاج او معتمر فان تحت البحر نارا ذكره أبو عمر وضعفه وقال عبدالله بن عمر لا يتوضأ بماء البحر لانه طبق جهنم وضعفه أبو عمر أيضا اه (قوله بملئها) بفتح الميم مصدر من باب قطع ففي المختار وملأ الاناء من باب قطع فهو مملوء والملء بالكسر ما يأخذه الاناء اذا امتلأ اه وقوله أي لا أسع الخ اى فالاستفهام للنفي كما في السمين اه (قوله مكانا غير بعيد) فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف لانه صفته وفيه اشارة الى جواب كيف قال غير بعيد ولم يقل غير بعيدة لكونه وصفا للجنة وايضاحه أنه صفة لمذكر محذوف أو لان فعيلا يستوي فيه المذكر والمؤنث قال الزمخشري أو لان الجنة بمعنى البستان وفائدة قوله غير بعيد بعد قوله وأزلفت بمعنى قربت كما قرره التأكيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل فان قيل ماوجه التقريب مع أن الجنة مكان والامكنة يقرب منها وهي لا تقرب فالجواب من وجوه الاول ان الجنة لا تنقل ولا يؤمر المؤمن في ذلك اليوم بالانتقال اليها مع بعدها لكن الله تعالى يطوي المسافة التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب فان قيل فعلى هذا ليس ازلاف الجنة من المؤمن بأولى من ازلاف المؤمن من الجنة فما فائدة قوله وأزلفت الجنة فالجواب أن ذلك اكرام للمؤمن وبيان لشرفه وأنه ممن يمشى اليه الثاني أن المراد قرب الدخول فيها لا بمعنى القرب المكاني الثالث ان الله تعالى قادر على نقل الجنة من السماء الى الارض فيقربها للمؤمن ويحتمل أن أزلفت بمعنى جمعت محاسنها لانها مخلوقة أو أن المعنى قرب حصولها لانها تنال بكلمة طيبة وخص المتقين بذلك لأنهم أحق بها اه كرخي (قوله ويبدل من للمتقين الخ) أي بتكرير الجار كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم فتكون جملة هذا ماتوعدون اعتراضية فصل بها بين البدل والمبدل منه اه كرخي (قوله حافظ لحدوده) أشار به الى أن حفيظ بمعنى حافظ لا بمعنى محفوظ اه كرخي (قوله من خشي الرحمن) بدل من كل بعد كون كل بدلا من المتقين لأنه بدل من المتقين أيضا لان تكرر البدل مع كون المبدل منه واحدا لا يجوز ويصح كونه في موضع رفع اي هم من خشي الخ اه كرخي (قوله خافه ولم يره) أشار به الى أن بالغيب حال من المفعول أي خشيه وهو غائب لا يعرفه اه كرخي (قوله أي سالمين من كل مخوف) أشار به الى أن بسلام حال من فاعل ادخلوها وهي حال مقارنة وقوله او مع سلام وعليه فتكون حالا مقدرة كقوله فادخلوها خالدين كذا قيل قال ابن عادل وفيه نظر اذلا مانع من مقارنة تسليمهم لحال الدخول بخلاف فادخلوها خالدين فانه لا يعقل الخلود الا بعد الدخول اه كرخي ببعض تصرف (قوله أي سلموا) اي ليسلم بعضكم على بعض فالمراد السلام فيما بينهم وهو تحيتهم بعضهم لبعض وقيل المراد سلام الله وملائكته عليهم فعلى هذا قوله بسلام معناه مسلما عليكم وتقدم هذا في قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم الخ تأمل (قوله اليوم الذي حصل فيه الدخول) نبه به على أن ذلك اشارة الى زمان الدخول المتحقق فيه تقديره الخلود اذلا انتهاء له فان قيل المؤمن قد علم في الدنيا أنه اذا دخل الجنة خلد فيها فما فائدة هذا القول فالجواب من وجهين الاول ان الله تعالى قال ذلك يوم الخلود في الدنيا اعلاما واخبارا وليس ذلك قولا يقوله عند قوله ادخلوها الثاني ان اطمئنان القلب بالقول أكثر اه كرخي (قوله لهم ما يشاؤن فيها) يجوز أن يتعلق فيها بيشاؤن ويجوز أن يكون حالا من الموصول او من عائده والاول أولى اه كرخي (قوله زيادة على ماعملوا وطلبوا) قال أنس وجابر هي النظر الى وجه الله الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في دار كرامته

لان وهبت و (خالصة) يجوز أن يكون حالا من الضمير في وهبت وان يكون صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة ويجوز ان يكون مصدرا اي أخلصت ذلك لك اخلاصا وقد جاءت فاعلة مصدرا مثل العاقبة والعافية و (لكيلا) يتعلق باحللنا (ومن ابتغيت) من في موضع نصب بابتغيت وهي شرطية والجواب (فلاجناح عليك) ويجوز أن يكون مبتدا والعائد محذوف أي والتي ابتغيتها والخبر فلاجناح قوله تعالى (كلهن) الرفع علي

(وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أى أهلكنا قبل كفار قريش قرونا كثيرة من الكفار (هم أشد منهم بطشا) قوة (فنقبوا) فتشوا (فى البلاد هل من محيص) لهم أو لغيرهم من الموت فلم يجدوا (ان فى ذلك) المذكور (لذكرى) لعظة (لمن كان له قلب) عقل (أو ألقى السمع) استمع الوعظ (وهو شهيد) حاضر بالقلب) ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) أولها الاحد وآخرها الجمعة (ومامسنا من لغوب) تعب نزل ردا على اليهود فى قولهم ان الله استراح يوم السبت وانتفاء التعب عنه لتنزهه تعالى عن صفات المخلوقين

فهذا هو المزيد اه خطيب وقيل ان السحابة تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فيقلن نحن المزيد الذى قال الله تعالى ولدينا مزيد اه أبو السعود (قوله وكم أهلكنا قبلهم الخ) لما ذكر تعالى فى أول السورة تكذيب الامم السابقة ذكر هنا اهلاك قرون ماضية بقوله وكم أهلكنا الخ وكم منصوبة بما بعدها وقدمت وان كانت خبرية كما أشار له الشارح بقوله قرونا كثيرة لان الخبرية تجرى مجرى الاستفهامية فى التصدير ومن قرن تمييز لها وجملة هم أشد صفة اما لكم واما لتمييزها والفاء فى قوله فنقبوا عاطفة على المعنى كأنه قيل اشتد بطشهم فنقبوا والضمير فى فنقبوا راجع لقرن ولما كان التقدير ولم يسلموا مع كثرة تنقيبهم وتفتيشهم توجه سؤال فيه تنبيه الغافل الذاهل وتقريع وتبكيت للمعاند الجاهل بقوله هل من محيص أى معدل ومهرب ومحيد من قضائنا ليكون لهؤلاء وجه ما فى رد أمرنا اه خطيب وهل حرف استفهام ومن زائدة ومحيص مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم أو لغيرهم والجملة اما على اضمار قول هو حال من واو نقبوا أى فنقبوا فى البلاد قائلين هل من محيص أو على اجراء التنقيب لما فيه من معنى التتبع والتفتيش مجرى القول أو هو كلام مستأنف وارد لنفى أن يكون لهم محيص اه أبو السعود (قوله فنقبوا فى البلاد) فى المختار فنقبوا فى البلاد ساروا فيها طلبا للهرب اه وفى القاموس ونقب فى الارض ذهب كانقب ونقب وعن الاخبار بحث عنها وأخبر بها وفى البلاد سار فيها اه (قوله لهم أو لغيرهم) هذا يقتضى أن الجملة الاستفهامية مستأنفة وهى من كلام الله تعالى اذ لو كانت من كلامهم لكان التقدير هل من محيص لنا فليتأمل (قوله ان فى ذلك المذكور) أى فى هذه السورة من أولها الى هنا (قوله أو ألقى السمع) أو مانعة خلو لا مانعة جمع فان القاء السمع لا يجدى بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله وهو شهيد اه أبو السعود (قوله استمع الوعظ) أى بغاية اصغائه حتى كأنه يرمي بشيء ثقيل من علو الى سفل اه خطيب (قوله حاضر بالقلب) حمل شهيد على تقدير كونه من الشهود على الحضور بالذهن لتظهر فائدة التقييد بالجملة الحالية لان من ألقى السمع الي ما تلى عليه يكون حاضرا بشخصه لا محالة واطلاقه فى الآية للاشعار بأن من لا يحضر بذهنه فكأنه غائب اه زاده (قوله فى ستة أيام) الارض فى يومين ومنافعها فى يومين والسموات فى يومين ولو شاء لخلق الكل فى أقل من لمح البصر ولكنه تعالى من فضله علمنا بذلك التأنى فى الامور اه خطيب (قوله من لغوب) من زائدة فى الفاعل واللغوب مصدر لغب من باب دخل ومن باب تعب أيضا كما فى المختار ونصه اللغوب بضمتين التعب والاعياء وبابه دخل ولغب بالكسر من باب تعب لغوبا أيضا لغة ضعيفة اه وفى المصباح انه من باب قتل أيضا اه وفى السمين ومامسنا من لغوب يجوز ان تكون الجملة حالا وان تكون مستأنفة والعامة على ضم لام اللغوب وعلى وطلحة والسلمى ويعقوب بفتحها وهما مصدران بمعنى وينبغى أن يضم هذا الى ما حكاه سيبويه من المصادر الجائية على هذا الوزن وهى خمسة والى ما زاده الكسائى وهو الوروع فتصير سبعة وقد أتقنت هذا فى البقرة فى قوله وقودها اه (قوله نزل ردا على اليهود الخ) عبارة الخازن قال المفسرون نزلت فى اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض فى ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فانزل الله هذه الآية ردا عليهم وتكذيبا لهم فى قولهم استراح يوم السبت بقوله ومامسنا من لغوب قال الرازى فى الآية وقفة من حيث ان الاحد وغيره من الايام أزمنة بعضها يعقب بعضا فلو كان خلق السموات والارض قد ابتدىء يوم الاحد لكان الزمان قبل الاجسام والزمان لا ينفك عن الاجسام فيلزم أن يكون قبل خلق الاجسام أجسام لان اليوم

توكيد الضمير فى يرضين والنصب على توكيد المنصوب فى آتيتهن قوله تعالى (الا ماملكت يمينك) يجوز أن يكون في موضع رفع بدلا من النساء وان يكون فى موضع نصب على أصل الاستثناء وهو من الجنس ويجوز أن يكون من غير الجنس وقوله تعالى من أزواج فى موضع نصب ومن زائدة الا ماملكت يمينك يجوز أن يكون فى موضع نصب بدلا من أزواج ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعا قوله تعالى (الا أن يؤذن لكم) هو فى موضع الحال أى لا تدخلوا الا مأذونا لكم و(الى) تتعلق بيؤذن لان معناها

عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات لم يكن شمس ولا قمر ولكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت اه (قوله ولعدم المماسة بينه وبين غيره) أي من الموجودات التي يوجدها واللغوب والاعياء انما يحصل من العلاج ومماسة الفاعل لمفعوله كالنجار والحداد والخباز وغير ذلك وهذا انما يكون في أفعال المخلوقين (قوله انما أمره) أي شأنه في ايجاد الاشياء. وقوله أن يقول له كن أي من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا تقريب للعقول والا في الحقيقة لا قول ولا كاف ولا نون اه شيخنا (قوله من التشبيه) أي تشبيه الله بغيره اذ نسبوا اليه الاعياء والاستراحة وغير ذلك من كفرياتهم اه شهاب وهذا قول اليهود وغيرهم كالمشركين قالوا بانكار البعث والاعادة اه بيضاوي (قوله وسبح بحمد ربك الخ) فقد كان النبي ﷺ مشتغلا بامرين أحدهما عبادة الله والثاني هداية الخلق فلما لم يهتدوا قيل له أقبل على شغلك الآخر وهو العبادة اه خطيب (قوله صل حامدا) أشار بهذا الى أن سبح معناه صل قال بعضهم على سبيل المجاز من اطلاق اسم الجزء على الكل لكن في القاموس أن من جملة معاني التسبيح الصلاة فعليه لا تجوز والى أن بحمد ربك في موضع الحال من فاعل سبح وقوله أي صلاة الصبح تفسير للمفعول المحذوف وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا (قوله وأدبار السجود) قرأ نافع وابن كثير وحمزة ادبار بكسر الهمزة على أنه مصدر قام مقام ظرف الزمان كقولهم آتيك خفوق النجم وخلافة الحجاج والمعنى وقت ادبار الصلاة أي انقضائها وتمامها والباقون بالفتح جمع دبر وهو آخر الصلاة وعقبها اه سمين وفي البيضاوي بفتح الهمزة أي أعقاب الصلاة جمع دبر من أدبرت الصلاة اذا انقضت وادبار السجود النوافل بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء اه (قوله جمع دبر) بضمتين كطنب وأطناب وبضم فسكون كقفل وأقفال اه قرطبي وفي المصباح الطنب بضمتين وسكون الثاني لغة الحبل تشد به الخيمة ونحوها والجمع أطناب مثل عنق وأعناق اه (قوله وقيل المراد حقيقة) قاله مجاهد لخبر أبي هريرة في الصحيح مرفوعا من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وتمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر اه كرخي (قوله مقولي) أشار به الى أن مفعول استمع محذوف أي استمع ما أقول لك في شأن أحوال القيامة فالوقف على استمع ويوم أول كلام مستأنف سيأتي التنبيه على عامله اه شيخنا وفي السمين قوله واستمع هو استماع على بابه وقيل هو بمعنى الانتظار وهو بعيد فعلى الاول يجوز أن يكون المفعول محذوفا أي استمع نداء المنادي أو نداء الكافر بالويل والثبور فعلى هذا يكون يوم ينادي ظرفا لاستمع أي استمع ذلك في يوم وقيل استمع ما أقول لك فعلى هذا يكون يوم ينادي منصوبا بيخرجون مقدرا مدلولا عليه بقوله ذلك يوم الخروج وعلى الثاني يكون يوم ينادي مفعولا به أي انتظر ذلك اليوم ووقف ابن كثير على ينادي بالياء والباقون بدونها ووجه اثباتها أنه لا مقتضى لحذفها ووجه حذفها وقفا اتباعا للرسم والوقف محل تخفيف وأما المنادي فأثبت ابن كثير أيضا ياءه وصلا ووقفا ونافع وأبو عمرو باثباتها وصلا وحذفها وقفا وباقي السبعة بحذفها وصلا ووقفا فمن أثبت فلانه الاصل ومن حذف فلاتباع الرسم ومن خص الوقف بالحذف فلانه محل راحة ومحل تغيير اه (قوله يوم ينادي المنادي) أي بالحشر اه خطيب (قوله هو اسرافيل) يقف على صخرة بيت المقدس فينادي بالحشر وقيل المنادي جبريل والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كما دلت عليه الآثار اه (قوله أقرب موضع من الارض الى السماء)

ولعدم المماسة بينه وبين غيره انما أمره اذا أراد شيأ ان يقول له كن فيكون (فاصبر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (على ما يقولون) أي اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب (وسبح بحمد ربك) صل حامدا (قبل طلوع الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) أي صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) أي صل العشاءين (وادبار السجود) بفتح الهمزة جمع دبر وكسرها مصدر أدبر أي صل النوافل المسنونة عقب الفرائض وقيل المراد حقيقة التسبيح في هذه الاوقات ملابسا للحمد (واستمع) يا مخاطب مقولي (يوم يناد المناد) هو اسرافيل (من مكان قريب) من السماء وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الارض الى السماء يقول أيتها العظام البالية

تدعوا و(غير) بالنصب على الحال من الفاعل في تدخلوا أو من المجرور في لكم ويقرأ بالجر على الصفة للطعام وهذا عند البصريين خطأ لانه جرى على غير ما هو له فيجب أن يبرز ضمير الفاعل فيكون غير ناظرين أنتم قوله تعالى (ولا مستأنسين) هو معطوف على ناظرين قوله تعالى (يدنين) هو مثل قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة في ابراهيم قوله تعالى (ملعونين) هو حال من

المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن أن تجمعن لفصل القضاء (يوم) بدل من يوم قبله (يسمعون) أي الخلق كلهم (الصيحة بالحق) بالبعث وهي النفخة الثانية من اسرافيل ويحتمل أن تكون قبل ندائه وبعده (ذلك) أي يوم النداء والسماع (يوم الخروج) من القبور وناصب يوم ينادى مقدرا أي يعلمون عاقبة تكذيبهم (انا نحن نحيي ونميت والينا المصير يوم) بدل من يوم قبله وما بينهما اعتراض (تشقق) بتخفيف الشين وتشديدها بادغام التاء الثانية في الاصل فيها (الارض عنهم سراعا) جمع سريع حال من مقدر أي فيخرجون مسرعين (ذلك حشر علينا يسير) فيه فصل بين الموصوف والصفة بمتعلقها للاختصاص وهو لا يضر وذلك اشارة الى معنى الحشر المخبر به عنه وهو الاحياء بعد الفناء والجمع للعرض والحساب (نحن أعلم بما يقولون) أي كفار قريش (وما أنت عليهم بجبار) تجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالجهاد (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وهم المؤمنون

(سورة الذاريات مكية ستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والذاريات) الرياح

الفاعل في يجاوزونك ولا يجوز أن يكون حالا

اى باثني عشر ميلا وهي وسط الارض اه خطيب وعبارة الخازن أقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي وسط الارض اه (قوله والاوصال) أي العروق (قوله بالحق) حال من الواو أي يسمعون ملتبسين بالحق أو من الصيحة أي ملتبسة بالحق اه خطيب وصنيع الشارح يقتضي أن الباء للتعدية حيث فسر الحق بالبعث أي يسمعون الصيحة والصرخة بالبعث كما تقول صاح بكذا اه شيخنا (قوله وهي النفخة الثانية من اسرافيل ويحتمل أن تكون قبل ندائه وبعده) تأمل هذا الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التي هي نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضي أنها غير النداء المذكور مع أن النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح غير مستقيم وعبارة القرطبي في سورة يس ان كانت الا صيحة واحدة يعني أن بعثهم واحياءهم كانه بصيحة واحدة وهي قول اسرافيل أيتها العظام النخرة والاوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وهذا معنى قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما يأتي اه فتأمل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء المذكور تفسير الصيحة في قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تأمل (قوله أي يعلمون عاقبة تكذيبهم) بيان للناصب المقدر ولو قدره الشارح بجنب منصوبه لكان اسهل في الفهم لان قوله ذلك يوم الخروج من جملة الاعتراض الآتي التنبيه عليه فالعامل في يوم ينادى يقدر قبله اه شيخنا (قوله انا نحن نحيي الخ) أي في الدنيا وقوله والينا المصير أي في الآخرة (قوله بدل من يوم قبله) عبارة السمين قوله يوم تشقق الارض يوم يجوز أن يكون بدلا من يوم قبله وقال أبو البقاء انه بدل من يوم الاول وفيه نظر من حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم أن الزمخشري منعه ويجوز أن يكون اليوم ظرفا للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل منصوب بيخرجون مقدرا اه (قوله وما بينهما) وهو قوله ذلك يوم الخروج الخ اه شيخنا (قوله حال من مقدر) مبني على أن يوم معمول لمحذوف تقديره يخرجون يوم تشقق الارض عنهم حال كونهم سراعا وقيل انه حال من الضمير في عنهم ولا تقدير اه (قوله للاختصاص) أي لا يتيسر ذلك الا على الله وحده اه خطيب والمراد بالاختصاص الحصر لان تقديم المعمول يفيده اه شيخنا (قوله نحن أعلم بما يقولون) فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم اه خطيب (قوله بجبار) صيغة مبالغة من جبر الثلاثي فان فعالا انما يبنى من الثلاثي وفي المصباح وأجبرته على كذا بالالف حملته عليه قهرا وغلبته فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفي لغة لبني تميم وكثير من أهل الحجاز جبرا من باب قتل حكاها الازهري ثم قال جبرته وأجبرته لغتان جيدتان وقال الخطابي الجبار الذي جبر خلقه على ما أراده من أمره ونهيه يقال جبره السلطان وأجبره بمعنى ورأيت في بعض التفاسير عند قوله تعالى وما أنت عليهم بجبار أن الثلاثي لغة حكاها الفراء وغيره واستشهد لصحتها بما معناه أنه لا يبنى فعال الا من فعل ثلاثي نحو الفتاح والعلام ولم يجيء من أفعل بالالف الا الدراك فان حمل جبار على هذا المعنى فهو وجيه قال الفراء وقد سمعت العرب تقول جبرته على الامر وأجبرته واذا ثبت ذلك فلا يعول على قول من ضعفها اه (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) أي فهو منسوخ اه كازروني (قوله من يخاف وعيد) يرسم بدون ياء وأما في اللفظ فقرأ ورش باثباتها بعد الدال وصلا لا وقفا وحذفها الباقون وصلا ووقفا اه خطيب (قوله وهم المؤمنون) أي فانهم المنتفعون به وأما من عداهم فنحن نفعل بهم ما توجبه أقوالهم وتستدعيه أعمالهم من أنواع العقاب وفنون العذاب اه كرخي والله أعلم

﴿ سورة الذاريات ﴾

في بعض النسخ سورة والذاريات بالواو (قوله مكية) أي باجماع اه قرطبي (قوله والذاريات)

مفعول

فذروا التراب وغيره (ذروا) مصدر ويقال تذرية ذريا تهب به (فالحاملات) السحب تحمل الماء (وقرا) ثقلا مفعول الحاملات (فالجاريات) السفن تجرى على وجه الماء (يسرا) بسهولة مصدر موضع الحال أى ميسرة (فالمقسمات أمرا) الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرها بين العباد والبلاد (انما توعدون) ما مصدرية أى أن وعدهم بالبعث وغيره (لصادق) لوعد صادق (وان الدين) الجزاء بعد

مفعوله محذوف أشار له بقوله التراب وغيره وقوله مصدر اى مؤكد وناصبه فرعه وهو اسم الفاعل أى الذاريات وقوله تهب به راجع لكل من الواوى واليائى اه شيخنا وفى البيضاوى والذاريات ذروا يعنى الرياح تذرو التراب وغيره أو النساء الولود فانهن يذرين الاولاد فالحاملات وقرا فالسحب الحاملات للامطار أو الرياح الحاملات للسحاب أو النساء الحوامل فالجاريات يسرا فالسفن الجارية فى البحر سهلا أو الرياح الجارية فى مهابها أو الكواكب التى تجرى فى منازلها ويسرا صفة مصدر محذوف أى جريا ذا يسر فالمقسمات أمرا الملائكة تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها أو ما يعمهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الرياح يقسمن الامطار بتصرف السحاب اه والترتيب فى هذه الاقسام ترتيب ذكرى ورتبى باعتبار تفاوت مراتبها فى الدلالة على قدرته تعالى وتوضيح المقام أن الايمان الواقعة فى القرآن وان وردت فى صورة تأكيد المحلوف عليه الا أن المقصود الاصلى منها تعظيم المقسم به لما فيه من الدلالة على كمال القدرة فيكون المقصود بالحلف الاستدلال به على المحلوف عليه وهو هنا صدق الوعد بالبعث والجزاء فكأنه قيل من قدر على هذه الامور العجيبة يقدر على اعادة ما أنشأه أولا فاذا كان كذلك فالمناسب فى ترتيب الاقسام بالامور المتباينة أن يقدم ما هو أدل على كمال القدرة فالرياح أدل عليها بالنسبة الى السحب لكون الرياح أسبابا لها والسحب لغرابة ماهيتها وكثرة منافعها ورقة حاملها الذى هو الرياح أدل عليه بالنسبة الى السفن وهذه الثلاثة أدل عليه بالنسبة الى الملائكة الغائبين عن الحس اذ الخصم ربما ينكر وجود من هو غائب عن الحس فلا يتم الاستدلال وهذا على كون الترتيب على طريق التدلى والتنزل ويصح أن يكون على طريق الترقى لما فى كل منها من الصفات التى تجعلها أعلى من وجه وأدنى من وجه آخر فالملائكة المدبرات أعظم وأنفع من السفن وهى باعتبار انها بيد الانسان يتصرف فيها كما يريد ويسلم بها من المهالك أنفع من السحب والسحب لما فيها من الامطار أنفع من الرياح اه ملخصا من زاده والشهاب وفى الخازن فالمقسمات أمرا يعنى الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما أمروا به وقيل هم أربعة فجبريل صاحب الوحى الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرحمة واسرافيل صاحب الصور واللوح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة فى الرياح لانها تنشىء السحاب وتثيره ثم تحمله وتنقله ثم تجرى به جريا سهلا ثم تقسم الامطار بتصريف السحاب أقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجيب صنعته وقدرته والمعنى أقسم بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمر تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال انما توعدون الخ اه (قوله تذرو التراب) من باب عدا وقوله ويقال تذريه من باب رمى كما فى المختار (قوله تهب به) بضم الهاء ففى المصباح هبت الريح هبوبا من باب قعد هاجت اه (قوله وقرا) الوقر والثقل والحمل كلها ألفاظ وزنها واحد ومعناها واحد وهو واحد الاحمال اه شيخنا (قوله مفعول) أى مفعول به للحاملات (قوله أمرا) يجوز أن يكون مفعولا به وهو الظاهر وأن يكون حالا أى مأمورة وعلى هذا فيحتاج الى حذف مفعول المقسمات وقد يقال لا غرض فى تقديره كما فى الذاريات وما فى قوله انما توعدون يجوز أن تكون اسمية وعائدها محذوف أى توعدونه ومصدرية فلا عائد لها وحينئذ يحتمل أن يكون توعدون مبنيا من الوعد وأن يكون مبنيا من الوعيد لانه صالح أن يقال أوعدته فهو يوعد ووعدته فهو يوعد لا يختلف فالتقدير أن وعدكم أو أن وعيدكم اه سمين (قوله أى أن وعدهم الخ) صوابه أى أن وعدكم كما فى عبارة غيره اه

مما بعد ان لانها شرط وما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله قوله تعالى (سنة الله) هو منصوب على المصدر أى سن ذلك سنة (يوم تقلب وجوههم) يجوز أن يكون ظرفا للايجدون ولنصير أو (يقولون) ويقولون على الوجهين الاولين حال من الوجوه لان المراد أصحابها ويضعف أن يكون حالا من الضمير المجرور لانه مضاف اليه ويقرأ تقلب يعنى السعير وجوههم بالنصب قوله تعالى (ليعذب الله) اللام تتعلق بحملها والله أعلم

﴿ سورة سبأ ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (فى الآخرة) يجوز أن يكون ظرفا العامل فيه الحمد أو الظرف وان يكون حالا من الحمد والعامل فيه الظرف *قوله

الحساب (لواقع) لامحالة (والسماء ذات الحبك) جمع حبيكة كطريقة وطرق أى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل (انكم) ياأهل مكة فى شأن النبى ﷺ وفى القرآن (لفى قول مختلف) قيل شاعر ساحر كاهن شعر سحر كهانة (يؤفك) يصرف (عنه) عن النبى ﷺ والقرآن اى عن الايمان به (من أفك) صرف عن الهداية فى علم الله تعالى (قتل الخراصون) لعن الكذابون أصحاب القول المختلف (الذين هم فى غمرة) جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عن أمر الآخرة (يسألون) النبى استفهام استهزاء (أيان يوم الدين) اى متى مجيئه وجوابهم يجىء (يوم هم على النار يفتنون) أى يعذبون فيها ويقال لهم حين التعذيب (ذوقوا فتنتكم) تعذيبكم (هذا) التعذيب (الذى كنتم به تستعجلون) فى الدنيا استهزاء (ان المتقين فى جنات) بساتين (وعيون) تجرى فيها (آخذين) حال من الضمير فى خبر ان (ما آتاهم) أعطاهم (ربهم) من الثواب (انهم كانوا قبل ذلك) أى دخولهم الجنة (محسنين) فى الدنيا (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) ينامون وما زائدة ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف أى ينامون فى زمن يسير من الليل ويصلون أكثره (وبالاسحار

(قوله لواقع) أى حاصل (قوله فى الخلقة) أشاربه الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره بقوله كالطرق فى الرمل لا المعنوية كما قاله بعضهم وفى البيضاوى والسماء ذات الحبك ذات الطرائق والمراد اما الطرائق المحسوسة التى هى مسير الكواكب أو المعقولة التى تسلكها النظار وتتوصل بها الى المعارف أو النجوم فان لها طرائق أو انها تزينها كما يزين الموشى طرائق الوشى جمع حبيكة كطريقة وطرق أو حباك كمثال ومثل وقرىء الحبك بالسكون والحبك كالابل والحبك كالسلك والحبك كالجبل والحبك كالنعم والحبك كالبرق اه وقوله كالبرق بضم ففتح جمع برقة وهى أرض ذات حجارة اه (قوله انكم لفى قول مختلف) جواب القسم (قوله قيل شاعر الخ) الاولى أن يقول قلتم أو فتقولون كما عبر غيره اه شيخنا (قوله عن النبى والقرآن) وقيل الضمير للقول المذكور أى يرتد أى يصرف عن هذا القول من صرف عنه فى علم الله وهم المؤمنون وفى الخطيب وقيل ان هذا القول مدح للمؤمنين ومعناه يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد الى المستوى اه (قوله قتل الخراصون الخ) أصل هذا التركيب الوعد بالقتل أجرى مجرى اللعن اه بيضاوى أى استعمل بمعنى لعن الكذابون تشبيها للملعون الذى يفوته كل خير وسعادة بالمقتول الذى تفوته الحياة وكل نعمة اه زاده وفى القاموس ما يقتضى ان قتل يأتى بمعنى لعن ونصه وقتل الانسان ما أكفره أى لعن وقاتلهم الله أى لعنهم اه وفى الخازن قتل الخراصون يعنى الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا أعتاب مكة واقتسموا القول فى النبى ﷺ ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة اه (قوله يسألون أيان يوم الدين) سؤالهم هذا نشأ من قوله وان الدين لواقع وقوله أيان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ولما أورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث أشار الى أن الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال أى متى مجيئه فقوله متى تفسير لايان الذى هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف فى المبتدا وهو يوم الدين اه شيخنا (قوله وجوابهم) أى جواب سؤالهم محذوف تقديره يجىء وهو الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى بمعنى فى والجملة فى محل جر باضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه تعيين المسؤل عنه بل هو أشد ابهاما وخفاء منه وانما أجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقيا قصدوا به العلم والفهم بل هو استهزاء فلذلك أجيبوا بصورة جواب لا بجواب حقيقى مفيد للتعيين اه شيخنا (قوله أى يعذبون فيها) قيل أن أصل معنى الفتنة اذابة الجوهر ليظهر غشه ثم استعمل فى التعذيب والاحراق اه شهاب وعدى يفتنون بعلى لتضمنه معنى يعرضون اه زاده (قوله هذا) مبتدأ وقوله الذى كنتم الخ خبره (قوله تجرى فيها) فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين فى عيون مع انهم لم يكونوا فيها وايضاح الجواب أنها تجرى فيها وتكون فى جهاتهم وأمكنتهم منها اه شيخنا (قوله حال من الضمير فى خبر ان) أى كائنون فى جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم أى راضين به ومسرورين ومتلقين له بالقبول اه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيان لما وعليه تكون الحال مقارنة ومعنى آخذين قابضين ما آتاهم شيأ فشيأ ولا يستوفونه بكماله لامتناع استيفاء ما لا نهاية له وقيل قابلين قبول راض كقوله تعالى ويأخذ الصدقات أى يقبلها قاله الزمخشرى اه خطيب (قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) تفسير للاحسان وفى المختار الهجوع النوم ليلا وبابه خضع والهجعة النومة الخفيفة ويقال أتيت فلانا بعد هجعة أى بعد نومة خفيفة من الليل اه (قوله وبالاسحار) متعلق بيستغفرون المعطوف على يهجعون والباء بمعنى فى قدم متعلق الخبر على

المبتدا

المبتدا الجواز تقديم العامل اه سمين وفى الخطيب وبالاسحار قال ابن زيد السحر السدس الاخير من الليل هم أى دائما بظواهرهم وبواطنهم يستغفرون أى يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين ويسألون غفران ذنوبهم لوفور علمهم بالله تعالى وانهم لا يقدرون على أن يقدروه حق قدره وان اجتهد والقول سيد الخلق محمد صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك اه وقيل يستغفرون من تقصيرهم فى العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذى كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار لطلب المغفرة اه خازن (قوله وفى أموالهم حق) أى أوجبوه على أنفسهم بمقتضى الكرم يصلون به الارحام والفقراء والمساكين اه شيخنا والجملة معطوفة على خبر كان فهى خبر ثالث (قوله لتعففه) أى فيظن غنيا فيحرم الصدقة اه بيضاوى وفى الخازن والمحروم قيل هو الذى ليس له فى الغنائم سهم ولا يجرى عليه من الفىء شىء قال ابن عباس رضى الله عنهما المحروم الذى ليس له فى الاسلام سهم وقيل معناه الذى حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف الذى لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذى أصيب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم فى الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المكاتب وأظهر هذه الاقوال أنه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفطن له متيقظ اه (قوله وفى الارض آيات الخ) كلام مبتدأ قصد به الاستدلال على قدرة الله تعالى ووحدانيته وقد اشتمل على دليلين الارض والانفس وأما قوله وفى السماء رزقكم الخ فهو كلام آخر ليس المقصود به الاستدلال بل المقصود به الامتنان والوعد والوعيد اه شيخنا والجار والمجرور خبر مقدم وآيات مبتدأ مؤخر وقوله وفى أنفسكم خبر حذف مبتدؤه لدلالة سابقه عليه ولذا قدره بقوله آيات أيضا وقوله من الجبال بيان للارض فالمراد بها ما فى جهة السفل ولو كان فوق ظهرها اه شيخنا (قوله من مبدأ خلقكم الخ) كالاطوار المذكورة فى قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ وقوله وما فى تركيب الخ معطوف على مبدأ أى ومما فى تركيب خلقكم الخ كحسن القامة وحسن الشكل وغير ذلك اه شيخنا وفى البيضاوى وفى أنفسكم آيات اذ ما فى العالم شىء الا وفى الانسان له نظير يدل دلالته مع ما انفرد به من الهيآت النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة اه (قوله أفلا تبصرون ذلك) أى الارض وما فيها والانفس وما فيها فتعتبروا بها اه شيخنا (قوله أى مكتوب ذلك) أى ما توعدون فهذا تفسير لظرفية ما توعدون فى السماء وأما ظرفية الرزق فيها فظاهرة اذ المطر كامن فيها بنفسه حقيقة اه شيخنا (قوله فورب السماء والارض الخ) أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال فورب السماء والارض انه لحق أى ما ذكر من الرزق وغيره مثل ما أنكم تنطقون أى بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما أخبر به عنه بتحقق نطق الآدمى ومعناه انه لحق كما أنت تتكلم وقيل ان معناه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفونه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما أن كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذى قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره اه خازن (قوله أى ما توعدون) عبارة غيره أى رزقكم وما توعدون وهى أحسن اه (قوله برفع مثل صفة) أى حال كونه صفة أى لحق وقوله مركبة مع ما أى حال كونها مركبة مع ما تركيب مزج كلما وطالما وأينما وقلما فيقال فى الاعراب مثلما مبنى على السكون فى محل رفع على أنه صفة لحق ومثلما مضاف وجملة أنكم تنطقون مضاف اليه فى محل جر فقوله المعنى أى معنى القراءتين مثل بالرفع ولو على قراءة الفتح لانها فى محل رفع هذا ما أشار اليه ابن جزى خلافا لما ذكره الحواشى من ان المراد التركيب الاضافى

هم يستغفرون) يقولون اللهم اغفر لنا (وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) الذى لا يسأل لتعففه (وفى الارض) من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغيرها (آيات) دلالات على قدرة الله سبحانه وتعالى ووحدانيته (للموقنين وفى أنفسكم) آيات أيضا من مبدأ خلقكم الى منتهاه وما فى تركيب خلقكم من العجائب (أفلا تبصرون) ذلك فتستدلون به على صانعه وقدرته (وفى السماء رزقكم) أى المطر المسبب عنه النبات الذى هو رزق (وما توعدون) من المآب والثواب والعقاب أى مكتوب ذلك فى السماء (فورب السماء والارض انه) أى ما توعدون (لحق مثل ما أنكم تنطقون) برفع مثل صفة وما مزيدة

تعالى (يعلم) هو مستأنف وقيل هو حال مؤكدة قوله تعالى (عالم الغيب) يقرا بالرفع أى هو عالم ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر (لا يعزب) وبالجر صفة لربى أو بدلا قوله تعالى (ولا أصغر) بالجر عطفا على ذرة وبالرفع عطفا على مثقال * قوله تعالى (ليجزى) تتعلق بمعنى لا يعزب فكأنه قال يحصى ذلك ليجزى قوله تعالى (من رجز أليم) يقرأ بالجر صفة لرجز وبالرفع صفة لعذاب والرجز مطلق العذاب قوله تعالى (ويرى) هو معطوف على ليجزى

وبفتح اللام مركبة معما
المعنى مثل نطقكم في حقيته
أي معلوميته عندكم ضرورة
صدوره عنكم (هل أتاك)
خطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم (حديث ضيف ابراهيم
المكرمين) وهم الملائكة
اثناعشر أوعشرة أو ثلاثة
منهم جبريل (اذ) ظرف
لحديث ضيف (دخلوا عليه
فقالوا اسلاما) أي هذا اللفظ
(قال سلام) أي هذا اللفظ
(قوم منكرون) لانعرفهم
قال هـذا في نفسه وهو
خبر مبتدا مقدر أي هؤلاء
(فراغ) مال (الى أهله) سرا
فجاء بعجل سمين) وفي سورة
هود بعجل حنيذ أي مشوي

على أن مثل مضاف ومامضاف اليه على انهانكرة موصوفة وجملة أنكم تنطقون خبر مبتدا محذوف أي هوانكم الخ والجملة صفة ماوحركة مثل على هذا بنائية وبنيت لاضافتها الى المبني وهـذا وان كان صحيحا في نفسه كما ذكره البيضاوي وغيره لكنه غير متبادر من عبارة الشارح فالاولى في فهمها ماتقدم الذي أشار له ابن جزي اه شيخنا وفي البيضاوي ونصبه على الحال من المستكن في لحق أو الوصف لمصدر محذوف أي انه لحق حقا مثل نطقكم وقيل انه مبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شيء وأن بما في حيزها ان جعلت زائدة ومحله الرفع على أنه صفة لحق اه (قوله المعنى مثل نطقكم الخ) عبارة أبي السعود أي كما أنه لاشك لكم في انكم تنطقون ينبغي أن لاتشكوا في حقيته اه وقال يزيد بن مرثدان رجلا جاع بمكان وليس فيه شيء فقال اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به فشبع وروى من غير طعام ولاشراب وعن أبي سعيد الخدري قال قال النبي ﷺ لو أن أحدكم فر من رزقه لتبعه كما يتبعه الموت أسنده الثعلبي اه قرطبي (قوله هـل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) أي ألم يأتك حديث الخ وقيل هل بمعنى قد كما في قوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر اه قرطبي وهذا تفخيم لشأن الحديث أي القصة وتنبيه على أنه مما لايعلمه رسول الله الا بالوحي والضيف في الاصل مصدر ضاف ولذلك يطلق على الواحد والجماعة اه أبو السعود (قوله وهم) أي الضيف ملائكة وقوله منهم جبريل أي على جميع الاقوال اه (قوله اذ دخلوا عليه) في العامل في اذ أربعة أوجه أحدها انه حديث أي هل أتاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه الثاني أنه منصوب بما في ضيف من معنى الفعل لانه في الاصل مصدر ولذلك يستوي فيه الواحد المذكر وغيره كأنه قيل الذين ضافوه في وقت دخولهم عليه الثالث أنه منصوب بالمكرمين ان أريد باكرامهم أن ابراهيم أكرمهم بخدمته لهم الرابع أنه منصوب باضمار اذكر ولايجوز نصبه باتاك لاختلاف الزمانين اه سمين (قوله فقالوا اسلاما) أي نسلم عليك سلاما قال سلام أي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته أحسن من تحيتهم اه بيضاوي والعامة على نصب سلاما الاول ورفع الثاني وقرئا مرفوعين وقرىء سلاما قال سلما بكسر سين الثاني ونصبه ولايخفى توجيه ذلك كله مما تقدم في هود اه سمين (قوله أي هذا اللفظ) أي الذي صدر منهم هو لفظ سلاما والذي صدر منه لفظ سلام لكن الصادر منهم منصوب بفعل مقدر والصادر منه هو مرفوع على الخبرية لمبتدا مضمر اه شيخنا (قوله قوم منكرون) فان قيل قال تعالى في سورة هود فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم فدل ذلك على أن انكاره عليه السلام حصل بعد تقريب العجل اليهم وقال ههنا قوم منكرون ثم قال فراغ الى أهله بفاء التعقيب وذلك يدل على أن تقريب الطعام اليهم بعد حصول انكاره فما وجه التوفيق فالجواب أن الانكار الذي كان قبل تقريب العجل غير الانكار الحاصل بعده فان الانكار الحاصل قبله بمعنى عدم العلم بانهم من أي بلدة والانكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد الخير أو الشر فان من امتنع من تناول الطعام يخاف من شره اه زاده (قوله فراغ الى أهله) أي الذين كان عندهم بقره وكان عامة ماله البقر اه خطيب فالمراد باهله خدمه كالرعاة (قوله سرا) أي في خفية من ضيفه فان من آداب المضيف أن يبادر بالقرى حذرا من أن يكفه الضيف أو يصيره منتظرا اه بيضاوي (قوله سرا) أخذه من معنى الروغان في اللغة ففي المصباح وراغ الثعلب روغا من باب قال وروغانا ذهب يمنة ويسرة في سرعة وخديعة فهو لايستقر في جهة وراغ فلان الى كذا مال اليه سرا اه وفي القرطبي ويقال ان ابراهيم انطلق الى منزله كالمستخفي من ضيفه

ويجوز أن يكون مستأنفا
و(الذي انزل) مفعول أول
و(الحق) مفعول ثان وهو
فصل وقرىء الحق بالرفع
على الابتداء والخبر وفاعل
(يهدى) ضمير الذي انزل
ويجوز ان يكون ضمير اسم
الله ويجوز ان يعطف على
موضع الحق وتكون ان
محذوفة ويجوز أن يكون
في موضع فاعل أي ويروه
حقا وهاديا قوله تعالى (اذا
مزقتم) العامل في اذا مادل
عليه خبران أي اذا مزقتم
بعثتم ولايعمل فيه ينبئكم
لان أخبارهم لايقع وقت
تمزيقهم ولا مزقتم لان اذا
مضافة اليها ولا جديد لان
مابعدان لايعمل فيما قبلها
وأجازه قوم في الظروف
(أفترى) الهمزة للاستفهام
وهمزة الوصل

لئلا

لئلا يظهر واعلى ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام اه (قوله فقربه اليهم) معطوف على محذوف تقديره فشواه كما أشار له بقوله وفي سورة هود والخ (قوله عرض عليهم الاكل الخ) وفي السمين والهمزة في ألا تأكلون للانكار عليهم في عدم أكلهم أو للعرض أو للتحضيض اه (قوله فأوجس) معطوف على ماقدره بقوله فلم يجيبوا وقوله خيفة أي خوفا وقوله قالوا لاتخف أي قالوا ذلك لما ظهر لهم ولاح عليهم من أمارات الخوف اه شيخنا وقوله انا رسل ربك أي الى قوم لوط كما في سورة هود وفي البيضاوي قيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يمشي حتى لحق بامه فعرفهم وأمن منهم اه (قوله فاقبلت امرأته) أي لما سمعت البشارة المذكورة وكانت في زاوية من زوايا البيت فجاءت عند الضيف وقالت ماذكر وقيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان وانما المراد أنها شرعت في الكلام المذكور وصارت تتحدث به لانها قد امتلأت عجبا فهو كقول القائل أقبل يفعل كذا اذا أخذ وشرع فيه اه شيخنا (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد لغتان اه (قوله في صرة) قال عكرمة وقتادة انها الرنة والتأوه وقيل أقبلت في صرة أي في جماعة من الناس وقال الجوهري الصرة الضجة والصيحة والصرة الجماعة والصرة الشدة من حرب وغيره اه قرطبي وقوله أي جاءت صائحة لانها لما بشرت بالولد وجدت حرارة الدم أي دم الحيض كما قال تعالى فضحكت وكانت في زاوية تنظر اليهم اه كرخي وكان بين البشارة والولادة سنة اه قرطبي (قوله فصكت وجهها) اختلف في صفة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطة وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع مثل التعجب وهي عادة النساء اذا أنكرن شيأ وأصل الصك ضرب الشيء بالشيء العريض وقيل جمعت أصابعها وضربت جبينها عجبا وذلك من عادة النساء أيضا اذا أنكرن شيأ اه خطيب (قوله وقالت عجوز) أي أنا عجوز عقيم (قوله قالوا كذلك) منصوب على المصدر يقال الثانية أي مثل ذلك القول الذي أخبرناك به قال ربك أي قضى وحكم في الازل أي أنه من جهة الله تعالى فلا تعجبي منه اه سمين (قوله قال فما خطبكم) أي لما رأى من حالهم وان اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة فقط اه خطيب (قوله لنرسل عليهم) أي لننزل عليهم من السماء حجارة الخ استدل به على وجوب الرجم بالحجارة على اللائط اه زاده قال السدي ومقاتل كانوا اربعمائة الف فادخل جبريل جناحه تحت الارض فاقتلع قراهم وكانت أربعة ورفعها حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها ثم أرسل عليهم الحجارة فتتبعت الحجارة شذاذهم ومسافريهم اه زاده جمع شاذ أي الخارجين منهم عن ارضهم اه (قوله مسومة) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على النعت لحجارة والثاني أنه حال من الضمير المستكن في الجار قبله الثالث أنه حال من حجارة وحسن ذلك كون النكرة وصفت بالجار بعدها اه سمين وقوله للمسرفين متعلق بمسومة أيضا كما في الخطيب اه (قوله ظرف لها) أي لمسومة اه كرخي (قوله فاخرجنا من كان فيها الخ) حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الاجمال بعد حكاية ماجرى بين الملائكة وبين ابراهيم من الكلام والفاء مفصحة عن جمل قد حذفت ثقة بذكرها في مواضع أخر كانه قيل فباشروا ما أمروا به فاخرجنا من كان فيها بقولنا فاسر باهلك الخ اه أبو السعود (قوله أي قرى قوم لوط) وهي وان لم تذكر لكن دل عليها السياق اه شيخنا (قوله غير بيت) أي غير أهل بيت وقوله وهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه أبو السعود وفي الخطيب قال الاصفهاني وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر اه (قوله وصفوا بالايمان والاسلام الخ) فيه اشارة الى ماقاله الخطابي وغيره ان المسلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون والمؤمن مسلم دائما فهو أخص قال وبهذا يستقيم تأويل

عرض عليهم الاكل فلم يجيبوا (فأوجس) أضمر في نفسه (منهم خيفة قالوا لاتخف) انا رسل ربك (وبشروه بغلام عليم) ذي علم كثير هو اسحق كما ذكر في هود (فاقبلت امرأته) سارة (في صرة) صيحة حال أي جاءت صائحة (فصكت وجهها) لطمته (وقالت عجوز عقيم) لم تلد قط وعمرها تسع وتسعون سنة وعمر ابراهيم مائة سنة أو عمره مائة وعشرون سنة وعمرها تسعون سنة (قالوا كذلك) أي مثل قولنا في البشارة (قال ربك أنه هو الحكيم) في صنعه (العليم) بخلقه (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) كافرين أي قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) مطبوخ بالنار (مسومة) معلمة عليها اسم من يرمي بها (عند ربك) ظرف لها (للمسرفين) باتيانهم الذكور مع كفرهم (فاخرجنا من كان فيها) أي قرى قوم لوط (من المؤمنين) باهلاك الكافرين (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) وهم لوط وابنتاه وصفوا بالايمان والاسلام أي هم مصدقون بقلوبهم عاملون بجوارحهم

حذفت استغناء عنها * قوله تعالى (نخسف بهم) الاظهار هو الاصل والادغام جائز لان الفاء والباء متقاربان * قوله تعالى

الطاعات (وتركنا فيها) بعد اهلاك الكافرين (آية) علامة على اهلاكهم (للذين يخافون العذاب الاليم) فلا يفعلون مثل فعلهم (وفي موسى) معطوف على فيها المعنى وجعلنا في قصة موسى آية (اذ أرسلناه الى فرعون) ملتبسا (بسلطان مبين) بحجة واضحة (فتولى) أعرض عن الايمان (بركنه) مع جنوده لانهم له كالركن (وقال) لموسى هو (ساحر أو مجنون فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (في اليم) البحر فغرقوا (وهو) أي فرعون (مليم) آت بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية (وفي) اهلاك (عاد) آية (اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها لانها لا تحمل المطر

(ياجبال) أي وقلنا ياجبال ويجوز ان يكون تفسيرا للفصل وكذلك وألناله (والطير) بالنصب وفيه أربعة أوجه أحدها هو معطوف على موضع جبال والثاني الواو بمعنى مع والذي أوصلته الواو أوبي لانها لا تنصب الا مع الفعل والثالث ان تعطف على فضلا والتقدير وتسبيح الطير قاله الكسائي والرابع بفعل محذوف أي وسخرنا له الطير ويقرأ بالرفع وفيه وجهان أحدهما هو معطوف على لفظ جبال والثاني على الضمير في أوبي

الآيات والاحاديث اه كرخي (قوله وتركنا) أي أبقينا فيها أي القرى وقوله آية وهي تلك الاحجار أو صخر منضود أو ماء أسود منتن خرج من أرضهم اه كرخي وقوله منضود أي متراكب بعضه فوق بعض اه شهاب وفي القرطبي ثم قيل الآية المتروكة نفس القرى الخربة وقيل الحجارة المنضودة التي رجموا بها هي الآية اه (قوله المعنى وجعلنا في قصة موسى آية) أشار به الى تقدير مضاف وحذف مفعول من المعطوف وكذا يقال فيما يأتي وقوله اذ أرسلناه ظرف للعامل المقدر أو المفعول المقدر وهو آية اه شيخنا وفي السمين قوله وفي موسى وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه عطف على فيها باعادة الجار لان المعطوف عليه ضمير مجرور فيتعلق بتركنا من حيث المعنى ويكون التقدير وتركنا في قصة موسى آية وهذا معنى واضح الثاني أنه متعلق بجعلنا مقدرة لدلالة وتركنا قال الزمخشري أو يعطف على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * قال الشيخ ولا حاجة الى اضمار وجعلنا لانه يمكن أن يكون العامل في المعطوف وتركنا وقوله اذ أرسلناه يجوز في هذا الظرف ثلاثة أوجه أحدها أن يكون منصوبا بآية على الوجه الاول أي تركنا في قصة موسى علامة في وقت ارسالنا اياه والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه نعت لآية أي آية كائنة في وقت ارسالنا الثالث أنه منصوب بتركنا اه (قوله بحجة واضحة) وهي الآيات التسع (قوله كالركن) أي كركن البيت الذي يعتمد عليه في التقوى بهم اه شيخنا وفي البيضاوي فاعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه أي فتولى بما تقوى به من جنوده وهو اسم لما يركن اليه الشيء ويتقوى به اه وفي القاموس ركن اليه كنصر وعلم ومنع ركونا مال وسكن والركن بالضم الجانب الاقوى والجانب العظيم وما يتقوى به من ملك وجند وغيرهما والعز والمنعة انتهى (قوله وقال لموسى) أي في شأن موسى (قوله ساحر أو مجنون) أو هنا على بابها من الابهام على السامع أو للشك نزل نفسه مع أنه يعرفه نبيا حقا منزلة الشاك في أمره تمويها على قومه وقال أبو عبيدة أو بمعنى الواو قال لانه قدقالهما قال تعالى ان هذا الساحر عليم وقال في موضع آخر ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون وتجيء أو بمعنى الواو ورد الناس عليه وقالوا لا ضرورة تدعو الى ذلك وأما الآيتان فلا يدلان على أنه قالهما معا وانما يفيدان أنه قالهما أعم من أن يكونا معا أو هذه في وقت وهذه في وقت آخر اه سمين (قوله وجنوده) يجوز أن يكون معطوفا على مفعول أخذناه وهو الظاهر وأن يكون مفعولا معه اه سمين (قوله وهو مليم) جملة حالية فان كانت حالا من مفعول نبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال وان كانت حالا من مفعول أخذناه فالواو ليست واجبة اذ في الجملة ذكر ضمير يعود عليه اه سمين (قوله آت بما يلام عليه) أي ففي الاسناد تجوز على حد عيشة راضية اه وقوله من تكذيب الرسل الخ اشارة الى أن ما يلام عليه يختلف حاله باعتبار من وصف به فلا يتوهم أنه كيف وصف فرعون بما وصف به ذو النون اه شهاب وفي المصباح وألام الرجل فعل ما يستحق عليه اللوم اه وفي المختار اللوم العذل تقول لامه على كذا من باب قال ولومه أيضا فهو ملوم واللائمة الملامة وألام الرجل أتى بما يلام عليه اه (قوله وفي عاد) أي وجعلنا في اهلاك عاد الى آخر ما تقدم من التقدير اه (قوله هي التي لا خير فيها) فيه ايذان بان العقم ههنا مستعار للمعنى المذكور على سبيل التبعية شبه ما في الريح من الصفة التي تمنع من انشاء مطر أو القاح شجر بما في المرأة من الصفة المذكورة التي تمنع من الحمل ثم قيل العقيم وأريد به ذلك المعنى بقرينة وصف الريح به أو سماها عقيما لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم اه كرخي وفي الشهاب أصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر كما قاله الراغب وهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول

كما

ولا تلقح الشجر وهى الدبور (ماتذر من شىء) نفس أو مال (أتت عليه الا جعلته كالرميم) كالبالى المتفتت (وفى) اهلاك (ثمود آية (اذ قيل لهم) بعد عقر الناقة (تمتعوا حتى حين) أى الى انقضاء آجالكم كما فى آية تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فعتوا) تكبروا (عن أمر ربهم) أى عن امتثاله (فأخذتهم الصاعقة) بعد مضى الثلاثة أيام أى الصيحة المهلكة (وهم ينظرون) أى بالنهار (فما استطاعوا من قيام) أى ماقدروا على النهوض حين نزول العذاب (وما كانوا منتصرين) على من أهلكهم وقوم نوح بالجر عطف على ثمود

كما مر فلما أهلكتهم وقطعت نسلهم شبه ذلك الاهلاك بعدم الحمل لما فيه من اذهاب النسل وهذا هو المراد هنا اه (قوله ولا تلقح الشجر) من ألقح كاكرم أو كعلم بالتشديد اه شيخنا (قوله وهى الدبور) وقيل هى الجنوب وقيل هى النكباء وهى كل ريح هبت بين ريحين لتنكبها وانحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهى رياح متعددة لاريح واحدة اه شهاب وكونها الدبور أصح لحديث نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور اه (قوله الا جعلته كالرميم) هذه الجملة فى موضع المفعول الثانى لتذر كأنه قيل ماتترك من شىء الا مجعولا كالرميم نحو ماتركت زيدا الا عالما وأعربها الشيخ حالا وليس بظاهر اه سمين وفى القرطبى الا جعلته كالرميم أى كالشىء الهشيم يقال للنبت اذا يبس وتفتت رميم وهشيم قال ابن عباس كالشىء الهالك البالى وقال قتادة انه الذى ديس من يابس النبات وقال أبو العالية والسدى كالتراب المدقوق وقال قطرب الرميم الرماد وقال بعضهم مارمته الماشية من الكلا وأصل الكلمة من رم العظم اذا بلى تقول رم العظم يرم بالكسر رمة فهو رميم والرمة بالكسر العظام البالية والجمع رمم ورمام ونظير هذه الآية تدمر كل شىء حسبما تقدم اه (قوله فعتوا عن أمر ربهم) هذا ترتيب اخبارى والا فى الحقيقة عتوهم انما كان قبل وعدهم بالهلاك الذى هو المراد من قوله تمتعوا حتى حين على تفسيره اذ المراد به مابقى من آجالهم وهو الثلاثة أيام التى ينزل بهم فيها العذاب والمراد بأمر ربهم هو المذكور فى سورة هود بقوله وياقوم هذه ناقة الله لكم آية الخ اه شيخنا (قوله أى الصيحة المهلكة) هذا التفسير انما يلائم قراءة الكسائى فأخذتهم الصعقة اذ هى المرة من الصعق الذى هو الصياح وأما الصاعقة فهى نار تنزل من السماء فيها رعد شديد فكان عليه أن يفسر به اذ هو المناسب لقوله وهم ينظرون اذ الذى ينظر ويبصر انما هو الصاعقة لا الصيحة لانها صوت اه قارى بايضاح وما ذكره من الاعتراض ناشىء عن القصور عما فى اللغة ففيها أن الصاعقة تطلق على الصيحة الشديدة وفى المختار الصاعقة نار تسقط من السماء فى رعد شديد يقال صعقتهم السماء من باب قطع اذا ألقت عليهم الصاعقة والصاعقة أيضا صيحة العذاب اه (قوله أى بالنهار) أشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو أحد التأويلين فيها والثانى أنه من الانتظار أى ينتظرون ماوعدوه من العذاب اه كرخى (قوله على من أهلكهم) الاولى أن يقول أى وما كانوا ممتنعين ممن أهلكهم اذ المراد به هو الله ولا يتوهم انتصارهم عليه وانما يتوهم الفرار والهرب منه اه قارى وفى الخازن وما كانوا منتصرين أى ممتنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من امر الله اه (قوله بالجر عطف الخ) عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وأبو عمرو بجر الميم والباقون بنصبها وأبو السمال وابن مقسم وأبو عمرو فى رواية الاصمعى بالرفع فأما الجر ففيه أربعة أوجه أحدها أنه معطوف على وفى الارض الثانى أنه معطوف على وفى موسى الثالث أنه معطوف على وفى عاد الرابع أنه معطوف على وفى ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشرى غيره فانه قال قرىء بالجر على معنى وفى قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفى قوم نوح ولم يذكر أبو البقاء غير الوجه الاخير لوضوحه وأما النصب ففيه ستة أوجه أحدها انه منصوب بفعل مضمر أى وأهلكنا قوم نوح لان ماقبله يدل عليه الثانى أنه منصوب باذكر مقدرا ولم يذكر الزمخشرى غيرهما الثالث أنه منصوب عطفا على مفعول فأخذناه الرابع أنه معطوف على مفعول فنبذناهم فى اليم وناسب ذلك أن قوم نوح مغرقون من قبل لكن يشكل بانهم لم يغرقوا فى اليم وأصل العطف يقتضى التشريك فى المتعلقات الخامس أنه معطوف على مفعول فأخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تأخذهم الصاعقة وانما أهلكوا بالطوفان الا

وأغنت مع عن توكيده قوله تعالى (أن اعمل) أن بمعنى أى أى أمرناه أن اعمل وقيل هى مصدرية * قوله تعالى (ولسليمان الريح) يقرأ بالنصب أى وسخرنا وبالرفع على الابتداء أو على انه فاعل و(غدوها شهر) جملة فى موضع الحال من الريح والتقدير مدة غدوها لان الغدو مصدر وليس بزمان (من يعمل) من فى موضع نصب أى وسخرنا له من الجن فريقا يعمل أو فى موضع رفع على الابتداء أو الفاعل أى وله من الجن فريق يعمل و(آل داود) أى يا آل داود أو أعنى آل و(شكرا) مفعول له وقيل هو صفة لمصدر محذوف اى عملا شكرا ويجوز أن

أي وفي اهلاكهم بما في السماء والارض آية وبالنصب أي وأهلكنا قوم نوح (من قبل) أي قبل اهلاك هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بنيناها بأييد) قوة (وانا لموسعون) قادرون يقال آد الرجل يئيد قوي وأوسع الرجل صار ذا سعة وقوة (والارض فرشناها) مهدناها (فنعم الماهدون) نحن (ومن كل شيء) متعلق بقوله (خلقنا زوجين) صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل والصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة (لعلكم تذكرون) بحذف احدى التاءين من الاصل فتعلمون أن خالق الازواج فرد فتعبدونه (ففروا الى الله) أي

أن يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من أي نوع كانت فيقرب ذلك السادس أنه معطوف على محل وفي موسى نقله أبو البقاء وهو ضعيف وأما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر أي أهلكناهم وقال أبو البقاء والخبر ما بعده يعني قوله انهم كانوا قوما فاسقين اهـ سمين (قوله أي وفي اهلاكهم) أي وجعلنا اهلاكهم الخ (قوله والسماء بنيناها) العامة على النصب على الاشتغال وكذلك قوله والارض فرشناها والتقدير وبنينا السماء بنيناها وقال أبو البقاء أي ورفعنا السماء فقدر الناصب من غير لفظ الظاهر وهذا انما يصار اليه عند تعذر التقدير الموافق لفظا نحو زيدا مررت به وزيدا ضربت غلامه وأما في نحو زيد اضربته فلا يقدر الا ضربت زيدا وقرأ أبو السمال وابن مقسم برفعهما على الابتداء والخبر ما بعدهما والنصب أرجح لعطف جملة الاشتغال على جملة فعلية قبلها اهـ سمين (قوله بأييد) يجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال وفيه وجهان أحدهما انه حال من فاعل بنيناها أي ملتبسين بقوة والثاني انه حال من مفعوله أي ملتبسة بقوة ويجوز أن تكون الباء سببية أي بسبب قدرتنا ويجوز أن تكون معدية مجازا على أن يجعل الايد كالآلة المبني بها كقولك بنيت بيتك بالآجر اهـ سمين (قوله وانا لموسعون) الجملة حال مؤكدة على تقرير الشارح حيث قرر ان موسعون معناه قادرون فهو من أوسع اللازم كاورق الشجر أي صار ذا ورق ويستعمل متعديا والمفعول محذوف أي لموسعون السماء أي جاعلوها واسعة وعليه تكون الحال مؤسسة أخبر أولا أنه بناها بقوته وقدرته وثانيا بأنه وسعها أي جعلها واسعة فالارض بالنسبة اليها كحلقة في فلاة كما نقله الخازن والخطيب اذا علمت هذا علمت أن النسخ التي فيها لفظة لها بعد موسعون أو في آخر السوادة صحيحة لانها لا تناسب الا استعمال موسعون متعديا والشارح اعتبره لازما حيث قال وأوسع الرجل الخ اهـ شيخنا وفي السمين قوله وانا لموسعون يجوز أن تكون الجملة حالا من فاعل بنيناها ويجوز أن تكون حالا من مفعوله ومفعول موسعون محذوف أي موسعون بناءها ويجوز أن لا يقدر له مفعول لان معناه لقادرون من قولك ما في وسعي كذا أي ما في طاقتي وقوتي اهـ وفي المصباح وسع الله عليه رزقه يوسع بالتصحيح من باب نفع بسطه وكثره وأوسعه ووسعه بالالف والتشديد مثله وأوسع الرجل بالالف صار ذا سعة وغنى اهـ (قوله يقال آد الرجل الخ) في المختار آد الرجل اشتد وقوي وبابه باع والايد والآد بالمد القوة اهـ فالايد مصدر لكن يكتب في المصحف بياءين بعد الهمزة وقبل الدال كما نبه عليه الخطيب ورسم المصحف سنة متبعة وان لم يعلم له وجه اهـ شيخنا (قوله مهدناها) أي فالفرش كناية عن البسط والتسوية اهـ شهاب وفي المختار المهد مهد الصبي والمهاد الفرش ومهد الفراش بسطه ووطأه وبابه قطع وتمهيد الامور تسويتها واصلاحها وتمهيد العذر بسطه وقبوله اهـ (قوله نحن) أي فالمخصوص بالمدح محذوف (قوله متعلق بقوله خلقنا الخ) عبارة السمين قوله ومن كل شيء يجوز أن يتعلق بخلقنا أي خلقنا من كل زوجين وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من زوجين لانه في الاصل صفة له اذ التقدير خلقنا زوجين كائنين من كل شيء والاول أقوى في المعنى اهـ (قوله صنفين) أي أمرين متقابلين (قوله كالذكر والانثى) اشعار بتعداد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسي واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد اهـ كرخي (قوله بحذف احدى التاءين من الاصل) أي أصل الكلمة قبل الحذف وهذه احدى القراءتين السبعيتين والاخرى ادغام التاء الثانية في الذال اهـ شيخنا (قوله ففروا الى الله) أي اذا علمتم أن الله تعالى فرد لا نظير له ففروا اليه ووحدوه لا تشركوا به شيأ اهـ زاده وقوله أي الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف في الآية وقوله من عقابه متعلق بقوله ففروا اهـ شيخنا وفي المصباح فر من عدوه يفر من باب ضرب فرارا هرب

يكون التقدير اشكروا شكرا *قوله تعالى (منسأته) الاصل الهمز لانه من نسأت الناقة وغيرها اذا سقتها والمنساة العصا التي يساق بها الا أن همزتها أبدلت ألفا تخفيفا وقرىء في الشاذ من سأته بكسر التاء على أن من حرف جر وقد قيل غلط قاريها وقال ابن جني سميت العصا ساة لانها تسوء فهي فلة والعين محذوفة وفيه بعد قوله تعالى (تبينت) على تسمية الفاعل والتقدير تبين أمر الجن و(ان لو كانوا) في موضع رفع بدلا من

وفر

وفر الفارس فرا أوسع الجولان للانعطاف وفر الى الشيء ذهب اليه اه (قوله انى لكم منه) أى من الله أى من جهته اه أبو السعود (قوله ولا تجعلوا مع الله الها آخر) تنصيص على أعظم ما يجب أن يفر منه وهو الشرك انى لكم منه نذير مبين تكرير للتأكيد أو الاول مرتب على ترك الايمان والطاعة والثانى مرتب على الاشراك اه بيضاوى وفى الخازن قيل انما كرر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز وينجو عند الله الا الجامع بينهما اه (قوله يقدر قبل ففروا قل لهم) عبارة أبى السعود وقوله تعالى ففروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبى ﷺ بطريق التلوين والفاء اما لترتيب الامر على ما حكى من آثار غضبه الموجبة للفرار منها ومن أحكام رحمته المستدعية للفرار اليها كأنه قيل قل لهم اذا كان الامر كذلك فاهربوا الى الله الذى هذه شؤنه بالايمان والطاعة كى تنجوا من عقابه وتفوزوا بثوابه واما للعطف على جملة مقدرة مترتبة على قوله لعلكم تذكرون كأنه قيل قل لهم فتذكروا ففروا الى الله الخ وقوله انى لكم منه نذير مبين تعليل للامر بالفرار اليه تعالى أو لوجوب الامتثال به انتهت (قوله كذلك) خبر مبتدأ محذوف اى الامر والشان والقصة وقد فسرها بقوله ما أتى الذين من قبلهم الخ والكاف بمعنى مثل هى فى الحقيقة الخبر ومعلوم أن الخبر عين المبتدا فالتفسير المذكور تفسير لها أيضا واسم الاشارة عبارة عن تكذيب قوم محمد له فالحاصل أنه شبه تكذيب الامم السابقة لرسلهم بتكذيب قوم محمد له فقول الشارح اى مثل بالرفع تفسير للكاف التى هى فى الحقيقة الخبر وقوله تكذيبهم لك الخ تفسير لاسم الاشارة وقوله تكذيب الامم قبلهم الخ تفسير للمبتدأ المحذوف الذى هو تفسير لقوله ما أتى الذين الخ اه شيخنا (قوله الا قالوا ساحر أو مجنون) الجملة فى محل نصب على الحال من الذين من قبلهم ومن رسول فاعل أتى كأنه قيل ما أتى الاولين رسول الا فى حال قولهم هو ساحر أو مجنون والضمير فى أتواصوا به يعود على القول المدلول عليه بقالوا أى أتواصى الاولون والآخرون بهذا القول المتضمن لساحر أو مجنون والاستفهام للتعجب اه بيضاوى (قوله بقولهم ذلك) أى ساحر او مجنون (قوله أتواصوا به) أى بالقول المذكور اى أحملهم عليه وجمعهم عليه وصية بعضهم لبعض به لتباعد وتطاول الازمان بينهم ثم أضرب عن هذا النفى والتوبيخ وبين ما هو الحامل لهم عليه بالحقيقة بقوله بل هم قوم طاغون فهو اضراب انتقالى اه شيخنا (قوله بمعنى النفى) اى ما وقع منهم وصية بذلك لانهم لم يتلاقوا فى زمان واحد اه كرخى (قوله فتول عنهم) أى عن جدالهم وعبارة البيضاوى فتول عنهم فأعرض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الاصرار والعناد فما أنت بملوم على الاعراض بعد ما بذلت جهدك فى البلاغ وذكر ولا تدع التذكير والموعظة فان الذكرى تنفع المؤمنين أى من قدر الله ايمانه او من آمن فانه يزداد بها بصيرة اه (قوله فما أنت بملوم) اى لا لوم عليك فى الاعراض عنهم لانك قد أديت الرسالة وبذلت المجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله ﷺ واشتد ذلك على أصحابه وظنوا أن الوحى قد انقطع وأن العذاب قد حضر اذ أمر النبى ﷺ أن يتولى عنهم فانزل الله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فطابت نفوسهم بذلك اه خازن وهذا يقتضى أن قوله وذكر ناسخ لما قبله وبه صرح القرطبى حيث قال ثم نسخ هذا بقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقيل نسخ بآية السيف اه (قوله وذكر) أى ذكر جميعهم فان التذكير ربما انتفع به منهم من علم الله أنه يؤمن فهذا معنى قوله فان الذكرى تنفع المؤمنين اه شيخنا (قوله ولا ينافى ذلك) اى الحصر المذكور

الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا تعصوه (انى لكم منه نذير مبين) بين الانذار (ولا تجعلوا مع الله الها آخر انى لكم منه نذير مبين) يقدر قبل ففروا قل لهم (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا) هو (ساحر او مجنون) اى مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر او مجنون تكذيب الامم قبلهم رسلهم بقولهم ذلك (أتواصوا) كلهم (به) استفهام بمعنى النفى (بل هم قوم طاغون) جمعهم على هذا القول طغيانهم (فتول) أعرض (عنهم فما أنت بملوم) لانك بلغتهم الرسالة (وذكر) عظ بالقرآن (فان الذكرى تنفع المؤمنين) من علم الله تعالى أنه يؤمن (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ولا ينافى ذلك عدم عبادة

أمر المقدر لان المعنى تبينت الانس جهل الجن ويجوز ان يكون فى موضع نصب اى تبينت الجن جهلها ويقرأ بينت على ترك تسمية الفاعل وهو على الوجه الاول بين * قوله تعالى (لسبأ) قد ذكر فى النمل و(مساكن) جمع مسكن بالفتح والكسر وهما المنزل موضع السكون ويجوز أن يكون مصدرا فيكون الواحد مفتوحا مثل المقعد والمطلع والمكان بالكسر و(آية) اسم كان

عدم عبادة الكافرين الخ وقوله لان الغاية أي المفادة باللام فهي للغاية والعاقبة لا للعلة الباعثة لما هو معلوم من أن الله لا يبعثه شيء على شيء وقوله فانك قد لا تكتب به اعترضه القاري بما حاصله ان هذا مسلم في أفعال المخلوقين لجهلهم بعواقب الامور وأما الله سبحانه وتعالى فلا يصح التخلف في فعله لانه لما قال الا ليعبدون فمقتضاه أنه عالم بانهم سيعبدونه فينافي عدم العبادة من بعضهم فالجواب الصحيح ان معنى الا ليعبدون أي الا مهيئين ومستعدين ليعبدون بان خلقت فيهم العقل والحواس والقدرة التي تتحصل بها العبادة وهذا لا ينافي تخلف العبادة بالفعل من بعضهم لان هذا البعض وان لم يعبد الله لكن فيه التهيؤ والاستعداد الذي هو الغاية بالحقيقة اه شيخنا وفي السمين قوله الا ليعبدون متعلق بخلقت واختلف في الجن والانس قيل المراد بهم العموم والمعنى الا لآمرهم بالعبادة وليقروا بها وهذا منقول عن علي بن أبي طالب او يكون المعنى ليطيعوني وينقاد والقضائي فالمؤمن يفعل ذلك طوعا والكافر يفعله كرها أو يكون المعنى الا معدين ومهيئين للعبادة ثم منهم من يتأتى منه ذلك ومنهم من لا يتأتى منه كقولك هذا القلم بريته للكتابة ثم قد تكتب به وقد لا تكتب أو المراد بهم الخصوص والمعنى وما خلقت الجن والانس المؤمنين وقيل الطائعين والاول أحسن اه وعبارة الكرخي قوله ولا ينافي ذلك الخ هو جواب سؤال كيف قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولو كان مريد العبادة منهم لكانوا كلهم عبادا والحال أنها لم توجد من الكل وايضاحه ان الله خلقهم على صورة متوجهة الى العبادة أي صالحة مستعدة حيث ركب فيهم عقولا وجعل لهم حواس ثم منهم من يتأتى منه ذلك ومنهم من لم يتأت منه ذلك اذ الغاية لا يلزم وجودها كما قرره الشيخ المصنف أولان ذلك أريد به الخصوص بدليل قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ومن خلق لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة قاله شيخ الاسلام زكريا نقلا عن الرازي ويعضده قراءة من قرأ وما خلقت الجن والانس من المؤمنين ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الانس في الوجود اه وعبارة القرطبي وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قيل ان هذا خاص فيمن سبق في علم الله أنه يعبده فجاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص والمعنى وما خلقت الجن والانس أهل السعادة الا ليوحدون قال القشيري والآية دخلها التخصيص على القطع لان المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة وقد قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خلق للعبادة فالآية محمولة على المؤمنين منهم وهو كقوله قالت الاعراب آمنا وانما قال فريق منهم ذكره الضحاك والكلبي والفراء والعتبي وفي قراءة عبد الله وما خلقت الجن والانس الا لآمرهم بالعبادة واعتمد الزجاج هذا القول ويدل عليه قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا فان قيل كيف كفروا وقد خلقهم للاقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيئته قلت تذللوا لقضائه عليهم لان قضاءه جار عليهم لا يقدرون على الامتناع منه وانما خالفه من كفر في العمل بما أمر به فاما التذلل لقضائه فانه غير ممتنع منه وقيل الا ليعبدون الا ليقروا لي بالعبادة طوعا أو كرها رواه عثمان بن أبي طلحة عن ابن عباس فالكره ما يرى فيهم من أثر الصنعة وقال مجاهد الا ليعرفون قال الثعلبي وهذا قول حسن لانه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده ودليل هذا التأويل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وما أشبه هذا من الآيات وعن مجاهد أيضا الا لآمرهم وأنهاهم وقال زيد بن أسلم هو ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة فخلق السعداء من الجن والانس للعبادة وخلق الاشقياء

منهم

و(جنتان) بدل منها أو خبر مبتدا محذوف * قوله تعالى (بلدة) اي هذه بلدة (ورب) اي وربكم رب أو ولكم رب ويقرأ شاذا بلدة وربا بالنصب على أنه مفعول الشكر *قوله تعالى (أكل خمط) يقرأ بالتنوين والتقدير أكل أكل خمط فحذف المضاف لان الخمط شجر والاكل ثمره وقيل التقدير أكل ذي خمط وقيل هو بدل منه وجعل خمط أكلا لمجاورته اياه وكونه سببا له ويقرأ بالاضافة وهو ظاهر و(قليل) نعت لأكل ويجوز ان يكون نعتا لخمط وأثل وسدر قوله تعالى (ربنا) يقرأ بالنصب على النداء و(باعد) وبعد على السؤال ويقرأ بعد على لفظ الماضي ويقرأ ربنا وباعد وبعد على الخبر و(ممزق) مصدر أو مكان قوله تعالى (صدق عليهم) بالتخفيف و(ابليس) فاعله و(ظنه) بالنصب على انه مفعول كأنه ظن فيهم أمرا وواعده نفسه فصدقه وقيل التقدير صدق في ظنه فلما حذف الحرف وصل الفعل ويقرأ بالتشديد على هذا المعنى ويقرأ ابليس بالنصب على انه مفعول وظنه فاعل كقول الشاعر * فان يك ظني صادقا وهو صادقي ويقرأ برفعهما بجعل الثاني بدل الاشتمال قوله تعالى (من يؤمن) يجوز أن يكون بمعنى الذي فينتصب بنعلم وان يكون استفهاما

الكافرين لان الغاية لايلزم وجودها كافي قولك بريت هذا القلم لا كتب به فانك قد لاتكتب به (ما أريد منهم من رزق) لي ولانفسهم وغيرهم (وما أريد أن يطعمون) ولا أنفسهم ولا غيرهم (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الشديد (فان للذين ظلموا) أنفسهم بالكفر من أهل مكة وغيرهم (ذنوبا) نصيبا من العذاب (مثل ذنوب) نصيب (أصحابهم) الهالكين قبلهم (فلا يستعجلون) بالعذاب ان أخرتهم الى يوم القيامة (فويل) شدة عذاب (للذين كفروا من) في (يومهم الذي يوعدون) أي يوم القيامة * (سورة الطور مكية تسع وأربعون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والطور) أي الجبل الذي كلم الله عليه موسى.

في موضع رفع بالابتداء و (منها) اما على التبيين أي لشك منها أي بسببها ويجوز ان يكون حالا من شك وقيل من بمعنى في قوله تعالى (الا لمن أذن) يجوز ان تتعلق اللام بالشفاعة لانك تقول شفعت له وان تتعلق بتنفع (فزع) بالتشديد على مالم يسم فاعله والقائم مقام الفاعل (عن قلوبهم) والمعنى أزيل عن قلوبهم وقيل المسند اليه الفعل مضمر دل عليه الكلام أي نحي الخوف ويقرأ بالفتح على التسمية أي فزع

منهم للمعصية وعن الكلبي أيضا الا ليوحدون فاما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء يدل عليه قوله تعالى واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين الآية وقال عكرمة الا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد وقيل المعنى الا لاستعبدهم والمعنى متقارب اه (قوله لان الغاية لايلزم وجودها) فيه اشارة الى ان هذه اللام لام العاقبة والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لايحمله شيء على شيء قوله كما في قولك الخ غير سديد لان اللام في المثال المذكور لام العلة الباعثة لانها في فعل المخلوق واذا كانت اللام هنا لام الصيرورة كان المعنى وماخلقت الجن والانس الا وقد ترتب على خلقهم أن عبدوني فيعود الاشكال وهو أن العبادة لم توجد من جميعهم وانما وجدت من بعضهم فما قصده الشارح من الجواب غير دافع للاعتراض وهذا ماأشار له القاري تأمل (قوله ماأريد منهم من رزق وماأريد أن يطعمون) أي ماأريد أن أصرفهم في تحصيل رزقي فليشغتلوا بما هم مخلوقون له ومأمورون به والمراد أن يبين أن شأنه مع أن شأنه مع عباده ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معايشهم اه بيضاوي وقوله في تحصيل معايشهم فمنهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له مال وافر يستغني به عن حمل عبده على الاكتساب لكنه يستعين به في قضاء حوائجه بان يستخدمه في طبخ الطعام واحضاره بين يديه ونحو ذلك وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك فظهر فائدة تكرير قوله وماأريد أن يطعمون فان الارادة الاولى متعلقة باكتساب الرزق والثانية متعلقة باصلاحه وخص الاطعام بالذكر لكونه معظم المنافع المطلوبة من المماليك بعد اشتغالهم بالارزاق ونفي الاهم يستلزم نفي مادونه بطريق الاولى كأنه قيل ماأريد منهم من عين ولا عمل وقوله ان الله هو الرزاق تعليل لعدم ارادته الرزق منهم وقوله ذو القوة المتين تعليل لعدم احتياجه الى استخدامهم في تمامه من اصلاح طعامه وشرابه ونحو ذلك اه زاده (قوله المتين) العامة على رفعه وفيه أوجه اما النعت للرزاق واما النعت لذو واما النعت لاسم ان على الموضع وهو مذهب الجرمي والفراء وغيرهما واما خبر بعد خبر واما خبر مبتدا مضمر وعلى كل تقدير فهو تأكيد لان ذو القوة يفيد فائدته وقرأ ابن محيصن الرزاق كما قرأ وفي السماء رازقكم كما تقدم وقرأ يحيي بن وثاب والاعمش المتين بالجر على أنه صفة للقوة وانما ذكر وصفها لكون تأنيثها غير حقيقي اه سمين (قوله فان للذين ظلموا الخ) أي اذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من عاد وثمود وقوم نوح فان لهؤلاء المكذبين نصيبا مثل نصيبهم عبر عن النصيب بالذنوب لشبهه به في أنه يصب عليهم العذاب كما يصب الذنوب قال تعالى يصب من فوق رؤسهم الحميم اه زاده (قوله ذنوبا) قال الزمخشري الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل أصله في السقائين يقتسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب وقال الراغب الذنوب الدلو الذي له ذنب اه فراعى الاشتقاق والذنوب أيضا الفرس الطويل الذنب وهو صفة على فعول ويقال يوم ذنوب أي طويل الشر استعارة من ذلك اه سمين (قوله مثل ذنوب أصحابهم) أي نظرائهم من الامم السابقة اه (قوله فويل للذين كفروا) وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالكفر واشعارا بعلة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على أن لهم عذابا عظيما كما أن الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك اه أبو السعود والويل الشدة من العذاب وقيل واد في جهنم اه زاده (قوله الذي يوعدون) أي يوعدون العذاب فيه اه شيخنا والله تعالى أعلم

﴿ سورة الطور ﴾

وفي نسخة والطور (قوله والطور وكتاب مسطور الخ) هذه أقسام خمسة جوابها ان عذاب ربك

لواقع والواو الاولى للقسم والواوات بعدها للعطف كما قاله الخليل اه خطيب أو كل واحدة منها للقسم كما قاله السمين وفي القرطبي الطور اسم من أسماء الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام أقسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا بما فيه من الآيات وهو أحد جبال الجنة والمراد به طور سينا قاله السدى وقال مقاتل بن حبان هما طوران يقال لاحدهما طور سينا والآخر طور زيتا لانهما ينبتان التين والزيت وقيل هو جبل بمدين واسمه زبير قال الجوهرى والزبير الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام قلت ومدين بالارض المقدسة وهى قرية شعيب عليه السلام وقيل أن الطور كل جبل ينبت الشجر المثمر ومالا ينبت فليس بطور قاله ابن عباس اه (قوله وكتاب مسطور) أى متفق الكتابة بسطور مصفوفة فى حروف مرتبة جامعة لكلمات متفقة اه خطيب وفى المختار السطر الصف من الشىء يقال بنى سطرا والسطر أيضا الخط والكتابة وهو فى الاصل مصدر وبابه نصر وسطر أيضا بفتحتين والجمع أسطار كسبب وأسباب وجمع الجمع أساطير وجمع السطر أسطر وسطور كأفلس وفلوس اه (قوله أيضا وكتاب مسطور فى رق منشور) تنكيرهما للتفخيم والاشعار بأنهما ليسا مما يتعارفه الناس اه أبو السعود وفى رق متعلق بمسطور أى مكتوب فى رق والرق الجلد الرقيق الذى يكتب فيه وقال الراغب الرق كل ما يكتب فيه جلدا كان أو غيره وهو بفتح الراء على الاشهر ويجوز كسرها كما قرىء به شاذا وأما الرق الذى هو ملك الارقاء فهو بكسر الراء لا غير وقوله منشور أى مبسوط غير مطوى وغير مختوم عليه وهو بالنسبة للتوراة الالواح التى أنزلت على موسى وبالنسبة للقرآن المصحف اه شيخنا وفى القرطبى وكتاب مسطور أى مكتوب يعنى القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ كما قال الله تعالى انه لقرآن كريم فى كتاب مكنون وقيل يعنى سائر الكتب المنزلة على الانبياء وكان كل كتاب فى رق ينشره أهله لقراءته وقال الكلبى هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم وقال الفراء هو صحائف الاعمال فمن آخذ كتابه بيمينه ومن آخذ كتابه بشماله نظيره ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقوله واذا الصحف نشرت وقيل انه الكتاب الذى كتبه الله تعالى لملائكته فى السماء يقرؤن فيه ما كان وما يكون وقيل المراد ما كتبه الله فى قلوب الاولياء من المؤمنين بيانه أولئك كتب فى قلوبهم الايمان اه (قوله هو فى السماء الثالثة الخ) وقيل هو فى الاولى وقيل هو فى الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه أقوال ستة فى محل البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة نفسها وعمارتها بالحجاج والزائرين لها وعن ابن عباس أيضا قال الله فى السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة فى السموات وسبعة فى الارضين والكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهى البيت الحرام الذى هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة ألف فان عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة وهو أول بيت وضعه الله للعبادة فى الارض اه من القرطبى (قوله بحيال الكعبة) أى على كل قول وقوله يزوره بيان لكونه معمورا اه شيخنا (قوله أى السماء) لانها للارض كالسقف للبيت بيانه وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال ابن عباس هو العرش وهو سقف الجنة اه قرطبى (قوله والبحر المسجور) أى المملوء بالماء وهو البحر المحيط كما ذكره العمادى وقيل المسجور الممتلىء بالنار وقيل المسجور الفارغ الخالى وفى الخازن والبحر المسجور يعنى الموقد المحمى بمنزلة التنور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ماروى أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزاد بها فى نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(وكتاب مسطور فى رق منشور) أى التوراة أو القرآن (والبيت المعمور) هو فى السماء الثالثة أو السادسة أو السابعة بحيال الكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالطواف والصلاة لا يعودون اليه أبدا (والسقف المرفوع) أى السماء (والبحر المسجور) أى المملوء (ان عذاب ربك لواقع)

الله أى كشف عنها ويقرأ فرغ أى أخلى وقرىء شاذا فرنقع أى تفرق ولا تجوز القراءة بها * قوله تعالى (أو اياكم) معطوف على اسم ان وأما الخبر فيجب ان يكون مكررا كقولك ان زيدا وعمرا قائم التقدير ان زيدا قائم وان عمرا قائم واختلفوا فى الخبر المذكور فقال بعضهم هو للاول وقال بعضهم هو للثانى فعلى هذا يكون (لعلى هدى) خبر الاول و(أو فى ضلال) معطوف عليه وخبر المعطوف محذوف لدلالة المذكور عليه وعكسه آخرون والكلام على المعنى غير الاعراب لان المعنى انا على هدى من غير شك وأنتم على ضلال من غير شك ولكن خلطه فى اللفظ على عادتهم فى نظائره كقولهم أخزى الله الكاذب منى ومنك * قوله تعالى (الا كافة) هو حال من المفعول فى أرسلناك والهاء زائدة للمبالغة و(للناس) متعلق به أى وما أرسلناك الا كافا للناس عن الكفر والمعاصى

ولا يركبن رجل البحر الا غازيا أو معتمرا او حاجا فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا وقيل المسجور المملوء وقيل هو اليابس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالملح وروى عن على أنه قال فى البحر المسجور هو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يمطر العباد بعد النفخة الاولى منه أربعين صباحا فينبتون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لما فيها من عظيم قدرته اه (قوله من دافع) يجوز أن يكون فاعلا وأن يكون مبتدأ أو من مزيدة على الوجهين اه سمين (قوله معمول لواقع) وعلى هذا فالجملة المنفية معترضة بين العامل ومعموله وقيل معمول لدافع اه سمين (قوله تتحرك وتدور) أى كدوران الرحى وتجىء وتذهب ويدخل بعضها فى بعض وتختلف أجزاؤها وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة قال البغوى والمور يجمع هذه المعانى اذ هو فى اللغة الذهاب والمجىء والتردد والدوران والاضطراب اه خطيب وفى المختار مار من باب قال تحرك وجاء وذهب ومنه قوله تعالى يوم تمور السماء مورا قال الضحاك تموج موجا وقال أبو عبيدة والاخفش تتكفأ اه (قوله تصير هباء منثورا) هذا ليس تفسيرا لتسير بل معناه أنها تنتقل عن مكانها وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعهن أى الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منثورا كما دل عليه كلامه فى سورة النمل اه شيخنا ونصه هناك وترى الجبال تبصرها وقت النفخة تحسبها تظنها جامدة واقفة مكانها لعظمها وهى تمر مر السحاب المطر اذا ضربته الريح أى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى بها مبسوسة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباء منثورا اه وفى الخازن والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الانذار والاعلام بأنه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة اه (قوله يومئذ) منصوب بويل والخبر للمكذبين والفاء فى فويل قال مكى جواب الجملة المتقدمة وحسن ذلك لان فى الكلام معنى الشرط لان المعنى اذا كان ما ذكر فويل ويوم يدعون يجوز أن يكون بدلا من قوله يوم تمور او من يومئذ قبله والعامة على فتح الدال وتشديد العين من دعه يدعه أى دفعه فى صدره بعنف وشدة وقال الراغب وأصله أن يقال للعاثر دع دع كما يقال له لعا وهذا بعيد من معنى هذه اللفظة وقرأ على رضى الله عنه والسلمى وأبو رجاء وزيد بن على بسكون الدال وتخفيف العين مفتوحة من الدعاء اى يدعون اليها فيقال لهم هلموا فادخلوها وهذه النار جملة منصوبة بقول مضمر أى تقول لهم الخزنة هذه النار اه سمين وفى المختار دعه دفعه وبابه رد ومنه قوله تعالى فذلك الذى يدع اليتيم اه (قوله باطل) فى حواشى الكشاف الخوض من المعانى الغالبة فانه يصلح للخوض فى كل شىء الا أنه غلب فى الخوض فى الباطل كالاحضار فانه عام فى كل شىء ثم غلب استعماله فى الاحضار للعذاب قال تعالى لكنت من المحضرين ونظيره فى الاسماء الغالبة دابة فانها غلبت فى ذوات الاربع والقوم غلب فى الرجال اه كرخى (قوله يدفعون بعنف) وذلك بأن تغل أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى أقدامهم فيدفعون الى النار اه بيضاوى (قوله كما كنتم تقولون فى الوحى) اى القرآن الجائى به اى بالعذاب فقولهم فى القرآن الجائى بالعذاب سحر كأنه قول فى العذاب انه سحر ففى الكلام نوع تجوز اه شيخنا (قوله أم أنتم لا تبصرون) هذا بازاء قولهم فى الدنيا انما سكرت أبصارنا الخ وظاهر كلام الكشاف أن أم منقطعة حيث قال أم أنتم عمى عن المخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر أى بل أنتم عمى عن المخبر عنه وهذا تقريع وتهكم وفى التفسير الكبير هل فى أمرنا سحر أم هل فى

لنازل بمستحقه (ماله من دافع) عنه (يوم) معمول لواقع (تمور السماء مورا) تتحرك وتدور (وتسير الجبال سيرا) تصير هباء منثورا وذلك فى يوم القيامة (فويل) شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) للرسل (الذين هم فى خوض) باطل (يلعبون) أى يتشاغلون بكفرهم (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) يدفعون بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبكيتا (هذه النار التى كنتم بها تكذبون أفسحر هذا) العذاب الذى ترون كما كنتم تقولون فى الوحى هذا سحر (أم أنتم لا تبصرون

وقيل هو حال من الناس الا انه ضعيف عند الاكثرين لان صاحب الحال مجرور ويضعف هنا من وجه آخر وذاك ان اللام على هذا تكون بمعنى الى اذ المعنى أرسلناك الى الناس ويجوز أن يكون التقدير من أجل الناس * قوله تعالى (ميعاد يوم) هو مصدر مضاف الى الظرف والهاء فى (عنه) يجوز أن تعود على الميعاد وعلى اليوم والى أيهما أعدتها كانت الجملة نعتا له قوله تعالى (بل مكر الليل) مثل ميعاد يوم ويقرأ بفتح الكاف وتشديد الراء والتقدير بل صدنا كرور الليل والنهار علينا ويقرأ كذلك الا أنه بالنصب على تقدير مدة كرورهما قوله تعالى (زلفى)

اصلوها فاصبروا) عليها (أولا تصبروا) صبركم وجزعكم (سواء عليكم) لان صبركم لا ينفعكم (انما تجزون ما كنتم تعملون) أى جزاءه (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكهين) متلذذين (بما) مصدرية (آتاهم) اعطاهم (ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) عطفا على آتاهم أى باتيانهم ووقايتهم ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيأ) حال أى مهنئين (بما) الباء سببية (كنتم تعملون متكئين) حال من الضمير المستكن فى قوله تعالى فى جنات (على سرر مصفوفة) بعضها الى جنب بعض (وزوجناهم) عطف على جنات

مصدر على المعنى أى يقربكم قربى (الا من آمن) يجوز ان يكون فى موضع نصب استثناء منقطعا وان يكون متصلا مستثنى من المفعول فى يقربكم وان يكون مرفوعا بالابتداء وما بعده الخبر قوله تعالى (وما أنفقتم من شىء فهو يخلفه) فى ما وجهان أحدهما شرطية فى موضع نصب والفاء جواب الشرط ومن شىء تبيين والثانى هو بمعنى الذى فى موضع رفع بالابتداء ومابعد الفاء الخبر *قوله تعالى (أهؤلاء) مبتدأ و(اياكم) في موضع نصب بـ(يعبدون) ويعبدون خبر كان وفيه دلالة على جواز تقديم خبر كان عليها

بصركم خلل أى لا واحد منهما ثابت فجعلها معادلة وقال صاحب الكشف أفسحر هذا كلام تام من مبتدأ وخبر ثم قال أم أنتم اى بل أنتم لا تبصرون اه كرخى وعبارة زاده أفسحر هذا أى هل فى المرئى تلبيس وتمويه حتى قيل لكم انه نار مع كونه ليس بنار فى نفس الامر أم هل فى بصركم خلل فكلمة أم متصلة والاستفهام للانكار أى ليس شىء منهما ثابتا فثبت انكم قد بعثتم وجوزيتم بأعمالكم وان الذى ترونه حق فهو تقريع شديد وتهكم فظيع وبعد هذا التقريع يقال لهم اصلوها الخ اه (قوله اصلوها) فى المصباح صلى بالنار وصليها اصلى من باب تعب وجد حرها والصلاء وزان كتاب حر النار وصليت اللحم أصليه من باب رمى شويته اه (قوله سواء عليكم) فيه وجهان أحدهما أنه خبر مبتدا محذوف أى صبركم وتركه قاله أبو البقاء والثانى أنه مبتدا والخبر محذوف أى سواء الصبر والجزع قاله الشيخ والاول أحسن لان جعل النكرة خبرا أولى من جعلها مبتدا وجعل المعرفة خبرا ونحا الزمخشرى الى الوجه الثانى فقال سواء خبره محذوف أى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه اه سمين (قوله انما تجزون ما كنتم تعملون) تعليل للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب الوقوع بحسب الوعد لامتناع الكذب على الله تعالى كان الصبر وعدمه سيين فى عدم النفع اه كرخى (قوله ان المتقين فى جنات الخ) يجوز أن يكون مستأنفا أخبر الله تعالى بذلك بشارة ويجوز أن يكون من جملة المقول للكفار زيادة فى غمهم وتحسرهم اه سمين (قوله فاكهين) أى ذوى فاكهة كثيرة يقال رجل فاكه أى ذو فاكهة كما يقال لابن وتامر أى ذو لبن وتمر وقرأ الحسن وغيره فكهين بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره يقال فكه الرجل بالكسر فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحا والفكه أيضا الاشر البطر اه قرطبى وفى المختار فكه الرجل من باب سلم فهو فكه اذا كان طيب النفس مزاحا والفكه أيضا البطر الاشر وقرىء ونعمة كانوا فيها فكهين اي أشرين وفاكهين اى ناعمين والمفاكهة الممازحة وتفكه تعجب وقيل تندم قال الله تعالى فظلتم تفكهون اى تندمون وتفكه بالشىء تمتع به اه (قوله مصدرية) فيه بعد من حيث المعنى اذ التفكه ليس باعطاء الرب بل بالمعطى والحامل له عليه أنه لو جعلها موصولة لزم خلو الصلة المعطوفة وهى قوله ووقاهم عن العائد لان الفعل قد استوفى مفعوله ويمكن أن تكون موصولة وجملة ووقاهم مستأنفة أو حالية بتقدير قد اه شيخنا أو معطوفة على فى جنات النعيم وفى السمين قوله بما آتاهم يجوز أن تكون الباء على أصلها وتكون ما حينئذ واقعة على الفواكه التى فى الجنة أو متلذذين بفاكهة الجنة ويجوز أن تكون بمعنى فى اى فيما آتاهم من الثمار وغير ذلك ويجوز أن تكون ما مصدرية أيضا وقوله ووقاهم يجوز فيه أوجه أظهرها أنه معطوف على الصلة أى فكهين بايتاء ربهم وبوقايته لهم عذاب الجحيم والثانى أن الجملة حال فتكون قد مقدرة عند من يشترط اقترانها بالماضي الواقع حالا والثالث أن يكون معطوفا على فى جنات قاله الزمخشرى يعنى فيكون مخبرا به عن المتقين أيضا والعامة على تخفيف القاف من الوقاية وأبو حيوة بتشديدها اه (قوله متكئين على سرر) جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره متكئين على نمارق على سرر مصفوفة قال ابن الاعرابى اى موصولة بعضها الى بعض حتى تصير صفا وفى الاخبار انها تصف فى السماء تطول كذا وكذا فاذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له فاذا جلس عليها عادت الى حالها قال ابن عباس وهى سرر من ذهب مكللة بالدر والزبرجد والياقوت والسرير كما بين مكة وأيلة اه قرطبى (قوله فى قوله تعالى فى جنات) أى كائنون فى جنات حال كونهم متكئين اه شيخنا (قوله عطف على فى جنات) اى عطف على الخبر فهو خبر آخر وزوج يتعدى بنفسه الى المفعولين وعدى للثانى هنا

بالباء لتضمينه معنى قرناهم كما قال الشارح اهـ شيخنا وفي البيضاوي الباء لما في التزويج من معنى الوصل والالصاق أو للسببية اذ المعنى صيرناهم أزواجا بسببهن أو لما في التزويج من الالصاق والقران اهـ (قوله أي قرناهم) أشار به الى جواب كيف قال وزوجناهم مع أن الحور العين في الجنات مملوكات بملك اليمين لا بملك النكاح وايضاحه أن معناه قرناهم من قولك زوجت ابلي أي قرنت بعضها الى بعض وليس من التزويج الذي هو عقد النكاح ويؤيده أن التزويج بمعنى العقد يتعدى بنفسه لا بالباء اهـ كرخي (قوله عظام الاعين) تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو من الحور وهو شدة البياض اهـ شيخنا (قوله والذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ والخبر الجملة من قوله ألحقنا بهم ذرياتهم والذرية هنا تصدق على الآباء وعلى الابناء أي ان المؤمن اذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل ابنا كان أو أبا وهو منقول عن ابن عباس وغيره الثاني أنه منصوب بفعل مقدر قال أبو البقاء على تقدير وأكرمنا الذين آمنوا قلت فيجوز أن يريد أنه من باب الاشتغال وأن قوله ألحقنا بهم ذرياتهم مفسر لذلك الفعل من حيث المعنى وأن يريد أنه مضمر لدلالة السياق عليه فلا تكون المسئلة من الاشتغال في شيء والثالث أنه مجرور عطفا على بحور عين وقال الزمخشري والذين آمنوا معطوف على حور عين أي قرناهم بالحور والذين آمنوا أي بالرفقاء والجلساء منهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين فيتمتعون تارة بملاعبة الحور العين وتارة بمؤانسة الاخوان ثم قال الزمخشري بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم أي بسبب ايمان عظيم رفيع المحل وهو ايمان الآباء ألحقنا بدرجتهم ذرياتهم وان كانوا لا يستأهلونها تفضلا عليهم قال الشيخ ولا يتخيل أحد أن قوله والذين آمنوا معطوف على بحور عين غير هذا الرجل وهو تخيل أعجمي مخالف لفهم العربي ابن عباس وغيره قلت أما ما ذكره أبو القاسم من المعنى فلا شك في حسنه ونضارته وليس في كلام العربي ما يدفعه بل لو عرض على ابن عباس وغيره لأعجبهم وأي مانع معنوي أو صناعي يمنعه وقوله واتبعناهم يجوز أن يكون معطوفا على الصلة ويكون والذين آمنوا مبتدأ ويتعلق بايمان باتبعناهم يعني ان الله يلحق الاولاد الصغار وان لم يبلغوا الايمان بأحكام الآباء المؤمنين وهذا المعنى منقول عن ابن عباس والضحاك ويجوز أن يكون معترضا بين المبتدا والخبر قاله الزمخشري ويجوز أن يتعلق بايمان بألحقنا كما تقدم فان قيل قوله واتبعناهم ذرياتهم يفيد فائدة قوله ألحقنا بهم ذرياتهم فالجواب أن قوله ألحقنا بهم أي في الدرجات والاتباع انما هو في حكم الايمان وان لم يبلغوه كما تقدم وقرأ أبو عمرو أتبعناهم باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه والباقون واتبعتهم باسناد الفعل الى الذرية والحاق تاء التأنيث اهـ سمين (قوله وأتبعناهم) أي في الحكم بالايمان فغاير قوله ألحقنا بهم ذرياتهم اذ هو في الجنة والدرجة اهـ خطيب (قوله بايمان) حال من ذرياتهم أي حال كون الذرية ملتبسة بايمان استقلالي أو تبعي أما الذرية الكافرة فلا تتبع آباءها اهـ شيخنا وهذا على أن الباء للملابسة كما قال لكن جمهور المفسرين على أنها للسببية أو بمعنى في وبهذا الاعتبار لا يظهر دخول الاولاد الكبار فان ايمانهم استقلالي لا تبعي كالصغار ويمكن أن يجاب بما أشار له أبو السعود من أن المراد ألحقنا الذرية بقسميها بآبائها بسبب الايمان الكامل الذي في الآباء فاذا كان الابن كبيرا مؤمنا وايمان أبيه أقوى منه ألحقه الله بأبيه في ايمانه الكامل وعبارة أبي السعود وأتبعناهم ذرياتهم بايمان في الجملة قاصر عن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد للايذان بثبوت الحكم في الايمان الكامل أصالة لا الحاقا اهـ (قوله ألحقنا بهم ذرياتهم) الذريات هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه

أي قرناهم (بحور عين) عظام الاعين حسانها (والذين آمنوا) مبتدأ (وأتبعناهم) معطوف على آمنوا (ذرياتهم) الصغار والكبار (بايمان) من الكبار ومن الآباء في الصغار والخبر (ألحقنا بهم ذرياتهم) المذكورين في الجنة فيكونون في درجتهم وان لم يعملوا بعملهم تكرمة للآباء باجتماع الاولاد اليهم

لان معمول الخبر بمنزلته قوله تعالى (أن تقوموا) هو في موضع جر بدلا من واحدة أو رفع على تقدير هي ان تقوموا أو نصب على تقدير أعني و(تتفكروا) معطوف على تقوموا و(ما بصاحبكم) نفي و(بين يدي) ظرف لنذير ويجوز ان يكون نعتا لنذير ويجوز ان يكون لكم صفة لنذير فيكون بين ظرفا للاستقرار أو حالا من الضمير في الجار أو صفة أخرى قوله تعالى (علام الغيوب) بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أو خبر ثان أو بدل من الضمير في يقذف أو صفة على الموضع وبالنصب صفة لاسم ان أو على اضمار أعني * قوله تعالى (فلا فوت) أي فلا فوت لهم و(التناوش) بغير همز من ناش ينوش اذا تناول والمعنى من أين لهم تناول السلامة ويقرأ بالهمز من اجل ضم الواو وقيل هي أصل من ناشه يناشه اذا خلصه والله أعلم

﴿سورة فاطر﴾

(وما ألتناهم) بفتح اللام وكسرها نقصناهم (من عملهم من) زائدة (شيء) يزاد في عمل الاولاد (كل امرىء بما كسب) عمل من خير أوشر (رهين) مرهون يؤاخذ بالشر ويجازى بالخير (وأمددناهم) زدناهم في وقت بعد وقت (بفاكهة ولحم مما يشتهون) وان لم يصرحوا بطلبه (يتنازعون) يتعاطون بينهم (فيها) أي الجنة (كأسا)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (فاطر السموات) الاضافة محضة لانه للماضي لاغير فاما (جاعل الملائكة) فكذلك في أجود المذهبين وأجاز قوم ان تكون غير محضة على حكاية الحال و(رسلا) مفعول ثان و(أولى) بدل من رسل أونعت له ويجوز ان يكون جاعل بمعنى خالق فيكون رسلا حالا مقدرة و(مثنى) نعت لاجنحة وقد ذكر الكلام في هذه الصفات المعدولة في أول النساء و(يزيد في الخلق) مستأنف * قوله تعالى (ما يفتح الله) ما شرطية في موضع نصب بيفتح و(من رحمة) تبيين لما قوله تعالى (من خالق غير الله) يقرأ بالرفع وفيه وجهان احدهما هو صفة لخالق على الموضع وخالق مبتدا والخبر محذوف تقديره لكم أو للاشياء والثاني ان يكون فاعل خالق أي هل يخلق غير الله شيأ ويقرأ بالجر على

لم

في العمل أبا كان أو ابنا وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة اه خطيب وفي القرطبي وعن ابن عباس ان كان الآباء أرفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء أرفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وعن ابن عباس أيضا يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يارب اني عملت لي ولهم فيؤمر بالحاقهم به اه (قوله المذكورين) أي الصغار والكبار اه شيخنا (قوله بفتح اللام وكسرها) سبعيتان وعبارة السمين قرأ ابن كثير ألتناهم بكسر اللام والباقون بفتحها فأما الاولى فمن ألت يألت بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع كعلم يعلم وأما الثانية فيحتمل أن تكون من ألت يألت كضرب يضرب وأن تكون من ألات يليت كأمات يميت فألتناهم كأمتناهم وقرأ ابن هرمز آلتناهم بألف بعد الهمزة على وزن أفعلناهم يقال آلت يؤلت كآمن يؤمن وقرىء لتناهم كبعناهم يقال لاته يليته كباعه يبيعه وقرىء أيضا لتناهم بفتح اللام اه وفي المصباح ألت الشيء ألتا من باب ضرب نقص ويستعمل متعديا أيضا فيقال ألته اه (قوله من زائدة) أي في المفعول الثاني وقوله يزاد في عمل الاولاد أي لم نأخذ من عمل الآباء شيأ نجعله للاولاد فيستحقون به هذا الاكرام بل عمل الآباء باق لهم بتمامه والحاق الذرية بهم بمحض الفضل والكرم اه شيخنا وفي البيضاوي وما ألتناهم أي وما نقصناهم من عملهم من شيء بهذا الالحاق فانه كما يحتمل أن يكون بنقص مرتبة الاباء باعطاء الابناء بعض مثوباتهم يحتمل أن يكون بالتفضل عليهم وهذا هو الاليق بكمال لطفه اه (قوله رهين) أي مرهون عند الله تعالى فان عمل صالحا فك نفسه والا أهلكها اه بيضاوي وقوله فك نفسه أي خلصها كما يخلص المرهون من يد مرتهنه ولذا قابله بقوله والا أهلكها اه شهاب وفي زاده هذا تمثيل كأن نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذي هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا على ما أمر به فكها أي خلصها فالعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المؤمن من حيث انه مطالب به اه فعلى هذا يكون المراد بما كسبه بالنسبة للخير ما أمر وكلف بكسبه وبالنسبة للشر ما كسبه بالفعل من المعاصي وفي الخازن كل امرىء أي كافر بما كسب من عمل الشرك رهين أي مرتهن بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتهنا لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين اه (قوله في وقت بعد وقت) أخذه من الامداد اه شيخنا وفي أبي السعود وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون أي وزدناهم على ما كان لهم من مبادي التنعم وقتا فوقتا ما يشتهون من فنون النعماء وأنواع الآلاء اه (قوله وان لم يصرحوا بطلبه) بل بمجرد ما يخطر على قلوبهم يقدم اليهم اه كرخي وأخرج ابن أبي الدنيا عن ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليشتهي الطير في الجنة فيخر مثل البختي حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولم تمسه نار فيأكل منه حتى يشبع ثم يطير اه (قوله يتنازعون) في موضع نصب على الحال من مفعول أمددناهم ويجوز أن يكون مستأنفا وتقدم الخلاف في قوله لا لغو فيها في البقرة والجملة في محل نصب صفة لكأسا وقوله فيها أي في شربها والجملة من قوله كأنهم لؤلؤ مكنون صفة ثانية لغلمان اه سمين (قوله يتعاطون بينهم) أي يتجاذب بعضهم الكأس من بعض ويناول بعضهم بعضا تلذذا وتأنسا اه شيخنا وفي القرطبي يتنازعون فيها كأسا أي يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة والكأس اناء الخمر وكل كأس مملوء من شراب أو غيره فاذا فرغ

خمرا (لالغو فيها) أي بسبب شربها يقع بينهم (ولا تأثيم) به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا (ويطوف عليهم) للخدمة (غلمان) أرقاء (لهم كأنهم) حسنا ولطافة (لؤلؤ مكنون) مصون في الصدف لانه فيها أحسن منه في غيرها (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا عما كانوا عليه وما وصلوا اليه تلذذا واعترافا بالنعمة (قالوا) ايماء الى علة الوصول (انا كنا قبل في أهلنا) في الدنيا (مشفقين) خائفين من عذاب الله (فمن الله علينا) بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) أي النار لدخولها في المسام وقالوا ايماء أيضا (انا كنا من قبل) أي في الدنيا (ندعوه) أي نعبده موحدين (انه) بالكسر استئنافا وان كان تعليلا معنى وبالفتح تعليلا لفظا (هو البر) المحسن الصادق في وعده (الرحيم) العظيم الرحمة (فذكر) دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك كاهن مجنون (فما أنت بنعمت ربك) أي بانعامه عليك

لم يسم كأسا اه (قوله لالغو فيها) اللغو من الكلام هو الذي لا نفع فيه ولا مضرة اه خطيب (قوله غلمان أرقاء لهم) لم يضفهم لئلا يظن الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدم أحدا في الدنيا أن يكون خادماله في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا اه كرخي (قوله أرقاء) أي كالارقاء في الاستيلاء والحيازة وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله في الجنة كالحور قال عبد الله بن عمر ما من أحد من أهل الجنة الا يسعى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه هذه صفة الخادم وأما صفة المخدوم فروى عن الحسن انه لما تلا هذه الآية قالوا يارسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدامه فيجيبه الف ببابه لبيك لبيك اه خطيب وفي القرطبي ويطوف عليهم غلمان لهم أي بالفواكه والتحف والطعام والشراب دليله يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب يطاف عليهم بكأس من معين ثم قيل هم الاولاد من أطفالهم الذين سبقوهم فأقر الله تعالى أعينهم بهم وقيل أنهم من أخدمهم الله تعالى اياهم من أولاد غيرهم وقيل هم غلمان خلقوا في الجنة قال الكلبي لا يكبرون أبدا كأنهم في الحسن والبياض لؤلؤ مكنون في الصدف والمكنون المصون ويطوف عليهم ولدان مخلدون قيل هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة وليس في الجنة نصب ولا حاجة الى خدمة ولكنه أخبر بانهم على نهاية التنعم انتهى (قوله مصون في الصدف) جمع صدفة وفي المصباح صدف الدر غشاؤه الواحدة صدفة مثل قصبة وقصب اه (قوله مما كانوا عليه) أي في الدنيا من خير أو شر وقوله وما وصلوا اليه أي من نعيم الجنة اه شيخنا (قوله قالوا) أي قال المسؤل منهم للسائل وقوله ايماء أي اشارة الى علة الوصول لما هم فيه من النعيم ومحط العلة قوله فمن الله علينا الخ اه شيخنا (قوله خائفين من عذاب الله) والمقصود اثبات خوفهم في سائر الاوقات والاحوال بطريق الاولى فان كونهم بين أهليهم مظنة الامن فاذا خافوا في تلك الحال فلأن يخافوا دونها أولى ولعل الاولى أن يحمل اشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما أن قوله انا كنا من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم لامر الله وترك العاطف يحمل الثاني بيانا للاول ادعاء للمبالغة في وجوب عدم انفكاك كل منهما عن الآخر اه كرخي (قوله لدخولها في المسام) توجيه لتسمية النار سموما فالسموم من اسماء جهنم وهي في الاصل الريح الحارة التي تتخلل المسام والجمع سمائم وقيل سم يومنا أي اشتد حره وقال ثعلب السموم شدة الحر وشدة البرد في النهار وقال أبو عبيدة السموم بالنهار وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد يكون بالنهار وقد يستعمل السموم في لفح البرد وهو في لفح الحر والشمس أكثر اه سمين (قوله وقالوا ايماء) أي الى علة الوصول ومحط العلة قوله انه هو البر الرحيم اه شيخنا (قوله نعبده) وقيل معناه نسأله الوقاية اه بيضاوي (قوله وبالفتح تعليلا لفظا) أي لانه على تقدير كون اللام ملفوظا بها أي لانه هو البر فالقراءتان متحدتان معنى اه كرخي (قوله لقولهم لك الخ) تعليل للمنفي (قوله بنعمت ربك) الباء سببية متعلقة بالنفي الذي أفادته ما أي انتفى كونك كاهنا أو مجنونا بسبب انعام الله عليك بالعقل الراجح وعلو الهمة وكرم الفعال وطهارة الاخلاق وهم معترفون بذلك قبل النبوة اه خطيب وفي السمين قوله بنعمت ربك فيه أوجه أحدها أنه مقسم به متوسط بين اسم ما وخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذكور عليه والتقدير ونعمت ربك ما أنت بكاهن ولا مجنون الثاني أن الباء في موضع نصب على الحال والعامل فيها بكاهن أو مجنون والتقدير ما أنت كاهنا ولا مجنونا بل كونك متلبسا بنعمة ربك قاله أبو البقاء وعلى هذا

الصفة لفظا (يرزقكم) يجوز أن يكون مستأنفا ويجوز أن يكون صفة لخالق قوله تعالى (الذين كفروا) يجوز أن يكون مبتدأ وما بعده الخبر وأن يكون صفة لحزبه أو بدلا منه وان يكون في

فهي حال لازمة لانه عليه السلام لم يفارق هذه الحال الثالث ان الباء سببية و تتعلق حينئذ بمضمون الجملة المنفية وهذا هو مقصود الآية الكريمة والمعنى انتفى عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما أنا بمعسر بحمد الله وغناه اه (قوله بكاهن) أي مخبر بالامور المغيبة من غير وحي وقوله خبر ما أي فهي حجازية اه شيخنا (قوله أم بل يقولون) الاولى أن يقول بل أيقولون فيقدرها ببل والهمزة لاجل أن يكون بها استفهام مفيد للتوبيخ كما سيذكره بقوله والاستفهام بأم في مواضعها الخ اه شيخنا أي لاينبغي منهم هذا القول ولا يليق وعبارة الكرخي قوله أم بل يقولون أشار الى أن أم منقطعة مقدرة ببل والا كثر أن تقدر بها وبالهمزة كما مر غير مرة قال الكواشي وانما قدرت ببل لان ما بعدها متيقن وما بعد أم مشكوك فيه مسؤل عنه اه وذكرت أم هنا خمس عشرة مرة وكلها الزامات ليس للمخاطبين بها عنها جواب لكن قال الثعلبي نقلا عن الخليل ان كل ما في سورة الطور من أم فهو استفهام وليس بعطف وانما استفهم تعالى مع علمه بهم تقبيحا عليهم وتوبيخا لهم كقول الشخص لغيره أجاهل أنت مع علمه بجهله اه (قوله نتربص به) نعت لشاعر وقد كانت العرب تتحرز عن أذية الشعراء فقالوا لانعارضه في الحال مخافة أن يغلبنا بقوة شعره وانما نتربص موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وقوله حوادث الدهر اطلاق الريب على الحوادث استعارة تصريحية شبهت بالريب أي الشك لانها لاتدوم ولاتبقى على حال كما أنه كذلك وقوله الدهر وسمى الدهر منونا لانه يقطع الاجل اه من الخطيب وفي السمين والمنون في الاصل الدهر وقال الراغب المنون المنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد وجعل من ذلك قوله تعالى أجر غير ممنون أي غير مقطوع وقال الزمخشري هو في الاصل فعول من منه اذا قطعه لان الموت قطوع ولذلك سمي شؤما وريب مفعول به أي ننظر به حوادث الدهر أو المنية اه (قوله قل تربصوا) أمر تهديد كقول السيد لعبده افعل ماشئت فاني لست بغافل عنك اه خطيب وفي زاده قوله قل تربصوا ليس أمر ايجاب أو ندب أو اباحة لان تربصهم هلاكه حرام لامحالة فهو أمر تهديد اه (قوله أم تأمرهم أحلامهم) في القاموس والحلم بالكسر الاناة والعقل والجمع أحلام وحلوم ومنه أم تأمرهم أحلامهم بهذا اه (قوله أي قولهم له ساحر الخ) عبارة البيضاوي أم تأمرهم أحلامهم بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون وأمر الاحلام به مجاز عن أدائها اليه انتهت (قوله أي لا تأمرهم بذلك) أي فالاستفهام المفاد بأم للانكار والمراد هنا انكار الوقوع من أصله اذ لم يحصل أمر ومع كونه للانكار هو للتوبيخ أيضا كما سيأتي في كلامه اه شيخنا (قوله أم بل هم قوم طاغون) كان عليه أن يقول بل أهم قوم طاغون فيقدرها ببل والهمزة لاجل أن يكون فيها استفهام قوله فيوافق قوله الآتي والاستفهام بأم في مواضعها الخ أي لاينبغي منهم هذا الطغيان ولا يليق اه شيخنا (قوله لم يختلقه) أشار به الى أن أم للاستفهام الانكاري بواسطة تقديرها بالهمزة ومع ذلك للتوبيخ أيضا كما سيذكره اه شيخنا (قوله فليأتوا بحديث مثله) جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه أي فان صدقوا في هذا القول بدليل قوله ان كانوا صادقين اه شيخنا قال الرازي والظاهر أن الامر ههنا على حقيقته لانه لم يقل فليأتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقين أي في انه تقوله من عند نفسه كما يزعمون فهو أمر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به وأمر للتعجيز كقوله فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر اه خطيب (قوله ولا يعقل مخلوق بغير خالق) راجع لقوله أم خلقوا من

(بكاهن) خبر ما (ولا مجنون) معطوف عليه (أم) بل (يقولون) هو (شاعر نتربص به ريب المنون) حوادث الدهر فيهلك كغيره من الشعراء (قل تربصوا) هلاكي (فاني معكم من المتربصين) هلاككم فعذبوا بالسيف يوم بدر والتربص الانتظار (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (بهذا) أي قولهم ساحر كاهن شاعر مجنون أي لا تأمرهم بذلك (أم) بل (هم قوم طاغون) بعنادهم (أم يقولون تقوله) اختلق القرآن لم يختلقه (بل لا يؤمنون) استكبارا فان قالوا اختلقه (فليأتوا بحديث) مختلق (مثله ان كانوا صادقين) في قولهم (أم خلقوا من غير شيء) أي خالق (أم هم الخالقون) أنفسهم ولا يعقل مخلوق بغير خالق ولا معدوم يخلق فلابد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا يوحدونه ويؤمنون

موضع جر صفة لاصحاب السعير أو بدل منه والله أعلم قوله تعالى (حسرات) يجوز أن يكون حالا أي متلهفة وان يكون مفعولا له قوله تعالى (يرفعه) الفاعل ضمير العمل والهاء للكلم أي العمل الصالح يرفع الكلم وقيل الفاعل اسم الله فتعود الهاء على العمل * قوله تعالى (ومكر أولئك) مبتدأ والخبر (يبور) وهو فصل أو توكيد ويجوز أن يكون

غير شيء وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله أم هم الخالقون وأشار بهذا الى أن الاستفهام المفاد بأم انكارى مع كونه للتوبيخ كما سيأتى وايضاح قوله ولا معدوم يخلق أنهم لو كانوا هم الخالقين لانفسهم وأنفسهم كانت معدومة أولا لزم أن يكونوا فى حالة عدمهم أوجدوا أنفسهم وأخرجوها من العدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل اه شيخنا وفى القرطبي أم خلقوا من غير شيء أم صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء قال ابن عباس من غير رب خلقهم وقدرهم وقيل من غير أم ولا أب فهم كالجماد لا يعقلون ولا يقيم الله عليهم حجة ليسوا كذلك أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة قاله ابن عطاء وقال ابن كيسان أم خلقوا عبثا وتركوا سدى من غير شيء أى لغير شيء فمن بمعنى اللام أم هم الخالقون أى أيقولون انهم خلقوا أنفسهم فلا يأتمرون لامر الله وهم لا يقولون ذلك فاذا أقروا أن ثم خالقا غيرهم فما الذى يمنعهم من الاقرار له بالعبادة دون الاصنام ومن الاقرار بأنه قادر على البعث اه (قوله ولا يقدر على خلقهما الا الله الخ) أشار به الى أن الاستفهام انكارى على معنى نفى الحصول من أصله أى لم يخلقوهما اه شيخنا (قوله والا آمنوا بنبيه) يعنى أنه لما لم يترتب على ايقانهم بالله أثره وهو الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كالعدم فنفى عنهم وهذا فيه مزيد تسلية للنبى ﷺ يعنى أنهم كما طعنوا فيك طعنوا فى خالقهم ألا ترى كيف ختم السورة بقوله واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا اه كرخى وفى زاده ولما كان انكار كونهم خالقين لانفسهم وللسموات والارض متضمنا لاقرارهم بأن خالقهم وخالق السموات والارض هو الله فكان الظاهر من الاقرار أن يكون عن ايقان أضرب عنه بقوله بل لا يوقنون اه (قوله أم عندهم خزائن ربك الخ) لم ينبه الشارح على أن الاستفهام هنا انكارى مع أنه كذلك على معنى نفى الحصول من أصله أى ليس عندهم خزائن ربك وقوله أم هم المسيطرون لم ينبه فيه أيضا على ان الاستفهام انكارى مع أنه كذلك على معنى نفى الانبغاء واللياقة أى لا ينبغى منهم هذا التحير ولا يليق لا على معنى نفى الحصول من أصله لان التحير حصل منهم اه شيخنا (قوله خزائن ربك) أى مقدوراته وضرب المثل بالخزائن لان الخزانة بيت يهيأ لجمع أنواع مختلفة من الذخائر ومقدورات الرب كالخزائن التى فيها من كل الاجناس فلا نهاية لها اه قرطبى (قوله أم هم المسيطرون) المسيطر القاهر الغالب من سيطر عليه اذا راقبه وحفظه أو قهره ولم يأت على مفيعل الا خمسة ألفاظ أربعة صفة اسم فاعل مهيمن ومبيقر ومسيطر ومبيطر وواحد اسم جبل وهو المحيمر والعامة المصيطرون بصاد خالصة من غير اشمامها زايا لاجل الطاء كما تقدم فى صراط وقرأ بالسين الخالصة التى هى الاصل هشام وقنبل من غير خلاف عنهما وحفص بخلاف عنه وقرأ خلاد بصاد مشمة زايا من غير خلاف عنه اه سمين وفى القرطبي وفى الصحاح المسيطر والمصيطر المسلط على الشيء ليشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله وأحواله وأصله من السطر لان الكتاب يسطر أى أم هم الحفظة اه (قوله المتسلطون) أى الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤا اه بيضاوى (قوله ومثله بيطر) أى عالج الدواب ومنه البيطار لانه يعالج الدواب كما فى القاموس وقوله وبيقر اى أفسد وأهلك ومشى مشية المتكبر كما فى القاموس أيضا اه (قوله أى عليه كلام الملائكة) أشار الى أن مفعول يستمعون محذوف وأن فى بمعنى على قاله الواحدى كقوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل قال الحلبى ولا حاجة لذلك بل هى على بابها من الظرفية وقدره الزمخشرى متعلقا بحال محذوفة تقديره صاعدين فيه أى يشير الى أن يستمعون ضمن معنى الصعود قال الحلبى والظاهر أنه لا حاجة الى تقدير المفعول بل المعنى يوقعون الاستماع فيه اه وعبارة الكواشى أم لهم سلم منصوب يرتقون به الى السماء يستمعون فيه الوحى وكلام الملائكة وهو

برسوله وكتابه (أم خلقوا السموات والارض) ولا يقدر على خلقهما الا الله الخالق فلم لا يعبدونه (بل لا يوقنون) به والا آمنوا بنبيه (أم عندهم خزائن ربك) من النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاؤا بما شاؤا (أم هم المسيطرون) المتسلطون الجبارون وفعله سيطر ومثله بيطر وبيقر (أم لهم سلم) مرقى الى السماء (يستمعون فيه) أى عليه كلام الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبى

مبتدا ويبور الخبر والجملة خبر مكر قوله تعالى (سائغ شرابه) سائغ على فاعل وبه يرتفع شرابه لاعتماده على ماقبله ويقرأ سيغ بالتشديد وهو فعيل مثل سيد ويقرأ بالتخفيف مثل ميت وقد ذكر قوله تعالى (ولو كان ذا قربى) أى ولو كان المدعو ذا قربى ويجوز ان يكون حالا وكان تامة قوله تعالى (ولا النور ولا الحرور) لا فيها زائدة لان المعنى الظلمات لا تساوى النور وليس المراد ان النور فى نفسه لا يستوى وكذلك لا فى (ولا الاموات) قوله تعالى (جاءتهم رسلهم) حال وقد مقدرة أى كذب الذين من قبلهم وقد جاءتهم رسلهم قوله تعالى (ألوانها) مرفوع بمختلف (وجدد) بفتح الدال جمع جدة وهى الطريقة ويقرأ بضمها وهو جمع جديد (وغرابيب سود) الاصل وسود غرابيب

بزعمهم ان ادعوا ذلك (فليأت مستمعهم) أى مدعى الاستماع عليه (بسلطان مبين) بحجة بينة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم أن الملائكة بنات الله قال تعالى (أم له البنات) أى بزعمكم (ولكم البنون) تعالى الله عما زعموه (أم تسئلهم أجرا) على ما جئتهم به من الدين (فهم من مغرم) غرم ذلك (مثقلون) فلا يسلمون (أم عندهم الغيب) أى علمه (فهم يكتبون) ذلك حتى يمكنهم منازعة النبى صلى الله عليه وسلم فى البعث وأمور الآخرة بزعمهم (أم يريدون كيدا) بك ليهلكوك فى دار الندوة

لان الغربيب تابع للاسود يقال اسود غربيب كما تقول أسود حالك و(كذلك) فى موضع نصب أى اختلافا مثل ذلك (والعلماء) بالرفع وهو الوجه ويقرأ برفع اسم الله ونصب العلماء على معنى انما يعظم الله من عباده العلماء * قوله تعالى (يرجون تجارة) هو خبر ان و (لنوفيهم) يتعلق بيرجون وهى لام الصيرورة ويجوز أن يتعلق بمحذوف أى فعلوا ذلك ليوفيهم * قوله تعالى (هو الحق) يجوز أن يكون هو فصلا وأن يكون مبتدا و(مصدقا) حال مؤكدة * قوله تعالى (جنات عدن) يجوز أن يكون خبرا ثانيا لذلك أو خبر مبتدا محذوف

موافق له فى أن فى على بابها وللشيخ المصنف فى أن المفعول محذوف وهو أنسب بمرام المقام اهـ كرخى (قوله بزعمهم) متعلق بقوله يستمعون فيه أى هم قد زعموا أنهم يستمعون كلام الملائكة وهذا الزعم على سبيل الفرض والتقدير ولم يقع منهم بالفعل لانهم لما كانوا على حالة وهى المعارضة والمعاندة كانوا كأنهم يدعون استماع الملائكة ويعارضون النبى صلى الله عليه وسلم بما سمعوه يدل على أن الزعم فرضى قوله ان ادعوا ذلك أى الاستماع من الملائكة أى ان فرض أنهم ادعوه فليأت مستمعهم الخ فقوله فليأت مستمعهم جواب شرط مقدر وبهذا التقدير يظهر أن الاستفهام فى قوله أم لهم سلم انكارى على معنى نفى الحصول من أصله اهـ شيخنا (قوله عليه) أى السلم (قوله ولشبه هذا الزعم الخ) أشار به الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين أن كلا منهما فاسد غير مطابق لما فى نفس الامر وان كان الزعم الاول المشبه فرضيا والثانى تحقيقيا لانه قد وقع اهـ شيخنا (قوله أى بزعمكم) أى بادعائكم واعتقادكم وهذا زعم حقيقى لانه قد وقع منهم بخلاف الزعم فى قوله سابقا بزعمهم فهو أمر فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل كما علمت اهـ شيخنا (قوله ولكم البنون) أى خاصة لتكونوا أقوى منه فتكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه لضعفه وقوتكم اهـ خطيب (قوله تعالى الله عما زعموه) أى من هذه القسمة وأشار بهذا الى أن الاستفهام فى هذا انكارى على معنى نفى الحصول من أصله أى هذه القسمة ليست مطابقة لما فى نفس الامر وعلى معنى نفى اللياقة والانبغاء من حيث زعمهم واعتقادهم أى لا ينبغى ولا يليق هذا الاعتقاد أى اعتقاد هذا التوزيع وهذه القسمة اهـ شيخنا (قوله أم تسألهم أجرا) استفهام انكارى على معنى نفى الحصول من أصله اهـ شيخنا (قوله مثقلون) أى متعبون ومغتمون من أثقله الحمل أتعبه لكن هذا الثقل معنوى لان العادة أن من غرم انسانا مالا يصير الغارم مغتما منه وكارها له فلا يسمع قوله ولا يمتثله اهـ شيخنا (قوله أم عندهم الغيب) استفهام انكارى بمعنى نفى الحصول من أصله أى هل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك أى الغيب أى ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون أو بعندهم الغيب وهذا الزعم فرضى اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم اهـ شيخنا (قوله أيضا أم عندهم الغيب) قال قتادة هو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون أى أعندهم الغيب الذى كتب فى اللوح المحفوظ حتى علموا أن الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعد ما وقفوا عليه وقيل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله أم يريدون كيدا بما قبله أنه يكون جوابا آخر له والمعنى على الثانى بل أنهم لا يكتفون بهذه المقالة الفاسدة ويريدون مع ذلك أن يكيدوا بك فان زعموا أن لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن أن يعود عليهم ضرر كيدهم وتعالى الله عن أن يكون له شريك يقاومه ويدفع ما أراده اهـ زاده باختصار (قوله أى علمه) أى اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فالغيب بمعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام فى الغيب لا للعهد ولا لتعريف الجنس بل المراد نوع الغيب كما تقول اشتر اللحم تريد بيان الحقيقة لا كل اللحم ولا لحما معينا اهـ كرخى (قوله أم يريدون كيدا) أى مكرا وتحيلا فى هلاكك وفى المصباح كاده كيدا من باب باع خدعه ومكر به والاسم المكيدة اهـ والاستفهام انكارى على معنى نفى اللياقة والانبغاء أى لا ينبغى ولا يليق منهم هذه الارادة أى التشاور والاجتماع على كيدك كما ذكر فى قوله تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك الآية وكان هذا المكر فى دار الندوة وهى دار من دور أهل مكة اهـ شيخنا (قوله فى دار الندوة) الظاهر أنه من الاخبار بالغيب فان السورة

(فالذين كفروا هم المكيدون) المغلوبون المهلكون فحفظه الله منهم ثم أهلكهم ببدر (أم لهم اله غير الله سبحان الله عما يشركون) به من الآلهة والاستفهام بام فى مواضعها للتقبيح والتوبيخ (وان يروا كسفا) بعضا (من السماء ساقطا) عليهم كما قالوا فاسقط علينا كسفا من السماء أى تعذيبا لهم (يقولوا) هذا (سحاب مركوم) متراكب نرتوى به ولا يؤمنوا (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) يموتون (يوم لا يغنى) بدل من يومهم (عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون)

مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة اه كرخى (قوله فالذين كفروا) هذا من وقوع الظاهر موقع المضمر تنبيها على اتصافهم بهذه الصفة القبيحة والاصل أم يريدون كيدا فهم المكيدون أو حكم على جنس هم نوع منه فيندرجون فيه اندراجا وتوغلهم فى هذه الصفة اه سمين (قوله ثم أهلكهم ببدر) يعنى عند انتهاء سنين عدتها عدة ماهنا من كلمة أم وهى خمس عشرة فان بدرا كانت فى الثانية من الهجرة وهى الخامسة عشرة من النبوة فتعبيره بثم أولى من تعبير غيره بالواو اه كرخى (قوله أم لهم اله غير الله) استفهام انكارى على معنى نفى الحصول من أصله أى ليس لهم فى الواقع اله غير الله وعلى معنى نفى الانبغاء واللياقة بالنظر لاعتقادهم أن هناك آلهة غيره كما أشير له بقوله سبحان الله عما يشركون اه شيخنا (قوله والاستفهام بام) أى المقدرة ببل والهمزة أو بالهمزة وحدها حتى يكون هناك استفهام وأما تقديرها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله فى مواضعها أى التى هى خمسة عشر ومحصل كلامه أنها فى المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت أن الاولى له فيما سبق فى قوله أم يقولون شاعر أن يقدرها ببل والهمزة أو بالهمزة وحدها على أنه قدرها ببل وحدها وهى لا تفيد الاستفهام فينافى ماذكره هنا بقوله والاستفهام بأم فى مواضعها الخ وكان عليه أن يقول للتوبيخ والتقريع والانكار لانه صرح فى بعض المواضع بالنفى كقوله فى أم تأمرهم أحلامهم أى لا تأمرهم وأشار الى النفى فى مواضع أخر كقوله فى أم خلقوا من غير شىء أم هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فاشار الى أن المعنى على النفى وكقوله فى أم خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقهما الا الله فاشار به أيضا الى أن المعنى على النفى فالحاصل أنها فى المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفى الحصول أو بمعنى نفى الانبغاء والاستحسان أى لا ينبغى ولا يحسن أن يكون كذا كما فى قوله أم يقولون شاعر أى لا ينبغى منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولياقته تأمل اه شيخنا (قوله وان يروا كسفا) من المعلوم أن قريشا لم ينزل عليهم قطع من السماء تعذيبا لهم كما قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية فالكلام على سبيل الفرض والتقدير كأنه يقول لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء عليهم لم ينتهوا ولم يرجعوا ويقولون فى هذا النازل عنادا واستهزاء واغاظة لمحمد انه سحاب مركوم اه شيخنا وأشار له الخطيب (قوله كسفا) أى قطعة وقيل قطعا واحدتها كسفة مثل سدرة وسدر اه خطيب (قوله كما قالوا فاسقط علينا كسفا الخ) الآية التى ذكرها انما وردت فى قوم شعيب كما ذكر فى سورة الشعراء فكان الاولى للشارح أن يستدل بما نزل فيهم أى فى قريش فى سورة الاسراء وهو قوله أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اه شيخنا (قوله فذرهم) جواب شرط مقدر أى اذا بلغوا فى الكفر والعناد الى هذا الحد وتبين أنهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم حتى يموتوا عليه اه زاده (قوله يصعقون) قرأ ابن عامر وعاصم بضم الياء مبنيا للمفعول وباقى السبعة بفتحها مبنيا للفاعل وقرأ أبو عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين فاما الاولى فيحتمل أن تكون من صعق فهو مصعوق مبنيا للمفعول وهو ثلاثى حكاه الاخفش فيكون مثل سعدوا وأن يكون من أصعق رباعيا يقال أصعق فهو مصعق والمعنى ان غيرهم أصعقهم وقراءة السلمى تؤذن بان أفعل بمعنى فعل اه سمين (قوله يموتون) أى من شدة الاهوال كما صعق بنو اسرائيل فى الطور ولكن بنو اسرائيل قد أحياهم الله من هذه الصعقة وأما هؤلاء فلا يقومون من صعقتهم الا عند النفخ فى الصور ليحشروا للحساب الذى كانوا يكذبون به قال البقاعى والظاهر أن هذا اليوم يوم بدر فانهم كانوا قاطعين

أو مبتدأ والخبر (يدخلونها) وتمام الآية قد ذكر فى الحج قوله تعالى (دار المقامة) مفعول أحلنا وليس بظرف لانها محدودة (لا يمسنا) هو حال من المفعول الاول * قوله تعالى (فيموتوا) هو منصوب على جواب النفى و (عنهم) يجوز ان يقوم مقام الفاعل و (من عذابها) فى موضع نصب ويجوز العكس ويجوز أن تكون من زائدة فيتعين له الرفع و (كذلك) فى موضع نصب نعتا لمصدر محذوف أى نجزى جزاء مثل ذلك *قوله تعالى (صالحا غير الذى) يجوز ان يكونا صفتين لمصدر محذوف أو لمفعول محذوف ويجوز أن يكون صالحا نعتا للمصدر وغير الذى

(وان للذين ظلموا) بكفرهم (عذابا دون ذلك) أى فى الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان العذاب ينزل بهم (واصبر لحكم ربك) بامهالهم ولا يضيق صدرك (فانك باعيننا) بمرأى منا نراك ونحفظك (وسبح) ملتبسا (بحمد ربك) أى قل سبحان الله وبحمده (حين تقوم) من منامك أو مجلسك (ومن الليل فسبحه) حقيقة أيضا (وادبار النجوم) مصدر أى عقب غروبها سبحه أيضا أوصل فى الاول العشاءين وفى الثانى الفجر وقيل الصبح

(سورة والنجم مكية ثنتان وستون آية)

مفعول و(مايتذكر) أى زمن مايتذكر ويجوز أن تكون نكرة موصوفة أى تعميرا يتذكر فيه * قوله تعالى (أن تزولا) يجوز أن يكون مفعولا له أى مخافة أن تزولا ويجوز أن يكون مفعولا به أى من أن تزولا أو عن * ويمسك أى يحبس و(ان أمسكهما) أى مايمسكهما فان بمعنى ما وامسك بمعنى يمسك وفاعل (زادهم) ضمير النذير و(استكبارا) مفعول له وكذلك (مكر السيىء) والجمهور على تحريك الهمزة وقرىء باسكانها وهو عند الجمهور لحن وقيل

بالنصر فيه فما أغنى أحد عن أحد شيأ اه خطيب (قوله يمنعون من العذاب فى الآخرة) فيه شىء لانه قد حمل يوم صعقهم على يوم موتهم وهو يوم بدر فكان عليه أن يقول يمنعون من القتل والاسر النازلين بهم كما أشار لذلك بعض حواشى البيضاوى اه شيخنا (قوله دون ذلك) أى غير ذلك أو قبل ذلك فدون بمعنى غير أو بمعنى أمام اه شيخنا (قوله فعذبوا بالجوع والقحط) أى قبل يوم بدر لانه كان فى ثانية الهجرة والقحط وقع لهم قبلها اه شيخنا (قوله بمرأى منا) أى وانما جمع لفظ الاعين مع أن مدلوله واحد وهو المصدر لمناسبة نون العظمة اه خطيب (قوله من منامك) عن عاصم بن حميد قال سألت عائشة بأى شىء كان يفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ من نومه فقالت سألتنى عن شىء ما سألنى عنه أحد قبلك كان اذا قام كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح عشرا وهلل عشرا واستغفر عشرا وقال اللهم اغفر لى وارحمنى واهدنى وارزقنى وعافنى وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائى وقوله أو من مجلسك عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك كان كفارة لما بينهما وفى رواية كان كفارة له اه من الخازن (قوله أى عقب غروبها) المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية فى السماء وذلك بطلوع الفجر اه خطيب (قوله أو صل فى الاول) أى الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم وأما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما فى قوله ومن الليل فسبحه الخ اه شيخنا (قوله وفى الثانى الفجر) أى الركعتين اللتين هما سنة الصبح وقوله وقيل الصبح أى فريضة صلاة الصبح اه من الخازن

﴿ سورة والنجم وفى نسخة سورة النجم ﴾

(قوله مكية) عبارة القرطبى مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة الا آية منها وهى قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الآية وقيل ان السورة كلها مدنية والصحيح أنها مكية لما روى عن ابن مسعود انه قال هى أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة اه (تنبيه) أول هذه السورة مناسب لآخر ماقبلها فانه تعالى قال فى آخر تلك وادبار النجوم وقال فى أول هذه والنجم اذا هوى قال الرازى والفائدة فى تقييد المقسم به بوقت هويه أنه اذا كان فى وسط السماء يكون بعيدا من الارض لا يهتدى به السارى لانه لا يعلم به المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال فاذا نزل عن وسط السماء تبين بنزوله جانب المغرب من المشرق والجنوب من الشمال اه خطيب (قوله والنجم اذا هوى) قال ابن عباس ومجاهد معنى والنجم اذا هوى والثريا اذا سقطت مع الفجر والعرب تسمى الثريا نجما وان كانت فى العدد نجوما يقال انها سبعة أنجم ستة ظاهرة وواحدة خفية يمتحن الناس بها أبصارهم وفى الشفاء للقاضى عياض ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يرى فى الثريا أحد عشر نجما وعن مجاهد أيضا ان المعنى والقرآن اذا نزل لانه كان ينزل نجوما وقاله الفراء وعنه أيضا يعنى نجوم السماء كلها حين تغرب وهو قول الحسن قال أقسم الله بالنجوم اذا غابت وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع اه قرطبى وفى العامل فى هذا الظرف أوجه وعلى كل منها اشكال أحد الاوجه أنه منصوب بفعل القسم المحذوف تقديره أقسم بالنجم وقت هويه قاله أبو البقاء وغيره وهو مشكل فان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فكيف يتلاقيان الثانى أن العامل فيه مقدر على نه حال من النجم أى أقسم به حال كونه مستقرا فى زمان هويه وهو مشكل من وجهين أحدهما

ان النجم جثة والزمان لايكون حالا منها كما لا يكون خبرا والثاني ان اذا للمستقبل فكيف يكون حالا وقد
أجيب عن الاول بان المراد بالنجم القطعة من القرآن والقرآن قد نزل منجما في عشرين سنة وهذا تفسير
ابن عباس وغيره وعن الثاني بانها حال مقدرة الثالث أن العامل فيه نفس النجم اذا أريد به القرآن قاله
أبو البقاء وفيه نظر لان القرآن لا يعمل في الظرف اذا أريد به انه اسم لهذا الكتاب المخصوص وقد يقال
ان النجم بمعنى المنجم كانه قيل والقرآن المنجم في هذا الوقت وهذا البحث وارد في مواضع منها والشمس
وضحاها وما بعده ومنها قوله تعالى والليل اذا يغشى ومنها والضحى والليل اذا سجى وسيأتي في والشمس
بحث أخص من هذا تقف عليه ان شاء الله تعالى وقيل المراد بالنجم الجنس وقيل بل المراد نجم معين قيل
الثريا وقيل الشعرى لذكرها في قوله تعالى وانه هو رب الشعرى وقيل الزهرة لانها كانت تعبد والصحيح
انه الثريا لانه صار علما بالغلبة وهوى يهوي اذا سقط من علو وهوى يهوى هوى أي صبا وقال الراغب
الهوى سقوط من علو ثم قال والهوى ذهاب في انحدار والهوى ذهاب في ارتفاع وقيل هوى في اللغة خرق
الهواء ومقصده السفل أو مصيره اليه وان لم يقصده اه سمين (قوله الثريا) وسمى الكوكب نجما لطلوعه
وكل طالع نجم يقال نجم السن والنبت والقرن اذا طلع اه خطيب وبابه قعد كما في المصباح (قوله ماضل
صاحبكم) هذا جواب القسم وعبر بالصحبة لانها مع كونها أدل على القصد مرغبة لهم فيه ومقبلة بهم اليه
ومقبحة عليهم اتهامه في انذاره وهم يعرفون طهارة شمائله اه خطيب (قوله عن طريق الهداية) أشار به
الى أن الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى أنه فعل المعاصي فحينئذ الفرق بينه وبين الغي التباين الكلي
فان الضلال فعل المعاصي والغي هو الجهل المركب اه شيخنا وفي الكرخي قوله مالابس الغي الخ أشار به
الى تغاير الضلال والغي ردا على من زعم اتحادهما أو المعنى ماضل في قوله ولا غوى في فعله وبتقدير اتحادهما
يكون ذلك من باب التأكيد باللفظ المخالف مع اتحاد المعنى وقيل الغي الانهماك في الباطل وفي كلامه اشارة
أيضا الى ان الغي هو الجهل المركب فعطفه على ماضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد
وايضاحه أن الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد لا صالحا ولا فاسدا وقد يكون من اعتقاد بشيء
فاسد وهذا الثاني يقال له غي اه (قوله وهو جهل من اعتقاد فاسد) أي ناشيء من اعتقاد الخ أو من
بمعنى مع (قوله عن الهوى) عن على بابها متعلقة بينطق مع نوع تضمين أي وما يصدر نطقه عن هوى نفسه
ومثل النطق الفعل اه شيخنا (قوله ان هو) أي الذي يتكلم به من القرآن وكل أقواله وأفعاله وأحواله
اه خطيب (قوله يوحى) الجملة صفة لوحي وفائدة المجيء بهذا الوصف نفي المجاز اي هو وحي حقيقة
لا بمجرد التسمية كما تقول هذا قول يقال وقيل تقديره يوحى اليه ففيه مزيد فائدة اه سمين وقد أشار
الشارح الى الوجه الثاني اه (قوله علمه) الضمير المذكور وهو المفعول هو المفعول الاول عائد للنبي
والثاني محذوف كما قدره وهو عائد على الوحي اه شيخنا ومن شدة قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط ورفعها
الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثمود فاصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده أسرع من رجعة
الطرف وقوله قوة وشدة أي قوة في العقل وحدة بحيث لا يدفعه عما يزاوله دافع ولا يسأم من شيء يزاوله
فحصل الفرق بين القوة والمرة ومن جملة شدته وقوته قدرته على التشكل فلذلك قال فاستوى فهو معطوف
على شديد القوى أي فتسبب عن شدة قوته انه استوى اه من الخطيب وهذه القوة ثابتة له ولو كان على
صورة الآدميين وفي البيضاوي ذو مرة أي حصافة في عقله ورأيه اه والحصافة بفتح الحاء والصاد
المهملتين وبالفاء بعد الالف مصدر يقال حصف بضم الصاد حصافة بمعنى الاستحكام وهي مخصوصة بالعقل

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم) الثريا (اذا هوى) غاب (ماضل صاحبكم) محمد عليه الصلاة والسلام عن طريق الهداية (وما غوى) مالابس الغي وهو جهل من اعتقاد فاسد (وما ينطق) بما يأتيكم به (عن الهوى) هوى نفسه (ان) ما (هو الا وحي يوحى) اليه (علمه) اياه ملك (شديد القوى ذو مرة) قوة وشدة أو منظر حسن أي جبريل

أجرى الوصل مجرى الوقف وقيل شبه المنفصل بالمتصل لان الياء والهمزة من كلمة ولا كلمة أخرى فاسكن كما سكن ابل والله أعلم

﴿سورة يس﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الجمهور على اسكان النون وقد ذكر نظيره ومنهم من يظهر النون لانه حقق بذلك اسكانها وفي الغنة مايقربها من الحركة من أجل الوصل المحض وفي الاظهار تقريب للحرف من الوقف عليه ومنهم من يكسر النون على أصل التقاء الساكنين ومنهم من يفتحها كما يفتح أين وقيل الفتحة اعراب ويس اسم للسورة كهابيل والتقدير اتل يس (والقرآن) قسم على كل وجه قوله تعالى (على صراط) هو خبر ثان لان ويجوز أن يكون حالا من الضمير في الجار (تنزيل العزيز) أي هو تنزيل العزيز والمصدر بمعنى المفعول أي منزل العزيز ويقرأ بالنصب على انه

عليه السلام (فاستوى) استقر (وهو بالافق الاعلى) أفق الشمس أي عند مطلعها على صورته التي خلق عليها فرآه النبي ﷺ وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبريل له في صورة الآدميين (ثم دنا) قرب منه (فتدلى)

مصدر أي نزل تنزيلا وبالجر أيضا صفة للقرآن (لتنذر) يجوز أن تتعلق اللام بتنزيل وان تتعلق بمعنى قوله من المرسلين أي مرسل لتنذر و(ما) نافية وقيل هي بمعنى الذي أي تنذرهم العذاب الذي أنذره آباؤهم وقيل هي نكرة موصوفة وقيل هي زائدة * قوله تعالى (فاغشيناهم) بالغين أي غطينا أعين بصائرهم فالمضاف محذوف ويقرأ بالعين أي أضعفنا بصائرهم عن ادراك الهدى كما تضعف عين الاعشى * قوله تعالى (وكل شيء) مثل وكل انسان ألزمناه وقد ذكر * قوله تعالى (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) اضرب هنا بمعنى اجعل وأصحاب مفعول أول ومثلا مفعول ثان وقيل هو بمعنى اذكر والتقدير مثلا مثل أصحاب فالثاني بدل من الاول و (اذ جاءها) مثل اذ انتبذت وقد ذكر و (اذ) الثانية

والتدبير وهذا بيان لما وضع له اللفظ لان العرب تقول لكل قوي العقل والرأي ذو مرة من أمررت الحبل اذا أحكمت فتله اه شهاب وأصله من شدة فتل الحبل كأنه استمر به الفتل حتى بلغ الى غاية يضعف معها الحبل اه قرطبي وفي السمين والمرة بالكسر مزاج من أمزجة البدن وقوة الخلق وشدته والعقل والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الحبل اه (قوله فاستوى) معطوف على قوله علمه شديد القوى كما يشير له صنيع القرطبي ونصه فاستوى أي ارتفع جبريل وعلا الى مكانه في السماء بعد أن علم محمدا ﷺ قاله سعيد ابن المسيب وابن جبير وقيل فاستوى أي قام وظهر في صورته التي خلق عليها لانه كان يأتي النبي ﷺ في صورة الآدميين كما يأتي الى الانبياء فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فاراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ولم يره أحد من الانبياء على صورته التي خلق عليها الا نبينا ﷺ وقول ثالث ان معنى فاستوى أي استوى القرآن في صدره وفيه على هذا وجهان أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه السلام الثاني في صدر محمد ﷺ حين نزل عليه وقول رابع ان معنى فاستوى فاعتدل يعني محمدا في قوته والثاني في رسالته ذكره الماوردي قلت وعلى الاول يكون تمام الكلام ذو مرة وعلى الثاني شديد القوى وقول خامس ان معناه فارتفع وفيه على هذا وجهان أحدهما انه جبريل ارتفع الى مكانه على ما ذكرناه آنفا الثاني أنه النبي ﷺ ارتفع بالمعراج وقول سادس فاستوى يعني الله عز وجل أي استوى على العرش على قول الحسن اه (قوله وهو بالافق الاعلى) أي الاعلى من الارض اه قرطبي والواو للحال وفي القرطبي وهو بالافق الاعلى جملة في موضع الحال والمعنى فاستوى عاليا أي استوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك رآه عليها حتى سأله اياها على ما ذكرنا والافق ناحية السماء وجمعه آفاق وقال قتادة هو الموضع الذي تأتي منه الشمس وكذا قال سفيان هو الموضع الذي تطلع منه الشمس ويقال افق وأفق مثل عسر وعسر (قوله وكان) أي النبي بحراء وقوله قد سد الافق حال (قوله وكان قد سأله الخ) تعليل لقوله فاستوى الخ وقوله فواعده معطوف على سأله والضمير المستتر في واعده يرجع لجبريل والبارز للنبي وقوله بحراء متعلق بمحذوف أي فواعده أن يريه صورته الاصلية والنبي بحراء وعبارة الخطيب وقد واعده جبريل أن يأتيه وهو بحراء انتهت (قوله فنزل) معطوف على فخر مغشيا عليه وتوطئة لما بعده اه (قوله فكان قاب قوسين) ههنا مضافات محذوفة يضطر لتقديرها أي فكان مقدار مسافة قربه منه مثل مقدار مسافة قاب قوسين والقاب القدر تقول هذا قاب هذا أي قدره ومثله القيب والقاد والقيد والقيس قال الزمخشري وقد جاء التقدير بالقوس والرمح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفتر والاصبع اه سمين وفي القرطبي والقاب ما بين المقبض والسية ولكل قوس قابان وقال بعضهم في قوله تعالى فكان قاب قوسين أراد قابي قوس فقلبه اه وفي المصباح سية القوس خفيفة الياء ولامها محذوفة وترد في النسبة فيقال سيوي والهاء عوض عنها طرفها المنحني قال أبو عبيدة وكان رؤبة يهمزه والعرب لا تهمزه ويقال لسيتها العليا يدها ولسيتها السفلى رجلها اه ثم قال القرطبي وقال سعيد بن المسيب القاب صدر القوس العربية حيث يشد عليه السير الذي يتنكبه صاحبه ولكل قوس قاب واحد فاخبر أن جبريل قرب من محمد كقرب قاب قوسين وقال سعيد بن جبير وعطاء وأبو اسحق الهمداني وغيرهم فكان قاب قوسين أي قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء وهي لغة بعض الحجازيين والقوس يذكر ويؤنث فمن أنث قال في تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قوس والجمع قسي وأقواس وقياس والقوس أيضا بقية التمر في الجلد أي الوعاء

زادفى القرب (فكان) منه (قاب) قدر (قوسين أو أدنى) من ذلك حتى أفاق وسكن روعه (فاوحى) تعالى (الى عبده) جبريل (ما أوحى) جبريل الى النبى ﷺ ولم يذكر الموحى تفخيما لشأنه (ما كذب) بالتخفيف والتشديد أنكر (الفؤاد) فؤاد النبى (ما رأى) ببصره من صورة جبريل

بدل من الاولى (فعززنا) بالتشديد والتخفيف والمفعول محذوف أي قويناهما * قوله تعالى (أئن ذكرتم) على لفظ الشرط وجوابه محذوف أى ان ذكرتم كفرتم ونحوه ويقرأ بفتح الهمزة أى لان ذكرتم كفرتم ويقرأ شاذا أين ذكرتم أى عملكم السيء لازم لكم أين ذكرتم والكاف مخففة فى هذا الوجه * قوله تعالى (ومالى) الجمهور على فتح الياء لان مابعدها فى حكم المتصل بها اذكان لا يحسن الوقف عليها والابتداء بما بعدها ومالى لاأرى الهدهد بعكس ذلك قوله تعالى (لاتغن عنى) هو جواب الشرط ولا يجوز ان تقع مامكان لاهنا لان ماتنفى مافى الحال وجواب الشرط مستقبل لاغير * قوله تعالى (بما غفرلى) فى ما ثلاثة أوجه أحدها مصدرية أى بغفرانه والثانى بمعنى الذى أى بالذنب الذى غفره والثالث استفهام

والقوس برج فى السماء اه (قوله زادفى القرب) فى السمين التدلى الامتداد من علو الى سفل فيستعمل فى القرب من العلو قاله الفراء وابن الاعرابى اه (قوله أو أدنى) هذه الآية كقوله أو يزيدون لان المعنى فكان بأحد هذين المقدارين فى رأي الرائى أى لتقارب مابينهما يشك الرائى فى ذلك وأدنى أفعل تفضيل والمفضل عليه محذوف أى او أدنى من قاب قوسين اه سمين او هى بمعنى بل اى بل أدنى (قوله حتى أفاق) غاية لمحذوف وعبارة الخطيب او أدنى من ذلك وضمه الى نفسه حتى أفاق وسكن روعه وجعل يمسح التراب عن وجهه انتهت فلما أفاق قال ياجبريل ماظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة فقال يامحمد انما نشرت جناحين من أجنحتى وان لى ستمائة جناح سعة كل جناح مابين المشرق والمغرب فقال ﷺ ان هذا لعظيم فقال جبريل وما أنا فى جنب خلق الله الا يسير ولقد خلق الله اسرافيل له ستمائة جناح كل جناح منها قدر جميع أجنحتى وانه ليتضاءل أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوصع اى العصفور الصغير اه قرطبي والوصع بسكون الصاد المهملة وبفتحها وبالعين المهملة طائر صغير أصغر من العصفور اه قاموس (قوله فاوحى الى عبده الخ) راجع لقوله علمه شديد القوى أي بتعليم من الله لامن عند نفسه وقوله ما كذب الفؤاد الخ راجع لقوله فاستوى الخ أي فرآه فى هذه الواقعة رؤية حقيقية اه شيخنا (قوله أيضا فاوحى تعالى الخ) هذا ماقاله الربيع والحسن وابن زيد وقتادة والاكثر على ان المعنى فاوحى الله تعالى الى عبده محمد ما أوحى اه كرخى (قوله تفخيما لشأنه) اى واشارة الى عمومه وهو جميع أحكام الشريعة اه خطيب وفى القرطبي ثم قيل هذا الوحى هل هو مبهم لانطلع عليه وتعبدنا بالايمان به على الجملة او هو معلوم مفسر قولان وبالثانى قال سعيد بن جبير قال أوحى الله الى محمد ﷺ ألم أجدك يتيما فآويتك ألم أجدك ضالا فهديتك ألم أجدك عائلا فاغنيتك ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذى أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك وقيل أوحى الله تعالى اليه ان الجنة حرام على الانبياء حتى تدخلها يامحمد وعلى الامم حتى تدخلها أمتك اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان فاما التشديد فعلى معنى أن مارآه محمد بعينه صدقه بقلبه ولم ينكره أى ماقال فؤاده لمارآه بصره لم أعرفك ولو قال ذلك كان كاذبا لانه عرفه يعنى أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك فى أن مارآه حق وما مفعول به موصولة والعائد محذوف وفاعل رأى ضمير يعود على النبى ﷺ وأما التخفيف فقيل فيه ماقيل فى التشديد وكذب يتعدى بنفسه وقيل هو على اسقاط الخافض أى فيما رآه اه من السمين (قوله مارأى الفاعل المستتر يعود على النبى ﷺ والمفعول محذوف قدره الشارح وقوله من صورة جبريل بيان لما رأى اه شيخنا وهذا أحد قولين فى تفسير مارأى والثانى أن الذى رآه هو ذات الله تعالى وعبارة الخازن واختلفوا فى الذى رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عزوجل ثم اختلفوا على هذا فى معنى الرؤية فقيل جعل بصره فى فؤاده وهو قول ابن عباس روى مسلم عن ابن عباس ما كذب الفؤاد مارأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى به بفؤاده مرتين وذهب جماعة الى أنه رآه بعينه حقيقة وهو قول أنس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عزوجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذى بأطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله ﷺ وتحمل الآية على رؤية جبريل وعن مسروق قال قلت لعائشة ياأماه هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعرى مما قلت أين

(أفتمارونه) تجادلونه
وتغلبونه (على مايرى)
خطاب للمشركين المنكرين
رؤية النبي ﷺ لجبريل
(ولقد رآه) على صورته
(نزلة) مرة (أخرى عند
سدرة المنتهى) لما أسرى
به في السموات وهي
شجرة نبق عن يمين العرش

أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء
حجاب ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري
نفس بأي أرض تموت ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من
ربك ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين اه وفي الخطيب وحاصل المسئلة أن الصحيح ثبوت
الرؤية وهو ماجرى عليه ابن عباس حبر الامة وهو الذي يرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر
فاخبره بأنه رآه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة لانها لم تخبر أنها سمعت من رسول الله ﷺ أنه قال لم
أره وانما اعتمدت على الاستنباط مما تقدم وجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تبارك وتعالى
لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن احتجاجها بقوله
تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا بأنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز
وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص بما تقدم من الادلة اه (قوله أفتمارونه) قرأ الاخوان
أفتمرونه بفتح التاء وسكون الميم والباقون تمارونه وعبدالله بن مسعود والشعبي تمرونه بضم التاء
وسكون الميم فأما الاولى ففيها وجهان أحدهما أنها من مريته حقه اذا غلبته وجحدته اياه وعدى بعلى
لتضمنه معنى الغلبة والثاني انها من مراه على كذا أي غلبه عليه فهو من المراء وهو الجدال وأما الثانية
فهي من ماراه يماريه مراء أي جادله واشتقاقه من مرى الناقة لان كل واحد من المتجادلين يمري ما عند
صاحبه وكان من حقه أن يتعدى بفي كقولك جادلته في كذا وانما ضمن معنى الغلبة فعدى تعديتها وأما
قراءة عبدالله فمن أمراه رباعيا اه سمين وقوله على ما يرآى أي على ما يره وهو جبريل على تفسير الشارح
وذات الله سبحانه وتعالى على تفسير غيره اه (قوله وتغلبونه) أشار به الى تضمين تمارونه معنى الغلبة
لاجل تعديته بعلى اه (قوله على مايرى) فان قيل الظاهر أن يقال أفتمارونه على ما رأى بصيغة الماضي
لانهم انما جادلوه بعد ما أسرى به فما الحكمة في ابرازه بصيغة المضارع فالجواب أنه على حكاية الحال
الماضية استحضارا للحالة البعيدة في ذهن المخاطبين اه زاده (قوله ولقد رآه) لام قسم وقوله نزلة أخرى
مفعول مطلق كما أشار له بقوله مرة أي مرة من مطلق الرؤية وكانت هذه المرة بعد منصرفه من مكان
المكالمة الذي فرض عليه فيه الصلوات الخمس فلما توجه نازلا ووصل الى سدرة المنتهى رأى جبريل هناك
على صورته الاصلية انتهى وفي السمين نزلة أخرى فيها ثلاثة أوجه أحدها أنها منصوبة على الظرف
قال الزمخشري نصب الظرف الذي هو مرة لان الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها قلت وهذا
ليس مذهب البصريين وانما هو مذهب الفراء نقله عنه مكي الثاني أنها منصوبة نصب المصدر الواقع
موقع الحال قال مكي أي رآه نازلا نزلة أخرى واليه ذهب الحوفي وابن عطية والثالث أنه منصوب
على المصدر المؤكد فقدره أبو البقاء مرة أخرى أو رؤية أخرى قلت وفي تأويل نزلة برؤية نظر
وأخرى تدل على سبق رؤية قبلها (قوله عند سدرة المنتهى) وهي في السماء السابعة اه بيضاوي وعند
ظرف لرآه أو حال من الفاعل أو المفعول أو منهما وقوله عندها جنة المأوى حال من سدرة المنتهى اه
شيخنا (قوله لما أسرى به) من المعلوم أن الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر أو بثلاث سنين
على الخلاف والرؤية الاولى كانت في بدء البعثة فبين الرؤيتين نحو عشر سنين (قوله وهي شجرة نبق) قال
مقاتل تحمل الحلي والحلل والثمار من جميع الالوان لو وضعت ورقة منها في الارض لاضاءت لاهلها وهي
شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد اه خازن والنبق بكسر الباء ثمر السدر الواحدة نبقة

على التعظيم ذكره بعض
الناس وهو بعيد لان ما في
الاستفهام اذا دخل عليه
حرف الجر حذفت الفها
وقد جاء في الشعر بغير
حذف * قوله تعالى (وما
أنزلنا) ما نافية وهكذا
(وما كنا) ويجوز أن
تكون ما الثانية زائدة
أي وقد كنا وقيل هي اسم
معطوف على جند * قوله
تعالى (ان كانت الاصيحة)
اسم كان مضمر أي ما كانت
الصيحة الاصيحة والغرض
وصفها بالاتحاد واذا للمفاجأة
والله اعلم * قوله تعالى
(ياحسرة) فيه وجهان
أحدهما حسرة منادى أي
ياحسرة احضري فهذا
وقتك و(على) تتعلق
بحسرة فلذلك نصبت
كقولك ياضاربا رجلا
والثاني المنادى محذوف
وحسرة مصدر أي أتحسر
حسرة ويقرأ في الشاذ
ياحسرة العباد أي يا تحسيرهم
فالمصدر مضاف الى الفاعل
ويجوز ان يكون مضافا الى
المفعول أي التحسر على
العباد قوله تعالى (ما يأتيهم
من رسول) الجملة تفسير سبب الحسرة (وكم

ويقال

ويقال فيه نبق بفتح النون وسكون الباء ذكرها يعقوب في الاصلاح وهي لغة البصريين والاولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي ﷺ اه قرطبي (قوله لايتجاوزها أحد الخ) أي بل يقفون عندها وهو قول كعب وغيره ونحوه قول ابن عباس لانه ينتهي علم الانبياء اليها ويعزب علمهم عما وراءها وقال الضحاك ان الاعمال تنتهي اليها وتقبض منها وهي في السماء السادسة أو السابعة كما روى مرفوعا واضافة السدرة الى المنتهى اما من اضافة الشيء الى مكانه كقوله أشجار البستان أو من أضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير عند سدرة عندها منتهى العلوم أو من أضافة ملك الى المالك على حذف الجار والمجرور أي سدرة المنتهى اليه وهو الله عز وجل قال تعالى وأن الى ربك المنتهى اه كرخي وفي القرطبي واختلف لم سميت سدرة المنتهى على ثمانية أقوال الاول ماتقدم عن ابن مسعود أنه ينتهي اليها مايهبط من فوقها ويصعد من تحتها والثاني أنه ينتهي علم الانبياء اليها ويعزب علمهم عما وراءها قاله ابن عباس الثالث أن الاعمال تنتهي اليها وتقبض منها قاله الضحاك الرابع لانتهاء الملائكة اليها ووقوفهم عندها قاله كعب الخامس سميت سدرة المنتهى لانه ينتهي اليها أرواح الشهداء قاله الربيع بن أنس السادس لانه تنتهي اليها أرواح المؤمنين قاله قتادة السابع لانه ينتهي اليها كل من كان على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضا الثامن هي شجرة على رؤس حملة العرش اليها ينتهي علم الخلائق قاله كعب أيضا قلت يريد والله أعلم أن ارتفاعها واعالي أغصانها قد جاوزت رؤس حملة العرش دليله ماتقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤس حملة العرش والله أعلم سميت بذلك لان من رفع اليها فقد انتهى في الكرامة وقال الماوردي في معاني القرآن له فان قيل لم اختيرت السدرة لهذا الامر دون غيرها من الشجر قيل لان السدرة تختص بثلاثة أوصاف ظل مديد وطعام لذيذ ورائحة ذكية فشابهت الايمان الذي يجمع قولا وعملا ونية فظلها من الايمان بمنزلة العمل لتجاوزه وطعمها بمنزلة النية لكمونه ورائحتها بمنزلة القول لظهوره وروى أبو داود في سننه قال حدثنا نصر بن علي قال أنبأنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي قال قال رسول الله ﷺ من قطع سدرة صوب الله رأسه في النار وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال هذا الحديث مختصر يعني من قطع سدرة في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلما بغير حق يكون له فيها صوب الله رأسه في النار اه (قوله أو المتقين) هكذا في بعض النسخ والمعنى عليه أو التي تأوى اليها أرواح المتقين وفيه قصور لان أرواح المؤمنين مطلقا تأوى الى الجنة أي تنتهي اليها وتسكنها وفي بعض النسخ المتقون بالواو والمعنى عليه أو التي يأوي اليها المتقون وفيه قصور أيضا وعبارة غيره التي وعدها المتقون والامر في ذلك سهل وعبارة القرطبي قال الحسن هي التي يصير اليها المتقون وقيل انها جنة تصير اليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس وهي عن يمين العرش وقيل هي الجنة التي أوى اليها آدم عليه السلام الى أن أخرج منها وهي في السماء الرابعة وقيل ان أرواح المؤمنين كلهم في جنة المأوى وانما قيل لها جنة المأوى لانها يأوي اليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش يتنعمون بنعيمها وقيل لان جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان اليها والله أعلم (قوله مايغشى) في ابهام الموصول وصلته تعظيم وتكثير للغواشي التي تغشاها بحيث لايكتنهها نعت ولا يحصيها عدد أي أشياء لايعلم وصفها الا الله تعالى اه كرخي (قوله من طير وغيره) عبارة الخطيب واختلفوا فيما يغشاها فقيل فراش أو جراد من ذهب وهو قول ابن عباس

لايتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم (عندها جنة المأوى) تأوى اليها الملائكة وأرواح الشهداء والمتقين (اذ) حين (يغشى السدرة مايغشى) من طير وغيره

أهلكنا) قد ذكرو (أنهم اليهم) بفتح الهمزة وهي مصدرية وموضع الجملة بدل من موضع كم أهلكنا والتقدير ألم يروا انهم اليهم ويقرأ بكسر الهمزة على الاستئناف * قوله تعالى (وان كل) تذكر في آخر هود * قوله تعالى (وآية لهم) مبتدأ ولهم الخبر و(الارض) مبتدأ و(أحييناها) الخبر والجملة تفسير للآية وقيل الارض مبتدأ وآية خبر مقدم وأحييناها تفسير الآية ولهم صفة آية * قوله تعالى (من العيون) من على قول الاخفش زائدة وعلى قول غيره المفعول محذوف أي من العيون ماينتفعون به (وما عملته) في ما ثلاثة أوجه احدها هي بمعنى الذي والثاني نكرة موصوفة وعلى كلا الوجهين هي في موضع جر عطفا على ثمرة ويجوز أن يكون نصبا على موضع من ثمره والثالث هي نافية ويقرأ بغير هاء ويحتمل الاوجه الثلاثة الا انها نافية بضعف لان عملت لم يذكر لها مفعول * قوله تعالى (والقمر) بالرفع مبتدأ و(قدرناه) الخبر وبالنصب على فعل مضمر أي وقدرنا القمر لانه معطوف على اسم

واذ معمولة لرآه (مازاغ البصر) من النبي ﷺ (وما طغى) اى ما مال بصره عن مرتبة المقصود له ولاجاوزه تلك الليلة (لقد رأى) فيها (من آيات ربه الكبرى) أي العظام أي بعضها فرأى من عجائب الملكوت رفرفا أخضر سد أفق السماء وجبريل له ستمائة جناح (أفرأيتم اللات والعزى

قد عمل فيه الفعل فحمل على ذلك ومن رفع قال هو محمول على وآية لهم فى الموضعين وعلى والشمس وهى أسماء لم يعمل فيها فعل و (منازل) أى ذا منازل فهو حال أو مفعول ثان لان قدرنا بمعنى صيرنا وقيل التقدير قدرنا له منازل و (العرجون) فعول والنون أصل وقيل هى زائدة لانه من الانعراج وهذا صحيح المعنى ولكن شاذ فى الاستعمال وقرأ بعضهم (سابق النهار) بالنصب وهو ضعيف وجوازه على ان يكون حذف التنوين لالتقاء الساكنين وحمل (يسبحون) على من يعقل لوصفها بالجريان والسباحة والادراك والسبق * قوله تعالى و (أنا) يجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف أى هى أنا وقيل هى مبتدأ وآية لهم الخبر وجاز ذلك لما كان لانا تتعلق بما قبلها والهاء والميم فى (ذريتهم) لقوم نوح وقيل لاهل مكة (فلا صريخ) الجمهور

وابن مسعود والضحاك قال الرازي وهذا ضعيف لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمعي فان صح فيه خبر والا فلا وجه له اه وقال القرطبي ورواه ابن مسعود وابن عباس مرفوعا الى النبي ﷺ وقال أيضا وعن النبي ﷺ أنه قال رأيت السدرة يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله تعالى وذلك قوله عز من قائل اذ يغشى السدرة ما يغشى وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون اليها متشوقين متبركين بها زائرين كما يزور الناس الكعبة وروي في حديث المعراج عن انس أن رسول الله ﷺ قال ذهب بي جبريل الى سدرة المنتهى وأوراقها كآذان الفيلة واذا ثمرها كقلال هجر قال فلما غشيها من أمر الله تعالى ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يقدر أن ينعتها من حسنها فأوحى الى ما أوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة وقيل يغشاها أنوار الله تعالى لان النبي ﷺ لما وصل اليها تجلى ربه لها كما تجلى للجبل فظهرت الانوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل دكا ولم تتحرك الشجرة وخر موسى عليه السلام صعقا ولم يتزلزل محمد ﷺ وقيل أبهمه تعظيما له والغشيان يكون بمعنى التغطية اه (قوله مازاغ البصر) أي لم يلتفت الى ما غشي السدرة من فراش الذهب فلم يلتفت اليه فغشيان الجراد والفراش في ذلك الوقت ابتلاء وامتحان لمحمد هذا بالنظر لكون الذي غشيها هو فراش من الذهب وبالنظر لكونه أنوار الله يكون المعنى لم يلتفت يمنة ولا يسرة بل اشتغل بمطالعتها مع أن ذلك العالم غريب عن بني آدم وفيه من العجائب ما يحير الناظر اه شيخنا (قوله المقصود له) أي المأذون له فيه وقوله ولا جاوزه أي الى ما لم يؤذن له فيه اه خطيب (قوله لقد رأى) اللام في جواب قسم محذوف كما في البيضاوي (قوله الكبرى) فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أن الكبرى مفعول به لرأى ومن آيات ربه حال مقدمة والتقدير لقد رأى الآيات الكبرى حال كونها من جملة آيات ربه والثاني ان من آيات ربه مفعول لرأى والكبرى صفة لآيات ربه وهذا الجمع يجوز وصفه بوصف المؤنثة الواحدة وحسنه هنا كونها فاصلة اه سمين والشارح جرى على الوجه الثاني فالعظام في كلامه مجرور تفسير للكبرى وقوله أي بعضها بالنصب وأشار به الشارح الى أن من تبعيضية وانها هي المفعول وأشار بتفسير الكبرى بالعظام الى أنه ليس المعنى على التفضيل حتى يرد أن في الملائكة من هو أعظم من جبريل فليس جبريل أكبر من غيره على الاطلاق اه شيخنا (قوله رفرفا) الرفرف اما اسم جنس أو اسم جمع واحده رفرفة قيل هو ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل النمارق وقيل كل ثوب عريض رفرف وقيل لاطراف البسط وفصول الفسطاط رفارف اه أبو السعود من سورة الرحمن وفي تذكرة القرطبي ما نصه وروي لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به الى العرش فذكر انه قال طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربي ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوي به حتى أداه الى جبريل صلوات الله عليهما وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد والرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الامور في محل الدنو والقرب كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك في أرضه فهذا الرفرف الذي سخره الله لاهل الجنتين الدانيتين هو متكؤهما وفرشهما يرفرف بالولي الى حافات تلك الانهار وشطوطها حيث شاء الى خيام أزواجه الخيرات الحسان اه (قوله له ستمائة جناح) حال من جبريل المنصوب بالعطف على رفرفا (قوله أفرأيتم اللات والعزى) الهمزة للانكار والفاء

لترتيب

ومناة الثالثة) اللتين قبلها (الاخرى) صفة ذم للثالثة

*على الفتح ويكون مابعده مستأنفا وقرىء بالرفع والتنوين ووجهه ماذكرنا فى قوله ولاخوف عليهم * قوله تعالى (الا رحمة) هو مفعول له أو مصدر وقيل التقدير الا برحمة وقيل هو استثناء منقطع (يخصمون) مثل قوله يهدى وقد ذكر فى يونس * قوله تعالى (ياويلنا) هو مثل قوله ياحسرة وقال الكوفيون وى كلمة ولنا جار ومجرور والجمهور على (من بعثنا) انه استفهام وقرىء شاذا من بعثنا على أنه جار ومجرور يتعلق بويل و(هذا) مبتدا و(ماوعد) الخبر ومابمعنى الذى أو نكرة موصوفة أو مصدر وقيل هذا نعت لمرقدنا فيوقف عليه وما وعد مبتدأ والخبر محذوف أى حق ونحوه أو خبر والمبتدا محذوف أى هذا أو بعثنا * قوله تعالى (فى شغل) هو خبر ان وفاكهون خبر ثان أو هو الخبر وفى شغل يتعلق به ويقرأ فاكهين على الحال من الضمير فى الجار والشغل بضمتين وبضم بعده سكون وبفتحتين وبفتحة بعدها سكون لغات قد قرىء بهن قوله تعالى (فى ظلال) يجوز ان يكون خبرهم (على الارائك) مستأنف وان يكون الخبر (متكئون) وفى ظلال حال وعلى الارائك منصوب بمتكئون

لترتيب الرؤية على ماذكر من شؤنه تعالى المنافية لها غاية المنافاة والمعنى أعقيب ماسمعتم من آثار كمال عظمته واحكام قدرته ونفاذ أمره فى الملأ الاعلى وماتحت الثرى ومابينهما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها وذلتها شركاء لله على ماتقدم من عظمته اه أبو السعود فان قيل مافائدة الفاء فى قوله أفرأيتم وقد وردت فى مواضع بغير فاء كقوله قل أرأيتم ماتدعون من دون الله أرأيتم شركاءكم فالجواب أنه لما تقدم عظمة الله فى ملكوته وأن رسوله الى الرسل يسد الآفاق ببعض أجنحته ويهلك المدائن بشدته وقوته ولا يمكنه مع هذا أن يتعدى السدرة فى مقام جلال الله وعزته قال أفرأيتم هذه الاصنام مع ذلتها وحقارتها شركاء لله مع ماتقدم فقال بالفاء أى عقيب ماسمعتم من عظمة آيات الله الكبرى ونفاذ أمره فى الملأ الاعلى وماتحت الثرى انظروا الى اللات والعزى تعلموا فساد ماذهبتم اليه اه كرخى (قوله اللات) اسم صنم قيل كان لثقيف بالطائف قاله قتادة وقيل بنخلة وقيل بعكاظ ورجح ابن عطية الاول والالف واللام فى اللات زائدة لازمة وهل هى والعزى علمان بالوضع أو صيغتان غالبتان خلاف ويترتب على ذلك جواز حذف أل وعدمه فان قلنا انهما ليسا وصفين فى الاصل فلا تحذف منهما أل وان قلنا انهما صفتان وان أل للمح الصفة جاز وبالتقديرين فأل زائدة وقال أبو البقاء هما صفتان غالبتان مثل الحرث والعباس فلا تكون أل زائدة اه وهو غلط لان التى للمح الصفة منصوص على زيادتها بمعنى أنها لم تؤثر تعريفا واختلف فى تاء اللات فقيل أصلية وأصله من لات يليت فألفها عن ياء فان مادة ل ى ت موجودة وقيل زائدة وهو من لوى يلوى لانهم كانوا يلوون أعناقهم اليها أو يلتوون أى يعتكفون عليها وأصله لوية فحذفت لامها فألفها على هذا من واو وقد اختلف القراء فى الوقف على تائها فوقف الكسائى عليها بالهاء والباقون بالتاء وهو مبنى على القولين المتقدمين فمن جعل تاءها أصلية أقرها فى الوقف كتاء بيت ومن جعلها زائدة وقف عليها هاء والعامة على تخفيف تائها وقرأ ابن عباس ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وابن كثير فى رواية بتشديد التاء فقيل هو رجل كان يلت السويق ويطعمه الحاج فهى اسم فاعل فى الاصل غلب على هذا الرجل وكان يجلس عند حجر فلما مات سمى الحجر باسمه وعبد من دون الله والعزى فعلى من العز وهى تأنيث الاعز كالفضلى والافضل وهى اسم صنم وقيل شجرة كانت تعبد اه سمين وقيل ان اللات فيما ذكر بعض المفسرين أخذه المشركون من لفظ الله والعزى من العزيز ومناة من منى الله الشىء اذا قدره اه قرطبى (قوله ومنات) قرأ ابن كثير مناءة بهمزة مفتوحة بعد الالف والباقون بألف وحدها وهى صخرة كانت تعبد من دون الله فأما قراءة ابن كثير فاشتقاقها من النوء وهو المطر لانهم كانوا يستمطرون عندها الانواء ووزنها حينئذ مفعلة فألفها منقلبة عن واو وهمزتها أصلية وميمها زائدة وقد أنكر أبو عبيد قراءة ابن كثير وقال لم أسمع الهمز قلت قد سمعه غيره وأما قراءة العامة فاشتقاقها من منى يمنى أى صب لان دماء النسائك كانت تصب عندها وقال أبو البقاء وألفه من ياء كقولك منى يمنى اذا قدر ويجوز أن تكون من الواو ومنه منوان فوزنها على قراءة القصر فعلة اه سمين (قوله اللتين قبلها) فى نسخة للثنتين قبلها ويشير بهذا الى أن كونها ثالثة بالنظر للفظ فالثالثة صفة مؤكدة وبعضهم جعل كونها ثالثة بالنظر للرتبة أى رتبتها عندهم منحطة عن اللتين قبلها وقوله صفة ذم للثالثة وهى مناة أى لا للثلاثة والا لقال الاخريات اه شيخنا (قوله صفة ذم للثالثة) أى لانها بمعنى المتأخرة الوضيعة المقدار كقوله تعالى وقالت أخراهم أى وضعاؤهم لأولاهم أى لاشرافهم وهذا للزمخشرى وقال ابن عادل وفيه نظر لان الاخرى انما تدل على الغيرية وليس فيها تعرض لمدح ولا ذم فان جاء شىء من ذلك فلقرينة خارجية اه خطيب

وهي أصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله ومفعول أرأيت الاول اللات وما عطف عليه والثاني محذوف والمعنى أخبروني ألهذه الاصنام قدرة على شيء ما فتعبدونها دون الله القادر على ماتقدم ذكره ولما زعموا أيضا ان الملائكة بنات الله مع كراهتهم البنات نزلت (ألكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) جائرة من ضازه يضيزه اذا ظلمه وجار عليه (ان هي) أي ما المذكورات (الا أسماء سميتموها) أي سميتم بها (أنتم وآباؤكم) أصناما تعبدونها (ما أنزل الله بها) أي بعبادتها (من سلطان) حجة وبرهان

وظلال جمع ظل مثل ذيب وذياب أو ظلة مثل قبة وقباب والظلل جمع ظلة لاغير (مايدعون) في ماثلاثة أوجه هي بمعنى الذي ونكرة ومصدرية وموضعها مبتدأ والخبر لهم وقيل الخبر (سلام) وقيل سلام صفة ثانية لما وقيل سلام خبر مبتدأ محذوف أي هو سلام وقيل هو بدل من ما ويقرأ بالنصب على المصدر ويجوز أن يكون حالا من ما أو من الهاء المحذوفة أي ذا سلامة أو مسلما و (قولا) مصدر أي يقول الله ذلك لهم قولا أو يقولون قولا و (من) صفة لقول *قوله تعالى (جبلا) فيه قرآت كثيرة كلها لغات

(قوله وهي أصنام من حجارة) أي الثلاثة أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة اه خطيب وقيل اللات كانت لثقيف بالطائف أو لقريش بنخلة والعزى شجرة لغطفان كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة أو لثقيف اه بيضاوي (قوله والثاني محذوف) وهو جملة استفهامية استفهاما انكاري ذكرها بقوله ألهذه الاصنام الخ والمعنى أفرأيتموها قادرة على شيء اه شيخنا وقيل ان الثاني هو المذكور بقوله ألكم الذكر وله الانثى فان قيل لم يعد من هذه الجملة ضمير على المفعول الاول فالجواب أن قوله وله الانثى في قوة قوله وله هذه الاصنام وكان أصل التركيب ألكم الذكر وله هن أي تلك الاصنام وانما أوثر هذا الاسم الظاهر لوقوعه رأس فاصلة اه سمين (قوله ولما زعموا أيضا) أي كما زعموا أن الاصنام الثلاثة تشفع لهم عند الله اه شيخنا (قوله تلك) اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا أي اذ جعلتم البنات له والبنين لكم اه أبو السعود (قوله ضيزى) قرأ ابن كثير ضئزى بهمزة ساكنة والباقون بياء مكانها وقرأ زيد بن علي ضيزى بفتح الضاد والياء الساكنة فاما قراءة العامة فتحتمل أن تكون من ضازه يضيزه اذا ضامه وجار عليه فمعنى ضيزى أي جائرة وعلى هذا فتحتمل وجهين أحدهما أن تكون صفة على فعلى بضم الفاء وانما كسرت الفاء لتصح الياء كبيض فان قيل وأي ضرورة الى ان يقدر أصلها ضم الفاء ولم لا قيل فعلى بالكسر فالجواب ان سيبويه حكى انه لم يرد في الصفات فعلى بكسر الفاء وانما ورد بضمها نحو حبلى وأنثى وربى وما أشبهه الا أن غيره حكى في الصفات ذلك حكى ثعلب مشية حيكى ورجل كيسى وحكى غيره امرأة عزهى وامرأة سعلى وهذا لاينقض على سيبويه لان سيبويه يقول في حيكى وكيسى كقوله في ضيزى لتصح الياء وأما عزهى وسعلى فالمشهور فيهما عزهاة وسعلاة والوجه الثاني أن تكون مصدرا كذكرى قال الكسائي يقال ضاز يضيز ضيزى كذكر يذكر ذكرى ويحتمل أن يكون من ضأزه بالهمزة كقراءة ابن كثير الا أنه خفف همزها وان لم يكن من أصول القراء كلهم ابدال مثل هذه الهمزة ياء لكنها لغة التزمت فقرؤا بها ومعنى ضأزه يضأزه بالهمز نقصه ظلما وجورا وهو قريب من الاول وضئزى في قراءة ابن كثير مصدر وصف به ولا يكون وصفا أصليا لما تقدم عن سيبويه فان قيل لم لا قيل في ضئزى بالكسر والهمز ان أصله ضيزى بالضم فكسرت الفاء كما قيل فيها مع الياء فالجواب أنه لاموجب هنا للتغيير اذ الضم مع الهمز لا يستثقل استثقاله مع الياء الساكنة وسمع منهم ضوزى بضم الضاد مع الواو والهمزة وأما قراءة زيد فيحتمل ان تكون مصدرا وصف به كدعوى وان تكون صفة كسكرى وعطشى اه سمين وفي المختار ضاز في الحكم جار وضازه فيه نقصه وبخسه وبابهما باع اه (قوله اذا ظلمه) في نسخة اذا ضامه (قوله اي ما المذكورات) أي الاصنام المذكورات أي من حيث وصفها بالالوهية اي ليس لها من الالوهية التي اثبتوها لها الا لفظها وأما معناها فهي عرية عنه لانها من أذل المخلوقات والهاء في سميتموها هي المفعول الثاني واشار بقوله سميتم بها الى أن الكلام من باب الحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما تعبدونها وقوله أنتم تأكيد للواو لاجل التوصل لعطف وآباؤكم عليها على حد قوله

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

اه شيخنا وقال أبو البقاء ان هي الا أسماء يجب أن يكون المعنى ذوات أسماء لقوله سميتموها لان الاسم لايسمى اه سمين (قوله أي سميتم بها) أي سميتم الاصنام بها فاندفع بقوله بها أن الاسماء لاتسمى وانما يسمى بها فكيف قيل سميتموها وعبارة أبي السعود سميتموها صفة لاسماء وضمير ها لها لا للاصنام والمعنى جعلتموها أسماء وانما لم يتعرض للمسمى لتحقق أن تلك

(ان) ما (يتبعون) في عبادتها (الا الظن وما تهوى الانفس) مما زين لهم الشيطان انها تشفع لهم عند الله تعالى (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) على لسان النبي ﷺ بالبرهان القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه (أم للانسان) أي لكل انسان منهم (ما تمنى) من أن الاصنام تشفع لهم ليس الامر كذلك (فلله الآخرة والاولى) أي الدنيا فلا يقع فيهما الا ما يريده تعالى (وكم من ملك) أي وكثير من الملائكة (في السموات) وما أكرمهم عند الله (لا تغني شفاعتهم شيأ الا من بعد أن يأذن الله) لهم فيها (لمن يشاء) من عباده (ويرضى) عنه لقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى ومعلوم أنها لا توجد منهم الا بعد الاذن فيها من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة

الاصنام التي يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس لها مسميات قطعا كما في قوله ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها لا أن هناك مسميات لكنها لا تستحق التسمية اهـ (قوله ان يتبعون الخ) التفات الى الغيبة للايذان بان تعداد قبائحهم اقتضى الاعراض عنهم وحكاية جناياتهم الى غيرهم اهـ أبو السعود وقوله الا الظن أي ظن انها تستحق العبادة وبهذا مع تفسير الشارح ما تهوى الانفس تبين لك أن العطف للمغايرة اهـ شيخنا (قوله أيضا ان يتبعون الا الظن) أي فلا تلتفت الى قولهم فان من اتبع ظنه وما تشتهيه نفسه بعد ما جاءه الهدى والبيان الشافي لا يعد انسانا ولا يعتد به اهـ زاده (قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار اهـ خازن والجملة اعتراض أو حال من فاعل يتبعون وأيا ما كان ففيها تأكيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقبيح لحالهم فان اتباعهما من أي شخص كان قبيح وممن هداه الله بارسال الرسل وانزال الكتب أقبح اهـ أبو السعود وفي السمين قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى يجوز أن يكون حالا من فاعل يتبعون أي يتبعون الظن وهوى النفس في حال تنافي ذلك وهي مجيء الهدى من عند ربهم ويجوز أن يكون اعتراضا فان قوله أم للانسان متصل بقوله وما تهوى الانفس وهي أم المنقطعة فتقدر ببل والهمزة على الصحيح قال الزمخشري ومعنى الهمزة فيها للانكار أي ليس للانسان ما تمنى اهـ (قوله بالبرهان) حال من الهدى والباء للملابسة والمراد بالبرهان المعجزات اهـ شيخنا ويصح أن يكون المراد بالهدى القرآن كما في البيضاوي اهـ (قوله عما هم عليه) أي من عبادة الاصنام اهـ (قوله أم للانسان ما تمنى) أم منقطعة بمعنى بل والهمزة التي للانكار وأشار الشارح الى معنى الهمزة التي تقدر بها بقوله ليس الامر كذلك وقوله فلله الآخرة والاولى تعليل لقوله ليس الامر كذلك المفاد بأم اهـ شيخنا وفي زاده أم منقطعة ومعناها الاضراب عن اتباعهم التوهم الباطل والهوى الى انكار ما هو أفحش منه وهو أن يكون لهم ما يتمنونه من شفاعة آلهتهم مثلا والدليل عليه قوله وكم من ملك الخ اهـ (قوله ما تمنى) أي الذي تمناه أي ترجاه في الاصنام (قوله فلله الآخرة) أي فهو لا يعطي ما فيها الا لمن اتبع هداه وترك هواه والاولى أي فهو لا يعطي جميع الاماني فيها لاحد أصلا كما هو مشاهد ولكنه يعطي منها ما يشاء لمن يريد وليس لاحد أن يتحكم عليه في شيء منهما اهـ خطيب (قوله وكم من ملك الخ) اقناط مما علقوا به أطماعهم من شفاعة الملائكة لهم موجب لاقناطهم من شفاعة الاصنام بطريق الاولى اهـ أبو السعود (قوله أي وكثير من الملائكة الخ) أشار به الى أن كم هنا خبرية بمعنى كثير فتدل على الجمع المطابق بقوله لا تغني شفاعتهم فلفظها مفرد ومعناها جمع وهي في موضع رفع على الابتداء والخبر لا تغني وقوله لمن يشاء أي فيمن يشاء كما اقتضاه تقريره اهـ كرخي أي الا من بعد أن يأذن الله في الشفاعة فيمن يشاء (قوله وما أكرمهم عند الله) جملة تعجبية جيء بها للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لا تغني شفاعتهم شيأ الخ اهـ (قوله شيأ) أي شيأ من الاغناء (قوله ومعلوم أنها لا توجد منهم الخ) راجع لقوله ولا يشفعون الخ وغرضه بهذا التطبيق بين الآيتين في توقف الشفاعة على اذنه تعالى لان الآية المنظر بها ليس فيها تصريح بتوقف الشفاعة على الاذن فيها فأفاد أن توقف الشفاعة على الاذن معلوم من خارج بل من الآية الأخرى وهي قوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه اهـ شيخنا (قوله ان الذين لا يؤمنون بالآخرة الخ) فان قيل كيف يصح ان يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع أنهم كانوا يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكان من عادتهم ان يربطوا مركوب الميت على قبره زعما منهم انه يحشر عليه

بمعنى واحد * قوله تعالى (ان هو) الضمير للعلم أي ان ما علمه ذكر ودل عليه وما علمناه (لتنذر) بالتاء على الخطاب وبالياء على الغيبة أو على انه للقرآن * قوله تعالى (ركوبهم) بفتح الراء أي مركوبهم كما قالوا حلوب بمعنى محلوب وقيل هو على النسب أي ذو ركوب وقرىء ركوبتهم بالتاء مثل حلوبتهم ويقرأ بضم الراء أي ذو ركوبهم أو يكون المصدر بمعنى المفعول مثل الخلق و(رميم) بمعنى رامم أو مرموم

ليسمون الملائكة تسمية الانثى) حيث قالوا هم بنات الله (ومالهم به) بهذا المقول (من علم ان) ما (يتبعون) فيه (الا الظن) الذى تخيلوه (وان الظن لا يغنى من الحق شيأ) أى لا عن العلم فيما المطلوب فيه العلم (فاعرض عمن تولى عن ذكرنا) أى القرآن (ولم يرد الا الحيوة الدنيا) وهذا قبل الامر بالجهاد (ذلك) اى طلب الدنيا (مبلغهم من العلم) أى نهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى عالم بهما فيجازيهما (ولله ما في السموات وما فى الارض) أى هو مالك لذلك ومنه الضال والمهتدى يضل من يشاء ويهدى من يشاء (ليجزى الذين أساؤا

و (كن فيكون) قد ذكر في سورة النحل والله أعلم

﴿سورة الصافات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الواو للقسم وجواب القسم ان الهكم و(صفا) مصدر مؤكد وكذلك (زجرا) * وقيل صفا مفعول به لان الصف قد يقع على المصفوف و(رب السموات) بدل من واحد أو خبر مبتدا محذوف أى هو رب * قوله تعالى (بزينة الكواكب) يقرأ بالاضافة وفيه وجهان *

أجيب بانهم ما كانوا يجزمون بل يقولون لا حشر ثم يقولون وان كان فلنا شفعاء بدليل أنه تعالى حكى عنهم وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وأيضا كانوا لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذى بينه الرسل فهم لا يؤمنون بالآخرة بل بما يزعمونه آخرة اه زاده (قوله ليسمون الملائكة) أى يصفونهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى أى يسمون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا هم بنات الله اه شهاب وذلك أنهم رأوا فى الملائكة تاء التأنيث وصح عندهم أن يقال سجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث اه خطيب (قوله بهذا المقول) أى هم بنات الله وقوله من علم من زائدة فى المبتدأ المؤخر اه (قوله ان يتبعون الا الظن) أى لانهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة ولم يسمعوا ما قالوه من رسول ولم يروه فى كتاب أى ما يتبعون الا الظن فى ان الملائكة اناث اه قرطبى (قوله لا يغنى من الحق) من بمعنى عن والحق بمعنى العلم كما قرره الشارح وقوله فيما المطلوب فيه العلم أى فى الذى يطلب فيه العلم وهو الاعتقاديات بخلاف العمليات فان الظن يكفى فيها اه شيخنا وفى الكرخى أى عن علم فيما المطلوب فيه العلم يشير الى ان الحق الذى هو حقيقة الشىء لا يدرك ادراكا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتبار له فى المعارف الحقيقية وانما العبرة به فى العمليات وما يكون وصلة اليها كمسائل علم الفقه قال ابن الخطيب المراد منه أن الظن لا يغنى فى الاعتقاديات شيأ وأما فى الافعال العرفية أو الشرعية فان الظن فيها يتبع عند عدم الوصول الى اليقين اه (قوله فاعرض عمن تولى الخ) أى فاعرض عن دعوته والاهتمام بشأنه فان من تولى عن الله وأعرض عن ذكره وانهمك فى الدنيا بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه لا تزيده الدعوة الا عنادا أو اصرارا على الباطل اه بيضاوى وقوله عمن تولى المقام للضمير والاتيان بالموصول الظاهر للتوصل به الى وصفهم بما فى حيز الصلة من أوصافه القبيحة وتعليل الحكم بها أى فاعرض عمن أعرض عن ذكرنا المفيد للعلم اليقينى المنطوى على علوم الاولين والآخرين والمذكر لامور الآخرة وقوله ذلك مبلغهم من العلم الجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من قصر الارادة على الحياة الدنيا اه أبو السعود (قوله وهذا قبل الامر بالجهاد) قال الرازى وأكثر المفسرين يقولون ان كل ما فى القرآن من قوله فاعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل لان الامر بالاعراض موافق لآية القتال فكيف ينسخ بها وذلك لان النبى فى الاول كان مأمورا بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه بأباطيلهم أمر بازالة شبههم والجواب عنها فقيل له وجادلهم بالتى هى أحسن ثم لما لم ينفع ذلك فيهم قيل له أعرض عنهم ولا تقابلهم بالدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به وقاتلهم والاعراض عن المناظرة شرط لجواز المقاتلة فكيف يكون منسوخا بها اه خطيب (قوله من العلم) فى تسميته علما تهكم بهم اه خطيب (قوله ان ربك هو أعلم الخ) تعليل للامر بالاعراض وتكرير قوله هو أعلم لزيادة التقرير وللايذان بكمال تباين المعلومين والمراد بمن ضل من أصر على العناد ولم يرجع الى الله أصلا وبمن اهتدى من شأنه الاهتداء فى الجملة اه أبو السعود (قوله ومنه الضال والمهتدى الخ) أشار به الى جواب كيف يصح تعليل ملك السموات والارض بالجزاء مع أن هذا ثابت لله تعالى بالذات وما بالذات لا يعلل وايضاحه أن التعليل لاضلال من شاء وهداية من شاء فاللام متعلقة بما دل عليه معنى الملك أى يضل ويهدى ليجزى وفى الكشاف ما يقتضى أن اللام لام العاقبة لا التعليل وبه صرح الواحدى بمعنى أن عاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم محسن ومسىء فللمسىء السوأى وللمحسن الحسنى وهو يدفع السؤال من أصله والاول يلائم ما بعده اه كرخى (قوله ليجزى الذين أساؤا) اللام متعلقة بما دل عليه معنى

الملك

أحدهما أن يكون من اضافة النوع الى الجنس كقولك

الملك فى قوله ولله مافى السموات الخ كما أشارله بقوله فيضل من يشاء الخ اه كرخى وعلى هذا فجملة ولله الخ مستأنفة على سبيل التعليل لماقبلها اذ كونه مالكا لما فيها يقتضى أنه عالم بأحواله وقرر أبوالسعود أنها اعتراضية وقوله ليجزى الخ متعلق بما قبلها فقال اللام متعلقة بما دل عليه أعلم الخ ومابينهما اعتراض مقرر لماقبله فان كون الكل مخلوقاله ممايقرر علمه بأحوالهم كأنه قيل فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى فيحفظهما ليجزى الخ اه أو اللام للصيرورة والعاقبة أى عاقبة أمرهم جميعا للجزاء بماعملوا قاله الزمخشرى اه سمين (قوله بماعملوا) أى بعقاب ماعملوا من الضلال الذى عبر عنه بالاساءة بيانا لحاله أو بسبب ماعملوا وتكرير الفعل لابراز كمال الاعتناء بأمر الجزاء أو للتنبيه على تباين الجزاءين اه أبوالسعود (قوله وبين المحسنين الخ) أى فالذين يجتنبون منصوب بدلا أو بيانا أو نعتا للذين أحسنوا أو باضمار أعنى أو هو مرفوع على خبر مبتدا مضمر أى هم الذين يجتنبون الخ اه سمين (قوله كبائر الاثم) أى مايكبر عقابه من الذنوب وهو مارتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ماأوجب الحد وقوله والفواحش أى مافحش من الكبائر خصوصا وقوله الا اللمم أى الاماقل وصغر فانه مغفور باجتناب الكبائر اه بيضاوى وفى السمين وأصل اللمم ماقل وصغر ومنه اللمم وهو المس من الجنون وألم بالمكان قل لبثه فيه وألم بالطعام قل أكله منه وقال أبو العباس أصل اللمم أن يلم بالشىء ولم يرتكبه يقال ألم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهرى العرب تستعمل الالمام فى معنى الدنو والقرب اه وفى المصباح واللمم بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو فعل الصغيرة ثم لايعاوده ولم بالشىء يلم من باب رد اه (قوله والفواحش) من عطف الخاص على العام فالفواحش من جملة الكبائر فقوله فهو استثناء منقطع تفريع على تفسير اللمم بالصغائر وانما كان منقطعا لانه ليس قبله مايندرج فيه قال السمين وهذا هو المشهور ثم قال ويجوز أن يكون متصلا عند من يفسر اللمم بغير الصغائر اه شيخنا (قوله كالنظرة) أى وكالكذب الذى لاحد فيه ولاضرر والاشراف على بيوت الناس وهجر المسلم فوق ثلاث والضحك فى الصلاة المفروضة والنياحة وشق الجيب فى المصيبة والتبختر فى المشى والجلوس بين الفساق ايناسا بهم وادخال مجانين وصبيان ونجاسة المسجد اذا كان يغلب تنجيسهم له واستعمال نجاسة فى بدن أو ثوب لغير حاجة اه خطيب (قوله ان ربك واسع المغفرة) هذه الجملة تعليلية لاستثناء اللمم منبهة على ان اخراجه عن حكم المؤاخذة ليس لخلوه عن الذنب فى نفسه بل لسعة المغفرة الربانية اه أبوالسعود (قوله بذلك) متعلق بواسع أي واسع المغفرة بسبب غفران الصغائر باجتناب الكبائر عقب به ماسبق لئلا ييئس صاحب الكبيرة من رحمته ولئلا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى اه كرخى (قوله هو أعلم بكم اذ أنشأكم الخ) أى علم أحوالكم وتفاصيل أموركم حين ابتدأ خلقكم من التراب بخلق آدم وحينما صوركم فى الارحام اه بيضاوى (قوله جمع جنين) وسمى جنينا لاستتاره فى بطن أمه اه خازن (قوله فلاتزكوا أنفسكم) قال ابن عباس لاتمدحوها وقال الحسن علم الله من كل نفس ماهى صانعة والى ماهى صائرة فلاتزكوا أنفسكم فلاتبرؤها من الآثام ولاتمدحوها بحسن الاعمال وقيل فى معنى الآية هو أعلم بكم أيها المؤمنون علم مالكم من أول خلقكم الى آخر يومكم فلا تزكوا أنفسكم رياء وخيلاء ولاتقولوا لمن لم تعرفوا حقيقته أنا خير منك وأنا أزكى منك أو أتقى منك فان العلم عندالله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله هو أعلم بمن اتقى أي بمن بر وأطاع وأخلص العمل وقيل فى معنى الآية فلاتزكوا أنفسكم أى لاتنسبوها الى زكاء العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لاتنسبوها الى الزكاة والطهارة

بماعملوا) من الشرك وغيره (ويجزى الذين أحسنوا) بالتوحيد وغيره من الطاعات (بالحسنى) أى الجنة وبين المحسنين بقوله (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الااللمم) هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللمم يغفر باجتناب الكبائر (ان ربك واسع المغفرة) بذلك وبقبول التوبة * ونزل فيمن كان يقول صلاتنا صيامنا حجنا (هو أعلم) أى عالم (بكم اذ أنشأكم من الارض) اى خلق أباكم آدم من التراب (واذ أنتم أجنة) جمع جنين (فى بطون أمهاتكم فلاتزكوا أنفسكم) لاتمدحوها أى على سبيل الاعجاب

باب حديد فالزينة كواكب *والثانى ان تكون الزينة مصدرا أضيف الى الفاعل وقيل الى المفعول اى زينا السماء بتزييننا الكواكب ويقرأ بتنوين الاول ونصب الكواكب وفيه وجهان أحدهما اعمال المصدر منونا فى المفعول والثانى بتقدير أعنى ويقرأ بتنوين الاول وجر الثانى على البدل وبرفع الثانى بالمصدر اى بأن زينتها الكواكب او بان زينت الكواكب او على تقدير هى الكواكب *قوله تعالى (وحفظا) اى وحفظناها حفظا و(من)

أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن (هو اعلم) أي عالم (بمن اتقى أفرأيت الذي تولى) عن الايمان أي ارتد لما عير به وقال اني خشيت عقاب الله فضمن له المعير له أن يحمل عنه عذاب الله ان رجع الى شركه وأعطاه من ماله كذا فرجع (وأعطى قليلا) من المال المسمى (وأكدى) منع الباقي مأخوذ من الكدية وهي أرض صلبة كالصخرة تمنع حافر البئر اذا وصل اليها من الحفر (أعنده علم الغيب فهو يرى) يعلم من جملته أن غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة لا وهو الوليد ابن المغيرة أو غيره وجملة أعنده المفعول الثاني لرأيت بمعنى أخبرني (ام) بل (لم ينبأ بما في صحف موسى) أسفار التوراة أو صحف قبلها (و) صحف (ابراهيم الذي وفى)

يتعلق بالفعل المحذوف قوله تعالى (لا يسمعون) جمع على معنى كل وموضع الجملة جر على الصفة أو نصب على الحال أو مستأنف ويقرأ بتخفيف السين وعداه بالى حملا على معنى يصغون وبتشديدها والمعنى واحد و (دحورا) يجوز أن يكون مصدرا من معنى يقذفون أو مصدرا في موضع الحال أو مفعولا له ويجوز ان يكون جمع داحر مثل قاعد وقعود فيكون حالا (الامن) استثناء من الجنس أي

من المعاصي ولا تثنوا عليها واهضموها فقد علم الله المزكي منكم والمتقي أولا وآخرا قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم وقيل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فانزل الله فيهم هذه الآية اه خازن (قوله أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن) ولذا قيل المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث اه شهاب (قوله هو أعلم بمن اتقى) أي فانه يعلم المتقي منكم وغيره قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم فمن جاهد نفسه وخلصت منه التقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب في الدارين فكيف بمن صارت له التقوى وصفا ثابتا اه خطيب فالمراد هو أعلم بمن اتقى أي بمن أخلص في تقواه وطاعته وهو الذي ينتفع بها ويثاب عليها وغيره لا ينتفع بها ولا يثاب عليها بل يعاقب لان الرياء يحبط العمل وهو من الكبائر اه (قوله أي ارتد) ظاهره أنه أسلم حقيقة ثم ارتد وبعضهم قال انه قارب الاسلام ولم يسلم اه شيخنا وقوله لما عير به أي عيره بعض المشركين (قوله وأعطاه من ماله) الضمير المستتر في أعطى عائد على الذي تولى والبارز عائد على الضامن له عذاب الله فجعل ذلك الرجل الضامن على الذي تولى شيئين وهما الرجوع الى الشرك وأن يدفع من ماله كذا وجعل على نفسه هو شيأ واحدا وهو ضمان عذاب الله فالضمير في قوله وأعطى قليلا عائد على الذي تولى فذم أولا بانه ارتد عن دينه وثانيا بانه بخل ببعض ما التزمه فاخلف الوعد اه شيخنا وفي الشهاب قوله منع الباقي أي فليس ذمه بسبب البخل فقط كما توهم لان توليه عن الحق بالردة واعتقاده تحمل الغير لاوزاره واعطاءه في مقابلة التحمل ما أعطى ثم رجوعه المتضمن لبخله وكذبه كله قبيح مذموم اه (قوله وأكدى) أصله من أكدى الحافر اذا حفر شيأ فصادف كدية منعته من الحفر ومثله أجبل أي صادف جبلا منعه من الحفر وكديت اصابعه كلت من الحفر ثم استعمل في كل من طلب شيأ فلم يصل اليه أو لم يتمه اه سمين (قوله تمنع حافر البئر) اسم فاعل من الحفر اه (قوله فهو يرى) قال أبو البقاء فهو يرى جملة اسمية واقعة موقع الفعلية والاصل أعنده علم الغيب فيرى ولو جاء على ذلك لكان نصبا في جواب الاستفهام اه ولا ضرورة الى دعوى وضع هذه الجملة الاسمية موضع الفعلية بل هي معطوفة على قوله أعنده علم الغيب فهي داخلة في حيز الاستفهام وتكون استفهامية خرجت مخرج الانكار قاله السفاقسي اه كرخي (قوله أن غيره الخ) الجملة سادة مسد مفعولي يرى على ما جرى عليه من كونها علمية وقوله من جملته حال مقدمة من التحمل المفهوم من يتحمل أي يعلم تحمل غيره عنه حال كون ذلك التحمل من جملته أي من جملة الغيب اه شيخنا (قوله وهو الوليد بن المغيرة) أي كما قاله مقاتل وعليه الاكثر وقوله أو غيره أي كما قاله السدي انه العاصي بن وائل السهمي أو أبو جهل كما قاله محمد بن كعب اه كرخي وهذا الخلاف في بيان الذي تولى وأعطى قليلا وأكدى وأما الذي عيره وضمن له أن يحمل عنه العذاب فلم يذكروا هنا تعيينه اه شيخنا (قوله بما) أي بالخبر الذي في صحف الخ (قوله وابراهيم الذي وفى) تخصيص ابراهيم بذلك أي بالوصف بالوفاء لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمروذ حتى أتاه جبريل حين ألقي في النار فقال له ألك حاجة فقال أما اليك فلا وعلى ذبح الولد وعلى أنه كان يمشي كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه أكرمه والا نوى الصوم وتقديم موسى لان صحفه وهي التوراة كانت أشهر وأكثر عندهم اه بيضاوي وانما خص هذين النبيين بالذكر لانه كان قبل ابراهيم وموسى يؤخذ الرجل بجريرة غيره فاول من خالفهم ابراهيم اه سمين فقد روى عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر اهل

المقتول بابي القاتل أوابنه أو أخيه أو عمه أو خاله قتلوه حتى جاءهم ابراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله أن لا تزر وازرة وزر أخرى اه خطيب (قوله تمم ما أمر به الخ) عبارة الخطيب الذى وفى أتم ما أمر به من ذلك تبليغ الرسالة واستقلاله باعباء النبوة وقيامه باضيافه وخدمته اياهم بنفسه وأنه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه اكرمه والا نوى الصوم وعن الحسن ما أمره الله تعالى بشيء الا وفى به وصبر على ما امتحن به وما قلق من شيء وصبر على حر ذبح الولد وعلى حر النار ولم يستعن بمخلوق بل قال لجبريل عليه السلام لما قال له ألك حاجة أما اليك فلا وقال الضحاك وفى المناسك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ابراهيم الذى وفى أربع ركعات من أول النهار وهى صلاة الضحى وروى ألا أخبركم لم سمى الله خليله الذى وفى كان يقول اذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون الى تظهرون وقيل وفى بسهام الاسلام وهى ثلاثون عشرة فى التوبة التائبون العابدون وعشرة فى الاحزاب ان المسلمين والمسلمات وعشرة فى المؤمنون قد أفلح المؤمنون انتهت (قوله وبيان ما الخ) يعنى أن قوله أن لا تزر الخ فى محل الجر بدلا من ما فى قوله بما فى صحف موسى ويجوز رفعه خبر المبتدا مضمر أى ذلك أن لا تزر أو هو أن لا تزر ويجوز نصبه بفعل مضمر اه سمين وقوله الى آخره المراد به فبأى آلاء ربك تتمارى وجملة أن التى ذكرت فى هذا البيان احدى عشرة مرة وهذا على قراءة الفتح فى قوله وأن الى ربك المنتهى الى آخر ما بعدها وهى مذكورة ثمان مرات وأما على قراءة الكسر فى هذه الثمانية فيكون المراد بقوله الى آخره ثم يجزاه الجزاء الاوفى فيكون البيان بالثلاثة الاول فقط اه شيخنا (قوله وازرة) أى بلغت مبلغا تكون فيه حاملة للوزر اه خطيب بان تكون مكلفة فليس المراد الوازرة بالفعل لانه ليس قيدا اه شيخنا (قوله أن مخففة من الثقيلة) واسمها هو ضمير الشأن ولا تزر هو الخبر وجيء بالنفى لكون الخبر جملة فعلية متصرفة غير مقرونة بقد كما تقدم تحريره فى المائدة اه سمين (قوله أى أنه) أى الحال والشأن لا تحمل الخ (قوله أى انه ليس للانسان الخ) هذه مخففة أيضا ولم يفصل هنا بينها وبين الفعل لانه لا يتصرف ومحلها الجر أو الرفع أو النصب لعطفها على أن قبلها وكذلك محل وأن سعيه اه سمين ولما نفى أن يضره اثم غيره نفى ان ينفعه سعى غيره بقوله وأن ليس للانسان الخ واستشكل هذا الحصر بالآية السابقة وأتبعناهم ذرياتهم بايمان الخ وبالاحاديث الواردة كحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الى قوله أو ولد صالح يدعوله وأجيب بان ابن عباس قال ان هذه الآية منسوخة بتلك وتعقب بانها خبر ولا نسخ فى الاخبار وبانها على ظاهرها والدعاء من الولد دعاء من الوالد من حيث اكتسابه للولد وبانها مخصوصة بقوم ابراهيم وموسى لانها حكاية لما فى صحفهم واما هذه الامة فلها ما سعت هى وما سعى لها غيرها لما صح ان لكل نبي وصالح شفاعة وهو انتفاع بعمل الغير ولغير ذلك ومن تأمل النصوص وجد من انتفاع الانسان بما لم يعمله ما لا يكاد يحصى فلا يجوز أن تؤول الآية على خلاف الكتاب والسنة واجماع الامة وحينئذ فالظاهر أن الآية عامة قد خصصت بامور كثيرة اه كرخى وفى الخازن وفى حديث ابن عباس دليل لمذهب الشافعى ومالك وأحمد وجماهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح يثاب عليه وان كان لا يجزئه عن حجة الاسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح حجه وانما يكون ذلك تمرينا له على العبادة وفى الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو اجماع العلماء وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة فى ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الاسلام وكذا لو أوصى بحج تطوع على الاصح عند الشافعى واختلف العلماء فى

تمم ما أمر به نحو واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن وبيان ما (أن لا تزر وازرة وزر أخرى) الخ وأن مخففة من الثقيلة أى انه لا تحمل نفس ذنب غيرها (وأن) أى أنه (ليس للانسان

لا يستمعون الملائكة الا مخالسة ثم يتبعون بالشهب وفى (خطف) كلام قد ذكر فى أوائل البقرة و (الخطفة) مصدر والالف واللام فيه للجنس أو للمعهود منهم * قوله تعالى (بل عجبت) بفتح التاء على الخطاب وبضمها قيل الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو عن الله تعالى والمعنى عجب عباده وقيل المعنى انه بلغ حدا يقول القائل فى مثله عجبت قوله تعالى (وأزواجهم) الجمهور على النصب أى واحشروا أزواجهم أو هو بمعنى مع وهو فى المعنى أقوى وقرىء شاذا بالرفع عطفا على الضمير فى ظلموا (لا تناصرون) فى موضع الحال وقيل التقدير فى أن لا لا تناصرون و (يتساءلون) حال قوله تعالى (لذائقوا العذاب) الوجه الجر بالاضافة وقرىء شاذا بالنصب وهو سهو من قارئه لان اسم الفاعل تحذف منه النون وينصب اذا كان فيه الالف واللام * قوله تعالى (فواكه) هو بدل من رزق أو على تقدير هو و (مكرمون) بالتخفيف والتشديد للتكثير و (فى جنات) يجوز أن يكون ظرفا وان يكون حالا

الاماسعى) من خير فليس له
من سعى غيره الخير شيء
(وان سعيه سوف يرى)

وان يكون خبرا ثانيا وكذلك
(على سرر) ويجوز أن تتعلق
على ب(متقابلين) ويكون
متقابلين حالا من مكرمون
أو من الضمير في الجار
و(يطاف عليهم) يجوز أن
يكون مستأنفا وان يكون
كالذي قبله وان يكون صفة
لمكرمون و(من معين) نعت
لكأس وكذلك (بيضاء)
و(عنها) يتعلق ب(ينزفون)
قوله تعالى (مطلعون) يقرأ
بالتشديد على مفتعلون ويقرأ
بالتخفيف أي مطلعون
أصحابكم ويقرأ بكسر النون
وهو بعيد جدا لان النون أن
كانت للوقاية فلا تلحق
الاسماء وان كانت نون الجمع
فلا تثبت في الاضافة * قوله
تعالى (الاموتتنا) هو مصدر
من اسم الفاعل وقيل هو
استثناء و(نزلا) تمييز
و(شوبا) يجوز ان يكون
بمعنى مشوب وان يكون
مصدرا على بابه * قوله تعالى
(كيف كان عاقبة) قد ذكر
في النمل (فلنعم المجيبون)
المخصوص بالمدح محذوف
أي نحن و(هم) فصل و(سلام
على نوح) مبتدأ وخبر في
موضع نصب بتركنا وقيل
هو تفسير مفعول محذوف
أي تركنا عليه ثناء هو سلام
وقيل معنى تركنا قلنا وقيل
القول مقدر وقرىء شاذا
بالنصب وهو مفعول تركنا
وهكذا اما في هذه السورة

الصوم اذا مات وعليه صوم فالراجح جوازه عنه للاحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي
أن قراءة القرآن لا يصل للميت ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن حنبل واما
الصلوات وسائر التطوعات فلا تصله وعند الشافعي والجمهور وقال أحمد يصله ثواب الجميع والله أعلم
وقيل أراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فيثاب عليه في الدنيا بان يوسع عليه في
رزقه ويعافى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وقيل ان قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى هو من باب
العدل وأما من باب الفضل فجائز أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه اه وفي الخطيب وقال ابن
عباس هذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة أي وانما هو في صحف موسى وابراهيم عليهما الصلاة والسلام
بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فادخل الابناء الجنة بصلاح الآباء وقال عكرمة ان ذلك لقوم موسى وابراهيم عليهما
الصلاة والسلام وأما هذه الامة فلهم ما سعوا وما سعى لهم غيرهم لما روى أن امرأة رفعت صبيا لها وقالت
يارسول الله ألهذا حج فقال نعم ولك أجر وقال رجل للنبي ﷺ ان أمي افتلتت نفسها فهل لها أجر ان
تصدقت عنها قال نعم قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية من اعتقد أن الانسان لا ينتفع الا بعمله
فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة أحدها أن الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل
الغير ثانيها أن النبي ﷺ يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثالثها لاهل الكبائر
في الخروج من النار وهذا انتفاع بسعي الغير رابعها أن الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الارض وذلك
منفعة بعمل الغير خامسها أن الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته وهذا انتفاع
بغير عملهم سادسها أن أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير سابعها
قال تعالى في قصة الغلامين اليتيمين وكان أبوهما صالحا فانتفعا بصلاح أبيهما وليس من سعيهما ثامنها أن
الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعتق بنص السنة والاجماع وهو من عمل الغير تاسعها أن الحج المفروض
يسقط عن الميت بحج وليه بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها ان الحج المنذور أو الصوم المنذور
يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير حادي عشرها المدين قد امتنع ﷺ من
الصلاة عليه حتى قضى دينه أبو قتادة وقضى دين الآخر علي بن أبي طالب وانتفع بصلاة النبي ﷺ وهو
من عمل الغير ثاني عشرها أن النبي ﷺ قال لمن صلى وحده الا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه
فقد حصل له فضل الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها أن الانسان تبرأ ذمته من ديون الخلق اذا قضاها
قاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير رابع عشرها أن من عليه تبعات ومظالم اذا حلل منها سقطت عنه وهذا
انتفاع بعمل الغير خامس عشرها أن الجار الصالح ينفع في المحيا والممات كما جاء في الاثر وهذا انتفاع
بعمل الغير سادس عشرها أن جليس أهل الذكر يرحم بهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس لذلك بل لحاجة
عرضت له والاعمال بالنيات فقد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة على الميت والدعاء له في
الصلاة انتفاع للميت بصلاة الحي عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها أن الجمعة تحصل باجتماع العدد
وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع للبعض بالبعض تاسع عشرها أن الله تعالى قال لنبيه
ﷺ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء
مؤمنات وقال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض فقد رفع الله تعالى العذاب عن
بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير عشروها أن صدقة الفطر تجب على الصغير
وغيره ممن يمونه الرجل فانه ينتفع بذلك من يخرج عنه ولا سعي له فيها حادي عشريها ان الزكاة

اى يبصر فى الآخرة (ثم يجزاه الجزاء الاوفى) الاكمل يقال جزيته سعيه وبسعيه (وأن) بالفتح عطفا وقرىء بالكسر استئنافا وكذا مابعدها فلا يكون مضمون الجمل فى الصحف على الثاني (الى ربك المنتهى) المرجع والمصير بعد الموت فيجازيهم (وانه هو أضحك) من شاء أفرحه (وأبكى) من شاء أحزنه (وأنه هو أمات) فى الدنيا (وأحيى) للبعث (وأنه خلق الزوجين) الصنفين (الذكر والانثى من نطفة) منى (اذا تمنى) تصب فى الرحم (وأن عليه النشاة) بالمد والقصر (الاخرى) الخلقة الاخرى للبعث بعد الخلقة الأولى (وانه هو أغنى) الناس بالكفاية بالاموال (وأقنى) أعطى المال

تجب فى مال الصبي والمجنون ويثاب على ذلك ولاسعى له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الانسان بمالم يعمله مالا يكاد يحصى فكيف يجوز أن تتأول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة اه (قوله أى يبصر فى الآخرة) أى يبصره هو فى ميزانه من غير شك فان قيل العمل كيف يرى أجيب بانه يرى على صورة جميلة ان كان صالحا فيريه الله أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر باعماله السيئة فيزداد غما اه خطيب (قوله ثم يجزاه) الضمير المرفوع عائد على الانسان والمنصوب عائد على سعيه والجزاء مصدر مبين للنوع ويجوز أن يكون الضمير المنصوب للجزاء ثم فسر بقوله الجزاء الاوفى فهو بدل منه أو عطف بيان له اه سمين (قوله الجزاء الاوفى) تقدم أن الجزاء مصدر وقال أبو البقاء هو مفعول يجزاه وليس بمصدر لانه وصفه بالاوفى وذلك من صفة المجزى به لامن صفة الفعل قال السفاقسى لايمنع ذلك من بقائه مصدرا لان الفعل قد يوصف بذلك مبالغة اه كرخى (قوله يقال جزيته سعيه الخ) أشار به الى أن الجزاء يتعدى بنفسه وبحرف الجر اه كرخى (قوله وكذا مابعدها) أى من قوله وأنه هو أضحك وأبكى الى قوله وأنه أهلك عادا الاولى وقوله على الثانى أى الكسر أى لانه ابتداء كلام فيكون مافى الصحف قد تم بيانه وانتهى عند قوله الجزاء الاوفى اه كرخى (قوله الى ربك المنتهى) أى منتهى الخلق ومصيرهم اليه فى الآخرة وهو مجازيهم باعمالهم وفى المخاطب بهذا وجهان أحدهما أنه عام تقديره وان الى ربك أيها السامع أو العاقل كائنا من كان المنتهى فهو تهديد بليغ للمسيء وحث شديد للمحسن ليقلع المسيء عن اساءته ويزداد المحسن فى احسانه الوجه الثانى أن المخاطب بهذا هو النبى ﷺ فيكون فيه تسلية له ﷺ والمعنى لاتحزن فان الى ربك المنتهى وقيل فى معنى الآية منه ابتداء المنة واليه انتهاء المآل اه خازن والمناسب لصنيع الشارح حيث قال فيجازيهم هو الثانى وبعد ذلك فى الكلام وقفة من حيث ان هذا الخطاب من جملة مافى صحف موسى وابراهيم فالمناسب أن يكون المخاطب به موسى وابراهيم على التوزيع تأمل (قوله المرجع والمصير) أى الرجوع فالمنتهى مصدر ميمى بمعنى الانتهاء اه (قوله أفرحه) اشار به الى أن المراد الضحك حقيقة وانه الفرح وأن البكاء كذلك وانه الحزن وان كلا من الفعلين حذف مفعوله قال الحسن أضحك أهل الجنة فى الجنة وأبكى أهل النار فى النار وقيل ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله والله يحيى ويميت وهذا يدل على ان مايعمل الانسان فبقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء اه كرخى (قوله الصنفين الذكر والانثى) أى من كل حيوان ولم يرد آدم وحواء لانهما لم يخلقا من نطفة وهذا أيضا من جملة المتضادات الواردة على النطفة فبعضها يخلق ذكرا وبعضها يخلق أنثى ولا يصل اليه فهم الطبائعيين الذين يقولون من البرد والرطوبة فى الانثى فرب امرأة أحر وأيبس مزاجا من الرجل فان قيل ما الحكمة فى قوله تعالى وأنه خلق ولم يقل وأنه هو خلق كما قال وأنه هو أضحك وأبكى فالجواب أن الضحك والبكاء ربما يتوهم أنهما بفعل الانسان وكذا الاماتة والاحياء وان كان ذلك التوهم فيهما أبعد لكن ربما يقول به جاهل كما قال من حاج ابراهيم أنا أحيى وأميت فأكد ذلك بالفصل وأما خلق الذكر والانثى من النطفة فلا يتوهم أحد أنه بفعل أحد من الناس فلم يؤكد بالفصل اه كرخى (قوله وأن عليه النشأة الأخرى) أى بحكم الوعد فانه قال انا نحن نحيى ونميت لابحكم العقل ولا الشرع اه خطيب (قوله بالمد والقصر) سبعيتان (قوله وأقنى) قال الزمخشرى أعطى القنية وهى المال الذى تأثلته وعزمت أن لايخرج من يدك قال الجوهرى قنى الرجل يقنى قنى مثل غنى يغنى غنى ثم يتعدى بتغيير الحركة فيقال قنيت له مالا كسبته وهو

من الأى و(كذلك) نعت لمصدر محذوف أى جزاء كذلك *قوله تعالى (اذجاء) أى اذكر اذجاء ويجوز ان يكون ظرفا العامل فيه من شيعته و(اذقال) بدل من اذ الأولى ويجوز ان يكون ظرفا لسليم أو لجاء *قوله تعالى (ماذا تعبدون) هو مثل ماذا تنفقون وقد ذكر فى البقرة (أئفكا) هو منصوب بـ(تريدون) وآلهة بدل منه والتقدير عبادة لان الافك مصدر فيقدر البدل منه كذلك والمعنى عليه وقيل افكا مفعول له وآلهة مفعول تريدون و(ضربا)

المتخذقنية (وانه هورب الشعرى) هو كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد فى الجاهلية (وانه أهلك عادا الاولى) وفى قراءة بادغام التنوين فى اللام وضمها بلاهمز هى قوم هود والاخرى قوم صالح (وثمودا) بالصرف اسم للاب وبلاصرف للقبيلة وهو معطوف على عادا (فما أبقى) منهم أحدا (وقوم نوح من قبل) أى قبل عاد وثمود أهلكنام

نظير شترت عينه بالكسر وشترها الله بالفتح فاذا دخلت عليه الهمزة والتضعيف اكتسب مفعولا ثانيا فيقال أقناه الله مالا وقناه اياه أى أكسبه اياه وحذف مفعول أغنى وأقنى لان المراد نسبة هذين الفعلين اليه وحده وكذلك فى باقيها وألف أقنى عن ياء لانه من القنية وقيل أقنى أرضي قال الراغب والحقيقة أنه جعل له مالا قنية وقنيت كذا وأقنيته اهـ سمين (قوله قنية) وهو الذى يدوم عند الانسان اهـ (قوله رب الشعرى) الشعرى فى لسان العرب كوكبان يسمى أحدهما الشعرى العبور وهو المراد فى الآية الكريمة فان خزاعة كانت تعبدها وسن عبادتها أبو كبشة رجل من ساداتهم وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعرى تقطعها طولا فهى مخالفة لها فعبدها وعبدتها خزاعة وحمير وأبو كبشة أحد أجداد النبى ﷺ من قبل أمهاته ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبى ﷺ ابن أبى كبشة حين دعا الى الله تعالى وخالف أديانهم تشبيها بذلك الرجل فى أنه أحدث دينا غير دينهم وهى تطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر وتسمى الشعرى اليمانية والثانى الشعرى الغميصا بغين معجمة مضمومة وميم مفتوحة وصاد مهملة من الغمص بفتحتين وهو سيلان دمع العين اهـ من الخطيب والشهاب (قوله بادغام التنوين) أى بعد قلبه لاما وقوله فى اللام أى لام التعريف وقوله وضمها أى بنقل حركة همزة أولى اليها وحذفها وقوله بلاهمز أى للواو التى بعد اللام المدغم فيها وبقى قراءة ثالثة وهى هذه القراءة بعينها ولكن تقلب الواو المذكورة همزة ساكنة فالقرا آت ثلاث وكلها سبعية والتى فى الشرح لنافع وأبى عمرو والتى ذكرناها لقالون والقراءة المشهورة للباقى اهـ شيخنا وعبارة الخطيب وقرأ نافع وأبو عمرو بتشديد اللام بعد الدال المفتوحة نقلا وهمز قالون الواو ساكنة بعد اللام والباقون بتنوين الدال وكسر التنوين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة انتهت (قوله هى قوم هود) وسميت أولى لتقدمها فى الزمان على عاد الثانية التى هى قوم صالح وهى ثمود وفى القرطبى وقال ابن اسحق هما عادان فالاولى أهلكت بالريح الصرصر ثم كانت الاخرى فأهلكت بصيحة وقيل عاد الاولى هو عاد بن ارم بن عوص ابن سام بن نوح وعاد الثانية من ولد عاد الاولى والمعنى متقارب وقيل ان عادا الآخرة الجبارون وهم قوم هود اهـ وقال فى سورة الفجر وقيل هما عادان فالاولى هى ارم قال الله عز وجل وأنه أهلك عادا الاولى فقيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الاخيرة وقال معمر ارم اليه مجمع عاد وثمود وكان يقال عاد ارم وعاد ثمود وكانت القبائل تنسب الى ارم ذات العماد اهـ وهذا التقدير هو الموافق لظاهر الآية ولصنيع الشارح وفى البيضاوى وأنه أهلك عادا الاولى القدماء لانهم أول الامم هلاكا بعد قوم نوح عليه السلام وقيل عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى ارم اهـ وقوله القدماء أشار به الى أنه ليس هناك عادان احداهما أقدم من الاخرى حتى يكون وصف احداهما بالاولى للاحتراز عن عاد الاخيرة بل ليس هناك الا عاد واحدة هى أعقاب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح والمراد بأوليتهم تقدمهم هلاكهم على هلاك من بعدهم اهـ زاده وهذا الذى ذكره زاده بعيد من ظاهر الآية تأمل (قوله وهو معطوف على عادا) أشار به الى رد قول من جعله منصوبا بقوله فما أبقى لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها لا تقول زيدا فضربت وأكثر النحويين ينصب ما قبل الفاء بما بعدها وقال أبو البقاء وثمودا منصوب بفعل مضمر أى وأهلك ثمودا كما صنع الشيخ المصنف فيما بعده ولا يعمل فيه فما أبقى لاجل حرف النفى لان له الصدر فلا يعمل ما بعده فيما قبله ويجوز أن يعطف على عادا اهـ كرخى (قوله أهلكنام) صوابه أهلكهم ومراده بهذا التنبيه على

مصدر من فراغ لان معناه ضرب ويجوز أن يكون فى موضع الحال و(يزفون) بالتشديد والكسر مع فتح الياء ويقرأ بضمها وهما لغتان ويقرأ بفتح الياء وكسر الزاى والتخفيف وماضيه وزف مثل وعد ومعنى المشدد والمخفف الاسراع * قوله تعالى (وما تعملون) هى مصدرية وقيل بمعنى الذى وقيل نكرة موصوفة وقيل استفهامية على التحقير لعملهم وما منصوبة بتعملون و(بنيانا) مفعول به قوله تعالى (ماذا ترى) يجوزان يكون ماذا اسما واحدا ينصب بترى أى أى شىء ترى وترى من الرأى لا من رؤية العين ولا المتعدية الى مفعولين بل كقولك هو يرى رأى الخوارج فهو متعد الى واحد وقرىء ترى بضم التاء وكسر الراء وهو من الرأى أيضا الا أنه نقل بالهمزة فتعدى الى اثنين فماذا أحدهما والثانى محذوف أى ان

أن نصب قوم نوح بفعل محذوف كما قيل ولا حاجة اليه فهو معطوف على ماقبله اه شيخنا (قوله انهم كانوا هم أظلم وأطغى) يحتمل أن يكون الضمير لقوم نوح خاصة وأن يكون لجميع من تقدم من الامم الثلاثة وقوله كانوا هم يجوز في هم أن يكون تأكيدا وأن يكون فصلا ويبعد أن يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد وثمود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير للكل يكون التقدير أظلم وأطغى من غيرهم والمؤتفكة منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله ماغشى كقوله ماأوحى في الابهام وهو المفعول الثاني ان قلنا ان التضعيف للتعدية وان قلنا انه للمبالغة والتكثير فتكون ما فاعلا كقوله فغشيهم من اليم ماغشيهم اه سمين (قوله يؤذونه ويضربونه) أي حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومي فانهم لايعلمون اه كرخي (قوله والمؤتفكة) اى المنقلبة فان الائتفاك الانقلاب اه شيخنا (قوله مقلوبة الى الارض) حال من الضمير المنصوب في أسقطها وقوله الى الارض متعلق باسقطها اه شيخنا (قوله فغشاها) اى ألبسها وكساها والفاعل ضمير يعود على الله وقوله ماغشى مفعول به اه شيخنا (قوله أبهم تهويلا) اى غشاها أمرا عظيما من الحجارة المنضودة وغيرها مما لاتسع العقول وصفه اه خطيب (قوله وفي هود فجعلنا الخ) غرضه بهذا تفسير ماهنا بما في هود ولكن كلامه فيه تساهل فان التلاوة في هود فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها الخ اه شيخنا وأما الذى في الشارح فهو صورة مافي الحجر على مافي بعض النسخ من التعبير بعليهم بضمير الجمع يدل عليها الثابت في أكثر النسخ تأمل (قوله فبأى) الباء ظرفية متعلقة بتتمارى اه سمين (قوله تتشكك) اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد في الفاعل والفعل للمبالغة في الفعل فلا حاجة الى تكلف ماقيل ان فعل التمارى للواحد باعتبار تعدد متعلقه وهو الآلاء المتمارى فيها اه شهاب (قوله أيها الانسان) اى على الاطلاق وعن ابن عباس أنه الوليد بن المغيرة أو الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره فهو من باب الالهاب والتهييج والتعريض بالغير والاول أظهر لقوله تعالى في الرحمن فباى آلاء ربكما تكذبان قاله الطيبي وقال ابن عادل الصحيح العموم لقوله تعالى يا أيها الانسان ماغرك بربك الكريم وقوله وكان الانسان أكثر شيء جدلا والمعدودات وان كانت نعما ونقما سماها آلاء من قبيل مافي نقمه من العبر والمواعظ للمعتبرين وايضاحه انه تعالى جعل الكلام على نمطين وكل نمط مشتمل على نعم ونقم أما النمط الاول فمن قوله والنجم اذا هوى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى من النعماء التي دونها كل نعم ومن قوله أفرأيتم اللات والعزى الى قوله أم للانسان ماتمنى مشتمل على النقم التي دونها كل نقم وأما النمط الثاني فابتداؤه من قوله أم لم ينبأ بما في صحف موسى الى قوله وأنه هو رب الشعرى في بيان النعم الجسيمة ومن قوله وأنه أهلك عادا الاولى الى قوله فغشاها من النقم اه كرخي (قوله هذا نذير من النذر الاولى) هذا اما اشارة الى القرآن والنذير مصدرا والى الرسول ﷺ والنذير بمعنى المنذر وأياما كان فالتنوين للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف هو نعت لنذير مقرر له ومتضمن للوعيد اى هذا القرآن الذى تشاهدونه نذير من قبيل الانذارات المتقدمة التي سمعتم عاقبتها او هذا الرسول منذر من جنس المنذرين الاولين والاولى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل والا فكان مقتضى الظاهر أن يقال الاول وقد علمتم أحوال قومهم المنذرين اه ابو السعود (قوله أزفت الآزفة قربت القيامة) الموصوفة بالقرب في قوله اقتربت الساعة اه خطيب يعني أن اللام في الآزفة للعهد لا للجنس لئلا يخلو الكلام عن الفائدة اذ لا معنى لوصف القريب بالقرب كما قيل ولذا قيل ان الآزفة علم بالغلبة للساعة هنا وفيه نظر لان وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة في قربه كما يدل عليه الافتعال

(انهم كانوا هم أظلم وأطغى) من عاد وثمود لطول لبث نوح فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما وهم مع عدم ايمانهم به يؤذونه ويضربونه (والمؤتفكة) وهي قرى قوم لوط (أهوى) أسقطها بعد رفعها الى السماء مقلوبة الى الارض بامره جبريل بذلك (فغشاها) من الحجارة بعد ذلك (ماغشى) أبهم تهويلا وفي هود فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل (فبأى آلاء ربك) أنعمه الدالة على وحدانيته وقدرته (تتمارى) تتشكك ايها الانسان أو تكذب (هذا) محمد (نذير من النذر الأولى) من جنسهم اى رسول كالرسل قبله أرسل اليكم كما أرسلوا الى أقوامهم (أزفت الآزفة) قربت القيامة (ليس لها من دون الله) نفس

تريني ويجوز ان تكون ما استفهاما وذا بمعنى الذى فيكون مبتدأ وخبرا أي اى شيء الذى تراه او الذى ترينيه *قوله تعالى (فلما) جوابها محذوف تقديره نادته الملائكة او ظهر فضلهما وقال الكوفيون الواو زائدة أي تله او ناديناه و(نبيا) حال من اسحق قوله تعالى (اذقال) هو ظرف لمرسلين وقيل باضمار أعني *قوله تعالى (الله ربكم ورب) يقرأ الثلاثة بالنصب بدلا من أحسن او على اضمار أعني قوله تعالى (الياسين)

فى اقتربت فتامل اه شهاب وفى المصباح ازف الرحيل أزفا من باب تعب وأزوفا أيضا دنا وقرب وأزفت الآزفة دنت القيامة اه (قوله كاشفة) يجوز أن يكون وصفا وان يكون مصدرا فان كان وصفا احتمل أن يكون التأنيث لاجل انه صفة لمؤنث محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة او حال كاشفة واحتمل أن تكون التاء للمبالغة كعلامة ونسابة اى ليس لها انسان كاشفة اى كثير الكشف وان كان مصدرا فهو كالعافية والعاقبة وخائنة الاعين ومعنى الكشف هنا اما من كشف الشىء أى عرف حقيقته كقوله لا يجليها لوقتها الا هو واما من كشف الضر اى أزاله اى ليس لها من يزيلها وينحيها عند مجيئها غير الله تعالى لكنه لا يفعل ذلك لانه سبق فى علمه أنها تقع ولا بد اه سمين (قوله أفمن هذا الحديث الخ) متعلق بتعجبون ولا يجىء فيه الاعمال لان من شرط الاعمال تأخر المعمول عن العوامل وهو هنا متقدم وفيه خلاف بعيد وعليه تتخرج الآية الكريمة فان كلا من قوله تعجبون وتضحكون ولا تبكون يطلب هذا الجار من حيث المعنى اه سمين (قوله تكذيبا) قيد به لان التعجب قد يكون استحسانا وكذا قوله استهزاء اه شهاب (قوله وأنتم سامدون) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة أخبر الله عنهم بذلك ويحتمل أن تكون حالا أى انتفى عنكم البكاء فى حال كونكم سامدين والسمود قيل الاعراض وقيل اللهو وقيل الخمود وقيل الاستكبار وقال أبو عبيدة السمود الغناء بلغة حمير يقولون يا جارية اسمدى لنا اى غنى لنا وقال الراغب السامد اللاهي الرافع رأسه من قولهم بعير سامد فى مسيره وقيل سمد رأسه وجسده أى استأصل شعره اه سمين وفى المختار السامد اللاهى وبابه دخل اه (قوله فاسجدوا لله) يحتمل أن يكون المراد به سجود التلاوة وأن يكون المراد به سجود الصلاة ويقوى الاحتمال الاول ما روى عكرمة عن ابن عباس أن النبى سجد فى النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس وعن عبد الله بن مسعود قال أول سورة أنزلت فيها السجدة النجم اه خطيب (قوله واعبدوا) أى اعبدوه وهو من عطف العام على الخاص وقوله ولا تسجدوا للاصنام الخ مأخوذ من لام الاختصاص ومن السياق اه شهاب

﴿سورة القمر﴾

(قوله الآية) آخرها ويولون الدبر وجميع آيات السورة فواصلها على الراء الساكنة اه شيخنا (قوله قربت القيامة) أشار به الى أن افتعل المشتمل على الزوائد بمعنى الفعل المجرد وأتى بالمزيد للمبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه شيخنا (قوله فلقتين) مصدر عددى من باب ضرب اه شيخنا لكن هذا لا يناسب قوله على أبى قبيس الخ وانما يناسب أنه تثنية فلقة بالكسر كقطعة وزنا ومعنى فان الذى انحط عليه كلام الحافظ ابن حجر كما نقله عنه فى المواهب ان الانشقاق لم يقع الا مرة واحدة وان رواية مرتين مؤولة مصروفة عن ظاهرها وذكر أيضا ان الانشقاق كان قبل الهجرة بنحو خمس سنين ثم قال تنبيه ما يذكره بعض القصاص ان القمر دخل فى جيب النبى صلى الله عليه وسلم وخرج من كمه فليس له أصل كما حكاه الشيخ بدر الدين الزركشى عن شيخه العماد بن كثير اه وفى القرطبى وقال بعضهم لم يقع انشقاق القمر بعد وهو منتظر اى اقترب قيام الساعة وانشقاق القمر وان الساعة اذا قامت انشقت السماء بما فيها من القمر وغيره وكذا قال القشيرى وذكر الماوردى ان هذا قول الجمهور قال لانه اذا انشق ما بقى أحد الا رآه لانه آية والناس فى الآيات سواء وقال الحسن اقتربت الساعة فاذا جاءت انشق القمر بعد النفخة الثانية وقيل وانشق القمر أى وضح الامر وظهر والعرب تضرب بالقمر مثلا فيما وضح وقيل انشقاق القمر زوال الظلمة عنه بطلوعه فى اثنائها كما يسمى الصبح فلقا لانفلاق الظلمة عنه

(كاشفة) اى لا يكشفها ويظهرها الا هو كقوله لا يجليها لوقتها الا هو (أفمن هذا الحديث) اى القرآن (تعجبون) تكذيبا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) لسماع وعده ووعيده (وأنتم سامدون) لاهون غافلون عما يطلب منكم (فاسجدوا لله) الذى خلقكم (واعبدوا) ولا تسجدوا للاصنام ولا تعبدوها

﴿سورة القمر مكية الا سيهزم الجمع الآية وهى خمس وخمسون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (اقتربت الساعة) قربت القيامة (وانشق القمر) انفلق فلقتين على أبى قبيس وقعيقعان آية له صلى الله عليه وسلم

يقرأ آل بالمد اى اهله وقرىء بالقصر وسكون اللام وكسر الهمزة والتقدير الياسين واحدهم الياسى ثم خفف الجمع كما قالوا الاشعرون ويقرأ شاذا ادراسين منسوبون الى ادريس *قوله تعالى (وبالليل) الوقف عليه تام قوله تعالى (فى بطنه) حال او ظرف (الى يوم يبعثون) متعلق بلبث أى نعت لمصدر محذوف لبثا الى يوم قوله تعالى (او يزيدون) اى يقول الرائى لهم هم مائة ألف أو يزيدون وقيل بعضهم يقول مائة ألف وبعضهم يقول أكثر وقد ذكرنا فى قوله أو كصيب وفى مواضع وجوها أخر قوله تعالى

وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه قلت وقد ثبت بنقل الآحاد العدول أن القمر انشق بمكة وهو ظاهر التنزيل ولا يلزم أن يستوي الناس فيه لانه آية ليلية وانها كانت باستدعاء النبي ﷺ من الله تعالى عند التحدي اه (قوله وقد سئلها) جملة حالية من آية أي سأله قريش أن يفلق القمر فلقتين كما في رواية أو أن يأتيهم بآية ولم يقيدوها بكونها فلق القمر اه شيخنا (قوله يعرضوا) أي عن تأملها والايمان بها اه كرخي (قوله قوي أو دائم) هذان قولان من أربعة حكاها السمين والثالث منها أن معناه مار ذاهب لا يبقى والرابع أن معناه شديد المرارة قال الزمخشري أي مستبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر أن نسيغه كما لا نسيغ المر اه (قوله وكذبوا واتبعوا) ذكر هذين بلفظ الماضي للاشعار بانهما من عادتهم القديمة اه بيضاوي أي مع أن الظاهر المضارع لكونهما معطوفين على يعرضوا اه زاده (قوله وكل أمر مستقر مبتدأ وخبر والجملة استئناف مسوق لاقناطهم مما علقوا به أمانيهم الفارغة من عدم استقرار أمره ﷺ حيث قالوا سحر مستمر ببيان ثباته ورسوخه أي وكل أمر من الامور مستقر أي منته الى غاية يستقر عليها لا محالة ومن جملتها أمر النبي ﷺ فيصير الى غاية يتبين عندها حقيته وعلو شأنه وابهام المستقر عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به وقيل المعنى كل امر من أمرهم وأمره ﷺ مستقر أي سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا أو شقاوة أو سعادة في الاخرى اه أبو السعود (قوله مستقر بأهله) كأن الباء بمعنى اللام أي مستقر لاهله والمراد مستقر أثره وهو الثواب أو العقاب لاهله وهم العاملون على الدنيا للخير أو الشر فكل عامل يرى في الآخرة أثر عمله تأمل (قوله مزدجر) يجوز أن يكون فاعلا بفيه لان فيه وقع صلة وأن يكون مبتدأ وفيه الخبر والدال بدل من تاء الافتعال وقد تقدم أن تاء الافتعال تقلب دالا بعد الزاي والدال والذال لان الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس فابدلوها الى حرف مجهور قريب من التاء وهو الدال ومزدجر هنا اسم مصدر أي أزدجار أو اسم مكان أي موضع ازدجار وقرىء مزجر بقلب تاء الافتعال زايا وادغامها وقرأ زيد بن علي مزجر اسم فاعل من ازجر أي صار ذا زجر كأعشب أي صار ذا عشب اه سمين (قوله او اسم مكان) أي على أن في تجريدية والمعنى أنه في نفسه موضع أزدجار اه أبو السعود (قوله وما موصولة أو موصوفة) وهي فاعل بجاء ومعناها أنباء وأخبار ومن الانباء حال منها وقوله فيه خبر مقدم ومزدجر مبتدأ مؤخر والجملة صلتها اه شيخنا والمعنى ولقد جاءهم أنباء وأخبار فيها ازدجار أي انتهاء عن الكفر أو هي محل الازدجار أي الانتهاء (قوله حكمة بالغة) فيه وجهان أحدهما أنه بدل من ما فيه مزدجر كأنه قيل ولقد جاءهم حكمة بالغة من الانباء وحينئذ يكون بدل كل من كل أو بدل اشتمال الثاني أن يكون خبر مبتدا مضمر أي هو حكمة أي ذلك الذي جاءهم ويجوز أن يكون خبر الكل أمر مستقر وقرىء حكمة بالنصب حالا من ما قال الزمخشري فان قلت ان كانت ما موصولة ساغ لك أن تنصب حكمة بالغة حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة وهو الظاهر قلت تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها اه وهو سؤال واضح جدا اه سمين (قوله خبر مبتدا محذوف) هو ضمير عائد على ما والتقدير هي أي الانباء التي جاءتهم حكمة بالغة اه (قوله بالغة تامة) عبارة البيضاوي بالغة غايتها لا خلل فيها اه وقوله غايتها أي فمفعول بالغة محذوف وفسر بلوغ الحكمة الى غايتها بانه لا خلل فيها اذ المعنى بلوغها غاية الاحكام فالخلل عدم مطابقتها للواقع أو عدم جريها على نهج الحكم الالهية اه شهاب (قوله فما تغن النذر) لا ترسم الياء هنا بعد النون اتباعا لرسم المصحف ووجهه اتباع الرسم للفظ وهي في اللفظ

وقد سئلها فقال اشهدوا رواه الشيخان (وان يروا) أي كفار قريش (آية) معجزة له ﷺ (يعرضوا ويقولوا هذا (سحر مستمر) قوي من المرة القوة أو دائم (وكذبوا) النبي ﷺ (واتبعوا أهواءهم) في الباطل (وكل أمر) من الخير والشر (مستقر) باهله في الجنة أو النار (ولقد جاءهم من الانباء) أخبار اهلاك الامم المكذبة رسلهم (ما فيه مزدجر) لهم اسم مصدر أو اسم مكان والدال بدل من تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة أو موصوفة (حكمة) خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما أو من مزدجر (بالغة) تامة (فما تغن) تنفع فيهم (النذر) جمع نذير بمعنى منذر

(اصطفى) بفتح الهمزة وهي للاستفهام وحذفت همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام ويقرأ بالمد وهو بعيد جدا وقرىء بكسرة الهمزة على لفظ الخبر والاستفهام مراد كما قال عمر بن أبي ربيعة ثم قالوا تحبها قلت بهرا * عدد الرمل والحصى والتراب أي أتحبها وهو شاذ في الاستعمال والقياس فلا ينبغي أن يقرأ به (مالكم كيف) استفهام بعد استفهام (الاعباد الله) يجوز أن يكون مستثنى من

أي الامور المنذرة لهم وما للنفي أو للاستفهام الانكاري وهي على الثاني مفعول مقدم (فتول عنهم) هو فائدة ماقبله وتم به الكلام (يوم يدع الداع) هو اسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد (الى شيء نكر) بضم الكاف وسكونها أي منكر تنكره النفوس لشدته وهو الحساب (خاشعا) ذليلا وفي قراءة خشعا بضم الخاء وفتح الشين مشددة (أبصارهم) حال من فاعل (يخرجون) أي الناس (من الاجداث) القبور (كأنهم جراد منتشر) لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله (مهطعين) أي مسرعين مادين أعناقهم (الى الداع يقول الكافرون)

قد حذفت لالتقاء الساكنين وقوله يوم يدع لا ترسم في العين واو اتباعا لخط المصحف الامام وقوله الداع لا يرسم في العين ياء لانها من ياآت الزوائد وهي لا تثبت في الخط وان كان في اللفظ يصح اثباتها وحذفها كما قرىء بهما في السبع وكذا قوله فيما يأتي مهطعين الى الداع لا ترسم فيه الياء لما ذكر اه شيخنا (قوله أي الامور المنذرة لهم) كأحوال الامم السابقة أي ما وقع لهم من العذاب الذي بلغ قريشا وتسامعوا به اه شيخنا (قوله مفعول مقدم) أي مفعول به ان كان المعنى فأي شيء من الاشياء النافعة تغني النذر أي تحصله وتكسبه ومفعول مطلق ان كان المعنى فاي اغناء تغني النذر اه شيخنا (قوله فتول عنهم) قال أكثر المفسرين نسختها آية السيف وقال الرازي ان قول المفسرين بالنسخ في هذه الآية ليس بشيء بل المراد منها لا تناظرهم بالكلام اه خطيب (قوله هو فائدة) أي نتيجة ماقبله وهو قوله فما تغن النذر اه شيخنا وفي الكرخي قوله هو فائدة ماقبله وهو فما تغن النذر وفيه اشارة الى ربط الآيات وان هذه الفاء نتيجة الكلام السابق وفي مدخولها معنى المتاركة والموادعة لان الانذار انما يفيد اذا انتفع به المنذر اه (قوله يوم يدع الداع) منصوب اما باذكر مضمرا وهو أقربها واليه ذهب الرماني والزمخشري وأما بيخرجون بعده واليه ذهب الزمخشري أيضا وأما بقوله فما تغن ويكون قوله فتول عنهم اعتراضا وأما منصوب بقوله يقول الكافرون وفيه بعد لبعده منه واما منصوب بقوله فتول عنهم وهو ضعيف جدا لان المعنى ليس أمره بالتولية عنهم في يوم النفخ في الصور وحذفت الواو من يدع خطا تبعا للفظ كما تقدم في تغن ويمح الله الباطل وشبهه وحذفت الياء من الداع مبالغة في التخفيف اجراء لأل مجرى ماعاقبها وهو التنوين فكما تحذف الياء مع التنوين كذلك مع ماعاقبها اه سمين (قوله هو اسرافيل) تقدم له في سورة ق أنه قيل اسرافيل وقيل جبريل وان الذي يقوله في دعائه ونداءه أيتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء اه (قوله وناصب يوم يخرجون بعد) أي وجملة يخرجون مستأنفة اه شيخنا (قوله بضم الكاف وسكونها) سبعيتان (قوله وفي قراءة) أي سبعية خشعا اه (قوله حال) أي خاشعا حال وأبصارهم فاعل به ونسب الخشوع اليها لانه يظهر فيها أكثر من ظهوره على بقية البدن اه شيخنا (قوله أي الناس) أي مطلقا مؤمنهم وكافرهم وقوله من الاجداث جمع جدث بفتحتين كفرس وافراس اه شيخنا (قوله كأنهم جراد منتشر) أي في الكثرة والتموج والانتشار في الامكنة اه بيضاوي (قوله لا يدرون أين يذهبون) عبارة القرطبي كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع وقال في موضع آخر يوم يكون الناس كالفراش المبثوث فهما صفتان في وقتين مختلفين أحدهما عند الخروج من القبور يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجهون فيدخل بعضهم في بعض فهم حينئذ كالفراش المبثوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها فاذا سمعوا المنادي قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر لان الجراد له وجه يقصده اه (قوله والحيرة) بفتح الحاء اذا كانت مصدرا كما هنا اذ هي بمعنى التحير وبكسرها اسم لمدينة بقرب الكوفة كما في المختار اه شيخنا (قوله مادين أعناقهم) من جملة معنى مهطعين فان الاهطاع معناه الاسراع في المشي مع مد العنق الى جهة الامام وفي القاموس هطع كمنع هطعا وهطوعا أسرع مقبلا خائفا وأقبل ببصره على الشيء لا يقلع عنه وكأمير الطريق الواسع وأهطع مد عنقه وصوب رأسه كاستهطع وكمحسن من ينظر في ذل وخضوع لا يقلع بصره أو الساكت المنطلق الى من هتف به وبعير مهطع في عنقه تصويب خلقة اه (قوله يقول الكافرون) استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهوال وأهله بسوء الاحوال كأنه

جعلوا ومن محضرون وان يكون منفصلا قوله تعالي (وماتعبدون) الواو عاطفة ويضعف ان يكون بمعنى مع اذ لا فعل هنا و(ما أنتم) نفي و(من) في موضع نصب بفاتنين وهي بمعنى الذي أو نكرة موصوفة و(صال) يقرأ شاذا بضم اللام فيجوز أن يكون جمعا على معنى من وان يكون قلب فصار صايلا ثم حذفت الياء فبقي صال ويجوز أن يكون غير مقلوب على فعل كما قالوا يوراح وكبش صاف أي روح وصوف (ومامنا الا له) أي

الا وقيل

قيل فما يكون حينئذ فقيل يقول الكافرون هذا يوم عسر أي صعب شديد وفي اسناد القول المذكور الى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة اه أبو السعود وجوز بعضهم أن تكون الجملة حالا من فاعل يخرجون وتعقب بانها خالية من الربط وأجاب الشارح عنه بتقديره بقوله منهم فهو يشير به الى أن الجملة حالية وان الرابط مقدر اه شيخنا فعلى هذا فالاحوال من الواو في يخرجون أربعة واحد مقدم وثلاثة مؤخرة تأمل (قوله منهم) أي الناس أي حال كون الكافرين من جملة الناس اه شيخنا (قوله كذبت قبلهم قوم نوح) شروع في تعداد بعض ما ذكر من الانباء الموجبة للازدجار وتفصيل لها وبيان لعدم تأثرهم بها تقرير الفحوى قوله فما تغن النذر اه أبو السعود (قوله لمعنى قوم) وهو الامة (قوله فكذبوا عبدنا) قال القاضي هو تفصيل بعد اجمال والفاء على هذا تفصيلية فان التفصيل عقب الاجمال كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال فالمكذب والمكذب في المكانين واحد وقيل معناه كذبوه تكذيبا عقب تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب والفاء حينئذ للتعقيب والمكذب الثاني غير الاول وان اتحد المكذب أو كذبوه بعدما كذبوا جميع الرسل والفاء على هذا للتسبب وانما لم يرتض القاضي هذين الوجهين وان جرى في الكشاف عليهما لان الظاهر هو الاتحاد في كليهما اه كرخي (قوله وازدجر) معطوف على قالوا أي لم يكتفوا بهذا القول بل ضموا اليه زجره ونهره وقد أشار لهذا بقوله أي انتهروه اه شيخنا وقيل هو من مقولهم أي قالوا هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته اه بيضاوي (قوله فدعا ربه) وذلك بعد صبره عليهم غاية الصبر حيث مكث ألف سنة الا خمسين عاما يعالجهم فلم يفد فيهم شيأ فكان الواحد منهم يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه ثم يقول بعد افاقته اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون اه أبو السعود (قوله أني مغلوب) العامة على فتح الهمزة أي دعاه بأني مغلوب وجاء هذا على حكاية المعنى ولو جاء على حكاية اللفظ لقال أنه مغلوب وهما جائزان وقرأ ابن أبي اسحق والاعمش بالكسر اما على اضمار القول أي فقال اني مغلوب واما اجراء للدعاء مجرى القول وهو مذهب الكوفيين اه سمين (قوله أني مغلوب) أي غلبني قومي بالقوة والمنعة لا بالحجة وقوله فانتصر أي انتقم لي منهم وذلك بعد يأسه منهم اه كرخي (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله أبواب السماء) أي كلها في جميع الاقطار والمراد من الفتح والابواب والسماء حقائقها فان للسماء أبوابا تفتح وتغلق وقوله بماء الباء للتعدية على المبالغة حيث جعل الماء كالآلة التي يفتح بها كما تقول فتحت بالمفتاح وقوله وفجرنا الارض عيونا أي فجرنا عيون الارض اه خطيب ومكث الماء ينصب من السماء وينبع من الارض أربعين يوما قيل كان ماء السماء أكثر وقيل بالعكس وقيل كانا مستويين اه شيخنا وفي القرطبي قال عبيد بن عمير أوحى الله الى الارض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون وان عينا تأخرت فغضب الله عليها فجعل ماءها مرا أجاجا الى يوم القيامة وقيل كان ماء السماء باردا مثل الثلج وماء الارض حارا مثل الحميم اه (قوله بماء منهمر) المنهمر الغزير النازل بقوة اه سمين وفي المختار همر الدمع والماء صبه وبابه نصر وانهمر الماء سال اه (قوله عيونا) تمييز اذ أصله وفجرنا عيون الارض ثم أوقع الفعل على الارض ونصب عيونا على التمييز فجعلت الارض كأنها عيون تتفجر فهو أبلغ من أصله اه كرخي (قوله تنبع) في المصباح نبع الماء نبوعا من باب قعد ونبع نبعا من باب نفع لغة خرج من العين وقيل للعين ينبوع والجمع ينابيع والمنبع بفتح الميم والباء مخرج الماء والجمع منابع ويتعدى بالهمزة فيقال أنبعه الله انباعا اه (قوله فالتقى الماء الخ) لما كان المراد بالماء الجنس صح أن يقال فالتقى الماء كأنه قيل فالتقى ماء

منهم (هذا يوم عسر) اى صعب على الكافرين كما في المدثر يوم عسير على الكافرين (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح) تأنيث الفعل لمعنى قوم (فكذبوا عبدنا) نوحا وقالوا مجنون وازدجر) أي انتهروه بالسب وغيره (فدعا ربه أني) بالفتح أي باني (مغلوب فانتصر ففتحنا) بالتخفيف والتشديد (أبواب السماء بماء منهمر) منصب انصبابا شديدا (وفجرنا الارض عيونا) تنبع (فالتقى الماء) ماء السماء والارض (على أمر) حال (قد قدر) قضى به في الازل وهو هلاكهم غرقا (وحملناه) أي نوحا (على) سفينة (ذات ألواح ودسر) وهو ما يدسر به الالواح من

الامن له وقد ذكر في النساء

﴿ سورة ص ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الجمهور على اسكان الدال وقد ذكر وجهه وقرىء بكسرها وفيه وجهان أحدهما هي كسرة التقاء الساكنين والثاني هي أمر من صادى وصادى الشيء قابله وعارضه أي عارض بعملك القرآن ويقرأ بالفتح أي اتل صاد وقيل حرك لالتقاء الساكنين (والقرآن قسم وقيل معطوف على القسم وهو صاد وأما جواب القسم فمحذوف أي لقد جاءكم الحق ونحو ذلك وقيل هو معنى (بل الذين كفروا) أي وحق القرآن لقد

المسامير وغيرها واحدها دسار ككتاب (تجرى بأعيننا) بمرأى منا أى محفوظة (جزاء) منصوب بفعل مقدر أى أغرقوا انتصارا (لمن كان كفر) وهو نوح ﷺ وقرىء كفر بناء للفاعل أى أغرقوا عقابالهم (ولقد تركناها) أبقيناهذه الفعلة (آية) لمن يعتبر بها أى شاع خبرها واستمر (فهل من مدكر) معتبر ومتعظ بها وأصله مذتكر أبدلت التاء دالا مهملة وكذا المعجمة وأدغمت فيها (فكيف كان عذابى ونذر) أى انذارى استفهام تقرير وكيف خبر كان وهى للسؤال عن الحال والمعنى حمل المخاطبين على الاقرار بوقوع عذابه تعالى بالمكذبين بنوح موقعه (ولقد يسرنا القرآن للذكر) سهلناه للحفظ

السماء وماء الارض وهذه قراءة العامة وقرىء الما آن بالتثنية وتحقيق الهمزة والماوان بقلبها واوا والمايان بقلبها ياء والثلاثة شاذة اه من السمين وقوله على أمر على تعليلية متعلقة بالتقى أى التقى واجتمع لاجل اغراقهم المنقضي أزلا اه كرخي (قوله وغيرها) كالصفائح والخشب الذى تسمر فيه الالواح وخيوط الليف ونحوها اه خطيب قال أبو حيان والدسر المسامير وقال ابن عباس والحسن مقادم السفينة لانها تدسر الماء أى تدفعه والدسر الدفع وقال مجاهد وغيره نطق السفينة وعنه أيضا أضلاع السفينة اه وفى المختار الدسر الدفع وبابه نصر (قوله جمع دسار) وقيل جمع دسر كسقف وسقف اه سمين (قوله تجرى بأعيننا) صفة ثانية للموصوف المحذوف وقوله بأعيننا حال من الضمير فى تجرى كما أشار اليه بقوله أى محفوظة اه كرخى (قوله منصوب بفعل مقدر) أى على أنه مفعول لاجله وقوله أى أغرقوا انتصارا تفسير للمعنى والا فالقال أغرقوا جزاء وقوله وهو نوح أى لانه نعمة كفروها اذ كل نبى نعمة على أمته اه كرخى (قوله وقرىء كفر) أى شاذا اه كرخى (قوله هذه الفعلة) وهى اغراقهم على الوجه المذكور اه شيخنا وقيل الضمير للسفينة أى أبقيناها أى السفينة بناء على انها بقيت على الجودى زمانا مديدا حتى رآها أوائل هذه الامة أو أبقينا خبرها أو أبقينا السفن وجنسها أو تركنا بمعنى جعلنا اه شهاب (قوله فهل من مدكر معتبر) أى يعتبر بما صنع الله بقوم نوح فيترك المعصية ويختار الطاعة ومدكر مبتدأ بزيادة من خبره محذوف أى فهل مدكر موجود ثم انه تعالى لما أجاب دعوة نوح بأن أغرقهم أجمعين قال استعظاما لذلك العقاب وايعاد المشركى مكة فكيف كان عذابى الذى عذبتهم به وكيف كان عاقبة انذارى اه زاده (قوله وكذا المعجمة) أى وكذا الذال المعجمة التى قبل التاء أبدلت أيضا دالا مهملة وقوله وأدغمت أى الدال المهملة المنقلبة عن المعجمة وقوله فيها أى فى الدال المنقلبة عن التاء اه شيخنا (قوله فكيف كان عذابى) الظاهر فى كان أنها ناقصة فكيف خبر وقيل يجوز أن تكون تامة فتكون كيف فى محل نصب اما على الحال واما على الظرف كما تقدم تحقيقه فى البقرة اه سمين (قوله أيضا فكيف كان عذابى ونذر ولقد يسرنا الخ) فائدة التكرير فى هاتين الآيتين أن يجددوا عند سماع كل نبأ اتعاظا وهذا حكم التكرير فى فبأى آلاء ربكما تكذبان عند كل نعمة عدها وويل يومئذ للمكذبين عند كل آية أوردها وكذا تكرير القصص لتكون العبرة حاضرة مصورة للاذهان غير منسية فى كل أوان اه عمادى (قوله ونذر) قرىء فى السبع باثبات الياء وحذفها وأما فى الرسم فلا تثبت لانها من ياآت الزوائد وكذا يقال فى المواضع الآتية كلها اه شيخنا وفى القرطبى وقعت نذر فى هذه السورة فى ستة مواضع محذوفة الياء فى جميع المصاحف وقرأها يعقوب مثبتة فى الحالين وورش فى الوصل لا غير وحذفها الباقون ولا خلاف فى حذف الياء من قوله فما تغن النذر والواو من قوله يدع فأما الياء من الداع الاول فأثبتها فى الحالين ابن محيصن وحميد ويعقوب والبزى وأثبتها ورش وأبو عمرو فى الوصل وحذفها الباقون اه (قوله أى انذارى) فنذر مفرد وهو مصدر لانه أجاز بعضهم مجىء المصدر على فعل بضمتين وبعضهم قال هو جمع نذير بمعنى انذار فهو مصدر مجموع لا مفرد والشارح جرى على الاول اه شيخنا (قوله للسؤال عن الحال) أى كان على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف اه أبو السعود وعبارة الكرخى وقوله وهى للسؤال عن الحال أى يستفهم بها عن حال الشىء وصفته لا عن ذاته والاستفهام هنا المراد التذكير لا حقيقته كما أشار اليه فى التقرير اه (قوله وقوع عذابه تعالى الخ) أى هو فى محله وفى غاية العدل فلا ظلم فيه ولا جور اه شيخنا (قوله ولقد يسرنا القرآن الخ) جملة قسمية وردت فى آخر القصص الاربع تقرير المضمون ماسبق من

خالف الكفار وتكبروا عن الايمان وقيل الجواب (كم أهلكنا) واللام محذوفة أى لكم أهلكنا وهو بعيد لان كم فى موضع نصب باهلكنا وقيل هو معنى هذه الجملة أى لقد أهلكنا كثيرا من القرون وقيل هو قوله تعالى ان كل الا كذب الرسل وقيل هو قوله تعالى ان ذلك لحق وبينهما كلام طويل يمنع من كونه جوابا * قوله تعالى (ولات حين مناص) الاصل لا زيدت عليها التاء كما زيدت على رب وثم فقيل ربت وثمت

قوله تعالى ولقد جاءهم من الانباء مافيه مزدجر حكمة بالغة فما تغن النذر وتنبيها على أن كل قصة منها مستقلة
بايجاب الادّكار فيها كافيـة في الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار أي وتالله لقد سهلنا
القرآن لقومك بان أنزلناه على لغتهم وشحناه بانواع المواعظ والعبر وصرفنا فيه من الوعد والوعيد اهـ
أبو السعود وفي القرطبي ولقد يسرنا القرآن للذكر أي سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل
من طالب لحفظه فيعان عليه ويجوز أن يكون المعنى ولقد هيأناه للذكر مأخوذ من يسر ناقتـه للسفر اذا
رحلها ويسر فرسه للغزو اذا أسرجه وألجمه وقال سعيد بن جبير ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله
ظاهرا الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا لبني اسرائيل ولم يكونوا يقرؤن التوراة الا نظرا غير موسى
وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ومن أجل ذلك افتتنوا بعزير لما كتب
لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت على ماتقدم بيانه في سورة براءة فيسر الله تعالى على هذه الامة حفظ
كتابه ليذكروا مافيه فهل من مدكر قارىء يقرؤه وقال أبو بكر الوراق فهل من طالب خير وعلم فيعان
عليه وكرر في هذه السورة للتنبيه والافهام وقيل ان الله تعالى اقتص في هذه السورة على هذه الامة أنباء
الامم وقصص المرسلين وماعاملتهم به الامم وما كان من عقبى أمورهم وأمور المرسلين فـكان في كل قصة
ونبأ ذكر للمستمع أن لو تذكروا وانما كرر هذه الآية عند كل قصة بقوله فهل من مدكر لان كل كلمة استفهام
تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهـم وجعلها حجة عليهم فاللام من هل للاستعراض والهـاء
للاستخراج اهـ (قوله وهيأناه للتذكر) ان صرفنا فيه أنواع المواعظ والعبر اهـ بيضاوي (قوله
فهل من مدكر) انكار ونفي للمتعظ على أبلغ وجه وأوكده حيث يدل على أنه لا يقدر أحد أن يجيب المستفهم
بنعم اهـ أبو السعود وتقدم اعراب هذا التركيب (قوله كذبت عاد الخ) لم يتعرض لكيفية تكذيبهم له
مسارعة الى بيان مانزل بهم من العذاب اهـ أبو السعود فان قيل لم لم يقل فكذبوا هودا كما قال في قصة
نوح فكذبوا عبدنا أجيب بان تكذيب قوم نوح أبلغ لطول مقامه فيهم وكثرة عنادهم واما لان قصة عاد
ذكرت مختصرة اهـ خطيب (قوله فكيف كان عذابي ونذر) مرتب على محذوف كما قدره والغرض بهذا
توجيه قلوب السامعين نحو الاصغاء الى مايلقى اليهم قبل ذكره وتهويله وتعظيمه وتعجيبهم من حاله كانه
قيل كذبت عاد فهل سمعتم أو فاسمعوا فكيف كان الخ اهـ أبو السعود (قوله انا أرسلنا عليهم الخ) استئناف
لبيان ما أجمل أولا اهـ أبو السعود وهو معنى قول الشارح وقد بينه الخ اهـ شيخنا (قوله في يوم نحس
شؤم) في المصباح الشؤم الشر ورجل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به اهـ (قوله دائم
الشؤم) أي الى الابد فان الناس يتشاءمون بآخر أربعاء في كل شهر ويقولون له أربعاء لايدور وتشاؤمهم
به لايستلزم شؤمه في نفسه اهـ شهاب قال زاده وتشاؤم بعض الناس بالاربعاء التي تـكون آخر الشهر
بناء على أنه تعالى قال في حقها في يوم نحس مستمر لاوجه له لان المراد انه نحس على المفسدين بمشيئة الله تعالى
اذ لم يظهر نحسها في حق هود ومن آمن به ولا في حق سائر المفسدين أو المراد أنه نحس على عاد اهـ وقال
أبو السعود في سورة حم السجدة وما عذب قوم الا يوم الاربعاء اهـ فعلى هذا يصـح أن يراد بكونه
مشؤما وكونه مستمر النحس أنه مستمر الشر أي العذاب أي دائما ينزل فيه اهـ وفي السمين أي استمر
ودام عليهم حتى أهلكهم اهـ وعبارة القرطبي في يوم نحس مستمر أي دائم الشؤم استمر عليهم بنحوسه
واستمر فيه العذاب الى الهلاك وقيل استمر بهم الى نار جهنم وقال الضحاك كان مرا عليهم وكذا حكى
الـكسائي ان قوما قالوا هو من المرارة يقال مر الشيء وأمر أي كان كالشيء المر تـكرهه النفوس

وهيأناه للذكر (فهل من
مدكر) متعظ به وحافظ له
والاستفهام بمعنى الامر أي
احفظوه واتعظوا به وليس
يحفظ من كتب الله عن ظهر
القلب غيره (كذبت عاد)
نبيهم هودا فعذبوا (فكيف
كان عذابي ونذر) أي انذاري
لهم بالعذاب قبل نزوله أي
وقع موقعه وقد بينه بقوله
(انا أرسلنا عليهم ريحا
صرصرا) أي شديدة الصوت
(في يوم نحس) شؤم (مستمر)
دائم الشؤم أي قويه وكان

وأكثر العرب يحرك هذه
التاء بالفتح فاما في الوقف
فبعضهم يقف بالتاء لان
الحروف ليست موضع تغيير
وبعضهم يقف بالهاء كما يقف
على قائمة فاما حين فمذهب
سيبويه انه خبر لات واسمها
محذوف لانها عملت عمل
ليس أي ليس الحين حين
هرب ولا يقال هو مضمر
لان الحروف لا يضمر فيها
وقال الاخفش هي العاملة في
باب النفي فحين اسمها وخبرها
محذوف أي لا حين مناص
لهم أو حينهم ومنهم من يرفع
مابعـدها ويقدر الخـبر
المنصوب كما قال بعضهم * فانا
ابن قيس لا براح * وقال
أبو عبيدة التاء موصولة بحين
لا بلا وحكى أنهم يقولون
تحين وتلان وأجاز قوم جر
مابعد لات وأنشدوا عليه
أبياتا وقد استوفيت ذلك في
علل الاعراب الكبير * قوله
تعالى (أن امشوا) أي امشوا
لان المعنى انطلقوا في القول

(تنزع الناس) تقلعهم من حفر الارض المندسين فيها وتصرعهم على رؤسهم فتدق رقابهم فتبين الرأس عن الجسد (كأنهم) وحالهم ماذكر (أعجاز) أصول (نخل منقعر) منقلع ساقط على الارض وشبهوا بالنخل لطولهم وذكرهنا وأنث في الحاقة نخل خاوية مراعاة للفواصل في الموضعين (فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر) جمع نذير بمعنى منذر أي بالامور التي أنذرهم بها نبيهم صالح ان لم يؤمنوا به ويتبعوه (فقالوا أبشرا) منصوب على الاشتغال (منا واحدا) صفتان لبشرا (نتبعه) مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنى النفي المعنى كيف نتبعه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك أي لا نتبعه (انا اذا) أي ان اتبعناه لفي ضلال ذهاب عن الصواب

وقيل هو الانطلاق حقيقة والتقدير انطلقوا قائلين امشوا قوله تعالى (فليرتقوا) هذا كلام محمول على المعنى أي ان زعموا ذلك فليرتقوا قوله تعالى (جند) مبتدا و(ما) زائدة و(هنالك) نعت و(مهزوم) الخبر ويجوز أن يكون هنالك ظرفا لمهزوم و(من الاحزاب) يجوز ان يكون نعتا لجند وان يتعلق بمهزوم

وقد قال فذوقوا والذي يذاق قد يكون مرا وقد قيل هو من المرة بمعنى القوة أي في يوم نحس مستمر كالشيء المحكم الفتل الذي لا يطاق نقضه اه (قوله آخر الشهر) أي في شهر شوال لثمان بقين منه واستمر الى غروب شمس الاربعاء آخره وقد قال في سورة الحاقة سبع ليال وثمانية أيام حسوما وفي حم السجدة في أيام نحسات فالمراد باليوم هنا الوقت والزمان اه خطيب فعلى هذا فقوله آخر الشهر أي آخر الاربعاء في الشهر وليس المراد أن يوم نزول العذاب كان آخر الشهر كما علمت اه (قوله تنزع الناس) قال الناس ليعم ذكورهم واناثهم فاوقع الظاهر موقع المضمر لذلك والا فالاصل تنزعهم اه سمين (قوله تقلعهم) من باب قطع وقوله فتدق رقابهم من باب رد اه مختار (قوله المندسين فيها) فقد روى أنهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فنزعتهم الريح منها وصرعتهم موتى اه بيضاوي (قوله وحالهم ماذكر) أي من قوله وتصرعهم الخ وهذه الجملة حالية من الضمير في كأنهم وأشار بها الى أن قوله كأنهم الخ حال من الناس في قوله تنزع الناس منتظرة لان وقت نزعهم واخراجهم من الحفر لم يكونوا كأعجاز النخل وانما كانوا بعدما حصل لهم ماذكر اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله كأنهم وحالهم ماذكر الخ أشار به الى أن الكاف في محل نصب على الحال من الناس وهي حال مقدرة شبههم بأعجاز النخل المنقعر اذ تساقطوا على الارض أمواتا وهم جثث عظام طوال والاعجاز الاصول بلا فروع قد انقلعت من مغارسها فشبهوا بالنخل لطولهم فقد كانت عاد مسرفين في طول القامة وهذا ما جرى عليه الزجاج وغيره اه (قوله أصول نخل) المراد باصول النخل النخل بتمامها من أولها الى آخرها ماعدا الفروع أي كأنهم نخل قد قطعت رؤسه اه شيخنا والاعجاز جمع عجز وعجز كل شيء مؤخره ومنه العجز لانه يؤدي الى تأخر الامور ومنقعر صفة لنخل باعتبار الجنس ولو أنث لاعتبر معنى الجماعة كقوله خاوية وانما ذكر هنا وأنث في الحاقة مراعاة للفواصل في الموضعين والمنقعر المنقلع من أصله يقال قعرت النخلة قلعتها من أصلها فانقعرت وقعرت البئر وصلت الى قعرها وقعرت الاناء شربت ما فيه حتى وصلت الى قعره وأقعرت البئر أي جعلت لها قعرا اه سمين وقعر مثل قلع وزنا ومعنى كما في القاموس (قوله منقلع) تفسير لمنقعر لانه بمعنى أخرج من القعر وهو الاصل يقال قعرت النخلة أي قلعتها من أصلها فانقعرت أي انقلعت والمعنى تنزعهم الريح نزعا بعنف كأنهم أعجاز نخل تقعرهم فينقعرون وفيه اشارة الى قوتهم وثباتهم في الارض باجسامهم فكأنهم لعظم أجسامهم وكمال قوتهم يقصدون مقاومة الريح ثم ان الريح لما صرعتهم وألقتهم على الارض فكأنها اقلعت أعجاز نخل منقعر اه زاده (قوله وذكرهنا) أي حيث قال منقعر ولم يقل منقعرة وقوله وأنث في الحاقة أي حيث قال خاوية ولم يقل خاو اه شيخنا (قوله فكيف كان عذابي ونذر) كرر التهويل وقيل الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة اه خطيب وفي أبي السعود فكيف كان عذابي ونذر تهويل لهما وتعجيب من أمرهما بعد بيانهما فليس فيه شائبة تكرار كما قيل وما قيل من أن الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة يرده ترتيب الثاني على العذاب الدنيوي اه (قوله كذبت ثمود بالنذر) أي بالانذارات أو المواعظ أو الرسل اه بيضاوي فالاول على أن يكون النذر مصدرا كالانذار والثاني على أن يكون جمع نذير بمعنى الانذار والموعظة والثالث على أن يكون جمع نذير بمعنى منذر اه زاده (قوله التي أنذرهم) أي خوفهم بها (قوله صفتان لبشرا) عبارة السمين قوله أبشرا منصوب على الاشتغال وهو الراجح لتقدم أداة هي بالفعل أولى ومنا نعت له وواحدا فيه وجهان أظهرهما أنه نعت لبشرا الا أنه يشكل عليه تقديم الصفة المؤولة على الصريحة ويجاب بان منا حينئذ ليس وصفا بل حال من

واحد اقدم عليه والثانى أنه نصب على الحال من هاء نتبعه وهو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المرجح لكونه صفة قراءتهما مرفوعين ابشر منا واحد نتبعه فهذا يرجح كون واحدا نعتا لبشرا لا حالا اه (قوله جنون) أى فسعر مفرد ونظيره ما تقدم من نسكر ونظيره فى كلام العرب ناقة شلل بضمتين أى شلاء اه شيخنا وفى السمين قوله وسعر يجوز أن يكون مفردا أى جنون يقال ناقة مسعورة أى كالمجنونة فى مسيرها ويجوز أن يكون جمع سعير وهو النار والاحتمالان منقولان اه (قوله أألقى) أى أنزل (قوله وادخال ألف بينهما الخ) اى فالقراآت أربعة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله من بيننا) حال من الهاء فى عليه أى أخص بالرسالة منفردا من بيننا وفينا من هو أكثر مالا واحسن حالا منه والاستفهام للانكار والاشر صفة مشبهة مثل فرح وفعله أشر يأشر أشرا من باب طرب اه زاده وفى المختار أشر وبطر من باب طرب أو فرح اه (قوله قال تعالى الخ) أى قال لصالح وعدا له ووعيدا لهم والسين لتقريب مضمون الجملة وتأكيده والمراد بالغد وقت نزول العذاب الذى حل بهم فى الدنيا أى سيعلمون ألبتة عن قريب وقيل المراد بالغد يوم القيامة ويأباه قوله انا مرسلو الناقة الخ اه أبو السعود فحينئذ قول الجلال أى فى الآخرة ليس على ما ينبغى اه (قوله من الكذاب) من استفهامية معلقة ليعلمون وهى مبتدأ والكذاب خبرها والجملة سادة مسد المفعولين والمعنى سيعلمون غدا أى فريق هو الكذاب الاشر أهو هم أم صالح صلى الله عليه وسلم (قوله انا مرسلو الناقة الخ) استئناف مسوق لبيان مبادى الموعود به حتما اه أبو السعود وعبارة الخطيب انا مرسلو الناقة أى موجدوها لهم ومخرجوها كما اقترحوا من حجر أهلناه لذلك وخصصناه من بين الاحجار دلالة على ارسالنا صالحا عليه السلام مخصصين له من بين قومه وذلك أنهم قالوا لصالح عليه السلام نريد أن نعرف المحق منا بأن ندعوا آلهتنا وتدعو الهك فمن أجابه الهه علمنا أنه المحق فدعوا اوثانهم فلم تجبهم فقالوا ادع أنت فقال فما تريدون قالوا تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشراء وبراء فاجابهم الى ذلك بشرط الايمان فواعدوه بذلك وأكدوا فكذبوا بعدما كذبوا فى أن آلهتهم تجيبهم وصدق هو عليه السلام فى كل ما قال فاخبره ربه سبحانه وتعالى أنه يجيبهم الى اخراجها اه (قوله من الهضبة) فى القاموس الهضبة الجبل المنبسط على الارض ويجمع على هضب وهضاب اه وفى المصباح الهضبة الجبل المنبسط على وجه الارض والهضبة الاكمة القليلة النبات والمطر القوى أيضا وجمعها فى الكل هضاب مثل كلبة وكلاب اه (قوله فتنة لهم) مفعول لاجله فقول الشارح لنختبرهم تفسير لفتنة ولو قال اختبارا لهم لكان أوضح اه (قوله بدل من تاء الافتعال) أى لتكون موافقة للصاد فى الاطباق اه كرخى (قوله ونبئهم) أى أخبرهم اخبارا عظيما عن أمر عظيم وهو انا ان بعثناها كان لهم يوم لا تشاركهم فيه ولها يوم لا تدع فى البئر قطرة يأخذها أحد منهم اه خطيب (قوله أن الماء) وهو ماء بئرهم الذى كانوا يشربون منه وقوله قسمة بينهم وحكمة قسمته اما لان الناقة كانت عظيمة الخلق فتنفر منها حيواناتهم واما لان الماء كان مقسوما بينهم لكل فريق يوم فيوم ورود الناقة على هؤلاء لا يرجعون على الآخرين وكذلك الآخرون فيكون النقصان على الكل ولا تختص الناقة بجميع الماء روى انهم كانوا يكتفون فى يوم ورودها بلبنها اه خطيب (قوله قسمة بينهم) صنيعه يقتضى أن هذا الضمير واقع عليهم فقط وان فى الكلام محذوفا قدره بقوله وبين الناقة وفى عبارة غيره من المفسرين ان هذا الضمير واقع عليهم وعلى الناقة على سبيل التغليب وفى الخطيب قسمة بينهم أى بين قوم صالح والناقة تغلب العاقل عليها اه فلو قال الشارح أى بينهم وبين الناقة لكان موافقا لغيره والامر فى ذلك سهل تأمل (قوله فنادوا

(وسعر) جنون (أألقى) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين وتركه (الذكر) الوحى (عليه من بيننا) أى لم يوح اليه (بل هو كذاب) فى قوله انه أوحى اليه ما ذكر (أشر) متكبر بطر قال تعالى (سيعلمون غدا) فى الآخرة (من الكذاب الاشر) وهو هم بأن يعذبوا على تكذيبهم نبيهم صالحا (انا مرسلوا الناقة) مخرجوها من الهضبة الصخرة كما سألوا (فتنة) محنة (لهم) لنختبرهم (فارتقبهم) يا صالح أى انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم (واصطبر) الطاء بدل من تاء الافتعال أى اصبر على أذاهم (ونبئهم أن الماء قسمة) مقسوم (بينهم) وبين الناقة فيوم لهم ويوم لها (كل شرب) نصيب من الماء (محتضر) يحضره القوم يومهم والناقة يومها فتمادوا على ذلك ثم ملوه فهموا بقتل الناقة (فنادوا

وأن يكون نعتا لمهزوم * قوله تعالى (أولئك الاحزاب) يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون خبرا والمبتدأ من قوله وعاد وأن يكون من ثمود وأن يكون من قوله تعالى وقوم لوط * والفواق بالضم والفتح لغتان قد قرئ بهما (داود) بدل و (سخرنا) قد ذكر فى الانبياء قوله تعالى (الخصم) هو مصدر فى الاصل وصف به فلذلك

صاحبهم) قدارا ليقتلها (فتعاطى) تناول السيف (فعقر) به الناقة أي قتلها موافقة لهم (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذاري لهم بالعذاب قبل نزوله أي وقع موقعه وبينه بقوله (انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر) هو الذي يجعل لغنمه حظيرة من يابس الشجر والشوك يحفظهن فيها من الذئاب والسباع وما سقط من ذلك فداسته هو الهشيم (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر) أي بالامور المنذرة لهم على لسانه (انا أرسلنا عليهم حاصبا) ريحا ترميهم بالحصباء وهي صغار الحجارة الواحد دون ملء الكف فهلكوا (الا آل لوط) وهم ابنتاه معه (نجيناهم بسحر) من الاسحار أي وقت الصبح من يوم غير معين ولو أريد من يوم معين لمنع الصرف لانه معرفة معدول عن السحر لان حقه أن يستعمل في المعرفة بال وهل أرسل الحاصب على آل لوط أولا قولان وعبر عن الاستثناء على الاول بانه متصل وعلى الثاني بانه منقطع وان كان من الجنس تسمحا (نعمة) مصدر أي انعاما (من عندنا

صاحبهم) معطوف على محذوف قدره بقوله فتمادوا على ذلك الخ وفي زاده الفاء فاء الفصيحة تفصح ان في الكلام محذوفا تقديره فبقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فاجمعوا على قتلها فقال بعضهم لبعض نكمن للناقة حيث تمر اذا صدرت عن الماء فتحاماها القوم وكمن لها قدار بن سالف ليقتلها وصاح به بقية الرهط أي نبهوه على صدورها وقربها من مكمنه ودعوه الى قتلها فتعاطى الخ اه (قوله فتعاطى الخ) قال محمد بن اسحق كمن لها قدار في أصل شجرة في طريقها التي تمر بها فرماها فقطع عضلة ساقها فوقعت وأحدثت ورغت رغاة واحدة ثم نحرها اه خطيب (قوله موافقة لهم) غرضه بهذا التوفيق بين هذه الآية وآية الشعراء وهي قوله فعقروها فاصبحوا نادمين ومحصله أن الفعل كان منه ونسب للكل في آية الشعراء لامرهم به اه شيخنا (قوله انا أرسلنا عليهم صيحة) أي صاح بهم جبريل في اليوم الرابع من عقر الناقة لانه كان في يوم الثلاثاء ونزول العذاب بهم كان في يوم السبت اه شيخنا (قوله كهشيم المحتظر) تشبيه لاهلاكهم وفنائهم والحظيرة زريبة الغنم ونحوها اه شهاب والمحتظر بكسر الظاء اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره ومن اتخذ لغنمه حظيرة تقيها عن الحر أو البرد يتخذها من دقاق الشجر وضعيف النبات اه زاده وفي المختار الحظيرة تعمل للابل من شجر لتقيها البرد والريح والمحتظر بكسر الظاء الذي يعملها وقرىء كهشيم المحتظر بالفتح فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به اه (قوله المنذرة) أي المخوفة لهم (قوله حاصبا) في المختار الحصباء بالمد الحصى ومنه المحصب وهو موضع بالحجاز والحاصب الريح الشديدة تثير الحصى والحصب بفتحتين ما تحصب به النار أي ترمي وكل ما ألقيته في النار فقد حصبتها به وبابه ضرب اه (قوله ريحا ترميهم بالحصباء) اشارة الى ان الحاصب اسم فاعل بمعنى رامي الحصباء وهي الحجارة حذف موصوفه وهو الريح وتذكيره مع كونه مسندا الى ضمير الريح وهي مؤنث سماعي لكونها في تأويل العذاب وقوله تعالى وأمطرنا عليهم حجارة وكذا قوله لنرسل عليهم حجارة يدلان على أن الذي أرسل عليهم نفس الحجارة لا الريح التي تحصبها الا أنه قيل هنا أرسلنا عليهم حاصبا للدلالة على أن امطار الحجارة وارسالها عليهم كان بواسطة ارسال الريح لها اه زاده (قوله من الاسحار) أشار به الى ان السحر نكرة لم يرد به سحر يوم معين فانصرف كما قرره اه كرخي (قوله أي وقت الصبح الخ) هذا التفسير بالنظر للمراد هنا الدال عليه قوله أن موعدهم الصبح والا فحقيقة السحر آخر الليل والباء بمعنى في أو هي للملابسة أي حال كونهم متلبسين بسحر اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أي وقت الصبح عبارة غيره ما بين آخر الليل وطلوع الفجر وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار فيكون فيه مخايل الليل ومخايل النهار اه (قوله لان حقه أن يستعمل في المعرفة) أي في التعريف أي في حال ارادة التعريف اه (قوله تسمحا) أي تساهلا في التعبير وعدم تحرير العبارة كما أشار له بقوله وان كان من الجنس لان مدار الاتصال والانقطاع على المجانسة وعدمها فحيث كان المستثنى من جنس المستثنى منه لا يصح التعبير عن الاستثناء بانه منقطع اه شيخنا وفي السمين قوله الا آل لوط فيه وجهان أحدهما أنه متصل ويكون المعنى انه أرسل الحاصب على الجميع الا أهله فانه لم يرسل عليهم والثاني أنه منقطع ولا أدري ما وجهه فان الانقطاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنى في المستثنى منه وهذا داخل ليس الا وقال أبو البقاء هو استثناء منقطع وقيل متصل لان الجميع أرسل عليهم الحاصب فهلكوا الا آل لوط وعلى الاول يكون الحاصب لم يرسل على آل لوط اه وهو كلام مشكل اه (قوله مصدر) أي مفعول مطلق ملاق لعامله وهو

لا يثنى ولا يجمع و (اذ) الاولى ظرف لنبأ والثانية بدل منهما أو ظرف لـ(تسوروا) وجمع الضمير وهو في الحقيقة لاثنين تجوزا لان

نجيناهم

كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (نجزى من شكر) أنعمنا وهو مؤمن أو من آمن بالله ورسله وأطاعهم (ولقد أنذرهم) خوفهم لوط (بطشتنا) أخذتنا اياهم بالعذاب (فتماروا) تجادلوا وكذبوا (بالنذر) بانذاره (ولقد راودوه عن ضيفه) أى أن يخلى بينهم وبين القوم الذين أتوه فى صورة الاضياف ليخبثوا بهم وكانوا ملائكة (فطمسنا أعينهم) عميناها وجعلناها بلا شق كباقى الوجه بان صفقها جبريل بجناحه (فذوقوا) فقلنا لهم ذوقوا (عذابى ونذر) أى انذارى وتخويفى أى ثمرته وفائدته (ولقد صبحهم بكرة) وقت الصبح من يوم غير معين (عذاب مستقر) دائم متصل بعذاب الآخرة (فذوقوا عذابى ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ولقد جاء آل فرعون) قومه معه

الاثنين جمع ويدل على ذلك * قوله تعالى (خصمان) والتقدير نحن خصمان قوله تعالى (وعزنى) بالتشديد أى غلبنى وقرىء شاذا بالتخفيف والمعنى واحد وقيل هو من وعز بكذا اذا أمر به وهذا بعيد لان قبله فعلا يكون هذا معطوفا عليه كذا ذكر بعضهم ويجوز ان يكون حذف القول أى فقال أكفلنيها وقال

نجيناهم فى المعنى اذ الانجاء نعمة أو مفعول له تعليل للعامل المذكور اه شيخنا وفى الكرخى قوله انعاما أشار به الى أن نعمة مصدر بمعنى الانعام كما مر وناصبه اما فعل من لفظه أو من معنى نجيناهم لان تنجيتهم انعام من الله عليهم ويصح نصبه على المفعول لاجله فالتأويل اما فى المصدر واما فى العامل اه (قوله أى مثل ذلك الجزاء) أى الذى هو الانجاء اه خطيب (قوله وهو مؤمن) جملة حالية أى وان لم يضم للايمان الطاعة وقوله أو من آمن معطوف على من شكر عطف تفسير وغرضه بهذا الاشارة الى تفسيرين حاصل الاول أن المراد بمن شكر من شكر النعمة مع أصل الايمان والثانى أن المراد به من ضم الى الايمان عمل الطاعات اه شيخنا (قوله تجادلوا وكذبوا) اشارة الى أن تماروا ضمن معنى التكذيب فعدى تعديته اه كرخى وفى القرطبى فتماروا بالنذر أى شكوا فيما أخبرهم به الرسول ولم يصدقوه فهو مشتق من المرية اه (قوله بانذاره) حمل النذر هنا على المصدر ويصح حمله على الجمع أى الامور التى خوفهم بها لوط اه (قوله ولقد راودوه) أى طلبوا منه المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبينهم وفى القرطبى ولقد راودوه عن ضيفه أى أرادوا منه تمكينهم ممن أتاه من الملائكة فى صورة الاضياف للفاحشة على ما تقدم ويقال راودته على كذا مراودة ورودا أى أردته اه وكأنه ضمن معنى البعد حتى عدى بعن فالمعنى ولقد طلبوا منه أن يبعد عن الاضياف بأن لا يمنعهم عنهم تأمل (قوله ليخبثوا بهم) فى القاموس الخبث الزنا وخبث بها ككرم اه وفى المصباح وخبث الرجل بالمرأة يخبث من باب قتل زنى بها فهو خبيث وهى خبيثة اه (قوله عميناها) صوابه أعميناها اذ عمى الثلاثى لازم والمتعدى انما هو الرباعى وعبارة غيره أعميناها اه شيخنا (قوله وجعلناها بلا شق) عبارة القرطبى فطمسنا أعينهم يروى أن جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه فعموا وقيل صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق كما تطمس الريح الاعلام بما تسفى عليها من التراب وقيل لا بل أعماهم الله مع صحة أبصارهم فلم يروهم قال الضحاك طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل وقالوا لقد رأيناهم حين دخلوا البيت فاين ذهبوا فرجعوا ولم يروهم اه وفى المختار الطموس الدروس والانمحاء وقد طمس الطريق من باب دخل وجلس وطمسه غيره من باب ضرب فهو متعد ولازم وقوله ربنا اطمس على أموالهم أى غيرها كما قيل من قبل أن نطمس وجوها اه (قوله فقلنا لهم) أى على ألسنة الملائكة أو ظاهر الحال اه بيضاوى والمراد بهذا الامر الخبر أى أذقتهم عذابى الذى أنذرهم به لوط اه قرطبى (قوله عذاب مستقر) فقلع جبريل بلادهم فرفعها ثم قلبها وأمطر الله عليها حجارة وخسفها وغمرها بالماء المنتن الذى لا يعيش به حيوان اه خطيب (قوله دائم متصل بعذاب الآخرة) أى لا يزول عنهم فى الدنيا حتى يسلمهم الى النار فان قيل اذا كان المراد بقوله عذابى هو العذاب العاجل وقوله ونذر هو العذاب الآجل فهما لم يكونا فى زمان واحد فكيف قال ذوقوا فالجواب أن العذاب الآجل أوله متصل بآخر العذاب العاجل فهما كالواقع فى زمان واحد وهو كقوله تعالى أغرقوا فادخلوا نارا كما أشار اليه الشيخ المصنف اه كرخى (قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) كرر ذلك فى كل قصة اشعارا بأن تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والاتعاظ واستئنافا للتنبيه والايقاظ لئلا يغلب عليهم السهو والغفلة وهكذا تكرير قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما اه بيضاوى وقوله وهكذا تكرير الخ استطراد لبيان ما يأتى فى الرحمن يعنى أن تكريره لما فى كل جملة قبلها من نعمة صريحة أو ضمنية فكرر للتنبيه والايقاظ قال علم الهدى فى الدرر والغرر التكرير فى سورة الرحمن انما حسن لاجل التقرير

(النذر) الانذار على لسان موسى وهرون فلم يؤمنوا بل (كذبوا بآياتنا كلها) أي التسع التي أوتيها موسى (فأخذناهم) بالعذاب (أخذ عزيز) قوي (مقتدر) قادر لا يعجزه شيء (أكفاركم) يا قريش (خير من أولئكم) المذكورين من قوم نوح الى فرعون فلم يعذبوا (أم لكم) يا كفار قريش (براءة) من العذاب (في الزبر) الكتب والاستفهام في الموضعين بمعنى النفي أي ليس الامر كذلك (أم يقولون) أي كفار قريش (نحن جميع) أي جمع (منتصر) على محمد ولما قال أبو جهل يوم بدر انا جمع منتصر نزل (سيهزم الجمع ويولون الدبر) فهزموا ببدر ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (بل الساعة موعدهم) بالعذاب (والساعة) أي عذابها (ادهى) أعظم بلية (وأمر) أشد مرارة من عذاب الدنيا (ان المجرمين في ضلال) هلاك بالقتل في الدنيا (وسعر) نار مسعرة بالتشديد أي مهيجة في الآخرة (يوم يسحبون في النار على وجوههم) أي في الآخرة ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) اصابة جهنم لكم (انا كل شيء) منصوب بفعل يفسره (خلقناه بقدر)

وعزني في الخطاب أي الخطابة و(سؤال نعجتك) مصدر مضاف الى المفعول به قوله تعالى (الا الذين

بالنعم المختلفة المعدودة فكلما ذكر نعمة أنعم بها وبخ على التكذيب بها كما يقول الرجل لغيره ألم أحسن اليك بالاموال ألم أحسن اليك بكذا وكذا فيحسن التكرير لاختلاف ما يقرر به اه شهاب (قوله الانذار) أي ان النذر بمعنى الانذار وجمع نذير باعتبار الآيات التسع فان كل واحدة منها نذير أي انذار على حدة اه كرخي (قوله كذبوا بآياتنا الخ) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية مجيء النذر كأنه قيل فماذا فعلوا حينئذ فقيل كذبوا الخ اه أبو السعود (قوله أي التسع) وهي العصا واليد والسنين والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم اه خطيب (قوله أخذ عزيز) مصدر مضاف لفاعله اه سمين (قوله خير من أولئكم) أي قوة وشدة (قوله من قوم نوح الى فرعون) وجملتهم خمس فرق قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وفرعون وقومه اه شيخنا (قوله فلم يعذبوا) عطف على خير المنفي في المعنى متسبب عنه والمعنى قد أصابهم ما أصابهم مع ظهور خيريتهم منكم في القوة والشدة فهل تطمعون أن لا يصيبكم مثل ذلك وأنتم شر منهم مكانا وأسوأ حالا اه أبو السعود (قوله أم لكم براءة في الزبر) اضراب وانتقال الى وجه آخر من التبكيت وقوله أم يقولون الخ اضراب أيضا وانتقال الى وجه آخر من التبكيت والالتفات للايذان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم أي بل يقولون واثقين بشوكتهم اه أبو السعود (قوله منتصر على محمد) ﷺ المعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصر على من عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة رؤس الآي قيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم أي كل واحد منهم عالم اه خازن (قوله سيهزم الجمع) روى عن عمر رضي الله عنه أنها لما نزلت قال لم أعلم ما هي أي ما الواقعة التي يكون فيها ذلك فلما كان يوم بدر ورأيت رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته أي علمت المراد من هذه الآية اه بيضاوي (قوله ويولون الدبر) هو هنا اسم جنس لان كل واحد يولي دبره وحسن افراده كونه فاصلة وقد جاء مجموعا في قوله تعالى ليولن الادبار وهو الاصل وقد أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله بل الساعة موعدهم) أي ليس ما وقع لهم في بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعد اصل عذابهم وما وقع لهم في بدر من مقدماته اه أبو السعود (قوله والساعة أدهى) أفعل تفضيل من الداهية وهي الامر الفظيع الذي لا يهتدى للخلاص منه واظهارها في مقام اضمارها لزيادة تهويلها اه أبو السعود (قوله ان المجرمين) أي المشركين اه خطيب (قوله نار مسعرة) عبارة البيضاوي نيران في الآخرة اه (قوله يوم يسحبون) معمول لقول مقدر قدره بقوله ويقال لهم وكان الاولى ان لا يذكر الواو وعلى ذكرها فهي داخلة في المعنى على أول الكلام وهو يوم يسحبون فالمعنى ويوم يسحبون يقال لهم الخ اه شيخنا (قوله اصابة جهنم لكم) اشارة الى أن مس سقر مجاز عن اصابتها بعلاقة السببية والظاهر من تقرير الكشاف انه من الاستعارة بالكناية اه كرخي وسقر علم لجهنم مشتق من سقرته الشمس أو النار أي لوحته ويقال صقرته بالصاد وهي مبدلة من السين وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اه خطيب وقوله أي لوحته بالحاء المهملة تفعيل من التلويح وهو تغيير الجلد ولونه من ملاقاة حر النار اه شهاب وقال زكريا لوحته أي أحمته اه (قوله انا كل شيء خلقناه بقدر) العامة على نصب كل على الاشتغال وقرأ أبو السمال بالرفع وقد رجح الناس النصب بل أوجبه بعضهم قال لان الرفع يوهم ما لا يجوز على قواعد أهل السنة وذلك انه اذا رفع كل شيء كان مبتدأ خلقناه صفة لكل أو لشيء وبقدر خبره وحينئذ يكون له مفهوم لا يخفى على متأمله فيلزم أن يكون هناك شيء ليس مخلوقا لله تعالى وليس بقدر كذا قرره بعضهم وقال أبو

البقاء

البقاء وانما كان النصب أولى لدلالته على عموم الخلق والرفع لايدل على عمومه بل يفيد أن كل شيء مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب كل على العموم لان التقدير انا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر فخلقناه تأكيد وتفسير لخلقنا المضمر الناصب لكل شيء فهذا لفظ عام يعم جميع المخلوقات ولايجوز أن يكون خلقناه صفة لشيء لان الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف ولاتكون تفسيرا لما يعمل فيما قبلهما فاذا لم يبق خلقناه صفة لم يبق الا أنه تأكيد وتفسير للمضمر الناصب وذلك يدل على العموم وأيضافان النصب هو الاختيار لان انا عندهم يطلب الفعل فهو أولى به فالنصب عندهم في كل هو الاختيار فاذا انضم اليه معنى العموم والخروج عن الايهام كان النصب أولى من الرفع وقال قوم اذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف وان مابعده يصلح للخبر وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر اختير النصب في الاسم الاول حتى يتضح أن الفعل ليس بوصف ومنه هذا الموضع لان قراءة الرفع تخيل أن الفعل وصف وان الخبر بقدر وبقدر على قراءة النصب متعلق بالفعل الناصب وفي قراءة الرفع في محل رفع لانه خبر لكل وكل وخبرها في محل رفع خبر لان وسيأتي قريبا عكس هذا من اختيار الرفع في قوله وكل شيء فعلوه في الزبر فانه لم يختلف في رفعه قالوا لان نصبه يؤدي الى فساد المعنى لان الواقع خلافه وذلك انك لو نصبته لكان التقدير فعلوا كل شيء في الزبر وهو خلاف الواقع اذفي الزبر أشياء كثيرة جدا لم يفعلوها وأما قراءة الرفع فتؤدي الى أن كل شيء فعلوه هو ثابت في الزبر وهو المقصود ولذلك اتفق على رفعه وهذان الموضعان من نكت المسائل العربية التي اتفق مجيئها في سورة واحدة في مكانين متقاربين اه سمين (قوله خلقناه بقدر) أي قضاء وحكم وقياس مضبوط وقسمة محدودة وقوة بالغة وتدبير محكم في وقت معلوم ومكان محدود مكتوب ذلك في اللوح قبل وقوعه اه خطيب قال الشيخ محيي الدين النواوي رحمه الله تعالى اعلم أن مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ماقدرها الله تعالى وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها مستأنفة العلم أي انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى تعالى الله عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقرضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الازمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وقال الخطابي وقد يظن كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ماقدره وليس الامر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بمايكون من اكساب العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها قال والقدر اسم لماصدر مقدرا عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أي خلقهن وقد تظاهرت الادلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأهل العقد والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك أئمة المتكلمين أحسن تقرير بدلائله القطعية السمعية والعقلية والله أعلم اه خازن (قوله وقرىء كل بالرفع) أي قرىء شاذا (قوله وما امرنا) المراد به ضد النهي بدليل ذكر متعلقه بقوله لشيء والشيء هو المأمور بأن يوجد أو يعدم وقوله الاواحدة من الامر فلايتكرر الامر وقوله كلح بالبصر حال من متعلق الامر وهو الشيء المأمور بالوجود أي حال كونه

بتقدير حال من كل أي مقدرا وقرىء كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه (وما أمرنا) لشيء نريد وجوده

آمنوا) استثناء من الجنس والمستثنى منه بعضهم وما زائدة وهم مبتدأ وقليل خبره وقيل التقدير وهم قليل منهم قوله تعالى (فتناه) بتشديد النون علي اضافة الفعل الى الله عز وجل وبالتخفيف على اضافته الى الملكين (راكعا) حال مقدرة و (ذلك) مفعول غفرنا وقيل خبر مبتدا أي الامر ذلك (فيضلك) منصوب على الجواب وقيل مجزوم عطفا على النهي وفتحت اللام لالتقاء الساكنين و (باطلا) قد ذكر في آل عمران وام في الموضعين منقطعة و (كتاب) أي هذا كتاب و (مبارك) صفة أخرى (نعم العبد) أي سليمان وقيل داود فحذف المخصوص بالمدح وكذا في قصة أيوب * قوله تعالى (اذ عرض) يجوز أن يكون ظرفا لاواب وان يكون العامل فيه نعم وان يكون التقدير اذكر و (الجياد) جمع جواد وقيل جيد قوله تعالى (حب الخير) هو مفعول أحببت لان معنى أحببت آثرت لان مصدر احببت الاحباب ويجوز أن يكون مصدرا محذوف الزيادة وقال أبو علي أحببت بمعنى جلست من أحباب البعير وهو بروكه وحب الخير

(الا) امرة (واحدة كلمح بالبصر) فى السرعة وهى قول كن فيوجد انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون (ولقد أهلكنا أشياعكم) أشباهكم فى الكفر من الامم الماضية (فهل من مدكر) استفهام بمعنى الامر أى اذكروا واتعظوا (وكل شىء فعلوه) أى العباد مكتوب (فى الزبر) كتب الحفظة (وكل صغير وكبير) من الذنب أو العمل (مستطر) مكتتب فى اللوح المحفوظ (ان المتقين فى جنات) بساتين (ونهر) أريد به الجنس وقرىء بضم النون والهاء جمعا كأسد وأسد المعنى أنهم يشربون من أنهارها الماء واللبن والعسل والخمر (فى مقعد صدق) مجلس حق لالغو فيه ولا تأثيم وأريد به الجنس وقرىء مقاعد المعنى أنهم فى مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتأثيم بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك وأعرب هذا خبرا ثانيا وبدلا وهو صادق ببدل البعض وغيره (عند مليك) مثال مبالغة أى عزيز الملك واسعه (مقتدر) قادر لايعجزه شىء وهو الله تعالى وعند اشارة الى الرتبة والقربة من فضله تعالى ﴿ (سورة الرحمن مكية أو الا يسئله من فى السموات والارض الآية فمدنية وهى ست أو ثمان وسبعون آية) ﴿ (بسم الله الرحمن الرحيم) (الرحمن

يوجد سريعا بالمرة من الامر ولايتراخى عنها وقوله فى السرعة بيان لوجه الشبه وقوله وهى قول كن بيان للمرة من الامر وقوله فيوجد معطوف على كن على حد أن نقول له كن فيكون وقوله انما أمره الخ استدلال على أن الشىء يوجد بمرة واحدة من الامر وعلى أنه يوجد عقبها بسرعة اه (قوله الا أمرة واحدة) أى مرة من الامر وبينها بقوله وهي قول كن أى وتلك المرة هى هذا الامر وهى قول كن وفي الحقيقة ليس هناك احداث قول بل المراد التقريب للعقول فى سرعة تعلق القدرة بالمقدور على وفق الارادة الازلية اه شيخنا وفى الكرخى قوله الا أمرة أى كلمة واحدة أو الا فعلة واحدة وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة اه وفى الخازن وما أمرنا الا واحدة أى وما أمرنا الا مرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا للشىء اذا اردنا تكوينه الا كلمة واحدة كن فيكون لامراجعة فيه فعلى هذا اذا أراد الله سبحانه وتعالى شيأ قال له كن فكان فهنا بان الفرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان أنه لا حاجة الى تقرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر اه (قوله كلمح بالبصر) اللمح النظر بالعجلة وفى المصباح لمحه اذا أبصره بنظر خفيف أى فكأن لمح أحدكم ببصره لا كلفة عليه فيه فكذلك الافعال كلها عندنا بل أيسر اه خطيب (قوله أشباهكم فى الكفر) أى والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فاحذروا أن يصيبكم ما أصابهم ولذلك تسبب عنه قوله فهل من مدكر أى بما وقع لاشباهكم انه مثل من مضى بل أضعف اه خطيب (قوله فى الزبر) جمع زبور وهو الكتاب (قوله أريد به الجنس) أى لمناسبة جمع الجنات وانما أفرد فى اللفظ لموافقة رؤس الآى اه (قوله وقرىء بضم النون والهاء) أى شاذا (قوله فى مقعد صدق) من اضافة الموصوف الى صفته اه سمين (قوله وقرىء مقاعد) أى شاذا (قوله وهو صادق ببدل البعض) أى لان المقعد بعض الجنات وقوله وغيره أى بدل الاشتمال لانها مشتملة عليه والاول أظهر اه كرخى (قوله عند مليك) خبر ثالث (قوله مثال مبالغة) أى صيغة مبالغة (قوله وعند اشارة الى الرتبة) أى فهى عندية مكانة وقوله والقربة أى التقرب المعنوى فالقربة والرتبة بمعنى واحد وقوله من فضله تعالى حال من الرتبة أى حال كونها من فضله تعالى واحسانه اه شيخنا وفى الكرخى أشار بهذا الى أن عند ليست على بابها من المصاحبة بل هى كناية عن تقريب المكان والرتبة الى مقربين عند من تعالى أمره فى الملك والاقتدار بحيث أبهم على ذوى الافهام والله أعلم اه

﴿ سورة الرحمن ﴾

وتسمى عروس القرآن اه خطيب وفى القرطبي وعن على كرم الله وجهه انه قال قال رسول الله ﷺ لكل شىء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن اه (قوله الآية) صوابه الآيتين كما صرح به الكازرونى والآيتان هما يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن هذه واحدة فبأى آلاء ربكما تكذبان هذه أخرى اه وقيل كلها مدنية كما ذكره البيضاوى والخازن عن ابن عباس فى أحد قوليه اه شيخنا (قوله الرحمن) فيه ثلاث أوجه أحدها أنه خبر مبتدا مضمر أى الله الرحمن الثانى انه مبتدا وخبره مضمر أى الرحمن ربنا وهذان الوجهان عند من يرى أن الرحمن آية مع هذا المضمر فانهم عدوا الرحمن آية ولا يتصور ذلك الا بانضمام خبر أو مخبر عنه اليه اذ الآية لا بد أن تكون مفيدة وسيأتى ذلك فى قوله مدهامتان الثالث أنه ليس بآية وانه مابعده كلام واحد وهو مبتدأ خبره علم القرآن اه سمين قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قالوا كفار مكة وما الرحمن فانكروه وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعنى الذى أنكرتموه هو الذى علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر

علم) من شاء (القرآن خلق الانسان) أي الجنس (علمه البيان) النطق (الشمس والقمر بحسبان) يجريان (والنجم) مالاساق من النبات (والشجر) ماله ساق (يسجدان) يخضعان بما يراد منهما (والسماء رفعها ووضع الميزان) أثبت العدل (ألاتطغوا) أي لاجل أن لاتجوروا (فى الميزان) مايوزن به (وأقيموا الوزن بالقسط) بالعدل (ولاتخسروا الميزان) تنقصوا الموزون (والارض وضعها)

مفعول له مضاف الى المفعول و(ذكر ربى) مضاف الى المفعول أيضا وقيل الى الفاعل أى عن أن يذكرنى ربى وفاعل (توارت) الشمس ولم يجرلها ذكر ولكن دلت الحال عليها وقيل دل عليها ذكر الاشراق فى قصة داود عليه السلام و(ردوها) الضمير للجياد و(مسحا) مصدر فى موضع الحال وقيل التقدير يمسح مسحا قوله تعالى (جسدا) هو مفعول ألقينا وقيل هو حال من مفعول محذوف أى ألقيناه قيل سليمان وقيل ولده على ماجاء فى التفسير و(تجرى) حال من الريح و(رخاء) حال من الضمير فى تجرى أى لينة و(حيث) ظرف لتجرى وقيل لسخرنا

فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعنى علم محمدا القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى وذلك أن الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلاها رتبة وهو القرآن العزيز لانه أعظم وحى الله الى أنبيائه وأشرفه منزلة عند أوليائه وأصفيائه وأكثره ذكرا وأحسنه فى أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزل على أفضل البرية اه خازن (قوله علم القرآن) فيه وجهان أظهرهما أنها علم المتعدية الى اثنين أى عرف من التعليم فعلى هذا المفعول الاول محذوف فقيل تقديره علم جبريل القرآن وقيل علم محمدا وقيل علم الانسان وهذا أولى لعمومه ولان قوله خلق الانسان دال عليه والثانى أنها من العلامة فالمعنى جعله علامة وآية يعتبر بها فان قيل لم قدم تعليم القرآن للانسان على خلقه وهو متأخر عنه فى الوجود قيل لان التعليم هو السبب فى ايجاده وخلقه اه سمين (قوله خلق الانسان علمه البيان) هاتان الجملتان خبران أيضا عن المبتدا الذى هو الرحمن وأخلاهما من العاطف لمجيئهما على نهج التعداد للنعم اه كرخى فلشدة الوصل ترك العاطف اه سمين (قوله أى الجنس) عبارة الخازن خلق الانسان يعنى آدم عليه السلام قاله ابن عباس علمه البيان يعنى أسماء كل شىء وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى النطق الذى يتميز به عن سائر الحيوان وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف مايقول ومايقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمدا ﷺ علمه البيان يعنى بيان مايكون وما كان لانه ﷺ ينبىء عن خبر الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام اه (قوله بحسبان) خبر المبتدا الذى هو الشمس والقمر متعلق بمحذوف هو فى الحقيقة الخبر كما قدره اه كرخى أى الشمس والقمر يجريان بحساب معلوم مقدر فى بروجهما ومنازلهما ويتسق بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاوقات وتعلم السنون والحساب اه بيضاوى ويجوز فى حسبان وجهان أحدهما أنه مصدر مفرد بمعنى الحساب فيكون كالغفران والكفران والثانى أنه جمع حساب كشهاب وشهبان ورغيف ورغفان اه سمين (قوله يخضعان) أى بطريق الطوع منهما كالسجود من المكلفين طوعا اه بيضاوى (قوله أثبت العدل) أى شرعه وأمر به اه كرخى (قوله أى لاجل أن لاتجوروا) أشار به الى ان أن هى الناصبة ولا نافية وتطغوا منصوب بأن وقبلها لام العلة مقدرة وقيل لا للنهى وأن تفسيرية بمعنى أى وتطغوا مجزوم بلا الناهية ورد بأن شرط المفسرة تقدم جملة عليها فيها معنى القول ووضع الميزان ليس فيه معنى القول وقد يجاب عنه بتوهم أن وضع الميزان يستدعى كلاما من الامر بالعدل فيه فجاءت أن مفسرة بهذا الاعتبار اه كرخى (قوله وأقيموا الوزن الخ) فيه اشارة الى جواب ماقيل قوله ألاتطغوا مغن عن الجملتين المذكورتين بعد وايضاحه أن الطغيان فيه أخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط التوسط بين الطرفين المذمومين اه كرخى وفى القرطبى وأقيموا الوزن بالقسط أى افعلوه مستقيما بالعدل وقال أبو الدرداء أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل وقال أبو عبيدة الاقامة باليد والقسط بالقلب وقال مجاهد القسط العدل بالرومية وقيل هو كقوله أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها أى لاتدعوا التعامل بالوزن بالعدل ولاتخسروا الميزان أى لاتنقصوا الميزان ولاتبخسوا الكيل والوزن وهذا كقوله ولاتنقصوا المكيال والميزان وقال قتادة فى هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعدل لك وأوف كما تحب أن يوفى لك فان العدل صلاح الناس وقيل المعنى ولا

و(الشياطين) عطف على الريح و(كل) بدل منهم قوله تعالى (بغير حساب) قيل هو حال من الضمير فى امنن أو فى أمسك والمعنى

أثبتها (للانام) للخلق الانس والجن وغيرهم (فيها فاكهة والنخل) المعهود (ذات الاكمام) أوعية طلعها (والحب) كالحنطة والشعير (ذو العصف) التبن (والريحان) الورق أو المشموم (فبأى آلاء) نعم (ربكما) أيها الانس والجن (تكذبان) ذكر احدى وثلاثين

تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم اه (قوله أثبتها) عبارة البيضاوى خفضها مدحوة اه وقوله للانام أى لمنافعهم أى لاجل انتفاعهم بها (قوله فيها فاكهة) أى ما يتفكه به الانسان من أنواع الثمار ويجوز أن تكون هذه الجملة حالا من الارض الا أنها حال مقدرة والاحسن أن يكون الجار والمجرور هو الحال وفاكهة رفع بالفاعلية ونكرت لان الانتفاع بها دون الانتفاع بما ذكر بعدها فهو من باب الترقى من الادنى الى الاعلى اه كرخى (قوله أوعية طلعها) عبارة القرطبى الاكمام جمع كم بالكسر قال الجوهرى والكم بالكسر والكمامة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كمام وأكمة وأكمام وأكاميم أيضا والكمام بالكسر والكمامة أيضا ما يكم به فم البعير لئلا يعض يقال منه بعير مكموم أى محجوم وكممت الشىء غطيته والكم ما ستر شيأ وغطاه ومنه كم القميص بالضم والجمع كمام وكممة والكمة القلنسوة المدورة لانها تغطى الرأس وقال الحسن ذات الاكمام أى ذات الليف فان النخلة قد تكمم بالليف وكمامها ليفها الذى فى أعناقها وقال ابن زيد ذات الطلع قبل أن يتفتق وقال عكرمة ذات الاحمال اه (قوله والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب الثلاثة أى الحب وذا الريحان بخلق مضمرا أى وخلق الحب وذا العصف والريحان وقرأ حمزة والكسائى برفع الحب وذو عطفا على فاكهة وجر الريحان عطفا على العصف والباقون برفع الثلاثة عطفا على فاكهة أى فيها فاكهة وحب ذو عصف وريحان اه خطيب (قوله ذو العصف) يرسم بالواو على قراءة الرفع وبالالف على قراءة النصب وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله التبن) عبارة الخازن ذو العصف قال ابن عباس يعنى التبن وعنه وانه ورق الزرع الاخضر اذا قطعت رؤسه ويبس وقيل هو ورق الزرع وقيل العصف ورق كل شىء يخرج منه الحب اه (قوله الورق) وفى نسخة الرزق وكل صحيح وعبارة الخطيب الريحان فى الاصل مصدر ثم أطلق على الرزق فى لغة حمير تقول خرجت أبتغى ريحان الله أى رزقه اه وقال فى المختار الريحان نبت معروف وهو الرزق أيضا والعصف ساق الزرع والريحان ورقه عند الفراء اه (قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله للانام وسينطق به قوله أيه الثقلان والمعنى فبأى فرد من افراد النعم تكذبان أبتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها اه أبو السعود وخطيب والمراد بالتكذيب الانكار والآلاء النعم وهو قول جميع المفسرين واحدها الى والى مثل معى وحصى والى وألى أربع لغات حكاها النحاس اه قرطبى (قوله ذكرت) أى هذه الآية احدى وثلاثين مرة ثمانية منها ذكرت عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدائدها بعدد أبواب جهنم وحسن ذكر الآلاء رفع البلاء وتأخير العذاب وبعد هذه السبعة ثمانية فى وصف الجنتين وأهلهما بعدد أبواب الجنة وثمانية أخرى بعدها فى الجنتين اللتين هما دون الجنتين الاولتين أخذا من قوله ومن دونهما جنتان فمن اعتقد الثمانية الاولى وعمل بموجبها استحق هاتين الثمانيتين من الله ووقاه السبعة السابقة اه من شيخ الاسلام فى متشابه القرآن وفى الخازن وكررت هذه الآية فى هذه السورة فى أحد وثلاثين موضعا تقريرا للنعمة وتأكيدا للتذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما نبههم عليه ليفهمهم النعم ويقررهم بها كقول الرجل لمن أحسن اليه وتابع اليه بالايادى وهو ينكرها ويكفرها ألم تكن فقيرا فأغنيتك أفتنكر هذا ألم تكن عريانا فكسوتك أفتنكر هذا ألم تكن خاملا فعززتك أفتنكر هذا ومثل هذا الكلام شائع فى كلام العرب وذلك ان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر

غير محاسب وقيل هو متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال منه أى هذا عطاؤنا واسعا لان الحساب بمعنى الكافى *قوله تعالى (وان له عندنا لزلفى) اسم ان والخبر له والعامل فى عند الخبر قوله تعالى (بنصب) فيه قراآت متقاربة المعنى و(رحمة) مفعول له قوله تعالى (عبادنا) يقرأ على الجمع والاسماء التى بعده بدل منه وعلى الافراد فيكون (ابراهيم) بدلا منه وما بعده معطوف على عبدنا ويجوز أن يكون جنسا فى معنى الجمع فيكون كالقراءة الاولى قوله تعالى (بخالصة) يقرأ بالاضافة وهى ههنا من باب اضافة الشىء الى ما يبينه لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى وذكرى مصدر وخالصة مصدر أيضا بمعنى الاخلاص كالعاقبة وقيل خالصة مصدر مضاف الى المفعول أى باخلاصهم ذكر الدار وقيل خالصة بمعنى خلوص فيكون مضافا الى الفاعل أى بان خلصت لهم

والسماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه ثم خاطب الجن والانس فقال فبأى آلاء ربكما تكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم اه (قوله والاستفهام للتقرير) أى تقرير النعم وتأكيدها فى التذكير كما تقول لمن تتابع عليه احسانك وهو يكفره وينكره ألم تكن فقيرا فأغنيتك أفتنكر هذا الى آخر ما تقدم اه وصنيع أبى السعود يقتضى أن الاستفهام للتوبيخ والانكار ونص عبارته والفاء لترتيب الانكار والتوبيخ على ما فصل من فنون النعم وصنوف الآلاء الموجبة للشكر والايمان حتما والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية الكلية والتربية مع الاضافة الى ضميرهم لتأكيد النكير وتشديد التوبيخ ومعنى تكذيبهم بالآلاء كفرهم بها اما بانكار كونها نعمة فى نفسها كتعليم القرآن وما يستند اليه من النعم الدينية واما بانكار كونها من الله تعالى مع الاعتراف بكونها نعمة فى نفسها كالنعم الدنيوية والتعبير عن كفرهم المذكور بالتكذيب لما أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لا محالة أى فاذا كان الامر كما فصل فبأى فرد من أفراد آلاء مالككما ومربيكما بتلك الآلاء تكذبان مع ان كلا منها ناطق بالحق شاهد بالصدق اه بحروفه (قوله ثم قال مالى أراكم سكوتا الخ) يؤخذ من هذا أنه يسن لسامع القارىء لهذه السورة أن يجيبه بالجواب المذكور كلما قرأ الآية المذكورة كما فعلت الجن وأقرهم رسول الله ﷺ على ذلك ولام على الصحابة فى سكوتهم وصرح بالسنية الكازرونى فى تفسيره اه شيخنا (قوله كانوا أحسن منكم ردا) أي جوابا اه وقوله من مرة من زائدة وقوله فبأى الخ بدل من هذه الآية (قوله الا قالوا ولا بشىء من نعمك الخ) هذا يقتضى ان جميع الجمل المذكورة فى السورة من النعم وفيها قوله كل من عليها فان وقوله يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فكيف حسن الاتيان بعدها بلفظ النعم بقوله فبأى الاء ربكما تكذبان وأجيب بأن من جملة الآلاء دفع البلاء وتأخير العذاب وابقاء ما هو مخلوق لوقت فنائه نعمة وتأخير العذاب عن العصاة أيضا نعمة فلهذا امتن علينا بذلك وبالتسوية فى الموت بين الشريف والوضيع اه كرخى (قوله خلق الانسان الخ) تمهيد للتوبيخ على اخلالهم بواجب شكر النعم المتعلقة بذات كل واحد من الثقلين اه أبو السعود (قوله اذا نقر) أى ليختبر هل فيه عيب أولا اه شيخنا (قوله كالفخار) أى فى ان كلا منهما يسمع له صوت اذا نقر هذا هو وجه الشبه اه شيخنا فان قلت كيف قال هنا من صلصال كالفخار وقال فى الحجر من صلصال من حمإ مسنون أى من طين أسود متغير وقال فى والصافات من طين لازب أي لازم يلصق باليد وقال فى آل عمران كمثل آدم خلقه من تراب قلت هذه الآيات كلها متفقة فى المعنى لانه تعالى خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا اه شيخ الاسلام فى متشابه القرآن وفى الخطيب بعد تقرير الايراد لانه تعالى أخذه من تراب الارض فعجنه بالماء فصار طينا ثم تركه حتى صار حمأ مسنونا ثم منتنا ثم صوره كما يصور الابريق وغيره من الاوانى ثم أيبسه حتى صار فى غاية الصلابة فصار كالخزف الذى اذا نقرته صوت ليعلم هل فيه عيب أولا فالمذكور هنا آخر تخليقه وهو أنسب بالرحمانية وفى غيرها تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض أمه والماء أبوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذى هو من فيح جهنم فمن التراب جسده ونفسه ومن الماء روحه وعقله ومن النار مطلب غوايته وحدته ومن الهواء حركته وتقلبه فى محامده ومذامه والغالب فى جبلته التراب فلذا نسب اليه وان كان خلقه من العناصر الاربع كما أن الجان خلق من العناصر الاربع لكن الغالب فى جبلته النار فنسب اليها كما قال تعالى وخلق الجان الخ اه (قوله وهو ما طبخ

مرة والاستفهام فيها للتقرير لما روي الحاكم عن جابر قال قرأ علينا رسول الله ﷺ سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالى أراكم سكوتا للجن كانوا أحسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأى آلاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشىء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد (خلق الانسان) آدم (من صلصال) طين يابس يسمع له صلصلة أى صوت اذا نقر (كالفخار) وهو ما طبخ

ذكرى الدار وقيل خالصة اسم فاعل تقديره بخالص ذكرى الدار أى خالص من ان يشاب بغيره وقرىء بتنوين خالصة فيجوز ان يكون ذكرى بدلا منها وان يكون فى موضع نصب مفعول خالصة أو على اضمار أعنى وان يكون فى موضع رفع فاعل خالصة أو على تقدير هى ذكرى وأما اضافة ذكرى الى الدار فمن اضافة المصدر الى المفعول أى بذكرهم الدار الآخرة وقيل هى فى المعنى ظرف أى ذكرهم فى الدار الدنيا فهو اما مفعول به على السعة مثل ياسارق الليلة أوعلى حذف حرف الجر مثل ذهبت الشام قوله تعالى (جنات عدن) هى بدل من حسن مآب و(مفتحة) حال من جنات فى قول من جعلها معرفة لاضافتها الى عدن وهو علم كما قالوا جنة الخلد وجنة المأوى وقال آخرون

من الطين (وخلق الجان) أبا الجن وهو ابليس (من مارج من نار) هي لهبها الخالص من الدخان (فبأى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) مشرق الشتاء ومشرق الصيف (ورب المغربين) كذلك (فبأى آلاء ربكما تكذبان مرج) أرسل (البحرين) العذب والملح (يلتقيان) فى رأى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرته تعالى (لايبغيان) لايبغى واحد منهما على الآخر فيختلط به (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج) بالبناء للمفعول والفاعل (منهما) من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح (اللؤلؤ والمرجان) خرز أحمر أو صغار اللؤلؤ

من الطين) أى وكان مجوفا كالآوانى لان غير المجوف كالآجر ليس له صلصلة (قوله وهو ابليس) وقيل أبو الجن غير ابليس وقيل الجان نفس الجن أى هذا الجنس اه شيخنا (قوله من مارج من نار) من الاولى لابتداء الغاية وفى الثانية وجهان أحدهما أنها للبيان والثانى أنها للتبعيض والمارج قيل مااختلط من أحمر وأخضر وأصفر وهذا مشاهد فى النار ترى الالوان الثلاثة مختلطا بعضها ببعض فيها وقيل الخالص وقيل الاحمر وقيل الحمرة فى طرف النار وقيل المختلط بسواد وقيل اللهب المضطرب ومن نار نعت لمارج اه سمين (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما الناشئة عن مبدئكما ومربيكما تكذبان أى أبنما أفاض عليكما فى أطوار خلقتكما حتى صيركما أفضل المركبات وخلاصة الكائنات أم بغيرها اه خطيب (قوله رب المشرقين) العامة على رفعه وفيه وجهان أحدهما انه مبتدأ خبره مرج البحرين ومابينهما اعتراض والثانى انه خبر مبتدا مضمر أى هو رب المشرقين أى ذلك الذى فعل هذه الاشياء والثالث أنه بدل من الضمير فى خلق الانسان وابن أبى عبلة رب بالجر بدلا أو بيانا لربكما قال مكى يجوز فى الكلام الخفض على البدل من ربكما وكانه لم يطلع على انها قراءة منقولة اه سمين (قوله كذلك) أى مغرب الشتاء ومغرب الصيف (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما الذى دبر لكما هذا التدبير العظيم تكذبان أى أبما فى ذلك من الفوائد العظيمة التى لاتحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث مايناسب كل فصل فيه أو بغير ذلك اه خطيب (قوله مرج أرسل البحرين) فى القرطبى أى خلى وأرسل وأهمل يقال مرج السلطان الناس أى أهملهم وأصل المرج الاهمال كما تمرج الدابة فى المرعى اه وفى المصباح المرج أرض ذات نبات ومرعى والجمع مروج مثل فلس وفلوس ومرجت الدابة تمرج مرجا من باب قتل رعت فى المرج ومرجتها مرجا أرسلتها ترعى فى المرج يتعدى ولا يتعدى اه (قوله يلتقيان) أى يتماسان على وجه الارض بلافصل بينهما فى رؤية العين اه خطيب والجملة حال من البحرين وهى قريبة من الحال المقدرة ويجوز أن تكون مقارنة وبينهما برزخ يجوز أن يكون جملة مستأنفة وأن يكون حالا وأن يكون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وأحسن لقربه من المفرد وفى صاحب الحال وجهان أحدهما هو البحرين والثانى هو فاعل يلتقيان ولا يبغيان حال اخرى كالتى قبلها أى مرجهما غير باغيين أو يلتقيان غير باغيين أو بينهما برزخ فى حال عدم بغيهما وهذه الحال فى قوة التعليل اذ المعنى لئلا يبغيا وقد تمحل بعضهم وقال أصل ذلك لئلا يبغيا ثم حذف حرف العلة وهو مطرد مع أن وأن ثم حذفت أن أيضا وهو حذف مطرد كقوله ومن آياته يريكم البرق فلما حذفت أن ارتفع الفعل وهذا غير ممنوع الا انه يتكرر فيه الحذف ولك أن تقول قد جاء الحذف أكثر من ذلك فيما هو أخفى من هذا كما تقدم فى قاب قوسين وكما سيأتى فى قوله وتجعلون رزقكم اه سمين (قوله من قدرته تعالى) عبارة غيره هو قدرته تعالى اه (قوله لايبغيان) أى لايتجاوز كل واحد منهما ماحد له خالقه لافى الظاهر ولافى الباطن حتى ان العذب الداخل فى الملح باق على حاله لم يمتزج بالملح فتى حفرت فى جنب الملح فى بعض الاماكن وجدت الماء العذب قال البقاعى بل كل ماقربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها أحلى فخلطهما الله تعالى فى رأى العين وحجز بينهما فى غيب القدرة هذا وهما جمادان لانطق لهما ولاادراك فكيف يبغى بعضكم على بعض أيها العقلاء اه خطيب (قوله فباى آلاء) أى نعم ربكما الموجد لكما والمربى تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها فهلا اعتبرتم بهذه الاصول من أنواع الموجودات فصدقتم بالآخرة لعلكم تنجون من عذاب الله تعالى اه خطيب (قوله بالبناء للمفعول والفاعل) سبعيتان (قوله الصادق بأحدهما) هذا غير ظاهر لان المجموع

هى نكرة والمعنى جنات اقامة فتكون مفتحة وصفا وأما ارتفاع (الابواب) ففيه ثلاثة أوجه أحدها هو فاعل مفتحة والعائد محذوف أى مفتحة لهم الابواب منها فحذف كما حذف فى قوله فان الجحيم هى المأوى اى لهم والثانى هى بدل من الضمير فى مفتحة وهو ضمير الجنات والابواب غير أجنبى منها لانها من الجنة تقول فتحت الجنة وأنت تريد أبوابها ومنه وفتحت السماء فكانت أبوابا والثالث كالاول الا أن الالف واللام عوض من الهاء العائدة وهو قول الكوفيين وفيه بعد قوله تعالى (متكئين) هو حال من

وان صدق بكل الافراد وببعضها لكن صدقه على البعض لابد فيه من تعدد البعض كقولك كل رجل يحمل الصخرة العظيمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة أعم من أن تكون جميع افراد الماهية أو بعضها وغيره قرر هذا بحذف المضاف فقال أى من أحدهما اه شيخنا وفى السمين قالوا ثم مضاف محذوف أى من أحدهما لان ذلك لم يؤخذ من البحر العذب وحذف المضاف كثير شائع وقيل هو كقوله نسيا حوتهما وانما الناسى فتاه ويعزى هذا لابى عبيدة وقيل يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان وقيل بل يخرجان منهما جميعا ثم ذكروا تأويلات منها أنهما يخرجان من الملح فى الموضع الذى يقع فيه العذب وهذا مشاهد عند الغواصين وهو قول الجمهور فناسب لذلك اسناده اليهما ومنها قول ابن عباس تكون هذه الاشياء فى البحر بنزول المطر والصدف تفتح أفواهها للمطر وقد شاهده الناس ومنها أن العذب فى الملح كاللقاح كما يقال الولد يخرج من الذكر والانثى اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المالك لكما تكذبان أى أبكثرة النعم من خلق المنافع فى البحار وتسليطكم عليها واخراج الحلى العجيبة أم بغيرها اه خطيب (قوله وله الجوار) أى من حيث وصفها بالجرى اذ لا صنع للعبد فيه أى له جريها وسيرها فهو بمحض قدرته تعالى لا دخل للعبد فيه وأما من حيث وصفها بالمنشآت فانشاؤها واحداثها بصنع العبد ظاهرا اه شيخنا وفى الخطيب الجوار جمع جارية وهى اسم أو صفة للسفينة وخصها بالذكر لان جريها فى البحر لا صنع للبشر فيه وهم معترفون بذلك وسميت السفينة جارية لان شأنها ذلك وان كانت واقفة فى الساحل كما سماها فى موضع آخر بالجارية كما قال تعالى انا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية وسماها بالفلك قبل أن لم تكن كذلك فقال تعالى لنوح عليه السلام واصنع الفلك بأعيننا ثم بعد ما عملها سماها سفينة فقال تعالى فانجيناه وأصحاب السفينة قال الرازى فالفلك أولا ثم السفينة ثم الجارية اه والمرأة المملوكة تسمى أيضا جارية لان شأنها الجرى والسعى فى حوائج سيدها بخلاف الزوجة فهى من الصفات الغالبة اه بحروفه وفى المختار السفينة فعيلة بمعنى فاعلة كأنها تسفن الماء أى تقشره اه والعامة على كسر الراء من الجور لانه منقوص على مفاعل والياء محذوفة لفظا لالتقاء الساكنين وقرأ عبد الله والحسن وتروى عن أبى عمرو الجوار برفع الراء تناسبا للمحذوف اه سمين وقرأ يعقوب الجوارى باثبات الياء فى الوقف وحذفها الباقون اه قرطبى ولا تثبت فى الرسم لانها من ياآت الزوائد اه شيخنا (قوله المنشآت) قرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين بمعنى انها تنشئ الريح بجريها أو تنشئ السير اقبالا وادبارا أو التى رفعت شراعها أى قلوعها والشراع بكسر الشين القلع والجمع شرع بضمتين ككتب وعن مجاهد كل ما رفعت قلعها فهى من المنشآت والا فليست منها ونسبة الرفع اليها مجاز كما يقال أنشأت السحابة المطر والباقون بالفتح وهو اسم مفعول أى أنشأها الله أو الناس أو رفعوا شراعها وقرأ ابن أبى عبلة بتشديد الشين مبالغة وفى البحر متعلق بالجوار ورسمه بالياء بعد الشين فى مصاحف العراق يقوى قراءة الكسر ورسمه بدونها يقوى قراءة الفتح وحذفوا الالف كما تحذف فى سائر جمع المؤنث السالم وكالاعلام حال اما من الضمير المستكن فى المنشآت واما من الجوار وكلاهما بمعنى واحد والاعلام الجبال جمع علم اه سمين وقوله المحدثات أى المصنوعات (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أى أبتلك النعم من خلق مواد السفن والارشاد الى أخذها وكيفية تركيبها واجرائها فى البحر وأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره تعالى أم بغيرها اه خطيب (قوله كل من عليها فان) الى قوله يطوفون بينها وبين حميم آن ان قيل هذه الامور ليست نعما فكيف قال عقب كل منها فبأى آلاء ربكما تكذبان أجيب بوجهين أحدهما ان ما وصف من هول يوم القيامة

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) (وله الجوار) السفن (المنشآت) المحدثات (فى البحر كالاعلام) كالجبال عظما وارتفاعا (فبأى آلاء ربكما تكذبان كل من

المجرور فى لهم والعامل مفتحة ويجوز ان يكون حالا من المتقين لانه قد أخبر عنهم قبل الحال وقيل هو حال من الضمير فى يدعون وقد تقدم على العامل فيه *قوله تعالى (ما يوعدون) بالياء على الغيبة والضمير للمتقين وبالتاء والتقدير وقيل لهم هذا ما توعدون والمعنى هذا ما وعدتم *قوله تعالى (ماله من نفاد) الجملة حال من الرزق والعامل الاشارة أى أن هذا لرزقنا باقيا قوله تعالى (هذا) أى الامر هذا ثم استأنف فقال (وان للطاغين) و (جهنم) بدل من شر و (يصلونها) حال العامل فيه الاستقرار فى قوله تعالى للطاغين وقيل التقدير يصلون جهنم فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه *قوله تعالى (هذا) هو مبتدأ وفى الخبر وجهان أحدهما (فليذوقوه) مثل قولك زيد اضربه وقال قوم هذا ضعيف من أجل الفاء وليست فى معنى الجواب كالتى فى قوله والسارقة فاقطعوا فاما (حميم) على هذا الوجه فيجوز أن يكون بدلا من هذا وأن يكون خبر مبتدأ محذوف

عليها) أى الارض من الحيوان (فان) هالك وعبر بمن تغليبا للعقلاء (ويبقى وجه ربك) ذاته (ذو الجلال) العظمة (والاكرام) للمؤمنين بانعمه عليهم (فبأى آلاء ربكما تكذبان يسئله من فى السموات والارض) أى بنطق أو حال مايحتاجون اليه من القوة على العبادة والرزق والمغفرة وغير ذلك (كل يوم) وقت (هو فى شأن)

أى هو حميم وأن يكون خبر ثانيا والوجه الثاني أن يكون حميم خبر هذا وفليذوقوه معترض بينهما وقيل هذا فى موضع نصب أى فليذوقوه هذا ثم استأنف فقال حميم أى هو حميم وأما (غساق) فيقرأ بالتشديد مثل كفار وصبار وبالتخفيف اسم للمصدر أى ذو غسق أو يكون فعال بمعنى فاعل * قوله تعالى (وآخر) يقرأ على الجمع وفيه وجهان أحدهما هو مبتدأ و(من شكله) نعت له أى من شكل الحميم و(أزواج) خبره والثاني ان يكون الخبر محذوفا أى ولهم اخر ومن شكله وازواج صفتان ويجوز أن يكون من شكله صفة وأزواج يرتفع بالجار وذكر الضمير لان المعنى من شكل ماذكرنا ويقرأ على الافراد وهو معطوف على حميم ومن شكله نعت له وأزواج يرتفع بالجار ويجوز أن يرتفع بتقدير هى

وعقاب المجرمين فيه زجر عن المعاصى وترغيب فى الطاعات وهذا من أعظم المنن اهـ خطيب وعبارة الخازن فى تقرير الجواب قلت فى هذه الآيات مواعظ وزواجر وتخويف وكل ذلك نعم من الله لانها تزجر العبد عن المعاصى فصارت نعما فحسن ختم كل آية منها بقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان انتهت (قوله أى الارض) على هذا التفسير لايحتاج لتخصيص الآية بغير الجنة والنار والحور والولدان والحجب والعرش والارواح اهـ شيخنا وقوله من الحيوان أى وغيره (قوله هالك) أى بالفعل (قوله ويبقى وجه ربك) فى وصفه بالبقاء بعد ذكر فناء الخلق ايذان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد فنائهم آثار لطفه وكرمه حسبما ينبىء عنه قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان فان احياءهم بالحياة الابدية واثابتهم بالنعيم المقيم من أجل النعم وأعظم الآلاء اهـ أبو السعود فان قيل كيف خاطب الاثنين فى قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وخاطب هنا الواحد فقال ويبقى وجه ربك ولم يقل وجه ربكما وأجيب بأن الاشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال ويبقى وجه ربك أيها السامع ليعلم كل أحد أن غيره فان فلو قال ويبقى وجه ربكما لكان كل أحد يخرج نفسه ورفيقه المخاطب عن الفناء فان قيل فلو قال ويبقى وجه الرب من غير خطاب كان أدل على فناء الكل أجيب بأن كاف الخطاب فى الرب اشارة الى اللطف والابقاء اشارة الى القهر والموضع موضع بيان اللطف وتعديد النعم فلهذا قال بلفظ الرب وكاف الخطاب اهـ خطيب (قوله ذو الجلال) العامة ذو بالواو صفة للوجه وأبى وعبد الله ذى بالياء صفة لرب فقراءة الياء هنا شاذة وسيأتى خلاف بين السبعة فى آخر السورة ان شاء الله اهـ سمين فقراءة الياء هناك سبعية (قوله بأنعمه) فى نسخة بانعامه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المربى لكما على هذا الوجه تكذبان أبتلك النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعيم المقيم أم بغيرها اهـ خطيب (قوله يسأله من فى السموات الخ) فيه وجهان احدهما انه مستأنف والثانى انه حال من وجه والعامل فيه يبقى أى يبقى مسؤلا من أهل السموات والارض اهـ سمين (قوله من فى السموات والارض) أى لانهم مفتقرون فى ذواتهم وصفاتهم وسائر مايهمهم ويعن لهم والمراد بالسؤال مايدل على الحاجة الى تحصيل الشىء نطقا أو غيره اهـ بيضاوى قال ابن عباس وأبو صالح أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق وأهل الارض يسألونهما جميعا وقال ابن جريج تسأله الملائكة الرزق لاهل الارض فكانت المسئلتان جميعا من أهل السماء وأهل الارض لاهل الارض قال القرطبى وفى الحديث ان من الملائكة ملكا له أربعة أوجه وجه كوجه الانسان يسأل الله تعالى الرزق لبنى آدم ووجه كوجه الاسد يسأل الله تعالى الرزق للسباع ووجه كوجه الثور يسأل الله تعالى الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر يسأل الله تعالى الرزق للطير اهـ خازن (قوله بنطق) أى بلسان المقال وقوله أو حال أى بلسان الحال اهـ شيخنا والسؤال بلسان الحال معناه الذل والفاقة والاحتياج فمن كان بتلك الاحوال فكأنه يصرح بالنطق بالمقال (قوله كل يوم هو فى شأن) كل منصوب بالاستقرار الذى تضمنه الخبر اهـ خطيب قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والآخر مدة الآخرة وشأنه فى يوم الدنيا الاختبار بالامر والنهى والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وغير ذلك وشأنه فى يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وغير ذلك وقيل شأنه تعالى انه يخرج فى كل يوم ثلاثة عساكر عسكرا من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات وعسكرا من الارحام الى الدنيا وعسكرا من الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا الى الله تعالى اهـ خازن وفى الحديث من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وهذا رد لقول اليهود ان الله لايقضى يوم السبت شيأ اهـ بيضاوى

أمر يظهره على وفق ماقدره في الازل من احياء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة داع واعطاء سائل وغير ذلك (فبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم) سنقصد لحسابكم (أيه الثقلان) الانس والجن (فبأى آلاء ربكما تكذبان يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن

(قوله في شأن) لعل في للملابسة أي ملتبس بشأن ملابسة الموصوف لصفته اذ الشأن فسره الشارح بالصفات الفعلية اه شيخنا (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المدبر لكما هذا التدبير العظيم تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله سنفرغ لكم) قال القرطبي يقال فرغت من الشغل أفرغ فراغا وفروغا وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودي في كذا أي بذلته والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه وانما المعنى سنقصد لمجازاتكم أو محاسبتكم فهو وعيد لهم وتهديد فهو كقول القائل لمن يريد تهديده اذا أتفرغ لك أي أقصدك اه خطيب وعبارة الكرخي قوله سنقصد لحسابكم جواب عما يقال كيف قال سنفرغ لكم والله تعالى لا يشغله شيء وايضاحه كما قال الزجاج أن الفراغ في اللغة على ضربين أحدهما الفراغ من الشغل والآخر القصد للشيء والاقبال عليه كما هنا وهو تهديد ووعيد تقول قد فرغت مما كنت فيه أي قد زال شغلي به وتقول سأفرغ لفلان أي سأجعله قصدي فهو على سبيل التمثيل شبه تدبيره تعالى أمر الآخرة من الاخذ في الجزاء وايصال الثواب والعقاب الى المكلفين بعد تدبيره تعالى لامر الدنيا بالامر والنهي والاماتة والاحياء والمنع والاعطاء وأنه لا يشغله شأن عن شأن بحال من اذا كان في شغل يشغله عن شغل آخر اذا فرغ من ذلك الشغل شرع في آخر وقد ألم به صاحب المفتاح حيث قال الفراغ الخلاص عن المهام والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن وقع مستعارا للاخذ في الجزاء وحده وهو المراد من قول صاحب الكشاف فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل انتهت (قوله أيه الثقلان) تثنية ثقل بفتحتين فعل بمعنى مفعل لانهما أثقلا الارض أو بمعنى مفعول لانهما أثقلا وأتعبا بالتكاليف اه شيخنا وترسم أيه بغير ألف وأما في النطق فقرأ أبو عمرو والكسائي أيها بالالف في الوقف ووقف الباقون على الرسم أيه بتسكين الهاء وفي الوصل قرأ ابن عامر أيه برفع الهاء والباقون بنصبها اه خطيب (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المحسن اليكما بهذا الصنع المحكم تكذبان أبتلك النعم من اثابته أهل طاعته وعقوبته أهل معصيته أم بغيرها اه خطيب (قوله يامعشر الجن والانس الخ) هذا الخطاب يقال لهما قيل في الآخرة وقيل في الدنيا ويرجح كونه في الآخرة قوله يرسل عليكما الخ فان هذا الارسال انما هو في القيامة كما سيأتي وكذا قوله فاذا انشقت السماء الخ وعبارة الخازن يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا تخرجوا من أقطار السموات والارض أي جوانبها وأطرافها فانفذوا أي فاخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا من الموت بالخروج من أقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدرككم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استطعتم أن تخرجوا من أقطار السموات والارض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فاخرجوا وقيل معناه ان استطعتم أن تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكي ومن سمائي وأرضي فافعلوا لا تنفذون الا بسلطان يعني لا تقدرون على النفوذ الا بقهر وغلبة وأنى لكم ذلك لانكم حيثما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه ان استطعتم أن تعلموا ما في السموات والارض فاعلموه ولم تعلموه الا بسلطان أي بينة من الله تعالى اه وفي القرطبي يامعشر الجن والانس الآية ذكر ابن المبارك وأخبرنا جويبر عن الضحاك قال اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا تنشق باهلها فتكون الملائكة على حافاتها حتى يأمرهم الرب فينزلون الى الارض فيحيطون بالارض ومن فيها ثم يأمر الله السماء التي تليها كذلك فينزلون فيكونون صفا خلف ذلك الصف ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فتنزل ملائكة الرفيع الاعلى فلا يأتون قطرا من أقطارها الا وجدوا صفوفا من الملائكة فذلك قوله تعالى يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا

أي الحميم والنوع الآخر * قوله تعالى (مقتحم) أي النار و(معكم) يجوز أن يكون حالا من الضمير في مقتحم أو من فوج لانه قد وصف ولا يجوز أن يكون ظرفا لفساد المعنى ويجوز أن يكون نعتا ثانيا و(لا مرحبا) يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون حالا أي هذا فوج مقولا له لا مرحبا ومرحبا منصوب على المصدر أو على المفعول به أي لا يسمعون مرحبا * قوله تعالى (من قدم) هي بمعنى الذي و(فزده) الخبر ويجوز أن يكون من نصبا أي فزد من قدم وقيل هي استفهام بمعنى التعظيم فيكون مبتدأ وقدم الخبر ثم استأنف وفيه ضعف و(ضعفا) نعت لعذاب أي مضاعفا و(في النار) ظرف لزد ويجوز أن يكون حالا من الهاء والميم أي زده كائنا في النار وأن يكون نعتا ثانيا لعذاب أو حالا لانه قد وصف قوله تعالى (أتخذناهم) يقرأ بقطع الهمزة لانها للاستفهام وبالوصف على حذف حرف الاستفهام لدلالة أم عليه

تنفذوا) تخرجوا (من أقطار) نواحي (السموات والارض فانفذوا) أمر تعجيز (لاتنفذون الا بسلطان) بقوة ولاقوة لكم على ذلك (فبأي آلاء ربكما تكذبان يرسل عليكما شواظ من نار) هو لهبها الخالص من الدخان أو معه (ونحاس) أي دخان لالهب فيه (فلاتنتصران) تمتنعان من ذلك بل يسوقكم الى المحشر (فبأي آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء) انفرجت أبوابا

تنفذون الا بسلطان والسلطان القدرة وقال الضحاك أيضا بينما الناس في أسواقهم انفتحت السماء ونزلت الملائكة وهرب الانس والجن فتحدق بهم الملائكة فذلك قوله تعالى لاتنفذون الا بسلطان ذكره النحاس قلت فعلى هذا يكون في الدنيا وعلى ماذكره ابن المبارك يكون في الآخرة وعن الضحاك أيضا ان استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا وقال ابن عباس ان استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الارض فاعلموه ولن تعلموه الا بسلطان أي ببينة من الله وعنه أيضا ان معنى لاتنفذون الا بسلطان لاتخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم وقال قتادة لاتنفذون الا بملك وليس لكم ملك وقيل لاتنفذون الا الى سلطاني فالباء بمعنى الى كقوله تعالى وقد أحسن بي أي الي اه والمعشر الجماعة وفي القاموس المعشر كمسكن الجماعة وأهل الرجل والجن والانس اه فان قيل ما الحكمة في تقديم الجن على الانس ههنا وتقديم الانس على الجن في قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن أجيب بان النفوذ من أقطار السموات والارض بالجن اليق ان أمكن والاتيان بمثل القرآن بالانس اليق ان أمكن فقدم في كل موضع ما يناسبه فان قيل لم جمع الضمير هنا وثني في قوله يرسل عليكما قلت جمع هنا نظر الى معنى الثقلين لان كلا منهما تحته افراد كثيرة وثني في ذلك نظر الى اللفظ ولم يتعرض المصنف لهذا طلبا للاختصار اه كرخي (قوله تخرجوا) أي هربا منه تعالى ومن قضائه (قوله أمر تعجيز) والنفوذ الخروج بسرعة وقد تقدم في أول البقرة ان ما فاؤه نون وعينه فاء يدل على الخروج كنفذ ونفر والا بسلطان حال أو متعلق بالفعل قبله اه سمين (قوله فبأي آلاء ربكما) أي من التنبيه والتحذير والمساهلة في الحساب والعفو مع كمال القدرة على العقوبة اه أبو السعود (قوله شواظ) قرأ ابن كثير بكسر الشين والباقون بضمها وهما لغتان بمعنى واحد اه سمين وقوله ونحاس يقرأ بالرفع عطفا على شواظ وبالجر عطفا على نار سبعيتان لكن قراءة الجر لابد فيها من كسر شين شواظ أو امالة نار فمن قرأ بجر نحاس بدون أحد الامرين فقد وقع في التلفيق لان هذا الوجه لم يقرأ به أحد وقوله أي دخان الخ هذا التفسير انما يناسب قراءة الرفع لا الجر لانه عليها ينحل المعنى هكذا يرسل عليكما شواظ أي لهب من نحاس أي دخان لالهب فيه وهذا لا يصح وغاية ما قالوا في تفسير النحاس معنيان أحدهما ما ذكره الشارح والآخر النحاس المعروف فيذاب ويصب على رؤسهم ولاشيء منهما يناسب هنا على تفسير الشارح الشواظ بما ذكره اه شيخنا وفي السمين والشواظ قيل اللهب معه دخان وقيل بل هو اللهب الخالص وقيل اللهب الاحمر وقيل هو الدخان الخارج من اللهب وقوله ونحاس قيل هو الصفر المعروف يذيبه الله تعالى ويعذبهم به وقيل الدخان الذي لالهب معه قال الخليل وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى اه وفي القرطبي وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو ونحاس بالخفض عطفا على النار قال المهدوي من قال ان الشواظ النار والدخان جميعا فالجر في نحاس على هذا تبيين فاما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لادخان فيه فبعيد لا يسوغ الا على تقدير حذف موصوف فكانه قال يرسل عليكما شواظ من نار وشيء من نحاس فشيء معطوف على شواظ ومن نحاس جار ومجرور صفة لشيء وحذفت من لتقدم ذكرها في من نار فيكون نحاس على هذا مجرورا بمن المحذوفة اه (قوله من ذلك) أي المذكور من الشواظ والنحاس وقوله بل يسوقكم أي المذكور منهما وقال سعيد بن جبير وابن عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ الى المحشر اه من الخطيب (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما المدبر لكما هذا التدبير المتقن تكذبان أبتلك النعم فان التهديد لطف والتمييز بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار مندرج في عداد

وقيل الاول خبر وهو وصف في المعنى لرجالا وأم استفهام أي أم مفقودون أم زاغت و(سخريا) قد ذكر في المؤمنون قوله تعالى (تخاصم أهل النار) هو بدل من حق أو خبر مبتدأ محذوف أي هو تخاصم ولو قيل هو مرفوع لحق لكان بعيدا لانه يصير جملة ولا ضمير فيها يعود على اسم ان قوله تعالى (رب السموات) يجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف وأن يكون صفة وأن يكون بدلا وان يكون مبتدأ والخبر (العزيز) قوله تعالى (اذ يختصمون) هو ظرف لعلم و(أنما) مرفوع بيوحى الي وقيل قائم مقام الفاعل وانما في موضع نصب أي أوحي الي الانذار أو باني نذير قوله تعالى (اذ قال) أي اذكر اذ قال (من طين) يجوز أن يكون نعتا لبشر وأن يتعلق بخالق قوله تعالى (فالحق) في

لنزول الملائكة (فكانت وردة) أى مثلها محمرة (كالدهان) كالاديم الاحمر على خلاف العهد بها وجواب اذا فما أعظم الهول (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) عن ذنبه ويسئلون فى وقت آخر فوربك لنسألنهم أجمعين والجان هنا وفيما سيأتى بمعنى الجنى والانس فيهما بمعنى الانسى (فبأى آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم) أى سواد الوجوه وزرقة العيون (فيؤخذ بالنواصى والاقدام فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى تضم ناصية كل منهم الى قدميه

الآلاء أم بغيرها اه خطيب (قوله لنزول الملائكة) أى لتحيط بالعالم من سائر جهات الارض لئلا يهرب بعضهم من المحشر كما تقدم ايضاحه اه (قوله أى مثلها محمرة) عبارة غيره محمرة مثلها وهى أظهر كما لا يخفى (قوله كالدهان) يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون نعتا لوردة وأن يكون حالا من اسم كانت وفى الدهان قولان أحدهما أنه جمع دهن نحو قرط وقراط ورمح ورماح وهو فى معنى قوله يوم تكون السماء كالمهل وهو دردى الزيت والثانى انه اسم مفرد فقال الزمخشرى اسم لما يدهن به كالحزام والادام وقال غيره هو الاديم الاحمر اه سمين (قوله على خلاف العهد بها) أى على خلاف لونها الذى نراه ونعهده وهو الزرقة والحمرة التى ظهرت فيها فى ذلك الوقت هى لونها الاصلى فلونها الخلقى هو الحمرة دائما وانما نشاهدها زرقاء بسبب اعتراض الهواء بيننا وبينها كما يرى الدم فى العروق أزرق ولا هواء هناك يمنع من اللون الاصلى اه كرخى وعمادى وكازرونى وفى القرطبى وقال قتادة انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر حكاه الثعلبى وقال الماوردى وزعم المتقدمون أن أصل السماء الحمرة وأنها لكثرة الحواجز وبعد المسافة ترى بهذا اللون الازرق وشبهوا ذلك بعروق البدن وهى حمراء بحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء وان كان هذا صحيحا فان السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء لانه أصل لونها والله أعلم اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها مما يكون فى ذلك اه خطيب (قوله فيومئذ لا يسئل) التنوين عوض عن الجملة أى فيوم اذا انشقت السماء والفاء فى فيومئذ جواب الشرط وقيل هو محذوف أى فاذا انشقت السماء رأيت أمرا مهولا والهاء فى ذنبه تعود على أحد المذكورين وضمير الآخر مقدر أى ولا يسئل عن ذنبه جان أيضا وناصب الظرف لا يسئل ولا غير مانعة اه سمين والى هذا أشار الشارح بقوله ولا جان عن ذنبه فحذف الجار والمجرور من الثانى لدلالة الاول عليه اه شيخنا (قوله ويسئلون فى وقت آخر) أشار بهذا الى الجمع بين هذه الآية والآية التى ذكرها وايضاحه أنهم لا يسئلون حين يخرجون من القبور ويسئلون حين يحشرون ويجتمعون فى الموقف اه كرخى وفى البيضاوى فيومئذ أى فيوم تنشقق السماء لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان لانهم يعرفون بسيماهم وذلك حين يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين ونحوه فحين يحاسبون فى المجمع اه (قوله والجان هنا وفيما سيأتى الخ) الجان والانس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالياء كزنج وزنجى وحينئذ فلا حاجة الى ما ذكره الشارح بل ابقاء الجنسين بحالهما صحيح وكان الحامل له على ما ذكر أن السؤال انما يقع للافراد وكذا يقال فيما يأتى اه كرخى (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما مع كثرة منافعها تكذبان فان الاخبار بما ذكر مما يزجركم عن الشر المؤدى اليه وأما ما قيل مما أنعم الله على عباده المؤمنين فى هذا اليوم فلا تعلق له بالمقام اه أبو السعود (قوله بالنواصى) نائب الفاعل اه أبو السعود ويؤخذ متعد ومع ذلك تعدى بالباء لانه ضمن معنى يسحب قاله أبو حيان ويسحب انما يتعدى بعلى قال تعالى يوم يسحبون فى النار على وجوههم فكان ينبغى أن يقال ضمن معنى يدفع أى يدفعون وقال مكى انما يقال أخذت الناصية وأخذت بالناصية ولو قلت أخذت الدابة بالناصية لم يجز وحكى عن العرب أخذت الخطام وأخذت بالخطام بمعنى اه كرخى (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما المنعم عليكما الذى دبر مصالحكما بعدان أوجدكما تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها مما وعد أن يفعل من الجزاء فى الآخرة لكل شخص بما كان يعمل فى الدنيا أو غير ذلك من الفضل اه خطيب (قوله أى تضم ناصية كل واحد الخ) كان الاولى ذكر هذا قبل قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان كما لا يخفى اه قارى (قوله

نصبه وجهان أحدهما مفعول لفعل محذوف أى فالحق الحق أو فاذكر الحق والثانى انه على تقدير حذف القسم أى فبالحق لاملأن (والحق أقول) معترض بينهما وسيبويه يدفع ذلك لانه لا يجوز حذفه الا مع اسم الله عز وجل ويقرأ بالرفع أى فانا الحق أو فالحق منى وأما الحق الثانى فنصبه باقول فيقرأ بالرفع على تقدير تكرير المرفوع قبله او على اضمار مبتدأ أى قولى الحق ويكون أقول على هذا مستأنفا موصولا بما بعده أى أقول لاملأن وقيل يكون اقول خبرا عنه والهاء محذوفة اى اقول فيه بعد * قوله تعالى (ولتعلمن) أى لتعرفن وله مفعول واحد وهو (نبأه) ويجوز أن يكون متعديا الى اثنين والثانى (بعد

من خلف أو قدام ويلقى في النار ويقال لهم (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون) يسعون (بينها وبين حميم) ماء حار (آن) شديد الحرارة يسقونه اذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص كقاض (فبأي آلاء ربكما تكذبان ولمن خاف) أي لكل منهم أو لمجموعهم (مقام ربه) قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته (جنتان

من خلف) فحينئذ يكسر ظهره كما يكسر الحطب اه من الخطيب وفي القرطبي فيؤخذ بالنواصي والاقدام أي تأخذ الملائكة بنواصيهم أي بشعورهم من مقدم رؤسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار والنواصي جمع ناصية وقال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره وعنه يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار وقيل يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر لتشويهه وقيل تسحبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه وتارة تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه اه (قوله يطوفون بينها وبين حميم) أي يترددون ويسعون بينها وبين حميم فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسعى بهم الى الحميم فيسقون منه ويصب فوق رؤسهم فاذا استغاثوا منه يسعى بهم الى النار وهكذا وفي القرطبي قال قتادة يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين الجحيم والجحيم النار والحميم الشراب وقال كعب آن واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فيغمسون باغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن اه (قوله وهو منقوص كقاض) يقال أنى يأني كقضى يقضي فهو آن كقاض اه سمين وفي المختار أنى يأني كرمي يرمي أنى بالكسر حان وأنى أيضا أدرك قال الله عز وجل غير ناظرين أناه وأني الحر أي انتهى حره قال تعالى وبين حميم آن اه (قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان) أي لكل خائفين من الفريقين جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجني أو المعنى لكل خائف جنتان جنة لعقيدته وجنة لعمله أو جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي أو جنة يثاب بها وجنة يتفضل بها عليه أو المراد بالجنتين جنة واحدة وانما ثنى مراعاة للفواصل اه شيخ الاسلام في متشابه القرآن (قوله أي لكل منهم) أي لكل فرد من أفراد الخائفين جنتان وقوله أو لمجموعهم أي أن الكلام على سبيل التوزيع فاحدى الجنتين للخائف الانسي والاخرى للخائف الجني فكل خائف ليس له الا جنة واحدة والاول هو المعتمد اه شيخنا وفي القرطبي وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منهما شيء الا يهتز نعمة وخضرة قرارها ثابت وشجرها ثابت ذكره المهدوي والثعلبي أيضا من حديث أبي هريرة وقيل ان الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها وقيل احدى الجنتين منزله والاخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا وقيل ان احدى الجنتين مسكنه والاخرى بستانه وقيل احدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها وقال مقاتل هما جنة عدن وجنة النعيم وقال الفراء انما هي جنة واحدة فثنى لرؤس الآي وقيل انما كانتا اثنتين ليتضاعف له السرور بالتنقل من جهة الى جهة اه (قوله قيامه بين يديه) أشار بهذا الى أن المقام مصدر ميمي بمعنى القيام أي الوقوف والاضافة من حيث ان ذلك الوقوف يقع بين يديه وقوله فترك معصيته أشار به الى سبب استحقاق الجنتين في نفس الامر وهو أنه ليس مجرد الخوف بل الخوف الناشيء عنه ترك المعاصي اه شيخنا وفي البيضاوي مقام ربه موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب أو قيامه تعالى على أحوالهم من قام عليه اذا راقبه أو قيام الخائف عند ربه للحساب اه ومحصله احتمالات ثلاثة في تفسير المقام أولها أنه اسم مكان والثاني أنه مصدر تحته احتمالان اما بمعنى قيام الله عز وجل على الخلائق أو بمعنى قيام الخلائق بين يديه تعالى وفي القرطبي والمعنى خاف قيامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية فمقام مصدر بمعنى القيام وقيل خاف قيام ربه عليه أي اشرافه واطلاعه عليه بيانه قوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما

حسين ﴿سورة الزمر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (تنزيل الكتاب) هو مبتدأ و(من الله) الخبر ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هذا تنزيل و(من) متعلقة بالمصدر أو حال من الكتاب و(الدين) منصوب بمخلص ومخلصا حال وأجاز الفراء له الدين بالرفع على انه مستأنف (والذين اتخذوا) مبتدأ والخبر محذوف أي يقولون مانعبدهم و(زلفى) مصدر أو حال مؤكدة (يكور) حال أو مستأنف و(يخلقكم) مستأنف و(خلقا) مصدر منه و(في) يتعلق به او بخلق الثاني لان الاول مؤكد فلا يعمل و(ربكم) نعت أو بدل واما الخبر فالله و(له الملك) خبر ثان او* مستأنف ويجوز ان يكون الله بدلا من ذلك والخبر له الملك و(لا اله الا هو) مستأنف أو خبر آخر و(يرضه لكم) بضم الهاء

بما كسبت وقال مجاهد وابراهيم النخعي هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها خوفا منه اه (قوله
فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها من نعمه التى لاتحصى اه خطيب (قوله ذواتا
أفنان) صفة لجنتان أو خبر مبتدا محذوف أى هما ذواتا وفى تثنيته ذات لغتان الرد الى الاصل فان الاصل
ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذوى والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتان اه سمين فقول
الشارح تثنية ذوات اى الذى هو مفرد لا جمع كما قد يتوهم وقوله على الاصل أى أصل ذات أى الفصيح
فى تثنيتها أن تثنى بحسب أصلها كما فى الآية وقد تثنى على لفظها فيقال ذاتان وقوله ولامها اى لام ذوات
التى هى أصل ذات ياء أى وعينها واو وفاؤها ذال وذلك لان أصلها ذوى تحركت الياء وانفتح ماقبلها
فقلبت ألفا فصار ذوا كفتى فهذه الالف لام الكلمة وانما قلبت الياء ألفا دون الواو مع ان كلا منهما
متحرك وماقبله منفتح لانها طرف والطرف محل التغيير وانما لم ترد هذه الالف فى التثنية الى الياء
فيقال ذويتان كما يقال فتيان لانه لما زيدت التاء فى هذا اللفظ تحصنت الالف من الرد الى الياء اه
كرخى (قوله على الاصل) أى من رد المحذوف وهو هنا عين الكلمة وقوله ولامها أى التى هى الآن
ألف ياء أى فى الاصل اه شيخنا (قوله أغصان) وهى الدقيقة التى تتفرع من فروع الشجر وخصت
بالذكر لانها تورق وتثمر وتمد الظل اه بيضاوى وقوله وخصت أى الافنان مع أنها ذوات أوراق
وثمار الى غير ذلك مما فى الاشجار لان فى ذكرها ذكر الاوراق والثمار والظلال المقصودة بالذات على
طريق أخصر وأبلغ لانه كناية كما فى شروح الكشاف اه شهاب (قوله جمع فنن) هذا أحد قولين
والثانى عن ابن عباس أنه جمع فن كدن والفن النوع والمعنى ذواتا أنواع وأشكال من الثمار اه سمين
وفى المصباح الدن كسهم اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم من وصف الجنة
الذى جعل له من أمثاله ماتعتبرون به أم بغيرها اه خطيب (قوله فيهما) أى فى كل واحدة منهما عينان
تجريان قيل احداهما التسنيم والاخرى السلسبيل وقيل احداهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر
لذة للشاربين قال أبو بكر الوراق فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الله عز
وجل فتجريان فى كل مكان شاء صاحبهما وان علا مكانه كما تصعد المياه فى الاشجار فى كل غصن منها
وان زاد علوها اه خازن وفى القرطبى وعن ابن عباس عينان مثل الدنيا أضعافا مضاعفة حصاهما
الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وترابهما الكافور وحمأتهما المسك الاذفر وحافتاهما الزعفران
اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبتلك النعم التى ذكرها وجعل لها فى الدنيا أمثالا كثيرة
أم بغيرها اه خطيب (قوله فى الدنيا) أى ماهو فاكهة فى الدنيا فلا تشمل الفاكهة على هذا مثل الحنظل
وقوله أو كل مايتفكه به أى فى الآخرة وان كان ليس فاكهة فى الدنيا فالفاكهة على هذا تشمل
الحنظل ونحوه وقوله والمر منهما الخ مبنى على الثانى وقوله رطب ويابس يتأمل هذا فى نحو القثاء
والبطيخ ماالمراد برطبهما ويابسهما اه شيخنا وبعضهم فسر الزوجين بالمعروف وغير المعروف اه وفى
القرطبى فيهما من كل فاكهة زوجان أى صنفان وكلاهما حلو يستلذ به قال ابن عباس مافى
الدنيا شجرة حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا أنه حلو وقيل ضربان رطب ويابس
لايقصر هذا عن ذاك فى الفضل والطيب وقيل أراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين اللتين دونهما
فانه ذكر ههنا عينين جاريتين وذكر ثم عينين ينضخان بالماء والنضخ دون الجرى فكأنه قال فى
تلك الجنتين من كل فاكهة نوع وفى هذه الجنة من كل فاكهة نوعان اه (قوله فبأى آلاء) أى
نعم ربكما الذى ادخرها لكما تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها مما فرضه اليكم من سائر النعم التى

فبأى آلاء ربكما تكذبان
ذواتا) تثنية ذوات على
الاصل ولامها ياء (أفنان)
أغصان جمع فنن كطلل
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
فيهما عينان تجريان فبأى
آلاء ربكما تكذبان
فيهما من كل فاكهة) فى
الدنيا أو كل مايتفكه به
(زوجان) نوعان رطب
ويابس والمر منهما فى الدنيا
كالحنظل حلو (فبأى آلاء
ربكما

واختلاسها واسكانها وقد
ذكر مثله فى يؤده اليك
و(منيبا) حال و(منه)
يتعلق بخول او صفة
لنعمة * قوله تعالى (امن
هو قانت) يقرأ بالتشديد
والاصل أم من فأم للاستفهام
منقطعة أى بل أم من هو
قانت وقيل هى متصلة
تقديره أم من يعصى أم من
هو مطيع مستويان وحذف
الخبر لدلالة قوله تعالى هل
يستوى الذين ويقرأ
بالتخفيف وفيه الاستفهام
والمعادل والخبر محذوفان
وقيل هى همزة النداء
و(ساجدا او قائما) حالان
من الضمير فى قانت أو من
الضمير فى (يحذر) و(بغير
حساب) حال من الاجر
أى موفرا أومن الصابرين
اى غير محاسبين (قل الله)
هو منصوب بـ(اعبد) قوله
تعالى (ظلل) هو مبتدأ ولهم
الخبر ومن فوقهم يجوز ان
يكون العامل فيه الجار وان
يكون حالا من ظلل والتقدير
ظلل كائنة من فوقهم و(من

لاتحصى اه خطيب (قوله متكئين) أى مضطجعين أو متربعين اه كرخى وفى القاموس توكأعليه تحامل واعتمدواتكأجعل له متكأوقوله ﷺ أماأنافلا آكل متكئاأى جالساجلوس المتمكن المتربع ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الاكل بل كان جلوسه للاكل مستوفزا مقعياغير متربع ولامتمكن وليس المرادالميل على شق كمايظنه عوام الطلبة اه (قوله أى يتنعمون) والضمير فى يتنعمون عائدعلى من فى قوله ولمن خاف مقام ربه وفى البيضاوى ومتكئين مدح للخائفين أوحال منهم لان من خاف فى معنى الجمع اه (قوله بطائنها من استبرق) هذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة والظاهر أنها صفة لفرش اه كرخى (قوله من السندس) هومارق من الديباج (قوله وجنى الجنتين دان) مبتدأ وخبر ودان أصله دانو مثل غاز فأعل اعلاله وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض اه سمين قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لايرديده بعدولاشوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيامن ثلاثة أوجه أحدهاأن الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيابعيدة عن الانسان المتكىء وفى الجنة يتكىء والثمرة تتدلى اليه وثانيها أن الانسان فى الدنيايسعى الى الثمرة ويتحرك اليهاوفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثهاأن الانسان فى الدنيا اذاقرب من ثمرة شجرة بعدعن غيرهاوثمارالجنة كلهاتدنو اليه فى وقت واحدومكان واحد اه خطيب (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكماتكذبان أبقدرته على عطف الاغصان وتقريب الثمار أم بغيرها اه خطيب (قوله فى الجنتين ومااشتملتاعليه الخ) أشار بهذا الى أن الضمير راجع الى الجنتين ومنازلهما أويعود على الجنات الدال عليهن جنتان لان كل فرد من الخائفين له جنتان فصح أنهاجنات كثيرة وقيل يعود على الفرش لقربهاوتكون فى بمعنى على اه كرخى (قوله قاصرات الطرف) قال ابن زيد تقول لزوجهاوعزة ربى ماأرى فى الجنة أحسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك اه خطيب وفى السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذيقال قصر طرفه على كذاوحذف متعلق القصر للعلم به أى على أزواجهن كماتقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن أى أن أزواجهن لايتجاوزطرفهم الى غيرهن اه (قوله لم يطمثهن الخ) هذه الجملة يجوز أن تكون نعتالقاصرات لان اضافتها لفظية كقوله هذاعارض ممطرناوأن تكون حالالتخصص النكرة بالاضافة اه سمين وفى المصباح طمث الرجل امرأته من بابى ضرب وقتل افتضها ولايكون الطمث نكاحاالابالتدمية وعليه قوله تعالى لم يطمثهن اه وفى السمين وأصل الطمث الجماع المؤدى الى خروج دم البكر ثم أطلق على كل جماع طمث وان لم يكن معه دم وقيل الطمث دم الحيض أودم الجماع وقيل الطمث المس الخالص اه وفى البيضاوى وقرأ الكسائى بضم الميم اه وقول السمين ثم أطلق على كل جماع وهذاهو المرادهناوفى القرطبي لم يطمثهن أى لم يصبهن بالجماع قبل ازواجهن أحد اه (قوله وهن من الحور) أى يكن للانس والجن فيكن قسمين انسيات للانس وجنيات للجن وعبارة الخطيب قال ضمرة بن حبيب للمؤمنين أزواج من الحور فالانسيات للانس والجنيات للجن اه (قوله أومن نساء الدنيا المنشآت) أى المخلوقات ابتداء من غير توسط ولادة خلقايناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص اه مناوى على الشمائل وفى الكرخى قوله أو من نساء الدنيا المنشآت بمعنى لم يطمث الانسيات منهن أحدمن الانس ولم يطمث الجنيات منهن أحدمن الجن وهذادليل على أن الجن يطمثون أزواجهم فان مقام الامتنان يقتضى ذلك اذلو لم يطمثوا لم

تكذبان متكئين) حال عامله محذوف أى يتنعمون (على فرش بطائنها من استبرق) ما غلظ من الديباج وخشن والظهائر من السندس (وجنى الجنتين ثمرها (دان) قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن) فى الجنتين ومااشتملتا عليه من العلالى والقصور (قاصرات الطرف) العين على أزواجهن المتكئين من الانس والجن (لم يطمثهن) يفتضهن وهن من الحور أو من نساء الدنيا المنشآت

النار) نعت لظلل و(الطاغوت) مؤنث وعلى ذلك جاء الضمير هنا قوله تعالى (أفمن) مبتدا والخبر محذوف تقديره كمن نجا و (وعد) مصدر دل على العامل فيه قوله لهم غرف لانه كقولك وعدهم قوله تعالى (ثم يجعله) الجمهور على الرفع وقرىء شاذا بالنصب ووجهه أن يضمر معه ان والمعطوف عليه ان الله أنزل فى أول الآية تقديره ألم تر انزال الله أو الى انزال ثم جعله ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير ترى أى ثم ترى جعله حطاما قوله تعالى (أفمن شرح الله) و (أفمن يتقى بوجهه) الحكم فيهما كالحكم فى قوله تعالى أفمن حق عليه وقدذكر قوله تعالى (كتابا)

يحصل لهم الامتنان ويشير بذلك الى الرد على من زعم أن الجن المؤمنين لاثواب لهم وانما جزاؤهم ترك العقوبة وجعلهم ترابا ووجهه أن الخطاب فى قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان الجن والانس للامتنان عليهم بحور موصوفات تارة بقاصرات الطرف وأخرى بمقصورات فى الخيام وبكونهن لم يطمثهن انس ولا جان فالواجب أن يرد كل لما يناسبه اه (قوله انس قبلهم) أى قبل الازواج الانسيين والجنيين أى أن كل واحد من أفراد النوعين يجد زوجاته فى الجنة اللاتى كن فى الدنيا أبكارا وان كن فى الدنيا ثيبات فلم يسبقه غيره على زوجته حتى يجيء هو فيجدها ثيبا والزوج الانسى زوجاته انسيات والجنى زوجاته جنيات وهذا على مذهب الجمهور من أن الجن يدخلون الجنة ويتنعمون كالانس وقال أبو حنيفة ان جزاءهم على طاعاتهم عدم دخول النار فبعد حضورهم الموقف فى القيامة يصيرون ترابا كالبهائم اه شيخنا (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما تكذبان أى بأن نوع من أنواع هذا الاحسان اه خطيب (قوله كأنهن الياقوت الخ هذه الجملة يجوز أن تكون نعتا للقاصرات وأن تكون حالا منها ولم يذكر مكى غيره والياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لم تؤثر فيه اه سمين ومن المعلوم أن الياقوت أحمر اللون فهذا التشبيه يقتضى أن لون أهل الجنة البياض المشرب بحمرة فينافى المقرر المعلوم من أنه البياض المشرب بصفرة وأشار الشارح الى جواب هذا بأن التشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة وهذا لا ينافى أن البياض مشرب بصفرة اه لكن الذى فى الخازن نصه والمرجان صغار اللؤلؤ وهو أشد بياضا اه فعلى هذا يطلق المرجان على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض اه وفى القرطبي روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال ان المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك لان الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيته ويروى موقوفا وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاجة البيضاء وقال الحسن هن فى صفاء الياقوت وبياض المرجان اه (قوله فبأى آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبما جعله مثالا لما ذكر من وصفهن أم بغيره اه خطيب (قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان) هل ترد فى الكلام على أربعة أوجه تكون بمعنى قد كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وبمعنى الاستفهام كقوله فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وبمعنى الامر كقوله فهل أنتم منتهون وبمعنى الجحد كقوله فهل على الرسل الا البلاغ وهل جزاء الاحسان الا الاحسان اه قرطبي (قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبشيء من هذه النعم الجزيلة أم بغيرها اه خطيب (قوله ومن دونهما جنتان) مبتدأ وخبر وقوله المذكورتين أى بالصفات السابقة وأشار به الى أن التفاوت بينهما وبين الآتيتين من حيث الصفات وقوله لمن خاف مقام ربه هكذا مشى الشارح على أن ماصدق أصحاب الجنات الاربع واحد وهو من خاف مقام ربه وبعضهم جعل صاحب السابقتين من خاف مقام ربه وصاحب الآتيتين أصحاب اليمين اه شيخنا وفى السمين ومن دونهما أى من دون تينك الجنتين المتقدمتين جنتان فى المنزلة وحسن المنظر وهذا على الظاهر من أن الاولتين أفضل من الآخرتين وقيل بالعكس ورجحه الزمخشرى اه وفى الخطيب وقال الكسائى ومن دونهما اى أمامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاولتان من ذهب وفضة والآخرتان من ياقوت وعلى هذا فهما أفضل من الاولتين والى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنتان اى دون هاتين الى العرش اى أقرب وأدنى الى العرش وقال مقاتل الجنتان الاولتان جنة

(انس قبلهم ولا جان فبأى آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت) صفاء (والمرجان) أى اللؤلؤ بياضا (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل) ما (جزاء الاحسان) بالطاعة (الا الاحسان) بالنعيم (فبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما) أى الجنتين المذكورتين (جنتان) أيضا لمن خاف

هو بدل من أحسن و(تقشعر) نعت ثالث قوله تعالى (قرآنا) هو حال من القرآن موطئة والحال فى المعنى قوله تعالى (عربيا) وقيل انتصب بيتذكرون * قوله تعالى (مثلا رجلا) رجلا بدل من مثل وقد ذكر فى قوله مثلا قرية فى النحل و(فيه شركاء) الجملة صفة لرجل وفى يتعلق بـ(متشاكسون) وفيه دلالة على جواز تقديم خبر المبتدا عليه ومثلا تمييز قوله تعالى (والذى جاء بالصدق) المعني على الجمع وقد ذكر مثله فى قوله مثلهم كمثل الذى قوله تعالى (كاشفات ضره) يقرأ بالتنوين وبالاضافة وهو ظاهر قوله تعالى (قل اللهم فاطر السموات) مثل قل اللهم مالك الملك قوله تعالى (بل هى) هى ضمير البلوى أو الحال قوله تعالى (ان تقول) هو مفعول له أى أنذرناكم مخافة ان تقول (ياحسرتا) الالف مبدلة من ياء المتكلم وقرىء

مقام ربه (فبای آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) سوداوان من شدة خضرتهما (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان بالماء لا ينقطعان (فبای آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) هما منها وقيل من غيرها (فبای آلاء ربكما تكذبان فيهن) اى الجنتين وما فيهما (خيرات) أخلاقا (حسان) وجوها

حسرتاي وهو بعيد وقد وجهت على أن الياء زيدت بعد الألف المنقلبة وقال آخرون بل الألف زائدة وهذا أبعد لما فيه من الفصل بين المضاف والمضاف اليه وفتحت الكاف فى (جاءتك) حملا على المخاطب وهو انسان ومن كسر حمله على تأنيث النفس قوله تعالى (وجوههم مسودة) الجملة حال من الذين كفروا لان ترى من رؤية العين وقيل هى بمعنى العلم فتكون الجملة مفعولا ثانيا ولو قرىء وجوههم مسودة بالنصب لكان على بدل الاشتمال و (مفازتهم) على الافراد لانه مصدر وعلى الجمع لاختلاف المصدر كالحلوم والاشغال وقيل المفازة هنا الطريق والمعنى فى مفازتهم (لايمسهم السوء) حال قوله تعالى (أفغير الله) فى اعرابها أوجه أحدها ان غير منصوب بـ(اعبد) مقدما عليه وقد

عدن وجنة النعيم والاخريان جنة الفردوس وجنة المأوى اه (قوله فبأي آلاء) أى نعم ربكما تكذبان أبشيء مما تفضل به عليكم من الجنات أم بغيره اه خطيب (قوله مدهامتان) فى المختار دهمهم الامر غشيهم وبابه فهم وكذا دهمتهم الخيل ودهمهم بفتح الهاء لغة والدهمة السواد يقال فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء وادهام ادهيماما أى اسود قال الله تعالى مدهامتان أى سوداوان من شدة الخضرة من الرى والعرب تقول لكل شيء أخضر أسود وسميت قرى العراق سواد الكثرة خضرتها والشاة الدهماء الحمراء الخالصة الحمرة ويقال للقيد الادهم اه (قوله فبأي آلاء ربكما) أى المحسن اليكما بالرزق وغيره تكذبان أبشيء من تلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله نضاختان) النضخ بالخاء المعجمة فوق النضح بالحاء المهملة لان النضح بالحاء المهملة الرش والنضخ بالخاء المعجمة فوران الماء اه سمين (قوله فبأي آلاء)أى نعم ربكما المربى البليغ الحكمة فى التربية تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله هما منها) أى من الفاكهة وهو ظاهر وقوله وقيل من غيرها وجهه كما قاله القرطبي ان النخل والرمان كانا عندهم فى ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا لان النخل عامة قوتهم والرمان كالشراب فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم اليهما وكانت الفواكه عندهم الثمار التى يعجبون بها اه خطيب وعبارة الكرخى قوله هما منها أى من الفاكهة وبه قال الشافعي رضي الله عنه وأكثر العلماء فيحنث بأكل أحدهما من حلف لا يأكل فاكهة وحينئذ فعطفهما عليها من عطف الخاص على العام تفصيلا وقوله وقيل من غيرها أى انهما ليسا من الفاكهة وعليه أبو حنيفة حيث قال من حلف لا يأكل فاكهة لم يحنث بأكل النخل والرمان كما قاله القاضى اه وفى الخازن وروى البغوى بسنده عن ابن عباس موقوفا قال نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرمها ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال او الدلاء أشد بياضا من اللبن واحلى من العسل وألين من الزبد ليس لها عجم وروي أن الرمانة من رمان الجنة كجلد البعير المقتب وقيل ان نخل أهل الجنة نضيد وثمرها كالقلال كلما نزعت منها واحدة عادت مكانها أخرى العنقود منها اثناعشر ذراعا اه (قوله فبأي آلاء) اى نعم ربكما المحسن اليكما بجليل التربية تكذبان أبتلك النعم أم بغيرها مما أحسن به اليكم اه خطيب (قوله اى الجنتين وما فيهما) أشار بهذا الى تصحيح ضمير الجمع نظير ما تقدم (قوله خيرات) فيه وجهان أحدهما أنه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة وأخرى شرة والثانى أنه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك قراءة خيرات بتشديد الياء اه سمين وفى الحديث ان الحور العين يأخذ بعضهن بأيدى بعض ويتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق باحسن منها ولا بمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن المقيمات فلا نظعن أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبيس أبدا ونحن خيرات حسان حبيبات لازواج كرام خرجه الترمذى بمعناه من حديث على رضى الله تعالى عنه وقالت عائشة رضى الله عنها ان الحور العين اذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا نحن المصليات وما صليتن ونحن الصائمات وما صمتن ونحن المتوضئات وما توضأتن ونحن المتصدقات وما تصدقتن قالت عائشة رضى الله عنها فغلبهن والله واختلف أيهما أكثر حسنا وأبهى جمالا الحور أو الآدميات فقيل الحور لما ذكر من وصفهن فى القرآن والسنة كقوله عليه الصلاة والسلام فى دعائه على الميت فى الجنازة وأبدله زوجا خيرا من زوجه وقيل الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف وروى مرفوعا وذكر ابن المبارك وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن حبان بن أبي جبلة قال ان نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فضلن على

الحور العين بما عملن في الدنيا وقد قيل ان الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يخلقن في الآخرة على أحسن صورة قاله الحسن البصري والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات في الجنة لان الله قال لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان وأكثر نساء أهل الدنيا مطموثات ولان النبي ﷺ قال ان أقل ساكني الجنة النساء فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ووعد الحور العين لجماعتهم فثبت أنهن من غير نساء الدنيا اه قرطبي (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما تكذبان أبنعمة ما جعل لكم من الفواكه أم بغيرها اه خطيب (قوله مستورات) عبارة البيضاوي مقصورات في الخيام قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة أي مخدرة اه وقوله في الخيام جمع خيم جمع خيمة فالخيام جمع الجمع اه خطيب (قوله من در مجوف) عبارة القرطبي وقال عمر رضي الله عنه الخيمة درة مجوفة وقاله ابن عباس وقال هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام بلغنا في الرواية أن سحابة مطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الانهار سعتها أربعون ميلا وليس لها باب حتى اذا دخل ولي الله الجنة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدام لم تأخذها فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين والله أعلم اه (قوله مضافة الى القصور) معنى اضافتها اليها أنها في داخلها فالخيمة في داخل القصر وقوله شبيهة أي تلك الخيام بالخدور جمع خدر وهو الستر الذي يتخذ في البيوت كالناموسية فتلك الخيام التي من الدر تشابه الخدور التي تكون في داخل القصور اه (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما الذي صوركم وأحسن صوركم تكذبان أبهذه النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما الذي جعل لكم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر تكذبان أبهذه النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله واعرابه كما تقدم) أي أنه حال عامله محذوف أي يتنعمون اه شيخنا (قوله جمع رفرفة) أي اسم جمع أو اسم جنس جمعي وكذا يقال في عبقري وعبارة السمين الرفرف اسم جنس وقيل اسم جمع نقلهما مكي والواحدة رفرفة وهي ما تدلى من الاسرة من غالي الثياب واشتقاقه من رفرف الطائر أي ارتفع في الهواء انتهت وقوله وعبقري منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب قال في القاموس عبقر موضع كثير الجن وقرية ثيابها في غاية الحسن والعبقري الكامل من كل شيء وقال الخليل هو الجليل النفيس من الرجال وغيرهم وقال قطرب ليس هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسي وبختي اه خطيب (قوله أي طنافس) في المصباح الطنفسة بكسرتين في اللغة العالية وفي لغة بفتحتين وهي بساط له خمل رقيق اه (قوله فبأي آلاء) أي نعم ربكما المحسن الذي لا محسن غيره ولا احسان الا منه تكذبان أبشيء من هذه النعم أم بغيرها اه خطيب (قوله ذي الجلال) قرأ ابن عامر ذو الجلال بالواو وجعله تابعا للاسم وهكذا هو مرسوم في مصحف الشاميين والباقون بالياء صفة للرب فانه هو الموصوف بذلك واجمعوا على الواو في الاول الا من ذكرته فيما تقدم اه سمين (قوله تقدم) أي تقدم شرحه وعبارته فيما سبق ويبقى وجه ربك ذاته ذو الجلال والاكرام للمؤمنين بانعمه عليهم انتهت (خاتمة) رأيت في تذكرة القرطبي كلاما حسنا يتعلق بشرح هذه الآيات وغالبه في تفسيره فاحببت نقله لما فيه من كثرة الفوائد قال رضي الله عنه ما نصه ولما وصف الله الجنتين أشار الى الفرق بينهما فقال في الاولين فيهما عينان تجريان وفي الاخريين فيهما عينان نضاختان أي فوارتان بالماء ولكنهما

(فبأي آلاء ربكما تكذبان حور) شديدات سواد العيون وبياضها (مقصورات) مستورات (في الخيام) من در مجوف مضافة الى القصور شبيهة بالخدور (فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم) قبل ازواجهن (ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان متكئين) أي أزواجهن واعرابه كما تقدم (على رفرف خضر) جمع رفرفة أي بسط أو وسائد (وعبقري حسان) جمع عبقرية أي طنافس (فبأي آلاء ربكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) تقدم ولفظ اسم زائد

ضعف هذا الوجه من حيث كان التقدير أن أعبد فعند ذلك يفضي الى تقديم الصلة على الموصول وليس بشيء لان أن ليست في اللفظ فلا يبقى عملها فلو قدرنا بقاء حكمها لافضى الى حذف الموصول وبقاء صلته وذلك لا يجوز الا في ضرورة الشعر والوجه الثاني ان يكون منصوبا بتأمروني وأعبد بدلا منه والتقدير قل أفتأمروني بعبادة غير الله عز وجل وهذا من بدل الاشتمال ومن باب أمرتك الخير والثالث ان غير منصوب بفعل محذوف أي أفتلزمونني غير الله وفسره ما بعده وقيل لا موضع لأعبد من الاعراب وقيل هو حال والعمل على الوجهين الاولين

ليستا كالجاريتين لان النضخ دون الجرى وقال فى الاولين فيهما من كل فاكهة زوجان فعم ولم يخص وفى الاخريين فيهما فاكهة ونخل ورمان ولم يقل من كل فاكهة وقال فى الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وهو الديباج وفى الاخريين متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان والعبقرى الموشى ولاشك ان الديباج أعلى من الموشى والرفرف كسر الخباء ولاشك ان الفرش المعد للاتكاء عليها أفضل من فضل الخباء وقال فى الاولين فى صفة الحور العين كأنهن الياقوت والمرجان وفى الاخريين فيهن خيرات حسان وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان وقال فى الاولين ذواتا أفنان وفى الاخريين مدهامتان أى خضراوان كانهما من شدة خضرتهما سوداوان فوصف الاولين بكثرة الاغصان والاخريين بالخضرة وحدها وفى هذا كله تحقيق المعنى الذى قصدنا بقوله ومن دونهما جنتان ولعل مالم نذكره من تفاوت مابينهما أكثر مما ذكر فان قيل كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الاولين قيل الجنان الاربع لمن خاف مقام ربه الا أن الخائفين لهم مراتب فالجنتان الاوليان لاعلى العباد رتبة فى الخوف من الله تعالى والجنتان الاخريان لمن قصرت حاله فى الخوف من الله تعالى قلت فهذا قول والقول الثانى ان الجنتين فى قوله تعالى ومن دونهما أعلى وأفضل من الاولين ذهب الى هذا الضحاك وأن الجنتين الاولين من ذهب وفضة والاخريين من ياقوت وزمرذ وقوله ومن دونهما أى ومن أمامهما ومن قبلهما والى هذا القول ذهب أبو عبدالله محمد بن على الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنتان أى دون هاتين الى العرش أى أقرب وأدنى الى العرش وقال مقاتل الجنتان الاوليان جنة عدن وجنة النعيم والاخريان جنة الفردوس وجنة المأوى قلت ويدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام اذا سألتم الله فاسألوه الفردوس الحديث وقال الترمذى وقوله فيهما عينان نضاختان أى بالوان الفواكه والنعيم والجوارى المزينات والدواب المسرجات والثياب الملونات وهذا يدل على ان أكثر من الجرى قلت على هذا تدل أقوال المفسرين روى عن ابن عباس نضاختان أى فوارتان بالماء والنضح بالحاء أكثر من النضخ بالخاء وعنه أيضا أن المعنى نضاختان بالخير والبركة وقاله الحسن ومجاهد وعن ابن عباس أيضا وابن مسعود ينضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور فى دور أهل الجنة كما ينضخ رش المطر وقال سعيد بن جبير بانواع الفواكه والماء وقوله فيهن خيرات حسان يعنى النساء الواحدة خيرة قال الترمذى والخيرة ما اختارهن الله فابدع خلقهن باختياره فاختيار الله لايشبه اختيار الآدميين ثم قال حسان فوصفهن بالحسن واذا وصف خالق الشىء شيأ بالحسن فانظر ماهناك فمن ذا الذى يقدر أن يصف حسنهن وفى الاوليين ذكر أنهن قاصرات الطرف وكانهن الياقوت والمرجان فانظر كم بين الخيرة وهى مختار الله وبين قاصرات الطرف ثم قال حور مقصورات فى الخيام وقال فى الاولين قاصرات الطرف قصرن طرفهن على الازواج ولم يذكر أنهن مقصورات فدل على أن المقصورات أفضل وأعلى وقد بلغنا فى الرواية ان سحابة مطرت من العرش فخلقن من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة خيمة على شاطىء الانهار سعتها أربعون ميلا وليس لها باب حتى اذا حل ولى الله الخيمة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولى الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهى مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين والله أعلم ثم قال متكئين على رفرف اختلف فى الرفرف ماهو فقيل كسر الخباء وجوانب الزرع وماتدلى منها الواحدة رفرفة وقيل الرفرف شىء اذا استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يتلذذ به مع أنيسته

وأما النون فمشددة على الاصل وقد خففت بحذف الثانية وقد ذكر نظائره قوله تعالى (والارض) مبتدا و (قبضته) الخبر وجميعا حال من الارض والتقدير اذا كانت مجتمعة قبضته أى مقبوضة فالعامل فى اذا المصدر لانه بمعنى المفعول وقد ذكر أبو على فى الحجة التقدير ذات قبضته وقد رد عليه ذلك بان المضاف اليه لايعمل فيما قبله وهذا لايصح لانه الآن غير مضاف اليه وبعد حذف المضاف لايبقى حكمه ويقرأ قبضته بالنصب على معنى فى قبضته وهو ضعيف لان هذا الظرف محدود فهو كقولك زيد الدار (والسموات مطويات) مبتدا وخبر و (بيمينه) متعلق بالخبر ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى الخبر وان يكون خبرا ثانيا وقرىء مطويات بالكسر على الحال وبيمينه الخبر وقيل الخبر محذوف أى والسموات قبضته و (زمرا) فى الموضعين حال (وفتحت) الواو زائدة عند قوم لان الكلام جواب حتى وليست زائدة عند المحققين والجواب محذوف تقديره اطمأنوا ونحو ذلك و (تبوأ) حال من الفاعل أو المفعول و (حيث) هنا مفعول به كما ذكرنا فى قوله تعالى وكلا منها رغدا حيث شئتما فى أحد الوجوه و (حافين) حال من الملائكة و (يسبحون)

واشتقاقه على هذا من رف يرف اذا ارتفع ومنه رفرفة الطائر لتحريكه جناحيه فى الهواء وربما سمى الظليم أى ذكر النعام رفرفا بذلك لانه يرفرف بجناحيه ثم يعدو ورفرف الطائر أيضا اذا حرك جناحيه حول الشىء يريد أن يقع عليه قال الترمذى الحكيم والرفرف أعظم خطرا من الفرش فذكر فى الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق قال هنا متكئين على رفرف خضر والرفرف هو مستقر الولى على شىء اذا استوى عليه الولى رفرف به أى طار به هكذا وهكذا حيثما يريد كالمرجاح وروى لنا فى حديث المعراج أن رسول الله ﷺ لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به الى مسند العرش وذكر أنه قال طار بى يخفضنى ويرفعنى حتى وقف بين يدى ربى ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه الى جبريل صلوات الله عليهما وجبريل يبكى ويرفع صوته بالتحميد والرفرف خادم من الخدم بين يدى الله تعالى له خواص الامور فى محل الدنو والقرب كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فى أرضه فهذا الرفرف الذى سخره الله لاهل الجنتين الدانيتين هو متكؤهما وفرشهما يرفرف بالولى الى حافات تلك الانهار وشطوطها حيث شاء الى خيام أزواجه الخيرات الحسان ثم قال وعبقرى حسان والعبقرى ثياب منقوشة تبسط فاذا قال خالق النقوش انها حسان فما ظنك بتلك العباقر والعبقر قرية بناحية اليمن فيما بلغنا ينسج فيها بسط منقوشة فذكر الله ماخلق فى تينك الجنتين من البسط المنقوشة الحسان والرفرف الخضر وانما ذكرهم من الجنان مايعرفون اسماءها هنا فبان تفاوت هاتين الجنتين وقد روى عن بعض المفسرين فاذا هو يشير الى أن هاتين الجنتين من دونهما أى أسفل منهما وأدون فكيف تكون مع هذه الصفات أدون فحسبه لم يفهم الصفة ذكر هذا كله فى الاصل التاسع والثمانين من كتاب نوادر الاصول والله سبحانه وتعالى أعلم اه بحروفه

﴿ سورة الواقعة ﴾

(قوله مكية الا أفبهذا الحديث الخ) عبارة القرطبى مكية فى قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء وقال ابن عباس وقتادة الا آية منها نزلت بالمدينة وهو قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون وقال الكلبى مكية الا أربع آيات منها آيتان أفبهذا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون نزلتا فى سفره الى مكة وقوله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين نزلتا فى سفره الى المدينة انتهت فلعل الشارح انما عبر بالآية دون الآيتين لكونه يرى أن الآية هى مجموع الجملتين وغيره يرى أن كل جملة آية اه شيخنا قال مسروق من أراد أن يعلم نبأ الاولين والآخرين ونبأ أهل الجنة ونبأ أهل النار ونبأ أهل الدنيا ونبأ أهل الآخرة فليقرأ سورة الواقعة وذكر أبو عمر بن عبد البر فى التمهيد والتعليق والثعلبى أيضا أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده فى مرضه الذى مات منه فقال ماتشتكى قال ذنوبى قال فما تشتهى قال رحمة ربى قال أفلا ندعو لك طبيبا قال الطبيب أمرضنى قال أفلا نأمر لك بعطائك قال لاحاجة لى فيه حبسته عنى فى حياتى وتدفعه لى عند مماتى قال يكون لبناتك من بعدك قال أتخشى على بناتى الفاقة من بعدى انى أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة كل ليلة فانى سمعت رسول الله ﷺ يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا اه قرطبى (قوله اذا وقعت الواقعة) أى اذا قامت القيامة وذلك عند النفخة الثانية والتعبير عنها بالواقعة للايذان بتحقيق وقوعها لا محالة كأنها واقعة فى نفسها اه أبو السعود أى التى لابد من وقوعها ولا واقع يستحق أن يسمى الواقعة بلام الكمال قال وتاء المبالغة غيرها اه خطيب وفى اذا أوجه أحدها أنها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث مافيها من معنى

*(سورة الواقعة مكية الا أفبهذا الحديث الآية وثلة من الاولين الآية وهى ست أو سبع أو تسع وتسعون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا وقعت الواقعة) قامت القيامة (ليس

حال من الضمير فى حافين والله أعلم

(سورة المؤمن)

(بسم الله الرحمن الرحيم) *قوله تعالى (حم تنزيل الكتاب) هو مثل الم تنزيل قوله تعالى (غافر الذنب وقابل التوب) كلتاهما صفة لما قبله والاضافة محضة وأما (شديد العقاب) فنكرة لان التقدير شديد عقابه فيكون بدلا ويجوز أن يكون شديد بمعنى مشدد كما جاء أذين بمعنى مؤذن فتكون الاضافة محضة فيتعرف فيكون وصفا أيضا وأما (ذى الطول) فصفة أيضا (لا اله الا هو) يجوز ان يكون صفة وان يكون مستأنفا قوله تعالى (انهم) هو مثل الذى فى يونس *قوله تعالى (الذين يحملون) مبتدأ و(يسبحون) خبره (ربنا) أى يقولون وهذا المحذوف حال و(رحمة وعلما) تمييز والاصل وسع كل شىء علمك قوله تعالى (ومن صلح) فى موضع نصب عطفا على الضمير فى أدخلهم أى وأدخل من صلح وقيل هو عطف على الضمير فى وعدتهم قوله تعالى (من مقتكم) هو مصدر مضاف الى الفاعل و(أنفسكم) منصوب به و(اذا) ظرف

لو قعتها كاذبة) نفس تكذب بان تنفيها كانفتها فى الدنيا (خافضة رافعة) أى هى مظهرة لخفض قوم بدخولهم النار ولرفع آخرين بدخولهم الجنة (اذا رجت الارض رجا) حركت حركة شديدة (وبست الجبال بسا) فتتت (فكانت هباء) غبارا (منبثا) منتشرا واذا الثانية بدل من الاولى (وكنتم) فى القيامة (أزواجا)

لفعل محذوف تقديره مقتكم اذ تدعون ولا يجوز ان يعمل فيه مقت الله لانه مصدر قد أخبر عنه وهو قوله أكبر من ولا مقتكم أنفسكم لانهم لم يمقتوا أنفسهم حين دعوا الى الايمان وانما مقتوها فى النار وعند ذلك لا يدعون الى الايمان قوله تعالى (وحده) هو مصدر فى موضع الحال من الله أى دعى مفردا وقال يونس ينتصب على الظرف تقديره دعى على حياله وحده وهو مصدر محذوف الزيادة والفعل منه أوحدته ايحادا قوله تعالى (رفيع الدرجات) يجوز ان يكون التقدير هو رفيع الدرجات فيكون (ذو) صفة و(يلقى) مستأنفا وان يكون مبتدأ والخبر ذو العرش أو يلقى و(من أمره) يجوز ان يكون حالا من الروح وان يكون متعلقا بيلقى * قوله تعالى (يومهم) بدل من يوم التلاق

النفى كانه قيل ينتفى التكذيب بوقوعها اذا وقعت والثانى أن العامل فيها اذكر مقدرا والثالث أنها شرطية وجوابها مقدر أى اذا وقعت كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع أنها شرطية والعامل فيها الفعل الذى بعدها ويليها وهو اختيار الشيخ وتبع فى ذلك مكيا قال مكى والعامل فيها وقعت لانها قد يجازى بها فعمل فيها الفعل الذى بعدها كما يعمل فى ما ومن اللتين للشرط فى قولك ماتفعل أفعل ومن تكرم أكرم الخامس انها مبتدأ واذا رجت خبرها وهذا على قولنا انها تتصرف وقدمضى القول فيه محررا السادس أنها ظرف لخافضة رافعة قاله أبو البقاء أى اذا وقعت خفضت ورفعت السابع أنها ظرف لرجت واذا الثانية على هذا اما بدل من الاولى أو تكرير لها الثامن أن العامل فيها مادل عليه قوله فأصحاب الميمنة أى اذا وقعت بانت أحوال الناس فيها التاسع أن جواب الشرط قوله فأصحاب الميمنة الخ اه سمين وقال الجرجاني اذا صلة أى وقعت الواقعة مثل اقتربت الساعة وأتى أمر الله وهو كما يقال قد جاء الصوم أى دنا واقترب اه قرطبى (قوله كاذبة) اسم ليس ولوقعتها خبرها مقدم واللام بمعنى فى على تقدير المضاف أى ليس كاذبة توجد فى وقت وقوعها كما أشار له الشهاب اه شيخنا (قوله أى هى مظهرة الخ) أشار به الى أن خافضة خبر مبتدأ محذوف وأن الخفض والرفع معناهما هنا اظهارهما قال أبو السعود والجملة تقرير لعظمتها وتهويل لامرها فان الوقائع العظام شأنها كذلك أو بيان لما يكون يومئذ من حط الاشقياء الى الدركات ورفع السعداء الى الدرجات ل من زلزلة الاشياء وازالة الاجرام عن مقارها بنثر الكواكب واسقاط السماء كسفا وغير ذلك اه وفى القرطبى والخفض والرفع يستعملان عند العرب فى المكان والمكانة والعز والاهانة ونسب سبحانه وتعالى الخفض والرفع للقيامة توسعا ومجازا على عادة العرب فى اضافتها الفعل الى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل يقولون ليل قائم ونهار صائم وفى التنزيل بل مكر الليل والنهار والخافض والرافع على الحقيقة انما هو الله وحده اه (قوله اذا رجت الارض رجا) يجوز أن يكون بدلا من اذا الاولى أو تأكيدا لها أو خبرا لها على أنها مبتدأ كما تقدم تحرير هذا كله وأن تكون شرطا والعامل فيها اما مقدر واما فعلها الذى يليها كما تقدم فى نظيرتها وقال الزمخشرى ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الارض وبس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض اه سمين (قوله حركت حركة شديدة) أى بحيث يتهدم ما فوقهما من بناء وجبل اه أبو السعود وقال بعض المفسرين ترتج كما يرتج الصبى فى المهد حتى يتهدم ما عليها ويتكسر كل شىء عليها من الجبال وغيرها والرجة الاضطراب وارتج البحر وغيره اضطرب اه خطيب (قوله فتتت) فى المصباح بسست الحنطة وغيرها بسا من باب قتل وهو الفت فهى بسيسة فعيلة بمعنى مفعولة اه (قوله منتشرا) أى متفرقا بنفسه من غير حاجة الى هواء يفرقه فهو كالذى يرى فى شعاع الشمس اذا دخل من كوة اه خطيب وفى القرطبى وقال على رضى الله عنه الهباء المنبث الرهج الذى يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب فجعل الله أعمالهم كذلك وقال مجاهد الهباء هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار وروى نحوه عن ابن عباس وعنه أيضا هو ما تطاير من النار اذا اضطربت يطير منها شرر فاذا وقع لم يكن شيأ وقاله عطية اه (قوله واذا الثانية) أى اذا رجت بدل من اذا الاولى أى اذا وقعت فهى فى محل نصب ويجوز نصبها بخافضة أو رافعة أو باذكر مقدرا اه كرخى (قوله وكنتم) عطف على رجت والخطاب للخلائق باسرهم قسمهم ثلاثة أصناف اثنان فى الجنة وواحد فى النار ثم بينهم فقال فأصحاب الميمنة الخ اه زاده وعبارة أبى السعود وكنتم أزواجا خطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليبا أو للحاضرة فقط اه (قوله أيضا وكنتم) أى قسمتم بما كان فى جبلاتكم

وطبائعكم

وطبائعكم فى الدنيا أزواجاأى أصنافاثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه كمايشاكل الزوج الزوجة قال البيضاوى وكل صنف يكون أويذكر مع صنف آخر فهوزوج اهـ خطيب (قوله فأصحاب الميمنة الخ) هذاشروع فى تفصيل وشرح أحوال الازواج الثلاثة فذكرت أحوالهم أولا على سبيل الاجمال بقوله فأصحاب الميمنة الخ ثم على سبيل التفصيل بقوله أولئك المقربون الخ وبقوله وأصحاب اليمين الخ وبقوله وأصحاب الشمال الخ (قوله مبتدأ خبره ماأصحاب الميمنة) عبارة السمين أصحاب الاول مبتدأ وما استفهام فيه تعظيم مبتدأ ثان وأصحاب الثانى خبره والجملة خبر الاول وتكرير المبتدا هنا بلفظه مغن عن الضمير ومثله الحاقة ماالحاقة القارعة ماالقارعة ولا يكون ذلك الافى مواضع التعظيم انتهت فقوله تعظيم لشأنهم أى فى هذا الاستفهام تعظيم لشأنهم هكذاعبر غيره وكذا يقال فيمابعده اهـ شيخنا وفى أبى السعود فقوله تعالى فأصحاب الميمنة مبتدأ وقوله ماأصحاب الميمنة خبره على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان ومابعده خبره والجملة خبر الاول والاصل ماهم أى أى شىء هم فى حالهم وصفتهم فان ماوان شاعت فى طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قديطلب بها الصفة والحال تقول مازيد فيقال عالم أوطبيب فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل فى التفخيم وكذا الكلام فى قوله تعالى وأصحاب المشأمة ماأصحاب المشأمة والمراد تعجيب السامع من شان الفريقين فى الفخامة والفظاعة كانه قيل فأصحاب الميمنة فى غاية حسن الحال وأصحاب المشأمة فى نهاية سوء الحال وقد تكلموا فى الفريقين فقيل أصحاب الميمنة أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المشأمة أصحاب المنزلة الدنية أخذامن تيامنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل وقيل الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم والذين يؤتونها بشمائلهم وقيل الذين يؤخذبهم ذات اليمين الى الجنة والذين يؤخذبهم ذات الشمال الى النار وقيل أصحاب اليمن وأصحاب الشؤم فان السعداء ميامين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائيم عليها بمعاصيهم اهـ (قوله والسابقون السابقون) هذا هو القسم الثالث من الازواج الثلاثة ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم أسبق الاقسام وأقدمهم فى الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن أحوالهم على أن ايرادهم بعنوان السبق مطلقا معرب عن احرازهم لقصب السبق من جميع الوجوه وقد تكلموا فيهم أيضا فقيل هم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عندظهور الحق من غير تلعثم وتوان وقيل هم الذين سبقوا فى حيازة الفضائل والكمالات وقيل هم الذين صلوا الى القبلتين كماقال تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس وقيل المسارعون فى الخيرات وأياما كان فالجملة مبتدأ وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم وفيه من تفخيم شأنهم والايذان بشيوع فضلهم واستغنائهم عن الوصف بالجميل مالا يخفى وقيل السابقون الى طاعة الله تعالى السابقون الى رحمته أوالسابقون الى الخير السابقون الى الجنة وقوله أولئك اشارة الى السابقين ومافيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايذان ببعد منزلتهم فى الفضل ومحله الرفع على الابتداء خبره مابعده أى أولئك الموصوفون بذلك النعت الجليل المقربون أى الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم وأعليت مراتبهم ورقت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية هذا أظهر ماذكر فى اعراب هذه الجمل وأشهره وهو الذى يقتضيه جزالة التنزيل اهـ أبو السعود (قوله وهم الانبياء) تفسير السابقين بهذا يقتضى انقطاع قوله ثلة من الاولين الخ عنه فيتفكك الكلام فالاولى تفسيرهم بانهم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عندظهور الحق من غير تلعثم وتوان وقيل هم الذين سبقوا فى حيازة الفضائل والكمالات وقد ذكر هذين القولين أبو السعود كماتقدم وعليه فيكون قوله ثلة الخ خبر مبتدأ محذوف أى وهم ثلة من

اصنافا (ثلاثة فأصحاب الميمنة) وهم الذين يؤتون كتبهم بأيمانهم مبتدأ خبره (ماأصحاب الميمنة) تعظيم لشأنهم بدخولهم الجنة (وأصحاب المشأمة) أى الشمال بان يؤتى كل منهم كتابه بشماله (ماأصحاب المشأمة) تحقير لشأنهم بدخولهم النار (والسابقون) الى الخير وهم الانبياء مبتدأ (السابقون) تأكيد لتعظيم شأنهم والخبر

ويجوز أن يكون التقدير اذكر يوم وان يكون ظرفا للتلاقى وهم مبتدأ و (بارزون) خبره والجملة فى موضع جر باضافة يوم اليها و (لايخفى) يجوز أن يكون خبرا آخر وأن يكون حالا من الضمير فى بارزون وان يكون مستأنفا و (اليوم) ظرف والعامل فيه لمن أومايتعلق به الجار وقيل هو ظرف للملك (لله) أى هو لله وقيل الوقف على الملك ثم استأنف فقال هو اليوم لله الواحد أى استقر اليوم لله و (اليوم) الآخر ظرف (تجزى) و (اليوم) الاخير خبر لا أى ظلم كائن اليوم و (اذ) بدل من يوم الآزفة و (كاظمين) حال من القلوب لان المراد أصحابها وقيل هى حال من الضمير فى لدى وقيل هى حال من الضمير فى أنذرهم (ولا شفيع يطاع) يطاع فى موضع جر صفة لشفيع على اللفظ أو فى موضع رفع على الموضع *قوله

(أولئك المقربون فى جنات النعيم ثلة من الاولين) مبتدأ أى جماعة من الامم الماضية (وقليل من الآخرين) من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر (على سرر موضونة) منسوجة بقضبان الذهب والجواهر (متكئين عليها متقابلين) حالان من الضمير فى الخبر (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان مخلدون) على شكل الاولاد لا يهرموز (باكواب) أقداح لا عرا

تعالى (وان يظهر) هو فى موضع نصب اى أخاف الامرين ويقرأ أو أن يظهر اى أخاف أحدهما وأيهما وقع كان مخوفا قوله تعالى (من آل فرعون) هو فى موضع رفع نعتا لمؤمن وقيل يتعلق بـ(يكتم) أى يكتمه من آل فرعون (ان يقول) أى لان يقول (وقد جاءكم) الجملة حال و (ظاهرين) حال من ضمير الجمع فى لكم و (أريكم) متعد الى مفعولين الثانى (ما أرى) وهو من الرأى الذى بمعنى الاعتقاد قوله تعالى (سبيل الرشاد) الجمهور على التخفيف وهو اسم للمصدر اما الرشد أو الارشاد وقرىء بتشديد الشين وهو الذى يكثر منه الارشاد او الرشد

* قوله تعالى (يوم التناد) الجمهور على التخفيف وقرأ ابن عباس رضي الله عنه بتشديد الدال وهو مصدر تنادي

الاولين الخ فيكون الكلام مرتبطا بعضه ببعض تأمل وعبارة أبى السعود ثلة من الاولين خبر مبتدأ محذوف أى هم اى السابقون ثلة من الاولين وهم الامم السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهما السلام وعلى من بينهما من الانبياء العظام وقليل من الآخرين اى من هذه الامة اه (قوله فى جنات النعيم) خبر ثان او حال من الضمير فى المقربون او متعلق به اى قربوا الى رحمة الله فى جنات النعيم اه سمين (قوله اى جماعة الخ) فى القاموس الثلة بالضم الجماعة من الناس والكثير من الدراهم وقد تفتح وبالكسر الهلكة والجمع كعنب اه (قوله وهم السابقون) أى الممدوحون بهذه الاوصاف هم السابقون أى الى الايمان بالانبياء عيانا وهم الذين اجتمعوا عليهم ومعنى هذه العبارة أن المؤمنين الذين اجتمعوا على الانبياء ثلة أى جماعة كثيرة والذين اجتمعوا على محمد صلى الله عليه وسلم ثلة قليلة والكل على سرر موضونة الخ وهذا لا ينافى كون أمة محمد ثلثى أهل الجنة لان الكلام هنا فى الذين اجتمعوا بالانبياء مشافهة والذين اجتمعوا على غير محمد من سائر الانبياء أكثر من الذين اجتمعوا عليه وهذا لا ينافى كون أمته على الاطلاق أكثر من الامم الماضية كذلك كما لا يخفى وعبارة الخازن وذلك لان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية أكثر ممن عاين النبى صلى الله عليه وسلم وآمن به انتهت ثم ان هذا التفسير من الشارح غير تفسيره للسابقين فيما سبق بالانبياء وذلك لانه أعرب ثلة مبتدأ فجعله منقطعا عن الاول تأمل (قوله على سرر) جمع سرير وهو ما يجلس للانسان من المقاعد العالية الموضوعة للراحة والكرامة اه خطيب (قوله موضونة) فى القاموس وضن الشىء يضنه فهو موضون ووضين ثنى بعضه على بعض وضاعفه والغزل نسجه والموضونة الدرع المنسوجة او المتقاربة النسج أو المنسوجة حلقتين حلقتين أو بالجواهر انتهى فقوله والجواهر متعلق بمحذوف اى ومشتبكة بالجواهر كما صرح به غيره اه شيخنا (قوله متكئين عليها) أى على السرر على الجنب أو غيره كحال من يكون على كرسى فيوضع تحته شىء آخر للاتكاء عليه اه خطيب (قوله متقابلين) أى فلا ينظر بعضهم الى قفا بعض وقال مجاهد وغيره هذا فى المؤمن وزوجته وأهله وقال الكلبى طول كل سرير ثلثمائة ذراع فاذا أراد العبد أن يجلس عليه تواضع وانخفض له فاذا جلس عليه ارتفع اه خطيب (قوله يطوف عليهم) يجوز أن يكون حالا وأن يكون استئنافا وبأكواب متعلق بيطوف والاباريق جمع ابريق وهو من آنية الخمر والابريق ماله خرطوم اه سمين (قوله ولدان) بكسر الواو كصبيان باتفاق القراء جمع وليد بمعنى مولود والولد يجمع على أولاد كسبب وأسباب اه من المصباح (قوله على شكل الاولاد) أى فهم مخلوقون فى الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من أولاد الدنيا هذا هو الصحيح وقوله لا يهرمون تفسير لقوله مخلدون فالمراد بخلودهم عدم تغيرهم عن حالة الولدان من الطراوة وحسن القد بخلاف أولاد الدنيا فانهم يتغيرون بالشيخوخة وبهذا سقط ما يقال ان أهل الجنة كلهم مخلدون فلم نص على خلود الولدان وحاصل الجواب أن المراد بخلودهم ما عرفته والمراد بخلود أهل الجنة مطلقا عدم الفناء اه شيخنا وفى الخازن واختلف فى هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالا وهو ضعيف لان الله أخبر أنه يلحقهم بآبائهم ولان من المؤمنين من لا ولد له فلو خدمه غير ولده كان منقصة بأبى الخادم وقيل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وقيل هم أطفال ماتوا ليس لهم حسنات فيثابون ولا سيآت فيعاقبون ومن قال بهذه الاقوال يعلل بأن الجنة ليس فيها ولادة والصحيح أنهم ولدان خلقوا فى الجنة لخدمة أهل الجنة من غير ولادة أحد كما خلقت الحور العين من غير ولادة وأطلق عليهم اسم الولدان لان العرب تسمى الغلام وليدا ما لم يحتلم

والامة

والامة وليدة وان أسنت اه باختصار (قوله وأباريق) جمع ابريق افعيل مشتق من البريق لصفاء لونه وقوله لها عرا وهي ما يمسك بها المسماة بالآذان وقوله وخراطيم وهي ما يصيب منها المسماة بالبزابيز اه شيخنا (قوله لايصدعون عنها) يجوز أن يكون مستأنفا أخبر عنهم بذلك ويجوز أن يكون حالا من الضمير في عليهم ومعنى لايصدعون عنها أي بسببها قال الزمخشري وحقيقته لايصدر صداعهم عنها والصداع هو الداء المعروف الذي يلحق الانسان في رأسه والخمر تؤثر فيه اه سمين (قوله أي لايحصل لهم منها الخ) لف ونشر مرتب فقوله أي لايحصل لهم منها صداع أشار به الى تفسير لايصدعون وأن عن بمعنى من أي من أجلها او بسببها وقوله ولاذهاب عقل تفسير لقوله ولاينزفون على كل من القراءتين وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله مما يتخيرون) أي يختارون (قوله ولحم طير مما يشتهون) خرج الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يد ولي الله فيقول أحدها ياولي الله رعيت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل منى فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيخر بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد فاذا شبع تجمع عظام الطير فطار يرعى في الجنة حيث شاء فقال عمر يانبي الله انها لناعمة قال آكلها أنعم منها اه قرطبي وقال ابن عباس رضي الله عنهما يخطر على قلبه لحم الطير فيصير بين يديه على ما يشتهي أو يقع على الصحفة فيأكل منها ما يشتهي ثم يطير اه كرخي (قوله وحور عين) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله وفي قراءة بجر حور عين وفيه أوجه أحدها أنه عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وحور عين قاله الزمخشري الثاني أنه معطوف على باكواب وذلك بتجوّز في قوله يطوف اذ معناه يتنعمون فيها باكواب وبكذا وبحور قاله الزمخشري الثالث أنه معطوف عليه حقيقة وأن الولدان يطوفون عليهم بالحور أيضا فان فيه لذة لهم اه سمين (قوله شديدات سواد العيون) هذا من جملة تفسير العين فلو أخره بعده لكان أوضح فالعين شديدات سواد العيون مع سعتها وأما الحور فمعناه النساء شديدات البياض أي بياض أجسادهن تأمل اه شيخنا ثم رأيت في المختار ما نصه والحور بفتحتين شدة بياض العين في شدة سوادها وقال الاصمعي ما أدري ما الحور في العين وقال أبو عمرو والحور أن تسود العين كلها مثل أعين الظباء والبقر قال وليس في بني آدم حور وانما قيل للنساء حور العيون تشبيها بالظباء والبقر اه (قوله بدل ضمها) أي الذي هو حقها لان المفرد عيناء كما قال بوزن حمراء وما كان كذلك يجمع على فعل بضم الفاء على حد قوله * فعل لنحو أحمر وحمرا * اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعية بجر حور عين اه (قوله كأمثال اللؤلؤ المكنون) أي المخزون في الصدف المصون الذي لم تمسه الايدي ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية الصفاء قال البغوي ويروى أنه يسطع نور في الجنة فيقولون ما هذا فيقال ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها ويروى أن الحوراء اذا مشت يسمع تقديس الخلاخل من ساقها وتمجيد الاسورة من ساعديها وان عقد الياقوت في نحرها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكهما من لؤلؤ يصيحان بالتسبيح اه خطيب (قوله لكن قيلا) أشار بهذا الى أن الاستثناء منقطع لان السلام لم يندرج تحت اللغو والتأثيم اه سمين (قوله بدل من قيلا) عبارة السمين قوله سلاما سلاما فيه أوجه أحدها انه بدل من قيلا أي لايسمعون فيها الا سلاما سلاما الثاني أنه نعت لقيلا الثالث أنه منصوب بنفس قيلا أي الا أن يقولوا سلاما سلاما وهو قول الزجاج الرابع أن يكون منصوبا بفعل مقدر ذلك الفعل محكي بقيلا تقديره الا قيلا اسلموا سلاما اه وفي الخازن الا قيلا سلاما سلاما معناه لكن يقولون قيلا ويسمعون قيلا سلاما سلاما يعني يسلم

لها (وأباريق) لها عرا وخراطيم (وكأس) اناء شرب الخمر (من معين) أي خمر جارية من منبع لاينقطع أبدا (لايصدعون عنها ولا ينزفون) بفتح الزاي وكسرها من نزف الشارب وأنزف أي لا يحصل لهم منها صداع ولاذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا (وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون و) لهم للاستمتاع (حور) نساء شديدات سواد العيون وبياضها (عين) ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء ومفرده عيناء كحمراء وفي قراءة بجر حور عين (كأمثال اللؤلؤ المكنون) المصون (جزاء) مفعول له أو مصدر والعامل مقدر أي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء أو جزيناهم (بما كانوا يعملون لايسمعون فيها) في الجنة (لغوا) فاحشا من الكلام (ولا تأثيما) ما يؤثم (الا) لكن (قيلا) قولا (سلاما سلاما) بدل من قيلا

القوم اذا تفرقوا أي يوم اختلاف مذاهب الناس و(يوم تولون) بدل من اليوم الذي قبله و(مالكم من الله) في موضع الحال * قوله تعالى (الذين يجادلون) فيه أوجه أحدها أن يكون خبر مبتدا محذوف أي هم الذين وهم يرجع على قوله من هو مسرف لانه في معنى الجمع والثاني أن يكون مبتدا والخبر يطبع الله

بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم وقيل يرسل الرب السلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من اللغو اه (قوله وأصحاب اليمين الخ) شروع فى تفصيل ماأجمل عند التقسيم من شؤنهم الفاضلة أثر تفصيل شؤن السابقين اه أبو السعود (قوله فى سدر) خبر ثان عن المبتدأ الذى هو قوله وأصحاب اليمين أو خبر مبتدا محذوف أى هم فى سدر والظرفية للمبالغة فى التنعم والانتفاع به اه شيخنا وقوله مخضود فى المختار خضد الشجر قطع شوكه وبابه ضرب فهو خضيد ومخضود اه وفيه أيضا نضد متاعه وضع بعضه على بعض وبابه ضرب اه وفى السمين المخضود الذي قطع شوكه من خضدته أى قطعته وقيل الموقر من الحمل حتى لايبين ساقه وتنثنى أغصانه من خضدت الغصن أى ثنيته وطلح منضود أى متراكب وفى التفسير لايرى له ساق من كثرة ثمره اه وفى الخطيب قال ابن المبارك أخبرنا صفوان عن سليم بن عامر قال كان أصحاب النبى ﷺ يقولون انالتنفعنا الاعراب ومسائلهم قال أقبل أعرابى يوما فقال يارسول الله لقد ذكر الله فى القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى ان فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها فقال رسول الله ﷺ وماهى قال السدر فان له شوكا مؤذيا فقال رسول الله ﷺ أوليس يقول فى سدر مخضود خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكة ثمرة فانها تنبت ثمرا على اثنين وسبعين لونا من الطعام مافيها لون يشبه الآخر وقال أبو العالية والضحاك نظر المسلمون الى وج وهو واد بالطائف مخصب فاعجبهم سدره فقالوا ياليت لنا مثل هذا فنزلت الآية اه وليس ثمر الجنة فى غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كله مأكول ومشروب ومشموم ومنظور اليه اه خازن (قوله دائم) أى لاتنسخه الشمس (قوله جار دائما) أى يجرى الليل والنهار فى غير أخدود ولاينقطع عنهم اه قرطبى (قوله وفاكهة كثيرة) أى كثيرة الاجناس وقوله لامقطوعة نعت لفاكهة ولا للنفى كقولك مررت برجل لاطويل ولاقصير ولذلك لزم تكرارها اه سمين (قوله ولاممنوعة بثمن) الاولى أن يقول بشىء أى فلاتتوقف على شىء كثمن أوحائط أوباب أوسلم اه شيخنا أى لاتمنع عن متناولها بوجه كبعد المتناول وانعدام ثمن يشترى به وشوك فى الشجر يؤذى من يقصدها وحائط يمنع الوصول الى شجرها بل اذا اشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها بلاتعب قال تعالى وذللت قطوفها تذليلا اه زاده (قوله وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهى مرفوعة عالية وعن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ فى قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والارض ومسيرة مابينهما خمسمائة عام أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قال الترمذى قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والارض يقول ارتفاع الفرش المرفوعة فى الدرجات مابين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أى رفعن بالفضل والجمال على نساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله انا أنشأناهن الخ اه خازن (قوله أى الحور العين من غير ولادة) أشار به الى أن المراد بالفرش النساء مرفوعات على الارائك وأنهن لسن من نسل آدم عليه السلام بل هن مخترعات لم يسبقن بخلق وهو ماجرى عليه أبو عبيدة وغيره وعبارة الكشاف أنشأناهن انشاء ابتدأنا خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة فاما أن يراد اللاتى ابتدىء انشاؤهن أو اللاتى أعيد انشاؤهن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أم سلمة سألته عن قوله تعالى انا انشأناهن انشاء فقال ياأم سلمة هن اللواتى قبضن فى دار الدنيا عجائز شمطا رمصا جعلهن الله بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد فى الاستواء كلماأتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما سمعت عائشة رسول الله

فانهم يسمعونه (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين فى سدر) شجر النبق (مخضود) لاشوك فيه (وطلح) شجر الموز (منضود) بالحمل من أسفله الى أعلاه (وظل ممدود) دائم (وماء مسكوب) جار دائما (وفاكهة كثيرة لامقطوعة) فى زمن (ولاممنوعة) بثمن (وفرش مرفوعة) على السرر (اناأنشأناهن انشاء) أى الحور العين من غير ولادة (فجعلناهن أبكارا) عذارى كلماأتاهن أزواجهن

والعائد محذوف أى على كل قلب متكبر منهم و(كذلك) خبر مبتدا محذوف أى الامر كذلك وما بينهما معترض مسدد والثالث أن يكون الخبر كبر مقتا أى كبر قولهم مقتا والرابع ان يكون الخبر محذوفا اى معاندون ونحو ذلك والخامس أن يكون منصوبا باضمار أعنى قوله تعالى (على كل قلب) يقرأ بالتنوين و(متكبر) صفة له والمراد صاحب القلب ويقرأ بالاضافة واضافة كل الي القلب يراد بها عموم القلب لاستيعاب كل قلب بالطبع وهو فى المعنى كقراءة من قرأ على قلب كل متكبر * قوله تعالى (أسباب السموات) هو بدل مما قبله (فاطلع) بالرفع عطفا على أبلغ وبالنصب علي جواب الامر اى ان تبن لى أطلع وقال قوم هو جواب لعلى اذ كان فى معنى التمني

صلى

صلى الله عليه وسلم يقول ذلك قالت واوجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع اه كرخي فتلخص من الآية ومن الحديث ان نساء الدنيا يخلقهن الله في القيامة خلقا جديدا من غير توسط ولادة خلقا يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء سمات النقص كما أنه خلق الحور العين على ذلك الوجه تأمل (قوله ولا وجع) أي يحصل لهن في ازالة البكارة اه شيخنا (قوله بضم الراء وسكونها) سبعيتان وهذا كرسل ورسل فالتسكين للتخفيف وقوله جمع عروب كرسول اه سمين (قوله ترب) الترب هو المساوي لك في سنك لانه يمس جلدهما التراب في وقت واحد وهو آكد في الائتلاف وهو من الاسماء التي لا تتعرف بالاضافة لانه في معنى الصفة اذ معناه مساويك ومثله خدنك لانه في معنى صاحبك اه سمين (قوله أى مستويات في السن) وهو ثلاث وثلاثون سنة يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا مكحولين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا في سبعة أذرع وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة من صغير أو كبير يرد الى ثلاثين سنة في الجنة لا يزاد عليها أبدا وكذلك أهل النار اه خطيب (قوله صلة أنشأناهن الخ) عبارة السمين في هذه اللام وجهان أحدهما أنها متعلقة بأنشأناهن أى أنشأناهن لاجل أصحاب اليمين والثاني أنها متعلقة بأترابا كقولك هذا ترب لهذا أى مساوله اه (قوله ثلة من الاولين) خبر مبتدا محذوف كما قدره وذهب جماعة الى ان الثلثين جميعا من هذه الامة وهو قول أبي العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك قالوا ثلة من الاولين من سابقي هذه الامة وثلة من الآخرين من هذه الامة أيضا في آخر ذلك الزمان يدل على ذلك ماروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس في هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من أمتي وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعاينه وجماعة ممن آمن به وعاينه وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يعاينه فان قلت كيف قال في الآية الاولى وقليل من الآخرين وقال في هذه الآية وثلة من الآخرين قلت الآية الاولى في السابقين الاولين وقليل من يلحق بهم من الآخرين وهذه الآية في أصحاب اليمين وهم كثيرون في الاولين والآخرين اه خازن (قوله وأصحاب الشمال الخ) شروع في تفاصيل أحوالهم التي أشير عند التوزيع اليه ولها وفظاعتها بعد تفصيل حسن حال أصحاب اليمين اه أبو السعود (قوله في سموم) خبر ثان (قوله وظل من يحموم) وزنه يفعول قال أبو البقاء من الحمم أو الحميم واليحموم قيل هو الدخان الاسود البهيم وقيل واد في جهنم وقيل اسم من اسمائها والاول أظهر اه سمين وفي المختار وحممه تحميما سخم وجهه بالفحم والحمم الرماد والفحم وكل ما احترق من النار الواحدة حممة واليحموم الدخان اه (قوله كغيره من الظلال) قضيته أنهما صفتان للظل لا لقوله من يحموم وتعقب بانه يستلزم تقويم غير الصريحة على الصريحة فالاولى أن يجعل صفة ليحموم فالجواب أن الترتيب غير واجب نص عليه الرضى مع انه هنا يفضي الى عدم توازن الفاصلتين وجعلهما نعتين ليحموم لا يلائم البلاغة القرآنية وفي كلامه اشارة الى أنه كان من حق الظاهر أن يقال وظل حار ضار فعدل الى قوله وظل من يحموم ليتبادر منه الى الذهن أولا الظل المتعارف فيطمع السامع فاذا نفى عنه ماهو المطلوب من الظل وهو البرد والاسترواح جاءت السخرية والتهكم والتعريض بان الذين يستأهلون الظل الذى فيه بردوا كرام غير هؤلاء فيكون أشجى لحلوقهم وأشد لتحسرهم اه كرخي قال الرازي وفي الامور الثلاثة اشارة الى كونهم في العذاب دائما لانهم ان تعرضوا لمهب الهواء أصابهم السموم وان

وجدوهن عذارى ولا وجع (عربا) بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المتحببة الى زوجها عشقا له (أترابا) جمع ترب أى مستويات في السن (لاصحاب اليمين) صلة انشأناهن أوجعلناهن وهم (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم) ريح حارة من النار تنفذ في المسام (وحميم) ماء شديد الحرارة (وظل من يحموم) دخان شديد السواد (لا بارد) كغيره من الظلال (ولا كريم)

قوله تعالى (تدعونني) الجملة وما يتصل بها بدل أو تبيين لتدعونني الاول * قوله تعالى (وأفوض أمري الى الله) الجملة حال من الضمير في أقول * قوله تعالى (النار يعرضون عليها) فيه وجهان أحدهما هو مبتدأ ويعرضون خبره والثاني ان يكون بدلا من سوء العذاب ويقرأ بالنصب بفعل مضمر يفسره يعرضون عليها تقديره يصلون النار ونحو ذلك ولا موضع ليعرضون على هذا وعلى البدل موضعه حال امامن النار أو من آل فرعون (ادخلوا) يقرأ بوصل الهمزة أى يقال لآل فرعون فعلى هذا التقدير يا آل فرعون ويقرأ بقطع الهمزة وكسر الخاء أى يقول الله تعالى للملائكة قوله تعالى (واذيتحاجون) يجوزان يكون معطوفا على غدوا وان يكون

حسن المنظر (انهم كانوا قبل ذلك) في الدنيا (مترفين) منعمين لا يتعبون في الطاعة (وكانوا يصرون على الحنث) الذنب (العظيم) أي الشرك (وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (أوآباؤنا الاولون) بفتح الواو للعطف والهمزة للاستفهام وهو في ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفي قراءة بسكون الواو عطفا بأو والمعطوف عليه محل ان واسمها (قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات) لوقت (يوم معلوم) أي يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من زقوم) بيان للشجر (فمالئون منها) من الشجر (البطون فشاربون عليه) أي الزقوم المأكول (من الحميم فشاربون شرب) بفتح الشين وضمها

استكنوا كما يفعله الذي يدفع عن نفسه السموم بالاستكنان بالكن يكونون في ظل من يحموم فلا انفكاك لهم من العذاب أو يقال ان السموم تضربه فيعطش وتلتهب نار السموم في أحشائه فيشرب الماء فيقطع أمعاءه فيريد الاستظلال بظل فيكون ذلك الظل اليحموم وذكر السموم والحميم دون النار تنبيها بالادنى على الاعلى كانه قال أبرد الاشياء في الدنيا حار عندهم فكيف أحرها اه خطيب (قوله انهم كانوا الخ) تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازي والحكمة في ذكره سبب عذابهم ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين وذلك للتنبيه على أن الثواب منه تعالى فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه أولم يذكر لا يوهم بالمتفضل نقصا ولا ظلما وأما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن أنه ظالم ويدل على ذلك أنه تعالى لم يقل في أحق أصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال في السابقين لان أصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء في حقه اه خطيب (قوله لا يتعبون في الطاعة) توجيه لكون الترفه أي التنعم وصف ذم مع أنه في الواقع ليس ذما في حد ذاته وانما كان هنا ذما من حيث انهم جعلوا من جملته القعود عن الطاعات وتركها فصح ذمهم بهذا الاعتبار تأمل (قوله أي الشرك) ويعبر بالحنث عن البلوغ ومنه قولهم لم يبلغوا الحنث وانما قيل ذلك لان الانسان عند بلوغه يؤاخذ بالحنث أي الذنب وتحنث فلان أي جانب الحنث وفي الحديث كان ﷺ يتحنث بغار حراء أي يتعبد لمجانبته الاثم فتفعل في هذه كلها للسلب اه خطيب (قوله وادخال ألف بينهما على الوجهين) هذه العبارة لا تفيد الاقراءتين كما يخفى وكان عليه أن يقول وتركه أي ترك الادخال فالادخال وتركه حالتان مضروبتان في حالتي التحقيق والتسهيل بأربعة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله وهو) أي الاستفهام في ذلك وهو أوآباؤنا وفيما قبله وهو اثنان أئنا أئذا متنا أئنا لمبعوثون وقوله وفي قراءة أي سبعية وقوله والمعطوف عليه الخ أي على كل من القراءتين اه شيخنا وقوله محل ان واسمها أي بعد ملاحظة تقدم المعطوف على الخبر والتقدير أئنا أوآباؤنا مبعوثون وفي البيضاوي ان المعطوف عليه الضمير المستكن في لمبعوثون اه وحسن العطف على الضمير في لمبعوثون من غير تأكيد بنحن للفاصل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله ما أشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكدة للنفي قاله في الكشاف وقد تقدم الكلام على نظائر الآية في سورة الرعد وغيرها اه كرخي (قوله قل ان الاولين الخ) أي قل لهم ماذكر ردا لانكارهم وتحقيقا للحق اه أبو السعود (قوله لوقت) أي في وقت يوم معلوم أي معين عند الله والاضافة بيانية اه شهاب وفي الكرخي قوله أي يوم القيامة فيه اشارة الى أن اضافة ميقات يوم للبيان وكانه ضمن الجمع معنى السوق فعدى تعديته بالى والا فكان الظاهر أن يعدى بفي اه (قوله ثم انكم) عطف على ان الاولين داخل تحت القول وثم للتراخي زمانا أو رتبة وقوله المكذبون أي بالبعث والخطاب لاهل مكة واضرابهم اه أبو السعود (قوله من زقوم) وهو من أخبث الشجر المر ينبت في الدنيا بتهامة وفي الآخرة ينبته الله في الجحيم وهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر ونتن الريح اه خطيب (قوله بيان للشجر) أي فمن بيانية وأما من الاولى فهي لابتداء الغاية أو زائدة أي لآكلون شجرا هو الزقوم اه شيخنا (قوله فمالئون منها) تأنيث الضمير لكون الشجر اسم جنس اه خطيب واسم الجنس يجوز تذكيره وتأنيثه لغتان اه سمين (قوله فشاربون شرب الهيم) قال الشيخ الفاء تقتضي التعقيب في الشربين وأنهم أولا لما عطشوا شربوا من الحميم ظنا منهم أنه يسكن عطشهم فازداد عطشهم بحرارة الحميم فشربوا بعده شربا لا يقع بعده ري أبدا وهو شرب الهيم فهما شربان من الحميم لا شرب واحد اختلفت صفتاه

فعطف

التقدير واذكر و(تبعا) مصدر في موضع اسم الفاعل و(نصيبا) منصوب بفعل دل عليه مغنون تقديره هل أنتم دافعون عنا أو مانعون ويجوز ان يكون في موضع المصدر كما كان شيء كذلك ألاترى الى قوله تعالى لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ فشيأ في موضع غنا فكذلك نصيبا قوله

فعطف والمشروب منه في فشاربون شرب الهيم محذوف لفهم المعنى تقديره فشاربون منه اهـ والظاهر أنه شرب واحد بل الذي يعتقد هو هذا فقط وكيف يناسب أن تكون زيادة العطش بشربه مقتضية لشربهم منه ثانيا فشاربون شرب الهيم تفسير للشرب قبله ألا ترى أن ماقبله يصلح أن يكون مثل شرب الهيم ومثل شرب غيرها ففسره بانه مثل شرب هؤلاء البهائم وفي ذلك فائدتان احداهما التنبيه على شربهم منه والثانية عدم جدوى الشرب وان المشروب لاينجع فيهم كما لاينجع في الهيم اهـ سمين وفي الكرخي وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص من الآخر من وجه لوجود الاول بدون الثاني في الشرب قليلا أي شرب الحميم والثاني بدون الاول في شرب البارد فلا اتحاد مع ظهور ترتب الثاني على الاول فان الشرب بعد الاكل اهـ (قوله مصدر) أي على كل من القراءتين وهما سبعيتان اهـ شيخنا وفي السمين قرأ نافع وعاصم وحمزة بضم الشين وباقي السبعة بفتحها ومجاهد وأبو عثمان النهدي بكسرها فقيل ثلاث لغات في مصدر شرب والمقيس منها انما هو المفتوح وقيل المصدر هو المفتوح والمضموم والمكسور اسمان لما يشرب كالرعي والطحن وقال الكسائي يقال شربت شربا وشربا ويروى قول جعفر أيام منى أيام أكل وشرب ويقال بفتح الشين والشرب في غير هذا اسم للجماعة الشاربين اهـ (قوله جمع هيمان للذكر وهيمى) بالقصر للانثى أي ان هيم جمع لهذين المفردين كما أن عطاشا جمع لعطشان وعطشى بالقصر أيضا وهذا من الشارح سبق قلم لان هيم أصله هيم بضم الهاء بوزن حمر لكن قلبت الضمة كسرة لمناسبة الياء وفعل بضم الفاء جمع لافعل وفعلاء على حد قوله * فعل لنحو أحمر وحمرا * ولا يصح ماذكره الشارح الا لو كان الذي في الآية هيام كعطاش فانه جمع لعطشان وعطشي على حد قوله * فعل وفعلة فعال لهما * الى أن قال

وشاع في وصف على فعلانا * أو أنثييه أو على فعلانا

وعبارة السمين والهيم جمع أهيم وهيماء وهو الجمل والناقة التي أصابها الهيام وهو داء معطش تشرب الابل منه الى أن تموت أو تسقم سقما شديدا والاصل هيم بضم الياء كحمر قلبت الضمة كسرة لتصح الياء وذلك نحو بيض في أبيض وبيضاء انتهت (قوله هذا) أي ماذكر من المأكول والمشروب وقوله ماأعد لهم أي أول قدومهم كما يعد للضيف أول حلوله كرامة له واذا كان هذا نزلهم فاظنك بما يأتي بعدما استقروا في الجحيم وتسمية هذا نزلا تهكم بهم لان النزل مايعد للنازل تكرمة والجملة مسوقة من جهته تعالى بطريق الفذلكة مقررة لمضمون الكلام غير داخلة تحت القول اهـ أبو السعود وقوله بطريق الفذلكة فذلكة الشيء ذكره اجمالا وفي القاموس فذلك حسابه أنهاه وفرغ منه مخترعة من قوله اذا أجمل حسابه فذلك كذا وكذا اهـ كأنه قال وجملته كذا وكذا أي حاصله كيت وكيت (قوله بالبعث الخ) جواب مايقال كيف قال ذلك مع انهم مصدقون بذلك بدليل قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وايضاحه أن ذلك تحضيض على التصديق بالبعث بعد الموت بالاستدلال بالخلق الاول فكأنه قال هو خلقكم أولا باعترافكم فلا يمتنع عليه أن يعيدكم ثانيا فهلا تصدقون بذلك أوهم وان صدقوا بألسنتهم لكن لما كان مذهبهم خلاف مايقتضيه التصديق كانوا كأنهم مكذبون به فينزل تصديقهم منزلة عدمه لفقدان مايحققه من آثاره الدالة عليه اهـ كرخي (قوله أفرأيتم) هي بمعنى أخبروني ومفعولها الاول ماتمنون والثاني الجملة الاستفهامية اهـ سمين أي أخبروني هل رأيتم بالبصر أو البصيرة ماتمنون اهـ خطيب وكذا يقال في البقية (قوله ماتمنون) ما اسم موصول بمعنى الذي أي أفرأيتم الذي تقذفونه وتصبونه في الارحام وهو النطفة وقرئ

مصدر (الهيم) الابل العطاش جمع هيمان للذكر وهيمى للانثى كعطشان وعطشى (هذا نزلهم) ما أعد لهم (يوم الدين) يوم القيامة (نحن خلقناكم) أوجدناكم من عدم (فلولا) هلا (تصدقون) بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة (أفرأيتم ماتمنون) تريقون المني في أرحام النساء

تعالى (يخفف عنا يوما) يجوز ان يكون ظرفا أي يخفف عنا في يوم شيأ من العذاب فالمفعول محذوف وعلى قول الاخفش يجوز أن تكون من زائدة ويجوز ان يكون مفعولا أي عذاب يوم كقوله تعالى واتقوا يوما أي عذاب يوم قوله تعالى (لاينفع) هو بدل من يوم يقوم قوله تعالى (ولا المسيء) لا زائدة قوله تعالى (اذ الاغلال) اذ ظرف زمان ماض والمراد بها الاستقبال هنا لقوله تعالى فسوف يعلمون وقد ذكرت ذلك في قوله ولو ترى الذين ظلموا اذ يرون العذاب (والسلاسل) بالرفع يجوز أن يكون معطوفا على الاغلال والخبر في أعناقهم وأن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي والسلاسل في أعناقهم وحذف لدلالة الاول عليه و(يسحبون) على هذا حال من الضمير في الجار أو مستأنف وان يكون الخبر يسحبون والعائد محذوف أي يسحبون بها وقرئ بالنصب ويسحبون بفتح الياء والمفعول

(أأنتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسهلة والاخرى وتركه في المواضع الاربعة (تخلقونه) أي المني بشرا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا) بالتشديد والتخفيف (بينكم الموت وما نحن بمسبوقين) بعاجزين (على) عن (أن نبدل) أي نجعل (أمثالكم) مكانكم (وننشئكم) نخلقكم (في مالا تعلمون) من الصور كالقردة والخنازير (ولقد علمتم النشأة الاولى) وفي قراءة بسكون الشين (فلولا تذكرون) فيه ادغام التاء الثانية في الاصل

بفتح التاء من منى النطفة بمعنى أمناها أي صبها اه وفي السمين قرأ العامة تمنون بضم التاء من أمنى يمنى وقرأ ابن عباس بفتحها من منى يمنى وقال الزمخشري يقال أمنى النطفة ومناها قال تعالى من نطفة اذا تمنى اه وفي المختار وقد منى من باب رمي وأمنى أيضا اه (قوله أأنتم تخلقونه) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه فاعل بفعل مقدر أي أتخلقونه أنتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل الضمير وهذا من باب الاشتغال والثاني ان أنتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول أرجح لاجل أداة الاستفهام اه كرخي (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) في كلامه التنبيه على أربع قراآت مع أنها خمس لان تحقيق الهمزتين اما مع ادخال ألف بينهما ممدودة مدا طبيعيا أو بدون ادخال والخمس سبعية وقوله وابدال الثانية ألفا أي ممدودة مدا لازما وقوله في المواضع الاربعة متعلق بقوله بتحقيق الخ أي وتجرى هذه القراآت الاربعة بل الخمسة في المواضع الاربعة هذا أولها والثاني أأنتم تزرعونه والثالث أأنتم أنزلتموه من المزن والرابع أأنتم أنشأتم شجرتها اه شيخنا (قوله أم نحن الخالقون) في أم هذه وجهان أحدهما انها منقطعة لان بعدها جملة والمتصلة انما تعطف المفردات والثاني انها متصلة وأجابوا عن وقوع الجملة بعدها بان الخبر الذي بعد نحن أتى به على سبيل التأكيد لا لتصحيح الكلام اذ لو قيل أم نحن لاكتفى به بدون الخبر ويؤيد كونها متصلة أن الكلام يؤول الى أي الامرين واقع واذا صح ذلك كانت متصلة اذ الجملة في تأويل المفرد اه سمين وعبارة الكرخي وأم في هذه المواضع الاربعة منقطعة لوقوع جملة بعدها والمنقطعة تقدر ببل وهمزة الاستفهام فيكون الكلام مشتملا على استفهامين الاول أأنتم تخلقونه وجوابه لا والثاني مأخوذ من أم أي بل أنحن الخالقون وجوابه نعم اه (قوله نحن قدرنا بينكم الموت) أي قضينا به وأوجبناه وكتبناه عليكم فلم نترك أحدا منكم بغير حصة منه وأقتنا موت كل واحد بوقت معين لا يتعداه فقصرنا عمر هذا وربما كان في الاوج من قوة البدن وصحة المزاج فلو اجتمع الخلق كلهم على اطالة عمره ما قدروا ان يؤخروه لحظة وأطلنا عمر هذا وربما كان في الحضيض من ضعف البدن واضطراب المزاج فلو تمالؤا على تقصيره طرفة عين لعجزوا اه خطيب أي والقادر على هذا كله قادر على اعادتكم وبعثكم اه وفي القاموس والاوج ضد الهبوط (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان (قوله على أن نبدل أمثالكم) يجوز ان يتعلق بمسبوقين وهو الظاهر أي ولم يسبقنا أحد على تبديلنا أمثالكم أي يعجزنا يقال سبقه الى كذا أي أعجزه عنه وغلبه عليه والثاني أنه متعلق بقوله قدرنا بينكم أي قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أي تموت طائفة وتخلفها طائفة أخرى قال معناه الطبري فعلى هذا يكون قوله وما نحن بمسبوقين معترضا وهو اعتراض حسن ويجوز في أمثالكم وجهان أحدهما أنه جمع مثل بكسر الميم وسكون الثاء أي نحن قادرون على أن نعدمكم ونخلق قوما آخرين أمثالكم ويؤيده ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بآخرين والثاني أنه جمع مثل بفتحتين وهو الصفة أي نغير صفاتكم التي أنتم عليها خلقا وخلقا وننشئكم في صفات غيرها اه سمين (قوله في مالا تعلمون) أي في صورة لا تعلمونها في جنسكم كتبديل صوركم بصور القردة والخنازير قال الحسن أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم وما مقطوعة في الرسم على القاعدة من أن الموصولة مفصولة اه من الخطيب (قوله النشأة الاولى) أي الترابية لابيكم آدم واللحمية لامكم حواء والنطفية لكم وكل منها تحويل من شيء الى غيره فان الذي شاهدتم قدرته على ذلك قادر على تحويلكم بعد أن تصيروا ترابا الى ما كنتم عليه أولا من الصور ولذي تسبب عما تقدم قوله فلولا تذكرون أي لتعلموا أن من قدر على النشأة الاولى يقدر على الثانية فانها أقل كلفة من الاولى في العادة اه خطيب (قوله وفي قراءة) أي سبعية

هنا مقدم على الفعل قوله تعالى (منهم من قصصنا) يجوز أن يكون منهم رافعا لمن لانه قد وصف به رسلا وان يكون مبتدأ وخبر والجملة نعت لرسل وأن يكون مستأنفا (فاى) منصوب بـ(تنكرون) قوله تعالى (بما عندهم من العلم) من هنا بمعنى البدل أي بدلا من العلم وتكون حالا من ما أو من الضمير في الظرف قوله تعالى (سنة الله) هو نصب على المصدر أي سننا بهم سنة الله والله أعلم

﴿سورة حم السجدة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (تنزيل من الرحمن) هو مثل أول سجدة لقمان (كتاب) أي هو كتاب ويجوز أن يكون مرفوعا بتنزيل أي نزل

بسكون الشين (قوله تثيرون الارض الخ) تفسير الحرث بمجموع الامرين المذكورين هو معناه اللغوى فقد قال الراغب الحرث تهيئة الزراعة والقاء البذر فيها اه ولذا قال فى الكشاف تبذرون حبه وتعملون فى أرضه اه والمعنى المناسب هنا تفسير ما بالبذر ومعنى تحرثون البذر تلقونه فى الارض فكأنه قال أفرأيتم البذر الذى تلقونه فى الطين أأنتم تزرعونه أى تنبتونه ا هو فى المختار الزرع طرح البذر والزرع أيضا الانبات يقال زرعه الله أى أنبته ومنه قوله تعالى أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون وبابه قطع اه (قوله نباتا يابسا لاحب فيه) عبارة أبى السعود لو نشاء لجعلناه حطاما هشيما متكسرا متفتتا بعدما أنبتناه وجعلناه بحيث طمعتم فى حيازة غلاله اه وفى الخازن لو نشاء لجعلناه يعنى ما تحرثون وتلقون فيه من البذر حطاما أى تبنا لاقمح فيه وقيل هشيما لاينتفع به فى مطعم ولا غيره وقيل هو جواب لمعاند يقول نحن نحرث وهو بنفسه يصير زرعا لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا فرد الله عليه بقوله لو نشاء لجعلناه حطاما فهل تقدر و ن أنتم على حفظه أو هو يقدر على أن يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التى تصيبه ولا يشك أحد فى أن دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه اه (قوله أصله ظللتم) أى فعين الكلمة محذوفة تخفيفا اه كرخى (قوله تفكهون) أصل التفكه التنقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتنقل فى الحديث اه بيضاوى وفى السمين والعامة تفكهون بالهاء ومعناه تندمون وحقيقته تلقون الفكاهة عن أنفسكم ولا تلقى الفكاهة الا من الحزن فهو من باب تحرج وتأثم وتحزب وقيل تفكهون تعجبون وقيل تتلاومون وقيل تتفجعون وهذا تفسير باللازم اه (قوله تعجبون من ذلك) أى من يبسه بعد خضرته اه كرخى (قوله وتقولون انا لمغرمون) وهذا المقدر فى محل نصب على الحال تقديره فظلتم تفكهون قائلين أو تقولون انا لمغرمون أى لملزمون غرامة ما أنفقنا أو مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك قاله الزمخشرى اه سمين وفى الكرخى والغرم ماذهب بلاعوض اه وقرأ شعبة أئنا بهمزة مفتوحة بعدها همزة مكسورة على الاستفهام والباقون بهمزة واحدة مكسورة على الخبر اه خطيب (قوله من المزن) فى القاموس المزن بالضم السحاب أو أبيضه أو ذو الماء القطعة مزنة اه (قوله جعلناه أجاجا) فى المختار ماء أجاج مر شديد الملوحة وقد أج الماء يؤج أجوجا بالضم اه وذكر اللام فى جواب لو فى الزرع عملا بالاصل وحذفها من هنا اختصار الدلالة الاول عليه أو أن اصل هذه اللام للتأكيد وهو أنسب بالمطعوم لانه مقدم وجودا ورتبة على المشروب اه كرخى (قوله تورون) من أوريت الزند أى قدحته فاستخرجت ناره وورى الزند يرى أى خرجت ناره وأصل تورون توريون اه سمين وفى المصباح ورى الزند يرى وريا من باب وعى وفى لغة ورى يرى بكسرهما وأورى بالالف وذلك اذا أخرج ناره اه وفى المختار وأوراه غيره أخرج ناره اه (قوله تخرجون من الشجر الاخضر) أى أو من غيره كالزند واقتصر على الشجر لانه أبهر وأعظم فى الدلالة على قدرة الله وفى زاده أى تستخرجونها من الزناد وهو جمع زند يقال ورى الزند وريا أى خرجت ناره وأوريته أخرجت ناره والزند العود الذى يقدح به النار وهو الاعلى والزندة السفلى فيها ثقب وهى الانثى فاذا اجتمعا قيل زندان والجمع زناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر وعن ابن عباس أنه قال مامن شجر ولا عود الافيه النار سوى العناب اه (قوله كالمرخ والعفار) تقدم الكلام عليهما مستوفى فى آخر سورة يس فراجعه ان شئت وأما الكلخ فلم نجده فى القاموس ولا فى المختار غير أنه أخبرنا بعض أهل المغرب والشام بأنه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب تؤخذ منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار اه شيخنا (قوله المسافرين) أي جعلناها ينتفع بها المسافرون

فى الال (أفرأيتم ما تحرثون) تثيرون الارض وتلقون البذر فيها (أأنتم تزرعونه) تنبتونه (أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاما) نباتا يابسا لاحب فيه (فظلتم) أصله ظللتم بكسر اللام حذفت تخفيفا أى أقمتم نهارا (تفكهون) حذفت منه احدى التاءين فى الاصل تعجبون من ذلك وتقولون (انا لمغرمون) نفقة زرعنا (بل نحن محرومون) ممنوعون رزقنا (أفرأيتم الماء الذى تشربون أأنتم انزلتموه من المزن) السحاب جمع مزنة (أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا) ملحا لا يمكن شربه (فلولا) فهلا (تشكرون أفرأيتم النار التى تورون) تخرجون من الشجر الاخضر (أأنتم أنشأتم شجرتها) كالمرخ والعفار والكلخ (أم نحن المنشؤن نحن جعلناها تذكرة) لنار جهنم (ومتاعا) بلغة (للمقوين) للمسافرين

كتاب وان يكون خبرا بعد خبر أو بدلا و(قرآنا) حال موطئة من آياته ويجوز أن يكون حالا من كتاب لانه قد وصف قوله تعالى (مما تدعونا) هو محمول على المعنى لان معنى فى أكنة محجوبة عن سماع ما تدعونا اليه ولا يجوز أن يكون نعتا لأكنة لان الاكنة الاغشية وليست الاغشية مما تدعونا اليه و(ممنون) مفعول من مننت الحبل اى قطعته * قوله تعالى

من أقوى القوم أي صاروا بالقوا بالقصر والمد أي القفر وهو مفازة لانبات فيها ولا ماء (فسبح) نزه (باسم) زائدة (ربك العظيم) أي الله (فلا أقسم) لا زائدة (بمواقع النجوم) بمساقطها لغروبها

(وجعل فيها) هو مستأنف غير معطوف على خلق لانه لو كان معطوفا عليه لكان داخلا فى الصلة ولا يجوز ذلك لانه قد فصل بينهما بقوله تعالى وتجعلون الى آخر الآية وليس من الصلة فى شيء * قوله تعالى (فى أربعة أيام) أى فى تمام أربعة أيام ولولا هذا التقدير لكانت الايام ثمانية يومان فى الاول وهو قوله خلق الارض فى يومين ويومان فى الآخر وهو قوله فقضاهن سبع سموات في يومين (سواء) بالنصب وهو مصدر اى فاستوت استواء ويكون فى موضع الحال من الضمير في اقواتها أو فيها أو من الارض ويقرأ بالجر على الصفة للايام وبالرفع على تقدير هي سواء *قوله تعالى (ائتيا) اى تعاليا و (طوعا) و (كرها) مصدران فى موضع الحال و (اتينا) بالقصر اى جئنا وبالمد اى اعطينا من انفسنا الطاعة و (طائعين) حال وجمع لانه قد وصفها بصفات من يعقل او التقدير اتينا بمن فينا فلذلك جمع وقيل جمع على حسب تعدد

وخصوا بالذكر لان منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدي الضال الى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد للمقوين أى المنتفعين بها من الناس أجمعين فى الظلمة ويصطلون بها من البرد وينتفعون بها فى الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع ويتذكر بها نار جهنم فيستجار بالله منها وقال ابن زيد للجائعين فى اصلاح طعامهم يقال أقويت منذ كذا وكذا أى ما أكلت شيأ وقال قطرب المقوى من الاضداد يقال للفقير مقو لخلوه من المال ويقال للغنى مقو لقوته على ما يريده والمعنى جعلناها متاعا ومنفعة للاغنياء والفقراء لاغنى لاحد عنها وقال المهدوى الآية تصلح للجميع لان النار يحتاج اليها المسافر والمقيم والغنى والفقير اه خطيب (قوله من أقوى القوم الخ) أشار به الى أن المراد بالمقوين المسافرون وانه مأخوذ من أقوى القوم اذا صاروا بالقواء قال الواحدى المقوى الذى ينزل بالقوا وهى الارض الخالية أى القفراء البعيدة عن العمران يقال أقوت الدار اذا خلت من سكانها والمعنى ينتفع بها أهل البوادى والاسفار ومنفعتهم بها أكثر من منفعة المقيم اه كرخى (قوله أى صاروا بالقواء) أى نزلوا بالقوا بكسر القاف على كل من القصر والمد اه خطيب وفى المختار أنه مع كسر القاف يمد ويقصر وفى المصباح انه مع فتح القاف يمد لا غير اه (قوله زائد) أى لفظ باسم زائد وسبح يتعدى بنفسه وبحرف الجر فالمعنى سبح ربك فالباء زائدة والاسم باق على معناه أو بمعنى الذات أو بمعنى الذكر أو الباء متعلقة بمحذوف وقيل الباء زائدة وتعقبه الحلبى بانه خلاف الاصل وجوز كونها للحال أي على سبيل التبرك باسم ربك كقوله ونحن نسبح بحمدك أو للتعدية اه ومن ثم قالوا فى قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى كما يجب تنزيه ذاته وصفاته تعالى عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعة لها عن سوء الادب وهذا أبلغ لما يلزم ذلك بالطريق الاولى على سبيل الكناية الرمزية اه كرخى ﴿فائدة﴾ أثبتوا ألف الوصل هنا فى اسم ربك لانه لم يكثر دوره كثرته فى البسملة وحذفوه منها لكثرة دورها وهم شأنهم الايجاز وتقليل الكثير اذا عرف معناه وهذا معروف لا يجهل واثبات ما أثبت من اشكاله مما لا يكثر دليل على الحذف منه ولذا لا تحذف مع غير الباء فى اسم الله ولا مع الباء فى غير الجلالة الكريمة من الاسماء وقد أوضحت ذلك في مقدمتي على البسملة والحمدلة اه خطيب (قوله لا زائدة) أى للتأكيد وتقوية الكلام أى فمعناه أقسم وقيل نافية والمنفى محذوف وهو كلام الكافر الجاحد تقديره فلا صحة لما يقول الكافر ثم ابتدأ فقال أقسم وهي لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى أنا أقسم كقولك لزيد منطلق ثم حذف المبتدأ فاتصلت اللام بخبره تقديره فلاقسم باللام فقط قال الطيبي ومعناه فلأنا أقسم وانما قدر المبتدأ لان لام الابتداء لا تدخل على الجملة الفعلية اه كرخى (قوله بمواقع النجوم) مواقع النجوم مساقطها ومغاربها فى قول قتادة وغيره وقال عطاء بن أبى رباح منازلها وقال الحسن انكدارها وانتثارها يوم القيامة وقال الضحاك هى الانواء التى كانت أهل الجاهلية تقول اذا مطروا مطرنا بنوء كذا وقال الماوردى ويكون قوله فلا أقسم بمواقع النجوم مستعملا فى حقيقته من نفى القسم وقال القشيرى هو قسم ولله أن يقسم بما يريد وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة قلت يدل على هذا قراءة الحسن فلاقسم وقال ابن عباس المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما أنزله الله تعالى فى اللوح المحفوظ من السماء العليا الى السفرة الكاتبين فنجمه السفرة على جبريل فى عشرين سنة ونجمه جبريل على النبى عليهما السلام فى عشرين سنة فهو ينزل على الاحداث من أمته حكاه الماوردى عن ابن عباس والسدى اه قرطبي (قوله بمساقطها لغروبها) لما فى غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود

(وانه) أى القسم بها (لقسم لو تعلمون عظيم) أى لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم (انه) أى المتلو عليكم (لقرآن كريم فى كتاب) مكتوب (مكنون) مصون وهو المصحف (لا يمسه) خبر بمعنى النهى (الا المطهرون) أى الذين طهروا أنفسهم من الاحداث (تنزيل)

السموات والارض (وحفظا) أى وحفظناها حفظا أو للحفظ (اذ جاءتهم) يجوز ان يكون ظرفا لانذرتكم كما تقول لقيتك اذ كان كذا ويجوز أن يكون صفة لصاعقة أو حالا من صاعقة الثانية *قوله تعالى (نحسات) يقرأ بكسر الحاء وفيه وجهان أحدهما هو اسم فاعل مثل نصب ونصبات الثانى أن يكون مصدرا فى الاصل مثل الكلمة ويقرأ بالسكون وفيه وجهان أحدهما هى بمعنى المكسورة وانما سكن لعارض والثانى أن يكون اسم فاعل فى الاصل وسكن تخفيفا قوله تعالى (وأما ثمود) هو بالرفع على الابتداء و(فهديناهم) الخبر وبالنصب على فعل محذوف تقديره وأما ثمود فهدينا فسره قوله تعالى فهديناهم *قوله تعالى (ويوم نحشر) هو ظرف لما دل عليه ما بعده وهو قوله تعالى (فهم يوزعون) كأنه قال يمنعون يوم نحشر *قوله

مؤثر لا يزول تأثيره ولانه وقت قيام المتهجدين من عباده الصالحين اه كرخى (قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم) معترض بين القسم وجوابه مقرر للتوكيد وتعظيم للمحلوف به والله أعلم بسر عظمته وفى أثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهى عظيم والحاصل أنهما اعتراضان أحدهما فى ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثانى بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف هنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما أوهمه كلام الكشاف فى تفسير قوله وانى سميتها مريم اه كرخى وفى البيضاوى عظيم لما فى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى اه وقوله سدى أى هملا والمراد به هنا تكليفهم بالاوامر والنواهى وبيان ما ينتظم به المعاش والمعاد وهذا توطئة لقوله انه لقرآن كريم وبيان لمناسبة المقسم به للمقسم عليه لتضمن القرآن جميع المصالح الدنيوية والاخروية اه شهاب (قوله لو تعلمون) جواب لو محذوف أشار اليه والى أن الفعل منزل منزلة اللازم بقوله أى لو كنتم الخ اه شيخنا وقوله انه لقرآن كريم أى كثير النفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة فى اصلاح المعاش والمعاد أو حسن مرضى فى جنسه اه بيضاوى وهذه صفة أولى لقرآن وفى كتاب صفة ثانية ولا يمسه ثالثة وتنزيل رابعة اه شيخنا (قوله انه لقرآن كريم) أى ان الكتاب الذى أنزل على محمد ﷺ قرآن كريم أى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحيه الى نبيه ﷺ وقيل الكريم الذى من شأنه أن يعطى الكثير وسمى القرآن كريما لانه يفيد الدلائل التى تؤدى الى الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمد والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالفقيه يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب أصل علمه منه وقيل سمى كريما لان كل أحد يناله ويحفظه من كبير وصغير وذكى وبليد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا تكرر مرارا سئمه السامعون ويهون فى الاعين وتمله الآذان والقرآن عزيز كريم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الترديد ولا يمله السامعون ولا يثقل على الالسنة بل هو غض طرى أبد الدهر اه خازن (قوله مصون) أى من التغيير والتبديل على حد قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون اه شيخنا (قوله وهو المصحف) وقيل هو اللوح المحفوظ وعبارة البيضاوى فى كتاب مكنون مصون وهو اللوح لا يمسه الا المطهرون لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة اه فالجملة صفة لكتاب المفسر باللوح المحفوظ ونفى مسه كناية عن لازمه وهو نفى الاطلاع عليه وعلى ما فيه والمراد بالمطهرين حينئذ جنس الملائكة فطهارتهم نقاء ذواتهم عن كدورات الاجسام فهى طهارة معنوية اه شهاب (قوله خبر بمعنى النهى) يؤيده قراءة عبد الله بن مسعود ما يمسه بما النافية اه سمين وحينئذ فضمة السين اعرابية وقوله بمعنى النهى أى لا يمسوه أى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون طهارة والخلف فى خبره تعالى محال اه شيخنا وهذا أحد وجهين ذكرهما السمين ثم قال والثانى انها ناهية والفعل بعدها مجزوم لانه لو فك عن الادغام لظهر ذلك كقوله تعالى لم يمسسهم سوء ولكنه أدغم ولما أدغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب اه وفى الكرخى وضعف ابن عطية النهى بان قوله بعد تنزيل من رب العالمين صفة فيلزم الفصل بين الصفات وذلك لا يحسن وأجيب بان قوله تنزيل لا يتعين أن يكون صفة لجواز أن يكون خبر مبتدا محذوف أى هو تنزيل فلا يمتنع حينئذ أن يكون لا يمسه نهيا ويمسه مجزوم فى التقدير اذ لو فك لظهر الجزم ولكنه لما أدغم حرك آخره لاجل الادغام وكانت الحركة ضمة

منزل (من رب العالمين أفبهذا الحديث) القرآن (أنتم مدهنون) متهاونون مكذبون (وتجعلون رزقكم) من المطر أي شكره (أنكم تكذبون) بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا (فلولا) فهلا (اذا بلغت الروح وقت النزع (الحلقوم) هو مجرى الطعام (وأنتم) ياحاضري الميت (حينئذ تنظرون) اليه (ونحن أقرب اليه منكم) بالعلم (ولكن لاتبصرون) من البصيرة أي لاتعلمون ذلك (فلولا) فهلا (ان كنتم غير مدينين) مجزيين بان تبعثوا أي غير مبعوثين بزعمكم (ترجعونها) تردون الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم ان كنتم صادقين) فيما زعمتم

اتباعا لضمة الهاء اه (قوله منزل) وسمى المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق اه خازن (قوله أنتم مدهنون) مبتدا وخبر وقوله بهذا الحديث متعلق بالخبر مقدم عليه وقوله وتجعلون معطوف على الخبر وقوله رزقكم على حذف المضاف كما قدره أي شكره وقوله انكم تكذبون مفعول ثان اه شيخنا وأصل الادهان جعل الاديم ونحوه مدهونا بشيء من الدهن ولما كان ذلك ملينا له لينا محسوسا أريد به اللين المعنوى على أنه تجوز به عن مطلق اللين أو استعير له ولذا سميت المداراة والملاينة مداهنة وهذا مجاز معروف ولشهرته صار حقيقة عرفية فلذا تجوز به هنا عن التهاون أيضا لان المتهاون بالامر لايتصلب فيه اه شهاب وفي السمين ومعنى مدهنون متهاونون كمن يداهن في الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به يقال أدهن فلان أي لاين وهاود فيما لايحتمل وقال الراغب والادهان في الاصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة وترك الجد اه وفي القرطبي والمدهن الذي ظاهره خلاف باطنه فانه شبه بالدهن في سهولة ظاهره وقال مقاتل بن سليمان وقتادة مدهنون كافرون نظيره ودوا لو تدهن فيدهنون وقال المؤرج المدهن المنافق أو الكافر الذي يلين جانبه ليخفي كفره والادهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق وأصله اللين وأن يضمر خلاف مايظهر وأدهن وداهن بمعنى واحد وقال قوم داهنت بمعنى واريت وأدهنت بمعنى غششت وقال الضحاك مدهنون معرضون وقال مجاهد ممالئون الكفار على الكفر وقال ابن كيسان المدهن الذي لايعقل ماحق الله عليه ويدفعه بالعلل وقال بعض اللغويين مدهنون تاركون للجزم في قبول القرآن اه (قوله بسقيا الله) مصدر مضاف لفاعله أي يكون الله هو الذي أسقاكم اه شيخنا (قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا) واختلفوا فيمن قال هذه الكلمة على قولين أحدهما أنه كافر اذا قاله معتقدا أن الكوكب فاعل مدبر آت بالمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم ذلك الثاني أنه غير كافر لكن ان قاله معتقدا أن الموجد للمطر هو الله وأن النوء ميقات له وأن مراده مطرنا في وقت طلوع نجم كذا اه خازن ومنه تعلم ان الخلف لفظى ثم قال واختلفوا في كراهة هذا المقول والاظهر أنها كراهة تنزيه وسببها أن الكلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولانها من شعار الجاهلية اه (قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم) ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها أي النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشري قلت فيكون التقدير فلولا فلولا ترجعونها من باب التوكيد اللفظى ويكون اذا بلغت ظرفا لترجعونها مقدما عليها اذ لامانع منه أي فلولا ترجعون النفس في وقت بلوغها الحلقوم وقوله وأنتم حينئذ تنظرون جملة حالية من فاعل بلغت والتنوين في حينئذ عوض من الجملة المضافة اليها اذا أي اذ بلغت الحلقوم خلافا للاخفش حيث زعم أن التنوين للصرف والكسر للاعراب وقد مضى تحقيقه وقرأ العامة بفتح نون حينئذ لانه منصوب على الظرف ناصبه تنظرون وقوله ونحن أقرب اليه يجوز أن يكون حالا أي تنظرون اليه في هذه الحالة التي تخفى عليكم وأن تكون مستأنفة فيكون اعتراضا والاستدراك ظاهر اه سمين (قوله من البصيرة) أي أو من البصر أي وأنتم لاتبصرون أعوان ملك الموت اه سمين وفي الحديث ان ملك الموت له أعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيأ فشيأ حتى ينتهوا بها الى الحلقوم فيتوفاها ملك الموت وأنتم حينئذ تنظرون أمرى وسلطاني وقيل تنظرون الى الميت لاتقدرون له على شيء اه قرطبي (قوله أي لاتعلمون ذلك) أي أنا أقرب اليه بالعلم أو لاتعلمون ماهو فيه من المشقة والكرب اه شيخنا (قوله مجزيين) أي فمدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية في قوله بان تبعثوا وقوله أي غير مبعوثين تفسير مراد أي فتجوز بالدين هنا عن البعث اه

تعالى (ان يشهد) أي من أن يشهد لان تستتر لايتعدى بنفسه قوله تعالى (وذلكم) هو مبتدأ و (ظنكم) خبره و (الذى) نعت للخبر أو خبر بعد خبر و (أرداكم) خبر آخر ويجوز أن يكون الجميع صفة أو بدلا وارداكم الخبر ويجوز أن يكون أرداكم حالا وقد معه مرادة * قوله تعالى (يستعتبوا) يقرأ بفتح الياء وكسر التاء الثانية أي ان يطلبوا زوال ما يعتبون منه (فماهم من المعتبين) بفتح التاء أي من المجابين الى ازالة العتب ويقرأ يستعتبوا بضم الياء وفتح التاء أي يطلب

شيخنا

فلولا الثانية تأكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان والمعنى هلا ترجعونها ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه أى لينتفى عن محلها الموت كالبعث (فامّا ان كان) الميت (من المقربين فروح) أى فله استراحة (وريحان) رزق حسن (وجنة نعيم) وهل الجواب لاما أولان أولهما أقوال (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك) أى له السلامة من العذاب (من أصحاب اليمين) من جهة أنه منهم (وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا لهو حق اليقين) من اضافة الموصوف الى صفته (فسبح باسم ربك العظيم) تقدم

منهم ولا يعتبون عليه فهم من المعتبين بكسر التاء أى ممن يزيل العتب * قوله تعالى (والغوافيه) يقرأ بفتح الغين من لغا يلغا وبضمها من لغا يلغو والمعنى سواء قوله تعالى (النار) هو بدل من جزاء أو خبر مبتدا محذوف مبتـدا وما بعده الخبر جزاء مصدر أى جوزوا بذلك جزاء ويجوز أن يكون منصوبا بجزاء أعداء الله وان يكون حالا قوله تعالى (ألا تخافوا) يجوز أن يكون التقدير بان لاتخافوا أو قائلين لاتخافوا فعلى الاول هو حال أن تتنزل بقولهم لاتخافوا وعلى الثانى الحال محذوفة * قوله تعالى (نزلا) فيه

شيخنا (قوله فلولا الثانية) أى التى فى قوله فلولا ان كنتم غير مدينين تأكيد أى لفظى للاولى أى التى فى قوله فلولا اذا بلغت وقوله واذا ظرف أى لاشرطية على المختار فلا تستحق جوابا هنا خلافا لمن قال به وقوله لترجعون أى فقدم الظرف على عامله وقوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين ان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به أنه جزاء لهما أى لكل منهما ففى العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها لو أخره عن الشرطين بعده لكان أظهر فى الفهم بان يقول ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه فلا ترجعونها وهلا تحضيضية فهى للطلب والمعنى ارجعوها وقوله ان نفيتم البعث هذا هو الشرط الاول المذكور بقوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين فى نفيه هذا هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله أى لينتفى علة للجزاء الذى هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد وملخص الكلام ان صدقتم نفى البعث فردوا روح المحتضر الى جسده لينتفى عنه الموت فينتفى البعث وهذا على حد قوله وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا الخ اه شيخنا وقوله ان كنتم صادقين ليس من اعتراض الشرط على الشرط نحو ان ركبت ان لبست فانت طالق حتى يجيء فيه ما قدمته فى هذه المسئلة لان المراد هنا ان وجد الشرطان كيف كانا فهلا رجعتم بنفس الميت اه سمين (قوله كالبعث) فى نسخة فالبعث (قوله وأما ان كان من المقربين الخ) شروع فى بيان حال المتوفى بعد الممات أثر بيان حاله عند الوفاة أى فاما ان كان الذى بين حاله من السابقين من الازواج الثلاثة الخ اه أبو السعود والمراد بالمقربين السابقون لقوله فيما تقدم والسابقون السابقون أولئك المقربون اه شهاب والمراد باصحاب اليمين الذين يأخذون كتبهم بايمانهم كما تقدم تفسيرهم بذلك اه (قوله فروح) مبتدأ خبره محذوف كما قدره وقرأ العامة بفتح الراء ومعناه الاستراحة كما قال الشارح وقرأ بعضهم بضم الراء ومعناه الرحمة لانها كالحياة للمرحوم اه سمين وفى القاموس الروح بالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح اه والريحان الرحمة والرزق كما فى المختار (قوله وجنت نعيم) ترسم جنة هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائى والباقون بالتاء على الرسم اه خطيب (قوله وهل الجواب لاما) أى وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيرا اه شيخنا وفى السمين قال مكى ومعنى أما عند أبى اسحق الخروج من شيء الى شيء أى دع ما كنا فيه وخذ فى غيره قلت وعلى هذا فيكون الجواب لان فقط لان أما ليست شرطا ورجح بعضهم أن الجواب لاما لان ان كثر حذف جوابها منفردة فادعاء ذلك مع شرط آخر أولى اه (قوله أى له السلامة) أشار بهذا الى أن السلام بمعنى السلامة قال القارى وهذا تفسير غريب اه وعبارة البيضاوى فسلام لك يا صاحب اليمين من أصحاب اليمين أى من اخوانك يسلمون عليك انتهت قال الشهاب يعنى أنه التفات بتقدير القول ومن للابتداء كما يقال سلام من فلان على فلان أى يقال لك سلام لك اه (قوله من جهة أنه منهم) أشار به الى أن من تعليلية أى من أجل أنه منهم اه شيخنا (قوله واما ان كان من المكذبين الخ) انما وصفهم بافعالهم زجرا عنها واشعارا بما أوجب لهم هذا العذاب يعنى ان مقتضى الظاهر أن يقال وأما أن كان من أصحاب الشمال لكن عدل عنه لما ذكر تأمل اه شيخنا (قوله فنزل) مبتدأ خبره محذوف أى له نزل من حميم يشربه بعد أكل الزقوم أى له قرى واكرام بأكل الزقوم وشرب الحميم وتصلية الجحيم وهذا تهكم بهم كما تقدم اه شيخنا (قوله وتصلية جحيم) أى احتراق بها اه (قوله ان هذا) أى ما ذكر من قصة المحتضرين أو ما قصصناه عليك فى هذه السورة من أولها الى آخرها اه

(سورة الحديد مكية أو مدنية تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) سبح لله مافي السموات

وجهان أحدهما هو مصدر في موضع الحال من الهاء المحذوفة أو من ما أي لكم الذي تدعونه معدا وما أشبهه و(من) نعت له والثاني هو جمع نازل مثل صابر وصبر فيكون حالا من الواو في تدعون أو من الكاف والميم في لكم على هذا يتعلق من بتدعون أي يطلبونه من غفور أو بالظرف أي استقر ذلك من غفور فيكون حالا من ماقوله تعالى (كانه ولي) فيه وجهان أحدهما هو حال من الذي بصلته والذي مبتدا واذا للمفاجأة وهي خبر المبتدأ أي فبالحضرة المعادي مشبها للولي والفائدة تحصل من الحال والثاني أن يكون خبر المبتدا واذا ظرف لمعنى التشبيه والظرف يتقدم على العامل المعنوي والضمير في (يلقاها) للخصلة أو للكلمة قوله تعالى (خلقهن) الضمير للآيات وهي الليل والنهار والشمس والقمر* قوله تعالى (ان الذين كفروا) خبران محذوف أي معاندون أو هالكون وقيل هو أولئك ينادون *قوله تعالى (أأعجمي) على الاستفهام ويقرأ بهمزة واحدة وفتح العين على النسب الى عجم و(عمي) مصدر

خازن (قوله تقدم) الذي تقدم في كلامه أن سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اه أي نزه ربك العظيم اه شيخنا وفي السمين قوله باسم ربك يجوز أن تكون الباء للحال أي فسبح ملتبسا باسم ربك على سبيل التبرك كقوله ونحن نسبح بحمدك وأن تكون للتعدية على أن سبح يتعدى بنفسه تارة كقوله سبح اسم ربك الاعلى وبحرف الجر تارة كهذه الآية وادعاء زيادتها خلاف الاصل والعظيم يجوز أن يكون صفة للاسم وأن يكون صفة لربك لان كلامنهما مجرور وقد وصف كل منهما في قوله تبارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام وذي الجلال والاكرام ولتقارب المتضايفين في الاعراب ظهر الفرق في الوصف والله أعلم اه

﴿ سورة الحديد ﴾

(قوله أو مدنية) قاله ابن عباس وعليه الجمهور وقال غيره كالزمخشري انها مكية اه كرخي وفي القرطبي انها مدنية في قول الجميع اه ويرد عليه مانقل في سبب اسلام عمر بن الخطاب أنه لماقرأ هذه الآيات من أول هذه السورة الى قوله ان كنتم مؤمنين وكانت مكتوبة في صحيفة عند أخته أسلم فهذا يقتضي أن هذه الآيات مكية فعلى هذا تستثنى على القول بأن السورة مدنية تأمل (قوله سبح لله) عبر هنا وفي الحشر والصف بالماضي وفي الجمعة والتغابن بالمضارع وفي الاعلى بالامر وفي الاسراء بالمصدر استيفاء للجهات المشهورة لهذه الكلمة وبدأ بالمصدر في الاسراء لانه الاصل وأبلغ من حيث أنه مشعر باطلاقه أي بواسطة كونه مطلقا عن التعرض للفاعل والزمان ثم بالماضي لسبق زمنه ثم بالمضارع لشموله الحال والاستقبال ثم بالامر لخصوصه بالاستقبال مع تأخره في النطق به في قولهم فعل يفعل افعل اه كرخي وفي أبي السعود التسبيح تنزيه الله تعالى اعتقادا وقولا وعملا عما لايليق بجنابه سبحانه من سبح في الارض والماء ذهب وأبعد فيهما وحيث أسندها هنا الى غير العقلاء أيضا فان مافي السموات والارض يعم جميع مافيهما سواء كان مستقرا فيهما أو جزأ منهما كامر في آية الكرسي أريد به معنى عام مجازي شامل لما نطق به لسان المقال كتسبيح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولسان الحال كتسبيح غيرهم فان كل فرد من أفراد الموجودات يدل بامكانه وحدوثه على الصانع القديم الواجب الوجود المتصف بالكمال المنزه عن النقصان وهو المراد من قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وهو متعد بنفسه في قوله تعالى وسبحوه واللام أما مزيدة للتأكيد كما في نصحت له وشكرت له أو للتعليل أي فعل التسبيح لاجل الله تعالى وخالصا لوجهه ومجيئه في بعض الفواتح ماضيا وفي البعض مضارعا للايذان بتحققه في جميع الاوقات وفيه تنبيه على أن حق من شأنه التسبيح الاختياري أن يسبحه تعالى في جميع أوقاته كما عليه الملأ الاعلى حيث يسبحون الليل والنهار لا يفترون اه وفي الخازن سبح لله مافي السموات والارض يعني أن كل ذي روح وغيره يسبح لله تعالى فتسبيح العقلاء تنزيه الله تعالى عن كل مالا يليق بجلاله وتسبيح غير العقلاء من ناطق وجماد اختلفوا فيه فقيل تسبيحه دلالته على صانعه فكانه ناطق بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول ويدل عليه قوله ولكن لاتفقهون تسبيحهم أي قولهم والحق أن التسبيح هو القول الذي لايصدر الامن العاقل العارف بالله تعالى وماسوى العاقل ففي تسبيحه وجهان أحدهما انه يدل على تعظيمه وتنزيهه والثاني ان جميع الموجودات بأسرها منقادة له يتصرف كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور في الآية على القول كان المراد بقوله مافي السموات من في السموات وهم الملائكة والمسبحون في الارض هم المؤمنون العارفون بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المعنوي فجميع أجزاء السموات ومافيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارضين ومافيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك

كلها

والارض) اى نزهه كل شىء فاللام مزيدة وجىء بما دون من تغليبا للاكثر (وهو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (له ملك السموات والارض يحيى) بالانشاء (يميت) بعده (وهو على كل شىء قدير هو الاول) قبل كل شىء بلا بداية (والآخر) بعد كل شىء بلا نهاية (والظاهر) بالادلة عليه (والباطن) عن ادراك الحواس (وهو بكل شىء عليم هو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) من أيام الدنيا أولها الاحد وآخرها الجمعة (ثم استوى على العرش) الكرسى استواء يليق به (يعلم ما يلج) يدخل (فى الارض كالمطر والاموات (وما يخرج منها) كالنبات والمعادن (وما ينزل من السماء) كالرحمة والعذاب (وما يعرج) يصعد (فيها) كالاعمال الصالحة والسيئة (وهو معكم) بعلمه (أينما كنتم والله بما تعملون بصير له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) الموجودات جميعها (يولج الليل) يدخله (فى النهار) فيزيد وينقص الليل (ويولج النهار فى الليل فيزيد وينقص النهار (وهو عليم بذات الصدور)

عمى مثل صدى صدى ويقرأ بكسر الميم أى مشكل فهو اسم فاعل ويقرأ عمى على أنه فعل ماض فعلى يتعلق باسم الفاعل أو الفعل

كلها مسبحة خاشعة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقدست اسماؤه وصفاته منقادة له يتصرف فيها كيف يشاء اه (قوله أى نزهه كل شىء) أى من المؤمنين العقلاء وغيرهم من سائر المخلوقات فتنزيه العقلاء المؤمنين بلسان المقال وتنزيه باقى الخلق بلسان الحال اه شيخنا (قوله وهو العزيز الحكيم) قرأ قالون وأبو عمرو والكسائى بسكون الهاء والباقون بضمها اه خطيب (قوله له ملك السموات والارض) أى فانه الموجد لهما والمتصرف فيهما ذكره مرتين وليس بتكرار لان الاول فى الدنيا كما أشار اليه فى التقرير والثانى فى العقبى لقوله عقبه والى الله ترجع الامور اه كرخى وهذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب وقوله يحيى ويميت مستأنف أيضا أو خبر لمبتدأ مضمر أو حال من الضمير فى له والعامل الاستقرار اه سمين (قوله هو الاول قبل كل شىء) عبارة البيضاوى هو الاول السابق على جميع الموجودات من حيث انه موجدها ومحدثها والآخر الباقى بعد فنائها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها أو هو الاول الذى تبتدأ منه الاسباب وتنتهى اليه المسببات أو الاول خارجا والآخر ذهنا والظاهر والباطن الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكتنهها العقول أو الغالب على كل شىء والعالم بباطنه انتهت وقوله ولو بالنظر الى ذاتها يعنى أن أبدية بقائه وفناء كل موجود سواه لا ينافى كون بعض الموجودات اذا أوجدها الله تعالى لا تفنى كالجنة والنار ومن فيهما لما هو مقرر لان المراد أنها فانية فى حد ذاتها وان كانت بالنظر الى استنادها لموجدها باقية كما مر فى قوله كل من عليها فان اه شهاب قال الزمخشرى فان قلت ما معنى الواو قلت الواو الاولى معناها للدلالة على أنه الجامع بين الصفتين الاولية والآخرية والثالثة معناها الدلالة على أنه الجامع بين الظهور والخفاء والوسطى معناها أنه الجامع بين مجموع الصفتين الاوليين ومجموع الصفتين الاخريين اه سمين وفى البيضاوى والواو الاولى والاخيرة للجمع بين الوصفين والوسطى للجمع بين المجموعين اه يريد بذلك أن الواو الاولى والثالثة عطفت مفردا على مفرد وأما الثانية فانها عطفت مجموع أمرين على مجموع أمرين وهذه الواو فى المفردات كالواو العاطفة قصة على قصة فى الجمل لانها لو عطفت الظاهر وحده على أحد الاولين لم يحسن لعدم التناسب بينهما والمجموع مناسب للمجموع فى الاشتمال على أمرين متقابلين اه شهاب روى مسلم عن سهيل بن أبى صالح قال كان أبو صالح يأمرنا اذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شىء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شىء أنت آخذ بناصيته وفى رواية من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شىء وأنت الآخر فليس بعدك شىء وأنت الظاهر فليس فوقك شىء وأنت الباطن فليس دونك شىء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله عن ادراك الحواس) أى وعن ادراك حقيقة ذاته فلا تكتنهها العقول أى لا فى الدنيا ولا فى الآخرة فاضمحل ما فى الكشاف من أن فيه حجة على من جوز ادراكه فى الآخرة بالحاسة اه كرخى (قوله والسيئة) اعترضه القارى بان الذى يرفع من الاعمال هو الصالح كما فى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه اه شيخنا (قوله وهو معكم بعلمه) أى وقدرته لا ينفك عنكم علمه وقدرته بحال اه بيضاوى (قوله له ملك السموات والارض) ذكره مع الاعادة كما ذكره مع الابداء لانه كالمقدمة لهما فان ما قبله حيث جعل كناية عن المجازاة اشارة الى الاعادة وكذا ما بعده كما أن قوله يحيى ويميت اشارة الى الابداء اه كرخى (قوله ترجع الامور) قد تقدم فى البقرة ان الاخوين وابن عامر يقرؤن بفتح التاء وكسر الجيم مبنيا

بما فيها من الاسرار والمعتقدات (آمنوا) دوموا على الايمان (بالله ورسوله وأنفقوا) في سبيل الله (مما جعلكم مستخلفين فيه) من مال من تقدمكم وسيخلفكم فيه من بعدكم نزل في غزوة العسرة وهي غزوة تبوك (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) اشارة الى عثمان رضي الله عنه (لهم أجر كبير ومالكم لا تؤمنون) خطاب للكفار أي لامانع لكم من الايمان (بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ) بضم الهمزة وكسر الخاء وبفتحهما ونصب ما بعده (ميثاقكم) عليه أي أخذه الله في عالم الذر حين أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (ان

وأما المصدر فلا يتعلق به لتقدمها عليه ولكن يجوز أن يكون على النبيين أو حالا منه قوله تعالى (فلنفسه) هو خبر مبتدا محذوف أي فهو لنفسه قوله تعالى (وما تحمل) ما نافية لانه عطف عليها ولا تضع ثم نقض النفي بالا ولو كانت بمعنى الذي معطوفة على الساعة لم يستقم ذلك فاما قوله تعالى وما تخرج من ثمرة فيجوز أن تكون بمعنى الذي والاقوى ان تكون نافية قوله تعالى (آذناك) هذا الفعل يتعدى الى مفعول بنفسه والى آخر بحرف جر وقد وقع النفي وما في خبره موقع الجار والمجرور وقال أبو حاتم

للفاعل والباقون مبنيا للمفعول في جميع القرآن اه سمين (قوله آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة في جميع وجوه البر اه خازن (قوله دوموا على الايمان) اشارة الى أنه خطاب مع من عرف الله لا مع من لم يعرفه فالمقصود من هذا الامر معرفة الصفات اه كرخي (قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أي من الاموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي في الحقيقة له لا لكم أو التي استخلفكم عمن قبلكم في تملكها أو التصرف فيها وفيه حث على الانفاق وتهوين له على النفس اه بيضاوي أي فالخلافة اما عمن له التصرف الحقيقي وهو الله وهو المناسب لقوله له ملك السموات والارض أو عمن تصرف فيها قبله ممن كانت في أيديهم وانتقلت لهم فالحث على الانفاق وتهوينه على الاول ظاهر لانه أذن له في الانفاق من ملك غيره ومثله يسهل اخراجه وعلى الثاني أيضا لان من علم أنه لم يبق لمن قبله علم أنه لا يدوم له أيضا فيسهل عليه اخراجه * وما المال والاهلون الا ودائع * اه شهاب (قوله مستخلفين فيه) أي باستخلاف الله لكم فيه أي جعلكم الله خلفاء فيه فظهرت صيغة المفعول على هذا الوجه وأما على قوله وسيخلفكم الخ فظهوره جلي اه شيخنا قال الكرخي وهذا المعنى الثاني أرجح لانه يندرج في المنفق منه أشياء لا تندرج في الاول وهي أن كل ما نكسبه في زماننا فانا نقطع بانا لم نأخذه عمن قبلنا ونقطع بان من بعدنا يخلفنا فيه وذكر الله وصف الاستخلاف لينبه على أن هذا المال شأنه أن ينتقل ويزول عنا ويأخذه غيرنا بعدنا فلا ينبغي البخل به فانه في الحقيقة ليس لنا وانما نحن فيه بمنزلة الوكلاء نحفظه لمن يأتي بعدنا فلو صرفناه في الوجوه التي تنفعنا في المعاد لكان صوابا اه (قوله نزل في غزوة العسرة الخ) يشكل هذا على القول بان السورة مكية وكذا على القول بانها مدنية على استثناء هذه الآيات اه (قوله وهي غزوة تبوك) مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة أربع عشرة مرحلة وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث وبعضهم يصرفه على ارادة الموضع فقد جاء في البخاري مصروفا وممنوعا من الصرف اه شيخنا عن الشيخ عبد البر الاجهوري وكانت هذه الغزوة في السنة التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم ولم يقع فيها قتال بل لما وصلوا الى تبوك وأقاموا بها عشرين ليلة وقع الصلح على دفع الجزية فرجع صلى الله عليه وسلم على الصلح وايضاح هذه القصة مذكور في سورة براءة عند قوله يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله الخ فراجعه ان شئت تأمل (قوله اشارة الى عثمان الخ) فانه جهز في غزوة العسرة ثلثمائة بعير باقتابها وأحلاسها وأحمالها وجاء بالف دينار ووضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اه كرخي (قوله ومالكم لا تؤمنون بالله) مبتدأ وخبر وحال أي أي شيء استقر لكم غير مؤمنين اه سمين (قوله أي لا مانع لكم من الايمان) فيه اشارة الى أن ما استفهام معناه الانكار وأن لا تؤمنون حال والعامل معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك لا تقوم منكرا عليه عدم قيامه اه كرخي (قوله والرسول يدعوكم) جملة حالية من الواو في تؤمنون ولتؤمنوا متعلق بيدعوكم أي يدعوكم للايمان كقولك دعوته لكذا وقوله وقد أخذ ميثاقكم جملة حالية أيضا من الكاف في يدعوكم فهما حالان واحداهما داخلة في الاخرى اه من السمين (قوله وبفتحهما) سبعيتان (قوله أي أخذه الله الخ) تفسير للقراءتين وحمل للاخذ على حقيقته وهو المأخوذ يوم الذر فهو أولى من قول القاضي كالكشاف أي وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل ذلك بنصب الادلة والتمكن من النظر اه فكل ما أجازه العقل ورد به السمع وجب الايمان

به

به اه كرخى (قوله أى مريدين الايمان به) أشار به الى جواب كيف قال وما لكم لا تؤمنون بالله ثم
قال سبحانه ان كنتم مؤمنين وايضاحه ان كنتم مريدين فما المانع لكم والرسول يدعوكم اليه وقد أقام
البرهان وقيل ان كنتم مؤمنين بموسى وعيسى فان شريعتهما تقتضى الايمان بمحمد ﷺ أو ان
كنتم مؤمنين بالميثاق الذى أخذه عليكم وقيل ان بمعنى اذ اه كرخى (قوله ليخرجكم) أى الله أو العبد
وهو محمد ﷺ (قوله وان الله بكم لرؤف رحيم) أى حيث نبهكم بالرسل والآيات ولم يقتصر على
ما نصب لكم من الحجج العقلية اه بيضاوى (قوله لا تنفقوا) أى فى أن لا تنفقوا فموضعه نصب او
جر وليست أن زائدة بل هى مصدرية والمعنى فى عدم الانفاق اه شيخنا وهذا توبيخ لهم على ترك
الانفاق المأمور به بعد توبيخهم على ترك الايمان بانكار أن يكون لهم فى ذلك أيضا عذر من الاعذار
وحذف المفعول لظهور أنه الذى بين حاله فيما سبق وتبيين المنفق فيه لتشديد التوبيخ أى وأى شىء
لكم فى أن لا تنفقوا فيما هو قربة الى الله وقوله ولله ميراث السموات والارض حال من فاعل لا تنفقوا
أو مفعوله مؤكدة للتوبيخ فان ترك الانفاق بغير سبب قبيح منكر ومع تحقق ما يوجب الانكار أشد
فى القبح وأدخل فى الانكار كانه قيل وما لكم فى ترك انفاقها فى سبيل الله والحال أنه لا يبقى لكم منها
شىء بل تبقى كلها لله تعالى اه أبو السعود وفى السمين قوله ألا تنفقوا هو كقوله ان لا نقاتل فى سبيل
الله فالاصل فى أن لا تنفقوا فلما حذف حرف الجر جرى الخلاف المشهور وأبو الحسن يرى زيادتها
كما تقدم تقريره فى البقرة وقوله ولله ميراث السموات جملة حالية من فاعل الاستقرار أو مفعوله
أى وأى شىء يمنعكم من الانفاق فى سبيل الله والحال ان ميراث السموات والارض فهذه حال منافية
لبخلكم اه وقوله فالاصل فى أن لا تنفقوا هكذا قدر الحرف المحذوف فى ويصح تقديره من
وعبارة القرطبى أى أى شىء يمنعكم من الانفاق فى سبيل الله اه (قوله فى سبيل الله) أى طاعته وما
يكون قربة اليه اه بيضاوى فسبيل الله كل خير يوصلهم اليه فهو استعارة تصريحية اه شهاب
(قوله ولله ميراث السموات والارض) أى انهما راجعتان اليه بانقراض ما فيهما كرجوع الميراث الى
المستحق له اه قرطبى (قوله لا يستوى منكم الخ) بيان لتفاوت درجات المنفقين وقوله أولئك
الاشارة الى من انفق والجمع بالنظر الى معنى من كما أن افراد الضميرين السابقين بالنظر الى لفظها ومحله
الرفع على الابتداء أى أولئك المنعوتون بهذين النعتين الجليلين أعظم درجة الخ أى لان الذين أنفقوا من
قبل وقاتلوا من قبل فعلوا ما فعلوا من الانفاق والقتال قبل عزة الاسلام وعزة أهله فكان ذلك فى وقت
الحاجة الى النصرة بالنفس والمال وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم رسول
الله لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وأما الذين أنفقوا وقاتلوا من بعد الفتح
فما فعلوه كان بعد ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا وقلة الحاجة الى الناس والقتال اه أبو السعود
وهذه الآية نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه فانه أول من آمن وأنفق فى سبيل الله وخاصم الكفار
حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك اه بيضاوى (قوله من أنفق) هو فاعل لا يستوى
والاستواء لا يتم الا بذكر اثنين كقوله لا يستوى الخبيث والطيب فلا بد من حذف مضاف قدره
الزمخشرى لا يستوى منكم من أنفق من قبل فتح مكة وقوة الاسلام ومن أنفق من بعد الفتح فحذفت
لوضوح الدلالة عليه فان الاستواء يكون بين الشيئين ومن ثم حذفه الشيخ المصنف وتبعه فى كون الفتح
فتح مكة وقد تقدم انه صلح الحديبية على الراجح وذكر القتال للاستطراد اه كرخى (قوله وكلا
وعد الله الحسنى) قرأ العامة بالنصب على انه مفعول مقدم وهى مرسومة فى مصحفهم وكلا بالالف وابن

كنتم مؤمنين) أى مريدين
الايمان به فبادروا اليه (هو
الذى ينزل على عبده آيات
بينات) آيات القرآن
(ليخرجكم من الظلمات)
الكفر (الى النور) الايمان
(وان الله بكم) فى اخراجكم
من الكفر الى الايمان
(لرؤف رحيم وما لكم)
بعد ايمانكم (ألا) فيه ادغام
نون أن فى لام لا (تنفقوا فى
سبيل الله ولله ميراث
السموات والارض) بما
فيهما فيصل اليه أموالكم
من غير أجر الانفاق بخلاف
ما لو أنفقتم فتؤجرون
(لا يستوى منكم من أنفق
من قبل الفتح) لمكة
(وقاتل أولئك أعظم
درجة من الذين أنفقوا
من بعد وقاتلوا وكلا) من
الفريقين وفى قراءة بالرفع
مبتدأ (وعد الله الحسنى)
الجنة (والله بما تعملون
خبير) فيجازيكم به

يوقف على آذناك ثم يبتدأ
فلا موضع للنفى وأما قوله
تعالى (وظنوا) فمفعولاها
قد أغنى عنهما (ما لهم من
محيص) وقال أبو حاتم
يوقف على ظنوا ثم اخبر
عنهم بالنفى و(دعاء الخير)
مصدر مضاف الى المفعول
والفاعل محذوف و(ليقولن
هذا الى) جواب الشرط
والفاء محذوفة وقيل هو
جواب قسم محذوف
قوله تعالى (بربك) الباء
زائدة وهو فاعل يكف
والمفعول محذوف أى ألم يكفك ربك فعلى هذا (انه) فى

(من ذا الذى يقرض الله) بانفاق ماله فى سبيل الله (قرضا حسنا) بان ينفقه لله (فيضاعفه) وفى قراءة فيضعفه بالتشديد (له) من عشر الى أكثر من سبعمائة كما ذكر فى البقرة (وله) مع المضاعفة (أجر كريم) مقترن به رضا واقبال اذكر (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم)

موضع البدل من الفاعل اما على اللفظ أو على الموضع أى ألم يكفك ربك شهادته وقيل فى موضع نصب مفعول يكفى أى ألم يكفك ربك شهادته

﴿سورة شورى﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (كذلك يوحى) يقرأ بياء مضمومة على ما سمى فاعله والفاعل (الله) وما بعده نعت له والكاف فى موضع نصب بيوحى ويقرأ على ترك التسمية وفيه وجهان أحدهما ان كذلك مبتدأ ويوحى الخبر والله فاعل لفعل محذوف كأنه قيل من يوحى فقال الله وما بعده نعت له ويجوز ان يكون (العزيز) مبتدأ و (الحكيم) نعت له أو خبر و (له ما فى السموات) خبر أو خبر ثان والثانى أن يكون كذلك نعتا لمصدر محذوف واليك القائم مقام الفاعل أى وحيا مثل ذلك قوله تعالى

(فريق) هو خبر مبتدا محذوف أى بعضهم فريق فى الجنة وبعضهم فريق

عامر برفعه وفيه وجهان أظهرهما انه ارتفع على الابتداء والجملة بعده خبر والعائد محذوف أى وعده الله اه سمين (قوله من ذا الذى) من استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو بدل منه اه أبو السعود ويصح أن يكون من ذا مبتدا والموصول خبره كما تقدم وهذا منه تعالى فى غاية اللطف بنا والاحسان الينا حيث أعطانا الاموال من عنده وجعل رجوعها اليه مناقرضا مع انه المالك الحقيقى اه شيخنا (قوله قرضا حسنا) سمى قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل أى من ذا الذى ينفق فى سبيل الله حتى يبدله الله الاضعاف الكثيرة اه قرطبى وفى الشهاب فيه استعارة تصريحية تبعية حيث شبه الانفاق فى سبيل الله باقراضه والجامع اعطاء شىء بعوض اه وفى الخازن قرضا حسنا أى صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الانفاق قرضا لله من حيث ان الله وعد به الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع أوصافا عشرة وهى أن يكون المال من الحلال وأن يكون من أجود المال وان تتصدق به وأنت محتاج اليه وأن تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة ما أمكنك وان لا تتبعها بالمن والاذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائى بها الناس وان تستحقر ما تعطى وان كان كثيرا وان يكون من أحب أموالك اليك وان لا ترى عز نفسك وذل الفقير فهذه عشر خصال اذا اجتمعت فى الصدقة كانت قرضا حسنا اه وقيل القرض الحسن هو أن تقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر رواه سفيان عن أبى حيان وقال زيد بن أسلم هو النفقة على الاهل وقال الحسن هو التطوّع بالعبادات وقيل أنه عمل الخير والعرب تقول لى عند فلان قرض صدق وقرض سوء اه قرطبى (قوله وفى قراءة فيضعفه) وعلى كل من القراءتين فالفعل اما مرفوع أو منصوب فالقرا آت أربعة وكلها سبعية اه شيخنا قال ابن عطية الرفع هنا على العطف أو الاستئناف والنصب بالفاء على جواب الاستفهام اه سمين (قوله وله مع المضاعفة أجر كريم) أى زائدة على المضاعفة الى السبعمائة يعلم الله قدر هذا الزائد فهذا على حد قوله فى سورة البقرة فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقوله فيها والله يضاعف لمن يشاء (قوله رضا واقبال) فاعل مقترن اه شيخنا (قوله اذكر يوم ترى الخ) عبارة السمين قوله يوم ترى فيه أوجه أحدها انه معمول للاستقرار العامل فى وله أجر أى استقر له أجر فى ذلك اليوم الثانى أنه مضمر أى اذكر فيكون مفعولا به الثالث تقديره يؤجرون يوم ترى فهو ظرف على أصله الرابع ان العامل فيه يسعى أى يسعى نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم هذا أصله الخامس أن العامل فيه فيضاعفه قاله أبو البقاء ويسعى حال لان الرؤية بصرية وهذا اذا لم نجعله عاملا فى يوم وبين أيديهم ظرف ليسعى ويجوز أن يكون حالا من نورهم اه (قوله يسعى نورهم) أى على الصراط بين ايديهم اه قرطبى (قوله وبايمانهم) أى ويسعى فى جهة ايمانهم وهذه قراءة العامة اعنى بفتح الهمزة جمع يمين وقيل الباء بمعنى عن أى عن جميع جهاتهم وانما خص الايمان لانها أشرف الجهات وقرأ أبو حيوة وسهل بن شعيب بكسرها وهذا المصدر معطوف على الظرف قبله والباء سببية أى يسعى كائنا بين أيديهم وكائنا بايمانهم وقال أبو البقاء تقديره وبايمانهم استحقوه أو وبايمانهم يقال لهم بشراكم اه سمين وفى الخازن يسعى نورهم بين أيديهم وبايمانهم أى عن ايمانهم وقيل أراد جميع الجهات فعبر بالبعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضىء نوره من المدينة الى عدن وصنعاء ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضىء نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وأدناهم نورا من نوره على ابهامه فيطفأ مرة ويتقد أخرى وقيل فى معنى الآية

يسعى نورهم بين أيديهم ويعطون كتبهم بأيمانهم اه (قوله ويكون بأيمانهم) هذا التقدير لا داعي اليه بل ابقاء النظم على ظاهره أوضح وهو تسليط يسعى على الظرفين أعني بين أيديهم وبأيمانهم اه (قوله ويقال لهم الخ) أي تقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم بشراكم اليوم أي بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم من الزمان اه خطيب (قوله أي دخولها) ايضاح هذا الاعراب ماذكره السمين بقوله بشراكم مبتدأ واليوم ظرف وجنات خبره على حذف مضاف أي المبشر به دخول جنات وهذه الجملة في محل نصب بقول مقدر وهو العامل في الظرف كما تقدم اه ثم قال قوله خالدين نصب على الحال والعامل فيها المضاف المحذوف اذ التقدير بشراكم دخولكم جنات خالدين فيها فحذف الفاعل وهو ضمير المخاطب وأضيف المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ولا يجوز أن يكون بشراكم هو العامل فيها لانه مصدر قد أخبر عنه قبل ذكر متعلقاته فيلزم الفصل بأجنبي اه ومعلوم أن البشرى بمعنى المبشر به اه كرخي (قوله ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة هذا اذا كان قوله ذلك هو الفوز العظيم قول الله تعالى لا من جملة مقول الملائكة والا فالاشارة حينئذ الى الجنة بتأويل ماذكر أو لكونها فوزا اه كرخي (قوله يوم يقول المنافقون) بدل من يوم ترى فيكون معمولا لاذكر المقدر وقال ابن عطية ويظهر لي أن العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم كانه يقول ان المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعتري المنافقين كذا وكذا لان ظهور المرء يوم خمود عدوه أبدع وأفخم اه سمين (قوله للذين آمنوا) اللام للتبليغ وقراءة العامة انظرونا أمر من النظر وقرأ حمزة أنظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانظار بمعنى الانتظار أي انتظرونا لنلحق بكم فنستضيء بنوركم والقراءة الاولى يجوز أن تكون بمعنى هذه اذ يقال نظره بمعنى انتظره وذلك أنه يسرع بالخلص الى الجنة على نجب فيقول المنافقون انتظرونا لانا مشاة لا نستطيع لحوقكم ويجوز أن يكون من النظر وهو الابصار لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيضيء لهم المكان وهذا أليق بقوله نقتبس من نوركم قال معناه الزمخشري الا أن الشيخ قال ان النظر بمعنى الابصار لا يتعدى بنفسه الا في الشعر وانما يتعدى بالى اه سمين (قوله أمهلونا الخ) أي تمهلوا لنا لندرككم (قوله قيل ارجعوا وراءكم) أي قال لهم المؤمنون أو الملائكة الموكلون بهم اه قرطبي (قوله وراءكم) فيه وجهان أظهرهما أنه منصوب بارجعوا على معنى ارجعوا الى الموقف الى حيث أعطينا هذا النور فالتمسوا هنالك فمن ثم يقتبس أو ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان أو فارجعوا خائبين وتنحوا عنا فالتمسوا نورا آخر فلا سبيل لكم الى هذا النور والثاني أن وراءكم اسم فعل فيه ضمير فاعل أي ارجعوا قاله أبو البقاء ومنع أن يكون ظرفا لارجعوا قال لقلة فائدته لان الرجوع لا يكون الا الى وراء وهذا فاسد لان الفائدة جليلة كما تقدم شرحها اه سمين (قوله فضرب بينهم بسور) العامة على بنائه للمفعول والقائم مقام الفاعل يجوز أن يكون بسور وهو الظاهر وأن يكون الظرف والباء مزيدة أي ضرب بينهم سور اه سمين والظاهر أن قوله فضرب بينهم الخ معطوف على قوله قيل ارجعوا وراءكم متفرع عليه فان المؤمنين أو الملائكة لما منعوا المنافقين عن اللحوق بهم والاستضاءة بانوار معارفهم وأعمالهم بقي المنافقون في ظلمة نفاقهم فصاروا بذلك كانه ضرب بينهم وبين النور الذي يؤديهم الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب بينهم بسور من قبيل الاستعارة التمثيلية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكر أو هو حجاب الاعراف اه زاده (قوله له باب) مبتدأ وخبر في موضع جر صفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة هذه الجملة يجوز أن تكون

أمامهم (و) يكون (بأيمانهم) ويقال لهم (بشراكم اليوم جنات) أي دخولها (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) أبصرونا وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء أمهلونا (نقتبس) نأخذ القبس والاضاءة (من نوركم قيل) لهم استهزاء بهم (ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) فرجعوا (فضرب بينهم) وبين المؤمنين (بسور) قيل هو سور الاعراف (له باب باطنه فيه الرحمة) من جهة المؤمنين

(وظاهره) من جهة في السعير ويجوز أن يكون التقدير منهم فريق قوله تعالى (والظالمون) هو مبتدأ ومابعده الخبر ولم يحسن النصب لانه ليس في الجملة بعده فعل يفسر الناصب قوله تعالى (ذلكم) يجوز أن يكون مبتدأ و(الله) عطف بيان أو بدل و(ربي) الخبر وان يكون الله الخبر وربي خبر ثان أو بدل او يكون صفة لله تعالى و(عليه توكلت) الخبر قوله تعالى (فاطر السموات) أي هو فاطر ويجوز أن يكون خبرا آخر ويقرأ بالجر بدلا من الهاء في عليه والهاء في (فيه) ضمير الجعل والفعل قد دل عليه ويجوز ان يكون ضمير المخلوق الذي دل عليه يذرؤكم

المنافقين (من قبله العذاب
ينادونهم ألم نكن معكم) على
الطاعة (قالوا بلى ولكنكم
فتنتم أنفسكم) بالنفاق
(وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر
(وارتبتم) شككتم في دين
الاسلام (وغرتكم الامانى)
الاطماع (حتى جاء أمر الله)
الموت (وغركم بالله الغرور)
الشيطان (فاليوم لا يؤخذ)
بالياء والتاء (منكم فدية ولا
من الذين كفروا مأواكم
النار هى مولاكم) أولى بكم
(وبئس المصير هى (ألم يأن)
يحن (للذين آمنوا) نزلت في
شأن الصحابة لما أكثروا

والكاف في (كمثله) زائدة
أي ليس مثله شيء فمثله خبر
ليس ولو لم تكن زائدة
لافضى الى المحال اذ كان
يكون المعنى ان له مثلا وليس
لمثله مثل وفي ذلك تناقض
لانه اذا كان له مثل فلمثله
مثل وهو هو مع أن اثبات
المثل لله سبحانه محال وقيل
مثل زائدة والتقدير ليس
كهو شيء كما في قوله تعالى
فان آمنوا بمثل ما آمنتم به
وقد ذكر وهذا قول بعيد
قوله تعالى (ان أقيموا) يجوز
ان يكون بدلا من الهاء في به
أو من ما أو من الدين كل
صالح ويجوز أن تكون ان
بمعنى اي فلا يكون له موضع
قوله تعالى (لعل الساعة
قريب) يجوز ان يكون ذكر
على معنى الزمان أو على معنى
البعث أو على النسب اى ذات

في موضع جر صفة ثانية للسور ويجوز أن تكون في موضع رفع صفة لباب وهو أولى لقربه والضمير انما
يعود على الاقرب الا بقرينة وقرأ زيد بن علي وعمرو بن عبيد فضرب مبنيا للفاعل وهو الله اه سمين (قوله
ينادونهم الخ) جملة حالية من الضمير في بينهم أو استئناف وهو الظاهر اه سمين مبني على سؤال كانه قيل
فماذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فقيل ينادونهم الخ اه أبو السعود وفي القرطبي
ينادونهم أي ينادي المنافقون المؤمنين ألم نكن معكم في الدنيا يعني نصلي كما تصلون ونغزو مثل ما تغزون
ونفعل مثل ما تفعلون قالوا بلى أي يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا في الظاهر ولكنكم فتنتم أنفسكم أي
استعملتموها في الفتنة وقال مجاهد أهلكتموها بالنفاق وقيل بالمعاصي قاله أبو سنان وقيل بالشهوات
واللذات رواه أبو نمير الهمداني اه (قوله ألم نكن معكم) يجوز أن يكون تفسير النداء وأن يكون
منصوبا بقول مقدر اه سمين (قوله الدوائر) أي الحوادث (قوله حتى جاء أمر الله) قرأ قالون وأبو
عمرو باسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وقرأ ورش وقنبل بتسهيل الثانية والباقون بتحقيقهما اه
خطيب (قوله وغركم بالله) أي بسعة رحمته الغرور بفتح الغين في قراءة العامة وهو صفة على فعول والمراد
به الشيطان وقرأ بعضهم الغرور بالضم وهو مصدر وتقدم نظيره اه سمين (قوله الشيطان) أي حيث
يقول لكم ان الله كريم لا يعذبكم ان الله غفور رحيم وماذا عسى أن تكون ذنوبكم عنده وهو عظيم
ومحسن وحليم فلا يزال بالانسان حتى يوقعه اه خطيب (قوله فاليوم لا يؤخذ) الظرف متعلق
بيؤخذ ولا يبالي بلا النافية وهو قول الجمهور وقرأ ابن عامر تؤخذ بالتأنيث لفظ الفدية والباقون
بالياء من تحت لان التأنيث مجازي وللفصل اه سمين (قوله ولا من الذين كفروا) انما عطف الكافر
على المنافق وان كان المنافق كافرا في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصار غير المنافق
بهذا الاعتبار فحسن عطفه على المنافق اه خطيب (قوله هي مولاكم) يجوز أن يكون مصدرا أي
ولايتكم أي ذات ولايتكم وأن يكون مكانا أي مكان ولايتكم وأن يكون بمعنى أولى كقولك هو مولاه
أي أولى به اه سمين وفي أبي السعود هي مولاكم أي أولى بكم وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه هو أولى
بكم كما يقال هو مئنة الكرم أي مكانه لقول القائل انه لكريم أو مكانكم عن قريب من الولي وهو القرب
أو ناصركم على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع اه وفي الشهاب قوله هو مئنة الكرم يعني
أن مولاكم اسم مكان لا كغيره من أسماء الامكنة فانها مكان للحدث بقطع النظر عمن صدر عنه وهذا
محل للفضل على غيره الذي هو صفته فهو ملاحظ فيه معنى أولى لأنه مشتق منه كما أن المئنة مأخوذة من
أن وليست مشتقة منها اه وقوله أو ناصركم فالمعنى لا ناصر لكم الا النار كما أن معنى البيت لا تحية لهم الا
الضرب على التهكم والمراد نفي الناصر ونفي التحية اه شهاب (قوله ألم يأن للذين آمنوا) العامة على يأن
بسكون الهمزة وكسر النون مضارع أنى من باب رمي فهو معتل حذفت منه الياء التي هي لامه للجازم
وقرأ الحسن البصري يئن بكسر الهمزة وسكون النون مضارع آن من باب باع فجزم بسكون النون
ثم حذفت الياء التي هي عينه لالتقاء الساكنين فصار ألم يئن مثل ألم يبع اه من السمين وقول الجلال
يحن تفسير معنى لا تفسير اعراب لانه بصدد تفسير قراءة الجمهور لان الفعل عليها معتل وجزمه بحذف
الياء وحان يحين غير معتل فالفعل المضارع مجزوم بالسكون فهو يناسب قراءة الحسن تأمل وفي البيضاوي
ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ألم يأت وقته يقال أنى الامر يأني أنيا كرمي يرمي رميا
وأناء وانى اذا جاء اناه أي وقته وقرئ بكسر الهمزة وسكون النون آن يئين مثل باع يبيع وقرئ
ألما يأن اه وفي المختار وحان له أن يفعل كذا يحين حينا بالكسر أي آن وحان حينه أي قرب

وقته اه (قوله أن تخشع قلوبهم) أى تلين و تسكن و تخضع و تذل و تطمئن لذكر الله اه خازن وأن
تخشع فاعل بأن أى ألم يقرب خشوع قلوبهم واللام قال أبو البقاء للتبيين فعلى هذا تتعلق بمحذوف أى
أعنى للذين آمنوا ولا حاجة إليه اه سمين (قوله لما أكثروا المزاح) أى بسبب لين العيش الذى أصابوه
فى المدينة فتكاسلوا عن العبادة وأكثروا المزاح ففى الخازن نزلت فى المؤمنين وذلك لانهم لما قدموا
المدينة أصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا ونزل فى ذلك ألم يأن للذين
آمنوا الآية قال ابن مسعود وما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية الا أربع سنين أخرجه مسلم
اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله معطوف على تخشع) أى فلا نافية ويجوز أن تكون
ناهية ويكون ذلك انتقالا الى نهى أولئك المؤمنين عن كونهم مشبهين لمن تقدمهم نحو لا يقم زيد اه
سمين (قوله فطال عليهم الامد) العامة على تخفيف الدال بمعنى الغاية كقولك أمد فلان أى غايته وابن
كثير فى رواية بتشديدها وهو الزمن الطويل اه سمين (قوله فاسقون) أى خارجون عن دينهم
رافضون لما فى كتابهم من أجل فرط قسوتهم اه بيضاوى (قوله خطاب للمؤمنين المذكورين) وهم
الصحابة الذين اكثروا المزاح اه شيخنا فيكون فى الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب (قوله أن
الله يحيى الارض بعد موتها) هذا تمثيل لاحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة أو لاحياء الاموات
ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القساوة اه بيضاوى يعنى أن قوله يحيى الارض بعد موتها استعارة
تمثيلية والمعنى يلين القلوب بالذكر بعد قساوتها شبه تليين القلوب بالخشوع المسبب عن الذكر وتلاوة
القرآن باحياء الارض الميتة بالغيث من حيث اشتمال كل واحد منهما على بلوغ الشىء الى كماله المتوقع بعد
خلوه عنه ويحتمل أن يكون تمثيلا لاحياء الاموات بان شبه احياؤها باحياء الارض الميتة فمن قدر على
الثانى فهو قادر على الاول فحقه أن تخشع القلوب لذكره وانما حمل على التمثيل لترتبط هذه الآية بما
قبلها اه زاده (قوله بهذا) أى كونه يحيى الارض بعد موتها وقوله وغيره أى من الافاعيل العجيبة
اه شيخنا (قوله لعلكم تعقلون) أى لكى تكمل عقولكم اه بيضاوى (قوله وفى قراءة) أى سبعية
بتخفيف الصاد الخ وقوله الايمان أى الذى هو الايمان (قوله راجع الى الذكور والاناث) أى فهو
معطوف على مجموع الفعلين لا على الاول فقط كما قيل لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها اه
شيخنا (قوله فى صلة أل) نعت للاسم أى الاسم الكائن فى صلة أل وقوله فيها متعلق بحل بعده فهذا
العطف من قبيل قوله * واعطف على اسم شبه فعل فعلا الخ اه شيخنا (قوله وذكر القرض الخ)
جواب عما يقال ان قوله وأقرضوا يغنى عنه قوله ان المصدقين على قراءة التشديد لان المراد بالقرض
الصدقة وحاصل الجواب أنه أعيد ذكره توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييد له أى للتصدق بوصف
القرض الذى هو الحسن اه شيخنا (قوله يضاعف لهم) القائم مقام الفاعل فيه وجهان أحدهما وهو
الظاهر أنه الجار بعده والثانى أنه ضمير التصدق ولا بد من حذف مضاف أى ثواب التصدق اه سمين
(قوله وفى قراءة يضعف) أى سبعية (قوله والذين آمنوا بالله) مبتدأ وأولئك ثان وهم يجوز أن يكون
مبتدأ ثالثا والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاول ويجوز أن يكون
هم فصلا وأولئك وخبره خبر الاول اه سمين (قوله والشهداء عند ربهم) يجوز فيه وجهان أحدهما
أنه معطوف على ما قبله ويكون الوقف على الشهداء تاما أخبر عن الذين آمنوا أنهم صديقون شهداء
والثانى أنه مبتدأ وفى خبره وجهان أحدهما أنه الظرف بعده والثانى أنه قوله لهم أجرهم اما الجملة واما
الجار وحده والمرفوع فاعل به والوقف لا يخفى على ما ذكرته من الاعراب والصديق مثال مبالغة

المزاح (أن تخشع قلوبهم
لذكر الله وما نزل) بالتشديد
والتخفيف (من الحق)
القرآن (ولا يكونوا)
معطوف على تخشع (كالذين
أوتوا الكتاب من قبل) هم
اليهود والنصارى فطال
عليهم الامد) الزمن بينهم
وبين أنبيائهم (فقست
قلوبهم) لم تلن لذكر
الله (وكثير منهم فاسقون
اعلموا) خطاب للمؤمنين
المذكورين (ان الله يحيى
الارض بعد موتها) بالنبات
فكذلك يفعل بقلوبكم
يردها الى الخشوع (قد
بينا لكم الآيات) الدالة على
قدرتنا بهذا وغيره (لعلكم
تعقلون ان المصدقين) من
التصدق أدغمت التاء فى
الصاد اى الذين تصدقوا
(والمصدقات) اللاتى
تصدقن وفى قراءة بتخفيف
الصاد فيهما من التصديق
الايمان (وأقرضوا الله قرضا
حسنا) راجع الى الذكور
والاناث بالتغليب وعطف
الفعل على الاسم فى صلة أل
لانه فيها حل محل الفعل
وذكر القرض بوصفه بعد
التصدق تقييد له (يضاعف)
وفى قراءة يضعف
بالتشديد أى قرضهم (لهم
ولهم أجر كريم والذين
آمنوا بالله ورسله أولئك هم
الصديقون) المبالغون فى
التصديق (والشهداء عند
ربهم) على المكذبين من الامم
(لهم أجرهم ونورهم والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا)
الدالة على وحدانيتنا (أولئك أصحاب

الجحيم) النار (اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة) تزيين (وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والاولاد) أى الاشتغال فيها وأما الطاعات وما يعين عليها فمن أمور الآخرة (كمثل) أى هى فى اعجابها لكم واضمحلالها كمثل (غيث) مطر (أعجب الكفار) الزراع (نباته) الناشىء عنه (ثم يهيج) ييبس (فتراه مصفرا ثم يكون حطاما) فتاتا يضمحل بالرياح (وفى الآخرة عذاب شديد) لمن آثر عليها الدنيا (ومغفرة من الله ورضوان) لمن لم يؤثر عليها الدنيا (وما الحيوة الدنيا) فى التمتع فيها (الا متاع الغرور سابقوا الى مغفرة من ربكم

ولا يجيء الامن ثلاثى غالبا اه سمين (قوله اعلموا أنما الحيوة الدنيا لعب الخ) لما ذكر حال الفريقين فى الآخرة حقر أمور الدنيا بانها مما لا يتوصل به الى الفوز الآجل بان بين أنها أمور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال لانها لعب يتعب الناس فيه أنفسهم جدا اتعاب الصبيان فى الملاعب من غير فائدة ولهو يلهون به أنفسهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وهو تمثيل لهافى سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات أنبته الغيث فاستوى وأعجب به الحراث أو الكافرون بالله لانهم أشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى أمرا معجبا انتقل فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما أحس به فيستفرق فيه أعجابا ثم هاج أى يبس بعاهة فاصفر ثم صار حطاما ثم عظم أمور الآخرة بقوله وفى الآخرة عذاب شديد تنفيرا عن الانهماك فى الدنيا وحثا على ما يوجب كرامة العقبى ثم أكد ذلك بقوله ومغفرة من الله ورضوان اه بيضاوى (قوله تزيين) أشار به الى أن الزينة ما يتزين به من اللباس والحلى ونحوهما اه بيضاوى (قوله وتفاخر بينكم) العامة على تنوين تفاخر موصوف بالظرف أو عامل فيه والسلمي أضافه اليه اه سمين (قوله أى الاشتغال فيها الخ) أشار بهذا الى تقدير مضاف فى المبتدأ والتقدير اعلموا أنما اشتغال الحياة الدنيا أى التشاغل وشغل البال بها دائر بين هذه الامور الخمسة اه شيخنا قال القشيرى وهذه الدنيا المذمومة هى ما يشغل العبد عن الآخرة فكل ما يشغله عن الآخرة فهو الدنيا اه وأما الطاعات وما يعين عليها فمن أمور الآخرة اه وقال على كرم الله وجهه لعمار بن ياسر لا تحزن على الدنيا فان الدنيا ستة أشياء مأكول ومشروب وملبوس ومشموم ومركوب ومنكوح فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة وأكثر شرابها الماء وهو يستوى فيه جميع الحيوان وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة وأفضل مشمومها المسك وهو دم فأرة وأفضل المركوب الفرس وعليها تقتل الرجال وأما المنكوح فهو النساء وهن مبال فى مبال اه خطيب (قوله كمثل غيث) أى مثلها أى صفتها كمثل أى صفة غيث الخ وقوله أى هى فى اعجابها الخ أشار به الى أن كمثل خبر مبتدا محذوف ويصح أن يكون خبرا سادسا لأن اه من السمين (قوله مطر) أى حصل بعد جدب وسوء حال اه خطيب (قوله الزراع) أى الذين حصل منهم الحرث والبذر الذى يستره الحارث كما يستر الكافر حقيقة أنوار الايمان بما يحصل منه من الجحد والطغيان اه خطيب (قوله ييبس) تفسير يهيج بييبس فيه تسامح فان حقيقته أن يتحرك الى اقصى ما يأتى له اه شهاب فمعنى ثم يهيج ثم يطول جدا ولعل الحامل له على تفسيره بما ذكر قوله فتراه مصفرا بالفاء الدالة على التعقيب وعبارة أبى السعود ثم يهيج أى يجف بعد خضرته ونضارته اه (قوله وفى الآخرة عذاب شديد) لما ذكر الظل الزائل ذكر اثره الثابت الدائم مقسما له الى قسمين فقال وفى الآخرة عذاب شديد هذا أحد القسمين والقسم الآخر ما ذكره بقوله ومغفرة من الله ورضوان اه خطيب وفى الآخرة خبر مقدم وما بعده مبتدأ مؤخر أخبر بان فى الآخرة عذابا شديدا ومغفرة منه ورضوانا وهذا معنى حسن وهو أنه قابل العذاب بشيئين بالمغفرة والرضوان فهو من باب لن يغلب عسر يسرين اه سمين (قوله وما الحياة الدنيا الخ) تأكيد لما سبق وقوله الامتاع الغرور أى فى نفسها غرور ولا حقيقة لها اه خطيب وهذا يقتضى أن الاضافة بيانية فالمعنى وما التمتع بالدنيا الامتاع أى تمتع هو الغرور أى الاغترار وفى المختار والغرور بالضم ما اغتر به الشخص من متاع الدنيا اه (قوله سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم

ومكاثرتكم

قرب (وهو واقع) أى جزاء كسبهم وقيل هو ضمير الاشفاق *قوله تعالى (يبشر الله) العائد على الذى محذوف أى يبشر به (الا المودة) استثناء منقطع وقيل هو متصل أى لا أسألكم شيأ الا المودة فى القربى فانى أسألكموها قوله تعالى (يختم) هو جواب الشرط (ويمح) مرفوع مستأنف وليس من الجواب لانه يمحو الباطل من غير شرط وسقطت الواو من اللفظ لالتقاء الساكنين ومن المصحف حملا على اللفظ قوله تعالى (ويستجيب) هو بمعنى يجيب و(الذين آمنوا) مفعول به وقيل يستجيب دعاء الذين آمنوا

وجنة عرضها كعرض السماء والارض) لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما أصاب من مصيبة فى الارض) بالجدب (ولا فى أنفسكم) كالمرض وفقد الولد (الا فى كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) نخلقها ويقال فى النعمة كذلك (ان ذلك على الله يسير لكيلا) كى ناصبة للفعل بمعنى ان أى أخبر تعالى

وقيل الذين فى موضع رفع أى ينقادون له قوله تعالى (اذا يشاء) العامل فى اذا جمعهم لاقدير لان ذلك يؤدى الى ان يصير المعنى وهو على جمعهم قدير اذا يشاء فتتعلق القدرة بالمشيئة وهو محال وعلى يتعلق بقدير قوله تعالى (وما أصابكم) ماشرطية فى موضع رفع بالابتداء (فبما كسبت) جوابه والمراد بالفعلين الاستقبال ومن حذف الفاء من القراء حمله على قوله وان أطعتموهم انكم لمشركون وعلى ماجاء من قول الشاعر * من يفعل الحسنات الله يشكرها * ويجوز ان تجعل ما على هذا المذهب بمعنى الذى وفيه ضعف * قوله تعالى (الجوار) مبتدأ أو فاعل ارتفع بالجار و(فى البحر) حال منه والعامل فيه الاستقرار ويجوز ان يتعلق فى بالجوار و(كالاعلام) على الوجه الاول

ومكاثرتكم فى غير ما أنتم عليه من أمور الدنيا بل أحرصوا على أن تكون مسابقتكم فى طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة المتسابقين فى المضمار الى المغفرة أى الى مايوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب والى مايوجب الجنة وهو فعل الطاعات وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها اه خازن (قوله عرضها كعرض السماء الخ) مبتدأ وخبر والجملة صفة لجنة وكذلك أعدت ويجوز أن يكون أعدت مستأنفا اه سمين (قوله كعرض السماء والارض) أى السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وألزق بعضها الى بعض لكان عرض الجنة فى عرض جميعها وقال ابن عباس يريد أن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقال مقاتل ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح والزقت بعضها الى بعض لكانت عرض جنة واحدة من الجنان وسأل عمر ناس من اليهود اذا كانت الجنة عرضها ذلك فاين النار فقال لهم أرأيتم اذا جاء الليل اين يكون الليل فقالوا انه مثلهما فى التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وهذا عرضها ولا شك أن الطول يكون أزيد من العرض فذكر العرض تنبيها على أن طولها أضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع فى نفوسهم وأفكارهم وأكثر مايقع فى نفوسهم مقدار السموات والارض فشبه عرض الجنة بما تعرفه الناس اه خطيب (قوله والعرض السعة) جواب عما يقال انه لم يذكر الطول وايضاحه انه لم يرد بالعرض ضد الطول بل أراد به السعة كما فى قوله تعالى فذو دعاء عريض وقيل ان عرض كل ذى عرض أقل من طوله فاذا كان هذا العرض فالطول أعظم ولا استبعاد أن يكون المخلوق فوق الشىء أعظم منه اذ العرش أعظم المخلوقات وهو فوق السماء السابعة اه كرخى (قوله ذلك فضل الله) اى ذلك الموعود به من المغفرة والجنة وقوله والله ذو الفضل العظيم أى فلا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره اه بيضاوى (قوله من مصيبة) فاعل أصاب ومن مزيدة لوجود الشرطين وذكر فعلها لان التأنيث مجازى اه سمين والمفعول محذوف أى ما أصابكم من مصيبة الخ وقوله فى الارض يجوز أن يتعلق باصاب وأن يتعلق بنفس مصيبة وأن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لمصيبة وعلى هذا فيصح أن يحكم على موضعه بالجر نظرا الى لفظ موصوفه وبالرفع نظرا الى محله اذ هو فاعل والمصيبة غلبت فى الشر وقيل المراد بها جميع الحوادث من خير وشر وعلى الاول يقال لماذا كرت دون الخير وأجيب بانه انما خصها بالذكر لانها أهم على البشر اه سمين (قوله بالجدب) أشار الى أن فى الارض متعلق بنفس مصيبة والمعنى ما أصاب من مصيبة صفتها فى الارض كجدب وعاهة زرع وزلزلة اه كرخى (قوله الا فى كتاب) حال من مصيبة وجاز ذلك وان كانت نكرة لتخصصها اما بالعمل أو بالصفة أى الا مكتوبة اه سمين (قوله من قبل أن نبرأها) الضمير فى نبرأها الظاهر عوده على المصيبة وقيل على الانفس وقيل على الارض أو على جميع ذلك قاله المهدوى وهو حسن اه سمين ومن قبل متعلق بمتعلق قوله فى كتاب أى الاثابتة فى كتاب من قبل أن نبرأها (قوله ويقال فى النعمة كذلك) أى ماحصل للخلق نعمة فى الارض كالمطر ولا فى أنفسهم كالصحة والولد الا فى كتاب من قبل أن يخلقها الله اه شيخنا (قوله لكيلا تأسوا) اللام حرف جر متعلقة بمحذوف قدره بقوله أخبر تعالى الخ اه شيخنا (قوله كى ناصبة للفعل) أى بنفسها لاجل دخول اللام عليها فلذلك قال بمعنى أن أى المصدرية فى العمل وايضاحه قول ابن هشام ويؤيده صحة حلول أن محلها وأنها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل آخر اه كرخى (قوله أى أخبر تعالى بذلك) أى بانه فرغ من التقدير وفى الخطيب لكيلا أى أعلمنا كم بانا قد فرغنا من التقدير فلا يتصور فيه تقديم ولا تأخير ولا تبديل

بذلك لئلا (تاسوا) تحزنوا
(على مافاتكم ولا تفرحوا)
فرح بطر بل فرح شكر
على النعمة (بما آتاكم) بالمد
أعطاكم وبالقصر جاءكم
منه (والله لا يحب كل مختال)
متكبر بما أوتي (فخور)
به على الناس (الذين يبخلون)
بما يجب عليهم (ويأمرون
الناس بالبخل) به لهم وعيد
شديد (ومن يتول) عما
يجب عليه (فان الله هو) ضمير
فصل وفي قراءة بسقوطه
(الغني) عن غيره (الحميد)
لاوليائه (لقد أرسلنا رسلنا)
الملائكة الى الانبياء
(بالبينات) بالحجج القواطع
(وأنزلنا معهم الكتاب)
بمعنى

ولا تغيير فلا الحزن يدفعه ولا السرور يجلبه ويجمعه اه (قوله تأسوا) مضارع منصوب بحذف النون والواو فاعل وأصله تاسيون تحركت الياء وانفتح ماقبلها فقلبت ألفا فصارت تاساون فالتقى ساكنان الالف والواو التي هي الفاعل فحذفت الالف لالتقاء الساكنين فصار وزنه تفعون لان لامه التي هي الياء المنقلبة ألفا قد حذفت والمصدر أسى مقصور فيقال أسى أسى مثل جوى جوى فقول بعض النحاة عند الاستشهاد بهذه الآية في باب النواصب والتقدير لاجل عدم اساءتكم فيه نظر لما علمت من أن مصدر هذا الفعل أسى لا اساءة اه شيخنا وفي المصباح وأسي أسى من باب تعب حزن فهو أسى على فعيل مثل حزين اه وفي المختار وأسى على مصيبته من باب عدا أي حزن وأسى له اي حزن له اه (قوله تحزنوا) اي حزنا يوجب القنوط وكان عليه أن يقيد بذلك كما قيد في الفرح والا فالحزن والفرح الطبيعيان لا يخلو منهما الانسان. اه شيخنا وفي الكرخي بل فرح شكر على النعمة أي ليس المراد به الانتهاء عن الحزن والفرح اللذين لا ينفك عنهما الانسان بطبعه بل المراد الحزن المخرج الى مايذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح الملهي عن الشكر نعوذ بالله منهما وفي الحديث من علم سر الله في القدر هانت عليه المصائب اه (قوله على مافاتكم من النعم) أي لانه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتكم اه قرطبي وكذلك لكيلا تحزنوا على ما أصابكم من المصائب لانه قد حتم وقدر حصوله ونزوله فلا يدفعه الحزن (قوله بما آتاكم) أي من النعم أي ولا بما فاتكم من المصائب لانه لم يقدر لكم ولو قدر لحصل (قوله وبالقصر) القراءتان سبعيتان وقوله منه أي من الله أي من قبله (قوله بما يجب عليهم أي من المال كزكاة وكفارة ومن تعليم العلم ومن نشره واذاعة أوصاف النبي ﷺ وفي القرطبي الذين يبخلون أي ببيان صفة النبي ﷺ التي في كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب مأكلتهم قاله السدي والكلبي وقال سعيد بن جبير الذين يبخلون يعني بالعلم ويأمرون الناس بالبخل أي بأن لا يعلموا الناس شيأ وقال زيد بن أسلم انه البخل بأداء حق الله عز وجل وقيل انه البخل بالصدقة والحقوق قاله عامر بن عبدالله الاشعري وقال طاوس انه البخل بما في يديه وهذه الاقوال الثلاثة متقاربة المعنى اه (قوله ويأمرون الناس) أي كل من يعرفونه اه سمين (قوله لهم وعيد شديد) يشير به الى أن الذين مبتدأ خبره محذوف ويصح أن يكون خبر مبتدا محذوف أي هم الذين أو في موضع نصب بدلا من قوله مختال فخور أي بدل كل من كل فان المختال بالمال يضن به غالبا ولانها واقعان تذييلا لقوله ولا تفرحوا بما آتاكم لان من شأن الفرح أن يكون مختالا فخورا وعليه اقتصر في الكشاف اه كرخي (قوله وفي قراءة بسقوطه) أي قراءة نافع وابن عامر وهو ساقط في مصاحف المدينة والشام وقرأ الباقون باثباته وهو ثابت في مصاحفهم فقد وافق كل مصحفه قال أبو علي وقراءة اسقاطه تدل على كونه على قراءة الاثبات ضمير فصل لا مبتدأ اذ المبتدأ لا يسوغ حذفه يعني أن قراءة الحذف ترجح كونه ضمير فصل في القراءة الاخرى اذ لو كان مبتدأ لضعف حذفه لا سيما اذا صلح مابعده أن يكون خبرا لما قبله اه سمين (قوله الحميد لاوليائه) أي الحامد لهم بالاحسان على طاعاتهم واقبالهم عليه اه خطيب (قوله لقد أرسلنا) لام قسم (قوله الملائكة) فيه بعد لانه لم ينزل بالكتب والاحكام على الرسل الا جبريل والحامل له على هذا التفسير تصحيح المعية في قوله وأنزلنا معهم الكتاب لان الكتب انما نزلت مع الملائكة وهذا التفسير سبقه به الزمخشري لماذكر وجمهور المفسرين على حمل الرسل على البشر وعلى التأويل في المعية أي وأنزلنا الكتاب حال كونه آيلا وصائرا الى أن يكون معهم اذا وصل اليهم في الارض اه شيخنا او على أنها

حال ثانية وعلى الثاني هي
حال من الضمير في الجوار
و(يسكن) جواب الشرط
(فيظللن) معطوف على
الجواب وكذلك (أو يوبقهن
ويعف) وأما قوله تعالى (ويعلم
الذين) فيقرأ بالنصب على
تقدير وان يعلم لانه صرفه
عن الجواب وعطفه على
المعنى ويقرأ بالكسر على
أن يكون مجزوما حرك
لالتقاء الساكنين ويقرأ
بالرفع على الاستئناف قوله
تعالى (مالهم من محيص) الجملة
المنفية تسد مسد مفعولي
علمت قوله تعالى (فمتاع
الحياة) أي فهو متاع * قوله
تعالى (والذين يجتنبون)
معطوف على قوله تعالى
للذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون ويجوزان

الكتب (والميزان) العدل (ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد) أخرجناه من المعادن (فيه بأس شديد) يقاتل به (ومنافع للناس وليعلم الله) علم مشاهدة معطوف على ليقوم الناس (من ينصره) بان ينصر دينه بآلات الحرب من الحديد وغيره (ورسله بالغيب) حال من هاء ينصره أي غائبا عنهم في الدنيا قال ابن عباس ينصرونه ولا يبصرونه (إن الله قوي عزيز) لا حاجة له الى النصرة لكنها تنفع من يأتي بها (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) يعني الكتب الاربعة التوراة والانجيل والزبور والفرقان فانها في ذرية ابراهيم (فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا

يكون في موضع نصب باضمار أعني أو رفع على تقديرهم و (كبائر) بالجمع واحدتها كبيرة ومن أفرد ذهب به الى الجنس و (هم) مبتدأ و (يغفرون) الخبر والجملة جواب اذا وقيل هم مرفوع بفعل محذوف تقديره غفروا فحذف الفعل لدلالة يغفرون عليه قوله تعالى (ولمن صبر) من شرطية وصبر في موضع جزم بها والجواب (ان ذلك) وقد حذف الفاء وقيل من بمعنى الذي والعائد محذوف أي ان ذلك منه قوله تعالى (ينصرونهم)

بمعنى الى كما يشير له صنيع القرطبي (قوله العدل) وانزاله من السماء بانزال الكتاب المتضمن له والوحي الآمر به اه شهاب (قوله ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا فيما بينهم بالعدل وهذا علة لقوله أرسلنا وأنزلنا معهم الكتاب والميزان اه شيخنا (قوله أخرجناه) هذا تأويل في الانزال وغيره أبقاه على ظاهره فعن ابن عباس قال نزل آدم من الجنة معه خمسة أشياء من حديد وروى من آلة الحدادين السندال والكلبتان والميقعة والمطرقة والابرة والميقعة ما يحدد به وروى ومعه المبرد والمسحاة وعن عمر ان النبي ﷺ قال أنزل الله تعالى أربع بركات من السماء الحديد والنار والماء والملح وعن ابن عباس أيضا قال أنزل الله ثلاثة أشياء مع آدم الحجر الاسود وعصا موسى والحديد اه خطيب وفي زاده السندال بفتح السين وكسرها والكلبتان آلة يؤخذ بها الحديد المحمي والميقعة المبرد اه (قوله أيضا أخرجناه من المعادن) أي الاماكن التي خلقه الله فيها وفي القرطبي وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا قول الحسن فيكون من الارض غير منزل من السماء وقيل أنزلنا هنا بمعنى أنشأنا وأحدثنا الحديد وذلك أن الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه والهامه اه (قوله فيه بأس شديد) جملة حالية من الحديد اه سمين أي فيه قوة وشدة وقوله يقاتل به فمنه جنة وهي آلة الدفع ومنه سلاح وهو آلة الضرب وقوله ومنافع للناس قال البيضاوي ما من صنعة الا والحديد آلتها اه خطيب أي له دخل في آلتها وهذا الحصر كلي كما هو مشاهد اه (قوله علم مشاهدة) أي من الخلق أي مشاهدة لآثاره وتعلقاته وهذا دفع لما يقال هذا التعليل يقتضي ان العلم حادث وحاصل الجواب أن الحادث انما هو اطلاعنا وادراكنا المتعلقه اه شيخنا (قوله معطوف على ليقوم الناس) لكن المعطوف عليه علة لارسال الرسل وانزال الكتاب والميزان والمعطوف علة لانزال الحديد هذا ما ارتضاه السمين في هذا المقام واليه يشير صنيع الشارح حيث قال بان ينصر دينه بآلات الحرب من الحديد وغيره تأمل وفي أبي السعود أنه معطوف على محذوف دلت عليه الجملة الحالية وهي قوله فيه بأس شديد وعبارته عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كأنه قيل ليستعملوه وليعلم الله الخ اه (قوله بآلات الحرب) فيه قصور وكأن الحامل عليه ملاحظة المقام والسياق اه شيخنا (قوله من هاء ينصره) أي الواقعة على الله وقوله أي غائبا عنهم الضمير لمن ينصره وقوله في الدنيا أي وأما في الآخرة فيبصرونه وقوله قال ابن عباس الخ أي في تفسير هذه الآية اه شيخنا (قوله لكنها تنفع من يأتي بها) يعني ليصل بامتثال الامر فيها الى الثواب اه كرخي (قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ) تكرير القسم لاظهار مزيد الاعتناء بالامر أي وتالله لقد أرسلنا نوحا وابراهيم الخ اه كرخي ونوح هو الاب الثاني لجميع البشر وابراهيم أبو العرب والروم وبني اسرائيل اه خطيب (قوله والفرقان) في نسخة والقرآن وقوله فانها في ذرية ابراهيم أي وابراهيم من ذرية نوح فبهذا الاعتبار صح قوله في ذريتهما اه شيخنا (قوله فمنهم) أي من الذرية أو من المرسل اليهم والاول أولى لتقدم ذكرهم لفظا وأما الثاني فلدلالة أرسلنا والمرسلين عليه والمراد بالفاسق ههنا قيل الذي ارتكب الكبيرة سواء كان كافرا أو لم يكن لاطلاق هذا الاسم وهو يشمل الكافر وغيره وقيل المراد بالفاسق هنا الكافر لانه جعل الفساق ضد المهتدين وهو قضية اطلاق الشيخ المصنف اه كرخي (قوله ثم قفينا على آثارهم برسلنا) أي أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهينا الى عيسى عليه السلام والضمير لنوح وابراهيم ومن أرسلا اليهم أو من عاصرهما من الرسل لا الذرية فان الرسل المقفى بهم من الذرية اه بيضاوي وصنيع أبي السعود يقتضي أن الباء زائدة في المفعول ونصه أي ثم أرسلنا بعدهم رسلنا

وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية) هي رفض النساء

اه وفي المختار قفا أثره اتبعه وبابه عدا وسما وقفى على أثره بفلان أي أتبعه اياه ومنه قوله تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا ومنه أيضا الكلام المقفى اه (قوله وقفينا) أي أتبعنا بعيسى والمفعول محذوف أي أتبعناهم بعيسى أي جعلناه تابعا لهم أي متأخرا عنهم في الزمان (قوله وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) أي على دينه يعني الحواريين وأتباعهم رأفة ورحمة أي مودة فكان يوادبعضهم بعضا وقيل هذا اشارة الى أنهم أمروا في الانجيل بالصلح وترك ايذاء الناس فالان الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرفوا الكلم عن مواضعه والرأفة اللين والرحمة الشفقة وقيل الرأفة أشد الرحمة اه قرطبي (قوله ورهبانية ابتدعوها) في انتصابها وجهان أحدهما أنها معطوفة على رأفة ورحمة وجعل اما بمعنى خلق أو بمعنى صير وابتدعوها على هذا صفة لرهبانية وانما خصت بذكر الابتداع لان الرأفة والرحمة في القلب أمر غريزي لا تكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من أفعال البدن وللانسان فيها تكسب الا أن أبا البقاء منع هذا الوجه بان ماجعله الله لا يبتدعونه وجوابه ماتقدم من أنها لما كانت مكتسبة صح ذلك فيها وقال أيضا وقيل هو معطوف عليهما وابتدعوها نعت للمعطوف والمعنى فرضنا عليهم لزوم رهبانية ابتدعوها ولهذا قال ماكتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله والوجه الثاني أنها منصوبة بفعل مقدر يفسره الظاهر فتكون المسئلة من باب الاشتغال واليه نحا الفارسي والزمخشري وأبو البقاء وجماعة الا أن هؤلاء يقولون انه اعراب المعتزلة وذلك أنهم يقولون ماكان من فعل الانسان فهو مخلوق له فالرأفة والرحمة لما كانتا من فعل الله نسب خلقهما اليه والرهبانية لما لم تكن من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعلها نسب ابتداعها اليه اه سمين (قوله هي رفض النساء الخ) عبارة البيضاوي وهي المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف من رهب كالخشيان من خشي وقرئت بالضم كأنها منسوبة الى الرهبان جمع راهب كراكب وركبان اه وفي الخازن وهي ترهبهم في الجبال والكهوف والغيران والديور فارين من الفتنة وحملوا أنفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن في المطعم والمشرب والملبس مع التقلل من ذلك روى عن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤن التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقيل لملوكهم لو جمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل الا مابدلوا منها فقالوا ماتريدون منا الا ذلك دعونا نحن نكفيكم أنفسنا فقالت طائفة منهم ابنوا لنا اسطوانة ثم ارفعونا فيها ثم أعطونا شيأ نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول ولا نرد عليكم ولا نمر بكم وليس أحد من القبائل الا وله حميم فيهم قال ففعلوا ذلك فمضى أولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم ممن غير الكتاب فجعل الرجل يقول تكون في مكان فلان نتعبد فيه كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قوله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعني ابتدعها الصالحون فما رعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا قليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح

يجوز أن يكون في موضع جر حملا على لفظ الموصوف ورفعا على موضعه قوله تعالى (فان الانسان كفور) أي ان الانسان منهم * قوله تعالى (ذكرانا واناثا) هما حال والمعنى يقرن بين الصنفين * قوله تعالى (ان يكلمه الله) ان والفعل في موضع رفع بالابتداء وماقبله الخبر أو فاعل بالجار لاعتماده على حرف النفي و(الا وحيا) استثناء منقطع لان الوحي ليس بتكليم (أو من وراء حجاب) الجار متعلق بمحذوف تقديره أو ان يكلمه وهذا المحذوف معطوف على وحي تقديره الا أن يوحى اليه أو يكلمه ولا يجوز ان يتعلق من بيكلمه الموجودة في اللفظ لان ماقبل الاستثناء المنقطع لا يعمل فيما بعد الا وأما (أو يرسل) فمن نصب فمعطوف على موضع وحيا أي يبعث اليه ملكا وقيل في موضع جر أي بان يرسل وقيل في موضع نصب على الحال ولا يجوز ان يكون معطوفا على ان يكلمه لانه يصير معناه ماكان لبشر ان يكلمه الله ولا ان يرسل اليه رسولا وهذا فاسد ولان عطفه على ان يكلم الموجودة يدخله في صلة ان والا وحيا يفصل بين بعض الصلة وبعض

من

من سياحته وصاحب دير من ديره فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى فيهم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الخ اه (قوله واتخاذ الصوامع) جمع صومعة وهي بناء معقود دقيق الرأس اه (قوله ما كتبناها عليهم) صفة لرهبانية ويجوز أن يكون مستأنفا اه سمين (قوله الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع ولذا فسره بقوله لكن على عادته والى هذا ذهب قتادة وجماعة قالوا معناه لم نفرضها عليهم ولكنهم ابتدعوها وقيل ان الاستثناء متصل مما هو مفعول من أجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشيء من الاشياء الا لابتغاء مرضاة الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد اه من السمين (قوله فما رعوها حق رعايتها) أي ما قاموا بها حق القيام بل ضموا اليها التثليث وكفروا بدين عيسى اه خطيب وفي البيضاوي فما رعوها حق رعايتها بضم التثليث والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحوها اليها اه (قوله فآتينا الذين آمنوا) أي بنبينا وقوله وكثير منهم أي من هؤلاء الذين ابتدعوها وضيعوها اه خطيب (قوله آمنوا بعيسى الخ) تخصيص الخطاب بهم أحد وجهين للمفسرين والآخر أنه عام لكل من آمن بالرسل قبل محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة البيضاوي يا أيها الذين آمنوا بالرسل المتقدمة اتقوا الله فيما نهاكم عنه وآمنوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم يؤتكم كفلين نصيبين من رحمته لايمانكم بمحمد عليه السلام وايمانكم بمن قبله ولا يبعد أن يثابوا على دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم اه وقوله ولا يبعد أن يثابوا الخ لما ورد أن يقال اعطاء الكفلين ظاهر في حق من آمن بعيسى وراعى دينه الى أن بعث نبينا عليه السلام لانه قد استمر على الدين الحق الى أن نسخ وتبين عنده حقية الدين الناسخ وحين تبين له ذلك اتبع الحق الثاني فاستحق بذلك أن يعطى كفلين بخلاف اليهود فان اليهودية قد انتسخت ببعثة عيسى فليس اليهود على الدين الحق حين آمنوا بنبينا فكيف يثابون على دينهم السابق أجاب عنه أولا بقوله ولا يبعد الخ وثانيا بان الخطاب للنصارى وملتهم غير منسوخة قبل ظهور الملة المحمدية ومعرفتهم بها وانما ضعفه قيل لانها نزلت فيمن أسلم من اليهود كما ورد في الاحاديث الصحيحة كعبد الله بن سلام وأضرابه ولذا بنى تفسيره أولا عليه ولانه لا دليل على التخصيص هنا اه زاده وشهاب (قوله يؤتكم) أي يثبكم على اتباعه كفلين نصيبين ضخمين من رحمته يحصنانكم من العذاب كما يحصن الكفل الراكب من الوقوع وهو كساء يعقد على ظهر البعير فيلقى مقدمه على الكاهل ومؤخره على العجز وهذا التحصين لاجل ايمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وايمانكم بمن تقدمه مع خفة العمل ورفع الآصار اه خطيب روى الشيخان عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مواليه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فادبها فاحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فتزوجها فله أجران اه خازن (قوله لايمانكم بالنبيين) فاستحقاقهم للكفلين ظاهر لانهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى أن بعث نبينا عليه الصلاة والسلام لانهم قد استمروا على الدين الحق الى أن نسخ وتبين عندهم حقية الدين الناسخ وحيث تبين لهم ذلك واتبعوا الحق الثاني استحقوا بذلك أن يعطوا كفلين اه (قوله تمشون به على الصراط) وقال ابن عباس النور هو القرآن وقيل هو الهدى والبيان أي يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به اه خازن (قوله ويغفر لكم) أي ما سلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله لئلا يعلم أهل الكتاب الخ) قيل

واتخاذ الصوامع (ابتدعوها) من قبل أنفسهم (ما كتبناها عليهم) ما أمرناهم بها (الا) لكن فعلوها (ابتغاء رضوان) مرضاة (الله فما رعوها حق رعايتها) اذ تركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين ملكهم وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا (فآتينا الذين آمنوا) به (منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون يا أيها الذين آمنوا) بعيسى (اتقوا الله وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم وعلى عيسى (يؤتكم كفلين) نصيبين (من رحمته) لايمانكم بالنبيين (ويجعل لكم نورا تمشون به) على الصراط (ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم)

لكونه منقطعا ومن رفع رسل استأنف وقيل من متعلقة بيكلمه لانه ظرف والظرف يتسع فيه قوله تعالى (ما كنت تدري) الجملة حال من الكاف في اليك قوله تعالى (صراط الله) هو بدل من صراط مستقيم بدل المعرفة من النكرة والله أعلم

﴿سورة الزخرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (والكتاب) من جعل حم قسما كانت الواو للعطف ومن قال غير ذلك جعلها للقسم قوله تعالى (في أم الكتاب) يتعلق بعلي واللام لا تمنع ذلك ولدينا بدل من الجار

أي أعلمكم بذلك ليعلم (أهل الكتاب) التوراة الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ (أن) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والمعنى أنهم (لا يقدرون على شيء من فضل الله) خلاف ما في زعمهم انهم أحباء الله وأهل رضوانه (وأن الفضل بيد الله يؤتيه) يعطيه (من يشاء) فآتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين كما تقدم (والله ذو الفضل العظيم)

﴿سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قد سمع الله قول التي تجادلك) تراجعك أيها النبي (في زوجها) المظاهر منها وكان قال لها أنت علي كظهر أمي وقد سالت النبي صلى الله

لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للمسلمين أما من آمن منا بكتابكم فله أجره مرتين لايمانه بكتابنا وكتابكم ومن لم يؤمن منا بكتابكم فله أجر كاجركم فبأي شيء فضلتم علينا فانزل الله لئلا يعلم الخ اه خازن (قوله أي أعلمكم بذلك) أي بان اعطاء الاجر مرتين مرتب على تقوى الله والايمان بمحمد وأشار الشارح بهذا الى أن لا زائدة وان اللام متعلقة بمحذوف هو معنى الجملة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم أهل الكتاب الخ أي ليعلم أهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله وثبوت أن الفضل بيد الله وهذا واضح بين ليس فيه الا زيادة حرف شاعت زيادته اه سمين وفي البيضاوي ولا مزيدة ويؤيده أنه قرىء ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء اه (قوله والمعنى أنهم لا يقدرون الخ) هذا التفسير ينافي قوله واسمها ضمير الشأن فكان الاولى أن يقول والمعنى أنه لا يقدرون الخ وعبارة البيضاوي والمعنى أنهم لا ينالون شيأ مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نيله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به أو لا يقدرون على شيء من فضل الله فضلا عن أن يتصرفوا في أعظمه وهو النبوة فيخصوا بها من أرادوا ويؤيده قوله وأن الفضل بيد الله الخ اه (قوله من فضل الله) أي ومنه الكفلان والمغفرة والنور وقوله خلاف بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي وهذا أي عدم قدرتهم خلاف أي مخالف لما في زعمهم اه شيخنا (قوله وأن الفضل بيد الله) معطوف على أن لا يقدرون (قوله يؤتيه من يشاء) الظاهر أنه مستأنف وقيل هو خبر ثان عن الفضل وقيل هو الخبر وحده والجار قبله حال وهي حال لازمة لان كونه بيد الله لا ينتقل ألبتة اه سمين

﴿سورة المجادلة﴾

بكسر الدال كما ذكره السعد في حواشي الكشاف اه شيخنا وفي الشهاب بفتح الدال وكسرها والثاني هو المعروف كما في الكشف اه (قوله مدنية) عبارة القرطبي مدنية في قول الجميع الا رواية عن عطاء ان العشر الاول منها مدني وباقيها مكي وقال الكلبي نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم نزلت بمكة اه ﴿فائدة﴾ هذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور فهي الثامنة والخمسون منها وهي أول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد أجزائه وليس فيها آية الا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثا وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون (قوله قد سمع الله قول التي الخ) أي أجاب قولها ومطلوبها بان أنزل حكم الظهار على ما يوافق مطلوبها وعلى هذا فقد للتحقيق ومن قال انها للتقريب والتوقع فلم يلاق المعنى وقد سمع باظهار الدال وبادغامها في السين قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله في زوجها) أي في شأنه (قوله وكان قال لها أنت علي كظهر أمي) وسببه ما روي أنها كانت حسنة الجسم فدخل عليها زوجها مرة فرآها ساجدة في الصلاة فنظر الى عجيزتها فاعجبه أمرها فلما انصرفت من الصلاة طلب وقاعها فأبت فغضب عليها وكان به لمم فاصابه بعض لممه فقال لها أنت علي كظهر أمي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق اهل الجاهلية فقال ما أظنك الا قد حرمت علي فقالت والله ما ذاك طلاق فاتت رسول الله ﷺ وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى اذا أكل مالي وأفنى شبابي وتفرق أهلي وكبر سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء يجمعني واياه تنعشني به فقال رسول الله ﷺ حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وانه أبو ولدي وأحب الناس الي فقال رسول الله

والمجرور يجوز أن يكون حالا من الكتاب أو من أم ولا يجوز أن يكون واحد من الظرفين خبرا لان الخبر قد لزم أن يكون على من أجل اللام ولكن يجوز أن يكون كل واحد منهما صفة للخبر فصارت حالا يتقدمها و (صفحا) مصدر من معنى نضرب لانه بمعنى تصفح ويجوز أن يكون حالا وقرىء بضم الصاد والاشبه أن يكون لغة و (أن) بفتح الهمزة بمعنى لان كنتم وبكسرها على الشرط وما تقدم يدل على الجواب (وكم) نصب بـ(أرسلنا) و (بطشا) تمييز وقيل مصدر في موضع الحال من

عليه وسلم عن ذلك فاجابها بانها حرمت عليه على ماهو المعهود عندهم من أن الظهار موجبه فرقة مؤبدة وهى خوله بنت ثعلبة وهو أوس بن الصامت (وتشتكى الى الله) وحدتها وفاقتها وصبية صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا أو اليها جاعوا (والله يسمع تحاوركما) تراجعكما (ان الله سميع بصير) عالم

الفاعل أي أهلكناهم باطشين قوله تعالى (وجهه مسودا) اسم كان وخبرها ويجوز ان يكون في ظل اسمها مضمرا يرجع على أحدهم ووجهه بدل منه ويقرآن بالرفع على انه مبتدأ وخبر في موضع خبر ظل (وهو كظيم) في موضع نصب على الحال من اسم ظل أو من الضمير في مسود قوله تعالى (أومن) من في موضع نصب تقديره أتجعلون من ينشأ أو في موضع رفع أي أو من ينشو أوولد (في الخصام) يتعلق بـ(مبين) فان قلت المضاف اليه لا يعمل فيما قبله قيل الا في غير لان فيها معنى النفي فكأنه قال وهو لا يبين في الخصام ومثله مسألة الكتاب أنا زيدا غير ضارب وقيل ينتصب بفعل يفسره ضارب وكذا في الآية قوله تعالى (قل أولو) على لفظ الامر وهو مستأنف ويقرأ قال يعني النذير المذكور قوله تعالى (براء) بفتح الباء وهمزة واحدة

صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقتى ووحدتى قد طالت له صحبتى ونفضت له بطنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك الاقد حرمت عليه ولم أومر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكو الى الله فاقتى ووحدتى وشدة حالى وان لى صبية صغارا ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم أشكو اليك اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجى فكان هذا أول ظهار في الاسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر فقالت انظر في أمرى جعلنى الله فداك يارسول الله فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك أما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا نزل عليه الوحى أخذه مثل السبات أي النوم فلما قضى الوحى قال ادعى لى زوجك فدعته فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التى تجادلك في زوجها الآيات الاربع الى قوله وللكافرين عذاب أليم وروى الشيخان عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمته وأنا في جانب البيت وما أسمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التى تجادلك في زوجها وتشتكى الى الله الآيات فقال صلى الله عليه وسلم لزوجها هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله انى ان أخطأنى الا كل في اليوم مرة أومرتين كل بصرى وظننت أنى أموت قال فأطعم ستين مسكينا قال ما أجد الا أن تعيننى منك بمعونة وصلة فاعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا فتصدق بها على ستين مسكينا وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بها في زمن خلافته وهو على حمار والناس حوله فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعى عميرا ثم قيل لك يا عمر ثم قيل لك يا أمير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من أيقن بالموت خاف الفوت ومن أيقن بالحساب خاف العذاب وهو واقف يسمع كلامها فقيل له يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الموقف فقال والله لو حبستنى من أول النهار الى آخره لازلت الا للصلاة المكتوبة أتدرون من هذه العجوز هى خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر اه من الخازن والقرطبي (قوله عن ذلك) أى عن حكمه هل هو فراق أولا اه شيخنا (قوله على ماهو المعهود عندهم) أى العرب في الجاهلية لانه كان عاداتهم وخاصا بهم دون سائر الناس اه خطيب وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله لها حرمت عليه لعله كان باجتهاد فرأى أن ما اصطلح العرب على تحريمه يحرمه الشرع فليراجع مستند جوابه صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله وهى خولة بنت ثعلبة) هو أخو عبادة بن الصامت وقوله وهو أى زوجها أوس بن الصامت اه كرخى فزوجها ابن عمها اه قرطبي (قوله وتشتكى الى الله) عطف على تجادلك أى تتضرع الى الله وقوله والله يسمع تحاوركما استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فان الحاحها في المسئلة ومبالغتها في التضرع ومدافعته صلى الله عليه وسلم اياها من دواعى الاجابة وقيل هى حال وهو بعيد اه أبو السعود (قوله وفاقتها) أى لانها افتقرت بعد أن كانت غنية وقوله وصبية وكانا ولدين وقوله ضاعوا أى من عدم التعهد بالخدمة وقوله جاعوا أى من عدم النفقة لفقرها ولعل نفقة الفروع لم تكن اذ ذاك واجبة على الاصول كما أشار له القارى اه شيخنا (قوله تراجعكما) في المصباح وحاورته راجعته الكلام وتحاوروا وأحار الرجل الجواب بالالف رده وأما أحاره مارده اه (قوله ان الله سميع بصير) تعليل لما قبله بطريق التحقيق أى مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيته انه يسمع تحاوركما معمايقارنه من الهيآت التى من جملتها رفع رأسها الى السماء اه أبو السعود (قوله

(الذين يظهرون) أصله يتظهرون أدغمت التاء فى الظاء وفى قراءة بالف بين الظاء والهاء الخفيفة وفى أخرى كيقاتلون والموضع الثانى كذلك (منكم من نسائهم ماهن أمهاتهم ان أمهاتهم الااللائي) بهمزة وياء وبلاياء (ولدنهم وانهم) بالظهار (ليقولون منكرا من القول وزورا) كذبا (وان الله لعفو غفور) للظاهر بالكفارة (والذين يظهرون من نسائهم

وهو مصدر فى موضع اسم الفاعل بمعنى برىء وقد قرىء به قوله تعالى (على رجل من القريتين) أى من احدى القريتين مكة والطائف وقيل التقدير على رجل من رجلين من القريتين وقيل كان الرجل من يسكن مكة والطائف ويتردد اليهما فصار كأنه من أهلهما قوله تعالى (لبيوتهم) هو بدل باعادة الجار أى لبيوت من كفر والسقف واحد فى معنى الجمع وسقفا بالضم جمع مثل رهن ورهن قوله تعالى (جاءنا) على الافراد ردا على لفظ من وعلى التثنية ردا على القريتين الكافر وشيطانه و(المشرقين) قيل أراد المشرق والمغرب فغلب مثل القمرين قوله تعالى (ولن ينفعكم) الفاعل وجهان احدهما (أنكم) وماعملت فيه أى لا ينفعكم تأسيكم فى العذاب والثانى

الذين يظهرون منكم الخ) شروع فى بيان شأن المظاهر فى نفسه بطريق الاستئناف وقوله منكم حال أى حال كونهم منكم أيها العرب وهذا توبيخ لهم وتهجين لعادتهم لان الظهار كان خاصا بالعرب دون سائر الامم وقوله من نسائهم صلة يظهرون أى يحرمون نساءهم على أنفسهم كتحريم الله عليهم ظهور أمهاتهم وقوله ماهن أمهاتهم هن اسم ما فى محل رفع وأمهاتهم خبرها فهى عاملة عمل ليس والجملة خبر المبتدا الذى هو الموصول ولما تم تعالى الاخبار عن اجابته لتلك المرأة وسماع قصتها مع النبى استأنف الاخبار عن حكم سبب هذه الواقعة وهو قول زوجها لها أنت على كظهر أمى فبين أنه منكر وأنه زور ولما كانت الواقعة فى خصوص العرب والظهار كان عادتهم فقط دون غيرهم من الناس خصص بقوله منكم ولما كان المقصود بقوله الآتى والذين يظهرون الخ بيان حكم الظهار من حيث هو لا بقيد كونه واقعا من العرب لم يقيد بقوله منكم اه شيخنا وفى القرطبى وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته أنت على كظهر أمى أنه مظاهر فأكثرهم على أنه اذا قال لها أنت على كظهر أمى أو أختى أو غير ذلك من ذات المحارم أنه مظاهر وهو مذهب مالك وأبى حنيفة وغيرهما واختلف فيه عن الشافعى رضى الله عنه فروى عنه نحو قول مالك لانه شبه امرأته بظهر محرم عليه مؤبدا كالام وروى عنه أبو ثور أن الظهار لا يكون الا بالام وحدها وهو مذهب قتادة والشعبى والاول قول الحسن والنخعى والزهرى والاوزاعى والثورى اه (قوله وفى قراءة بالف الخ) نبه على قراآت ثلاث وكلها سبعية وقوله وفى الموضع الثانى أى قوله والذين يظهرون من نسائهم كذلك أى هذه القراآت الثلاث اه شيخنا وقوله الخفيفة نعت للهاء وأما الظاء فهى مشددة وعبارة القرطبى قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وخلف يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وألف وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء وقرأ أبو العالية وعاصم وحسين يظاهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء وقد تقدم هذا فى الاحزاب وفى قراءة أبى يتظاهرون وهى معنى قراءة ابن عامر وحمزة اه (قوله ماهن أمهاتهم) أى مانساؤهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت ان أمهاتهم الااللائى ولدنهم فلا يشبه بهن فى الحرمة الا من ألحقها الشرع بهن من المرضعات وأزواج النبى صلى الله عليه وسلم فدخلن بذلك فى حكم الامهات وأما الزوجات فابعد شىء من الامومة اه أبو السعود (قوله بهمزة وياء) أى بوزن رائى وقوله وبلاياء أى بوزن داع هاتان قراءتان سبعيتان وبقى قراءتان أخريان سبعيتان أيضا وهما تسهيل الهمزة وقلبها ياء ساكنة اه شيخنا وفى الخطيب قرأ قالون وقنبل بالهمزة المكسورة ولا ياء بعدها وقرأ ورش والبزى وأبو عمرو بتسهيل الهمزة مع المد والقصر وللبزى وأبى عمرو أيضا موضع الهمزة ياء ساكنة مع المد والباقون بهمزة مكسورة بعدها ياء وهم على مراتبهم فى المد اه (قوله وانهم ليقولون منكرا) أى شيأ أنكره الشرع وفى القرطبى منكرا أى فظيعا من القول لا يعرف فى الشرع والزور والكذب وان الله لعفو غفور اذ جعل الكفارة عليهم مخلصة لهم من هذا القول المنكر اه فان قيل المظاهر انما قال أنت على كظهر أمى فشبه بامه ولم يقل أنها أمه فما معنى كونه منكرا من القول وزورا والزور الكذب وهذا ليس بكذب أجيب بأن قوله هذا ان كان خبرا فهو كذب وان كان انشاء فكذلك لانه جعله سببا للتحريم والشرع لم يجعله سببا لذلك وأيضا فانما وصف بذلك لام الان مؤبدة التحريم والزوجة لا يتأبد تحريمها بالظهار فهو زور محض اه خطيب (قوله والذين يظاهرون من نسائهم الخ) تفصيل لحكم الظهار بعد بيان كونه أمرا منكرا بالطريق الكلى المنتظم فيه حكم الحادثة انتظاما أوليا

ثم يعودون لما قالوا) أى فيه بان يخالفوه بامساك المظاهر منها الذى هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم (فتحرير رقبة) أى اعتاقها عليه (من قبل ان يتماسا) بالوطء (ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد) رقبة (فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع) أى الصيام (فاطعام ستين مسكينا) عليه أى من قبل أن يتماسا حملا للمطلق على المقيد لكل مسكين مد من غالب قوت البلد (ذلك) أى التخفيف فى الكفارة (لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك) أى الاحكام المذكورة (حدود الله وللكافرين) بها (عذاب أليم) مؤلم (ان الذين يحادون) يخالفون

أى والذين يقولون هذا القول المنكر ثم يعودون فيه الخ اه أبو السعود (قوله ثم يعودون لما قالوا) ما مصدرية أى يعودون لقولهم بدليل قوله أى فيه والعود عند الشافعى يحصل بامساك المظاهر منها فى النكاح زمانا يمكنه مفارقتها فيه وعند أبى حنيفة يحصل باستباحة استمتاعها ولو بنظر بشهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن بالجماع أو بالظهار مرة أخرى اه بيضاوى (قوله بان يخالفوه بامساكها) أى زمنا يسع الفرقة ولا يرد عليه أن ثم تدل على التراخى الزمانى والامساك المذكور معقب لا متراخ لان مدة الامساك ممتدة ومثله يجوز فيه العطف بثم والفاء باعتبار ابتدائه وانتهائه اه شهاب (قوله من وصف المرأة الخ) بيان للمقصود (قوله فتحرير رقبة) مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدا الذى هو الموصول وكان عليه أن يقول عليهم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنى ودخلت الفاء فى الخبر لما تضمنه المبتدا من معنى الشرط اه شيخنا (قوله بالوطء) هذا قول للشافعى قديم والجديد أن المراد بالتماس الاستمتاع بما بين السرة والركبة وضمير التثنية للمظاهر والمظاهر منها اه شيخنا وفى الخازن واختلفوا فيما يحرمه الظهار فللشافعى قولان أحدهما أنه يحرم الجماع فقط والقول الثانى وهو الاظهر أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبى حنيفة اه وفى القرطبى ولا يقرب المظاهر امرأته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشىء حتى يكفر خلافا للشافعى فى أحد قوليه لان قوله لها أنت على كظهر أمي يقتضى تحريم كل استمتاع فان وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة وقال مجاهد وغيره عليه كفارتان اه (قوله ذلكم) اشارة الى الحكم المذكور وهو مبتدأ خبره توعظون به أى تزجرون به عن ارتكاب المنكر المذكور فان الغرامات مزاجر عن تعاطى الجنايات والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب بمباشرتكم لتحرير الرقبة الذى هو علم فى استتباع الثواب العظيم بل هو ردعكم وزجركم عن مباشرة ما يوجبه اه أبو السعود (قوله فمن لم يجد) مبتدأ وقوله فصيام مبتدأ ثان خبره محذوف أى عليه والجملة خبر الاول وسيشير الشارح لهذا اه شيخنا (قوله فصيام شهرين متتابعين) فان أفطر فيهما ولو لعذر انقطع التتابع ووجب استئنافهما وان جامع ليلا لم ينقطع التتابع عندنا معشر الشافعية خلافا لابى حنيفة ومالك اه بيضاوى لكن يجب الاستئناف عندنا لانه وان لم ينقطع التتابع بالمس ليلا الا أنه قد فقد كون الكفارة قبل المس وقد شرطنا ذلك اه (قوله عليه) أى على من لم يستطع ومن لم يجد فهو خبر عن كل من قوله فصيام وقوله فاطعام اه شيخنا (قوله حملا للمطلق) أى الذى هو وجوب الاطعام أطلق فى الآية عن التقييد بكونه من قبل أن يتماسا على المقيد الذى هو وجوب الصيام ووجوب الرقبة قيد بكونه من قبل أن يتماسا والحمل معناه تقييد المطلق بالقيد الذى فى المقيد اه شيخنا (قوله ذلك) اشارة الى ما مر من البيان والتعليم للاحكام والتنبيه عليها وما فيه من معنى البعد قد مر سره مرارا ومحله اما الرفع على الابتداء أو النصب بمضمر معلل بما بعده أى ذلك واقع أو فعلنا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتعملوا بشرائعه التى شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه فى جاهليتكم اه أبو السعود (قوله وللكافرين) أى المنكرين لها اه شيخنا (قوله ان الذين يحادون الله ورسوله) هم أهل مكة فان هذه الآية وردت فى غزوة الاحزاب وهى فى السنة الرابعة وقيل فى الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بأن أعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكبتوا ويذلوا ويتفرق جمعهم فلا تخشوا بأسهم فقوله كبتوا بمعنى يكبتوا وعبر بالماضى على حد أتى أمر الله وقوله يخالفون الله أى يعادون الله ورسوله فان كلا من المتعادين كما أنه يكون فى عدوة وشق غير عدوة

ان يكون ضمير التمنى المدلول عليه بقوله ياليت بينى وبينك أى لن ينفعكم تمنى التباعد فعلى هذا يكون انكم بمعنى لانكم فاما اذ فمشكلة الامر لانها ظرف زمان ماض ولن ينفعكم وفاعله واليوم المذكور ليس بماض وقال ابن جنى فى مساءلته أبا على راجعته فيها مرارا فآخر ما حصل منه ان الدنيا والاخرى متصلتان وهما سواء فى حكم الله تعالى وعلمه فتكون اذ بدلا من اليوم حتى كأنها مستقبلة أو كان اليوم ماض وقال غيره الكلام محمول على المعنى ان ثبوت ظلمهم عندهم يكون يوم

(الله ورسوله كبتوا) أى اذلوا (كما كبت الذين من قبلهم) فى مخالفتهم رسلهم (وقد أنزلنا آيات بينات) دالة على صدق الرسول (وللكافرين) بالآيات (عذاب مهين) ذو اهانة (يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شىء شهيد ألم تر) تعلم (أن الله يعلم مافى السموات ومافى الارض مايكون من نجوى ثلاثة الاهو رابعهم) بعلمه (ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك

القيامة فكانه قال ولن ينفعكم اليوم اذصح ظلمكم عندكم فهو بدل أيضا وقال آخرون التقدير بعد اذظلمتم فحذف المضاف للعلم به وقيل اذ بمعنى أن أى لان ظلمتم ويقرأ انكم فى العذاب بكسر الهمزة على الاستئناف وهذا على ان الفاعل التمنى ويجوز على هذا ان يكون الفاعل ظلمكم أو جحدكم وقد دل عليه ظلمتم ويكون الفاعل المحذوف من اللفظ هو العامل فى اذلا ضمير الفاعل قوله تعالى (أم أنا خير) أم ههنا منقطعة فى اللفظ لوقوع الجملة بعدها وهى فى المعنى متصلة معادلة اذ المعنى أنا خير منه أم لا أو اينا خير و (أسورة) جمع سوار وأما أساورة فجمع اسوار او جمع أسورة جمع الجمع وأصله أساوير فجعلت الياء عوضا من التاء وأما

الآخر وشقه كذلك يكون في حد غير الحد الذى فيه الآخر اه شيخنا وفى زاده ونقل عن الزجاج أنه قال المحادة أن تكون فى حد يخالف حد صاحبك فتكون المحادة كناية عن المعاداة لكونها لازمة للمعاداة اه (قوله كبتوا أى أذلوا) وقال أبو عبيدة والاخفش أى أهلكوا وقال قتادة أخذوا وقال أبو زيد عذبوا وقال السدى لعنوا وقال الفراء أغيظوا يوم الخندق وقيل يوم بدر اه خطيب وفى المصباح كبت الله العدو كبتا من باب ضرب أهانه وأذله وكبته لوجهه صرعه اه (قوله فى مخالفتهم) أى بسبب مخالفتهم (قوله وقد انزلنا الخ) حال من الواو فى كبتوا أى كبتوا لمحادتهم والحال انا أنزلنا آيات بينات تدل على صدق الرسول اه أبو السعود (قوله يوم يبعثهم الله الخ) منصوب بمهين فهو ظرف له هذا هو الظاهر من سكوت الشارح عن التنبيه على عامله وقيل عامله عذاب وقيل عامله الاستقرار فى الظرف الواقع خبرا وهو قوله للكافرين وقيل منصوب باضمار اذكر اه شيخنا (قوله جميعا) أى كلهم بحيث لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين فى حالة واحدة وقوله فينبئهم بما عملوا أى من القبائح اما ببيان صدورها عنهم أو بتصويرها فى صورة قبيحة هائلة على رؤس الاشهاد تخجيلا لهم وتشهيرا لحالهم وتشديدا لعذابهم اه أبو السعود (قوله أحصاه الله) استئناف وقع جوابا عما نشأ مما قبله من السؤال اما عن كيفية التنبئة أو عن سببها كانه قيل كيف كان ينبئهم باعمالهم وهى أعراض منقضية متلاشية فقيل أحصاه الله أى لم يفته منه شىء وقوله ونسوه حال من مفعول أحصى باضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور وقوله والله على كل شىء شهيد اعتراض تذييلى مقرر لاحصائه تعالى وقوله ألم تر أن الله الخ استشهاد على شمول شهادته فى قوله والله على كل شىء شهيد اه أبو السعود (قوله ونسوه) أى لكثرته أو تهاونهم به واعتقادهم أنه لا يقع عليه حساب اه كرخى (قوله مايكون من نجوى ثلاثة الخ) استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من أى مايقع من تناجى ثلاثة فالنجوى مصدر معناها التحدث سرا واضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى فاعله وقوله بعلمه أى فيعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذى يكون معهم اه أبو السعود وخازن (قوله الاهو رابعهم الاهو سادسهم الاهو معهم) كل هذه الجمل بعد الا فى موضع نصب على الحال أى مايوجد شىء من هذه الاشياء الا فى حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ أبو جعفر ماتكون بتاء التأنيث لتأنيث النجوى قال أبو الفضل الاكثر فى هذا الباب التذكير على مافى قراءة العامة اه سمين (قوله بعلمه) نبه به على ماهو المراد وفيه اشارة الى أن سبب علمه بذلك هو ذاته أى بغير سبب خارجى وخص الثلاثة والخمسة بالذكر لان قوما من المنافقين تخلفوا للتناجى وكانوا بعدة العدد المذكور مغايظة للمؤمنين فنزلت الآية بصفة حالهم تعريضا بهم أو لان العدد الفرد أشرف من الزوج لان الله تعالى وتر يحب الوتر فخص العددان المذكوران بالذكر تنبيها على أنه لا بد من رعاية الامور الالهية فى جميع الامور ثم بعد ذكرهما زيد عليهما مايعم غيرهما من المتناجين اه كرخى (قوله ولا أدنى من ذلك) أى المذكور من العددين فالادنى من الخمسة الاربعة والادنى من الثلاثة الاثنان ولا يتأتى الواحد لان النجوى لا تقع الا من متعدد اه شيخنا وفى الكرخى ولا أدنى من ذلك كالواحد فانه أيضا يناجى نفسه اه وعبارة الخازن فان قلت لم خص الثلاثة والخمسة قلت لان أقل مايكفى فى المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون الاثنان كالمتنازعين فى النفى والاثبات والثالث كالمتوسط الحاكم بينهما فحينئذ تحمد المشاورة أى تحمد تلك المشاورة ويتم الغرض وكذا كل

جمع يجتمع للمشاورة لابد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفرد اشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة اه (قوله ولا أكثر) العامة على الجر عطف على لفظ نجوى وقرأ الحسن والاعمش وابن أبي اسحق وأبو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان أحدهما أنه معطوف على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم أي من ذوي نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلاحاجة الى ذلك والثاني أن يكون أدنى مبتدأ والاهو معهم خبره فيكون ولا أكثر معطوفا على المبتدا وحينئذ يكون ولا أدنى من باب عطف الجمل لا المفردات اه سمين (قوله أينما كانوا) أي من الاماكن ولو كانوا تحت الارض فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكان حتى يتفاوت بقرب الامكنة وبعدها اه أبو السعود فأين ظرف للاستقرار المفهوم من المعية في قوله معهم أي مصاحب لهم بعلمه في أي مكان استقروا فيه اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى الخ) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذا رأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله ﷺ ثم عادوا المثل فعلهم اه بيضاوي (قوله ثم يعودون لما نهوا عنه) صيغة المضارع للدلالة على تمكن عودهم وتجدده واستحضار صورته العجيبة وقوله ويتناجون الخ معطوف عليه وفي صيغة المضارع ما تقدم وقوله بالاثم أي ما هو اثم في نفسه وقوله والعدوان أي عداوة الرسول والمؤمنين ومعصية الرسول أي التواصي فيما بينهم بمعصية الرسول اه أبو السعود ﴿فائدة﴾ رسمت معصية هذه والتي بعدها بالتاء المجرورة واذا وقف عليها فأبو عمرو وابن كثير والكسائي يقفون بالهاء غير أن الكسائي يقف بالامالة على أصله والباقون يقفون بالتاء على الرسم واتفقوا في الوصل على التاء اه خطيب (قوله ليوقعوا في قلوبهم الريبة) أي فيوهموهم أنه قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا أو أنهم قتلوا أو ماتوا أو هزموا فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم اه خطيب وفي القرطبي قال ابن عباس نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم فيقول المؤمنون لعلهم بلغهم عن اخواننا وقراباتنا من المهاجرين والانصار قتل أو مصيبة أو هزيمة فيسوءهم ذلك فلكثرة شكواهم الى رسول الله ﷺ نهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت وقال مقاتل كان بين النبي ﷺ وبين اليهود موادعة فاذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا به حتى يظن المؤمن شرا فيعرج عن طريقه فنهاهم رسول الله ﷺ فلم ينتهوا فنزلت وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة ويناجيه والارض يومئذ حرب فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك اه (قوله حيوك) أي خاطبوك بما أي بتحية لم يحيك به الله أي لم يشرعه ولم يأذن فيه أن يقال لك وفي المصباح وحياه تحية أصله الدعاء بالحياة ومنه التحيات لله أي البقاء وقيل الملك ثم كثر حتى استعمل في مطلق الدعاء ثم استعمله الشرع في دعاء مخصوص وهو سلام عليك اه (قوله وهو قولهم السام عليك) أي يوهمون أنهم يقولون السلام عليك وكان ﷺ يرد فيقول عليكم وفي البخاري أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام ولعنكم الله وغضب عليكم فقال عليه الصلاة والسلام مهلا يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في والسام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم أهل الكتاب فانما يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة

ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم ألم تر) تنظر (الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) هم اليهود نهاهم النبي ﷺ عما كانوا يفعلون من تناجيهم أي تحدثهم سرا ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة (واذا جاؤك حيوك) أيها النبي (بما لم يحيك به الله) وهو قولهم السام عليك

(سلفا فواحد في معنى الجمع مثل الناس والرهط وأما سلفا بضمتين فجمع مثل أسد وأسد أو جمع سالف مثل صابر وصبر أو جمع سليف مثل رغيف ورغف وأما سلفا بضم السين وفتح اللام فقيل أبدل من الضمة فتحة تخفيفا وقيل هو جمع سلفة مثل غرفة وغرف * قوله تعالى (مثلا) هو مفعول ثان لضرب اى جعل مثلا وقيل هو حال اى ذكر ممثلا به (ويصدون) بضم الصاد يعرضون وبكسرها لغة فيه وقيل الكسر بمعنى يضجون قوله تعالى (لجعلنا منكم) اى بدلا منكم وقيل المعنى لحولنا بعضكم ملائكة قوله تعالى (أن تأتيهم) هو بدل من الساعة بدل الاشتمال قوله تعالى (يطاف) تقدير الكلام يدخلون فيطاف فحذف لفهم المعنى * قوله تعالى (لا يفتر

يرويه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذفت الواو صار قولهم الذي قالوه مردودا عليهم بعينه واذا أثبتت الواو وقع التشريك معهم لان الواو تجمع بين الشيئين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردىء من القول اه خازن ﴿تنبيه﴾ اختلف العلماء في رد السلام على أهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب أن يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام أي ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة اه خطيب (قوله ويقولون في أنفسهم) أي فيما بينهم اذا خرجوا من عند رسول الله اه شيخنا (قوله ان كان نبيا) عبارة أبي السعود هلا يعذبنا الله بذلك لو كان محمد نبيا اه فقول الشارح ان كان نبيا مرتبط بقولهم لولا يعذبنا الله والمعنى انهم يخافون من عذاب الله على فرض كونه نبيا لكن لا يعتقدون ذلك ولا يسلمونه اه (قوله حسبهم جهنم) المعنى أن تقديم العذاب انما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديمه في الدنيا فعذاب جهنم كافيهم اه خازن وقوله يصلونها حال (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم) خطاب للمؤمنين زاجر لهم عن أن يفعلوا مثل فعل اليهود على حد يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله اه أبو السعود روى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فلا يتناج اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه فبين في الحديث غاية المنع وهي أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر فانه كان يتحدث مع رجل فجاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعا فقال له وللاول تأخرا وناجى الرجل الطالب للمناجاة خرجه في الموطأ ونبه على العلة بقوله من أجل أن يحزنه وعلى هذا يستوي في ذلك كل الاعداد فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا دون واحد لوجود ذلك المعنى في حقه بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع فيكون بالمنع أولى وانما خص الثلاثة بالذكر لانه أول عدد يتأتى ذلك فيه قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء أكان التناجي في واجب أو مندوب أو مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى أن ذلك في أول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشا الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالمواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم الغوث اه خطيب (قوله من الشيطان) أي فانه المزين لها والحامل عليها والجار والمجرور خبر أول ومن ابتدائية وقوله ليحزن خبر ثان واللام تعليلية اه أبو السعود (قوله ليحزن) أي الشيطان الذين آمنوا أي ليوهمهم انها بسبب شيء وقع مما يؤذيهم والحزن هم غليظ وتوجع يرق يقال حزنه وأحزنه بمعنى قال في القاموس وأحزنه جعله حزينا وقرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي من أحزنه والباقون بفتح الياء وضم الزاي من حزن والقراءة الاولى أشد في المعنى على ما في القاموس اه خطيب وهذا يقتضي أن الموصول مفعول به على كل من القراءتين وفي السمين انه على قراءة ليحزن بفتح الياء فاعل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس الخ) لما نهى الله المؤمنين عما يكون سببا للتباغض والتنافر أمرهم الآن بما يصير سببا لزيادة المحبة والمودة بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم الخ اه خطيب قيل وسبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس منهم يوما وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا

أي الموت (ويقولون في أنفسهم لولا) هلا (يعذبنا الله بما نقول) من التحية وأنه ليس بنبي ان كان نبيا (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) هي (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي اليه تحشرون انما النجوى) بالاثم ونحوه (من الشيطان) بغروره (ليحزن الذين آمنوا وليس) هو (بضارهم شيأ الا باذن الله) أي ارادته (وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا) توسعوا (في المجلس)

عنهم) هي حال أو خبر ثان وكلاهما توكيد * قوله تعالى (يامالك) يقرأ يامال بالكسر والضم على الترخيم قوله تعالى (ان كان للرحمن ولد) ان بمعنى ما وقيل شرطية أي ان قلتم ذلك فانا أول من وحده وقيل ان صح ذلك فانا أول الانفين من عبادته ولن يصح ذلك قوله تعالى (وهو الذي في السماء اله) صلة الذي لا تكون الا جملة والتقدير هنا وهو الذي هو اله في السماء وفي متعلقة باله أي معبود في السماء ومعبود في الارض ولا يصح ان يجعل اله مبتدأ وفي السماء خبره لانه لا يبقى للذي عائد فهو كقولك هو الذي في الدار زيد وكذلك ان رفعت الهاء بالظرف

عليه فردعليهم السلام ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليهم
ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يافلان وأنت يافلان فاقام من المجلس
بقدر أولئك النفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي
صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فانزل الله هذه الآية اهـ خازن وروى عن ابن عباس أنه
قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ القوم مجالسهم وكان
يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقر أي للصمم الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام فنزلت وقد تقدمت قصته
في سورة الحجرات وقال القرطبي الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير
سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة وان كل واحد أحق بمكانه الذي سبق اليه قال صلى
الله عليه وسلم من سبق الى مالم يسبق اليه فهو أحق به ولكن يوسع لاخيه مالم يتأذ بذلك فيكون
المراد بالمجلس الجنس ويؤيده قراءة الجمع اهـ خطيب وفي القرطبي مسئلة اذا أمر انسان انسانا أن
يبكر الى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لايكره فاذا جاء الآمر يقوم من الموضع لماروى أن انس بن
سيرين كان يرسل غلامه الى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه فاذا جاء قام له منه اهـ وأما اذا أرسل
سجادة أو نحوها لتفرش له في المسجد حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير
المسجد بلا فائدة وقيل مكروه والاول هو المعتمد كما في حواشي المنهج اهـ (قوله مجلس النبي صلى
الله عليه وسلم) فانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه اهـ كرخي
(قوله أو الذكر) كما قال صلى الله عليه وسلم لايقيمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا
وتوسعوا ولايقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا أو المراد مجلس القتال اذا اصطفوا
للحرب قاله ابن عباس اهـ كرخي (قوله وفي قراءة المجالس) أي سبعية والجمع باعتبار أن لكل واحد
منهم مجلسا اهـ سمين (قوله يفسح الله لكم) مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا يقال
في قوله يرفع الله الذين آمنوا منكم تأمل (قوله في الجنة) أي وغيرها من كل مايريدون التفسح فيه
كالمكان والرزق والصدر والقبر اهـ بيضاوي (قوله قوموا الى الصلاة وغيرها) عبارة الخازن واذا
قيل انشزوا فانشزوا أي اذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم فارتفعوا وقيل كان
رجال يتثاقلون عن الصلاة في الجماعة اذا نودي لها فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى اذا نودي للصلاة
فانهضوا اليها وقيل اذا قيل لكم انهضوا الى الصلاة والى الجهاد والى كل خير فانهضوا اليه ولا تقصروا
عنه اهـ (قوله وفي قراءة) أي سبعية بضم الشين فيهما وهما لغتان بمعنى واحد يقال نشز أي ارتفع
ينشز وينشز كعرش يعرش ويعرش وعكف يعكف ويعكف من بابي ضرب ونصر اهـ سمين (قوله
بالطاعة) متعلق بيرفع وقوله في ذلك أي القيام الى الصلاة ونحوها وفي البيضاوي يرفع الله الذين آمنوا منكم
بالنصر وحسن الذكر في الدنيا وايوائكم غرف الجنان في الآخرة اهـ (قوله والذين أوتوا العلم) معطوف
على الذين آمنوا كما أشار له بتقدير العامل فهو من عطف الخاص على العام لان الذين أوتوا العلم بعض
المؤمنين ويجوز أن يكون من عطف الصفات وتكون الصفتان لذات واحدة كأنه قيل يرفع الله المؤمنين
العلماء اهـ سمين وفي البيضاوي والذين أوتوا العلم درجات أي ويرفع العلماء منهم خاصة درجات بما
جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو درجته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة ولذلك يقتدى

مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أو الذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة المجالس (فافسحوا يفسح الله لكم) في الجنة (واذا قيل انشزوا) قوموا الى الصلاة وغيرها من الخيرات (فانشزوا) وفي قراءة بضم الشين فيهما (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالطاعة في ذلك (و) يرفع (الذين أوتوا العلم درجات) في الجنة (والله بما تعملون خبير

فان جعلت في الظرف ضميرا يرجع على الذي وأبدلت الهاء منه جاز على ضعف لان الغرض الكلي اثبات الهيته لا كونه في السموات والارض وكان يفسد أيضا من وجه آخر وهو قوله وفي الارض اله لانه معطوف على ماقبله واذا لم تقدر ماذكرنا صار منقطعا عنه وكان المعنى ان في الارض الها قوله تعالى (وقيله) بالنصب وفيه أوجه أحدها ان يكون معطوفا على سرهم أي يعلم سرهم وقيله والثاني ان يكون معطوفا على موضع الساعة أي وعنده ان يعلم الساعة وقيله والثالث ان يكون منصوبا على المصدر أي وقال قيله ويقرأ بالرفع على الابتداء و(يارب) خبره وقيل التقدير وقيله هو قيل يارب وقيل الخبر محذوف أي قيله يارب مسموع أو مجاب وقرىء بالجر عطفا على لفظ

يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) أردتم مناجاته (فقدموا بين يدى نجواكم) قبلها (صدقة ذلك خير لكم وأطهر) لذنوبكم (فان لم تجدوا) ما تتصدقون به (فان الله غفور) لمناجاتكم (رحيم) بكم يعنى فلا عليكم فى المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك

بالعالم فى أفعاله ولا يقتدى بغيره اه (قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة) فى هذا الامر تعظيم لرسول الله ﷺ وانتفاع الفقراء والنهى عن الافراط فى السؤال والميز بين المخلص والمنافق ومحب الآخرة ومحب الدنيا واختلف فى أنه للندب أو للوجوب لكنه منسوخ بقوله أأشفقتم أن تقدموا وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به نزولا وعن على كرم الله وجهه أن فى كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيرى كان لى دينار فصرفته بعشرة دراهم وناجيت رسول الله ﷺ عشر مرات أتصدق فى كل مرة بدرهم وهذا على القول بالوجوب لا يقدح فى حق غيره من الصحابة ولعله لم يتفق للاغنياء مناجاة فى مدة بقاء الوجوب بلا نسخ اذ روى أنه لم يبق الا عشرة من الايام وقيل الا ساعة اه بيضاوى وقيل الا يوما اه قرطبى وعبارة الخازن وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله ﷺ فان الانسان اذا وجد الشىء بمشقة استعظمه وان وجده بسهولة استحقره ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس ان الناس سألوا رسول الله ﷺ وأكثروا حتى شق عليه فاراد الله تعالى أن يخفف على نبيه ﷺ ويزجرهم عن ذلك فامرهم ان يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله ﷺ وقيل نزلت فى الاغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله ﷺ فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله ﷺ طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيأ وأما الاغنياء وأهل الميسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت الرخصة قال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم يناجه الا على بن أبى طالب تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية فى كتاب الله لم يعمل بها احد قبلى ولا يعمل بها احد بعدى وهى آية المناجاة وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة فقال لى النبى ﷺ ما ترى دينارا قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت شعيرة قال انك لزهيد قال فنزلت أأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات الآية قال فبى خفف الله عن هذه الامة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وقوله قلت شعيرة أى وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لزهيد يعنى قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت فى هذه الآية منقبة عظيمة لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه اذ لم يعمل بها أحد غيره قلت هو كما قلت وليس فيها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك أن الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها ولا تقدير اتساع الوقت ولم يفعلوا ذلك انما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به لو احتاجوا الى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو أن هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوب اليها بل انما كلفوا بهذه الصدقة ليتركوا هذه المناجاة اه بحروفه (قوله ذلك) أى تقديم الصدقة على المناجاة خير لكم لما فيه من طاعة الله ورسوله اه خازن (قوله يعنى فلا عليكم الخ) أشار به الى أن جواب الشرط فى الحقيقة محذوف والجملة المذكورة دليل عليه وقوله ثم نسخ ذلك أى وجوب تقديم الصدقة وقوله بقوله الخ ظاهره أن الاستفهام نفسه هو الناسخ وبه صرح الخطيب حيث قال والاستفهام معناه التقرير وهو الناسخ عند الاكثر اه وقال قبل ذلك اختلفوا فى الناسخ لذلك فقيل نسخ بالزكاة وأكثر المفسرين أنها منسوخة بالآية التى بعدها وهى أأشفقتم كما سيأتى وقال قبل ذلك أيضا واختلف فى مقدار مدة تأخر

الساعة وقيل هو قسم والله اعلم

﴿سورة الدخان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (انا أنزلناه) هو جواب القسم و (انا كنا) مستأنف وقيل هو جواب آخر من غير عاطف قوله تعالى (فيها يفرق) هو مستأنف وقيل هو صفة الليلة وانا معترض بينهما قوله تعالى (أمرا) فى نصبه أوجه أحدها هو مفعول منذرين كقوله لينذر بأسا شديدا والثانى هو مفعول له والعامل فيه أنزلناه أو منذرين أو يفرق والثالث هو حال من الضمير فى حكيم أو من أمر لانه قد وصف أو من كل أو من الهاء فى أنزلناه والرابع ان يكون فى موضع المصدر أى فرقا من عندنا والخامس ان يكون مصدرا أى أمرنا أمرا ودل على ذلك ما يشتمل الكتاب عليه من الاوامر والسادس أن يكون بدلا من الهاء فى أنزلناه فاما (من عندنا) فيجوز ان يكون صفة لامر وان يتعلق بيفرق قوله تعالى (رحمة) فيه اوجه أحدها ان يكون

الناسخ عن المنسوخ في هذه الآية فقال الكلبي ما بقي ذلك التكليف الا ساعة من النهار ثم نسخ وقال مقاتل وابن حبان بقي ذلك التكاليف عشرة أيام ثم نسخ اه وتقدم عن القرطبي قول ثالث وهو أنه لم يبق الا يوما واحدا اه (قوله بقوله أأشفقتم) فيه تسمح اذ النسخ انما هو بقوله وتاب الله عليكم اذ هذا هو الذي يفيد رفع الوجوب وأما مجرد اشفاقهم وخوفهم فلا يفيد رفع الوجوب لان كثيرا من التكاليف يخاف منه المكلف ولا يفيده خوفه رفعه تأمل (قوله أأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات) أي أخفتم الفقر من تقديم الصدقة أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المخاطبين أو لكثرة التناجى اه بيضاوى فقوله أن تقدموا مفعول من أجله ومفعول أشفقتم محذوف كما أشار له الشارح بقوله أي أخفتم من أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات الفقر (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) اشتمل كلامه على أربع قرآت كلها سبعية وبقى خامسة سبعية لم ينبه عليها وذلك لان تحقيق الهمزتين فيه قراءتان ادخال ألف بين المحققين وتركه اه شيخنا (قوله فاذلم تفعلوا) في اذ هذه ثلاثة أقوال أحدها أنها على بابها من المضى والمعنى أنكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلاة قاله أبو البقاء الثاني أنها بمعنى اذا كقوله اذ الاغلال في أعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث أنها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا أن الفرق بين ان واذا معروف اه سمين (قوله وتاب الله عليكم) جملة حالية أو استئنافية معترضة بين الشرط وجوابه فهذه الجملة هي التي فيها نسخ الوجوب كما تقدم تأمل (قوله رجع بكم عنها) أي عن وجوبها بان رخص لكم أن لا تفعلوا اه بيضاوى أي نسخها عنكم تخفيفا عليكم اه خطيب (قوله دوموا على ذلك) أي المذكور من الامور الثلاثة اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين تولوا قوما الخ) تعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم أسرار المؤمنين اه أبو السعود وفي الخازن نزلت هذه الآية في عبدالله بن نبتل المنافق وكان يجالس رسول الله ﷺ ويرفع حديثه الى اليهود فبينا رسول الله ﷺ في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبدالله بن نبتل وكان أزرق العين فقال له النبي ﷺ علام تشتمنى أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فأنزل الله هذه الآية اه (قوله ما هم منكم ولا منهم) يجوز في هذه أوجه أحدها انها مستأنفة لا موضع لها من الاعراب أخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخلص ولا من الكافرين الخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك أي بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد على اليهود أي الكافرين الخلص الثاني أنها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم أيضا الثالث أنها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني أن اليهود ليسوا منكم أيها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قاله ابن عطية الا أن فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الأولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه اه سمين (قوله مذبذبون) أي مترددون بين الايمان الخالص والكفر الخالص لان فيهم طرفا من الايمان بحسب ظاهرهم وطرفا من الكفر بحسب باطنهم (قوله ويحلفون على الكذب) معطوف على الذين تولوا فهو من جملة الصلة اه شيخنا (قوله وهم يعلمون) جملة حالية أي يعلمون أنه كذب فيمينهم يمين غموس لا عذر لهم فيها اه سمين وفي

بقوله (أأشفقتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسهلة والاخرى وتركه أي أخفتم من (أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات) الفقر (فاذلم تفعلوا) الصدقة (وتاب الله عليكم) رجع بكم عنها (فاقيموا الصلاة وآتوا الزكوة وأطيعوا الله ورسوله) أي دوموا على ذلك (والله خبير بما تعملون ألم تر) تنظر (الى الذين تولوا) هم المنافقون (قوما) هم اليهود (غضب الله عليهم ما هم) أي المنافقون (منكم) من المؤمنين (ولا منهم) من اليهود بل هم مذبذبون (ويحلفون على الكذب) أي قولهم انهم مؤمنون (وهم يعلمون) أنهم كاذبون فيه (أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون) من

مفعول مرسلين فيراد به النبي ﷺ والثاني ان يكون مفعولا له والثالث ان يكون مصدرا أي رحمناكم رحمة والرابع أن يكون في موضع الحال من الضمير في مرسلين والاحسن ان يكون التقدير ذوى رحمة قوله تعالى (رب السموات) بالرفع على تقدير هو رب أو على ان يكون مبتدا والخبر (لا اله الا هو) أو خبر بعد خبر وبالجر بدلا من ربك قوله تعالى (ربكم) أي هو ربكم ويجوز أن يكون خبرا آخر وأن يكون فاعل يميت وفي

المعاصي (اتخذوا أيمانهم جنة) سترا على أنفسهم وأموالهم (فصدوا) بها المؤمنين (عن سبيل الله) أي الجهاد فيهم بقتلهم وأخذ أموالهم (فلهم عذاب مهين) ذو اهانة (لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذابه (شيأ) من الاغناء (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) اذكر (يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أنهم مؤمنون (كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء) من نفع حلفهم في الآخرة كالدنيا (الا انهم هم الكاذبون استحوذ) استولى (عليهم الشيطان) بطاعتهم له (فانساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان) أتباعه (الا أن حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يحادون) يخالفون (الله ورسوله أولئك في الأذلين) المغلوبين (كتب الله) في اللوح المحفوظ أو قضى (لأغلبن أنا ورسلي) بالحجة أو السيف (ان الله قوى عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون) يصادقون (من حاد الله ورسوله ولو كانوا) أي المحادون (آباءهم) أي المؤمنين (أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم) بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الايمان كما وقع لجماعة من الصحابة رضي الله عنهم (أولئك) الذين لا يوادونهم (كتب) أثبت (في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح) بنور

الكرخي وفائدة الاخبار عنهم بذلك بيان ذمهم بارتكابهم اليمين الغموس فلا يرد ما فائدة قوله وهم يعلمون اه (قوله أيمانهم جنة) مفعولان لاتخذوا اه سمين (قوله فلهم عذاب مهين) وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم وقيل الأول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة اه بيضاوي (قوله من عذابه) أشار به الى تقدير مضاف في الآية وقوله شيأ مفعول مطلق كما أشار له بقوله من الاغناء اه شيخنا (قوله كما يحلفون لكم) أي في الدنيا وقوله ويحسبون حال من الواو في يحلفون له أي والحال أنهم يحسبون في الآخرة ان حلفهم فيها ينفعهم من عذابها كما نفعهم في الدنيا بكف القتال عنهم وفي البيضاوي ويحسبون أنهم على كل شيء لان تمكن النفاق في نفوسهم صيرهم بحيث يخيل لهم في الآخرة أن الايمان الكاذبة تروج الكذب على الله تعالى كما تروجه عليكم في الدنيا اه (قوله استولى عليهم) من حذت الابل وحزتها اذا استوليت عليها الاول بالذال والثاني بالزاي وكون استحوذ من الثاني من حيث الاشتقاق الاكبر قال القاضي وهو مما جاء على الاصل يعني على خلاف القياس فان القياس استحاذ بقلب الواو ألفا كاستعاذ واستقام ولكن استحوذ ههنا أجود لان الفعل هذا المعنى لا يستعمل الا بزيادة اه كرخي (قوله فانساهم ذكر الله) أي فلا يذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم اه كرخي (قوله أولئك هم الخاسرون) أي لانهم فوتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المخلد اه بيضاوي (قوله أولئك في الاذلين) أي في جملة الاذلين أو مع الاذلين أي الذين هم أذل الخلق وهم الكفار مطلقا الخالص والمنافقون اه شيخنا (قوله كتب الله الخ) ضمن معنى أقسم ولذا أجيب بما يجاب به القسم وهو قوله لاغلبن الخ (قوله بالحجة أو السيف) أو مانعة خلو فتجوز الجمع فالرسول يغلب تارة بالدليل وتارة بالسيف وتارة بهما ومن المعلوم أن الذي يستعمل الحجة والسيف هو الرسول فنسبة الغلبة الى الله من حيث انه المعين للرسول والمقدر له على ذلك فكأنه قال كتب الله لاجعلن رسولي غالبا (قوله يؤمنون بالله واليوم الآخر) أي ايمانا صحيحا بحيث يتوافق فيه الظاهر مع الباطن فالمؤمن الموصوف بهذه الصفة لا يمكن أن يصادق الكفار ويحبهم بقلبه لانه ان فعل ذلك لم يكن صادقا في ايمانه ولم يكن ايمانه صحيحا بل يكون نفاقا فقد نزلت هذه الآية في عبد الله بن عبد الله بن أبي لما هم بقتل أبيه المنافق وفي أبي بكر الصديق لما صك أباه أبا قحافة حيث سمعه يسب النبي صلى الله عليه وسلم وفي غيرهما من الصحابة كالذي قتل أباه والذي قتل ابنه والذي قتل أخاه لكفرهم (قوله يوادون) مفعول ثان لتجد ان كان بمعنى تعلم وان كان بمعنى تصادف وتلقى فالجملة حال أو صفة لقوما والواو في ولو كانوا حالية وقدم أولا الآباء لانهم يجب طاعتهم ثم ثنى بالابناء لانهم أعلق بالقلب ثم ثلث بالاخوان لانهم هم الناصرون بمنزلة العضد من الذراع ثم ربع بالعشيرة لان بها يستغاث وعليها يعتمد اه سمين (قوله يصادقون) أي فالمودة المحظورة هي مناصحتهم وارادة الخير لهم دنيا ودينا مع كفرهم وما عدا ذلك لاحظر فيه لان الامة أجمعت على جواز مخالطتهم ومعاملتهم ومعاشرتهم اه خازن (قوله كما وقع لجماعة من الصحابة) عبارة الخازن روى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا اباءهم يعني أبا عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح أو أبناءهم يعني أبا بكر الصديق دعا ابنه يوم بدر للبراز وقال يارسول الله دعني أكن في الرعلة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك ياأبا بكر أو اخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبد بن عمير يوم أحد أو عشيرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاصي بن هشام بن المغيرة يوم بدر علي بن أبي طالب وحمزة وأبو عبيدة قتلوا بني عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر اه (قوله بنور

منه) تعالى (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضي الله عنهم) بطاعته (ورضوا عنه) بثوابه (أولئك حزب الله) يتبعون أمره ويجتنبون نهيه (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الفائزون

﴿سورة الحشر مدنية أربع وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (سبح لله ما في السموات وما في الارض) أي نزهه فاللام مزيدة وفي الاتيان بما تغليب للاكثر

منه) عبارة القرطبي قال الحسن بنصر منه وقال الربيع بن أنس بالقرآن وحججه وقال ابن جريج بنور وبرهان وهدى وقيل برحمة من الله وقال بعضهم أيدهم بجبريل عليه السلام اه (قوله الفائزون) أي بخيري الدارين اه بيضاوي والله أعلم

﴿سورة الحشر﴾

وتسمى سورة النضير اه خازن (قوله مدنية) عبارة القرطبي في قول الجميع روى ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنة والنار والعرش والكرسي والسموات والارض والهوام والريح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة الاصلوا عليه واستغفروا له فان مات في يومه أو ليلته مات شهيدا أخرجه الثعلبي وروى الترمذي عن معقل بن يسار قال قال رسول الله ﷺ من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات من يومه مات شهيدا ومن قرأها حين يمسي فكذلك قال حديث حسن غريب اه (قوله سبح لله ما في السموات وما في الارض الى قوله والله على كل شيء قدير) قال المفسرون نزلت هذه الآيات في بني النضير وذلك أن النبي ﷺ لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يكونوا عليه ولا معه فلما غزا بدرا وظهر على المشركين قالوا هو النبي الذي نعته في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحدا وهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله ﷺ وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله وركب كعب بن الاشرف في أربعين راكبا من اليهود الى مكة فأتوا قريشا فحالفوهم وعاقدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على رسول الله ﷺ ودخل أبو سفيان في أربعين وكعب بن الاشرف في أربعين من اليهود المسجد وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أستار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه السلام وأخبر النبي ﷺ بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمر النبي ﷺ بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد بن مسلمة فلما قتل كعب ابن الاشرف أصبح رسول الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم رسول الله ﷺ وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا له يا محمد واعية على اثر واعية وباكية على اثر باكية قال نعم فقالوا اذر نانبكي شجونا ثم ائتمر أمرك فقال النبي ﷺ اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب الينا من ذلك ثم تنادوا بالحرب وآذنوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن ابي وأصحابه اليهم أن لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنحن معكم ولا نخذلكم ولننصرنكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم ثم انهم أجمعوا على الغدر برسول الله ﷺ فارسلوا اليه أن اخرج الينا في ثلاثين رجلا من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمنا كلنا فخرج النبي ﷺ في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في براز من الارض قال بعض اليهود لبعض كيف تتخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن ارسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون أخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنا بك وصدقناك فخرج رسول الله ﷺ في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ فارسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى أخيها وهو رجل من الانصار مسلم فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله ﷺ فأقبل أخوها سريعا حتى أدرك النبي ﷺ فساره بخبرهم

يحي ضمير يرجع الى ما قبله أو على شريطة التفسير قوله تعالى (يوم تأتي) هو مفعول فارتقب قوله تعالى (هذا عذاب) أي يقال هذا و (الذكرى) مبتدأ ولهم الخبر وأنى ظرف يعمل فيه الاستقرار ويجوز أن يكون أنى الخبر ولهم تبيين (وقد جاءهم) حال و (قليلا) أي زمانا قليلا او كشفا قليلا و (يوم نبطش) قيل هو بدل من تأتي وقيل هو ظرف لعائدون وقيل التقدير اذكر وقيل ظرف لما دل عليه الكلام أي ننتقم يوم نبطش ويقرأ نبطش بضم النون وكسر الطاء يقال أبطشته اذا مكنته من البطش أي نبطش الملائكة قوله تعالى (عباد الله) أي يا عباد الله أي أدوا الى ما وجب عليكم وقيل هو مفعول أدوا اي خلوا بيني وبين من آمن بي (واني عذت) مستأنف و (ان ترجمون)

(وهو العزيز الحكيم) في ملكه وصنعه (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) مساكنهم بالمدينة (لاول الحشر) هو حشرهم الى الشام وآخره ان جلاهم عمر في خلافته الى خيبر (ماظننتم) ايها المؤمنون (ان يخرجوا وظنوا انهم مانعتهم) خبران (حصونهم) فاعل به تم الخبر (من الله) من عذابه (فاتاهم الله) امره وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين

اى من ان ترجمون و (ان هؤلاء) منصوب بدعا ويقرأ بالكسر لان دعا بمعنى قال و (رهوا) حال من البحر اى ساكنا وقيل هو مفعول ثان اى صيره و (كم) نصب بـ (تركوا) و (كذلك) اى الامر كذلك وقيل التقدير تركا كذلك قوله تعالى (من فرعون) هو بدل من العذاب باعادة الجار أي من عذاب فرعون ويجوز ان يكون جعل فرعون نفسه عذابا و (من المسرفين) خبر آخر او حال من الضمير في عاليا و (على علم) حال من ضمير الفاعل اى اخترناهم عالمين بهم وعلى يتعلق باخترنا قوله تعالى (والذين من قبلهم) يجوز ان يكون معطوفا على قوم تبع فيكون (اهلكناهم) مستأنفا أو حالا من الضمير في الصلة ويجوز

قبل أن يصل اليهم فرجع النبي ﷺ فلما كان من الغد غزا عليهم رسول الله ﷺ بالكتائب فحاصرهم احدى وعشرين ليلة فقذف الله تعالى في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين لهم فقالوا لرسول الله ﷺ الصلح فأبى عليهم الا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به النبي ﷺ فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم قال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم وللنبي ﷺ ما بقي ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى الشام الى أذرعات وأريحا الا أهل بيتين من آل الحقيق وآل حيي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيرة فذلك قوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا الخ قال ابن اسحق كان اجلاء بني النضير مرجع النبي ﷺ من أحد وفتح قريظة مرجعه من الاحزاب وكان بينهما سنتان اه من الخازن والخطيب وفي القرطبي وكان خروج النبي ﷺ في ربيع الاول أول السنة الرابعة من الهجرة ولم يسلم من بني النضير الا رجلان سفيان بن عمير وسعيد بن وهب أسلما على أموالهما فاحرزاها اه (قوله وهو العزيز الحكيم) حال (قوله هو الذي أخرج الذين كفروا الخ) بيان لبعض آثار عزته تعالى واحكام حكمته أثر وصفه تعالى بالعزة القاهرة والحكمة الباهرة على الاطلاق والضمير راجع اليه تعالى بذلك العنوان اه أبو السعود (قوله من أهل الكتاب) من يجوز أن تكون للبيان فتتعلق بمحذوف أي أعني من أهل الكتاب والثاني أنها حال من الذين كفروا وقوله من ديارهم متعلق بأخرج ومعناها ابتداء الغاية وصحة اضافة الديار اليهم لانهم أنشؤها اه سمين (قوله هم بنو النضير من اليهود) وهم من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة في فتن بني اسرائيل ينتظرون بعثة النبي ﷺ لينصروه اه أبو السعود (قوله بالمدينة) أي بقربها فقد كان بينها وبين المدينة ميلان اه شيخنا (قوله لاول الحشر) هذه اللام تتعلق باخرج وهي لام التوقيت كقوله لدلوك الشمس أي عند أول الحشر قال الزمخشري وهي كاللام في قوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي وقولك جئت لوقت كذا قلت سيأتي الكلام على هذه اللام في الفجر ان شاء الله تعالى اه سمين والكلام من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى هو الذي أخرج الذين كفروا في وقت الحشر الاول تأمل (قوله الى خيبر) صوابه من خيبر كما عبر به غيره وعبارة الخازن وقيل كان هذا أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب الى أذرعات وأريحا من الشام في أيام عمر انتهت وقال ابن العربي للحشر أول ووسط وآخر فالاول اجلاء بني النضير والاوسط اجلاء أهل خيبر والآخر حشر يوم القيامة اه خطيب وعلى هذا فالمراد بحشرهم واخراجهم من خيبر اخراج الطائفتين اللتين كانتا ذهبتا الى خيبر من جملة بني النضير وهم آل أبي الحقيق وآل حيي بن أخطب فانهما لحقا بخيبر واستمروا بها حتى جلاهم عمر منها الى الشام اه شيخنا (قوله ماظننتم أن يخرجوا) أي لما كان بكم من الضعف ولهم من القوة لكثرتهم وشدة بأسهم وقرب بني قريظة منهم وأهل خيبر أيضا غير بعيدين عنهم وكلهم أهل ملتهم والمنافقون من أنصارهم اه خطيب (قوله مانعتهم حصونهم) فيه وجهان أحدهما أن يكون حصونهم مبتدأ ومانعتهم خبر مقدم والجملة خبر أنهم الثاني يكون مانعتهم خبر أنهم وحصونهم فاعل به نحو ان زيدا قائم أبوه وان عمرا قائمة جاريته وتسلط الظن هنا على ان المشددة والقاعدة أنه لا يعمل فيها ولا في المخففة منها الا فعل علم ويقين اجراء له مجرى اليقين لشدته وقوته وانه بمنزلة العلم اه سمين (قوله لم يخطر ببالهم) تفسير لقوله لم يحتسبوا وقوله من جهة المؤمنين

تفسير لمن حيث فالجهة هي المؤمنون كانو الايخطر ببالهم ان الذل يأتيهم من جهة المؤمنين الضعفاء بالنسبة اليهم فى ذلك الوقت اه شيخنا (قوله وقذف فى قلوبهم الرعب) أي أنزله فيها انزالا شديدا كانه قد قذف الحجارة فيها اه خطيب (قوله بسكون العين وضمها) سبعيتان وقوله بقتل سيدهم أى بسبب قتل الخ وكان قتله فى ربيع الاول من السنة الثالثة وكانت غزوة بنى النضير فى ربيع الاول من السنة الرابعة وسبب قتله انه لما رأى ماوقع فى غزوة بدر من عز الاسلام والمسلمين ازداد اللعين غيظا وحسدا وكان شاعرا فصار يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين بشعره وذهب الى مكة فحرض قريشا على حرب المسلمين وحزبهم وجمعهم فجاؤا فى وقعة أحد فلما ظهر أمره للنبى صلى الله عليه وسلم أرسل له محمد بن مسلمة ومعه أربعة وكلهم من الاوس فقتلوه فى حصنه غيلة وخديعة فألقى الله الرعب فى قلوب بنى النضير وخافوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا شديدا فغزاهم صلى الله عليه وسلم وأمكنه الله منهم تأمل (قوله يخربون بيوتهم) يجوز أن يكون مستأنفا للاخبار به وأن يكون حالا من ضمير قلوبهم وليس بذاك اه سمين وانما خربوا بيوتهم بخلابها على المسلمين وكان تخريبهم لهم من داخل الحصون وأما تخريب المؤمنين فكان من خارجها فكانوا أيضا يخربون حصونهم من ظواهرها للنكاية وتوسيع مجال القتال ليدخلوها اه بيضاوى (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان وقوله من أخرب راجع للتخفيف وأما التشديد فهو من خرب اه شيخنا (قوله من خشب) بفتحتين كأسد وبضمتين كعنق وبضم فسكون كقفل وكل من الثلاثة جمع خشبة بوزن شجرة كما فى المختار (قوله بايديهم) أى من داخل الحصون وأيدى المؤمنين أى من خارجها ليدخلوها فان قيل مامعنى قوله يخربون بيوتهم بأيدى المؤمنين الذى هو مآل النظم أجيب بانهم لما عرضوا المؤمنين لذلك وكانوا السبب فيه صاروا كانهم أمروهم به وكلفوهم اياه اه خطيب وفى البيضاوى يخربون بيوتهم أى ضنا وبخلابها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آلاتها وأيدى المؤمنين فانهم كانوا أيضا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على أيديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقضهم العهد فكانهم استعملوهم فيه والجملة حال أو تفسير للرعب اه (قوله فاعتبروا ياأولى الابصار) أي فاتعظوا بحالهم ولاتفتروا ولاتعتمدوا على غير الله اه بيضاوى والاعتبار مأخوذ من العبور والمجاوزة من شيء الى شيء ولهذا سميت العبرة عبرة لانها تنتقل من العين الى الخد وسمى علم التعبير لان صاحبه ينتقل من المتخيل الى المعقول وسميت الالفاظ عبارات لانها تنقل المعانى من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينقل بواسطة عقله من حال ذلك الغير الى حال نفسه ومن لم يعتبر بغيره اعتبر به غيره ولهذا قال القشيرى الاعتبار هو النظر فى حقائق الاشياء وجهات دلالتها ليعرف بالنظر فيها شيء آخر اه خطيب (قوله ولولا أن كتب الله) أن مصدرية وهى مع مافى حيزها فى محل رفع على الابتداء لان لولا الامتناعية لايليها الا المبتدأ وخبره محذوف أى لولا الكتب موجود اه زاده (قوله الخروج من الوطن) عبارة الخطيب ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء الخروج من الوطن والجولان فى الارض فاما معظمهم فأجلاهم بختنصر من بلاد الشام الى العراق وأما هؤلاء فكان جلاؤهم على يده صلى الله عليه وسلم فذهب بعضهم الى الحيرة وبعضهم الى الشام مرة بعد أخرى ﴿تنبيه﴾ قال الرازى الجلاء أخص من الخروج لانه لايقال الا للجماعة والاخراج يكون للجماعة والواحد وقال بعضهم الجلاء ما كان من الاهل والولد والاخراج لايتقيد بذلك انتهت وفى المختار الجلاء بالفتح والمد الامر الجلى تقول

(وقذف) ألقى (فى قلوبهم الرعب) بسكون العين وضمها الخوف بقتل سيدهم كعب بن الاشرف (يخربون) بالتشديد والتخفيف من أخرب (بيوتهم) لينقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغيره (بايديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا ياأولى الابصار ولولاأن كتب الله) قضى (عليهم الجلاء) الخروج من الوطن (لعذبهم فى الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بقريظة من اليهود

أن يكون مبتدا والخبر أهلكناهم وان يكون منصوبا بفعل محذوف و (لاعبين) حال و (أجمعين) توكيد للضمير المجرور (يوم لايغنى) يجوز ان يكون بدلا من يوم الفصل وان يكون صفة لميقاتهم ولكنه بنى وان يكون ظرفا مادل عليه الفصل أى يفصل بينهم يوم لايغنى ولايتعلق بالفصل نفسه لانه قد أخبر عنه قوله تعالى (الامن رحم) هو استثناء متصل أى من رحمه الله بقبول الشفاعة فيه ويجوز ان يكون بدلا من مفعول ينصرون أى لاينصرون الامن رحم الله قوله تعالى (يغلى) يقرأ بالياء ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى الكاف أى يشبه المهل غاليا وقيل هو حال من المهل وقيل التقدير هو يغلى أى الزقوم أو الطعام

وأما الكاف فيجوز أن تكون خبرا ثانيا أوعلى تقدير هو كالمهل لايجوز أن يكون

(ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بانهم شاقوا) خالفوا (الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) له (ما قطعتم) يامسلمين (من لينة) نخلة (أو تركتموها قائمة على أصولها فباذن الله) أي خيركم في ذلك (وليخزي) بالاذن في القطع (الفاسقين) اليهود في اعتراضهم بان قطع الشجر المثمر فساد (وما أفاء) رد (الله على رسوله منهم فما

حالا من طعام لانه لا عامل فيها اذ ذاك ويقرأ بالتاء أي الشجرة والكاف في موضع نصب أي غليا كغلي الحميم (فاعتلوه) بكسر التاء وضمها لغتان قوله تعالى (ذق انك) انك يقرأ بالكسر على الاستئناف وهو استهزاء به وقيل أنت العزيز الكريم عند قومك ويقرأ بالفتح أي ذق عذاب أنك أنت و (مقام) بالفتح والضم مذكورة في الاحزاب و (في جنات) بدل من مقام بتكرير الجار وأما (يلبسون) فيجوز أن يكون خبر ان فيتعلق به في وان يكون حالا من الضمير في الجار وان يكون مستأنفا و (كذلك) أي فعلنا كذلك أو الامر كذلك و (يدعون) حال من الفاعل في زوجنا و (لا يذوقون) حال أخرى من الضمير في يدعون أو من الضمير في آمنين أو حال أخرى بعد آمنين أو صفة

منه جلا الخبر يجلو جلاء وضح والجلاء ايضا الخروج من البلد والاخراج ايضا وقد جلوا عن أوطانهم وجلاهم غيرهم يتعدى ويلزم اه وفي المصباح والفاعل من الثلاثي جال مثل قاض والجماعة جالية ومنه قيل لاهل الذمة الذين أجلاهم عمر رضي الله عنه من جزيرة العرب جالية ثم نقلت الجالية الى الجزية التي أخذت منهم ثم استعملت في كل جزية تؤخذ وان لم يكن صاحبها جلا عن وطنه فيقال استعمل فلان على الجالية والجمع الجوالي اه (قوله ولهم في الآخرة عذاب النار) استئناف معناه أنهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة اه بيضاوي ولو كان معطوفا على قوله لعذبهم في الدنيا للزم أن ينجو من عذاب الآخرة أيضا لان لو لا تقتضي انتفاء الجزاء بحصول الشرط اه زاده (قوله ذلك) أي المذكور من العذابين بسبب أنهم الخ (قوله ومن يشاق الله) من شرطية وقوله فان الله الخ اما نفس الجزاء قد حذف منه العائد عند من يلتزمه وقد قدره الشارح بقوله له أو تعليل للجزاء المحذوف أي يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأيا ما كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتقرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل الذي حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مشاقتهم الله ورسوله وكل من يشاق الله كائنا من كان فله بسبب ذلك عذاب شديد فاذن لهم عذاب شديد اه أبو السعود بنوع تصرف (قوله ما قطعتم من لينة) ما شرطية في موضع نصب بقطعتم ومن لينة بيان له وفباذن الله جزاء الشرط ولا بد من حذف مبتدأ أي فقطعها باذن الله فيكون باذن الله الخبر لذلك المبتدا واللينة فيها خلاف كثير فقيل هي النخلة مطلقا وقيل هي النخلة ما لم تكن عجوة ولا برنية وقيل هي النخلة الكريمة وقيل هي العجوة وقيل هي أغصان الشجر للينها وفي عين لينة قولان أحدهما أنها واو لانها من اللون وانما قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها كديمة وقيمة الثاني أنها ياء لانها من اللين وجمع اللينة لين لانه من باب اسم الجنس كتمرة وتمر وقد تكسر على ليان وهو شاذ لان تفسير ما يفرق فيه بتاء التأنيث شاذ كرطبة ورطب وأرطاب والضمير في تركتموها عائد على معنى ما اه سمين روي أن رسول الله ﷺ لما نزل ببني النضير وتحصنوا بحصونهم أمر بقطع نخيلهم واحراقها فجزع أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح أمن الصلاح قطع الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد في الارض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم شيأ وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وان ذلك كان باذن الله اه خطيب (قوله أي خيركم في ذلك) أي في القطع والترك وأشار بهذا الى أن الاذن هنا ليس معناه الارادة بل معناه الجواز والاباحة اه شيخنا (قوله وليخزي الفاسقين) اللام متعلقة بمحذوف والواو عاطفة على علة محذوفة والتقدير أذن في قطعها ليسر المؤمنين ويعزهم ويخزي الفاسقين تأمل اه من السمين (قوله وما أفاء الله على رسوله الخ) شروع في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان حال ما حل بانفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع اه أبو السعود (قوله رد الله) أي ليد رسوله بعد أن كان خروجه عنها بوضع يد الكفرة عليه ظلما وعدوانا كما دل عليه التعبير بالفيء الذي هو عود الظل الى الناحية التي كان ابتداؤه منها اه خطيب وفي الكرخي قوله رد الله على رسوله أي فانه كان حقيقا بان يكون له لان الله تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بان يكون للمطيعين وهو صلى الله عليه وسلم رأسهم ورئيسهم وبه أطاع من أطاع فكان أحق به اه (قوله منهم) ابتدائية (قوله فما

أوجفتم

أو جفتم) في المصباح وجف الفرس والبعير وجيفا عدا وأوجفته بالالف أعديته وهو العنق في السير وقولهم ماحصل بإيجاف أي باعمال الخيل والركاب في تحصيله اه (قوله من خيل) من زائدة في المفعول وقوله ولاركاب هي مايركب من الابل غلب ذلك عليها من بين المركوبات واحدها راحلة ولا واحد لها من لفظها وقال الرازي العرب لايطلقون لفظ الراكب الا على راكب البعير ويسمون راكب الفرس فارسا والمعنى لم تقطعوا اليها مسافة ولا لقيتم بها مشقة ولا حربا فانها كانت من المدينة على ميلين قاله الفراء فمشوا اليها مشيا ولم يركبوا اليها خيلا ولا ابلا الا النبي صلى الله عليه وسلم فانه ركب جملا وقيل حمارا مخطوما بليف فافتتحها صلحا قال الرازي ان الصحابة طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يقسم الفيء بينهم كما قسم الغنيمة بينهم فذكر الله تعالى الفرق بينهما وأن الغنيمة هي التي أتعبتم أنفسكم في تحصيلها وأما الفيء فهو مالم يوجف عليه بخيل ولاركاب فكان الامر مفوضا فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم يضعه حيث شاء اه خطيب وفي الكرخي وهذا وان كان كالغنيمة لانهم خرجوا أياما وقاتلوا وصالحوا لكن لقلة تعبهم أجراه الله تعالى مجرى الفيء اه (قوله ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) أي سنته تعالى جارية على أن يسلطهم على من يشاء من اعدائه تسليطا غير معتاد من غير أن يقتحموا مضايق الخطوب ويقاسوا شدائد الحروب اه أبو السعود (قوله على ما كان يقسمه الخ) متعلق بيختص أي يختص هو ومن ذكر اختصاصا جاريا على الوجه الذي كان يقسمه عليه وبينه بقوله من أن الخ اه شيخنا (قوله من أن لكل منهم) أي الاربعة المذكورين في الآية الآتية وقوله وله الباقي وهو أربعة أخماس الفيء من أصله وخمس خمسه وهذا كان في حياته صلى الله عليه وسلم وبعده صلى الله عليه وسلم الاخماس الاربعة للمرتزقة وخمس الخمس لمصالح المسلمين اه شيخنا (قوله فأعطى منه المهاجرين الخ) عبارة المواهب فقسمها عليه الصلاة والسلام بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنهم عن الانصار اذ كانوا قد قاسموهم في الاموال والديار غير أنه أعطى أبا دجانة وسهل بن حنيف لحاجتهما وفي الاكليل وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق وكان سيفا له ذكر عندهم انتهت فقوله لفقرهم أي الثلاثة الذين هم من الانصار اه (قوله ما أفاء الله على رسوله الخ) بيان لمصارف الفيء بعد بيان رده على رسوله صلى الله عليه وسلم من غير أن يكون للمقاتلة فيه حق وأعاده بغير العبارة الاولى لزيادة التقرير اه أبو السعود وهذا أعم مما تقدم اذ هو كان في خصوص أموال بني النضير وهذا أعم اه شيخنا ولم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها غير أجنبية عنها اه كرخي (قوله كالصفراء الخ) عبارة القرطبي من أهل القرى قال ابن عباس هي قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهي على ثلاثة أميال من المدينة وخيبر وقرى عرينة وينبع اه (قوله فلله وللرسول) اختلف في قسم الفيء فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الآن سهم الرسول الى الامام على قول والى العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسه كالغنيمة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء والآن على خلاف المذكور اه بيضاوي وفي القرطبي وقال قوم منهم الشافعي ان معنى الآيتين واحد أي ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم أربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفيء وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي كان من

أو جفتم) أسرعتم يا مسلمين (عليه من) زائدة (خيل ولاركاب) ابل أي لم تقاسوا فيه مشقة (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير) فلا حق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من أن لكل منهم خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه مايشاء فأعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) كالصفراء ووادي القرى وينبع (فلله) يأمر فيه بما يشاء (وللرسول ولذي)

لآمنين قوله تعالى (الا الموتة الاولى) قيل الاستثناء منقطع أي ماتوا الموتة وقيل هو متصل لان المؤمن عند موته في الدنيا بمنزلته في الجنة لمعاينته ما يعطاه منها أو ما يتيقنه من نعيمها وقيل الا بمعنى بعد وقيل بمعنى سوى و(فضلا) مصدر أي تفضلنا بذلك تفضيلا والله أعلم ﴿ سورة الجاثية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (آيات لقوم يوقنون) يقرأ بكسر التاء وفيه وجهان أحدهما ان مضمرة حذفت لدلالة ان الاولى عليها وليست آيات معطوفة على آيات الاولى لما فيه من العطف على

صاحب (القربى) قرابة النبي من بني هاشم وبني المطلب (واليتامى) أطفال المسلمين الذين هلكت آباؤهم وهم فقراء (والمساكين) ذوي الحاجة من المسلمين (وابن السبيل) المنقطع في سفره من المسلمين أي يستحقه النبي ﷺ والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من أن لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقي (كي لا) كي بمعنى اللام وأن مقدرة بعدها (يكون) الفيء علة لقسمه كذلك (دولة) متداولا (بين الاغنياء منكم وما آتاكم) أعطاكم (الرسول) من الفيء وغيره (فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب للفقراء)

الفيء لرسول الله ﷺ يصرف عند الشافعي في قول الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام الرسول عليه الصلاة والسلام وفي قول آخر له يصرف الى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الانهار وبناء القناطر يقدم الاهم فالاهم وهذا في أربعة أخماس الفيء فاما السهم الذي كان من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته ﷺ بلا خلاف كما قال عليه الصلاة والسلام ليس لي من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم اه (قوله قرابة النبي) أي فالقربى مصدر اه (قوله وهم) أي اليتامى فقراء (قوله المنقطع في سفره) أي المنقطع عن ماله أي الذي ليس عنده مال في سفره اه (قوله أي يستحقه النبي الخ) تفسير لقوله فلله وللرسول الخ وظاهر الآية أن الفيء يخمس خمسة أخماس وأن للنبي خمسه بل سدسه ولما كان هذا غير مراد أشار الى أن الآية من قبيل حمل المطلق على المقيد فهي مطلقة قيدت بآية الانفال المصرحة بان اشتراك الاصناف الخمسة انما هو في الخمس لا في المال من أصله والمعنى هنا فخمسه لله وللرسول الخ فالاشتراك المذكور هنا انما هو في الخمس فحينئذ تفيد الآية أن للرسول خمس الخمس وكان في صدر الاسلام يأخذ أيضا أربعة أخماسه أي الفيء فقول الشارح وله الباقي وهو أربعة أخماس الفيء وخمس الخمس وبعده ﷺ أربعة أخماس الفيء للمرتزقة وخمس الخمس لمصالحنا اه شيخنا قال البقاعي ومن زعم ان شيأ مما في هذه السورة نسخ بشيء مما في سورة الانفال فقد أخطأ لان الانفال نزلت في بدر وهي قبل هذه بمدة اه خطيب (قوله كي لا) ترسم كي هنا مفصولة من لا اه خطيب (قوله بمعنى اللام) أي لام التعليل والمعلل ما يستفاد مما سبق أي جعل الله الفيء لمن ذكر لاجل أن لا يكون لو ترك على عادة الجاهلية دولة أي يتداوله الاغنياء كل من غلب منهم أخذه واستأثر به اه خطيب وعبارة الخازن وذلك أن الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو المرباع ثم يصطفي بعد المرباع منها ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقسمه على ما أمره الله به اه (قوله وأن مقدرة بعدها) أي فالنصب بان لا بها وهذا هو المشهور وجوز بعضهم في الآية أن تكون كي مصدرية ويكون قبلها لام التعليل مقدرة اه كرخي (قوله يكون الفيء) أشار به الى أن كان ناقصة واسمها ضمير مستتر ودولة خبرها منصوب وعلى هذه القراءة يكون بالياء التحتية لا غير وقرىء أيضا برفع دولة على أن كان تامة مع الياء التحتية والتاء الفوقية من يكون فالقراآت ثلاثة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله دولة) في المصباح تداول القوم الشيء تداولا وهو حصوله في يد هذا تارة وفي يد هذا تارة والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول مثل قصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح في الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنى اه وفي السمين وقرأ العامة دولة بضم الدال وعلي بن أبي طالب والسلمي بفتحها فقيل هما بمعنى وهو ما يدول للانسان أي يدور من الغنى والغلبة وغير ذلك وقال الحذاق من البصريين الدولة بالفتح من الملك بضم الميم والدولة بالضم من الملك بكسر الميم أو بالضم في المال وبالفتح في النصرة وهذا يرده القراءة المروية عن علي والسلمي فان النصرة غير مرادة قطعا هنا وكيلا علة لقوله فلله وللرسول أي استقراره لهؤلاء لهذه العلة اه (قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) أي ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه وما نهاكم عنه من الاخذ والقول فانتهوا قاله الحسن وغيره وقال السدي ما أعطاكم من مال الفيء فاقبلوه وما منعكم منه فلا تطلبوه وقال ابن جريج ما آتاكم من طاعتي فافعلوه وما نهاكم عنه من معصيتي فانتهوا عنه واجتنبوه وقال الماوردي انه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه لا يأمر الا باصلاح ولا

عاملين والثاني ان يكون كرر آيات للتوكيد لانها من لفظ آيات الاولى فاعربها باعرابه كقولك ان بثوبك دما وبثوب زيد دما فدم الثاني مكرر لانك مستغن عن ذكره ويقرأ بالرفع على انه مبتدأ وفي خلقكم خبره وهي جملة مستأنفة وقيل هي في الرفع على التوكيد أيضا وأما قوله تعالى (واختلاف الليل) فمجرورة بفي مقدرة غير الاولى و(آيات) بالكسر والرفع على ما تقدم ويجوز أن يكون اختلاف معطوفا على المجرور بفي وآيات توكيد وأجاز قوم ان يكون ذلك من باب العطف على عاملين

متعلق بمحذوف أي اعجبوا (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) في ايمانهم (والذين تبوؤا الدار) أي المدينة (والايمان) أي ألفوه وهم الانصار (من قبلهم يحبون من هاجر

ينهى الاعن فساد وقال المهدوى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا هذا يوجب أن كل ماأمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وان كانت الآية خاصة في الغنائم فجميع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيه داخلة فيها اه قرطبي (قوله متعلق بمحذوف الخ) قدم عليه أبو البقاء انه بدل من قوله ولذى القربى ومابعده ومقتضاه اشتراط الفقر فيه وهو مذهب الامام أبي حنيفة ومن ثم جعله الزمخشري كذلك وأطال الكلام في ذلك وتقدير الشيخ المصنف موافق لمذهب امامه الشافعي وأصحابه من الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشتراطها وعدم اعتبار القرابة يضاده ويخالفه ولان الآية نص في ثبوت الاستحقاق تشريفا لهم فمن علله بالحاجة فوت هذا المعنى والذي يؤيد فعل التعجب كما ذكره الشيخ المصنف كأبي البقاء وتبعه الكواشي مجيء قوله ألم تر الى الذين نافقوا يقولون الآيات مصدرا بألم تر وهي كلمة تعجيب لكون ذكرهم جاء مقابلا لذكر اضدادهم اه كرخي (قوله أي اعجبوا) أي تعجبوا وهذا خطاب لكل من يصلح منه التعجب والتأمل في حال المهاجرين حيث تركوا أوطانهم وأموالهم وتحملوا الضيق والتغرب في حب النبي والاسلام وفي هذا نوع تخويف ونوع توبيخ للكفار والمنافقين القاطنين بأوطانهم مع الامن والسعة ولم يؤمنوا فليتهم اعتبروا بالمهاجرين اه شيخنا (قوله الذين أخرجوا من ديارهم) أي حيث اضطرهم كفار مكة وأحوجوهم الى الخروج وكانوا مائة رجل فخرجوا منها اه أبو السعود ولما كان المال يستر صاحبه كان كأنه ظرف له فناسب التعبير فيه بالخروج اه خطيب (قوله يبتغون فضلا من الله ورضوانا) حال أي حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا أي رزقا ورضوانا أي مرضاة في الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال أيضا لكنها مقدرة أي ناوين نصرة الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل اه أبو السعود (قوله أولئك هم الصادقون في ايمانهم) قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخرجوا حبا لله ولرسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا اه خازن (قوله والذين تبوؤا الدار) مبتدأ خبره يحبون وهو كلام مستأنف مسوق لمدح ايمان الانصار بخصال حميدة من جملتها محبتهم للمهاجرين اه أبو السعود وفي السمين قوله والذين تبوؤا الدار الخ يجوز فيه وجهان أحدهما أنه عطف على الفقراء فيكون مجرورا ويكون من عطف المفردات ويكون يحبون حالا والثاني أن يكون مبتدأ خبره يحبون ويكون حينئذ من عطف الجمل وقوله والذين جاؤا من بعدهم يحتمل الوجهين المتقدمين في الذين قبله فان كان معطوفا على المهاجرين فيقولون حال كيحبون أو مستأنف وان كان مبتدأ فيقولون خبره اه (قوله تبوؤا الدار) أي اتخذوها منزلا باسلامهم من قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين فعصموها وحفظوها بالاسلام فكأنهم استحدثوا بناءها وقوله أي ألفوه أشار الى أن والايمان معمول لمقدر والعطف عطف جمل اذ لا يصح تسليط التبوء على الايمان وهذا أحد الوجوه المذكورة في نحو * علفتها تبنا وماء باردا * وقوله من قبلهم متعلق بكل من المذكور وهو تبوؤا والمقدر وهو ألفوا أي حال كون التبوء والالف من قبل هجرة المهاجرين وقدومهم عليهم اه شيخنا وفي الكرخي قوله أي ألفوه فيه اشارة الى أنه من عطف الجمل والمعنى وألفوا الايمان أو واخلصوا أو واختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من

*قوله تعالى (تتلوها) قد ذكر اعرابه في قوله تعالى تتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين * قوله تعالى (يسمع) هو في موضع جر على الصفة أو حال من الضمير في اثيم أو مستأنف و(تتلى) حال و(كأن لم يسمعها) حال أيضا قوله تعالى (ولا مااتخذوا) هو معطوف على ما كسبوا ومافيهما بمعنى الذي أو مصدرية و(من رجز أليم) قد ذكر في سبأ قوله تعالى (جميعا منه) يجوز ان يكون متعلقا بسخر وان يكون نعتا لجميع ويقرأ منة بالنصب أي الامتنان أو من به عليكم منة ويقرأ منة بالرفع والاضافة على انه فاعل سخر أو على تقدير ذلك منه قوله تعالى (قل للذين آمنوا يغفروا) قد ذكر مثله في ابراهيم قوله تعالى (ليجزى قوما) بالياء والنون على تسمية الفاعل وهو ظاهر ويقرأ على ترك التسمية ونصب قوم وفيه وجهان أحدهما وهو الجيد ان يكون التقدير ليجزى الخير قوما على ان الخير

اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة) حسدا (مما أوتوا) أى آتى النبى ﷺ المهاجرين من أموال بنى النضير المختصة به (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) حاجة الى مايؤثرون به (ومن يوق شح نفسه)

مفعول به فى الأصل كقولك جزاك الله خيرا واقامة المفعول الثانى مقام الفاعل جائزة والثانى أن يكون القائم مقام الفاعل المصدر أى ليجزى الجزاء وهو بعيد *قوله تعالى (سواء محياهم ومماتهم) يقرأ سواء بالرفع فحياهم مبتدأ ومماتهم معطوف عليه وسواء خبر مقدم ويقرأ سواء بالنصب وفيه وجهان أحدهما هو حال من الضمير فى الكاف أى نجعلهم مثل المؤمنين فى هذه الحال والثانى أن يكون مفعولا ثانيا لحسب والكاف حال وقد دخل سواء محياهم ومماتهم على هذا الوجه فى الحسبان ومحياهم ومماتهم مرفوعان بسواء لانه بمعنى مستو وقد قرىء باعتماده ويقرأ مماتهم بالنصب أى فى محياهم ومماتهم والعامل فيه نجعل أو سواء وقيل هما ظرفان فاما الضمير المضاف اليه فيرجع الى القبيلين ويجوز ان يرجع الى الكفار لان محياهم كمماتهم ولهذا سمى الكافر ميتا (على علم) حال و (من يهديه) استفهام (من بعد

باب علفتها تبنا وماء باردا أى وسقيتها ماء فاختصر الكلام او منصوب بتبوؤا بتضمينه لزموا كأنه قال لزموا الدار ولزموا الايمان فلم يفارقوهما أو بلا تضمين على أنه مجاز بجعله منزلا لهم لتمكنهم فيه كتمكنهم فى المدينة ففى تبوؤا جمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الشافعى رضى الله عنه اه (قوله ولا يجدون فى صدورهم) أى نفوسهم (قوله حسدا) أى ولا غيظا ولا حزازة فالمراد بالحاجة هذه المعانى واطلاق لفظ الحاجة عليها من اطلاق الملزوم على اللازم على سبيل الكناية لان هذه المعانى لا تنفك عن الحاجة غالبا فعلى هذا الصنيع الضمير فى لا يجدون للانصار وفى أوتوا للمهاجرين قال القرطبى كان المهاجرون فى دور الانصار فلما غنم صلى الله عليه وسلم أموال بنى النضير دعا الانصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم اياهم منازلهم واشراكهم اياهم فى الاموال ثم قال صلى الله عليه وسلم ان أحببتم قسمت ما أفاء الله على من بنى النضير بينكم وبينهم وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى فى مساكنكم وأموالكم وان أحببتم أعطيتهم وخرجوا من دياركم فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ بل تقسمه بين المهاجرين ويكونون فى دورنا كما كانوا ونادت الانصار رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وأعطى رسول الله ﷺ المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين أبادجانة سماك ابن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة اه خطيب والحزازة بفتحتين بعد الحاء المهملة المفتوحة أصله مرض فى القلب ويكنى به عما يضمره الانسان من الغيظ والعداوة وهو المراد هنا والحسد تمنى زوال النعمة والغبطة تمنى مثلها من غير أن تزول اه شهاب (قوله أى آتى النبى) بيان للفاعل المحذوف وقوله المهاجرين بيان لنائبه المذكور وهو الواو وقوله من أموال الخ بيان لما اه شيخنا (قوله ويؤثرون على أنفسهم) أى فى كل شىء من أسباب المعاش حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن احداهما ويزوجها واحدا من المهاجرين وقوله ولو كان بهم خصاصة جملة حالية والخصاصة الحاجة والخلة وأصلها خصاص البيت وهى فروجه اه أبو السعود وفى القرطبى الايثار هو تقديم الغير على النفس وحظوظها الدنيوية رغبة فى الحظوظ الدينية وذلك ينشأ عن قوة اليقين ووكيد المحبة والصبر على المشقة يقال آثرته بكذا أى خصصته به وفضلته ومفعول الايثار محذوف أى يؤثرون على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم لا عن غنى بل مع احتياجهم اليها فقد روى عن ابن عمر أنه قال أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ راس شاة فقال ان أخى فلانا وعياله أحوج الى هذا منا فبعثه اليهم فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تداولها سبعة أبيات ثم عادت الى الاول فنزلت هذه الآية وروى الدارانى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ اربعمائة دينار فجعلها فى صرة ثم قال للغلام اذهب بها الى أبى عبيدة بن الجراح ثم أمكث عنده فى البيت حتى تنظر مايصنع بها فذهب بها الغلام اليه وقال يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه فى بعض حاجتك فقال وصله الله ورحمه ثم قال تعالى ياجارية اذهبى بهذه السبعة الى فلان وبهذه الخمسة الى فلان حتى فقدها فرجع الغلام الى عمر فاخبره ووجده قد ربط مثلها لمعاذ بن جبل فقال اذهب بها اليه وامكث فى البيت ساعة حتى تنظر مايصنع فذهب بها اليه وقال له يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه فى بعض حاجتك فقال رحمه الله ووصله وقال ياجارية اذهبى الى بيت فلان بكذا والى بيت فلان بكذا فجاءت امرأة معاذ وقالت ونحن والله مساكين فاعطنا ولم يبق فى الخرقة الا ديناران فرمى بهما اليها فرجع الغلام الى عمر فأخبره فسر بذلك وقال انهم اخوة بعضهم من بعض ونحوه عن عائشة وغيرها اه (قوله ومن يوق شح نفسه) كلام عام ومن

حرصا على المال (فأولئك هم المفلحون والذين جاؤا من بعدهم) من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا) حقدا (للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم ألم تر) تنظر (الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) وهم بنو النضير واخوانهم فى الكفر (لئن) لام قسم فى الاربعة (أخرجتم) من المدينة (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم) فى خذلانكم (أحدا أبدا

شرطية ويوق فعل الشرط وقوله فاولئك الخ جزاؤه وفيه رعاية معنى من بعد رعاية لفظها اه سمين (قوله حرصا على المال) فيه أيماء الى الفرق بين البخل والشح وايضاحه أن الشح اللؤم وهو غريزة والبخل المنع نفسه فهو أعم لانه قد يوجد البخل ولا شح له ولا ينعكس وعن النسائى عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا يجتمع الشح والايمان فى قلب عبد أبدا فاذن الشح صفة راسخة يصعب معها على الرجل تأتى المعروف وتعاطى مكارم الاخلاق ويفتقر فى التخلص منه الى معونة الله وتوفيقه وفى الجامع الصغير الشحيح لا يدخل الجنة رواه الخطيب فى كتاب البخلاء عن ابن عمر وفى الصحاح الشح البخل مع حرص اه كرخى (قوله فأولئك هم المفلحون) أى الفائزون بما أرادوا وروى أن رجلا قال لابن مسعود انى أخاف أن أكون قد هلكت قال وماذاك قال انى أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدى شىء فقال عبد الله ليس ذاك بالشح الذى ذكره الله فى القرآن ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلما فذاك البخل وبئس الشىء البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله انما الشح أن تطمح عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص الشديد الذى يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيأ نهاه الله عن أخذه ولم يمنع شيأ أمره الله باعطائه فقد وقاه الله شح نفسه اه خازن (قوله والذين جاؤا) مبتدأ وقوله يقولون ربنا الخ خبر وقوله من بعد المهاجرين أى من بعد هجرة المهاجرين والانصار أى بعد ايمان الانصار وقوته فحينئذ البعدية تشمل التابعين كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله ولاخواننا) فى المصباح الاخ لامه محذوفة وهى واو وترد فى التثنية على الاشهر فيقال اخوان وفى لغة يستعمل منقوصا فيقال أخان وجمعه اخوة واخوان بكسر الهمزة فيهما وضمها لغة وقيل جمعه بالواو والنون وعلى آخاء وزان آباء أقل والانثى أخت وجمعها اخوات وهو جمع مؤنث سالم اه (قوله الذين سبقونا بالايمان) كل واحد من القائلين لهذا القول يقصد بمن سبقه من انتقل قبله من غير فاصل وينتهى الى عصر النبى ﷺ فيدخل فى اخوانه الذين سبقوه بالايمان جميع من تقدمه من المسلمين ولا يقصد بالذين سبقوه خصوص المهاجرين والانصار لقصوره وان كان أصل سبب النزول اه شيخنا (قوله حقدا) هو حرارة وغليان يوجب الانتقام اه خطيب وفى المصباح الحقد الانطواء على العداوة والبغضاء وحقد عليه من باب ضرب وفى لغة من باب تعب والجمع أحقاد اه شيخنا (قوله للذين آمنوا) أى مطلق المؤمنين أيا كانوا اه شيخنا (قوله رؤف) بقصر الهمزة ومدها بحيث يتولد منها واو قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله ألم تر الى الذين نافقوا الخ) حكاية لما جرى بين الكفار والمنافقين من الاقوال الكاذبة والاحوال الفاسدة وتعجيب منها بعد حكاية أحوال المؤمنين وأقوالهم على اختلاف طبقاتهم والخطاب لرسول الله أو لكل أحد ممن له حظ فى الخطاب وقوله يقولون الخ استئناف لبيان المتعجب منه وصيغة المضارع للدلالة على استمرار قولهم أو لاستحضار صورته واللام فى لاخوانهم لام التبليغ اه أبو السعود (قوله لام قسم) أى تكون مؤذنة بان الجواب بعدها مبنى على قسم مقدر قبلها لا مبنى على شرط تقديره والله لئن أخرجتم الخ ومن ثم تسمى اللام المؤذنة والموطئة كما قاله الشيخ المصنف بعد لانها وطأت الجواب للقسم أى مهدته وقوله فى الاربعة أى لئن أخرجتم لئن أخرجوا ولئن قوتلوا ولئن نصروهم اه كرخى بل فى الخمسة هذه الاربعة والتى ذكرها فى قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة أى للقسم المقدر اه شيخنا (قوله ولا نطيع فيكم) معطوف على جملة لئن أخرجتم وكذا قوله وان قوتلتم فمقولهم ثلاث جمل وقوله أحدا أى من رسول الله والمؤمنين وقوله أبدا ظرف للنفى لا للمنفى كما لا يخفى

الله) أى من بعد اضلال الله اياه * قوله تعالى (يومئذ يخسر) هو بدل من يوم الاول * قوله تعالى (كل أمة) مبتدأ و (تدعى) خبره وقرىء بالنصب بدلا من كل الاولى فتدعى على هذا مفعول ثان أو وصف لكل أو لأمة قوله تعالى (ينطق) يجوز أن يكون حالا من الكتاب أو خبرا ثانيا * قوله تعالى (والساعة لاريب فيها) يقرأ بالرفع على الابتداء وما بعده الخبر وقيل هو معطوف على موضع ان وما عملت فيه ويقرأ بالنصب عطفا على اسم ان قوله تعالى (ان نظن الا) تقديره ان نحن الا نظن ظنا فالا مؤخرة ولولا هذا التقدير لكان المعنى ما نظن الا ظنا وقيل هى فى موضعها الا ان نظن قد تكون بمعنى العلم والشك فاستثنى الشك أى مالنا اعتقاد

وان قوتلتم) حذفت منه اللام الموطئة (لتنصرنكم والله يشهد أنهم لكاذبون لئن أخرجوا لايخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم) أى جاؤا لنصرهم (ليولن الادبار) واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط فى المواضع الخمسة (ثم لاينصرون) أى اليهود (لأنتم أشد رهبة) خوفا (فى صدورهم) أى المنافقين (من الله) لتأخير عذابه (ذلك بانهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم) أى اليهود (جميعا) مجتمعين (الا فى قرى محصنة أو من وراء جدار) سور وفى قراءة جدر (بأسهم حربهم (بينهم شديد تحسبهم جميعا) مجتمعين (وقلوبهم شتى) متفرقة

اه شيخنا (قوله حذفت منه اللام الموطئة) اى كما فى قوله وان لم ينتهوا عما يقولون وهو قليل فى كلام العرب والكثير اثباتها اه كرخى (قوله لكاذبون) أى فيما ذكر من المقالات الثلاث وهذا تكذيب لهم على سبيل الاجمال ثم فصله بقوله لئن أخرجوا الخ هذا تكذيب للمقالة الاولى وبقوله ولئن قوتلوا الخ هذا تكذيب للمقالة الثالثة وأما الثانية فلم يذكر لها تكذيب فى التفصيل وأما قوله ولئن نصروهم الخ فمن تمام تكذيبهم فى المقالة الثالثة اه شيخنا (قوله لاينصرونهم) وكان كذلك فان ابن أبى وأصحابه راسلوا بنى النضير بذلك ثم أخلفوهم وفيه دليل على صحة النبوة حيث أخبر عما سيقع فوقع كما أخبر وهذا مبنى على تقدم نزول الآية على الواقعة وعليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال واعجاز القرآن من حيث الاخبار عن الغيب اه كرخى (قوله أى جاؤا لنصرهم) أى خرجوا القصد نصرهم ولا يلزم من خروجهم لذلك نصرهم بالفعل فلا يرد كيف قال أولا وان قوتلوا لاينصرونهم وقال ثانيا ولئن نصروهم فنفى النصرة أولا وأثبتها ثانيا ولا يرد أيضا كيف قال ولئن نصروهم وقال ليولن الادبار وكيف ينصرونهم ويولون الادبار اذ مقتضى النصرة الثبات وعدم الهزيمة فأشار الشارح لدفع هذين الايرادين بقوله أى جاؤا لنصرهم وبعضهم أشار للدفع بقوله ولئن نصروهم أى على سبيل الفرض والتقدير اه شيخنا (قوله ليولن الادبار) الضمير فى هذا الفعل لليهود كالضمير فى قوله ثم لاينصرون هذا ما جرى عليه الشارح وقيل الضميران للمنافقين وقيل كل منهما لمجموع اليهود والمنافقين معا اه (قوله واستغنى بجواب القسم) ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت فى جواب القسم لا فى جواب الشرط اه سمين وقوله المقدر نعت للقسم أى المقدر وحده وذلك فى المواضع الاربعة التى صرح فيها باللام الموطئة أو مع اللام وذلك فى الموضع الذى لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ اه شيخنا (قوله لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله) ايضاحه ان الرهبة مصدر رهب المبنى للمفعول هنا لان المخاطبين مرهوب منهم لا راهبون والمعنى أن رهبتهم فى السر منكم أشد من رهبتهم من الله التى يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله فلا يرد كيف يستقيم التفضيل باشدية الرهبة مع أنهم لا يرهبون من الله لانهم لو رهبوا منه لتركوا الكفر والنفاق اه كرخى وفى البيضاوى لانتم أيها المؤمنون أشد رهبة أى أشد مرهوبية مصدر للفعل المبنى للمفعول فى صدورهم فانهم كانوا يضمرون مخافتهم من المؤمنين اه أى يظهرون خوفهم من الله وهذا فى المعنى كالتعليل لقوله ليولن الادبار الخ كانه قال أنهم لا يقدرون على مقابلتكم لانكم أشد رهبة الخ اه (قوله ذلك) أى ما ذكر من كون خوفهم من المخلوق أشد من خوفهم من الخالق اه خطيب (قوله مجتمعين) أشار به الى أن جميعا حال وقوله الا فى قرى متعلق بيقاتلونكم اه وقوله محصنة أى بالدروب والخنادق اه بيضاوى والدروب جمع درب وهو الباب الكبير اه (قوله وفى قراءة جدر) هذه القراءة سبعية وقراءة جدار سبعية أيضا لكن صاحبها يلتزم اما الامالة فى جدار واما الصلة فى بينهم بحيث يتولد منها واو فمن قرأ جدار بدون أحد هذين الوجهين فقد قرأ بقراءة لم يقرأ بها أحد اه شيخنا (قوله بأسهم بينهم شديد) راجع لقوله لا يقاتلونكم الخ أى معجزهم عن قتالكم ليس لجبنهم بل هم فى غاية القوة والشجاعة اذا حارب بعضهم بعضا وأما اذا حاربوكم فيضعفوا ويجبنوا للرهبة التى فى قلوبهم منكم اه من البيضاوى وفى السمين قوله بأسهم بينهم شديد بينهم متعلق بشديد وجميعا مفعول ثان أى مجتمعين وقلوبهم شتى جملة حالية أو مستأنفة للاخبار بذلك والعامة على شتى بلا تنوين لانها ألف تأنيث اه (قوله وقلوبهم شتى) أى متفرقة لافتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم ذلك بانهم قوم لا يعقلون ما فيه صلاحهم فان

الا الشك قوله تعالى (فى السموات) يجوز أن يكون حالا من الكبرياء والعامل فيه الاستقرار وأن يكون ظرفا والعامل فيه الظرف الاول أو الكبرياء لانها بمعنى العظمة

(سورة الاحقاف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (من قبل هذا) فى موضع جر أى بكتاب منزل من قبل هذا (أو أثارة) بالالف أى بقية وأثرة بفتح الثاء وسكونها أى ما يؤثر أى يروى قوله تعالى (من لا يستجيب له) من فى موضع نصب بيدعو وهى نكرة موصوفة أو بمعنى الذى

تشتيت القلوب يوهن قواهم اه بيضاوى (قوله خلاف الحسبان) أى حال كونهم خلاف أى بخلاف أى مخالفين للحسبان أى ظن أنهم مجتمعون اه شيخنا (قوله ذلك بأنهم قوم لايعقلون) انما خص الاول بلايفقهون والثانى بلايعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم أشد رهبة فى صدورهم من الله أى لانهم يفقهون ظاهر الشىء دون باطنه والفقه معرفة الظاهر والباطن فناسب نفى الفقه عنهم والثانى متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى اذ لو عقلوا لاجتمعوا على الحق ولم يتفرقوا فناسب نفى العقل عنهم اه كرخى (قوله كمثل الذين من قبلهم) خبر مبتدا محذوف قدره بقوله مثلهم أى مثل اليهود بنى النضير أى صفتهم الغريبة العجيبة وهى ماوقع لهم من الاجلاء والذل كمثل وصفة وحال أهل مكة فيما وقع لهم أيضا يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل والمقصود تشبيه حال اليهود وهى ماحصل لهم فى الدنيا من الوبال وماسيحصل لهم فى الآخرة من العذاب بحال المشركين فى هذين الامرين فقول الشارح فى ترك الايمان قد علمت أن المراد بمثلهم مانزل بهم فى الدنيا وما سينزل بهم فى الآخرة فترك الايمان ليس هو المثل بل هو سببه ففى سببية تعليلية وقوله من قبلهم متعلق بالاستقرار المحذوف الذى هو الخبر فى الحقيقة وقوله قريبا ظرف زمان معمول امالذاقوا الذى بعده وأما لمضاف مقدر فى الخبر أى كوقوع وحصول مثل الذين من قبلهم قريبا أى فى زمن قريب اذ بين وقعة بدر ووقعة بنى النضير نحو سنة ونصف لما تقدم أنها كانت فى ربيع الاول من الرابعة وبدر كانت فى رمضان من الثانية فالباء فى كلام الشارح بمعنى فى اه (قوله ذاقوا) أى الذين من قبلهم وهذا بيان لمثل الذين من قبلهم والمراد بامرهم كفرهم وقول الشارح عقوبته أى عقوبة أمرهم الذى هو الكفر أى العقوبة المسببة عنه اه شيخنا (قوله مثلهم أيضا) أى مثل اليهود وقوله فى سماعهم بيان لمثلهم أى اليهود وقوله وتخلفهم أى تخلف المنافقين عنهم أى اليهود وقوله كمثل الشيطان المراد به حقيقته لاشيطان الانس وقوله اذ قال للانسان الخ بيان لمثل الشيطان اه شيخنا وفى البيضاوى مثل المنافقين فى اغراء اليهود على القتال كمثل الشيطان الخ انتهت وهى أظهر كما لايخفى اه (قوله اذ قال للانسان) المراد به برصيصا العابد لما روى عن النبى أنه قال الانسان الذى قال له الشيطان اكفر راهب نزلت عنده امرأة أصابها لمم ليدعو لها فزين له الشيطان وطأها فحملت ثم قتلها خوفا من أن يفتضح فدل الشيطان قومها على موضعها فجاؤا فاستنزلوا الراهب ليقتلوه فجاءه الشيطان فوعده ان سجد له أن ينجيه منهم فسجد له فتبرأ منه اه خطيب (قوله قال انى برىء منك) تبرأ منه مخافة أن يشاركه فى العذاب وقوله كذبا معمول لقال أى قال انى أخاف الله كذبا ورياء والا فهو لايخاف الله اه شيخنا (قوله أى الغاوى) اسم فاعل من غوى يغوى كرمى يرمى والغاوى هو الانسان وقوله والمغوى اسم فاعل من أغواه يغويه وهو الشيطان فالشيطان مغو والانسان غاو اه شيخنا (قوله وقرىء بالرفع) أى شاذا اه شيخنا وقوله خالدين فيها حال (قوله وذلك) أى العذاب المخلد جزاء الظالمين اه خطيب (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما انقضى فى هذه السورة وصف المنافقين واليهود وعظ المؤمنين لان الموعظة بعد المصيبة أوقع فى النفس لرقة القلوب والحذر مما يوجب العقاب اه من النهر (قوله ماقدمت لغد) أى ماتريد تقديمه ومعنى تنظر تبحث وتفتش وتحصل كأنه قيل ولتبحث النفس عما تقدمه لغد أى ليوم القيامة فتفعله وتحصله اه (قوله ليوم القيامة) اطلاق الغد المتبادر منه أنه عبارة عن يوم بينك وبينه ليلة ويطلق أيضا على مطلق الزمان المستقبل وانما أطلق اسم الغد على يوم القيامة تقريبا له كقوله

خلاف الحسبان (ذلك بأنهم قوم لايعقلون مثلهم) فى ترك الايمان (كمثل الذين من قبلهم قريبا) بزمن قريب وهم أهل بدر من المشركين (ذاقوا وبال أمرهم) عقوبته فى الدنيا من القتل وغيره (ولهم عذاب أليم) مؤلم فى الآخرة مثلهم أيضا فى سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم (كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برىء منك انى أخاف الله رب العالمين) كذبا منه ورياء (فكان عاقبتهما) أى الغاوى والمغوى وقرىء بالرفع اسم كان (أنهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) الكافرين (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ماقدمت لغد) ليوم القيامة

قوله تعالى (ما كنت بدعا) أى ذا بدع يقال أمرهم بدع أى مبتدع ويجوز أن يكون وصفا أى ما كنت أول من ادعى الرسالة ويقرأ بفتح الدال وهو جمع بدعة أى ذا بدع قوله تعالى (وكفرتم به) أى وقد كفرتم فيكون حالا وأما جواب الشرط فمحذوف تقديره ألستم ظالمين ويجوز أن تكون الواو عاطفة على فعل الشرط قوله تعالى (واذ لم يهتدوا به) العامل فى اذ محذوف أى اذ لم يهتدوا ظهر عنادهم قوله تعالى (اماما ورحمة) حالان من كتاب موسى قوله تعالى (لسانا)

(واتقوا الله ان الله خبير بماتعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله) تركوا طاعته (فأنساهم أنفسهم) أن يقدموا لها خيرا) أولئك هم الفاسقون لايستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون لوأنزلنا هذا القرآن على جبل) وجعل فيه تمييز كالانسان (لرأيته خاشعا متصدعا) متشققا (من خشية الله وتلك

هو حال من الضمير فى مصدق أو حال من كتاب لانه قدوصف ويجوز أن يكون مفعولا لمصدق أى هذا الكتاب يصدق لسان محمد صلى الله عليه وسلم (وبشرى) معطوف على موضع لينذر قوله تعالى (فلاخوف) دخلت الفاء فى خبران لمافى الذين من الابهام وبقاء معنى الابتداء بخلاف ليت ولعل و (خالدين فيها) حال من أصحاب الجنة و (جزاء) مصدر لفعل دل عليه الكلام أى جوزوا جزاء أو هو فى موضع الحال قوله تعالى (حسنا) هو مفعول ثان لوصى والمعنى فى ألزمناه حسنا وقيل التقدير وصية ذات حسن ويقرأ حسنا بفتحتين أى ايصاء حسنا أو ألزمناه فعلا حسنا ويقرأ احسانا أى ألزمناه احسانا و (كرها) حال أى كارهة (وحمله) أى ومدة حمله وفصاله ثلاثون و (أربعين) مفعول بلغ أى بلغ تمام أربعين و (فى

وما أمر الساعة الاكلمح البصر فكأنه لقربه شبه بماليس بينك وبينه الاليلة واحدة أولان الدنيا أى زمانها كيوم والآخرة كغده لاختصاص كل منهما باحكام وأحوال متشابهة وتعقيب الثانى للاول فلفظ الغد حينئذ استعارة وفائدة تنكير النفس بيان أن الانفس الناظرة فى معادها قليلة جدا كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة فى ذلك وأين تلك النفس وفائدة تنكير الغد تعظيمه وابهام أمره كأنه قيل لغد لا تعرف النفس كنه عظمته وهوله فالتنكير فيه للتعظيم وفى النفس للتقليل أو للتعريض بغفلة كلهم عن هذا النظر الواجب اه كرخى (قوله واتقوا الله) تكرير للتأكيد أو الاول فى أداء الواجبات لانه مقرون بالعمل فان ماقدمت لغد عبارة عن أعمال الخير والثانى فى ترك المحارم لاقترانه بقوله ان الله خبير بماتعملون ورجح هذا الوجه بفضل التأسيس على التأكيد وأنت خبير بان التقوى تشمل كليهما فانها على مامر فى أول البقرة هى التجنب عن كل مايؤثم من فعل أو ترك ولا وجه للتوزيع بل المقام مقام الاهتمام بامر التقوى فالتأكيد أولى وأقوى اه كرخى (قوله تركوا طاعته) أشار به الى أن النسيان كما يكون بمعنى عدم الحفظ والذكر يكون بمعنى الترك ومنه الآية اه كرخى (قوله أن يقدموا لها خيرا) أشار به الى تقدير مضاف أى فانساهم تقديم خير لانفسهم أى جعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ماينفعها ولم يتيقظوا الى مايخلصها اه كرخى وعلى هذا التفسير يكون قوله فانساهم أنفسهم مكررا مع قوله نسوا الله لرجوعهما الى معنى واحد وهو ترك الطاعات فالاولى ماقاله غيره ممايفيد المغايرة وعبارة القرطبى وقيل نسوا حق الله فانساهم حق أنفسهم قاله سفيان وقيل نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فانساهم أنفسهم أن يذكر بعضهم بعضا حكاه ابن عيسى وقال سهل ابن عبدالله نسوا الله عند الذنوب فانساهم أنفسهم عند التوبة ونسب تعالى الفعل الى نفسه فى أنساهم ايذانا بان ذلك بسبب أمره ونهيه كقوله أحمدت الرجل اذا وجدته محمودا وقيل نسوا الله فى الرجاء فانساهم أنفسهم فى الشدة أولئك هم الفاسقون اه وأصل نسوا نسيوا نقلت ضمة الياء الى ماقبلها بعدسلب حركته ثم حذفت الياء لالتقائها ساكنة مع الواو ويقال نسي ينسى كرضي يرضى اه (قوله لايستوى أصحاب النار) أى الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود فى النار وأصحاب الجنة أى الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود فى الجنة وقوله أصحاب الجنة الخ استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين اه أبو السعود فهذا كالتذييل لقوله ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ماقدمت لغد الخ وذلك أنه تعالى لما أمر المؤمنين بالتقوى التى هى قصارى كرامة الله كما قال ان أكرمكم عندالله أتقاكم وبالنظر والتيقظ للعاقبة والاخذ فى العمل ثم نهاهم أن يكونوا من الغافلين الذين نسوا الله وتركوا الحذر فاهملوا العمل فانساهم أنفسهم حتى رأوا فى العاقبة من الاهوال مانسوا فيها أنفسهم ذيل الكلام بقوله لايستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة مزيدا للترغيب فيما يزلفهم الى الله ويدخلهم دار كرامته ويجعلهم من أصحابها ومن ثم دق ولطف استدلال أصحابنا بهذه الآية على أن المسلم لايقتل بالكافر وحسن كلام القاضى حيث قال لايستوى الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استمهنوا انفوسهم أى استعملوها فى المهنة والشهوات فاستحقوا النار اه كرخى (قوله وجعل فيه تمييز كالانسان) أى لوجعلنا فى الجبل على قساوته تمييزا كما فى الانسان ثم أنزلنا عليه القرآن لتشقق خشية من الله وخوفا أن لايؤدى حقه فى تعظيم القرآن والمقصود تنبيه الانسان على قسوة قلبه وقلة خشوعه عند تلاوة القرآن واعراضه عن تدبر زواجره اه كرخى وعبارة الخطيب المعنى انالو أنزلنا هذا القرآن على الجبل لخشع لوعده وتصدع لوعيده وأنتم أيها المقترون باعجازه لاترغبون فى وعده ولاترهبون

من وعيده والغرض من هذا الكلام التنبيه على قساوة القلب لهؤلاء الكفار وغلظ طباعهم ونظيره ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وقيل الخطاب للنبي ﷺ أي لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت وتصدع من نزوله عليه وقد أنزلناه عليك وثبتناك له فيكون ذلك امتنانا عليه أن ثبته لما لم تثبت له الجبال وقيل انه خطاب للامة والله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله تعالى والانسان أقل قوة وأكثر ثباتا فهو يقوم بحقه ان أطاع ويقدر على رده ان عصى لانه موعود بالثواب ومزجور بالعقاب اه وفي القرطبي لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا حث على تأمل مواعظ القرآن وبين أنه لا عذر في ترك التدبر فانه لو خوطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لانقادت لمواعظه ولرأيتها على صلابتها ورزانتها خاشعة متصدعة أي متشققة من خشية الله والخاشع الذليل والمتصدع المتشقق وقيل خاشعا لله بما كلفه من طاعته متصدعا من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه وقيل هو على وجه المثل للكفار اه (قوله المذكورة) أي في هذه السورة أو في سائر القرآن ومنها قوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الخ (قوله هو الله الذي الخ) لما وصف تعالى القرآن بالعظم ومعلوم أن عظم الصفة تابع لعظم الموصوف أتبع ذلك بوصف عظمه تعالى فقال هو أي الذي وجوده من ذاته فلا عدم له بوجه من الوجوه فلا شيء يستحق الوصف بهو غيره لانه الموجود دائما أزلا وأبدا فهو حاضر في كل ضمير غائب بعظمته عن كل حس فلذلك تصدع الجبل من خشيته ولما عبر عنه باخص أسمائه أخبر عنه لطفا بنا وتنزلا لنا باشهرها الذي هو مسمى الاسماء كلها بقوله الله أي المعبود الذي لا تنبغي العبادة والالوهية الا له الذي لا اله الا هو فانه لا مجانس له ولا يليق ولا يصح ولا يتصور أن يكافئه أو يدانيه شيء اه خطيب (قوله السر والعلانية) أو المعدوم والموجود فالمراد بالغيب حينئذ ما غاب عن الوجود اه كرخي (قوله ذو السلامة الخ) أشار به الى أنه صفة ذات وقال الخطابي معناه الذي سلم الخلق من ظلمه فيكون صفة فعل اه كرخي وفي القرطبي قال ابن العربي اتفق العلماء رحمة الله عليهم على أن معنى قولنا في الله السلام النسبة تقديره ذو السلامة ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال الاول معناه الذي سلم من كل عيب وبريء من كل نقص الثاني معناه ذو السلام أي المسلم على عباده في الجنة كما قال سلام قولا من رب رحيم الثالث أن معناه الذي سلم الخلق من ظلمه قلت وهذا قول الخطابي وعليه والذي قبله يكون صفة فعل وعلى أنه البريء من العيوب والنقائص يكون صفة ذات وقيل السلام معناه المسلم لعباده اه فان قلت على تفسير السلام بالسلامة من النقائص لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان كونه قدوسا اشارة الى براءته من جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى أنه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك تزول سلامته ولا يبقى سليما اه خازن (قوله المصدق رسله الخ) وقيل المؤمن المصدق للمؤمنين ما وعدهم به من الثواب والمصدق للكافرين ما أوعدهم به من العقاب وقيل المؤمن الذي يأمن أولياؤه من عذابه ويأمن عباده من ظلمه يقال آمنه من الامان الذي هو ضد الخوف كما قال تعالى وآمنهم من خوف فهو مؤمن وقال مجاهد المؤمن الذي وحد نفسه بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو اه قرطبي (قوله اذا كان رقيبا على الشيء) وقيل هو القائم على خلقه برزقه وقيل هو المصدق وقيل هو القاضي وقيل هو بمعنى الامين والمؤتمن وقيل هو بمعنى العلي وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو اعلم بتأويله اه خازن (قوله الجبار) قال ابن عباس جبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة

الامثال) المذكورة (نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فيؤمنون (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) السر والعلانية (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) الطاهر عما لا يليق به (السلام) ذو السلامة من النقائص (المؤمن) المصدق رسله بخلق المعجزة لهم (المهيمن) من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشيء أي الشهيد على عباده باعمالهم (العزيز)

ذريتي) في هنا ظرف أي اجعل الصلاح فيهم قوله تعالى (في أصحاب الجنة) أي هم في عدادهم فيكون في موضع رفع و(وعد الصدق) مصدر وعد وقد دل الكلام عليه و(أف) قد ذكر في سبحان و(لكما) تبيين (أتعدانني) بكسر النون الاولى وقرىء بفتحها وهي لغة شاذة في فتح نون الاثنين وحسنت هنا شيأ لكثرة الكسرات و(أن أخرج) أي بان أخرج وقيل لا يحتاج الى الباء وقدم نظيره (وهما يستغيثان) حال و(الله) تعالى مفعول يستغيثان لانه في معنى يسألان و(ويلك) مصدر لم يستعمل فعله وقيل هو مفعول به أي الزمك الله ويلك و(في أمم) أي في عدادهم ومن تتعلق بخلت قوله تعالى (وليوفيهم) ما يتعلق

القوى (الجبار) جبر خلقه على ما أراد (المتكبر) عما لا يليق به (سبحان الله) نزه نفسه (عما يشركون) به (هو الله الخالق البارىء) المنشىء من العدم (المصور له الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن (يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) تقدم أولها* (سورة الممتحنة

به اللام محذوف أي وليوفيهم أعمالهم أي جزاء أعمالهم جازاهم أو عاقبهم قوله تعالى (ويوم يعرض) أي اذكروا أو يكون التقدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار يقال لهم أذهبتم فيكون ظرفا للمحذوف قوله تعالى (مستقبل أوديتهم) الاضافة في تقدير الانفصال اى مستقبلا اوديتهم وهو نعت لعارض و (ممطرنا) أي ممطر ايانا فهو نكرة أيضا وفي الكلام حذف أي ليس كما ظننتم بل هو ما استعجلتم به و (ريح) خبر مبتدا محذوف اى هو ريح أو هي بدل من ما و (تدمر) نعت للريح و (لاترى) بالتاء على الخطاب وتسمية الفاعل و (مساكنهم) مفعول به ويقرأ على ترك التسمية بالياء أي لايرى الامساكنهم بالرفع وهو القائم مقام الفاعل ويقرأ بالتاء على ترك التسمية وهو ضعيف قوله تعالى (فيما ان

ذات وقيل هو من الجبر يعني الذي يغني الفقير ويجبر الكسير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويغني كل فقير وقيل هو الذي يجبر الخلق ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار الذي اذا أراد أمرا فعله لا يحجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذي لا ينال ولا يداني والجبار في صفة الله تعالى صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم وكذلك المتكبر في صفة الناس صفة ذم لان المتكبر هو الذي يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر الكبر كان كاذبا في فعله فكان مذموما في حق الناس وأما المتكبر في صفة الله تعالى فهو صفة مدح لان له جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال في آخر الآية سبحان الله عما يشركون كانه قيل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا في حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعز والكبرياء فان أظهر ذلك كان ذلك ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذي تكبر بربوبيته فلا شيء مثله وقيل هو الذي يتكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجماله وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع اه خازن (قوله أيضا الجبار) استدل به من يقول ان أمثلة المبالغة تأتي من المزيد على الثلاثة فانه من أجبره على كذا أي قهره قال الفراء ولم أسمع فعالا من أفعل الا في جبار ودراك من أدرك اه سمين وتقدم أنه يستعمل ثلاثيا أيضا اه (قوله جبر خلقه) أشار به الى أنه بمعنى القاهر وقال ابن عباس هو العظيم من الجبروت وجبروت الله عظمته وعليه فهو صفة ذات اه كرخي (قوله عما لا يليق به) أي من صفات الحدوث والذم والكبر في صفات الله مدح وفي صفات المخلوقين ذم وفي الحديث الصحيح الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدة منهما قصمته ثم قذفته في النار وقال حجة الاسلام الغزالي المتكبر هو الذي يرى الكل حقيرا بالاضافة الى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الا لنفسه فينظر الى غيره نظر الملوك الى العبيد فان كانت هذه الرؤية صادقة كان التكبر حقا وكان صاحبها متكبرا حقا ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا لله تعالى اه كرخي (قوله الخالق) أي المقدر لما يوجده فيرجع الى صفة الارادة وتعلقها التنجيزي القديم وقوله المنشىء أي المبدع للاعيان والمبرز لها من العدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادث لكن في خصوص الاعيان وقوله المصور معناه مصور الامور ومركبها على هيآت مختلفة فالتصوير آخرا والتقدير أولا والبرء بينهما اه كرخي وفي المختار وبرأ الله الخلق من باب قطع أي خلقها اه وفي المصباح وأصل الخلق التقدير يقال خلقت الاديم للسقاء اذا قدرته له اه (قوله مؤنث الاحسن) أي الذي هو أفعل تفضيل أي لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء ففي القاموس ولا تقل رجل أحسن في مقابلة امرأة حسناء وعكسه غلام أمرد ولا يقال جارية مرداء وانما يقال هو الاحسن على ارادة أفعل التفضيل وجمعه أحاسن والحسنى بالضم ضد السوأى اه وفي البحر في سورة الاعراف عند قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها ما نصه قال الزمخشري ولله الاسماء الحسنى التي هي أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تحميد وتقديس وغير ذلك اه فالحسنى هنا تأنيث الاحسن ووصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الواحدة كقوله ولي فيها مآرب أخرى وهو فصيح ولو جاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الآخر كقوله فعدة من أيام أخر لان جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وان كان المفرد مذكرا اه

﴿سورة الممتحنة﴾

بكسر الحاء أي المختبرة أضيف الفعل اليها مجازا كما سميت سورة براءة المبعثرة والفاضحة

لما

لما كشفت من عيوب المنافقين وعلى هذا فالاضافة بيانية أي السورة الممتحنة ومن قال في هذه السورة الممتحنة بفتح الحاء فانه أضافها الى المرأة التي نزلت في شأنها وهي أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط قال الله تعالى فامتحنوهن الله أعلم بايمانهن الآية وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن اه قرطبي وفي زاده الممتحنة بكسر الحاء المختبرة أضيفت السورة الى الجماعة الممتحنة من حيث انه ذكر فيها أمر جماعة المؤمنين بالامتحان وعلى هذا فليست الاضافة بيانية وان فتحت الحاء يكون المعنى سورة المرأة المهاجرة التي نزلت فيها آية الامتحان اه (قوله مدنية) بالاجماع اه قرطبي (قوله عدوي وعدوكم أولياء) هذان مفعولان لتتخذوا والعدو لما كان بزنة المصادر وقع على الواحد فما فوقه وأضاف العدو الى نفسه تعالى تغليظا في جرمهم اه سمين (قوله أي كفار مكة) تفسير للعدو (قوله تلقون اليهم) مفعوله محذوف فسره بقوله قصد النبي غزوهم والباء في قوله بالمودة سببية اه وقيل زائدة في المفعول ولا حذف اه سمين ومعنى المودة نصيحتهم بارسال الكتاب اليهم اه قرطبي وفي جملة تلقون أربعة أوجه أحدها أنها تفسير لموالاتهم اياهم الثاني أنها استئناف اخبار بذلك فلا يكون لها على هذين الوجهين محل من الاعراب الثالث أنها حال من فاعل تتخذوا أي لا تتخذوهم أولياء حال كونكم ملقين المودة الرابع أنها صفة لأولياء اه سمين (قوله وورى بحنين) أي بغزوة حنين أي أظهر لعامة الناس أنه يريد غزوة حنين على عادته من أنه كان اذا خرج لغزوة يوري بغيرها كأن يسأل عن طريق الغير وعن كونه عنده ماء أو لاستراعن المنافقين لئلا يرسلوا الى المطلوب غزوهم فيتنبهوا ويتيقظوا فيفوت تدبير الحرب اه شيخنا وفي المختار وورى الخبر تورية ستره وأظهر غيره كأنه مأخوذ من وراء الانسان كأنه يجعله وراءه حيث لا يظهر اه ويقع في بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت في المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان في رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته في غزواته فتجهز من غير اعلام أحد بذلك اه كرخي (قوله كتب حاطب بن أبي بلتعة الخ) وكان حاطب ممن هاجر مع النبي ﷺ وهذا بيان لسبب نزول قوله يا أيها الذين آمنوا الآيتين الى قوله والله بما تعملون بصير وفي القرطبي روى الأئمة واللفظ لمسلم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال ائتوا روضة خاخ بالصرف وتركه موضع بينه وبين المدينة اثنا عشر ميلا فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تهادى خيلنا أي تسرع بنا فاذا نحن بامرأة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما معي كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله ﷺ فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ يا حاطب ما هذا فقال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قريش قال سفيان كان حليفا لهم ولم يكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهليهم فأحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعله كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام وقد علمت ان الله ينزل بهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيأ وأن الله ناصرك عليهم فقال النبي ﷺ صدق فقال عمر رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله ﷺ انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين

مدنية ثلاث عشرة آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم) أي كفار مكة (أولياء تلقون) توصلون (اليهم) قصد النبي صلى الله عليه وسلم غزوهم الذي أسره اليكم وورى بحنين (بالمودة) بينكم وبينهم كتب حاطب بن أبي بلتعة اليهم كتابا بذلك لماله عندهم من الاولاد والاهل المشركين

مكناكم) ما بمعنى الذي أو نكرة موصوفة وان بمعنى ما النافية وقيل ان زائدة اي في الذي مكناكم قوله تعالى (قربانا) هو مفعول اتخذوا و(آلهة) بدل منه وقيل قربانا مصدر وآلهة مفعول به والتقدير للتقرب بها *قوله تعالى (وذلك افكهم) يقرأ بكسر الهمزة وسكون الفاء أي ذلك كذبهم ويقرأ بفتح الهمزة مصدر افك اي صرف والمصدر مضاف الى الفاعل او المفعول وقرئ افكهم على لفظ الفعل الماضي اي صرفهم ويقرأ كذلك مشددا وقرئ آفكهم ممدودا أي أكذبهم وقرئ آفكهم مكسور الفاء ممدودا مضموم الكاف أي صارفهم (وما كانوا) معطوف على افكهم قوله تعالى (واذ صرفنا) أي واذكر اذ (يستمعون) نعت لنفر ولما كان النفر جماعة قال يستمعون ولو قال تعالى يستمع جاز حملا على

فاستردهالنبي صلى الله عليه وسلم ممن أرسله معه باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أى دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول واياكم) من مكة بتضييقهم عليكم (ان تؤمنوا) أى لاجل ان آمنتم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا) للجهاد (فى سبيلى وابتغاء

اللفظ قوله تعالى (ولم يعى) اللغة الجيدة عي يعيا وقد جاء عيايعيى والباء فى (بقادر) زائدة فى خبر ان وجاز ذلك لما اتصل بالنفى ولولا ذلك لم يجز و (ساعة) ظرف ليلبثوا و (بلاغ) أى هو بلاغ ويقرأ بلاغا أى بلغ بلاغا ويقرأ بالجر أى من نهار ذى بلاغ ويقرا بلغ على الامر والله أعلم

(سورة محمد ﷺ)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (الذين كفروا) مبتدا و (أضل أعمالهم) خبره ويجوز ان ينتصب بفعل دل عليه المذكور أى اضل الذين كفروا ومثله (والذين آمنوا) قوله تعالى (فاذا لقيتم) العامل فى اذا هو العامل فى (ضرب) والتقدير فاضربوا ضرب الرقاب فضرب هنا مصدر فعل محذوف ولا يعمل فيه نفس المصدر لانه مؤكد و (منا) مصدر اى امان تمنوا منا واما ان تفادوا فداء ويجوز ان يكونا

آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم أولياء قيل اسم المرأة سارة من موالى قريش وكان فى الكتاب أما بعد فان رسول الله ﷺ قد توجه اليكم بجيش كالليل يسير كالسيل وأقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لاظفره الله بكم ولانجز له موعده فيكم فان الله وليه وناصره ذكره بعض المفسرين وذكر القشيرى والثعلبى أن حاطب بن أبى بلتعة كان رجلا من أهل اليمن وكان فى مكة حليف بنى أسد ابن عبد العزى رهط الزبير بن العوام وقيل كان حليفا للزبير بن العوام فقدمت من مكة سارة مولاة أبى عمر بن صيفى بن هشام بن عبد مناف الى المدينة ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة وقيل كان هذا فى زمن الحديبية فقال لها رسول الله ﷺ أمهاجرة جئت ياسارة فقالت لا فقال أمسلمة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الاهل والموالى والاصل والعشيرة وقد ذهب بعض الموالى يعنى قتلوا يوم بدر وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطونى وتكسونى فقال عليه السلام فاين أنت من شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ماطلب منى شئ بعد وقعة بدر فحث رسول الله ﷺ بنى عبد المطلب على اعطائها فكسوها وحملوها وأعطوها فخرجت الى مكة وأتاها حاطب فقال أعطيك عشرة دنانير وبردا على أن تبلغى هذا الكتاب الى أهل مكة وكتب فى الكتاب ان رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة سائرة الى مكة ونزل جبريل فأخبر النبى ﷺ فبعث عليا والزبير وأبا مرثد الغنوى وفى رواية عليا والزبير والمقداد وفى رواية أرسل عليا وعمارا وعمر والزبير وطلحة والمقداد وأبا مرثد وكانوا كلهم فرسانا وقال لهم انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة ومعها كتاب من حاطب الى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها فان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقها فأدركوها فى ذلك المكان فقالوا أين الكتاب فحلفت مامعها كتاب ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال على والله ما كذب رسول الله وسل سيفه وقال أخرجى الكتاب والا والله لاجردنك ولاضربن عنقك فلما رأت الجد أخرجته من ذؤابتها وفى رواية من حجزتها فخلوا سبيلها ورجعوا بالكتاب الى رسول الله ﷺ فارسل الى حاطب فقال هل تعرف هذا الكتاب قال نعم وذكر الحديث بنحو ماتقدم وروى أن النبى ﷺ أمن جميع الناس يوم فتح مكة الا أربعة هى احداهم اه قرطبى وروى أن سارة عاشت الى خلافة عمر وأسلمت وحسن اسلامها اه خازن (قوله فاسترده النبى) أى طلب رده بان أرسل عليا ومن معه لرده وقوله ممن من واقعة على امرأة والضمير المستتر فى أرسل يعود على حاطب والبارز يعود على الكتاب والضمير فى معه يعود على من الواقعة على المرأة والمعنى فاسترده النبى من المرأة التى أرسله معها حاطب فصلة من جرت على غير من هى له فكان عليه أن يبرز الضمير فيقول ممن أرسله هو معها وقوله باعلام الله له متعلق باسترده أى استرده بسبب اعلام الله بذلك أى الكتاب وقوله وقبل عذر حاطب فيه أى فى الكتاب (قوله يخرجون الرسول) يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون تفسير الكفرهم فلا محل لها على هذين وأن يكون حالا من فاعل كفروا وقوله واياكم عطف على الرسول وقدم عليهم تشريفاله وقد استدل به من يجوز انفصال الضمير مع القدرة على اتصاله اذ كان يجوز أن يقال يخرجونكم والرسول فيجوز يخرجونكم والرسول فى غير القرآن وهو ضعيف اه سمين (قوله لاجل ان آمنتم الخ) أشار به الى أن تؤمنوا فى محل نصب مفعول له أى يخرجوكم لايمانكم بالله الخ اه كرخى (قوله ان كنتم خرجتم) أى من مكة (قوله للجهاد) أشار به الى أن النصب على المفعول له ويجوز أن يكون النصب على الحال أى حال كونكم مجاهدين وكذا ابتغاء أى مبتغين اه كرخى (قوله

وجواب

وجواب الشرط دل عليه الخ) عبارة السمين قوله ان كنتم خرجتم جوابه محذوف عند الجمهور لتقدم لا تتخذوا أو هو لا تتخذوا عند الكوفيين ومن تابعهم وقد تقدم تحريره وقال الزمخشري ان كنتم خرجتم متعلق بلا تتخذوا يعني لا تتولوا أعدائي ان كنتم أوليائي وقول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ماقبله عليه يريدون انه متعلق به من حيث المعنى واما من حيث الاعراب فكما قاله جمهور النحويين اه (قوله تسرون اليهم) بدل من تلقون اليهم بدل بعض لان القاء المودة أعم من السر والجهر أو هو استئناف ومفعول تسرون محذوف على قياس ماتقدم كما أشار له بقوله أي اسرار خبر النبي والباء في قوله المودة سببية أو زائدة في المفعول كما تقدم وقوله وأنا أعلم جملة حالية من فاعل تلقون وتسرون وأعلم أفعل تفضيل أي من كل أحد ويصح أن يكون فعلا مضارعا وعدي بالباء لانك تقول علمت بكذا وقوله بما أخفيتم أي في صدوركم وما أعلنتم أي بألسنتكم اه شيخنا (قوله طريق الهدى) اشارة الى أن ضل متعد وسواء السبيل مفعوله ويجوز أن يجعل قاصرا وينتصب سواء السبيل على الظرفية اه كرخي (قوله ان يثقفوكم) في المصباح ثقفت الشيء ثقفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل في الحرب أدركته وثقفته ظفرت به وثقفت الحديث فهمته بسرعة والفاعل ثقيف اه (قوله يكونوا لكم أعداء)أي يظهروا العداوة لكم (قوله وودوا لو تكفرون) معطوف على جملة الشرط والجزاء ويكون تعالى قد أخبر بخبرين بما تضمنته الجملة الشرطية وبودادتهم كفر المؤمنين وجعل الشيخ هذا راجحا على غيره من الاحتمالات اه (قوله لن تنفعكم أرحامكم الخ) لما اعتذر حاطب بأن له أولادا وأرحاما فيما بينهم بين الله عز وجل ان الاهل والاولاد لا ينفعون شيأ يوم القيامة اه قرطبي وفي الخطيب لما كانت عداوتهم معروفة وانما غطاها محبة القرابات لان الحب للشيء يعمي ويصم خطأ تعالى رأيهم في موالاتهم بما أعلمهم به من حالهم فقال مستأنفا اعلاما بانها خطأ على كل حال لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم أي لا يحملنكم ذوو أرحامكم وقراباتكم وأولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله ﷺ والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل أخبارهم وموالاة أعدائهم فانه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتم الله لاجلهم اه (قوله قراباتكم) القرابة تكون مصدرا واسما بمعنى القريب وهو محتمل لهاهنا بأن يراد بالارحام ظاهرها أو يقدر ذوو أرحامكم بدليل عطف الاولاد عليه أو يجعل مجازا كرجل عدل اه شهاب (قوله من العذاب) متعلق بالمنفي في قوله لن تنفعكم وقوله يوم القيامة الخ استئناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد اه أبو السعود وفي السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بما قبله أي لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويبتدئ يفصل بينكم والثاني أن يتعلق بما بعده أي يفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على أولادكم ويبتدأ يوم القيامة اه (قوله بالبناء للمفعول) أي مع التخفيف والتشديد وقوله وللفاعل اي مع التخفيف والتشديد أيضا فالقراآت أربعة وكلها سبعية اه شيخنا وفي السمين والقراء في يفصل بينكم على أربع مراتب الاولى لابن عامر بضم الياء وفتح الفاء والصاد مثقلة الثانية كذلك الا أنه بكسر الصاد للاخوين الثالثة بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد مخففة لعاصم الرابعة بضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد مخففة للباقين وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو وهذا في السبعة فمن بناه للمفعول فالقائم مقام الفاعل اما ضمير المصدر أي يفصل الفصل أو الظرف وبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم في أحد الاوجه أو الظرف وهو باق على نصبه كقولك جلس عندك اه (قوله وبينهم) أي الارحام والاولاد (قوله فتكونون في الجنة الخ) أي فلا ينبغي منكم موادة الكفار لاجلهم اذ لا التئام بينكم

مرضاتي) وجواب الشرط دل عليه ماقبله أي فلا تتخذوهم أولياء (تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما اخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم) أي اسرار خبر النبي اليهم (فقد ضل سواء السبيل) أخطأ طريق الهدى والسواء في الاصل الوسط (ان يثقفوكم) يظفروا بكم (يكونوا لكم أعداء ويبسطوا اليهم أيديهم) بالقتل والضرب (وألسنتهم بالسوء) بالسب والشتم (وودوا) تمنوا (لو تكفرون لن تنفعكم أرحامكم) قراباتكم (ولا أولادكم) المشركون الذين لاجلهم أسررتم الخبر من العذاب في الآخرة (يوم القيامة يفصل) بالبناء للمفعول والفاعل (بينكم) وبينهم فتكونون في الجنة وهم في جملة الكفار (في النار والله بما تعملون

مفعولين اي اولوهم منا أو اقبلوا فداء و(حتى تضع الحرب) اي أهل الحرب (ذلك) أي الامر ذلك قوله تعالى (عرفها) اي قد عرفها فهو حال ويجوز ان يستأنف قوله تعالى (والذين كفروا) هو مبتدأ والخبر محذوف تقديره تعسوا أو اتعسوا ودل عليهما (تعسا) ودخلت الفاء تنبيها على الخبر و(لهم) تبيين (وأضل) معطوف على الفعل المحذوف والهاء في (أمثالها) ضمير العاقبة أو العقوبة * قوله تعالى (وكأين من قرية) أي من أهل قرية و(أخرجتك)

بصير قد كانت لكم أسوة) بكسر الهمزة وضمها في الموضعين قدوة (حسنة في ابراهيم) اى به قولا وفعلا (والذين معه) من المؤمنين (اذ قالوا لقومهم انا برآء) جمع بريء كظريف (منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) أنكرناكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا (حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك) مستثنى من أسوة أى فليس لكم التأسّي به في ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله (وما أملك لك من الله) أي من عذابه وثوابه (من شيء) كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبني عليه مستثنى من حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه فمن يملك لكم من الله شيأ

وبينهم ولا اجتماع في الآخرة فلا تقعوا في المحذور لاجلهم اه خطيب (قوله قد كانت لكم أسوة الخ) لما نهى تعالى عن موالاة الكفار بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الخ ذكر قصة ابراهيم وأن سيرته وسيرة أمته التبري من الكفار أي فينبغي لكم يا أمة محمد أن تقتدوا بابراهيم وأمته فهذا توبيخ لحاطب وغيره ممن والى الكفار اه شيخنا (قوله في الموضعين) أي هذا وقوله الآتي لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة والقراءتان في الموضعين سبعيتان اه شيخنا (قوله في ابراهيم) فيه أوجه أحدها أنه متعلق بأسوة تقول لي أسوة في فلان وقد منع أبو البقاء أن يتعلق بها قال لانها قد وصفت وهذا لا يبالي به لانه يغتفر في الظرف مالا يغتفر في غيره الثاني أنه متعلق بحسنة تعلق الظرف بالعامل الثالث أنه نعت ثان لاسوة الرابع أنه حال من الضمير المستتر في حسنة الخامس أن يكون خبر كان ولكم تبيين اه سمين (قوله قولا وفعلا) يشير بهذا التمييز الى بيان جهة الاقتداء بابراهيم اه شيخنا (قوله اذ قالوا) أي حين قالوا وهذا الظرف بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه هذا أحسن الاعاريب المذكورة هنا اه شيخنا وفي السمين قوله اذ قالوا فيه وجهان أحدهما أنه خبر كان والثاني أنه متعلق بخبرها قالهما أبو البقاء ومن جوز في كان أن تعمل في الظرف علقه بها اه ويصح أن يكون بيانا للمضاف المقدر في قوله في ابراهيم أي في قول ابراهيم وفعله كما أشار له الشارح بالتمييز المذكور فكأنه قال قد كانت لكم أسوة في قول ابراهيم لقومه انا برآء منكم الخ اه (قوله أيضا اذ قالوا لقومهم الخ) أي مع أنهم كانوا أقل منكم وأضعف وقوله لقومهم اي الكفار وقد كانوا أكثر من عدوكم وأقوى ولهم فيهم أرحام وقرابات اه خطيب ومع ذلك لم يبالوا بهم بل تبرؤا منهم اه شيخنا وقوله انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله أي لا نعتد بشأنكم ولا بشأن آلهتكم اه شهاب (قوله انا برآء منكم) أي من دينكم (قوله وبدا) أي ظهر بيننا وبينكم العداوة وهي المباينة في الافعال بأن يعدو كل على الآخر وقوله والبغضاء وهي المباينة بالقلوب للبغض العظيم ولما كان ذلك قد يكون سريع الزوال قالوا أبدا أي على الدوام اه خطيب (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) سبعيتان (قوله مستثنى من أسوة الخ) عبارة السمين قوله الا قول ابراهيم فيه وجهان أحدهما انه استثناء متصل من قوله في ابراهيم ولكن لابد من حذف مضاف ليصح الكلام تقديره في مقالات ابراهيم الا قوله كيت وكيت الثاني أنه مستثنى من أسوة حسنة وجاز ذلك لان القول أيضا من جملة الاسوة لان الاسوة الاقتداء بالشخص في أقواله وأفعاله فكأنه قيل لكم فيه أسوة في جميع أحواله من قول وفعل الا قوله كذا وهذا عندي واضح غير محوج الى تقدير مضاف وغير مخرج للاستثناء من الاتصال الذي هو أصله الى الانقطاع ولذلك لم يذكر الزمخشري غيره اه (قوله أي فليس لكم التأسي به الخ) أي لانه انما استغفر له لانه ظن أنه أسلم فلما بان أنه لم يسلم تبرأ منه وأنتم لم تظنوا اسلام الكفار الذين واليتموهم اه خطيب (قوله كناية) أي فهو لفظ استعمل في غير معناه الوضعي وقد بين المعنى الكنائي المراد الآن بقوله عن أنه لا يمكن له غير الاستغفار وقوله فهو مبني عليه أي معطوف عليه وقوله من حيث المراد منه وهو المعنى الكنائي الذي علمته وقوله وان كان من حيث ظاهره وهو المعنى الوضعي الظاهر من اللفظ وهو أنه لا يملك له ثوابا ولا عقابا وهذا الكلام من الشارح تقرير لجواب سؤال صورته ان قوله وما أملك لك من الله من شيء ثابت لابراهيم ولغيره فيتأسى به فيه وعطفه على المستثنى يقتضي انه لا يتأسى به فيه وأنه لا يجوز لغيره وحاصل الجواب أنه لم يرد به ظاهره الذي هو مناط الايراد بل أريد به معنى آخر خاص بابراهيم لا يتأسى به فيه وهو أنه يملك له الاستغفار دون غيره وملكه الاستغفار

للقرينة لا للمحذوف وما بعدها من الضمائر للمحذوف * قوله تعالى (كمن زين) هو خبر من قوله تعالى (مثل الجنة) اى فيما نقص عليك مثل الجنة قوله تعالى (فيها أنهار) مستأنف شارح لمعنى المثل وقيل مثل الجنة مبتدأ وفيها أنهار جملة هي خبره وقيل المثل زائدة فتكون الجنة في موضع مبتدأ مثل قولهم ثم اسم السلام عليكما واسم زائد (غير آسن) على فاعل من آسن بفتح السين وأسن من أسن بكسرها

لابيه أي قدرته عليه شرعا وجوازه له لا يتأسى به فيه وهذا التقرير لم يسلكه غير الشارح وهو أحسن مما سلكه غيره وقوله قل فمن يملك الخ استدلال على قوله يتأسى به فيه فكأنه قال بدليل قوله الخ اه شيخنا وفي الكرخي وايضاحه أن الاستثناء مجموع الكلام لكن بعضه مقصود بالذات والبعض الآخر تابع له فيكون وما أملك لك من الله من شيء حالا وتتميما لقوله لاستغفرن لك أي وما عليه الا بذل الوسع في الاستغفار ومن ثم جيء بها قسمية اه وفي أبي السعود قوله تعالى وما أملك لك من الله من شيء من تمام القول المستثنى محله النصب على أنه حال من فاعل لاستغفرن لك أي أستغفر لك وليس في طاقتي الا الاستغفار فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذي هو في نفسه من خصال الخير لكونه اظهار العجز وتفويضا للامر الى الله تعالى اه وفي زاده قوله فهو مبني عليه أي مرتب عليه بطريق العطف أو بطريق الحالية كأنه قال لاستغفرن لك والحال أنه ليس في وسعي وطاقتي الا الاستغفار فحكى الله عنه هذا المجموع اه (قوله واستغفاره له الخ) بيان لعذر ابراهيم في استغفاره لابيه الموعود به هنا بقوله لاستغفرن لك والمذكور صريحا في سورة الشعراء بقوله واغفر لابي انه كان من الضالين والموعود به في سورة مريم بقوله سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيا وبين في سورة براءة عذره في الوعد بالاستغفار وترتيب الاستغفار على الوعد بقوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الآية وحاصل العذر أنه ظن اسلامه وقد تبين خلافه اه شيخنا (قوله من مقول الخليل ومن معه) أي فهو من جملة المستثنى منه فيتأسى به فيه فهو في المعنى مقدم على الاستثناء وجملة الاستثناء اعتراضية في خلال المستثنى منه وقوله أي قالوا أي فهو معمول للقول السابق أي قالوا انا برآء منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا أحد احتمالين كما في البيضاوي ونصه ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء أو هو أمر من الله للمؤمنين بان يقولوا تتميما لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار اه وقوله أو هو أمر من الله الخ ويجوز أن لا يكون من جملة مقالة ابراهيم بل يكون أمرا من الله للمؤمنين باضمار قولوا أي أظهروا لهم العداوة ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقوله ربنا عليك توكلنا الخ أي قولوا عليك اعتمدنا واليك رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا واليك المرجع في الآخرة اه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة الخ الظاهر أنه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسابقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بدلا مما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزأ ولا ملابسة بينهما سوى الدعاء اه شهاب (قوله أي لا تظهرهم علينا) أي لا تنصرهم وهذا المعنى هو المراد من اللفظ وقوله فيفتنونا بيان اشارة الى المعنى الظاهر من اللفظ اذ ظاهره لا تجعلنا فاتنين لهم وهذا المعنى لا تصح ارادته اذ المسلم لا يفتن الكافر حتى يتمنى نفي هذا المعنى فالكلام كناية لانه أريد به لازم معناه وقوله أي تذهب عقولهم تفسير لقوله فيفتنونا ومعنى ذهابها ميلها عن الحق وخطؤها اه شيخنا ومحصله أن فتنة بمعنى اسم الفاعل أي لا تجعلنا فاتنين لهم أي سببا لافتتانهم ومزيد كفرهم وفي البيضاوي أنه بمعنى المفعول أي لا تجعلنا مفتونين بهم ونصه بان تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نتحمله اه (قوله في ملكك وصنعك) لف ونشر مرتب (قوله لقد كان لكم الخ) هذه الجملة تأكيد لقوله سابقا قد كانت لكم أسوة الخ أتى بها للمبالغة في التحريض على الحكم واللام موطئة لقسم مقدر وقوله فيهم أي في ابراهيم ومن آمن به أي بهم في التبري من الكفار اه شيخنا وفي البيضاوي لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة تكرير لمزيد الحث على التأسي بابراهيم ولذلك صدره بالقسم اه (قوله بدل اشتمال) تبع فيه الكواشي وعبارة أبي حيان وغيره بدل بعض من كل لان من اسم موصول يطلق على الذوات المتصفة بالرجاء من

واستغفاره له قبل أن يتبين له انه عدو لله كما ذكر له في براءة (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) من مقول الخليل ومن معه أي قالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أي لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا أي تذهب عقولهم بنا (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) في ملكك وصنعك (لقد كان لكم) يا أمة محمد جواب قسم مقدر (فيهم أسوة حسنة لمن كان) بدل اشتمال من كم باعادة الجار (يرجو الله واليوم الآخر) أي يخافهما أو يظن الثواب والعقاب

وهي لغة و(لذة) صفة لخمر وقيل هو مصدر أي ذات لذة و(من كل الثمرات) أي لهم من كل ذلك صنف أو زوجان (ومغفرة) معطوف على المحذوف أو الخبر محذوف أي ولهم مغفرة قوله تعالى (كمن هو) الكاف في موضع رفع أي حالهم كحال من هو خالد في الاقامة الدائمة وقيل هو استهزاء بهم وقيل هو على معنى الاستفهام أي أكمن هو وقيل هو في موضع نصب أي يشبهون من هو خالد فيما ذكرناه و(آنفا) ظرف أي وقتا مؤتنفا وقيل هو حال من الضمير في قال أي مؤتنفا (والذين اهتدوا) يحتمل الرفع والنصب (وآتاهم تقواهم) أي ثوابها قوله تعالى (ان تأتيهم) موضعه نصب

(ومن يتول) بان يوالى الكفار (فان الله هو الغنى) عن خلقه (الحميد) لاهل طاعته (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) من كفار مكة طاعة لله تعالى (مودة) بان يهديهم للايمان فيصيروا لكم أولياء (والله قدير) على ذلك وقد فعله بعد فتح مكة (والله غفور) لهم ماسلف (رحيم) بهم (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم) من الكفار (فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) بدل اشتمال من الذين (وتقسطوا) تفضوا (اليهم) بالقسط أى بالعدل وهذا قبل الامر بجهادهم (ان الله يحب المقسطين) العادلين (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين

المخاطبين ولاشك أن ذلك لبعض المخاطبين لكنه لابد من ضمير فى بدل البعض وتقديره لمن كان يرجو الله واليوم الآخر منكم والذى هو منهم بعضهم وقد شرط فى بدل الاشتمال أن لا يكون بعضا فانهم جعلوا ضابط الاشتمال أن يكون بين البدل والمبدل منه ملابسة بغير الجزئية والكلية فحصل من ذلك التأكيد والتقرير مع الشمول والعموم اه كرخى وعبارة أبى السعود بدل اشتمال من حيث ملاحظة صلة الموصول أما من حيث ملاحظته نفسه فهو بدل بعض كما قاله بعضهم وفائدة هذا البدل الايذان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه من مخايل عدم الايمان كما ينبىء عنه قوله ومن يتول الخ فانه مما يتوعد بامثاله الكفرة اه (قوله ومن يتول) أى عن التأسى بابراهيم وأمته وقول الشارح بان يوالى الكفار تفسير باللازم وجواب الشرط محذوف والمذكور تعليل له أى فان وبال توليه على نفسه اه شيخنا (قوله عسى الله أى يجعل بينكم الخ) لما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادى المؤمنين أقرباءهم المشركين وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة ذلك على المؤمنين فوعد المسلمين باسلام أقاربهم الكفار فيوالوهم موالاة جائزة وذلك من رحمته بالمؤمنين ورأفته بهم فقال عسى الله الخ اه من الخازن (قوله منهم) حال من الذين أي حال كون الذين عاديتموهم من جملة الكفار وقوله طاعة لله تعليل لقوله عاديتم أى عاديتموهم لاجل طاعة الله الخ اه (قوله على ذلك) أى الجعل المذكور وقوله قد فعله الخ أى بان أسلم كثير منهم فصاروا للمؤمنين أولياء واخوانا وخالطوهم وناكحوهم اه خازن (قوله والله غفور لهم) أى للذين عاديتموهم اه خازن والمراد أنه يغفر لهم ماسلف منهم فى الكفر قبل أن يسلموا فهذا كقوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف اه شيخنا وفى البيضاوى والله غفور رحيم لما فرط منكم فى موالاتهم من قبل ولما بقى فى قلوبكم من الميل للرحم اه (قوله لا ينهاكم الله الخ) هذا ترخيص من الله تعالى فى صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فهو فى المعنى تخصيص لقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى الخ وقوله وهذا قبل الامر بجهادهم أى كان هذا الحكم وهو جواز موالاة الكفار الذين لم يقاتلوا فى أول الاسلام عند الموادعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اه خطيب وفى القرطبى وقيل كان هذا الحكم لعلة وهى الصلح فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقى الرسم يتلى وهى مخصوصة بحلفاء النبى صلى الله عليه وسلم ومن بينهم وبينه عهد لم ينقض قاله الحسن وقال الكلبى هم خزاعة وبنو الحرث بن عبد مناف وقال مجاهد هى مخصوصة بالذين آمنوا ولم يهاجروا وقيل يعنى به النساء والصبيان لانهم ممن لا يقاتل فاذن الله فى برهم حكاه بعض المفسرين وقال أكثر أهل التأويل هى محكمة واحتجوا بان أسماء بنت بكر سألت النبى صلى الله عليه وسلم هل تصل أمها حين قدمت عليها مشركة قال نعم خرجه البخارى ومسلم اه (قوله فى الدين) أى دينكم أى لاجله (قوله بدل اشتمال) فالمعنى لا ينهاكم الله عن أن تبروهم أى تحسنوا اليهم اه شيخنا (قوله تفضوا) انما فسر بذلك ليصح تعدية تقسطوا بالى فضمن تقسطوا معنى تفضوا فعدى تعديته اه شيخنا (قوله أى بالعدل) فيه ان العدل واجب فيمن قاتل ومن لم يقاتل قاله ابن العربى فالاولى تفسيره بان يقال أى تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة اه خطيب وفى القرطبى أى لا ينهاكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم وهم خزاعة صالحوا النبى صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدا فأمروا ببرهم والوفاء بعهدهم الى أجلهم حكاه الفراء وتقسطوا اليهم أى تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من العدل فان

بدلا من الساعة بدل الاشتمال قوله تعالى (فأنى لهم) هو خبر (ذكراهم) والشرط معترض أى أنى لهم ذكراهم اذا جاءتهم الساعة وقيل التقدير أنى لهم الخلاص اذا جاء تذكرهم قوله تعالى (نظر المغشى) أى نظرا مثل نظر المغشى و(أولى) مبتدأ و(لهم) الخبر وأولى مؤنثة أولات وقيل الخبر (طاعة) وقيل طاعة صفة لسورة أى ذات طاعة او مطاعة وقيل طاعة مبتدا والتقدير طاعة وقول معروف امثل من غيره وقيل التقدير أمرنا طاعة (فاذا عزم الامر)

العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل قاله ابن العربي اه (قوله وأخرجوكم) أي بأنفسهم وهم عتاة أهل مكة وقوله وظاهروا على اخراجكم وهم الذين لم يباشروا الاخراج بل عاونوا عليه من اهل مكة اه شيخنا (قوله فأولئك هم الظالمون) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما أمر الله المسلمين بترك موالاة المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين من بلاد الشرك الى بلاد الاسلام خوفا من موالاة الكفار وكان التناكح من أوكد أسباب الموالاة فبين أحكام المهاجرات من النساء بقوله يا أيها الذين آمنوا الخ قال ابن عباس لما جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية على أن من أتى النبي من أهل مكة يرده اليهم وان كان مسلما جاءت سبيعة بصيغة التصغير بنت الحرث الاسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي بالحديبية فاقبل زوجها وكان كافرا وهو صيفي بن الراهب وقيل مسافر المخزومي فقال يا محمد اردد على امرأتي فانت شرطت ذلك وهذه طية الكتاب لم تجف بعد فانزل الله يا أيها الذين آمنوا الخ اه خطيب فاستحلفها رسول الله ﷺ فحلفت فاعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر بن الخطاب اه بيضاوي (قوله بالسنتهن) متعلق بمؤمنات أي نطقن بالشهادتين أي سواء كن مؤمنات بقلوبهن أولا وقوله من الكفار حال من المؤمنات أي حال كونهن من جملة الكفار أو متعلق بجاءكم وقوله بعد الصلح معهم متعلق بجاءكم أو بمهاجرات وقوله على أن من جاء منهم أي جاء مؤمنا اه شيخنا (قوله فامتحنوهن بالحلف) أي التحليف أي هل هن مسلمات حقيقة أولا وسبب الامتحان أنه كان من أرادت من الكفار اضرار زوجها قالت سأهاجر الى رسول الله فلذلك أمر بالامتحان اه خطيب (قوله الله أعلم بايمانهن) فائدة هذه الجملة بيان أنه لا سبيل لكم الى ما تطمئن به النفس ويثلج له الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانهن فان ذلك مما استأثر الله بعلمه قاله الزمخشري اه سمين (قوله ظننتموهن بالحلف) أي بسبب الحلف أي فالمراد بالعلم الظن وسمى علما ايذانا بانه كالعلم في وجوب العمل به ففي الكلام استعارة تبعية اه كرخي وقوله مؤمنات أي بقلوبهن أيضا (قوله فلا ترجعوهن الى الكفار) هذا ناسخ لشرط الرد بالنسبة للنساء على مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التخصيص أو تقييد المطلق لان العقد أطلق في رد من أسلم فكان ظاهرا في عموم الرجال مع النساء فبين الله خروجهن عن عمومه ويفرق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من اصابة المشرك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت وأكرهت لضعف قلبها وقلة هدايتها الى الخروج منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الايمان أو طمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته اه خطيب وخازن وفي القرطبي اختلف العلماء هل دخل النساء في عقد الهدنة لفظا أو عموما فقالت طائفة منهم قد كان شرط ردهن في عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله ردهن من العقد ومنع منه وأبقاه في الرجال على ما كان وهذا يدل على ان للنبي ﷺ ان يجتهد في الاحكام ولكن لا يقر على خطأ وقالت طائفة لم يشترط ردهن في العقد لفظا وانما أطلق العقد في رد من أسلم فكان ظاهره العموم لاشتماله عليهن مع الرجال فبين الله تعالى خروجهن من عمومه اه ثم قال وأكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشا أن يرد من جاء منهم مسلما فنسخ من ذلك النساء وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن وقال بعض العلماء كله منسوخ في النساء والرجال ولا يجوز أن يهادن الامام العدو على أن يرد اليهم من جاءه منهم مسلما لان اقامة المسلم بارض المشرك لا تجوز

وأخرجوكم من دياركم وظاهروا) عاونوا (على اخراجكم أن تولوهم) بدل اشتمال من الذين أي تتخذوهم أولياء (ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) بالسنتهن (مهاجرات) من الكفار بعد الصلح معهم في الحديبية على أن من جاء منهم الى المؤمنين يرد (فامتحنوهن) بالحلف أنهن ما خرجن الا الرغبة في الاسلام لا بغضا لازواجهن الكفار ولا عشقا لرجال من المسلمين كذا كان ﷺ يحلفهن (الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن) ظننتموهن بالحلف (مؤمنات فلا ترجعوهن) تردوهن (الى الكفار

العامل في اذا محذوف تقديره فاذا عزم الامر فاصدق وقيل العامل (فلو صدقوا) أي لو صدقوا اذا عزم الامر والتقدير اذا عزم اصحاب الامر اويكون المعنى تحقق الامر و(ان تفسدوا) خبر عسى وان توليتم معترض بينها ويقرأ توليتم اى ولى عليكم قوله تعالى (أولئك الذين) أي المفسدون ودل عليه ما تقدم قوله تعالى (الشيطان) مبتدأ و(سول لهم) خبره والجملة خبران (وأملى معطوف على الخبر ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اسم الله عز وجل فيكون مستأنفا ويقرأ أملي

وهذا مذهب الكوفيين وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك اه وعبارة شرح المنهج ولو شرط في عقد الهدنة رد من جاءنا منهم أو أطلق بان لم يشرط رد ولا عدمه ولم يرد وا صف اسلام بان نطق بالشهادتين الا ان كان في الاولى ذكرا حرا غير صبي ومجنون طلبته عشيرته اليها لانها تذب عنه وتحميه مع قوته في نفسه أو طلبه فيها غيرها أي غير عشيرته وقدر على قهره ولو بهرب وعليه حمل ردالنبي صلى الله عليه وسلم أبا بصير لما جاء في طلبه رجلان فقتل أحدهما في الطريق وأفلت الآخر رواه البخاري فلا ترد أنثى اذ لا يؤمن أن يطأها زوجها أو تتزوج كافرا وقد قال تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار ولا خنثى احتياطا ولا رقيق وصبي ومجنون ولا من لم تطلبه عشيرته ولا غيرها أو طلبه غيرها وعجز عن قهره لضعفهم فان بلغ الصبي أو أفاق المجنون ووصف الكفر رد وخرج بالتقييد بالاول وهو من زيادتي مسئلة الاطلاق فلا يجب الرد مطلقا انتهت (قوله لاهن حل لهم) هذا بمنزلة التعليل لقوله فلا ترجعوهن والجملة الاولى لنفي الحل حالا والثانية لنفيه فيما يستقبل من الزمان اه شيخنا وفي السمين قوله ولاهم يحلون لهن قيل هو تأكيد للاول لتلازمهما وقيل أراد استمرار الحكم بينهم فيما يستقبل كما هو في الحال ماداموا مشركين وهن مؤمنات اه (قوله وآتوهم ما أنفقوا) خطاب لولاة الامور والامر للوجوب فيكون منسوخا كما سيذكره الشارح بقوله ثم رفع هذا الحكم أو للندب كما هو مذهب الشافعي فليس منسوخا اه شيخنا ووجوب الايتاء أو ندبه انما هو في نساء أهل الذمة كما هو مورد الآية فانها وردت في شأن نساء أهل مكة الذين هادنهم صلى الله عليه وسلم وأما نساء الحربيين الذين لم يعقد لهم عهد فلا يجب ولا يسن رد مهورهن اتفاقا وفي القرطبي وآتوهم ما أنفقوا أمر الله تعالى برد مثل ما أنفقوا الى الازواج وأن المخاطب بهذا الامام ينفقه مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف وقال مقاتل يرد المهر الذي يتزوجها من المسلمين فان لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجها الكافر شيء وقال قتادة في رد الصداق انما هو في أهل العهد فاما من لا عهد بينهم وبين المسلمين فلا يرد عليهم الصداق والامر كما قال اه ومحل وجوب الرد او ندبه انما هو فيما اذا طلب المرأة زوجها الكافر وعبارة شرح الرملي والقول الثاني يجب على الامام اذا طلب الزوج المرأة أن يدفع اليه ما بذله من كل الصداق أو بعضه من سهم المصالح فان لم يبذل شيأ فلا شيء له وان لم يطلب المرأة لا يعطى شيأ اه (قوله أزواجهن) بدل من الكفار (قوله من المهور) أي لان المهر في نظير أصل العشرة ودوامها ولم تدم فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوجية والمالية وأما الكسوة والنفقة فانهما لما يتجدد من الزمان اه خطيب (قوله ولا جناح عليكم أن تنكحوهن) أي وان كان أزواجهن الكفار لم يطلقوهن لانفساخ العقد بالاسلام وقوله اذا آتيتموهن أجورهن رد لما يتوهم من أن رد المهر الى أزواجهن الكفار مغن عن تجديد مهر لهن اذا تزوجهن المسلمون فالمهر المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذي يجب على المسلم اذا تزوجهن والمراد بايتاء المهر التزامه وان لم يدفع بالفعل اه شيخنا (قوله بشرطه) وهو انقضاء العدة فيما اذا كانت المسلمة مدخولا بها والولي والشاهدان وبقية شروط الصحة في المدخول بها وغيرها اه شيخنا (قوله بالتشديد) أي للسين مع فتح الميم وضم التاء وقوله والتخفيف أي للسين مع سكون الميم وضم التاء والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله بعصم الكوافر) جمع عصمة وهي هنا عقد النكاح والكوافر جمع كافرة كضوارب في ضاربة وقوله زوجاتكم أي المتأصلات في الكفر اللاتي أسلمتم عليهن وهذا النعت المقدر هو المعطوف عليه قوله واللاحقات الخ وقوله لقطع اسلامكم لها أي للعصمة أي فصورة المسئلة أن الزوج أسلم على زوجته الكافرة أي فهذا نهي للمؤمنين عن أن

لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن وآتوهم) أي أعطوا الكفار أزواجهن (ما أنفقوا) عليهن من المهور (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن) بشرطه (اذا آتيتموهن أجورهن) مهورهن (ولا تمسكوا) بالتشديد والتخفيف (بعصم الكوافر) زوجاتكم لقطع اسلامكم لها بشرطه أو اللاحقات بالمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه (واسئلوا) اطلبوا (ما أنفقتم) عليهن من

على مالم يسم فاعله وفيه وجهان * أحدهما القائم مقام الفاعل لهم * والثاني ضمير الشيطان قوله تعالى (يضربون) هو حال من الملائكة أو من ضمير المفعول لان في الكلام ضميرا يرجع اليهم قوله تعالى (ثم لا يكونوا) هو معطوف على يستبدل والله أعلم

(سورة الفتح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (عند الله) هو حال من الفوز لانه صفة له في الاصل قدم فصار حالا ويجوز أن يكون ظرفا لمكان او لما دل عليه الفوز ولا يجوز أن يكون ظرفا للفوز لانه مصدر و (الظانين) صفة للفريقين * قوله تعالى (لتؤمنوا) بالتاء على الخطاب لان المعنى أرسلناه اليكم وبالياء لان قبله غيبا قوله تعالى (انما يبايعون الله) هو خبر ان و (يد الله) مبتدأ وما

يكون بينهم وبين الزوجات المشركات الباقيات في دار الحرب علقة من علق الزوجية أصلا حتى لا يمنع زوجها من نكاح خامسة أو نكاح أختها في العدة ومحل قطع اسلام الزوج للنكاح اذا لم تكن المرأة كتابية أما اذا كانت كتابية فان نكاحها لا ينقطع لانه يجوز للمسلم ابتداء نكاحها فدوامه أولى وفي القرطبي والمراد بالكوافر هنا عبدة الاوثان ممن لا يجوز للمسلم ابتداء نكاحها فهي خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب اه وقوله بشرطه أي شرط القطع وهو أن لا يجمعهما الاسلام في العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله أو اللاحقات الخ وصورة هذه ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وهو أن لا ترجع للاسلام في العدة فيما اذا كانت مدخولا بها أما الردة قبل الدخول فتنجز الفرقة اه شيخنا (قوله في صورة الارتداد) هذا ظاهر فيما اذا كانت الردة قبل الدخول لان الفرقة من جهتها فلا تستحق شيأ من الصداق فيرجع عليها بجميعه وأما اذا كانت بعد الدخول فقد استحقت المهر في مقابلة الوطء فلا يرجع الزوج بشيء منه وقوله ممن تزوجهن من الكفار مشكل اذ الرجوع في صورته انما هو عليها لا على من يتزوجها فلذلك قال العمادي والشهاب ان قوله واسألوا ما أنفقتم منسوخ وان لم ينبه عليه الشارح وقد عرفت أن النسخ انما هو بالنسبة للمدخول بها وأما غير المدخول بها فالرجوع عليها مسلم لا نسخ فيه فعلى دعوى النسخ تكون الآية منسوخة بالنسبة لاحدى الصورتين دون الاخرى وخرج بصورة الارتداد صورة كفرهن الاصلي المذكورة بقوله زوجاتكم لان التفرقة جاءت من جهة الزوج فلا رجوع له عليها بشيء من الصداق وهذا مسلم فيما اذا كان الاسلام بعد الدخول أما اذا كان الاسلام قبل الدخول فانه يرجع عليها بنصف الصداق ان كان قد دفع لها الكل لان الفرقة من جهته وهي تنصف المهر تأمل هذا المقام اه شيخنا فان تقييد الشارح كغيره من المفسرين الرجوع بمسئلة الارتداد مشكل فان الرجوع انما هو في احدى صورتيها دون الاخرى وكذلك صورة ما اذا أسلم عنها فان الرجوع في احدى صورتيها دون الاخرى فالحاصل أنه في مسئلة ردتها يرجع عليها بكل المهر فيما اذا كانت الردة قبل الدخول ولا يرجع بشيء فيما اذا كانت بعده وأنه في مسئلة اسلامه عليها يرجع عليها بالنصف فيما قبل الدخول ولا يرجع بشيء فيما بعده فتأمل (قوله ممن تزوجهن من الكفار) تبع في هذا الخازن ونصه يعني ان لحقت امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطلبوا ما أنفقتم من المهر اذا منعوها ممن تزوجها منهم اه وعلى هذا تكون الآية منسوخة قطعا اذ المقرر في الفروع أن الرجوع عليها لا على من يتزوجها من الكفار فتأمل (قوله وليسألوا ما أنفقوا) هذا راجع لقوله وآتوهم ما أنفقوا فلذلك قال كما تقدم اه شيخنا وفي الخطيب قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدات الى الكفار من أهل العهد يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفار مهرها وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين اه (قوله ذلكم) أي الحكم المذكور في هذه الآيات وقوله يحكم بينكم استئناف أو حال بتقدير الرابط وقد جرى عليه الشارح اه شيخنا (قوله وان فاتكم شيء من أزواجكم) فيه تفسيران الاول ابقاؤه على ظاهره والثاني حذف المضاف وقد أشار اليهما بقوله أي واحدة فأكثر وبقوله أو شيء من مهورهن وفي السمين قوله شيء من أزواجكم يجوز أن يتعلق من أزواجكم بفاتكم أي من جهة أزواجكم ويراد بالشيء المهر الذي غرمه الزوج لان التفسير ورد أن الرجل المسلم اذا فرت زوجته الى الكفار أمر الله المؤمنين أن يعطوه ما غرمه وفعله النبي صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة مذكورين في التفاسير ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشيء ثم يجوز في شيء ان يراد به

المهور في صورة الارتداد ممن تزوجهن من الكفار (وليسئلوا ما أنفقوا) على المهاجرات كما تقدم أنهم يؤتونه (ذلكم) حكم الله يحكم بينكم) به (والله عليم حكيم وان فاتكم شيء من أزواجكم) أي واحدة فأكثر منهن أو شيء من مهورهن بالذهاب (الى الكفار)

بعده الخبر والجملة خبر آخر لان أو حال من ضمير الفاعل في يبايعون أو مستأنف قوله تعالى (يريدون) هو حال من ضمير المفعول في ذرونا ويجوز ان يكون حالا من المخلفون وان يستأنف و (كلام الله) بالالف ويقرأ كلم الله والمعنى متقارب قوله تعالى (يقاتلونهم) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا مقدرة (أو يسلمون) معطوف على يقاتلونهم وفي بعض القراآت أو يسلموا وموضعه نصب واو بمعنى الى أن أو حتى قوله تعالى (ومغانم) أي وأثابهم مغانم أو أثابكم مغانم لانه يقرأ (تأخذونها) بالتاء والياء قوله تعالى (وأخرى) أي ووعدكم أخرى أو أثابكم أخرى ويجوز أن يكون مبتدأ و (لم تقدروا) صفته و (قد أحاط) الخبر ويجوز ان يكون هذه صفة والخبر محذوف أي وثم أخرى و (سنة الله) قد ذكر في سبحان قوله تعالى (والهدى) هو معطوف أي وصدوا الهدي و (معكوفا) حال من الهدى

مرتدات (فعاقبتم) فغزوتم وغنمتم (فآتوا الذين ذهبت أزواجهم) من الغنيمة (مثل ما أنفقوا) لفواته عليهم من جهة الكفار (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) وقد فعل المؤمنون ما أمروا به من الايتاء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم (يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله

وأن يبلغ) على تقدير من ان يبلغ أو عن أن يبلغ ويجوز ان يكون بدلا من الهدى بدل الاشتمال أي صدوا بلوغ الهدى قوله تعالى (أن تطؤهم) هو في موضع رفع بدلا من رجال بدل الاشتمال أي وطء رجال بالقتل ويجوز أن يكون بدلا من الضمير المفعول في تعلموهم أي تعلموهم وطأهم فهو اشتمال أيضا ولم تعلموهم صفة لما قبله (فتصيبكم) معطوف على تطؤا و (بغير علم) حال من الضمير المجرور أو صفة لمعرة (لعذبنا) جواب لو تزيلوا وجواب لولا محذوف أغنى عنه جواب لو وقيل هو جوابهما جميعا وقيل هو جواب الاول وجواب الثاني محذوف قوله تعالى (حمية الجاهلية) هو بدل وحسن لما أضيف الى ما حصل معنى فهو كصفة النكرة المبدلة و (كلمة التقوى) أي العمل أو النطق أو الاعتقاد فحذف لفهم المعنى قوله

ماتقدم من المهور ولكن على هذا لابد من حذف مضاف أي من مهور أزواجكم ليتطابق الموصوف وصفته ويجوز أن يراد بشيء النساء أي شيء من النساء أي نوع وصنف منهن وهو ظاهر وصفه بقوله من أزواجكم وقد صرح الزمخشري بذلك فانه قال وان سبقكم وانفلت منه شيء من ازواجكم أي أحد منهم الى الكفار وفي قراءة ابن مسعود أحد بدل شيء فهذا تصريح بان المراد بشيء النساء الفارات اهـ فأو في كلام الشارح للتنويع في تفسير الشيء والتفسير الاول لا يستغني عن الثاني لان مدار الغرم على فوات المهر لا على فوات ذات المرأة وان كان حاصلا اهـ شيخنا (قوله أيضا وان فاتكم شيء الخ) راجع لقوله واسألوا ما أنفقتم أي فاذا لم يعطوكم ما أنفقتموه فيجب على الامام أن يعوض الزوج الذي ارتدت زوجته مهرها من الغنيمة فقوله فآتوا خطاب للامام اهـ شيخنا روى أنه لما نزل قوله تعالى واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا ادى المؤمنون مهور المؤمنات المهاجرات الى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا شيأ من مهور المرتدات الى أزواجهن المسلمين فأنزل الله وان فاتكم شيء الخ اهـ زاده وفي الخازن قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة مرتدات فاعطى رسول الله ﷺ أزواجهن مهور نسائهم من الغنيمة اهـ (قوله مرتدات) حال من أزواج (قوله فغزوتم) أي فهو من العقوبة أي فاصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم اهـ سمين (قوله مثل ما أنفقوا) أي سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده فكان الحكم أنه يجب للزوج من الغنيمة جميع المهر (قوله لفواته عليهم من جهة الكفار) أي فلما فوته الكفار على الازواج اختص الغرم بالغنيمة الجائية من جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار اهـ شيخنا (قوله من الايتاء للكفار) أي ايتاء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله وآتوهم ما أنفقوا وقوله والمؤمنين أي ومن الايتاء للمؤمنين أي ايتاء مهر المرأة المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فآتوا الذين ذهبت أزواجهم وقوله ثم ارتفع هذا الحكم أي نسخ بشقيه فلا يجب دفع مهر من جاءت مسلمة للكفار ولا مهر من ارتدت لزوجها سواء كانت الردة قبل الدخول أو بعده وانما التفصيل في رجوعه هو عليها فان كان قبل الدخول يرجع عليها بالجميع أو بعده لا يرجع عليها بشيء اهـ شيخنا (قوله يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات الخ) نزلت لما فرغ رسول الله ﷺ من بيعة الرجال يوم فتح مكة وهو على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه وهو يبايع النساء بامر رسول الله ﷺ ويبلغهن عنه أن لا يشركن بالله شيأ وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان منتقبة متنكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بحمزة يوم أحد فقالت والله انك لتأخذ علينا أمرا ما رأيتك أخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط اهـ خطيب وفي القرطبي وقال عبادة بن الصامت أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ان لا تشركوا بالله شيأ ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يسخر بعضكم بعضا ولا تعصوني في معروف آمركم به اهـ (قوله اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الخ) ظاهر هذا التركيب ان النساء طلبن المبايعة على هذه الشروط المذكورة أي انهن التزمنها قبل ان يبايعهن النبي وانه أمر بعد ذلك بمبايعتهن على ما التزمن من هذه الشروط مع أن المقرر في السير انه صلى الله عليه وسلم ابتدأهن بالمبايعة شارطا عليهن هذه الشروط وبعد أن بايعهن التزمنها ويمكن على بعد أن يقال التقدير في الآية اذا جاءك المؤمنات يبايعنك فبايعهن على ان لا يشركن بالله شيأ الخ تأمل (قوله يبايعنك) مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة والجملة في محل نصب على الحال المقدرة أي حال كونهن طالبات للمبايعة اهـ

شيخنا (قوله شيأ) أى شيأ من الاشراك (قوله ولا يسرقن) لما قال النبى ولا يسرقن قالت هند ان ابا سفيان رجل شحيح وانى أصبت من ماله كذا وكذا فلا أدرى أيحل لى أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شىء فيما مضى فهو حلال فضحك النبى صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها انك لهند بنت عتبة قالت نعم واعف عما سلف عفا الله عنك وفى رواية أنه لما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى البيعة ولا يسرقن قالت هند يا رسول الله ان أبا سفيان رجل مسيك فهل على حرج أن آخذ ما يكفينى وولدى قال لا الا بالمعروف فخشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناقضة للبيعة المذكورة فقال لها النبى صلى الله عليه وسلم لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف يعنى من غير استطالة الى أكثر من الحاجة قال ابن العربى وهذا انما هو فيما لا يخزنه فى حجاب ولا يغبط عليه بقفل فانه اذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها به فلما قال ولا يزنين قالت أو تزنى الحرة فلما قال ولا يقتلن أولادهن قالت ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا وكان ابنها حنظلة بن أبى سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا يأتين ببهتان الخ قالت والله ان البهتان لقبيح وما تأمرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق فلما قال ولا يعصينك فى معروف قالت ما جلسنا مجلسنا هذا وفى أنفسنا أن نعصيك فى شىء فاقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزى وكانت جملتهن اذ ذاك أربعمائة وسبعا وخمسين امرأة ولم يصافح فى البيعة امرأة وانما بايعهن بالكلام اه من الخازن والقرطبى وقوله من وأد البنات فى المصباح وأد يئد وأدا من باب وعد دفن البنت حية فهى مؤودة اه وقوله أى دفنهن أحياء فكان يفعل ذلك الرجال تارة والنساء تارة أخرى وفى الخطيب فى سورة التكوير ما نصه قال ابن عباس كانت المرأة فى الجاهلية اذا قربت ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها فى الحفرة وردت التراب عليها واذا ولدت غلاما أبقته وكان الرجل فى الجاهلية اذا ولدت له بنت فاراد أن يستحييها ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم فى البادية وان أراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية أى بنت ست سنين يقول لامها طيبيها وزينيها حتى أذهب بها الى احمائها وقد حفر لها بئرا فى الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظرى فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب اه (قوله يفترينه) جملة حالية وفسرها بقوله ينسبنه الى الزوج وقوله ووصف الخ أى لان هذا الوصف أدخل فى الحيلة وترويج الكذب وقوله فان الام الخ تعليل لكون هذا الوصف وصف الولد الحقيقى وقوله اذا وضعته أى وضعت الولد الحقيقى وقوله بين يديها ورجليها أى لانه سقط بين رجليها الى جهة أمامها اه شيخنا (قوله يفترينه بين أيديهن) ظرف لمحذوف هو حال من الضمير المنصوب فى يفترينه أى يختلقنه مقدرا وجوده بين أيديهن الخ اه زاده (قوله أى يولد) أشار به الى أنه ليس المراد بالبهتان المفترى بين أيديهن وأرجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد به الولد تلتقطه المرأة فتنسبه الى الزوج اه كرخى (قوله ووصف) أى بقوله بين أيديهن وأرجلهن اه خطيب (قوله فى فعل معروف) يعنى أن المراد بالمعروف ما عرف حسنه من قبل الشرع وفى النهاية المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والاحسان الى الناس وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه اه شهاب وفى الكرخى وقيد بالمعروف فى بيعة النبى صلى الله عليه وسلم حتى يكون تنبيها على أن غيره أولى بذلك وألزم له يعنى أنه اذا قيد معصية الرسول صلوات الله عليه بالمعروف مع جلالة قدره وعلو منزلته لانه لا يأمر الا بالمعروف فما ظنك بطاعة غيره فى المعصية اه وفى القرطبى مسئلة ذكر الله عز وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام فى صفة

شيأ ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) كما كان يفعل فى الجاهلية من وأد البنات أى دفنهن أحياء خوف العار والفقر (ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) أى بولد ملقوط ينسبنه الى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقى فان الأم اذا وضعته سقط بين يديها ورجليها (ولا يعصينك فى) فعل (معروف) هو ما وافق

تعالى (بالحق) يجوز ان يتعلق بصدق وأن يكون حالا من الرؤيا (لتدخلن) هو تفسير الرؤيا أو مستأنف أى والله لتدخلن و(آمنين) حال والشرط معترض مسدد و(محلقين) حال أخرى أو من الضمير فى آمنين (لا تخافون) يجوز ان يكون حالا مؤكدة وان يكون مستأنفا أى لا تخافون أبدا قوله تعالى (بالهدى) هو حال أى أرسله هاديا قوله تعالى (محمد) هو مبتدأ وفى الخبر وجهان * أحدهما (رسول الله) فيتم الوقف الآن تجعل (الذين) فى موضع جر عطفا على اسم الله أى ورسول الذين وعلى هذا يكون (أشداء) أى هم أشداء * والوجه الثانى ان يكون رسول الله صفة و(الذين معطوف على المبتدا وأشداء الخبر و(رحماء) خبر ثان وكذلك (تراهم) و(يبتغون) ويجوز ان يكون تراهم مستأنفا ويقرأ أشداء ورحماء

طاعة الله كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعور وشق الجيب وخمش الوجه (فبايعهن) فعل ذلك صلى الله عليه وسلم بالقول ولم يصافح واحدة منهن (واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم يا أيها الذين أمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) هم اليهود (قد يئسوا من الآخرة) أى من ثوابها مع ايقانهم بها لعنادهم النبي مع علمهم بصدقه (كما يئس الكفار) الكائنون (من أصحاب القبور) أى المقبورين

البيعة خصالا ستا صرح فيهن باركان النهى فى الدين ولم يذكر أركان الامر وهى ستة ايضا الشهادتان والصلاة والزكاة والصيام والحج والاغتسال من الجنابة وذلك لان النهى دائم فى كل الازمان وكل الاحوال فكان الاشتراط للتنبيه على الدائم آكد وقيل لان هذه المناهى كان فى النساء كثير من يرتكبها ولا يحجزهن عنها شرف النسب فخصت بالذكر لذلك اه (قوله كترك النياحة الخ) أى ومحادثة الرجال وبالجملة فالمعنى ولا يعصينك فى جميع ما تأمرهن اه كرخى (قوله وخمش الوجه) فى المصباح خمشت المرأة وجهها بظفرها خمشا من باب ضرب جرحت ظاهر البشرة ثم أطلق الخمش على الاثر وجمع على خموش مثل فلس وفلوس اه (قوله فبايعهن) جواب اذا فى أول الآية أى التزم لهن ما وعدناهن على ذلك من اعطاء الثواب فى نظير ما ألزمن أنفسهن به من الطاعات اه خطيب فهو بيع لغوى والبيع فى اللغة مقابلة شىء بشىء على وجه العوضية اه وفى زاده سميت المعاهدة مبايعة تشبيها لها بها فان الامة اذا التزموا قبول ما شرط عليهم من تكاليف الشرع طمعا فى ثواب الرحمن وهربا من عقابه وضمن عليه السلام ذلك فى مقابلة وفائهم بالعهد المذكور صار كان كل واحد منهم باع ما عنده بما عند الآخر اه (قوله فعل ذلك) أى المبايعة بالقول الخ وقيل صافحهن بحائل لما روى أنه بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب وقالت أم عطية لما قدم المدينة جمع نساء الانصار فى بيت ثم أرسل الينا عمر بن الخطاب فقام على الباب فسلم فرددن عليه السلام فقال أنا رسول رسول الله اليكن أن لا تشركن بالله شيأ الآية فقلن نعم فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبى كان اذا بايع النساء دعا بقدح من ماء ثم غمس يده فيه فغمسن أيديهن فيه اه خطيب وعن أسماء بنت يزيد بن السكن أنها قالت كنت فى النسوة المبايعات فقلت يارسول الله ابسط يدك نبايعك فقال انى لا أصافح النساء ولكن آخذ عليهن ما أخذ الله عليهن رواه البخارى اه كرخى (قوله واستغفر لهن الله) أى مما سلف منهن ومما يقع منهن فى المستقبل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما افتتح السورة بالنهى عن اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيدا لعدم موالاتهم وتنفير المسلمين عنها قاله أبو حيان وهذا على منوال رد العجز على الصدر من حيث المعنى اه كرخى (قوله غضب الله عليهم) نعت لقوما وقوله قد يئسوا نعت ثان أو حال (قوله اليهود) هذا هو سبب النزول وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود بأخبار المسلمين ليصيبوا من ثمارهم لكن أخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود أنهم اليهود والنصارى أو عامة الكفار اه كرخى (قوله قد يئسوا من الآخرة) يرد على هذا أنهم طامعون فى ثواب الآخرة لانهم يعتقدون أنهم على حق وأن تمسكهم بشريعة موسى ينفعهم فلا يكونون آيسين ويمكن أن يقال المراد باليأس الحرمان أى قد حرموا من ثواب الآخرة تأمل (قوله من الآخرة) من لابتداء الغاية أى أنهم لا يوقنون بالآخرة ألبتة ومن أصحاب القبور فيه وجهان أحدهما أنها لابتداء الغاية أيضا كالاولى والمعنى أنهم لا يوقنون ببعث الموتى ألبتة فيأسهم من الآخرة كيأسهم من موتاهم لاعتقادهم عدم بعثهم والثانى أنها لبيان الجنس يعنى أن الكفار هم أصحاب القبور والمعنى أن هؤلاء يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار الذين هم أصحاب القبور من خير الآخرة فيكون متعلق يئس الثانى محذوفا اه سمين (قوله مع ايقانهم بها) وذلك لان اليهود وان كانوا يؤمنون بالآخرة الا أنهم لما كذبوا خاتم النبيين حسدا وعنادا مع علمهم بأنه رسول صادق يئسوا من أن يكون لهم فى الآخرة ثواب الجنة اه زاده (قوله من أصحاب القبور) من تبعيضية ومدخولها فى محل نصب على الحال أى كما يئس الكفار حال كونهم بعض أصحاب القبور

اى

بالنصب على الحال من الضمير المرفوع فى الظرف وهو معه وسجدا حال ثانية أو حال من الضمير فى ركعا مقدرة ويجوز أن يكون يبتغون حالا ثالثة قوله تعالى (سيماهم) هو فعل من سام يسوم وهو بمعنى العلامة من قوله تعالى مسومين و (فى وجوههم) خبر المبتدا و (من أثر السجود) حال من الضمير فى الجار قوله تعالى (ومثلهم فى الانجيل) ان شئت عطفته على المثل الاول أى هذه صفاتهم فى الكتابين فعلى هذا تكون الكاف فى موضع رفع أى هم كزرع أو فى موضع نصب على الحال أى مماثلين أو نعتا لمصدر محذوف أى تمثيلا كزرع و (شطأه) بالهمز وبغير همز ولا ألف ووجهه انه ألقى حركة الهمزة على الطاء وحذفها ويقرأ

بالالف

من خير الآخرة اذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا آمنوا ومايصيرون اليه من النار * (سورة الصف مكية أو مدنية أربع عشرة آية)*
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبح لله مافي السموات وما في الارض) أي نزهه فاللام مزيدة وجيء بما دون من تغليبا للاكثر (وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (ياأيها الذين آمنوا لم تقولون) في طلب الجهاد

أى بعض المقبورين اذ المقبورون فيهم المؤمن والكافر وهذا الاعراب هو الذى يناسب تقرير الشارح حيث قال الكائنون وفسر أصحاب القبور بقوله أى المقبورين اه شيخنا وبقى تفسيران آخران ذكرهما القرطبى ونصه ومعنى كما يئس الكفار أى الاحياء من الكفار من أصحاب القبور أن يرجعوا اليهم قاله الحسن وقتادة وقال مجاهد المعنى كما يئس الكفار الذين فى القبور أن يرجعوا الى الدنيا اه (قوله اذ تعرض عليهم) ظرف ليئسوا والمراد عرضها عليهم وهم فى القبور وقوله لو كانوا آمنوا قيد للنسبة فى قوله مقاعدهم أى التى كانت لهم لو آمنوا قبل الموت وقوله ومايصيرون اليه الخ معطوف على مقاعدهم اه شيخنا والله أعلم

﴿ سورة الصف ﴾

(قوله مكية) قاله عكرمة والحسن وقتادة وجزم به الزمخشرى وقوله أو مدنية هو المختار ونسب الى الجمهور اه كرخى (قوله ومافى الارض) أعاد الموصول هنا وفى الحشر والجمعة والتغابن جريا على الاصل وأسقطه فى الحديد موافقة لقوله فيها له ملك السموات والارض وقوله هو الذى خلق السموات والارض اه من المتشابه وفى الخطيب فان قلت هلا قيل سبح لله السموات والارض ومافيهما فيكون أكثر مبالغة أجيب بان المراد بالسماء جهة العلو فيشمل السماء ومافيها وبالارض جهة السفل فيشمل الارض ومافيها فان قيل ماالحكمة فى أنه قال في بعض السور سبح بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع وفى بعضها سبح بلفظ الامر أجيب بان الحكمة فى ذلك تعليم العبد بان يسبح الله على الدوام لان الماضى يدل على الزمان السابق والمضارع يدل على المستقبل والامر يدل على الحال اه (قوله لم تقولون) استفهام على جهة الانكار والتوبيخ على أن يقول الانسان عن نفسه من الخير مالا يفعله أما فى الماضى فيكون كذبا وأما فى المستقبل فيكون خلفا وكلاهما مذموم قال الزمخشرى لم لام الجر داخلة على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر فى قولك بم وفيم ومم وعم والام وانما حذفت الالف لان ما وحرف الجر كشىء واحد ووقع استعمالها كثيرا فى كلام المستفهم محذوفة الالف رجاء استعمال الاصل قليلا اه خطيب وعبارة البيضاوى ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر على حذف ألفها مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا فلذا استحقت التخفيف ولاعتناقهما فى الدلالة على المستفهم عنه اه (قوله فى طلب الجهاد) قال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله لعملناه ولبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا وأنزل هل أدلكم على تجارة الآية فاختبروا بذلك يوم أحد فولوا مدبرين وكرهوا الموت وأحبوا الحياة فانزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما أخبر الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثواب أهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا ففروا يوم أحد فعيرهم الله بهذه الآية اه خازن وفى القرطبى ياأيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون روى الدارمي عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفر من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو نعلم أى الاعمال أحب الى الله تعالى لعملناه فانزل الله تعالى سبح لله مافى السموات ومافى الارض وهو العزيز الحكيم ياأيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون حتى ختمها قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها وقال الكلبى قال المؤمنون يارسول الله لو نعلم أحب الاعمال الى الله تعالى لسارعنا اليها فنزلت هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم فمكثوا زمانا يقولون لو نعلم ماهى لاشتريناها بالاموال والانفس والاهل فدلهم الله تعالى عليها بقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله الآية فامتحنوا يوم أحد ففروا فنزل ياأيها الذين آمنوا لم تقولون تعييرا لهم بترك الوفاء وقال ابن زيد نزلت فى المنافقين كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم

على الابدال وبالمد والهمز وهى لغة و(على سوقه) يجوز أن يكون حالا أى قائما على سوقه وان يكون ظرفا و(يعجب) حال و(منهم) لبيان الجنس تفضيلا لهم بتخصيصهم بالذكر والله أعلم
(سورة الحجرات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (لاتقدموا) المفعول محذوف أى لاتقدموا مالا يصلح ويقرأ بفتح التاء والدال اى تتقدموا وقوله تعالى (ان تحبط) أى مخافة أن تحبط أولان تحبط على أن تكون اللام للعاقبة وقيل لئلا تحبط قوله تعالى (أولئك) هو مبتدأ و(الذين امتحن) خبره و(لهم مغفرة) جملة أخرى ويجوز أن يكون الذين امتحن الله صفة لاولئك ولهم مغفرة الخبر والجميع خبر ان قوله تعالى (أن تصيبوا) هو مثل ان تحبط قوله تعالى (لو يطيعكم)

هو مستأنف ويجوز أن يكون في موضع

(مالاتفعلون) اذا انهزمتم باحد (كبر) عظم (مقتا) تمييز (عندالله أن تقولوا) فاعل كبر (مالاتفعلون ان الله يحب) ينصر ويكرم (الذين يقاتلون فى سبيله صفا) حال أي صافين (كأنهم بنيان مرصوص) ملزق بعضه على بعض ثابت (و) اذكر (اذقال موسى لقومه ياقوم لم تؤذوننى) قالوا انه آدرأى منتفخ الخصية وليس كذلك وكذبوه (وقد) للتحقيق (تعلمون أنى رسول الله اليكم) الجملة حال والرسول يحترم (فلما زاغوا) عدلوا عن الحق بايذائه (أزاغ الله قلوبهم) أمالها عن الهدى على وفق ماقدره فى الازل (والله لايهدى القوم الفاسقين) الكافرين فى علمه (و) اذكر (اذ قال عيسى ابن مريم يابنى اسرائيل) لم يقل ياقوم لانه لم يكن له فيهم قرابة (انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى) قبلى (من التوراة ومبشرا برسول

* الحال والعامل فيه الاستقرار وانما جاز ذلك من حيث جاز ان يقع صفة للنكرة كقولك مررت برجل لوكلمته لكلمنى أى متهيء لذلك قوله تعالى (فضلا) هو مفعول من معنى ما تقدم لان تزيينه الايمان تفضل أوهو مفعول و (طائفتان) فاعل فعل محذوف (واقتتلوا) جمع على آحاد الطائفتين

وأصحابه ان خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلنا فلما خرج النبي وأصحابه نكصوا عنهم وتخلفوا وقال النخعي ثلاث آيات فى كتاب الله منعتني أن أقضي على الناس أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ومأريد أن أخالفكم الى ماأنهاكم عنه ياأيها الذين آمنوا لم تقولون مالاتفعلون اهـ (قوله اذا انهزمتم باحد) تعليل لقوله مالاتفعلون اهـ شيخنا (قوله تمييز) أي نصبه على التمييز للدلالة على أن قولهم هذا مقت خالص وقوله فاعل كبر أي والتمييز المذكور محول عنه والاصل كبر مقت قولهم أي المقت الناشيء والمترتب على قولهم المذكور والمقت أشد البغض ويجوز أن يكون كبر من باب نعم وبئس فيكون فيه ضمير مبهم يفسره التمييز وان تقولوا هو المخصوص بالذم أي بئس مقتا قولكم اهـ كرخي وقيل ان كبر من أمثلة التعجب وقد عده ابن عصفور فى التعجب المبوب له فى النحو واليه نحا الزمخشري وقال هذا من أفصح الكلام وأبلغه ومعنى التعجب تعظيم الامر فى قلوب السامعين لان التعجب لايكون الامن شيء خارج عن نظائره وأشكاله اهـ خطيب وفى السمين وهذه قاعدة مطردة وهي أن كل فعل يجوز التعجب منه يجوز أن يبنى على فعل بضم العين ويجرى مجرى نعم وبئس فى جميع الاحكام اهـ (قوله حال أي من الواو فى يقاتلون وقوله أي صافين مفعوله محذوف أي أنفسهم وقوله كأنهم بنيان حال من الضمير المستتر فى صفا بواسطة التأويل المذكور فهي حال متداخلة وقوله ملزق بعضه الخ أي كأنما بنى بالرصاص وفى السمين والمرصوص قيل المتلائم الاجزاء المستويها وقيل المعقود بالرصاص وقيل المتضام من تراص الاسنان اهـ وفى البيضاوى والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه اهـ وبابه رد اهـ مصباح (قوله واذقال موسى لقومه الخ) لماذكر تعالى الجهاد المشتمل على المشاق ذكر قصتي موسى وعيسى تسلية لنبيه ﷺ ليصبر على أذى قومه مبتدئا بقصة موسى لتقدمه فى الزمان فقال واذقال موسى اهـ خطيب (قوله وكذبوه) معطوف على قالوا انه الخ (قوله وقد للتحقيق) أي تحقيق علمهم أي لاللتقريب ولاللتقليل وفائدة ذكرها التأكيد والمضارع بمعنى الماضي أي وقد علمتم وعبر بالمضارع ليدل على استصحاب الحال كما قال الجملة حال أي مقررة لجهة الانكار فان العلم برسالته يوجب تعظيمه ويمنع ايذاءه لان من عرف الله وعظمته عظم رسوله اهـ كرخي (قوله فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) ظاهر هذا التركيب أن زيغ قلوبهم وميلها عن الحق سبب لازاغة الله قلوبهم أي صرفها عن الهدى مع أن الامر بالعكس لان قلوبهم مازاغت الا من أجل أن الله أزاغها وصرفها عن الهدى فهذا التعليق مشكل ويمكن أن يقال ان زيغهم المراد منه ترك ماأمروا به من احترامه ﷺ ويشير لهذا بقوله بايذائه وهذا الترك سبب لصرف الله قلوبهم عن الحق وخلق الضلال فيها وهذا الخلق موافق لماقضاه الله وقدره عليهم فى الازل من الشقاوة وعدم الاهتداء فليتأمل فان الايراد أقوى من هذا الجواب (قوله فى علمه) متعلق بالكافرين وهذا جواب عما يقال انه تعالى هدى كثيرا من الكافرين بان وفقهم للاسلام ومحصل الجواب ان من أسلم منهم لم يكن كافرا فى علمه تعالى أى محتوما عليه بالكفر بحيث يموت عليه اهـ شيخنا (قوله لانه لم يكن له فيهم قرابة) عبارة الخطيب لانه لاأب له فيهم وان كانت أمه منهم فان النسب انما هو من جهة الاب انتهت وعيسى لاأب له وأمه مريم من أشرفهم نسبا اهـ شهاب (قوله مصدقا لما بين يدى) حال من الضمير المستكن فى رسول الله لتأويله بمرسل وهو العامل فى الحال بهذا الاعتبار وكذا قوله ومبشرا اهـ شيخنا والمعنى ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه وذكر أشهر الكتب الذى حكم به النبيون وأشهر الرسل الذى هو خاتم المرسلين

اهـ

ياتى من بعدى اسمه أحمد) قال تعالى (فلما جاءهم) جاء أحمد الكفار (بالبينات) الآيات والعلامات (قالوا هذا) أى المجىء به (سحر) وفى قراءة ساحر أى الجائى به (مبين) بين (ومن) أى لا أحد (أظلم) أشد ظلما (ممن افترى على الله الكذب) بنسبة الشريك والولد اليه ووصف آياته بالسحر (وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدى القوم الظالمين) الكافرين (يريدون ليطفئوا) منصوب بان مقدرة واللام مزيدة (نور الله) شرعه وبراهينه

قوله تعالى (بين أخويكم) بالتثنية والجمع والمعنى مفهوم قوله تعالى (ميتا) هو حال من اللحم أو من أخيه (فكرهتموه) المعطوف عليه محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكرهتموه والمعنى يعرض عليكم فتكرهونه وقيل ان صح ذلك عندكم فانتم تكرهونه قوله تعالى (لتعارفوا) أى ليعرف بعضكم بعضا ويقرأ لتعرفوا (ان أكرمكم) بفتح الهمزة وأن وما بعدها هو المفعول * قوله تعالى (يالتكم) يقرأ بهمزة بعد الياء وماضيه ألت ويقرأ بغير همز وماضيه لات يليت وهما لغتان ومعناهما النقصان وفيه لغة ثالثة ألات يليت والله أعلم

(سورة ق) (بسم الله الرحمن الرحيم)

اه من البيضاوى (قوله يأتى من بعدى) الجملة نعت لرسول وكذا قوله اسمه أحمد وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الياء والباقون بالسكون اه خطيب (قوله اسمه أحمد) يحتمل أن يكون أفعل تفضيل من المبنى للفاعل أى أكثر حامدية لله تعالى من غيره أى كونه حامدا لله ويحتمل أن يكون أفعل تفضيل من المبنى للمفعول أى أكثر محمودية من غيره أى كون الخلق يحمدونه أكثر من كونهم يحمدون غيره وبالاعتبار الاول قدم عيسى هذا الاسم على اسم محمد لان كونه حامدا لله تعالى سابق على حمد الخلق له لانهم لم يحمدوه الا بعد وجوده فى الخارج وحمده لربه كان قبل حمد الناس له وذكر بعض حواشى البيضاوى أن له أربعة آلاف اسم وأن نحو سبعين منها من أسمائه تعالى اه شيخنا وفى الكرخى فان قلت كيف خص عيسى أحمد بالذكر دون محمد مع أنه أشهر أسماء النبى صلى الله عليه وسلم فالجواب أنه انما خصه بالذكر لانه فى الانجيل مسمى بهذا الاسم ولان اسمه فى السماء أحمد فذكر باسمه السماوى لانه أحمد الناس لربه لان حمده لربه بما يفتحه الله عليه يوم القيامة من المحامد قبل شفاعته لامته سابق على حمدهم له اه (قوله قال تعالى) جعل الضمير فى جاءهم راجعا لاحمد ويحتمل رجوعه لعيسى بل هو المتبادر من السياق وهما قولان حكاهما المفسرون (قوله أى المجىء به) اسم مفعول من جاء وعبارة غيره أى المأتى به اه وأصل مجىء به مجيوء به بوزن مضروب نقلت ضمة الياء للساكن قبلها وهو الجيم فالتقى ساكنان الواو والياء فحذفت الواو فتعسر النطق بالياء بعد الضمة فكسرت الجيم لتسهيل الياء اه شيخنا (قوله وفى قراءة ساحر) أى سبعية (قوله ووصف آياته) بالجر عطفا على نسبة (قوله وهو يدعى الى الاسلام) جملة حالية أى يدعوه ربه على لسان نبيه الى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله اه خازن (قوله ليطفئوا نور الله) فى هذه اللام أوجه أحدها أنها مزيدة فى مفعول الارادة قال الزمخشرى أصله يريدون أن يطفئوا كما جاء فى سورة التوبة وكان هذه اللام زيدت مع فعل الارادة توكيدا له لما فيها من معنى الارادة وقال ابن عطية واللام فى ليطفئوا لام مؤكدة دخلت على المفعول لأن التقدير يريدون أن يطفئوا الثانى أنها لام العلة والمفعول محذوف أى يريدون ابطال القرآن أو رفع الاسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا الثالث أنها بمعنى أن الناصبة وأنها ناصبة للفعل بنفسها قال الفراء العرب تجعل لام كى فى موضع أن فى أراد وأمر واليه ذهب الكسائى أيضا اه سمين (قوله شرعه وبراهينه) أى فنور الله استعارة تصريحية والاطفاء ترشيح وقوله بأفواههم فيه تورية وكذا قوله نوره لكن قوله متم تجريد لا ترشيح له وجعله فى الكشاف استعارة تمثيلية تمثيلا لحالهم فى اجتهادهم فى ابطال الحق بحال من ينفخ الشمس بفيه ليطفئها تهكما وسخرية بهم اه شهاب وعبارة القرطبى يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم الاطفاء هو الاخماد يستعملان فى النار ويستعملان فيما يجرى مجراها من الضياء والظهور ويفترق الاطفاء والاخماد من وجه وهو أن الاطفاء يستعمل فى القليل فيقال أطفأت السراج ولا يقال أخمدت السراج وفى نور الله هنا أقاويل أحدها أنه القرآن يريدون ابطاله وتكذيبه بالقول قاله ابن عباس وابن زيد الثانى أنه الاسلام يريدون دفعه بالكلام قاله السدى الثالث أنه محمد صلى الله عليه وسلم يريدون هلاكه بالاراجيف قاله الضحاك الرابع أنه حجج الله ودلائله يريدون أبطالها بانكارهم وتكذيبهم قاله ابن بحر الخامس أنه مثل مضروب بمن أراد اطفاء نور الشمس بفيه فوجده مستحيلا ممتنعا كذلك من اراد ابطال الحق حكاه ابن عيسى وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحى أربعين

(بافواههم) باقوالهم انه سحر وشعر وكهانة (والله متم) مظهر (نوره) وفى قراءة بالاضافة (ولو كره الكافرون) ذلك (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره) يعليه (على الدين كله) جميع الاديان المخالفة له (ولو كره المشركون) ذلك(ياأيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم) بالتخفيف والتشديد(من عذاب أليم) مؤلم فكأنهم قالوا نعم فقال(تؤمنون) تدومون على الايمان (بالله

*من قال (ق) قسم جعل الواو فى (والقرآن) عاطفة ومن قال غير ذلك كانت واو القسم وجواب القسم محذوف قيل هو قوله (قد علمنا) أى لقد وحذفت اللام لطول الكلام وقيل هو محذوف تقديره لتبعثن أو لترجعن على مادل عليه سياق الآيات و (بل) للخروج من قصة الى قصة واذا منصوبة بمادل عليه الجواب أى يرجع قوله تعالى (فوقهم) هو حال من السماء أو ظرف لينظروا (والارض) معطوف على موضع السماء أى ويروا الارض و(مددناها) على هذا حال ويجوز ان ينتصب على تقدير ومددنا الارض و (تبصرة) مفعول له أو حال من المفعول أى ذات تبصير أو مصدر أى بصرناهم تبصرة و(ذكرى) كذلك قوله

يوما فقال كعب بن الاشرف يامعشر اليهود أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه وما كان ليتم أمره فحزن رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية واتصل الوحى بعدها حكى جميعه الماوردى رحمه الله اه (قوله بأفواههم) أى التى لامنشأ لها غير الافواه دون الاعتقاد فى القلوب اه خطيب (قوله والله متم نوره) جملة حالية من فاعل يريدون أو يطفئوا وقوله ولو كره الكافرون حال من هذه الحال فهما متداخلان وجواب لو محذوف أى أتمه وأظهره وكذلك قوله ولو كره المشركون اه سمين (قوله مظهر نوره) أى باظهاره فى الآفاق فلا يرد السؤال وهو أن الاتمام لايكون الاعند النقصان فامعنى نقصان هذا النور وايضاح الجواب ان اتمامه بحسب نقصان الاثر وهو الظهور فى سائر البلاد من المشارق الى المغارب اذ الظهور لايظهر الا بالاظهار وهو الاتمام يؤيده قوله اليوم أكملت لكم دينكم اه كرخى (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى سبعية (قوله ولو كره الكافرون ذلك) أى اتمام النور فان قيل قال أولا ولو كره الكافرون وقال ثانيا ولو كره المشركون فالحكمة فى ذلك أجيب بأنه تعالى أرسل رسوله وهو من نعم الله تعالى والكافرون كلهم فى كفران النعم سواء فلهذا قال ولو كره الكافرون لان لفظ الكافر أعم من لفظ المشرك فالمراد من الكافرين هنا اليهود والنصارى والمشركون فلفظ الكافر اليق به وأما قوله ولو كره المشركون فذلك عند انكارهم التوحيد واصرارهم عليه لانه ﷺ فى ابتداء الدعوة أمر بالتوحيد بلا اله الا الله فلم يقولوها فلهذا قال ولو كره المشركون اه خطيب(قوله بالهدى) أى بالبيان الشافى بالقرآن أو المعجزات اه خطيب(قوله ولو كره المشركون ذلك) أى اظهاره (قوله ياأيها الذين آمنوا هل أدلكم الخ) سبب نزول هذه الآية قولهم لرسول الله ﷺ لونعلم أى الاعمال أحب الى الله لعملنا به والاستفهام ايجاب واخبار فى المعنى وذكر بلفظ الاستفهام تشريفا لكونه أوقع فى النفس اه خطيب وفى القرطبى ياأيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة قال مقاتل نزلت فى عثمان بن مظعون وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو أذنت لى فطلقت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا أنام الليل أبدا ولا أفطر نهار أبدا فقال صلى الله عليه وسلم ان من سنتى النكاح ولارهبانية فى الاسلام انما رهبانية أمتى الجهاد فى سبيل الله وخصاء أمتى الصوم ولاتحرموا طيبات ماأحل الله لكم ومن سنتى أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سنتى فليس منى فقال عثمان وددت يانبى الله ان أعلم أى التجارات أحب الى الله فأتجر فيها فنزلت وقيل أدلكم أى سأدلكم والتجارة الجهاد قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية وهذا خطاب لجميع المؤمنين وقيل لاهل الكتاب اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله تؤمنون الخ) فى محل رفع خبر مبتدأ مقدر أى هى تؤمنون الخ أولا محل لها من الاعراب على أنها مستأنفة فى جواب سؤال كأنه قيل ماهى اه سمين وصنيع الشارح يشير الى الثانى حيث قال فكأنهم قالوا نعم الذى هو بمنزلة أن يقولوا وماتلك التجارة اه وفى الكرخى قوله تؤمنون جملة مستأنفة وقعت جوابا لمن قال نعم أو كيف نعمل فأخبرهم بقوله تؤمنون أى تدومون على الايمان لان الخطاب مع المؤمنين ومحلها الرفع خبر مبتدا مضمر أى تلك التجارة تؤمنون والخبر نفس المبتدا فلا رابط وتؤمنون خبر فى معنى الامر ويدل عليه قراءة ابن مسعود رضى الله عنه آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا ولانه دلالة على التجارة المنجية وتعليم لها كما أشار اليه والمتعارف فى التعليم هو الامر والنهى وفائدة العدول الاشعار بوجوب الامتثال وكأنهم امتثلوا فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين ونظيره قول الداعى غفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت اه (قوله أيضا تؤمنون بالله

ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير ان كنتم تعلمون) انه خير لكم فافعلوه (يغفر) جواب شرط مقدر أي ان تفعلوه يغفر (لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن) اقامة (ذلك الفوز العظيم و) يؤتكم نعمة (أخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) بالنصر والفتح (ياأيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) لدينه وفي قراءة بالاضافة (كما قال) الخ المعنى كما كان الحواريون كذلك الدال عليه قال

ورسوله) هذا بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري وقوله يغفر لكم الخ بمنزلة المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع في مقابلة الثمن المدفوع له اه شيخنا (قوله بأموالكم وأنفسكم) قدم الاموال على النفس لعزتها في ذلك الوقت أولانها قوام النفس أولانها التي يبدأ بها في الانفاق اه خطيب (قوله ذلكم) أي المذكور من الايمان والجهاد وقوله خير لكم أي من كل شيء وقوله ان كنتم تعلمون أشار الشارح الى أن الجواب مقدر والى أن تعلمون متعد حذف مفعوله والضمير في أنه وفي فافعلوه يعود لذلكم وقد علمت تفسيره اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أنه خير لكم فافعلوه جعله كالزمخشري من حذف المفعول للعلم به اختصارا او جعله القاضي منزلا منزلة اللازم حيث قال ان كنتم من أهل العلم لان الجاهل لا يعتد بفعله فلا يثاب ولا يكون فيه خير وتفسيره أبلغ وأدل على التوبيخ لدلالته على الشك في كونهم من أهل العلم مطلقا اه (قوله تجري من تحتها) أي من تحت أشجارها وغرفها روي عن الحسن قال سألت عمران ابن حصين وأباهريرة عن قوله تعالى ومساكن طيبة فقالا على الخبير سقطت سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريرا في كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا أووصيفة فيعطي الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله اه خطيب (قوله ذلك) أي المذكور من غفران الذنوب وادخال الجنات المذكورة اه شيخنا (قوله ويؤتكم نعمة أخرى) أشار الشارح بتقدير هذا العامل الى أن وأخرى مفعول بفعل مقدر وهذا المقدر معطوف على الجوابين قبله وهو جواب ثالث والمراد يؤتكم في الدنيا فهو اخبار عن نعمة الدنيا بعد الاخبار عن نعمة الآخرة اه شيخنا وفي السمين ويصح أن يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره تحبونها فيكون من الاشتغال وحينئذ لا يكون تحبونها نعتا لانه مفسر للعامل قبله اه ويصح أن يكون مبتدأ خبره نصر من الله وفتح قريب ويصح خفضها عطفا على تجارة اه كرخي (قوله نصر من الله) خبر مبتدأ مضمر أي تلك النعمة الاخرى نصر من الله وقوله قريب أي عاجل وهو فتح مكة أو فارس والروم وقوله وبشر المؤمنين معطوف على محذوف أي قل يا أيها الذين آمنوا اهل أدلكم وبشر المؤمنين اه شيخنا أو معطوف على تؤمنون فانه في معنى الامر كانه قال آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يارسول الله بما وعدتهم عليه عاجلا وآجلا وهذا ما جرى عليه في الكشاف لما تقدم ولان سياق الكلام يدل عليه ووضع المؤمنين موضع الضمير للاشعار بأن صفة الايمان هي التي تقتضي هذه البشارة اه كرخي (قوله وفي قراءة بالاضافة) أي سبعية وعبارة السمين قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو أنصارا منونا لله جارا ومجرورا والباقون أنصار الله غير منون بل مضافا للجلالة الكريمة والرسم يحتمل القراءتين معا واللام يحتمل أن تكون مزيدة في المفعول لزيادة التقوية لكون العامل فرعا اذ الاصل أنصار الله وأن تكون غير مزيدة ويكون الجار والمجرور نعتا للانصار والاول أظهر وأما قراءة الاضافة ففرع الاصل المذكور ويؤيد قراءة الاضافة الاجماع عليها في قوله نحن أنصار الله ولم يتصور جريان الخلاف هنا لانه مرسوم بالالف اه (قوله كما كان الحواريون كذلك) أي أنصار الله وقوله الدال نعت للكون المنسبك المجرور بالكاف أي ككون الحواريين كذلك وأشار بهذا الى جواب سؤال حاصله أن الآية تقتضي أن المشبه كون المؤمنين أنصار الله والمشبه به قول عيسى لاصحابه ماذكر وهذا لا يستقيم بل المشبه به هو كون الحواريين أنصار الله المأخوذ من جوابهم بقولهم نحن أنصار الله وحاصل الجواب

تعالى (وحب الحصيد) أي وحب النبت المحصود وحذف الموصوف وقال الفراء هو في تقدير صفة الاول أي والحب الحصيد وهذا بعيد لما فيه من اضافة الشيء الى نفسه ومثله حبل الوريد أي حبل العرق الوريد وهو فعيل بمعنى فاعل أي وارد أو بمعنى مورود فيه (والنخل) معطوف على الحب و(باسقات) حال و(لها طلع) حال أيضا و(نضيد) بمعنى منضود و(رزقا) مفعول له أو واقع موقع المصدر و(به) أي بالماء قوله تعالى (ونعلم) أي ونحن نعلم فالجملة حال مقدرة ويجوز أن يكون مستأنفا قوله تعالى (اذ يتلقى) يجوز أن يكون ظرفا لاقرب وان يكون التقدير اذكر و(قعيد) مبتدأ وعن الشمال خبره ودل قعيد

(عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى الى الله) أى من الانصار الذين يكونون معى متوجها الى نصرة الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) والحواريون أصفياء عيسى وهم أول من آمن به وكانوا اثنى عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص قيل كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها (فآمنت طائفة من بنى اسرائيل) بعيسى وقالوا انه عبد الله رفع الى السماء (وكفرت طائفة) لقولهم انه ابن الله رفعه اليه فاقتتلت الطائفتان (فايدنا) قوينا (الذين آمنوا) من الطائفتين (على عدوهم) الطائفة الكافرة (فاصبحوا ظاهرين) غالبين

﴿سورة الجمعة مدنية احدى عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يسبح لله) ينزهه فاللام زائدة (مافى السموات ومافى الارض) فى ذكر ماتغليب للاكثر (الملك القدوس) المنزه عما لا يليق به (العزيز الحكيم) فى ملكه وصنعه (هو الذى بعث فى الاميين) العرب

هذا على قعيد الاول أى عن اليمين قعيد وقيل قعيد المذكور الاول والثانى محذوف وقيل لا حذف وقعيد بمعنى قعيدان وأغنى الواحد عن الاثنين وقد سبقت له نظائر و(رقيب عتيد) واحد فى اللفظ والمعنى رقيبان

ان الكلام منظور فيه الى المعنى فان المعنى كما كان الحواريون أنصار الله لما سألهم عيسى بقوله من أنصارى الى الله اه شيخنا وفى السمين قوله كما قال عيسى بن مريم فيه أوجه أحدها أن الكاف فى موضع نصب على اضمار القول أى قلنا لهم ذلك كما قال عيسى الثانى انها نعت لمصدر محذوف تقديره كونوا كونا قاله مكى وفيه نظر اذ لا يؤمرون بأن يكونوا كونا الثالث أنه كلام محمول على معناه دون لفظه واليه نحا الزمخشرى فانه قال فان قلت ماوجه صحة التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى من أنصارى الى الله قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصارى الى الله وتقدم فى آل عمران تعدى أنصارى بالى واختلاف الناس فى ذلك اه (قوله من أنصارى الى الله) ظاهره ان النصرة له وهذا لا يلائم جوابهم بقولهم نحن أنصار الله فجعلوا النصرة لله وأشار الشارح الى أن الاضافة من اضافة أحد المتشاركين الى الآخر لمابينهما من الاختصاص بقوله أى من الانصار الذين يكونون معى أى مصاحبين لى وأشار الى أن قوله الى الله متعلق بمحذوف هو حال حيث قال متوجها الى نصرة الله أى حال كونى متوجها الى نصرة الله اه شيخنا وفى السمين قال الزمخشرى فان قلت مامعنى قوله من أنصارى الى الله قلت يجب أن يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين بقولهم نحن أنصار الله والذى يطابقه أن يكون المعنى من جندى متوجها الى نصر الله واضافة أنصارى خلاف اضافة أنصار الله فان معنى نحن أنصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصارى من الانصار الذين يختصون بى ويكونون معى فى نصرة الله ولا يصح أن يكون معناه من ينصرنى مع الله لانه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من قرأ من أنصار الله اه قلت يعنى أن بعضهم يدعى أن الى بمعنى مع أى من أنصارى مع الله وقوله قراءة من قرأ أنصار الله أى لو كانت بمعنى مع لماصح سقوطها فى هذه القراءة وهذا غير لازم لان كل قراءة لها معنى يخصها الا أن الاولى توافق القراءتين اه (قوله نحن أنصار الله) من اضافة الوصف الى مفعوله أى نحن الذين ننصر الله أى ننصر دينه كما تقدم اه شيخنا (قوله وقيل كانوا قصارين) مقابل لقوله من الحور فهو فى قوة قوله وقيل من التحوير وهو تبييض الثياب فعلى هذا الحور قائم بالثياب التى يبيضونها وعلى الاول قائم بذواتهم وفى المختار والتحوير تبييض الثياب اه (قوله فآمنت طائفة) مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسى الى السماء افترق الناس فيه فرقتين فآمنت طائفة الخ اه شيخنا وفى الخازن فآمنت طائفة قال ابن عباس لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرفعه اليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية اه (قوله فاقتتلت الطائفتان) أى وظهرت الكافرة حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فأيدنا الخ وروى المغيرة عن ابراهيم قال وأصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله اه خطيب (قوله فاصبحوا) أى صاروا بعد ماكانوا فيه من الذل ظاهرين أى غالبين قاهرين فى أقوالهم وأفعالهم لا يخافون أحدا ولا يستخفون منه اه خطيب

﴿سورة الجمعة﴾

(قوله مدنية) أى بالاجماع وقوله احدى عشرة آية أى بلا خلاف (قوله تغليب للاكثر) وهو ما لا يعقل (قوله فى الاميين) أى اليهم وكذا قوله وآخرين منهم أى والى آخرين من الاميين فهذا

والامي من لا يكتب ولا يقرأ كتابا (رسولا منهم) هو محمد ﷺ (يتلوا عليهم آياته) القرآن (ويزكيهم) يطهرهم من الشرك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الاحكام (وان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي وانهم (كانوا من قبل) قبل مجيئه (لفي ضلال مبين) بين (وآخرين) عطف على الاميين أي الموجودين (منهم) والآتين منهم بعدهم (لما) لم (يلحقوا بهم) في السابقة والفضل (وهو العزيز الحكيم) في ملكه وصنعه وهم التابعون والاقتصار عليهم كاف في بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبي ﷺ على من عداهم ممن بعث اليهم وآمنوا به من جميع الانس والجن الى يوم القيامة لان كل قرن خير ممن يليه (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء)

على حد لقد جاءكم رسول من أنفسكم والاقتصار هنا في المبعوث اليهم على الاميين لا ينافي أنه مرسل الى غيرهم لان ذلك مستفاد من دليل آخر كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس اه شيخنا (قوله رسولا منهم) أي من جملتهم ومن نسبهم فما من حي من العرب الا وله فيهم قرابة وقد ولدوه قال ابن اسحق الا بني تغلب فان الله طهره منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة لنصرانيتهم اه خطيب وفي الخازن رسولا منهم أي أميا مثلهم وانما كان أميا لان نعته في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي والحكمة وتكون حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم وذلك أقرب الى صدقه اه (قوله يتلو عليهم آياته) حال او نعت (قوله يطهرهم) أي يحملهم على ما يصيرون به أذكياء من حيث العقائد اه كرخي (قوله وان كانوا) حال وقوله مخففة من الثقيلة والدال على كونها مخففة وقوع اللام في حيزها فانها مختصة بالمخففة اه كرخي (قوله عطف على الاميين) عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهان أحدهما أنه مجرور عطفا على الاميين أي وبعثه في آخرين من الاميين ولما يلحقوا بهم صفة لآخرين والثاني أنه منصوب عطفا على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد ﷺ الى آخر الزمان فرسول الله معلمه بالقوة لانه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم اه (قوله أي الموجودين منهم) تفسير للاميين المعطوف عليه أي فالمراد بالاميين من كان من العرب موجودا في زمنه ﷺ وقوله منهم حال اي حال كون الموجودين في زمنه من مطلق الاميين وقوله والآتين تفسير لآخرين وفي نسخة وآتين وهي مشاكلة لآخرين في عدم التعريف وقوله منهم حال من آخرين أي حال كون الآخرين من مطلق الاميين وقوله بعدهم متعلق بالآتين أي الآتين بعد الموجودين في زمنه وفسر الآخرين بقوله وهم التابعون اه شيخنا (قوله لما يلحقوا بهم في السابقة) أي في السبق الى الاسلام والفضل اي الشرف والدرجة وهذا النفي مستمر دائما لان الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في شأنهم أحد من التابعين ولا ممن بعدهم فالمنفي هنا غير متوقع الحصول ولذلك لما ورد عليه ان لما تنفي ما هو متوقع الحصول والمنفي هنا ليس كذلك فسرها بلم التي منفيها أعم من أن يكون متوقع الحصول أولا فلما هنا ليست على بابها اه شيخنا (قوله والاقتصار عليهم) أي على التابعين في تفسير الآخرين الذي جرى عليه عكرمة ومقاتل كاف الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسير غيره لهم بمطلق المسلمين الى يوم القيامة ومحصل الاعتذار أنه اذا أشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيامة بواسطة ما ثبت أن كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين أدون منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه أنه ليس السياق في بيان فضل الصحابة كما لا يخفى بل في بيان من بعث اليهم النبي فلو قال والاقتصار عليهم كاف في بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيامة لانه اذا بعث للاشراف الافضل فغيره أولى لكان أظهر اه شيخنا (قوله ممن بعث اليهم) بيان لقوله من عداهم وقوله من جميع الخ بيان للبيان وقوله الى يوم القيامة عام في الجميع أي ويستمر هذا العموم في الاشخاص والازمان والاوقات أيضا الى يوم القيامة وقوله لان كل قرن الخ تعليل لقوله كاف أو للاستمرار المفاد بالغاية أي وانما استمر هذا الحكم وانسحب الى يوم القيامة لان كل قرن الخ اه شيخنا (قوله ذلك) أي الامر العظيم الرتبة من تفضيل الرسول وقومه وجعلهم متبوعين بعد أن كان العرب اتباعا لا وزن لهم عند

عتيد ان قوله تعالى (بالحق) هو حال أو مفعول به قوله تعالى (معها سائق) الجملة صفة لنفس او لكل او حال من كل وجاز لما فيه من العموم والتقدير يقال له لقد كنت وذكر على المعنى قوله تعالى (هذا) مبتدأ وفي (ما) وجهان أحدهما هي نكرة و (عتيد) صفتها ولدي معمول عتيد ويجوز ان يكون لدي صفة أيضا فيتعلق بمحذوف وما وصفتها خبر هذا والوجه الثاني ان

النبي ومن ذكر معه (والله ذو الفضل العظيم مثل الذين حملوا التوراة) كلفوا العمل بها (ثم لم يحملوها) لم يعملوا بما فيها من نعته ﷺ فلم يؤمنوا به (كمثل الحمار يحمل أسفارا) أي كتبا في عدم انتفاعه بها (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) المصدقة للنبي محمد ﷺ والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) تعلق بتمنوا الشرطان على ان الاول قيد في الثاني أي ان صدقتم في زعمكم أنكم أولياء لله والولي يؤثر

غيرهم من الطوائف اه خطيب (قوله النبي) تفسير لمن يشاء وقوله ومن ذكر معه وهم الاميون والآخرون اه شيخنا (قوله مثل الذين حملوا التوراة الخ) لما ترك اليهود العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد ضرب الله لهم مثلا فقال مثل الذين الخ) اه خطيب وفي الخازن وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة وبالايمان بمحمد ﷺ شبه اليهود حيث لم ينتفعوا بما في التوراة الدالة على الايمان بمحمد ﷺ بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها فكذلك اليهود الذين يقرؤن التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم اه (قوله حملوا التوراة) هذه قراءة العامة وقرأ زيد بن علي ويحيى بن يعمر حملوا مخففا مبنيا للفاعل اه سمين (قوله كلفوا العمل بها) عبارة الخازن حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظهر وانما هو من الحمالة والحميل هو الكفيل اه وفي المختار حمل بدين ودية من باب ضرب حمالة بفتح الحاء أي كفل وحمله الرسالة تحميلا كلفه حملها وتحمل الحمالة حملها اه (قوله فلم يؤمنوا به) أي النعت (قوله كمثل الحمار) أي الذي هو أبلد الحيوان فخص بالذكر لانه في غاية الغباوة فقوله يحمل أسفارا حال أو صفة اه شيخنا وهذه قراءة العامة وقرأ عبد الله كمثل حمار منكرا وهي في قوة قراءة الباقين لان المراد بالحمار الجنس ولهذا وصف بالجملة بعده كما سيأتي وقرأ المأمون بن هرون الرشيد يحمل مشددا مبنيا للمفعول والجملة من يحمل أو يحمل فيها وجهان أحدهما وهو المشهور أنها في موضع الحال من الحمار والثاني أنها في موضع الصفة للحمار لجريانه مجرى النكرة اذ المراد به الجنس قال الزمخشري أو الجر على الوصف وقد تقدم تحرير هذا وان منه عند بعضهم وآية لهم الليل نسلخ وأن نسلخ نعت الليل والجمهور يجعلونه حالا للتعريف اللفظي وأما على قراءة عبد الله فالجملة وصف فقط ولا يمتنع أن تكون حالا عند سيبويه اه سمين (قوله أي كتبا) أي كتبا كبارا من كتب العلم جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه سفر ويكشف اذا قرئ عما فيه من المعاني اه خطيب وقوله في عدم انتفاعه بها بيان لوجه الشبه اه شيخنا (قوله مثل القوم) فاعل بئس وقوله الذين كذبوا الخ صفة للقوم اه شيخنا (قوله بآيات الله) أي دلائل الملك الاعظم على صدق رسله لا سيما محمد اه خطيب (قوله الكافرين) أي الذين سبق في علمه أنهم لا يؤمنون والا فقد هدى كثيرا من الكفار اه شيخنا (قوله قل يا أيها الذين هادوا) أي تدينوا باليهودية وهي ملة موسى ونزل هذا لما ادعت اليهود الفضيلة وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وادعوا ان الدار الآخرة لهم خاصة وادعوا أنه لا يدخل الجنة الا من كان هودا فأمر النبي ﷺ بان يظهر كذبهم بان يقول لهم ان زعمتم انكم أولياء الخ اه شيخنا (قوله أنكم أولياء) ساد مسد المفعولين أو المفعول على الخلاف ولله متعلق بأولياء أو بمحذوف نعتا لاولياء ومن دون الناس كذلك وقوله فتمنوا الموت جواب الشرط والعامة بضم الواو وهو الاصل في واو الضمير وابن السميقع وابن يعمر وابن أبي اسحق بكسرها وهو أصل التقاء الساكنين وابن السميقع أيضا بفتحها وهو طلب للتخفيف اه سمين (قوله تعلق بتمنوا الخ) معناه انه رتب عليهما وقوله الشرطان وهما ان زعمتم ان كنتم صادقين وقوله على أن الاول قيد في الثاني أي شرط في الثاني وهذا يقتضي أن الشرط في الحقيقة هو الثاني وأن الاول شرط فيه وهذا عكس القاعدة المشهورة وهي أنه اذا علق جزاء بشرطين كان الاول هو الشرط بالحقيقة والثاني شرط له وأشار اليها ابن الوردي في البهجة بقوله

تكون ما بمعنى الذي فعلى هذا تكون ما مبتدأ ولدي صلة وعتيد خبر ما والجملة خبر هذا ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا ويجوز ان يكون عتيد خبر مبتدا محذوف ويكون ما لدي خبرا عن هذا أي هو عتيد ولو جاء ذلك في غير القرآن لجاز نصبه على الحال قوله تعالى (ألقيا) أي يقال ذلك وفي لفظ التثنية هنا أوجه أحدها انه خطاب للملكين والثاني هو لواحد والالف عوض من تكرير الفعل أي ألق ألق والثالث هو لواحد ولكن خرج على لفظ التثنية على عادتهم كقولهم خليلي عوجا وخليلي مرا بي

وطالق

وطالق ان كلمت ان دخلت * ان اولا بعد آخير فعلت

فقوله ان أولا الخ يشير الى أن الاول مشروط بالثاني والشرط يتقدم على المشروط فالشرط في الحقيقة هو الاول والثاني شرط فيه اه شيخنا وقوله وهذا عكس القاعدة الخ غير وارد لان القاعدة التي ذكرها مفروضة فيما اذا تقدم الجزاء على الشرطين أو تأخر عنهما وأما اذا توسط بينهما كما في الآية فالقاعدة كما قال الشارح من أن الاول شرط في الثاني وقد أوضح شيخ الاسلام ذلك في شرح منهجه عند قول المتن أو قال ان وطئتك فعبدي حر عن ظهاري ان ظاهرت تأمل (قوله ومبدؤها) أي طريقها الموت (قوله ولا يتمنونه) قال في البقرة ولن يتمنوه قال الزمخشري لا فرق بين لا ولن في أن كل واحدة منهما نفي للمستقبل الا أن في لن تأكيدا وتشديدا ليس في لا فأتى مرة بلفظ التأكيد في ولن يتمنوه ومرة بغير لفظه في ولا يتمنونه قال الشيخ هذا رجوع منه عن مذهبه وهو أن لن تقتضي النفي على التأبيد الى مذهب الجماعة وهو أنها لا تقتضيه قلت ليس فيه رجوع غاية ما فيه أنه سكت عنه وتشريكه بين لا ولن في نفي المستقبل لا ينفي اختصاص لن بمعنى آخر اه سمين وهذا اخبار بما سيكون منهم في المستقبل والباء في بما سببية متعلقة بالنفي وما عبارة عن كفرهم ومعاصيهم الموجبة لدخول النار اه شيخنا (قوله الذي تفرون منه) أي تخافون أن تتمنوه بلسانكم مخافة أن يصيبكم فتؤخذوا بأعمالكم اه بيضاوي (قوله الفاء زائدة) عبارة السمين في الفاء وجهان أحدهما أنها داخلة لما تضمنه الاسم من معنى الشرط وحكم الموصوف بالموصول حكم الموصول في ذلك والثاني أنها مزيدة محضة لا للتضمن المذكور وقرأ زيد بن علي أنه بدون فاء وفيها أيضا أوجه أحدها أنه مستأنف وحينئذ يكون الخبر نفس الموصول كأنه قيل ان الموت هو الشيء الذي تفرون منه قاله الزمخشري الثاني أن الخبر الجملة من أنه ملاقيكم وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت الثالث أن يكون انه تأكيدا لان الموت لما طال الكلام أكد الحرف توكيدا لفظيا وقد عرفت أنه لا يؤكد كذلك الا باعادة ما دخل عليه أو باعادة ضميره فأكد باعادة ضمير ما دخلت عليه ان وحينئذ يكون الموصول نعتا للموت وملاقيكم خبره كأنه قيل ان الموت انه ملاقيكم اه (قوله ثم تردون الخ) لما كان المقام في البرزخ أمرا مهولا لا بد منه نبه عليه وعلى طوله باداة التراخي فقال ثم تردون الخ اه خطيب (قوله اذا نودي للصلاة) المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواه فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فاذا نزل أقام الصلاة ثم كان أبو بكر وعمر وعلي بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد أذانا آخر فأمر بالتأذين أولا على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا أقبلوا حتى اذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه أحد في ذلك الوقت لقوله ﷺ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي اه خطيب (قوله من يوم الجمعة) من هذه بيان لاذا نودي وتفسير لها قاله الزمخشري وقال أبو البقاء أنها بمعنى في أي في يوم الجمعة وقرأ العامة الجمعة بضمتين وقرأ ابن الزبير وزيد بن علي وابو حيوة وأبو عمرو في رواية بسكون الميم فقيل هي لغة في الاولى وسكنت تخفيفا وهي لغة تميم وقيل هو مصدر بمعنى الاجتماع وقيل لما كان بمعنى الفعل صار كرجل هزأة أي يهزأ به فلما كان في الجمعة معنى التجمع سكن لانه مفعول به في المعنى أو يشبهه فصار كهزأة للذي يهزأ به قاله مكي وكذا قال أبو البقاء هو بمعنى المجتمع فيه مثل رجل ضحكة أي يضحك منه وقال مكي يجوز اسكان الميم تخفيفا وقيل هي لغة قلت قد تقدم أنها قراءة وأنها لغة تميم وقال الشيخ ولغة فتحها لم يقرأ بها قلت قد نقلها قراءة أبو البقاء فقال ويقرأ بفتح الميم بمعنى الفاعل أي يوم المكان الجامع مثل رجل ضحكة أي كثير الضحك وقال مكي قربيا

الاخرة ومبدؤها الموت فتمنوه (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم (والله عليم بالظالمين) الكافرين (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه) الفاء زائدة (ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) السر والعلانية (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلوة من)

وذلك ان الغالب من حال الواحد منهم ان يصحبه في السفر اثنان والرابع ان من العرب من يخاطب الواحد بخطاب الاثنين كقول الشاعر فان تزجراني يابن عفان أنزجر
وان تدعاني أحم عرضا ممنعا * والخامس ان الالف بدل من النون الخفيفة وأجرى الوصل مجرى الوقف * قوله تعالى (مريب الذي) الجمهور على كسر التنوين وقرىء بفتحها فرارا من الكسرات والياء (غير بعيد) أي مكانا غير بعيد ويجوز ان يكون حالا من الجنة ولم يؤنث لان الجنة والبستان والمنزل متقاربات والتقدير يقال لهم (هذا) والياء على الغيبة والتاء على الرجوع الى الخطاب قوله تعالى (من خشي) في موضع رفع أي هم من خشي أو في موضع جر بدلا من المتقين أو من كل أواب أو في موضع نصب أي أعني من خشي وقيل من مبتدأ والخبر محذوف تقديره يقال

بمعنى فى (يوم الجمعة فاسعوا) فامضوا (الى ذكر الله) أى الصلاة (وذروا البيع) أى اتركوا عقده (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) انه خير فافعلوه (فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض) أمر اباحة (وابتغوا) اطلبوا الرزق (من فضل الله واذكروا الله) ذكرا (كثيرا لعلكم تفلحون) تفوزون كان صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقدمت عير وضرب لقدومها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثنى عشر رجلا

لهم ادخلوها و (بسلام) حال قوله تعالى (ذلك) أى زمن ذلك (يوم الخلود) قوله تعالى (فيها) يجوز ان يتعلق بيشاؤن وان يكون حالا من ما أو من العائد المحذوف و (كم نصب) بـ(اهلكنا) و (هم أشد) يجوز ان يكون جراصفة لقرن ونصبا صفة لكم ودخلت الفاء فى (فنقبوا) عطفا على المعنى أى بطشوا فنقبوا وفيها قرا آت ظاهرة المعنى والمعنى هل لهم أو هل لمن سلك طريقهم (من محيص) أى مهرب فحذف الخبر قوله تعالى (وادبار السجود) بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرها مصدر ادبر والتقدير وقت ادبار السجود و (يوم يسمعون) بدل من يوم ينادى و (يوم تشقق) ظرف للمصير أو بدل من يوم الاول

منه فانه قال وفيه لغة ثالثة بفتح الميم على نسبة الفعل اليها كانها تجمع الناس كما يقال رجل لحنة اذا كان يلحن الناس وقرأة اذا كان يقرىء الناس ونقلها قراءة أيضا الزمخشرى الا أنه جعل الجمعة بالسكون على الاصل وبالمضموم مخففا منه اه سمين وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وكانت العرب تسميه العروبة وقيل سماه كعب بن لؤى لاجتماع الناس فيه اليه وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما قدم المدينة نزل بقباء وأقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة فى دار لبنى سالم بن عوف اه بيضاوى (فائدة) قال الشيخ الرحمانى فى حاشيته على التحرير والحاصل أن أفضل الليالى ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعرفة فالجمعة فنصف شعبان فالعيد وأفضل الأيام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم الجمعة والليل أفضل من النهار اه (قوله بمعنى فى) أى كقوله أرونى ماذا خلقوا من الارض وتبع فى هذا أبا البقاء وقال فى الكشاف بيان لاذا وتفسير لها وجمع الكواشى بينهما اه كرخى (قوله فامضوا) أشار به الى أنه ليس المراد من السعى الاسراع فى المشى بل المراد القصد كقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى وقول الداعى واليك نسعى ونحفد اه كرخى وفى القرطبى واختلف فى معنى السعى هنا على ثلاثة أقوال أولها القصد قال الحسن والله ما هو سعى على الاقدام ولكنه سعى بالقلوب والنية والثانى أنه العمل كقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وقوله ان سعيكم لشتى وقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى الثالث المراد به السعى على الاقدام وذلك فضيلة وليس بشرط اه (قوله أى اتركوا عقده) أى فالمراد بالبيع العقد بتمامه فالآية خطاب لكل من البائع والمشترى اه شيخنا (قوله ذلكم) أى المذكور من السعى وترك الاشتغال بالدنيا خير لكم أى من البيع والتكسب فى ذلك الوقت اه شيخنا وتمسك بهذا الشافعية فى أن البيع وقت أذان الخطبة الى انقضاء الصلاة صحيح مع الحرمة قال فى الكشاف عامة العلماء على أن ذلك لا يوجب الفساد لان البيع لم يحرم لعينه بل لما فيه من التشاغل عن الصلاة فهو كالصلاة فى الارض المغصوبة وقال مالك ما وقع فى الوقت المذكور يفسخ وكذا سائر العقود اه كرخى (قوله فاذا قضيت الصلاة) أى أديت وفرغ منها اه بيضاوى وقوله فانتشروا فى الارض أى للتجارة والتصرف فى حوائجكم اه خطيب وقوله أمر اباحة أخره الخطيب عن قوله وابتغوا من فضل الله وهو ظاهر اه شيخنا (قوله واذكروا الله كثيرا) أى فلا تقصروا ذكره على حالة الصلاة اه خطيب (قوله كان صلى الله عليه وسلم الخ) شروع فى بيان سبب نزول قوله واذا رأوا تجارة اه شيخنا وقوله يخطب يوم الجمعة أى بعد الصلاة كالعيدين اه (قوله فقدمت عير) أى من الشام قدم بها دحية بن خليفة الكلبى وكان الوقت وقت غلاء فى المدينة وكان فى تلك القافلة جميع ما يحتاج اليه الناس من بر ودقيق وزيت وغيرها فنزل بها عند احجار الزيت موضع بسوق المدينة وضرب الطبل ليعلم الناس بقدومه فيبتاعوا منه وقوله فخرج لها الناس أى مسرعين خوفا أن يسبقوا الى الشراء فيفوتهم تحصيل القوت والوقت كان صعبا وقال قتادة بلغنا أنهم فعلوا ذلك ثلاث مرات كل مرة تقدم العير من الشام ويوافق قدومها يوم الجمعة وقت الخطبة وقيل ضرب به أهل المدينة على العادة فى أنهم كانوا يستقبلونها بالطبل والتصفيق أو ضرب به أهل القادم بها أقوال ثلاثة حكاها الخطيب اه (قوله غير اثنى عشر رجلا) وفى رواية ان الذين بقوا معه أربعون رجلا وفى أخرى أنهم ثمانية وفى أخرى أنهم احدى عشر وفى أخرى أنهم ثلاثة عشر وفى أخرى أنهم أربعة عشر فهذا منشأ الخلاف بين الائمة فى العدد الذى تنعقد به الجمعة اه من القرطبى وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم لو تتابعتم حتى لم يبق منكم أحد لسال بكم الوادى نارا اه

خطيب (قوله فنزل واذا رأوا) أى علموا ومفعوله الثانى محذوف أى قدمت وحصلت (قوله انفضوا اليها) والذى سوّغ لهم الخروج وترك رسول الله ﷺ يخطب أنهم ظنوا أن الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان ﷺ أول الاسلام يصلى الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة وأخر الصلاة اه خطيب (قوله لانهم اطلوبهم) أى بالذات واللهو تابع (قوله وتركوك قائما) جملة حالية من فاعل انفضوا وقد مقدرة عند بعضهم وقوله ماعند الله ماموصولة مبتدأ وخير خبرها اه سمين (قوله قل ماعند الله) أى قل لهم تأديبا وزجرا لهم عن العود لمثل هذا الفعل اه شيخنا وقوله من الثواب أى على الثبات مع رسول الله ﷺ وقوله خير أى من لذة لهوكم وفائدة تجارتكم اه خطيب وانما كان خيرا لانه محقق مخلد بخلاف ماتتوهمونه من نفع التجارة واللهو ونفع اللهو ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلد ومنه يعلم وجه تقديم اللهو فان الاعدام تقدم على الملكات اه كرخى (قوله يقال كل انسان الخ) اشارة الى تصحيح صيغة التفضيل أى ان الرازقين متعددون والله خيرهم من حيث انه لايقطع الرزق عمن عصاه وعاداه وغيره يقطعه وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازق بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله أى من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور أى فليس المراد به أن كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته اه شيخنا

﴿ سورة المنافقون ﴾

وفى بعض نسخ الشارح سورة المنافقين بالياء (قوله مدنية) أى بالاجماع وقوله احدى عشرة آية أى بلا خلاف (قوله اذا جاءك) أى حضر مجلسك المنافقون كعبد الله بن أبى وأصحابه وهذا شرط وجوابه قالوا وقيل جوابه محذوف وقالوا حال أى اذا جاؤك حال كونهم قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم وقيل الجواب اتخذوا أيمانهم جنة وهو بعيد وقالوا أيضا حال اه سمين قال ابن اسحق وغيره من أصحاب السير ان رسول الله لما غزا بنى المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان أحدهما من المهاجرين جهجاه بن أسيد وكان أجير العمر يقود له فرسه والثانى من الانصار اسمه سنان الجهنى كان حليفا لعبد الله بن أبى فلما اقتتلا صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فأعان جهجاها رجل من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله بن أبى ماصحبنا محمدا الا لنلطم وجوهنا والله مامثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك أما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم قد أنزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم فى أموالكم أما والله لو أمسكتم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن أرقم رضى الله عنه فبلغه لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ لعبد الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى عنك فحلف أنه ماقال شيأ وأنكر فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة الخ فأنزل الله قوله اذا جاءك المنافقون الخ اه خطيب وفى القرطبى روى زيد بن أرقم قال كنت مع عمى فسمعت عبد الله بن أبى ابن سلول يقول لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعمى فذكر ذلك عمى لرسول الله ﷺ فأرسل رسولا الى عبد الله بن أبى وأصحابه فحلفوا ماقالوا فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبنى فأصابنى هم لم يصبنى مثله فجلست فى بيتى فأنزل الله عز وجل اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الى قوله هم الذين يقولون لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله ليخرجن الاعز منها

فنزل (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها) أى التجارة لانها مطلوبهم دون اللهو (وتركوك) فى الخطبة (قائما قل ماعند الله) من الثواب (خير) للذين آمنوا (من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين) يقال كل انسان يرزق عائلته أى من رزق الله تعالى

﴿سورة المنافقون مدنية إحدى عشر آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا جاءك المنافقون قالوا) بالسنتهم على خلاف

و (سراعا) حال أى يخرجون سراعا ويجوز أن يكون يوم تشقق ظرفا لهذا المقدر والله أعلم

﴿سورة والذاريات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (ذروا) مصدر العامل فيه اسم الفاعل و (قرأ) مفعول الحاملات و (يسرا) مصدر فى موضع الحال أى ميسرة و (أمرا) مفعول المقسمات قوله تعالى (يؤفك عنه) الهاء عائدة على الدين أو على ماتوعدون وقيل على قول مختلف أى يصرف عن ذلك من صرف عن الحق *قوله تعالى (يومهم) هو مبنى على الفتح لاضافته إلى الجملة وموضعه رفع أى هو يومهم وقيل هو معرب وفتح على حكم الظرف وقيل موضعه نصب أى أعنى يومهم وقيل هو ظرف للدين أى يوم الجزاء

مافي قلوبهم (نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد) يعلم (إن المنافقين لكاذبون) فيما اضمروه مخالفا لما قالوه (اتخذوا أيمانهم جنة) سترة على أموالهم ودمائهم (فصدوا) بها (عن سبيل الله) اى عن الجهاد فيهم (انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك) اى سوء عملهم (بانهم آمنوا) باللسان (ثم كفروا) بالقلب اى استمروا على كفرهم به (فطبع) ختم (على قلوبهم) بالكفر (فهم لايفقهون) الايمان (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) لجمالها (وإن يقولوا تسمع لقولهم) لفصاحته (كأنهم) من عظم اجسامهم فى ترك التفهم (خشب) بسكون الشين وضمها (مسندة) ممالة إلى الجدار (يحسبون كل صيحة) تصاح كنداء العسكر وانشاد ضالة

وقيل التقدير يجازون يوم هو وهم مبتدأ أو (يفتنون) الخبر وعداه بعلى لان المعنى يجبرون على النار وقيل هو بمعنى فى و (آخذين) حال من الضمير فى الظرف والظرف خبر ان (فان قيل) كيف جاء الظرف هنا خبرا وآخذين حالا وعكس ذلك فى قوله ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون (قيل) الخبر مقصود الجملة والغرض فى كر المجرمين الاخبار عن تخليدهم لان المؤمن قد يكون

الاذل فارسل الى رسول الله ﷺ ثم قال ان الله قد صدقك خرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح اه (قوله نشهد انك لرسول الله) جرى مجرى القسم كفعل العلم واليقين ولذلك تلقى بما يتلقى به القسم فى قوله انك لرسول الله وفى القرطبى قالوا انشهد انك لرسول الله قيل معنى نشهد نحلف فعبر عن الحلف بالشهادة لان كل واحد من الحلف والشهادة اثبات لامر معين ويحتمل أن يكون ذلك محمولا على ظاهره نفيا للنفاق عن أنفسهم وهو الاشبه اه (قوله والله يعلم انك لرسوله) جملة معترضة بين قولهم نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ المكذب لقولهم وفائدة الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم لربما توهم أن قولهم فى حد ذاته كذب فاتبع بالاعتراض لدفع هذا الايهام اه خطيب (قوله لكاذبون فيما أضمروه) أى من أنك غير رسول وفى الخازن لكاذبون يعنى فى قولهم نشهد انك لرسول الله لانهم أضمروا خلاف ما أظهروا وذلك لان حقيقة الايمان أن يواطئ اللسان القلب فمن أخبر عن شئ واعتقد خلافه أى أضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب ألا ترى أنهم كانوا يقولون بألسنتهم نشهد انك لرسول الله وسماه كذبا لان قولهم خالف اعتقادهم اه (قوله اتخذوا أيمانهم) أى كلها من شهادتهم هذه وكل يمين سواها اه خطيب وتقدم أنه يجوز أن يكون هذا جوابا للشرط ويجوز أن يكون مستأنفا جيء به لبيان كذبهم وحلفهم عليه أى ان الحامل لهم على الايمان اتقاؤهم بها على أنفسهم والعامة على فتح الهمزة جمع يمين والحسن بكسرها مصدرا وقد تقدم مثله فى المجادلة والجنة الترس ونحوه وكل مايقيك سوأ ومن كلام الفصحاء جبة البرد جنة البرد اه سمين (قوله ساء ما كانوا يعملون) ساء هذه هى الجارية مجرى بئس فى افادة الذم ومع ذلك ففيها معنى التعجيب وتعظيم أمرهم عند السامعين اه من أبى السعود (قوله بانهم آمنوا باللسان الخ) جواب عما يقال المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله آمنوا ثم كفروا وايضاحه ان معناه أنهم آمنوا بألسنتهم وكفروا بقلوبهم فثم للترتيب الاخبارى لا الايجادى اه كرخى (قوله فهم لا يفقهون الايمان) عبارة البيضاوى فهم لا يفقهون حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته اه (قوله لجمالها) قال ابن عباس كان ابن أبى جسيما صحيحا فصيحا ذلق اللسان وكان قوم من المنافقين مثله وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس النبى ﷺ ويستندون فيه الى الجدر وكان النبى ومن حضر يعجبون بهياكلهم اه خطيب (قوله وان يقولوا) أى يتكلموا فى مجلسك تسمع أى تستمع اه خطيب وضمن تسمع معنى تصغى وتميل فلذلك عدى باللام اه سمين (قوله كأنهم خشب مسندة) فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة والثانى أنها خبر مبتدأ مضمر أى هم كأنهم قالهما الزمخشرى والثالث أنها فى محل نصب على الحال وصاحب الحال الضمير فى قولهم قاله أبو البقاء اه سمين (قوله من عظم أجسامهم الخ) أى من أجل عظم الخ وهذا بيان لوجه الشبه وفى البيضاوى مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط فى كونهم أشباحا خالية عن العلم والنظر اه (قوله بسكون الشين وضمها) سبعيتان وفى المصباح الخشب معروف الواحدة خشبة والخشب بضمتين واسكان الثانى تخفيف مثله وقيل المضموم جمع المفتوح كالاسد بضمتين جمع أسد بفتحتين اه (قوله يحسبون كل صيحة عليهم) يعنى أنهم لا يسمعون صوتا فى العسكر من نداء كل مناد فى انشاد ضالة أو انفلات دابة إلا ظنوا من خبثهم وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا لما فى قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من أن ينزل فيهم أمر يهتك أستارهم ويبيح دماءهم اه خازن (قوله كل صيحة) مفعول أول وقوله عليهم مفعول ثان أى كائنة عليهم اه شيخنا وفى السمين قوله يحسبون كل صيحة عليهم

فيه

فيه وجهان أظهرهما أن عليهم هو المفعول الثاني للحسبان أي واقعة وكائنة عليهم ويكون قوله هم
العدو جملة مستأنفة أخبر تعالى بذلك والثاني أن يكون عليهم متعلقا بصيحة وهم العدو جملة في موضع
المفعول الثاني للحسبان قال الزمخشري ويجوز أن يكون هم العدو هو المفعول الثاني كما لو طرحت الضمير
اه وتعقبه أبو السعود بقوله والجملة مستأنفة وجعلها مفعولا ثانيا للحسبان مما لا يساعده النظم الكريم
أصلا فان الفاء في قوله فاحذرهم لترتيب الامر بالحذر على كونهم أعدى الاعداء اه (قوله لما في
قلوبهم من الرعب) متعلق بيحسبون أي بسبب هذا الحسبان الرعب القائم بقلوبهم وقوله أن ينزل
فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار أي لما في قلوبهم من الرعب أي الخوف من أن ينزل فيهم ما يبيح
أي قرآن يبيح دماءهم فيقاتلون أي تقاتلهم المسلمون اه (قوله قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب
من ذاته أن يلعنهم أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك اه بيضاوي وقوله أن يلعنهم اشارة
الى أن قاتل بمعنى لعن وطرد وعلى هذا فلا طلب وانما المراد أن وقوع اللعن بهم مقرر لابد منه اه شهاب
وفي الكرخي قوله قاتلهم الله أهلكهم ايضاحه ان معناه أحلهم الله محل من قاتله عدو قاهر لهم لكنه
لان الله تعالى قاهر لكل معاند فاذا قاتلهم أهلكهم وهذا ما جرى عليه أبو عيسى وجاء عن ابن عباس
أن معناه طلب من ذاته تعالى أن يلعنهم فالمعنى لعنهم الله ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة الطلب للدلالة
على أن اللعن عليهم مما لابد منه قال الطيبي يعني أنه من أسلوب التجريد كقراءة ابن عباس في قوله تعالى
ومن كفر فامتعه على الامر أي امتعه يا قادر اه (قوله بعد قيام البرهان) أي على حقيقة الايمان (قوله
واذا قيل لهم تعالوا يستغفر) قد تنازعا في رسول الله فالاول يطلبه مفعولا والثاني يطلبه فاعلا فاعمل
الثاني لقربه وأضمر في الاول أي تعالوا اليه ويستغفر مجزوم في جواب الامر وقوله لووا رؤسهم
جواب اذا اه شيخنا وفي السمين وهذه المسئلة عدها النحاة من الاعمال وذلك ان تعالوا يطلب رسول
الله مجرورا بالى أي تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلبه فاعلا فاعمل الثاني ولذلك رفعه وحذف
الاول اذ التقدير تعالوا اليه ولو أعمل الاول لقيل الى رسول الله فيضمر في يستغفر فاعل ويمكن أن
يقال ليست هذه من الاعمال في شيء لان قوله تعالوا أمر بالاقبال من حيث هو لا بالنظر الى مقبل عليه
اه روى أنه لما نزل القرآن بفضيحتهم وكذبهم كقوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون الخ أتاهم عشائرهم
من المؤمنين وقالوا ويحكم افتضحتم وأهلكتم أنفسكم فأتوا رسول الله ﷺ وتوبوا اليه من النفاق
واسألوه أن يستغفر لكم فلووا رؤسهم أي حركوها اعراضا واباء قاله ابن عباس وروى أن ابن أبي
لوى رأسه وقال لهم قد أشرتم على بالايمان فآمنت وباعطاء زكاة مالي ففعلت ولم يبق الا أن تأمروني
بالسجود لمحمد فنزل واذا قيل لهم تعالوا الخ فلم يلبث ابن أبي الا أياما قلائل حتى اشتكى ومات منافقا
اه خطيب (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله ورأيتهم يصدون) رأى بصرية وقوله يصدون
حال من الهاء وقوله يعرضون عن ذلك أي عما دعوا اليه من الاعتذار واستغفار الرسول لهم وقوله
وهم مستكبرون حال من الواو في يصدون اه شيخنا (قوله سواء عليهم الخ) تيئيس له من ايمانهم لانه
ربما كان يحب صلاحهم وان يستغفر لهم وربما ندبه الى ذلك بعض أقاربهم فقال تعالى منبها له على أنهم
ليسوا أهلا للاستغفار لانهم لا يؤمنون بقوله سواء عليهم الخ اه خطيب (قوله استغنى) أي في التوصل
للنطق بالساكن وقوله بهمزة الاستفهام أي بحسب الاصل والا فهي هنا للتسوية لوقوعها بعد سواء اه
شيخنا وعبارة الكرخي قوله استغنى بهمزة الاستفهام الخ أشار به الى أن قراءة السبعة أستغفرت بهمزة

(عليهم) لما في قلوبهم من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم (هم العدو فاحذرهم) فانهم يفشون سرك للكفار (قاتلهم الله) أهلكهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الايمان بعد قيام البرهان (واذا قيل لهم تعالوا) معتذرين (يستغفر لكم رسول الله لووا) بالتخفيف والتشديد عطفوا (رؤسهم ورأيتهم يصدون) يعرضون عن ذلك (وهم مستكبرون سواء عليهم أستغفرت لهم) استغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل (أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين

في النار ولكن يخرج منها فأما ان المتقين فجعل الظرف فيها خبرا لانهم يأمنون الخروج منها فجعل آخذين فضلة قوله تعالى (كانوا قليلا) في خبر كان وجهان أحدهما (ما يهجعون) وفي ما على هذا وجهان أحدهما هي زائدة أي كانوا يهجعون قليلا وقليلا نعت لظرف أو مصدر أي زمانا قليلا أو هجوعا قليلا والثاني هي نافية ذكره بعض النحويين ورد ذلك عليه لان النفي لا يتقدم عليه ما في حيزه وقليلا من حيزه والثاني ان قليلا خبر كان وما مصدرية أي كانوا قليلا هجوعهم كما تقول كانوا يقل هجوعهم ويجوز على هذا ان يكون ما يهجعون بدلا من اسم كان بدل الاشتمال ومن

هم الذين يقولون) لاصحابهم
من الانصار (لا تنفقوا على
من عند رسول الله) من
المهاجرين (حتى ينفضوا)
يتفرقوا عنه (ولله خزائن
السموات والارض)
بالرزق فهو الرزاق
للمهاجرين وغيرهم (ولكن
المنافقين لا يفقهون يقولون
لئن رجعنا) أى من غزوة
بنى المصطلق (الى المدينة
ليخرجن الاعز) عنوا به
أنفسهم (منها الاذل) عنوا
به المؤمنين (ولله العزة)
الغلبة (ولرسوله وللمؤمنين
ولكن المنافقين لا يعلمون)
ذلك

قطع مفتوحة من غير مد وهى همزة التسوية التى اصلها الاستفهام وهمزة الوصل محذوفة قال أبو البقاء
وقد وصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرىء شاذا آستغفرت بهمزة ثم
ألف وخرجها الزمخشرى على أن المد اشباع لهمزة الاستفهام للاظهار والبيان لا قلبا لهمزة الوصل ألفا
كما فى آلسحر وآلله اه (قوله هم الذين يقولون الخ) استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم اه أبو السعود
أو لعدم هداية الله لهم اه شيخنا (قوله من الانصار) أى المخلصين فى الايمان وصحبتهم للمنافقين
بحسب ظاهر الحال اه شيخنا (قوله على من عند رسول الله) الظاهر أنه حكاية ماقالوه بعينه لانهم
منافقون مقرون برسالته ظاهرا ولا حاجة الى أنهم قالوه تهكما أو لغلبته عليه حتى صار كالعلم كما قيل
ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة فغيرها الله اجلالا لنبيه ﷺ اه شهاب (قوله حتى ينفضوا)
حتى تعليلية أى لاجل أن ينفضوا أو قوله يتفرقوا عنه أى بان يذهب كل واحد منهم الى أهله وشغله الذى
كان له قبل ذلك اه خطيب (قوله ولله خزائن السموات الخ) الجملة حالية أى قالوا ماذكر والحال ان
الرزق بيده تعالى لا بايديهم اه شيخنا وهذا رد وابطال لما زعموا من أن عدم انفاقهم يؤدى الى انفضاض
الفقراء من حوله ببيان أن خزائن الارزاق بيده تعالى اه أبو السعود فهو يعطى من يشاء منها حتى
بواسطة أيديهم لا يقدر أحد على منع شىء من ذلك لا مما فى يده ولا مما فى يد غيره على أنهم لو فعلوا ذلك
لهيأ الله تعالى غيرهم للانفاق أو أمر رسوله فدعا فى الشىء اليسير فصار كثيرا أو كان لا ينفد اه خطيب
(قوله بالرزق) متعلق بخزائن على أنها بمعنى المخزونات أى المملوآت بالرزق اه شيخنا (قوله
يقولون لئن رجعنا الخ) هذا فى المعنى معطوف على يقولون قبله لان المقالتين سببهما واحد وهو ماتقدم
ذكره الذى حاصله أنه اقتتل بعض المهاجرين وبعض الانصار فبلغ ذلك عبد الله بن أبى فقال المقالتين
المذكورتين اه (قوله من غزوة بنى المصطلق) وكانت فى السنة الرابعة وقيل فى السادسة وسببها أن
رسول الله ﷺ بلغه ان بنى المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبى ضرار وهو أبو جويرية
زوج النبى ﷺ فلما سمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية
قديد الى الساحل فوقع القتال فهزم الله بنى المصطلق وامكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم فافاءها
عليهم اه خازن وكان سبيهم سبعمائة فلما أخذ النبى جويرية من السبى لنفسه أعتقها وتزوجها
فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فاطلقوا ما بايديهم من السبي اكراما لرسول
الله ولهذا قالت عائشة رضى الله عنها وما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية ولقد
أعتق بتزويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بنى المصطلق اه (قوله ولله العزة الخ) الجملة حالية
أى قالوا ماذكروا والحال ان كل من له نوع بصيرة يعلم أن العزة لله الخ اه شيخنا وعزة الله قهره وغلبته
لاعدائه وعزة رسوله اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على أعدائهم اه خازن
(قوله ولكن المنافقين لا يعلمون) ختم هذه الآية بلا يعلمون وماقبلها بلا يفقهون لان الاول متصل
بقوله ولله خزائن السموات والارض لان فى معرفتها غموضا يحتاج الى فطنة وفقه فناسب نفى الفقه
عنهم والثانى متصل بقوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وفى معرفتها غموض زائد يحتاج الى علم فناسب
نفى العلم عنهم فالمعنى لا يعلمون أن الله معز أوليائه ومذل أعدائه والحاصل أنه لما اثبت المنافقون
لفريقهم اخراج المؤمنين من المدينة أثبت الله تعالى فى الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم وهو الله
ورسوله والمؤمنون اه كرخى وفى شرح جمع الجوامع ومن قوادح العلة القول بالموجب بفتح الجيم وهو
تسليم الدليل مع بقاء النزاع بان يظهر المعترض عدم استلزام الدليل لمحل النزاع وشاهده ولله العزة

الليل لا يجوز أن يتعلق
بيهجعون على هذا القول لما
فيه من تقديم معمول
المصدر عليه وانما هو
منصوب على التبيين أى
يتعلق بفعل محذوف يفسره
يهجعون وقال بعضهم تم
الكلام على قوله قليلا ثم
استأنف فقال من الليل
مايهجعون وفيه بعد لانك
ان جعلت ما نافية فسد لما
ذكرنا وان جعلتها مصدرية
لم يكن فيه مدح لان كل
الناس يهجعون فى الليل
(وبالاسحار) الباء بمعنى
فى قوله تعالى (وفى أنفسكم)
المبتدأ محذوف اى وفى
انفسكم آيات ومن رفع
بالظرف جعل ضمير الآيات
فى الظرف وقيل يتعلق
بـ(تبصرون) وهذا ضعيف
لان الاستفهام والفاء يمنعان
من ذلك قوله تعالى (وفى السماء رزقكم) اى سبب رزقكم

ولرسوله في جواب ليخرجن الاعز منها الاذل اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) نهى لهم عن التشبه بالمنافقين في الاغترار بالاموال والاولاد اه خطيب (قوله أموالكم) أي تدبيرها والاهتمام بها (قوله الصلوات الخمس) هذا قول الضحاك وقال الحسن عن جميع الفرائض وقيل عن الحج والزكاة وقيل عن قراءة القرآن وقيل عن ادامة الذكر اه خطيب (قوله ومن يفعل ذلك) أي الاشتغال بها عما ذكر اه شيخنا وقوله فاولئك هم الخاسرون أي لانهم باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني اه بيضاوي قال رسول الله ﷺ الدنيا ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وعالم ومتعلم أخرجه الترمذي عن أبي هريرة اه كرخي (قوله مما رزقناكم) من تبعيضية وفي التبعيض باسناد الرزق منه تعالى الى نفسه زيادة ترغيب في الامتثال حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة ومع ذلك اكتفى منهم ببعضه اه شيخنا (قوله من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي علاماته ودلائله اه بيضاوي يعني أن فيه مضافا مقدرا والمراد بدلائله أماراته ومقدماته فالتقدير من قبل أن يأتي أحدكم مقدمات الموت ولا بد من هذا التقدير ليصح تفريع قوله فيقول الخ عليه وأما حمله على ظاهره من غير تقدير وجعل قوله لولا أخرتني الخ سؤال الرجعة فبعيد متكلف اه شهاب (قوله فيقول رب) معطوف على أن يأتي مسبب عنه اه شيخنا (قوله بمعنى هلا) أي التي معناها التحضيض وتختص بالفعل ماضيا وهو في تأويل المضارع كما هنا فانه ماض بمعنى المضارع اذ لا معنى لطلب التأخير في الزمن الماضي والاصل هلا تؤخرني الى أجل قريب وقوله ولو للتمني والتقدير حينئذ ليتك أخرتني الى أجل قريب كقوله ليت الشباب يعود يوما وقضية كلام الكشاف أن لولا بمعنى هل الاستفهامية اه كرخي (قوله أخرتني) أي أخرت موتي الى أجل أي زمن قريب أي قليل بقدر ما أستدرك فيه ما فاتني (قوله وأكن من الصالحين) يرسم بدون واو كما في خط المصحف الامام وأما في اللفظ ففيه قراءتان سبعيتان أكون باثبات الواو والنصب ونصبه بالعطف على فاصدق المنصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية في جواب الطلب أي التحضيض أو التمني وأما الجزم فبالعطف على محل فاصدق فكأنه قيل ان أخرتني أصدق وأكن اه شيخنا (قوله قال ابن عباس الخ) أشار به الى ما رواه الترمذي عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل الا سأل الله الرجعة عند الموت ورواه الحسن بن أبي الحسن في كتاب منهاج الدين عن ابن عباس مرفوعا اه كرخي (قوله عند الموت) أي عند رؤية أماراته اه شيخنا (قوله ولن يؤخر الله نفسا الخ) معطوف على مقدر أي فلا يؤخر الله هذا الاحد المتمني لانه لا يؤخر نفسا اذا جاء أجلها أية كانت فلا يؤخر نفس هذا القائل لانها من جملة النفوس التي شملها النفي اه خطيب بتصرف واستنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي ﷺ لان السورة رأس ثلاث وستين سورة وعقبت بالتغابن اشارة لظهور التغابن بوفاته ﷺ اه كرخي (قوله اذا جاء أجلها) أي آخر عمرها (قوله بالتاء) أي مناسبة لقوله يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم وقوله والياء أي مناسبة لقوله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون اه شيخنا

﴿سورة التغابن﴾

(قوله مكية) أي الا قوله يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده وكان اذا أراد الغزو بكوا اليه ورققوه وقالوا الى من تدعنا فيرق فيقعد عن الجهاد فنزلت هذه الآيات الى آخر السورة بالمدينة كما سيأتي اه خطيب وهذا قول ابن عباس وغيره وقوله أو مدنية قاله عكرمة وهو قول الاكثرين اه كرخي (قوله ثماني عشرة آية) أي بالاتفاق اه

تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الصلوات الخمس (ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون وأنفقوا) في الزكاة (مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا) بمعنى هلا أو لا زائدة ولو للتمني (أخرتني الى أجل قريب فاصدق) بادغام التاء في الاصل في الصاد أتصدق بالزكاة (وأكن من الصالحين) بان أحج قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قصر أحد في الزكاة والحج الا سأل الرجعة عند الموت (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون) بالتاء والياء

﴿سورة التغابن مكية أو مدنية ثماني عشرة آية﴾

يعني المطر قوله تعالى (مثل ما) يقرأ بالرفع على انه نعت لحق أو خبر ثان أو على انهما خبر واحد مثل حلو حامض وما زائدة على الاوجه الثلاثة ويقرأ بالفتح وفيه وجهان أحدهما هو معرب ثم في نصبه على هذا أوجه أما هو حال من النكرة أو من الضمير فيها أو على اضمار أعني أو على أنه مرفوع الموضع ولكنه فتح كما فتح الظرف في قوله لقد تقطع بينكم على قول الاخفش وما على هذه الاوجه زائدة أيضا والوجه الثاني هو مبني وفي كيفية بنائه وجهان أحدهما انه ركب مع ما كخمسة عشر وما

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(يسبح لله ما في السموات وما في الارض) أي ينزهه فاللام زائدة وأتى بما دون من تغليبا للاكثر (له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) في أصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك (والله بما تعملون بصير خلق السموات والارض بالحق وصوركم فأحسن صوركم) اذ جعل شكل الآدمي أحسن الاشكال (واليه المصير يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) بما فيها من الاسرار والمعتقدات (ألم يأتكم) يا كفار مكة (نبأ) خبر (الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم) عقوبة كفرهم في الدنيا (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) مؤلم (ذلك) أي عذاب الدنيا (بانه) ضمير الشأن (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) الحجج الظاهرات على الايمان (فقالوا أبشر) أريد به الجنس

على هذا يجوز ان تكون زائدة وأن تكون نكرة موصوفة والثاني أن تكون بنيت لانها أضيفت الى مبهم وفيها نفسها ابهام وقد ذكر مثله في قوله تعالى ومن خزي يومئذ فتكون ما على هذا أيضا اما زائدة واما بمعنى شيء وأما (انكم) فيجوز ان يكون موضعها جرا بالاضافة اذا جعلت

كرخي (قوله وما في الارض) كررت ماهنا وفي قوله وما تعلنون تأكيدا وتعميما وللاختلاف لان تسبيح ما في السموات مخالف لتسبيح ما في الارض كثرة وقلة وأسرارنا مخالفة لعلانيتنا ولم تكرر في قوله يعلم ما في السموات والارض لعدم اختلاف علمه تعالى اذ علمه بما تحت الارض كعلمه بما فوقها وعلمه بما كان كعلمه بما يكون اه كرخي (قوله له الملك وله الحمد) قدم الخبر فيهما للدلالة على اختصاص الامرين به تعالى من حيث الحقيقة لانه مبدىء كل شيء ومبدعه فكان الملك له حقيقة دون غيره ولان أصول النعم وفروعها منه تعالى فالحمد له بالحقيقة وحمد غيره انما يقع من حيث ظاهر الحال وجريان النعم على يديه اه كرخي والملك هو الاستيلاء والتمكن من التصرف في كل شيء على حسب ما أراد في الازل قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم ومالك بين الملك بالكسر اه (قوله هو الذي خلقكم) أي قدر خلقكم في الازل وكذا قوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن أي مقضي بكفره وايمانه أزلا وأشار لهذا التفسير بقوله في أصل الخلقة وهو المناسب لقوله ثم يميتهم الخ فان الموت انما يكون على ما سبق في الازل لا على ما وقع في الخارج لانه يتبدل كثيرا ومقتضى ظاهر الحال أن يقول ثم يميتكم ويعيدكم لكنه راعى لفظ الخبر وهو ما رواه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ويعيدهم في القيامة مؤمنا وكافرا رواه الخطيب وغيره اه شيخنا (قوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن) ظاهر تقديرهم أنه معطوف على الصلة ولا يضره عدم العائد لان المعطوف بالفاء يكفيه وجود العائد في احدى الجملتين أو نقول هي معطوفة على جملة هو الذي الخ اه شهاب وفي الخطيب وقيل انه خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا والتقدير هو الذي خلقكم ثم وصفكم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن كقوله والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه الآية قالوا فانه خلقهم والمشي فعلهم وهذا اختيار الحسين بن الفضيل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم في قوله تعالى فمنكم كافر ومنكم مؤمن واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه اه (قوله بالحق) الباء للملابسة أي خلقا متلبسا بالحق أي الحكمة البالغة اه شيخنا (قوله اذ جعل شكل الآدمي أحسن الاشكال) بدليل أن الانسان لا يتمنى أن يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر ومن حسن صورته أن خلقه منتصبا غير منقلب على وجهه فان قيل قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلقة مسمج الصورة أجيب بان صورة البشر من حيث هي أحسن سائر الصور والسماجة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة أخرى منها فلو قابلت بين الصورة المشوهة وبين صور الفرس أو غيرها من الحيوانات لرأيت صورة البشر المشوهة أحسن اه من الخطيب (قوله يعلم ما في السموات والارض وقوله ويعلم ما تسرون وما تعلنون وقوله والله عليم بذات الصدور) كل واحدة من هذه الثلاث أخص مما قبلها وجمع بينها اشارة الى أن علمه تعالى محيط بالجزئيات والكليات لا يعزب عنه شيء من الاشياء اه خطيب (قوله ألم يأتكم) استفهام توبيخ أو تقرير وقوله نبأ الذين كفروا من قبل أي من قبلكم وقوله فذاقوا معطوف على كفروا عطف المسبب على السبب وعبر عن العقوبة بالوبال اشارة الى أنها كالشيء الثقيل المحسوس وذلك لان الوبال في الاصل الثقل ومنه الوبيل للطعام الذي يثقل على المعدة والوابل للمطر الثقيل القطر اه شيخنا (قوله أي عذاب الدنيا) أي وعذاب الآخرة أيضا كما في البيضاوي (قوله فقالوا أبشر) معطوف على كانت أي قال كل فريق من المذكورين في حق رسولهم الذي أتاهم أبشر يهدينا كما قالت ثمود أبشرا منا واحدا نتبعه وقد أجمل في الحكاية فاسند

(يهدوننا فكفروا وتولوا) عن الايمان (واستغنى الله) عن ايمانهم (والله غنى) عن خلقه (حميد) محمود فى أفعاله (زعم الذين كفروا ان) مخففة واسمها محذوف اى انهم (لن يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير فآمنوا بالله ورسوله والنور) القرآن (الذى انزلنا والله بما تعملون خبير) اذكر (يوم يجمعكم ليوم الجمع) يوم القيامة (ذلك يوم التغابن) يغبن المؤمنون الكافرين باخذ منازلهم واهليهم فى الجنة لو آمنوا

القول الى جميع الاقوام كما أجمل الخطاب والامر فى قوله ياايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اه أبو السعود والاستفهام للانكار ومن غباوتهم أنهم أنكروا أن يكون الرسول بشرا وسلموا واعتقدوا أن الاله يكون حجرا وبشر مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر يفسره المذكور فالمسئلة من باب الاشتغال وهو الارجح ويجوز أن يكون مبتدأ ومابعده خبره وقوله أريد به الجنس أى فلذا صح الجمع فى قوله يهدوننا ولم يقل يهدينا الذى هو مقتضى الظاهر اه شيخنا (قوله فكفروا) الفاء للسببية أى فكفروا بسبب هذا القول لا للتعقيب اه شيخنا (قوله واستغنى الله) مقتضى عطف هذا على ماقبله أن يكون غناه تعالى متأخرا ومسببا عن مجىء الرسل اليهم مع أن غناه تعالى أزلى والجواب عن هذا أن يسلك التأويل فى المعطوف فيقال واستغنى الله أى أظهر غناه عن ايمانهم حيث لم يلجئهم ولم يضطرهم اليه مع قدرته على ذلك اه خطيب واستغنى بمعنى المجرد وقال الزمخشرى أى ظهر غناه فالسين ليست للطلب اه سمين (قوله زعم الذين كفروا الخ) الزعم ادعاء العلم وهو يتعدى الى مفعولين وقوله ان لن يبعثوا ساد مسدهما والمراد بهم أهل مكة كما قاله أبو حيان وهو الملائم للخطاب فى قوله قل بلى الخ ولايناسب حمله على الذين كفروا من قبل كما قاله بعض حواشى البيضاوى لانه لايلائم الخطاب كما علمت اه شيخنا (قوله ان مخففة) أى لا ناصبة لئلا يدخل ناصب على مثله اه سمين (قوله قل بلى) من المعلوم أن بلى تنقض النفى وتثبت المنفى فالمعنى هنا قل بلى تبعثون فقوله لتبعثن هو المفاد بها وانما أعيد توصلا لتوكيده بالقسم ولعطف مابعده عليه اه شيخنا (قوله وذلك) أى المذكور من البعث والحساب على الله يسير (قوله فآمنوا بالله ورسوله) خطاب لكفار مكة والفاء فى جواب شرط مقدر أى اذا كان الامر كذلك فآمنوا الخ قاله أبو السعود ولم يقل وباليوم الآخر على ماهو المناسب لقوله زعم الذين كفروا الخ اكتفاء بقوله والنور الذى انزلنا فانه مشتمل على البعث والحساب اه شيخنا (قوله القرآن) أى فانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره مما فيه شرحه وبيانه اه بيضاوى (قوله ليوم الجمع) أى لاجل مافيه من الحساب والجزاء اه بيضاوى وسمى بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الاولين والآخرين من الانس والجن وجميع أهل السماء وأهل الارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم والمظلوم وبين كل نبى وأمته وبين ثواب اهل الطاعة وعقاب أهل المعصية اه خطيب (قوله يغبن المؤمنون الخ) أشار بهذا الى أن التفاعل ليس على بابه فانه عكس هذه الصورة وهو كون الكافر يأخذ منزلة المؤمن من النار لو مات على الكفر ليس يغبن للمؤمن بل هو سرور له وغبن من باب ضرب اه شيخنا (قوله لو آمنوا) بيان للاضافة فى قوله منازلهم وأهليهم أى أن الكفار لهم فى الجنة منازل وأهل من الحور العين لو آمنوا اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله باخذ منازلهم ومنازل أهليهم فى الجنة لو آمنوا ايضاحه أن التغابن تفاعل من الغبن وهو فوت الحظ والمراد بالمغبون من غبن عن منازله ومنازل أهله فى الجنة فيظهر يومئذ غبن كل كافر بترك الايمان وغبن كل مؤمن بتقصيره فى الاحسان والتغابن مستعار من تغابن القوم فى التجارة وهو أن يغبن بعضهم بعضا لنزول السعداء منازل الاشقياء التى كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التى كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء كما فى حديث رواه البخارى عن أبى هريرة فى صحيحه وأورده الصاغانى فى مشارق الانوار مامن عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ومامن عبد يدخل النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة والحاصل أن التفاعل ليس من اثنين فالمبايعة بين الشخص ونفسه وكذا المغابنة على سبيل التجريد ومنه مارويناه عن الامام أحمد بن حنبل عن جابر أن النبى

مازائدة وان تكون بدلا منها اذا كانت بمعنى شىء ويجوز ان تكون فى موضع نصب باضمار اعنى اور فع على تقدير هو انكم قوله تعالى (اذ دخلوا) اذ ظرف لحديث او لضيف او لمكرمين لا لأتاك وقد ذكر القول فى (سلاما) فى هود قوله تعالى (فى صرة) هو حال من الفاعل و (كذلك) فى موضع نصب بـ(قال) الثانية قوله تعالى (مسومة) هو نعت لحجارة او حال من الضمير فى الجار و (عند) ظرف لمسومة قوله تعالى (وفى موسى) اى وتركنا فى موسى آية و (اذ) ظرف لآية او لتركنا او نعت لها و (بسلطان) حال من موسى او من ضميره و (بركنه) حال من ضمير فرعون (وفى عاد وفى ثمود) اى وتركنا آية * قوله تعالى (وقوم نوح) يقرأ بالجر

صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة الناس غاديان فمبتاع نفسه فمعتقها وبائع نفسه فموبقها اه وفي زاده
والتغابن تفاعل من الغبن وهو أخذ الشيء من صاحبه بأقل من قيمته وهو لا يكون الا في عقد المعاوضة
ولا معاوضة في الآخرة فاطلاق التغابن على ما يكون فيها انما هو بطريق الاستعارة وذلك لأن كلا من
الفريقين جعله الله قادرا على اختيار ما يؤدي الى سعادة الآخرة فاختار كل فريق ما يشتهيه مما كان قادرا
عليه بدل ما اختاره الآخر فهذا الاختيار منهما مشبه بالمبادلة والتجارة وشبه ما يتفرع عليه من نزول
كل واحد منهما منزل الآخر بالتغابن اه ملخصا (قوله ومن يؤمن بالله الى قوله ذلك الفوز العظيم
وقوله والذين كفروا الى قوله وبئس المصير) قال القاضي كأن هاتين الآيتين بيان للتغابن وتفصيل له
اه أي لاحتوائهما على بيان منازل السعداء والاشقياء وهو ما وقع فيه التغابن اه شهاب وانما قال كأن
لان الواو تمنع من الحمل على ذلك اذ لو كان كما قال لقال من يؤمن بالله أو فمن يؤمن بالله الخ اه من الكرخي
(قوله يكفر عنه سيآته) ذكر هذا هنا وأسقطه في الطلاق فقال ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله
جنات الخ وذلك لان ما هنا قد تقدمه أبشر يهدوننا الخ المشتمل على سيآت للكفار تحتاج الى تكفير
فناسب ذكر يكفر عنه سيآته بخلاف ما في الطلاق لم يتقدمه شيء من ذلك اه كرخي (قوله بالنون
في الفعلين) أي نكفر وندخل وعلى هذه القراءة ففي الكلام التفات من الغيبة الى التكلم اه شيخنا
(قوله خالدين فيها) فيه مراعاة معنى من وقوله ذلك أي المذكور من الامرين تكفير السيآت وادخال
الجنات ولذلك جعله فوزا عظيما والعظيم أعلى حالا من الكبير الذي ذكر في سورة البروج لان ما فيها
قد ترتب على ادخال الجنات فقط وما هنا قد ترتب على الامرين المذكورين فهو جامع للمصالح من دفع
المضار وجلب المنافع اه كرخي (قوله ما أصاب) مفعوله محذوف أي أحدا وقوله من مصيبة فاعل
بزيادة من على حد وما أصابك من سيئة فمن نفسك اه شيخنا وسبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا
لو كان ما عليه المسلمون حقا لصانهم الله من المصائب في الدنيا اه خطيب (قوله في قوله) أي في قول من أي
في قول القائل ان المصيبة بقضاء الله أي من يكن قلبه مطمئنا ومصدقا بهذا القول الذي يقوله لسانه
يهد قلبه للصبر عليها وأما من قال بلسانه فقط فلا يعطى فضيلة الصبر عليها اه كرخي (قوله يهد قلبه)
أي للثبات والاسترجاع عند حلولها اه بيضاوي وانما فسر الهداية بالثبات والاسترجاع لان المؤمن
مهتد فلو أبقى على ظاهره لم يفد اه شهاب (قوله وأطيعوا الله) أي في جميع الاوقات ولا تشغلكم
المصائب عن الاشتغال بطاعة الله تعالى والعمل بكتابه ولما ورد أن يقال كيف يستمر المرء على الطاعة
حالة المصيبة وهي تغلب على المرء دفعه بان الايمان بالوحدانية وبأن الكل من عند الله يقتضي التوكل
عليه في دفع المضار وغيرها اه زاده (قوله فان توليتم) جواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر
ولا بأس على رسولنا في توليكم فانه ليس عليه الا البلاغ وقد فعل اه شيخنا (قوله الله لا اله الا هو)
الجملة مبتدأ وخبر (قوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) هذا حث للرسول على التوكل على الله
والتقوي به حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه اه خطيب (قوله يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم
الخ) يدخل في الازواج الذكر والانثى فكما أن الرجل تكون زوجته عدوا له كذلك المرأة يكون
زوجها عدوا لها بهذا المعنى اه خطيب (قوله عدوا لكم) أي يشغلكم عن طاعة الله أو يخاصمكم
في أمر الدين أو الدنيا اه بيضاوي (قوله ان تطيعوهم) أشار به الى تقدير مضاف أي فاحذروا
اطاعتهم اه (قوله فان سبب نزول الآية الخ) عن ابن عباس أن رجالا أسلموا من أهل مكة
وأرادوا أن يهاجروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فمنعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيآته ويدخله) وفي قراءة بالنون في الفعلين (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) القرآن (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) هي (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) بقضائه (ومن يؤمن بالله) في قوله ان المصيبة بقضائه (يهد قلبه) للصبر عليها (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين) البين (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) ان تطيعوهم في التخلف عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك

عطفا على ثمود وبالنصب على تقدير وأهلكنا ودل عليه ما تقدم من اهلاك الامم المذكورين ويجوز أن يعطف على موضع وفي موسى وبالرفع على الابتداء والخبر ما بعده أو على تقدير أهلكوا (والسماء) منصوبة بفعل محذوف اى ورفعنا السماء وهو أقوى من الرفع لانه معطوف على ما عمل فيه الفعل (والارض) مثله وبايد حال من الفاعل و (نعم الماهدون) أي

صبرنا

صبرنا على اسلامكم فلاصبر لنا على فراقكم فاطاعوهم وتركوا الهجرة وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف
بن مالك الاشجعي كان ذا أهل وولد فأراد أن يغزو افبكوا اليه ورققوه وقالوا الى من تدعنا فرق
عليهم وأقام عن الغزو اه خازن وهذا معنى قول الشارح كالجهاد والهجرة اه (قوله وان تعفوا)
أي تتركوا عقابهم بترك الانفاق عليهم وذلك أن من تخلف عن الهجرة والجهاد بسبب منع أهله وأولاده
قد تنبه بعد ذلك فرأى غيره من الصحابة قد سبقه للخير فندم وعزم على عقاب أهله وأولاده بترك
الانفاق عليهم فأنزل الله وان تعفوا الخ اه شيخنا وفي البيضاوي وان تعفوا أي عن ذنوبهم بترك
المعاقبة وتصفحوا بالاعراض وترك التثريب عليها وتغفروا باخفائها وتمهيد معذرتهم فيها فان الله غفور
رحيم يعاملكم بمثل ماعملتم ويتفضل عليكم اه (قوله في تثبيطها) في المختار ثبطه عن الامر تثبيط
شغله عنه اه (قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي ابتلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع
الانسان بسببهم في العظائم ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك اه خازن وفي
القرطبي انما أموالكم وأولادكم فتنة أي اختبار من الله تعالى لكم وهو أعلم بما في نفوسكم منكم لكن
ليظهر في عالم الشهادة من يشغله ذلك عن الحق فيكون عليه نقمة ممن لا يشغله فيكون عليه نعمة فربما رام
الانسان صلاح ماله وولده فبالغ فأفسد نفسه ثم لا يصلح ذلك ماله وولده روى أبو نعيم في الحلية في ترجمة
سفيان الثوري عنه أنه قال يؤتى برجل يوم القيامة فيقال أكل عياله حسناته وعن بعض السلف العيال
سوس الطاعات ويكفي في فتنة المال قصة ثعلبة بن حاطب أحد من نزل فيهم قوله تعالى ومنهم من عاهد الله
الآية وقال ابن مسعود لا يقولن أحد اللهم اعصمني من الفتنة فانه ليس أحد منكم يرجع الى مال وولد
الا وهو مشتمل على فتنة ولكن ليقل اللهم اني أعوذ بك من مضلات الفتن وفي حكمة عيسي عليه السلام
من اتخذ اهلا ومالا وولدا كان في الدنيا عبدا وقال الحسن في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم أدخل
من للتبعيض لانهم كلهم ليسوا باعداء ولم يذكر من في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانهما لا يخلوان
من الفتنة واشتغال القلب بهما وقدم الاموال على الاولاد لان فتنة المال أكثر وترك ذكر الازواج في
الفتنة قال البقاعي لان منهن من يكن صلاحا وعونا على الآخرة اه (قوله أجر عظيم) وهو الجنة (قوله
اتقوا الله حق تقاته) معناه أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر ولذلك لما نزلت
الآية قال الصحابة ومن يعرف قدر الله فيتقيه حق تقواه وضايق بعضهم نفسه في العباد حتى قام فتورمت
قدماه من طول القيام فخفف الله عنهم وأنزل فاتقوا الله مااستطعتم اه شيخنا وقال ابن عباس هي
محكمة ولا نسخ فيها ولكن حق تقاته أن يجاهدوا فيه حق جهاده ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا
لله بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم وأبنائهم فان قيل اذ كانت الآية غير منسوخة فكيف الجمع بين
الآيتين وما وجه الامر باتقائه حق تقاته مطلقا من غير تخصيص ولا اشتراط شرط والامر باتقائه بشرط
الاستطاعة أجيب بان قوله تعالى فاتقوا الله مااستطعتم معناه فاتقوا الله أيها الناس أي راقبوه فيما جعله فتنة
لكم من أموالكم وأولادكم أن تغلبكم فتنتهم وتصدكم عن الواجب لله عليكم من الهجرة من أرض الكفار
الى أرض الاسلام فتتركوا الهجرة وأنتم مستطيعون وذلك أن الله تعالى قد عذر من لم يقدر على الهجرة
فتركها بقوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم الى قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم فاخبر
تعالى أنه قد عفا عمن لا يستطيع حيلة ولا يهتدي سبيلا بالاقامة في دار الشرك فكذلك معنى قوله تعالى
مااستطعتم أي في الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام أن تتركوها من أجل فتنة أموالكم

(وان تعفوا) عنهم في اتثبيطهم اياكم عن ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم (وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة) لكم شاغلة عن أمور الآخرة (والله عنده أجر عظيم) فلا تفوتوه باشتغالكم بالاموال والاولاد (فاتقوا الله مااستطعتم) ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته (واسمعوا) ما أمرتم به سماع قبول (وأطيعوا وأنفقوا) في الطاعة (خيرا لانفسكم)

نحن فحذف المخصوص بالمدح (ومن كل شيء) متعلق بـ(خلقنا) ويجوز ان يكون نعتا لـ(زوجين) قدم فصار حالا قوله تعالى كذلك أي الامر كذلك * قوله تعالى (المتين) بالرفع على النعت لله سبحانه وقيل هو خبر مبتدأ محذوف أي هو المتين وهو هنا كناية عن ممنى القوة اذ معناها البطش وهذا في معنى القراءة بالجر والله أعلم

* (سورة والطور) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الواو الاولى للقسم وما بعدها للعطف قوله تعالى (في رق) في تتعلق بمسطور ويجوز أن يكون نعتا آخر وجواب القسم (ان عذاب ربك) قوله تعالى (ماله من) الجملة صفة لواقع أي واقع غير مدفوع (ويوم) ظرف لدافع ولواقع وقيل يجوز ان يكون ظرفا لما دل عليه

خبر يكن مقدرة جواب الامر (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) الفائزون (ان تقرضوا الله قرضا حسنا) بأن تتصدقوا عن طيب نفس (يضاعفه لكم) وفى قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشرا الى سبعمائة وأكثر (ويغفر لكم) مايشاء (والله شكور) مجاز على الطاعة (حليم) فى العقاب على المعصية (عالم الغيب) السر (والشهادة) العلانية (العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه

(سورة الطلاق مدنية ثلاث عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ياأيها النبى) المراد أمته بقرينة مابعده أى قل لهم (اذا طلقتم النساء)

و أولادكم ويدل على صحة هذا أن قوله تعالى فاتقوا الله مااستطعتم عقب قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ولاخلاف بين علماء التأويل فى أن هذه الآية نزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام بتثبيط أولادهم اياهم عن ذلك كما تقدم وهذا هو اختيار الطبرى اه من القرطبى (قوله خبر يكن) أولى من هذا قول سيبويه ان النصب بفعل مقدر مثل انتهوا خيرا لكم وماسلكه الشيخ المصنف تبع فيه أباعبيد وهو قليل لان حذف كان واسمها مع بقاء الخبر انما يكون بعد ان ولو وقوله جواب الامر وهو وأنفقوا اه شيخنا وفى السمين قوله خيرا لانفسكم فيه أوجه أحدها وهو قول سيبويه أنه مفعول بفعل مقدر أى وائتوا خيرا لانفسكم كقوله انتهوا خيرا لكم الثانى تقديره يكن الانفاق خيرا فهو خبر يكن المضمرة وهو قول أبى عبيد الثالث أنه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائى والفراء أى انفاقا خيرا الرابع أنه حال وهو قول الكوفيين الخامس أنه مفعول بقوله أنفقوا أى أنفقوا مالا خيرا اه (قوله ومن يوق شح نفسه) أى يكفه أى يكف الله شح نفسه فيفعل فى ماله جميع ماأمر به موقنا به مطمئنا اليه حتى ترتفع عن قلبه الاخطار والشح خلق باطنى هو الداء العضال والبخل فعل ظاهر ينشأ عن الشح والنفس تارة تشح بترك المعاصى بأن تفعلها وتارة تشح بالطاعات فتتركها وتارة تشح باعطاء المال ومن فعل مافرض عليه خرج من الشح اه خطيب (قوله ان تقرضوا الله قرضا حسنا) سماه قرضا من حيث التزام الله المجازاة عليه وفى تسميته قرضا ايضا مزيد ترغيب فى الصدقة حيث جعلها قرضا لله مع أن العبد انما يقرض نفسه لان النفع عائد عليه اه شيخنا قال القشيرى ويتوجه الخطاب بهذا على الاغنياء فى بذل أموالهم وعلى الفقراء فى عدم اخلاء أوقاتهم عن مراد الحق ومراقبته على مراد أنفسهم فالغنى يقال له آثر حكمى على مرادك فى مالك وغيره والفقير يقال له آثر حكمى فى نفسك وقلبك ووقتك اه خطيب (قوله وفى قراءة يضعفه) أى سبعية (قوله عن طيب نفس) فى نسخة عن طيب قلب (قوله مجاز على الطاعة) أى ويعطى الجزيل بالقليل اه بيضاوى (قوله حليم فى العقاب على المعصية) فلا يعجل به بل يمهل طويلا ليتذكر العبد الاحسان مع العصيان فيتوب ولايهمل ولايغتر بحلمه تعالى فان غضب الحليم لايطاق اه خطيب (قوله السر) شامل لما فى القلوب مما تؤثره الجبلة ولاعلم لصاحب القلب به فضلا عن غيره اه خطيب والله أعلم

﴿سورة الطلاق﴾

(قوله ثلاث عشرة آية) وقيل ثنتا عشرة وقيل احدى عشرة اه بيضاوى (قوله المراد أمته) أى المراد بالنبى أمته أى لفظ النبى أطلق وأريد به أمته فكأنه قيل ياأيها الامة اذا طلقتم الخ وهذا الاسلوب سلكه الكازرونى وفى نسخة المراد وأمته أى المراد من السياق هذا المحذوف أى أن فى الكلام اكتفاء على حد سرابيل تقيكم الحر فعلى هذا فلفظ النبى لاتجوز فيه بل هو منادى مع أمته فكأنه قيل ياأيها النبى والامة اذا طلقتم الخ وهذا الوجه قرره السمين وقوله بقرينة مابعده وهو اذا طلقتم النساء الخ وقوله أو قل لهم الخ محصل هذا القيل أن لفظ النبى مستعمل فى معناه وليس فى الكلام حذف المعطوف بل المخاطب بياأيها النبى هو النبى وحده وان فى الكلام حذف أمر مقدر أى قل لهم اذا طلقتم الخ فظهر التغاير بين هذا القيل وماقبله على كلتا النسختين اه شيخنا وفى السمين قوله ياأيها النبى اذا طلقتم فى هذا الخطاب أوجه أحدها أنه خطاب لرسول الله ﷺ بلفظ الجمع تعظيما كقوله * فان شئت حرمت النساء سواكم * الثانى أنه خطاب له ولامته والتقدير ياأيها النبى وأمته اذا طلقتم فحذف المعطوف لدلالة مابعده عليه الثالث أنه خطاب لامته فقط بعد ندائه عليه السلام وهو من تلوين الخطاب خاطب أمته بعد أن

(فويل) و (يوم يدعون) هو بدل من يوم تمور أو ظرف ليقال المقدرة مع هذه أى يقال لهم هذه *قوله تعالى (أفسحر) هو خبر مقدم و (سواء) خبر مبتدا محذوف أى صبركم وتركه سواء و (فاكهين) حال والباء متعلقة به وقيل هى بمعنى فى و (متكئين) حال من الضمير فى كلوا أو من الضمير فى وقام أو من الضمير فى آتاهم أو من الضمير فى فاكهين أو من الضمير فى الظرف قوله تعالى (والذين آمنوا) هو مبتدأ و (ألحقنا بهم) خبر ويجوز أن يكون فى موضع نصب على تقدير وأكرمنا الذين وأتبعناهم فيه

خاطبه الرابع أنه على اضمار قول أى يا أيها النبي قل لامتك اذا طلقتم الخامس قال الزمخشري خص النبي ﷺ بالنداء وعم بالخطاب لان النبي امام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اعتبارا بتقدمه واظهارا لترؤسه بكلام حسن وهذا هو معنى القول الثالث الذى قدمته اه وفى القرطبي يا أيها النبي اذا طلقتم النساء الخطاب للنبي ﷺ خوطب بلفظ الجمع تعظيما وتفخيما وفى سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راجعها وروى قتادة عن أنس قال طلق رسول الله ﷺ حفصة رضى الله عنها فأتت أهلها فانزل الله تعالى عليه يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وقيل له راجعها فانها صوامة قوامة وهى من أزواجك فى الجنة ذكره الماوردي والثعلبي زاد القشيري ونزل فى خروجها الى أهلها قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن اه ثم قال وروى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ ان من أبغض الحلال الى الله الطلاق وعن على عن النبي ﷺ قال تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهتز منه العرش وعن أبى موسى قال قال رسول الله ﷺ لا تطلقوا النساء الا من ريبة فان الله عز وجل لا يحب الذواقين ولا الذواقات وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ ماحلف بالطلاق ولا استحلف به الا منافق أسند جميعه الثعلبي رحمه الله فى كتابه اه (قوله أى أردتم الطلاق) وانما احتيج لهذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الشيء لا يترتب على نفسه ولا يؤمر أحد بتحصيل الحاصل اه كرخى والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء أما غير المدخول بهن فلا عدة عليهن بالكلية وأما ذوات الاشهر فسيأتين فى قوله واللائى يئسن الخ اه شيخنا (قوله لعدتهن) اللام للتوقيت أى مستقبلين بطلاقهن العدة أى الوقت الذى يشرعن فيه فيها اه شيخنا وفى البيضاوى لعدتهن أى فى وقتها وهو الطهر فان اللام فى الازمان وما يشبهها للتأقيت ومن عد العدة بالحيض وهو أبو حنيفة علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على أن العدة بالاطهار وأن طلاق المعتدة بالاقراء ينبغى أن يكون فى الطهر وأنه يحرم فى الحيض من حيث ان الامر بالشيء يستلزم النهى عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذ النهى اذا كان لامر خارج لا يستلزم الفساد اه وقوله علق اللام بمحذوف أى لانه لا يمكنه جعل اللام للتأقيت للاجماع على أن الطلاق فى حال الحيض منهى عنه بل يعلقها بمحذوف دل عليه معنى الكلام أى فطلقوهن مستقبلات لعدتهن اى متوجهات اليها واذا طلقت المرأة فى الطهر المتقدم على القرء الاول من اقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد أن يطلقن فى طهر لم يجامعن فيه ثم يتركن حتى تنقضى عدتهن وأيد هذا بقراءة فطلقوهن من قبل عدتهن اه زاده (قوله لم تمس فيه) أى لم توطأ وهذا قيد لدفع حرمة الطلاق لا لحسبان بقية الطهر من العدة فهى تحسب قرأ سواء وطئ فى ذلك الطهر أم لا لكن ان لم يطأ كان الطلاق حلالا وان وطئ كان حراما لانه بدعى اه (قوله رواه الشيخان) فقد رويا عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بدا له أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسها فتلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء ثم قرأ رسول الله ﷺ يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن اه خازن (قوله احفظوها) أى احفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق اه قرطبي وقوله لتراجعوا قبل فراغها أى ولتعرفوا زمن النفقة والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقة مثلا ونحو ذلك من الفوائد اه خطيب

أي اردتم الطلاق (فطلقوهن لعدتهن) لاولها بان يكون الطلاق فى طهر لم تمس فيه لتفسيره ﷺ بذلك رواه الشيخان (واحصوا العدة) احفظوها لترجعوا قبل فراغها (واتقوا الله ربكم) أطيعوه فى أمره ونهيه

اختلاف قد مضى أصله و(ألتنام) قد ذكر فى الحجرات و(من) الثانية زائدة والاولى حال من شيء او متعلقة بالتنا و(يتنازعون) حال و(انه هو البر) بالفتح اى بانه او لانه وقرىء بالكسر على الاستئناف قوله تعالى (بنعمة ربك) الباء فى موضع الحال والعامل فيه (بكاهن) أو (مجنون) والتقدير ما أنت كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك وأم فى هذه الآيات منقطعة و(نتربص) صفة شاعر قوله تعالى (يستمعون فيه) فى هنا على بابها وقيل هى بمعنى على قوله تعالى (وان يروا) قيل ان على بابها وقيل هى بمعنى لو و(يومهم) مفعول به و(يصعقون) بفتح الياء وماضيه صعق ويقرأ بضمها وماضيه اصعق وقيل صعق مثل سعد و(يوم لا يغنى) بدل من يومهم (وادبار النجوم) مثل ادبار السجود وقد ذكر فى قاف

﴿ سورة النجم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (اذا هوى) العامل فى الظرف فعل القسم المحذوف

وظاهر النظم أن المأمور بالاحصاء الازواج وهو ظاهر لان الضمائر كلها من طلقتم وأحصوا ولا
تخرجوهن على نظام واحد في الرجوع الى الازواج ولكن الزوجات داخلات في هذا الخطاب بالالحاق
بالازواج لان الزوج يحصى ليراجع وينفق أو يقطع ويسكن أو يخرج ويلحق نسبه أو يقطع وهذه كلها
أمور مشتركة بينه وبين المرأة اه كرخي (قوله لا تخرجوهن من بيوتهن الخ) انما جمع بين النهيين اشارة
الى أن الزوج لو أذن لها في الخروج لا يجوز لها الخروج لان في العدة حقا لله تعالى فلا يسقط بتراضيهما والمراد
ببيوتهن المساكن التي وقع الفراق فيها وهي مساكنهم التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الازواج وأضيفت
اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى ولتأكيد النهي ببيان أن كمال استحقاقهن لسكناها صيرها
كأنها أملاك لهن اه خطيب وأبو السعود وهذا كله عند عدم العذر أما اذا كان لعذر كشراء من ليس لها
على المفارق نفقة فيجوز لها الخروج نهارا اه خطيب واذا خرجت من غير عذر فانها تعصى ولا تنتقض
عدتها اه قرطبي (قوله الا أن يأتين بفاحشة) حال من فاعل لا يخرجن ومن مفعول لا تخرجوهن أي
لا يخرجن ولا تخرجوهن في حال من الحالات الا في حال كونهن آتيات بفاحشة مبينة وأن مع الفعل في
تأويل مصدر أي الا اتيانا بمعنى آتيات أو ذوات اتيان بفاحشة اه زاده وفي الخطيب وقوله تعالى الا أن
يأتين بفاحشة مبينة مستثنى من الاول والمعنى الا أن تبذو على الزوج فانه كالنشوز في اسقاط حقها وقال ابن
عباس الفاحشة المبينة أن تبذو على أهل زوجها فيحل اخراجها لسوء خلقها وقال ابن مسعود أراد
بالفاحشة المبينة أن تزني فتخرج لاقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها وقال قتادة الفاحشة النشوز وذلك
ان يطلقها على النشوز فتحول عن بيته ويجوز أن يكون مستثنى من الثاني للمبالغة في النهي والدلالة على أن
خروجها فاحشة اه (قوله بفتح الياء وكسرها) سبعيتان (قوله وتلك المذكورات) أي من قوله
فطلقوهن لعدتهن الخ والحدود هي الامور المانعة من المجاوزة شبهت أحكام الله بها فاطلق عليها اسم الحدود
اه زاده (قوله فقد ظلم نفسه) اي بأن عرضها للعقاب اه بيضاوي وعبارة أبي السعود فقد ظلم نفسه أي
أضر بها وتفسير الظلم بتعريضها للعقاب يأباه قوله لا تدري لعل الله الخ فانه استئناف مسوق لتعليل مضمون
الشرطية وقد قالوا ان الامر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه عما فعله بالتعدي الى خلافه فلا بد أن يكون الظلم
عبارة عن ضرر دنيوي يلحقه بسبب تعديه ولا يمكنه تداركه أو عن مطلق الضرر الشامل للدنيوي
والاخروي ويخص التعليل بالدنيوي لكون احتراز الناس منه أشد واهتمامهم بدفعه أقوى وقوله لا تدري
خطاب للمتعدي بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر عن التعدي لا للنبي كما توهم فالمعنى ومن يتعد حدود
الله فقد أضر بنفسه فانك لا تدري أيها المتعدي عاقبة الامر لعل الله يحدث في قلبك بعد ذلك الذي فعلت من
التعدي أمرا يقتضي خلاف ما فعلت فيبدل ببغضها محبة وبالاعراض عنها اقبالا اه (قوله لا تدري) أي
يا أيها المطلق ولعل معلقة لتدري عن العمل في اللفظ فجملتها في محل نصب سادة مسد المفعولين اه
شيخنا والمقصود من الكلام التحريض على طلاق الواحدة او الثنتين والنهي عن الثلاثة اه خطيب وقيل
ان جملة لعل الله مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها لان الجمهور لم يعدوا العل من المعلقات اه سمين (قوله لعل الله
يحدث بعد ذلك أمرا) أجمع المفسرون على أن المراد بالامر ههنا الرغبة في الرجعة والندامة على الطلاق
والميل الى امساكها بالمعروف والآية تعليل للمحافظة على الاحكام المذكورة من تطليقهن لعدتهن واحصاء
العدة والتجانب عن الخروج والاخراج فان التطليق على الوجه المذكور لما لم يقطع على الزوج سبيل
الرجعة صح تعليله بقوله لعل الله الخ فان العدة اذا لم تكن مضبوطة أو انتقلت المرأة من منزل زوجها أشكل

امر

(لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن) منها حتى تنقضي عدتهن (الا أن يأتين بفاحشة) زنا (مبينة) بفتح الياء وكسرها أي بينت او بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن (وتلك) المذكورات (حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك) الطلاق (أمرا) مراجعة فيما اذا كان واحدة أو اثنتين (فاذا بلغن أجلهن)

أي أقسم بالنجم وقت هويه وقيل النجم نزول القرآن فيكون العامل في الظرف نفس النجم وجواب القسم (ماضل) و(عن) علي بابها اى لا يصدر نطقه عن الهوى وقيل هو بمعنى الباء و(علمه) صفة للوحي أي علمه اياه قوله تعالى (فاستوى) اى فاستقر (وهو) مبتدأ و(بالافق) خبره والجملة حال من فاعل استوى وقيل هو معطوف على فاعل استوى وهو ضعيف اذ لو كان كذلك لقال تعالى فاستوى هو وهو وعلى هذا يكون المعنى فاستويا بالافق يعني محمدا وجبريل صلوات الله عليهما وألف (قاب) مبدلة من واو (أو) على الابهام أي لو رآه الرائي لالتبس عليه مقدار القرب قوله تعالى (ما كذب الفؤاد) يقرأ بالتخفيف و(ما) مفعوله اى ما كذب الفؤاد الشيء الذي رأت العين أومار أى

قارين انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) بان يراجعوهن (بمعروف) من غير ضرار (أو فارقوهن بمعروف) اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تضاروهن بالمراجعة (وأشهدوا ذوي عدل منكم) على المراجعة أو الفراق (وأقيموا الشهادة لله) لا للمشهود عليه أوله (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) من كرب الدنيا والآخرة (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يخطر بباله

الفؤاد ويقرأ بالتشديد والمعنى قريب من الاول و(تمارونه) تجادلونه وتمرونه تجحدونه و(نزلة) مصدر أي مرة أخرى أو رؤية أخرى و(عند) ظرف لرأى و(عندها) حال من السدرة ويقرأ أجنة على انه فعل وهو شاذ والمستعمل اجنة و(إذ) ظرف زمان لرأى و(الكبرى) مفعول رأى وقيل هو نعت لآيات والمفعول محذوف اى شيأ من آيات ربه و(اللات) يكتب بالتاء وبالهاء وكذلك الوقف عليه والالف واللام فيه وفي (العزى) زائدة لانهما علمان وقيل هما صفتان غالبتان مثل الحرث والعباس فلا تكون زائدة واصل اللات لوية لانه من لوى يلوي فحذفت الياء وتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت الفا وقيل ليس بمشتق وقيل

أمر الرجعة اهـ زاده (قوله مراجعة) بان يقلب قلبه من بغضها الى حبها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه اهـ خطيب (قوله قارين انقضاء عدتهن) أي فالكلام من مجاز المشارفة بقرينة ما بعده لانه لا يؤمر بالامساك بعد انقضاء العدة اهـ شهاب (قوله فأمسكوهن بمعروف) أي بحسن عشرة واتفاق مناسب اهـ بيضاوي (قوله ولا تضاروهن بالمراجعة) تقرير للمعروف في الشق الاول فمن المعروف في الامساك أن يراجعها القصد بقاء الزوجية لا لقصد أن يردها الى عصمته ويضاررها ولا لقصد أن يمسكها الاجل أن يطلقها مرة أخرى فيطول عليها المدة ولم يفرع على المعروف بالنسبة للشق الثاني وعبارة الخطيب فامسكوهن بمعروف أي حسن عشرة لا لقصد المضارة بطلاق آخر لاجل إيجاب عدة أخرى أو غير ذلك أو فارقوهن بعدم المراجعة لتتم العدة فتملك نفسها بمعروف أي بايفاء الحق مع حسن الكلام أو كل أمر حسنه الشرع فلا يقصد أذاها بتفريقها من ولدها مثلا أو منه ان كانت عاشقة له لقصد الاذى فقط من غير مصلحة وكذا ما أشبه ذلك من أنواع الضرر بالفعل والقول فقد ضمنت الآية بافصاحها الحث على فعل الخيرات وبافهامها اجتناب المنكرات اهـ (قوله واشهدوا) أمر ندب ذوي عدل أي صاحبي عدل أي عدالة فان العدل ضد الجور وهو يرجع لمعنى العدالة اهـ شيخنا (قوله وأقيموا الشهادة لله) أي لوجه الله لا للمشهود عليه أوله حتى يكون رياء والخطاب في وأشهدوا للازواج وفي وأقيموا للشهود أي أقيموا أيها الشهود أي أدوا الشهادة التي تحملتموها وانما حث على أداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى أن يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للشاهد عوائق اهـ خطيب (قوله أو الفراق) أي الطلاق فيسن الاشهاد عليه كما يسن على الرجعة وعبارة الخازن وأشهدوا ذوي عدل منكم أي على الرجعة والفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق عن عمران بن حصين أنه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أبي حنيفة كما في قوله وأشهدوا إذا تبايعتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد أن لا يقع بينهما التجاحد وأن لا يتهم في امساكها وأن لا يموت أحد الزوجين فيدعي الآخر ثبوت الزوجية ليرث اهـ وقوله واجب في الرجعة على هذا قول ضعيف في مذهب الشافعي ومعتمده أن الاشهاد على الرجعة سنة (قوله ذلكم) أي المذكور من أول السورة إلى هنا يوعظ به أي يلين ويرق من كان يؤمن بالله الخ وأما من لم يكن متصفا بذلك فهو لقساوة قلبه لا يوعظ لانه لم ينتفع به اهـ خطيب (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا الخ) جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا أو ضمنا من الطلاق في الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدي حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بان يجعل الله له مخرجا مما في شأن الازواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من وجه لم يخطر بباله أو بالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون أو كلام جيء به للاستطراد عند ذكر المؤمنين وعنه ﷺ اني لاعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم ومن يتق الله يجعل له مخرجا فما زال يقرؤها ويعيدها اهـ بيضاوي وفي الخطيب قال أكثر المفسرين نزلت هذه الآية في عوف بن مالك الاشجعي أسر المشركون ابنا له يسمى سالما فأتى عوف الى رسول الله ﷺ يشتكي اليه الفاقة وقال ان العدو أسر ابني وجزعت الام فما تأمرني فقال رسول الله ﷺ اتق الله واصبر وآمرك وإياها أن

تستكثرا من قول لاحول ولا قوة الا بالله فعاد الى بيته وقال لامرأته ان رسول الله ﷺ أمرني واياك أن نكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعلا يقولان فغفل العدو عن ابنه فساق غنمهم وجاء بها الى المدينة وهي أربعة آلاف شاة فنزلت الآية وجعل النبي ﷺ تلك الاغنام له وروى أنه جاء وقد أصاب ابلا من العدو وكان فقيرا فقال الكلبي أنه أصاب خمسين بعيرا وفي رواية فافلت ابنه من الاسر وركب ناقة للقوم فمر بسرح لهم فاستاقه وقال مقاتل أصاب غنما ومتاعا فقال أبوه للنبي ﷺ أيحل لي أن آكل مما أتى به ابني فقال نعم ونزل ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وروى الحسن عن عمران بن الحصين قال قال رسول الله ﷺ من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها وقال الزجاج أي اذا اتقى وآثر الحلال والصبر على أهله فتح الله عليه ان كان ذا ضيق ورزقه من حيث لا يحتسب وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب اه والتوكل على الله لا ينافي تعاطي الاسباب فترك تعاطيها اتكالا على الله خسة همة وعدم مروءة لان فيه ابطال الحكمة التي أحكمها الله في الدنيا من ترتيب المسببات على الاسباب اه خطيب فان قيل نرى كثيرا من الاتقياء مضيقا عليه في الرزق أجيب بانه لا يخلو عن رزق والآية لم تدل على ان المتقي يوسع له في الرزق بل دلت على أنه يرزق من حيث لا يحتسب وهذا أمر مطرد في الاتقياء اه من الكرخي (قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي من فوض اليه أمره كفاه ما أهمه وقيل أي من اتقى الله وجانب المعاصي ومن توكل عليه فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا لان المتوكل قد يصاب في الدنيا وقد يقتل اه قرطبي (قوله ان الله بالغ أمره) أي فلا بد من كونه ينفذه سواء حصل توكل أولا فهو قاض أمره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل لكن من توكل يكفر عنه سيآته ويعظم له أجرا اه خطيب (قوله وفي قراءة بالاضافة) أي سبعية (قوله قد جعل الله لكل شيء قدرا) أي تقديرا لا يتعداه في مقداره وزمانه وأحواله وان اجتهد جميع الخلائق في أن يتعداه فمن توكل استفاد الاجر وخف عنه الالم وقذف في قلبه السكينة ومن لم يتوكل لم ينفعه ذلك وزاد ألمه وطال غمه بشدة سعيه وخيبة أسبابه التي يعتقد أنها هي المنجية فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط جف القلم بما أنت لاق فلا يزاد في المقادير شيء ولا ينقص منها شيء اه خطيب (قوله واللائي يئسن الخ) قال مقاتل لما ذكر قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قال خلاد بن النعمان يا رسول الله فما عدة التي لم تحض وعدة التي انقطع حيضها وعدة الحبلى فنزلت وقيل ان معاذ بن جبل سأل عن عدة الكبيرة التي يئست فنزلت اه خطيب واللائي اسم موصول مبتدأ ويئسن صلته وجملة الشرط والجواب خبره اه شيخنا وفي الشهاب قالوا ان اللائي مبتدأ خبره جملة فعدتهن الخ وان ارتبتم جوابه محذوف تقديره فاعلموا أنها ثلاثة أشهر والشرط وجوابه المقدر جملة معترضة ويجوز أن يكون قوله فعدتهن الخ جواب الشرط باعتبار الاخبار والاعلام والجملة الشرطية خبر من غير حذف اه (قوله شككتم في عدتهن) أي في قدرها والمراد بالشك الجهل وقيد به لموافقة الواقع اذ لا مفهوم له بل عدتها ما ذكر سواء علموا أو جهلوا لكن الواقع في نفس الامر أن السائلين عن عدة الآيسة كانوا جاهلين بقدرها فالآية مخرجة على سبب اه شيخنا وفي الكرخي قوله شككتم في عدتهن صفة كاشفة لان عدتهن ذلك سواء وجد شك أم لا والمراد بالشك الجهل بمقدار عدة الآيسة والصغيرة وانما علقه بالشك لانه لما نزل بيان عدة ذوات الاقراء

(ومن يتوكل على الله) في أموره (فهو حسبه) كافيه (إن الله بالغ أمره) مراده وفي قراءة بالاضافة (قد جعل الله لكل شيء) كرخاء وشدة (قدرا) ميقاتا (واللائي) بهمزة وياء وبلا ياء في الموضعين (يئسن من المحيض) بمعنى الحيض (من نسائكم ان ارتبتم) شككتم في عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر

هو مشتق من لات يليت فالتاء على هذا أصل وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بتشديد التاء قالوا وهو رجل كان يلت للحاج السويق وغيره على حجر فلما مات عبد ذلك الحجر والعزى فعلى من العز (ومناة) علم لصنم والفه من ياء لقولك منى يمنى اذا قدر ويجوز أن تكون من الواو ومنه منوان و(الاخرى) توكيد لان الثالثة لا تكون الأخرى (وضيزى) أصله طوزى مثل طوبى كسر أولها فانقلبت الواو ياء وليست فعلى في الاصل لانه لم يأت من ذلك شيء الا ما حكاه ثعلب من قولهم رجل كيصى وميتة حيكى وحكى غيره امرأة عزهى وامرأة سعلى والمعروف عزهاة وسعلاة ومنهم من همز ضيزى قوله تعالى (أسماء) يجب ان يكون المعنى ذوات أسماء لقوله تعالى (سميتموها) لان لفظ الاسم لا يسمى و(أم) هنا منقطعة و(شفاعتهم)

في سورة البقرة قال بعض الصحابة قد بقي الكبار والصغار لا يدرى كم عدتهن فنزلت هذه الآية على هذا السبب فلذلك جاءت مقيدة بالشك اه (قوله واللائي لم يحضن) مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح وفي السمين قوله واللائي لم يحضن مبتدأ خبره محذوف فقدروه جملة كالاول أي فعدتهن ثلاثة أشهر أيضا والاولى أن يقدر مفردا أي فكذلك أو مثلهن ولو قيل انه معطوف على اللائي يئسن عطف المفردات وأخبر عن الجميع بقوله فعدتهن لكان وجها حسنا وأكثر ما فيه توسط الخبرين المبتدأ وما عطف عليه وهذا ظاهر قول الشيخ واللائي لم يحضن معطوف على قوله واللائي يئسن فاعرابه مبتدأ كاعراب الاول اه (قوله لصغرهن) أو لانهن لا حيض لهن أصلا وان كن بالغات اه خطيب (قوله والمسئلتان) أي مسئلة الآيسة ومسئلة الصغيرة وقوله في غير المتوفى عنهن الخ أي فماهنا مخصوص بآية البقرة اه شيخنا (قوله وأولات الاحمال) مبتدأ وأجلهن مبتدأ ثان وأن يضعن خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول اه شيخنا والاحمال جمع حمل بفتح الحاء كصحب وأصحاب وفي المختار الحمل بالفتح ما كان في البطن أو على رأس شجر والحمل بالكسر ما كان على ظهر أو رأس اه (قوله أو متوفى عنهن أزواجهن) أشار بهذا الى بقاء عموم وأولات الاحمال فهو مخصص لآية يتربصن بأنفسهن أي ما لم يكن حوامل وانما لم يعكس لان المحافظة على عموم هذا أولى من المحافظة على عموم ذاك لان أزواجا في آية البقرة عمومه بدلي لا يصلح لجميع الافراد في حال واحد لانه جمع منكر في سياق الاثبات وأما أولات الاحمال فعمومه شمولي لان الموصول من صيغ العموم وأيضا الحكم هنا معلل بوصف الحملية بخلاف ما هناك وأيضا هذه الآية متأخرة في النزول عن آية البقرة فتقديمها على تلك تخصيص وتقديم تلك فيما لو عمل بعمومها رفع لما في الخاص من الحكم فهو نسخ والتخصيص أولى منه اه خطيب (قوله المذكور في العدة) أي من تفاصيلها اه وقوله أنزله أي بينه ووضحه اه (قوله أسكنوهن) قال الرازي أسكنوهن وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله تعالى ومن يتق الله كأنه قيل كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن اه خطيب (قوله أي المطلقات) هذا التقييد انما هو من السياق والا فكل مفارقة تجب لها السكنى سواء كان فراقها بطلاق أو غيره كالفراق بالموت فالمتوفى عنها يجب لها السكنى ولا تجب لها النفقة ولو كانت حاملا تأمل (قوله من حيث سكنتم) فيه وجهان أحدهما أن من للتبعيض قال الزمخشري مبعضها محذوف معناه أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكناكم كقوله تعالى يغضوا من أبصارهم أي بعض أبصارهم قال قتادة ان لم يكن الا بيت واحد أسكنها في بعض جوانبه وقال الرازي والكسائي من صلة والمعنى أسكنوهن حيث سكنتم والثاني أنها لابتداء الغاية قاله الحوفي وأبو البقاء والمعنى تسببوا الى اسكانهن من الوجه الذين تسكنون أنفسكم ودل عليه قوله من وجدكم أي من وسعكم أي مما تطيقونه اه خطيب (قوله من وجدكم) بضم الواو باتفاق القراء اه شيخنا وفي المختار ووجد في المال وجدا بضم الواو وفتحها وكسرها وجدة أيضا بالكسر أي استغنى اه (قوله باعادة الجار) راجع للوجهين وتبع فيه الزمخشري وتعقبه أبو حيان بان تكرير العامل لم يعهد في عطف البيان فالاولى رجوعه للبدلية اه شيخنا (قوله لا مادونها) اى لا المساكن التي دونها اى دون امكنة سعتكم والمراد دونها في الطاقة بان يكون تحصيلها مشقا لارتفاع سعرها ونفاستها فهي دون ما في وسع الانسان في الطاقة اى ان طاقته لها اقل من طاقته لما في وسعه اه شيخنا وكما لا يكلف مافوق طاقته من المساكن لا يكفيه مادون اللائق بها بل لابد ان يكون المسكن لائقا بها (قوله او النفقة) عطف على المساكن وقوله فيفتدين

واللائي لم يحضن) لصغرهن فعدتهن ثلاثة أشهر والمسئلتان في غير المتوفى عنهن أزواجهن أما هن فعدتهن ما في آية يتربصن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا (واولات الاحمال أجلهن) انقضاء عدتهن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن (أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) في الدنيا والآخرة (ذلك) المذكور في العدة (أمر الله) حكمه (انزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا اسكنوهن) أي المطلقات (من حيث سكنتم) أي بعض مساكنكم (من وجدكم) أي سعتكم عطف بيان أو بدل مما قبله باعادة الجار وتقدير مضاف اى امكنة سعتكم لا مادونها (ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن) المساكن فيحتجن الى الخروج أو النفقة فيفتدين

جمع على معنى كم لا على اللفظ وهي هنا خبرية في موضع رفع بالابتداء ولا تغني الخبر قوله تعالى (ليجزي) اللام تتعلق بما دل عليه الكلام وهو قوله تعالى أعلم بمن ضل أي حفظ ذلك ليجزي وقيل يتعلق بمعنى قوله تعالى ولله ما في السموات أي أعلمكم بملكه وقوته * قوله تعالى (الذين يجتنبون) هو في موضع نصب نعتا للذين أحسنوا أو في موضع رفع على تقديرهم و(الا اللمم) استثناء منقطع لان اللمم الذنب الصغير قوله تعالى (فهو

منكم (وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فان أرضعن لكم) أولادكم منهن (فآتوهن أجورهن) على الارضاع (وائتمروا بينكم) وبينهن (بمعروف) بجميل فى حق الاولاد بالتوافق على أجر معلوم على الارضاع (وان تعاسرتم) تضايقتم فى الارضاع فامتنع الاب من الاجرة والام من فعله (فسترضع له) للاب (أخرى) ولا تكره الام على ارضاعه (لينفق) على المطلقات والمرضعات (ذو سعة من سعته ومن قدر) ضيق (عليه رزقه فلينفق مما آتاه) أعطاه (الله) على قدره (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سيجعل الله بعد عسر يسرا)

فيه انه فرض الكلام فى المطلقات والاقتداء انما يكون في الزوجة اه شيخنا ويمكن حمله على الرجعية فانها تجب نفقتها فلا يضيق ها عليها الاجل أن تفتدى نفسها منه اه (قوله وان كن أولات حمل) أى وان كن أى المطلقات الرجعيات أو البائنات وأما الحوامل المتوفى عنهن فلا تجب لهن نفقة تأمل (قوله أيضا وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن) هذا يدل على اختصاص استحقاق النفقة بالحامل من المعتدات والاحاديث تؤيده اه بيضاوى وهو مذهب الشافعي ومالك وأما عند الحنفية فلكل مطلقة حق النفقة والسكنى ودليله أن عمر قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول لها النفقة والسكنى وانه جزاء الاحتباس وهو مشترك بينها وبين غيرها ولو كان جزاء للحمل لوجب في ماله اذا كان له مال ولم يقولوا به والدليل المذكور مبنى على مفهوم الشرط ونحن لانقول به مع أن فائدة الشرط هنا ان الحامل قد يتوهم أنها لا نفقة لها لطول مدة الحمل فاثبت لها النفقة ليعلم غيرها بطريق الاولى كما فى الكشاف فهو من مفهوم الموافقة اه شهاب (قوله فان أرضعن لكم الخ) هذا الحكم مفروض فى المطلقات على صنيعه ومثلهن الزوجات اه شيخنا (قوله وأتمروا) أى ليأمر بعضكم بعضا بالمعروف يقال ائتمر القوم وتآمروا أى أمر بعضهم بعضا وقال الكسائى ائتمروا وتشاوروا وتلا قوله تعالى ان الملأ يأتمرون بك اه سمين (قوله بالتوافق على أجر) أى أجرة معلومة (قوله وان تعاسرتم فسترضع له أخرى) فيه معاتبة للام على المعاسرة اه بيضاوى وقوله فيه معاتبة للام الخ لانه كقولك لمن تستقضيه حاجة فتتعذر منه سيقضيها غيرك أى ستقضى وأنت ملوم كذا بينه فى الكشاف وفى الانتصاف لان المبذول من جهتها لبن غير متمول ولا يضن به لاسيما على الولد بخلاف ما يبذل من الاب فانه مال يضن به عادة فان قلت المذكور المعاسرة وهى فعل الاب والام فكيف تخص الام بالذكر فى الجزاء قلت هما مذكوران فيه لكن الام مصرح بها والاب مرموز اليه لان معنى فسترضع له أخرى فليطلب له الاب مرضعة أخرى لئلا يلزم الكذب في كلام الله فظهر الارتباط بين الجزاء والشرط وكون المعاتبة للام كما حققه بعض شراح الكشاف اه شهاب (قوله تضايقتم فى الارضاع الخ) عبارة الخازن وان تعاسرتم أى فى حق الولد وأجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطى المرأة أجرة رضاعها وأبت الام أن ترضعه فليس له اكراهها على ارضاعه بل يستأجر الاب للصبى مرضعا غير أمه وذلك معنى قوله فسترضع له أخرى (قوله فسترضع له أخرى) قيل هو خبر بمعنى الامر والضمير فى له للاب لقوله فان أرضعن لكم والمفعول محذوف للعلم به أى فسترضع الولد لوالده امرأة أخرى والظاهر انه خبر على بابه اه سمين (قوله لينفق على المطلقات) أى اللاتى لم يرضعن وقوله والمرضعات أى المطلقات كما هو فرض سياق كلامه وان كان حكم الزوجات كذلك اه شيخنا (قوله من سعته) الكلام على حذف مضاف ومن بمعنى على أى على قدر سعته كما يدل عليه قول الشارح على قدره وفى الخطيب لينفق ذو سعة من سعته أى لينفق الزوج على زوجته وولده الصغير على قدر وسعه فيوسع اذا كان موسعا عليه ومن قدر أى ضيق عليه رزقه فعلى قدر ذلك فيقدر القاضى النفقة بحسب حال المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجري العادة قال تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لكن نفقة الزوجة مقدرة عند الشافعى محدودة فلا اجتهاد للحاكم ولا للمفتى فيها وتقديرها هو بحسب حال الزوج وحده من عسره ويسره ولا اعتبار بحالها فيجب لابنة الخليفة ما يجب لابنة الحارث فيلزم الزوج الموسر مدان والمتوسط مد ونصف والمعسر مد لظاهر قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته فجعل الاعتبار بالزوج فى العسر واليسر ولان الاعتبار بحالها يؤدى الى الخصومة لان الزوج يدعى أنها تطلب فوق كفايتها وهى تزعم أنها تطلب قدر

كفايتها

يرى) جملة اسمية واقعة موقع فعلية والاصل عنده علم الغيب فيرى ولو جاء على ذلك لكان نصبا على جواب الاستفهام (وابراهيم) عطف على موسى قوله تعالى (أن لا تزر) ان مخففة من الثقيلة وموضع الكلام جر بدلا من ما أو وقع على تقدير هو أن لا و(وزر) مفعول به وليس بمصدر قوله تعالى (وان ليس) ان مخففة من الثقيلة أيضا وسد ما فى معنى ليس من النفى مسد التعويض قوله تعالى (سوف يرى) الجمهور على ضم الياء وهو الوجه لانه خبر أن وفيه ضمير يعود على اسمها وقرئ بفتح الياء

وقد جعله بالفتوح (وكأين) هي كاف الجر دخلت على أي بمعنى كم (من قرية) أي وكثير من القرى (عتت) عصت يعني أهلها (عن أمر ربها ورسله فحاسبناها) في الآخرة وان لم تجيء لتحقق وقوعها (حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا) بسكون الكاف وضمها فظيعا وهو عذاب النار (فذاقت وبال أمرها) عقوبته (وكان عاقبة أمرها خسرا) خسارا وهلاكا (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير الوعيد توكيد (فاتقوا الله يا أولي الالباب) أصحاب العقول (الذين آمنوا) نعت للمنادى أو بيان له (قد أنزل الله اليكم ذكرا) هو القرآن (رسولا) أي محمدا صلى الله عليه وسلم منصوب بفعل مقدر أي وأرسل (يتلو عليكم آيات الله مبينات) بفتح الياء وكسرها كما تقدم

كفايتها فقدرت قطعا للخصومة اه والتقدير المذكور مسلم في نفقة الزوجة ونفقة المطلقة اذا كانت رجعية مطلقا أو بائنا حاملا وعبارة المنهج ومؤنة عدة كمؤنة زوجة وأما المرضعة فالواجب لها الاجرة المشروطة بحسب ما وقع عليه الشرط لا بحسب حال الزوج فقول الشارح والمرضعات مشكل الا أن يحمل على المرضعات اللاتي استؤجرت بالنفقة لا بقدر معين من الاجرة اه (قوله وقد جعله بالفتوح) أي قد صدق الله وعده فيمن كانوا موجودين عند نزول الآية ففتح عليهم جزيرة العرب ثم فارس والروم حتى صاروا أغنى الناس وصدق الآية دائم غير أنه في الصحابة أتم لان ايمانهم أقوى من غيرهم اه خطيب (قوله وكأين) مبتدأ ومن قرية تمييزها وقوله عتت خبر وقوله هي كاف الجر هي مبتدأ وكاف الجر خبره وقوله بمعنى كم خبر ثان والمعنى فصار المجموع بمعنى كم اه شيخنا (قوله عصت) وعلى هذا التفسير لا تظهر التعدية بعن وعبارة غيره أعرضت أو خرجت اه (قوله يعني أهلها) أي يعني بلفظ القرية أهلها أي فهو مستعمل في أهلها مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادة الحال فالضمير في قوله أعد الله لهم راجع للقرية لما علمت من أن المراد بها أهلها اه شيخنا (قوله لتحقق وقوعها) أشار به الى أنه جيء بحاسبنا وعذبناها بلفظ الماضي وان لم تجيء تحقيقا له كقوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونحو ذلك لان المنتظر من وعده ووعيده لا بد من وقوعه فكأنه وقع ويجوز أن يراد احصاء السيآت واستقصاؤها عليهم في الدنيا واثباتها في صحائف الحفظة وما أصيبوا به من العذاب في العاجل وعلى هذا مجيء حاسبنا وعذبنا ماضيين على ظاهرهما أو في الكلام تقديم وتأخير فعذبناها عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والقحط والسيف والخسف وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا اه كرخي (قوله حسابا شديدا) أي بالاستقصاء والمناقشة اه بيضاوي (قوله بسكون الكاف وضمها) سبعيتان (قوله فظيعا) أي شنيعا قبيحا اه وفي المختار فظع الامر من باب ظرف فهو فظيع أي شديد شنيع جاوز المقدار وكذا أفظع الامر فهو مفظع وأفظع الشيء واستفظعه وجده فظيعا اه (قوله تكرير الوعيد) أي المذكور في الجمل الاربع المتقدمة وهي قوله فحاسبناها الخ فقوله أعد الله لهم عذابا شديدا مفاده هو مفاد ما تقدم في الجمل الاربع وانما أعيد توكيدا اه شيخنا (قوله أو بيان له) أي عطف بيان (قوله منصوب بفعل مقدر الخ) عبارة السمين فيه أوجه أحدها واليه ذهب الزجاج والفارسي أنه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ينحل بحرف مصدري وفعل كأنه قيل ان ذكر رسولا كقوله تعالى أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما الثاني أنه جعل نفس الذكر مبالغة فأبدل منه الثالث أنه بدل منه على حذف مضاف من الاول تقديره أنزل ذا ذكر رسولا الرابع كذلك الا ان رسولا نعت لذلك المحذوف الخامس أنه بدل منه على حذف مضاف من الثاني أي ذكرا ذا رسول السادس أن يكون رسولا نعتا لذكرا على حذف مضاف أي ذكرا ذا رسول فذا رسول نعت لذكر السابع ان يكون رسولا بمعنى رسالة فيكون رسولا بدلا صريحا من غير تأويل أو بيانا عند من يرى جريانه في النكرات كالفارسي الا ان هذا يبعده قوله يتلو عليكم لان الرسالة لا تتلو الا بمجاز الثامن أن يكون رسولا منصوبا بفعل مقدر أي أرسل رسولا لدلالة ما تقدم عليه التاسع أن يكون منصوبا على الاغراء أي اتبعوا والزموا رسولا هذه صفته واختلف الناس في رسولا هل هو النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن نفسه أو جبريل قال الزمخشري هو جبريل أبدل من ذكرا لانه وصفه بتلاوة آيات الله فكان انزاله في معنى انزال الذكر فصح ابداله منه اه (قوله يتلو عليكم) نعت لرسولا وقوله مبينات حال (قوله كما تقدم) أي في قوله بفاحشة مبينة من ان معنى المفتوح بينت أي بينها الله ومعنى المكسور بينة أي هي بينة في نفسها اه

وهو ضعيف لانه ليس فيه ضمير يعود على اسم ان وهو السعي والضمير الذي فيه للهاء فيبقى الاسم بغير خبر وهو كقوله ان غلام زيد قام وأنت تعني قام زيد فلا خبر لغلام وقد وجه على ان التقدير سوف يراه فتعود الهاء على السعي وفيه بعد * قوله تعالى (الجزاء الاوفى) هو مفعول يجزى وليس بمصدر لانه وصف بالاوفى وذلك من صفة المجزى به

(ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بعد مجىء الذكر والرسول (من الظلمات) الكفر الذى كانوا عليه (الى النور) الايمان الذى قام بهم بعد الكفر (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله) وفى قراءة بالنون (جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا) هو رزق الجنة التى لا ينقطع نعيمها (الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن) يعنى سبع أرضين (يتنزل الامر) الوحى (بينهن) بين السموات والارض

شيخنا (قوله ليخرج) متعلق اما بانزل فالضمير فى يخرج راجع لله واما بيتلو فالضمير فى يخرج راجع له ﷺ والمناسب لقول الشارح بعد مجىء الذكر والرسول هو الوجه الاول تأمل اه شيخنا (قوله وفى قراءة بالنون) أى سبعية وعليها ففى الكلام التفات من الغيبة الى التكلم اه (قوله خالدين فيها) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وقوله قد أحسن الله له فيه رجوع لمراعاة لفظها ففى هذه العبارة مراعاة اللفظ أولا ثم المعنى ثانيا ثم اللفظ ثالثا اه شيخنا وجملة قد أحسن حال ثانية أو حال من الضمير فى خالدين فتكون متداخلة اه سمين (قوله قد أحسن الله له رزقا) أى عظما عجيبا فيه تعجب وتعظيم لما رزقوا من الثواب وقال القشيرى الحسن ما كان على حد الكفاية لا نقصان فيه يتعطل عن أموره بسببه ولا زيادة تشغله عن الاستمتاع بما رزق لحرصه كذلك أرزاق القلوب أحسنها أن يكون له من الاحوال ما يستقل بها من غير نقصان ولا زيادة لا يقدر على الاستمرار عليها اه خطيب (قوله ومن الارض) بيان لمثلهن مقدم عليه ومثلهن معطوف على سبع سموات وفى السمين قوله مثلهن العامة بالنصب وفيه وجهان أحدهما أنه عطف على سبع سموات قاله الزمخشرى والثانى أنه منصوب بمقدر بعد الواو أى وخلق مثلهن من الارض واختلف الناس فى المثلية فقيل مثلها فى العدد وقيل فى بعض الاوصاف فان المثلية تصدق بذلك والاول هو المشهور وقرأ عاصم فى رواية مثلهن بالرفع على الابتداء والجار قبله خبره اه (قوله يعنى سبع أرضين) عبارة الخطيب ومن الارض مثلهن أى سبعا أما كون السموات سبعا بعضها فوق بعض فلا خلاف فيه لحديث الاسراء وغيره وأما الارضون فقال الجمهور انها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والارض وفى كل أرض سكان من خلق الله وقال الضحاك انها سبع أرضين ولكنها مطبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطبى والاول أصح لان الاخبار دالة عليه وفى كتاب الفردوس عن ابن مسعود أن النبى ﷺ قال ما بين السماء الى السماء خمسمائة عام وعرض كل سماء وثخانة كل سماء خمسمائة عام وما بين السماء السابعة وبين الكرسى والعرش مثل ذلك وما بين السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام والارضون وعرضهن وثخانتهن مثل ذلك اه قال الماوردى وعلى أنها سبع أرضين تختص دعوة الاسلام بأهل الارض العليا ولا يلزم من فى غيرها من الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق مميز وفى مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضوء منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض مبسوطة الثانى أنهم لا يشاهدون السماء وان الله تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض كرية وحكى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعهم السماء فعلى هذا ان لم يكن لاحد من أهل الارض وصول الى أرض أخرى اختصت دعوة الاسلام بهذه الارض وان كان لقوم منهم وصول الى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الاسلام لامكان الوصول اليهم لان فصل البحار اذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم حكمه واحتمل أن لا تلزمهم دعوة الاسلام لانها لو لزمتهم لكان النص بها واردا ولكان النبى ﷺ بها مأمورا وقال بعض العلماء السماء فى اللغة عبارة عما علاك فالاولى بالنسبة الى السماء الثانية أرض وكذلك السماء الثانية بالنسبة الى الثالثة أرض وكذلك البقية بالنسبة الى ما تحته سماء وبالنسبة الى ما فوقه أرض فعلى هذا تكون السموات السبع وهذه الارض الواحدة سبع سموات وسبع أرضين اه بحروفه (قوله بينهن)

لا من صفة الفعل وألف (أقنى) منقلبة عن واو قوله تعالى (عاد الاولى) يقرأ بالتنوين لان عادا اسم الرجل أو الحى والهمز بعده محقق ويقرأ بغير تنوين على أنه اسم القبيلة ويقرأ منونا مدغما وفيه تقديران أحدهما انه ألقى حركة الهمزة على اللام وحذف همزة الوصل قبل اللام فلقى التنوين اللام المتحركة فادغم فيها كما قالوا الحمر قوله تعالى (وثمود) هو منصوب بفعل محذوف أى وأهلك ثمود ولا يعمل فيه (ما أبقى) من أجل حرف النفى وكذلك (قوم نوح) ويجوز ان يعطف على عاد (والمؤتفكة) منصوب بـ(أهوى) و(ما غشى) مفعول ثان و(كاشفة) مصدر مثل العاقبة والعافية

الضمير عائد على السموات والارضين عند الجمهور أو على السموات والارض عند من يقول انها أرض واحدة اهـ سمين (قوله ينزل به جبريل الخ) قال القاري لم نجد هذا القول لغيره من المفسرين اذ غاية من فسر الامر بالوحي قال في تفسير قوله بينهن أي بين هذه الارض العليا التي هي أولاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها اهـ وهذا التوقف من القاري مبني على أن المراد بالوحي وحي التكليف بالاحكام وليس بلازم لامكان حمله على وحي التصرف في الكائنات وعبارة الخطيب والاكثرون على أن الامر هو القضاء والقدر فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى بينهن اشارة الى ما بين الارض السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها فيجري أمر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن وعن قتادة في كل أرض من أرضه وسماء من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه وقيل هو ما يدبره فيهن من عجائب التدبير وعن ابن عباس أن نافع ابن الازرق سأله هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال اما ملائكة أو جن وقال مجاهد يتنزل الامر من السموات السبع الى الارضين السبع وقال الحسن بين كل سماءين أرض وأمر وقيل يتنزل الامر بينهن بحياة بعض وموت بعض وغنى قوم وفقر قوم وقيل ما يدبره فيهن من عجائب تدبيره فينزل الله المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوانات على اختلاف انواعها وهيآتها فينقلهم من حال الى حال قال ابن كيسان وهذا على اتساع اللغة كما يقال للموت امر الله وللريح السحاب ونحوها اهـ (قوله لتعلموا أن الله على كل شيء) أي من غير هذا العالم يمكن أن يدخل تحت المشيئة قدير بالغ القدرة فيأتي بعالم آخر مثل هذا العالم وأبدع منه وأبدع من ذلك الى ما لانهاية له بالاستدلال بهذا العالم فان من قدر على ايجاد ذرة من العدم قدر على ايجاد ما هو دونها ومثلها وفوقها الى ما لانهاية له لانه لافرق في ذلك بين قليل وكثير وجليل وحقير ماترى في خلق الرحمن من تفاوت اهـ خطيب وهذا كله بالنظر للامكان العقلي وهذا لايخالف ما نقل عن الغزالي من قوله ليس في الامكان أبدع مما كان لان معناه أنه قد تعلق علم الله في الازل بانه لايخلق عالما غير هذا العالم وان كان خلقه جائزا ممكنا فمن حيث تعلق العلم بعدمه صار غير ممكن لانه لو وقع لخالف مقتضى العلم الازلي فيلزم انقلاب العلم جهلا فصار ايجاد عالم آخر غير هذا محالا عرضيا وان كان ممكنا ذاتيا فهذا معنى قول الشيخ ليس في الامكان أبدع مما كان أي لايمكن أن يخلق الله عالما غير هذا العالم ونفي الامكان هو الاستحالة فكأنه قال محال أن يخلق الله عالما غير هذا العالم وقد عرفت أن هذه الاستحالة عرضية لاذاتية وبهذا تعرف سقوط ما نقل عن البقاعي هنا تأمل (قوله علما) تمييز محول عن الفاعل اهـ

﴿ سورة التحريم ﴾

وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم اهـ قرطبي (قوله مدنية) أي في قول الجميع اهـ قرطبي (قوله يا ايها النبي لم تحرم الخ) جرى الشارح كأكثر المفسرين على أن الذي حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مارية القبطية والذي في الصحيحين أن الذي حرمه على نفسه هو شرب العسل فقد روى الشيخان عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الحلواء والعسل وكان اذا صلى العصر دار على نسائه فيدنو من كل واحدة منهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت اليها امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت والله لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت لها اذا دخل عليك ودنا منك فقولي له يا رسول الله أكلت مغافير بغين معجمة وفاء بعدها ياء وراء جمع مغفور بالضم كعصفور أي صمغا حلو الرائحة كريهة ينضحه شجر يقال له

ينزل به جبريل من السماء السابعة الى الارض السابعة (لتعلموا) متعلق بمحذوف أي أعلمكم بذلك الخلق والتنزيل (ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما)

(سورة التحريم مدنية ثنتا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي

أي ليس لها من دون الله كشف ويجوز ان يكون التقدير ليس لها كاشف والهاء للمبالغة مثل راوية وعلامة والله أعلم

* (سورة القمر) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (وكل أمر) هو مبتدأ و(مستقر) خبره ويقرأ بفتح القاف أي مستقر عليه ويجوز أن يكون مصدرا كالاستقرار ويقرأ بالجر صفة لامر وفي كل وجهان أحدهما هو مبتدأ والخبر محذوف أي معمول به أو أتى والثاني هو معطوف على الساعة قوله تعالى (حكمة) هو بدل من ما وهو فاعل جاءهم ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف (فما تغني) يجوز أن تكون نافية وان تكون استفهاما في موضع نصب بتغني و(النذر) جمع نذير قوله تعالى (نكر) بضم النون والكاف وباسكان الكاف وهو صفة بمعنى منكر ويقرأ بضم النون وكسر الكاف وفتح الراء على انه فعل لم يسم فاعله قوله تعالى (خشعا) هو حال وفي العامل فيها وجهان

لم تحرم ما أحل الله لك) من
أمتك مارية القبطية لما
واقعها في بيت حفصة
وكانت غائبة فجاءت وشق
عليها كون ذلك في بيتها وعلى
فراشها حيث قلت هي حرام
علي (تبتغي) بتحريمها
مرضات أزواجك) أي
رضاهن (والله غفور
رحيم) غفر لك هذا التحريم
(قد فرض الله) شرع
(لكم تحلة أيمانكم) تحليلها
بالكفارة المذكورة

أحدهما يدعو أي يدعوهم
الداعي وصاحب الحال
الضمير المحذوف و
(أبصارهم) مرفوع بخشعا
وجاز أن يعمل الجمع لأنه
مكسر والثاني العامل
(يخرجون) وقرئ خاشعا
والتقدير فريقا خاشعا ولم
يؤنث لأن تأنيث الفاعل
تأنيث الجمع وليس بحقيقي
ويجوز أن ينتصب خاشعا
بيدعو على أنه مفعوله
ويخرجون على هذا حال
من أصحاب الابصار و
(كأنهم) حال من الضمير
في يخرجون و (مهطعين)
حال من الضمير في منتشر
عند قوم وهو بعيد لأن
الضمير في منتشر للجراد
وانما هو حال من يخرجون
او من الضمير المحذوف
و(يقول) حال من الضمير
في مهطعين قوله تعالى
(وازدجر) الدال بدل من
التاء لأن التاء مهموسة
والزاي مجهورة فابدلت
حرفا مجهورا يشاركها في
المخرج

العرفط بضم العين المهملة والفاء يكون بالحجاز له رائحة كرائحة الخمر فانه سيقول لك لا فقولي له وما هذه
الريح وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه الريح الكريه فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة
عسل فقولي له أكلت نحلة العرفط حتى صار فيه أي في العسل ذلك الريح الكريه واذا دخل علي فسأقول
له ذلك وقولي أنت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت له مثل ما علمتها عائشة وأجابها بما تقدم فلما دخل
على صفية قالت له مثل ذلك فلما دخل على عائشة قالت له مثل ذلك فلما كان اليوم الآخر ودخل على حفصة
قالت له يا رسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لي به قالت ان سودة تقول سبحان الله لقد حرمناه منه
فقلت لها اسكتي ففي هذه الرواية أن التي شرب عندها النبي العسل هي حفصة وفي رواية أخرى
أن التي شرب عندها هي زينب بنت جحش وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن التي شرب عندها
هي سودة وقيل انها أم سلمة اه خطيب وخازن وفي البيضاوي وقيل شرب عسلا عند حفصة
فواطأت عائشة سودة وصفية فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت الآية اه (قوله
لم تحرم ما أحل الله لك) فيه تنبيه له صلى الله عليه وسلم على أن ما صدر منه لم يكن على ما ينبغي والمراد بالتحريم
هنا الامتناع من الاستمتاع بمارية لا اعتقاد كونها حراما بعدما أحلها الله له فان هذا الاعتقاد لا يصدر
منه صلى الله عليه وسلم لأنه كفر اه خطيب (قوله من أمتك مارية) هذا قول أكثر المفسرين في
سبب النزول ومحصله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت
رسول الله في زيارة أبويها فاذن لها فلما خرجت أرسل الى جاريته مارية القبطية التي أهداها له
المقوقس ملك مصر فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست
عند الباب فخرج النبي ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال لها ما يبكيك فقالت انما أذنت لي من
أجل ذلك أدخلت أمتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي على فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا فقال أليست
هي جاريتي قد أحلها الله لي وهي حرام علي ألتمس بذلك رضاك ولا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج
قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله قد حرم عليه أمته مارية
وان الله قد أراحنا منها وأخبرتها بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم اه خطيب (قوله حيث قلت) متعلق بقوله لم تحرم على أنه ظرف أو تعليل له اه شيخنا
(قوله تبتغي مرضات أزواجك) جملة حالية من فاعل تحرم فهو من جملة محل العتاب أي فهذا لا ينبغي
منك أن تشتغل بما يرضي الخلق بل اللائق أن أزواجك وسائر الخلق تسعى في رضاك وتتفرغ أنت
لما يوحى اليك من ربك اه خطيب (قوله أي رضاهن) مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله أي فالمرضاة
بمعنى الرضا اه خطيب (قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي قد شرع الله لكم تحليلها وهو حل
ما عقدته بالكفارة أو الاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا تحنث من قولهم حل في يمينه اذا استثنى فيها واحتج
به من رأى التحريم مطلقا يمينا أو تحريم المرأة يمينا وهو ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه
كونه يمينا مع احتمال أنه عليه السلام أتى بلفظ اليمين كما قيل اه بيضاوي (قوله لكم) أي أنت وأمتك
وقوله تحليلها أي الخروج والخلاص منها اه شيخنا (قوله تحلة أيمانكم) مصدر لحلل مضعفا وهي نحو
تكرمة وهذان ليسا مقيسين فان قياس مصدر فعل التفعيل اذا كان صحيحا غير مهموز فأما
المعتل اللام نحو زكي والمهموز اللام نحو نبأ فمصدرهما تزكية وتنبئة على أنه قد جاء التفعيل
كاملا في المعتل نحو باتت تنزي دلوها تنزيا وأصله تحللة كتكرمة فادغمت وانتصابها على
المفعول به اه سمين (قوله تحليلها بالكفارة الخ) أشار الى أن التحلة تحليل اليمين فكأنه عقد

وتحلته الكفارة وقيل التحلة الكفارة أي أنها تحل للحالف ما حرم على نفسه فاذا كفر صار كمن لم يحلف اه كرخي (قوله ومن الايمان) أي أيمان الطلاق تحريم الامة أي بقوله أنت حرام علي أو حرمتك فتجب به كفارة يمين ولا تحرم عليه وهذا ما ذهب اليه الشافعي ويدل له قوله قد فرض الله لكم الآية اه كرخي وعبارة شرح المنهج ولو قال لزوجته أنت علي حرام أو حرمتك ونوى طلاقا وان تعدد أو ظهارا وقع المنوي لان كلا منهما يقتضي التحريم فجاز أن يكنى عنه بالحرام أو نواهما معا أو مرتبا تخير وثبت ما اختاره منهما ولا يثبتان جميعا لان الطلاق يزيل النكاح والظهار يستدعي بقاءه والا بأن نوى تحريم عينها أو نحوها كفرجها أو رأسها أو لم ينو شيأ فلا تحرم عليه لان الاعيان وما الحق بها لا توصف بذلك وعليه كفارة يمين كما لو قاله لامته فانها لا تحرم عليه وعليه كفارة يمين أخذا من قضية مارية لما قال ﷺ هي علي حرام نزل قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أي أوجب عليكم كفارة ككفارة أيمانكم ولو حرم غير ما مر كأن قال هذا الثوب حرام علي فلغو لانه غير قادر على تحريمه بخلاف الزوجة والامة فانه قادر على تحريمهما بالطلاق والاعتاق انتهت وفي القرطبي اختلف العلماء في الرجل يقول لزوجته أنت علي حرام على ثمانية عشر قولا وذكرها مستوفاة بالتوجيه والتفريع عليها فراجعه ان شئت اه (قوله قال مقاتل الخ) هذا هو الصحيح (قوله وقال الحسن لم يكفر) أي وكفارة اليمين في هذه الصورة انما أمر بها الامة والاول أصح وان المراد بذلك النبي ﷺ ثم ان الامة تقتدي به في ذلك اه قرطبي (قوله لانه ﷺ مغفور له) في هذا التعليل نظر لان وجوب الكفارة لا يستلزم سبق ذنب بل قد يجب الحنث وتجب الكفارة كما لو حلف أن يزني فيجب عليه أن يحنث نفسه بترك الزنا ومع ذلك تجب عليه الكفارة مع أنه فعل خيرا بالحنث تأمل (قوله حديثا) أي حديثا ليس من شأن الرسالة والاعلام به ولم يخص به ولا أسره اه خطيب (قوله هو تحريم مارية) وأسر اليها أيضا أن أباها عمر وأبا عائشة أبا بكر يكونان خليفتين على الامة بعده وهذا كله في طلب رضاها اه خطيب وفي البيضاوي حديثا هو تحريم مارية أو العسل أو أن الخلافة بعده لابي بكر وعمر اه (قوله فلما نبأت به) أصل نبأ وأنبأ وخبر وأخبر وحدث أن تتعدى لاثنين الى الاول بنفسها والى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نبأت به تعدى لاثنين حذف أولهما والثاني مجرور بالباء أي نبأت به غيرها وقوله فلما نبأها به ذكرهما وقوله من أنبأك هذا ذكرهما وحذف الجار اه سمين (قوله ظنا منها الخ) أي فهو باجتهاد منها فهي مأجورة فيه وذلك لان الاجتهاد جائز في عصره ﷺ على الصحيح كما في جمع الجوامع اه شيخنا (قوله أطلعه عليه) أي على لسان جبريل فاخبره بان الخبر قد أفشي على عادته في مناصحته واعلامه بما يقع في غيبته ليحذره ان كان شرا ويثبت عليه ان كان خيرا اه خطيب (قوله على المنبأ به) فيه تسمح لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فعله فلا يصح أن يقال فيه وأظهره الله عليه وعبارة القرطبي أي أطلعه الله على أنها قد أنبأت به اه وهي أوضح تأمل (قوله عرف بعضه) وهو تحريم مارية أو العسل وأعرض عن بعض وهو أن أباها وأبا بكر يكونان خليفتين بعده فهذا من جملة الحديث الذي أسره اليها كما تقدم وانما أعرض عن ذلك البعض خوفا من أن ينتشر في الناس فربما أثاره بعض المنافقين حسدا وقرأ الجمهور عرف بالتشديد والمفعول محذوف كما أشار اليه الشارح أي عرفها بعض ما فعلت وقرأ الكسائي بالتخفيف ومعناها جازى على ذلك البعض بان طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت ولم يؤاخذها بالباقي فهذا على حد وما

في سورة المائدة ومن الايمان تحريم الامة وهل كفر صلى الله عليه وسلم قال مقاتل أعتق رقبة في تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه صلى الله عليه وسلم مغفور له (والله مولاكم) ناصركم (وهو العليم الحكيم و) اذكر (اذ اسر النبي الى بعض أزواجه) هي حفصة (حديثا) هو تحريم مارية وقال لها لا تفشيه (فلما نبأت به) عائشة ظنا منها أن لا حرج في ذلك (وأظهره الله) أطلعه (عليه) على المنبأ به (عرف بعضه) لحفصة (وأعرض عن

وهو الدال قوله تعالى (أني) يقرأ بالفتح أي باني وبالكسر لان دعا بمعنى قال قوله تعالى (فالتقى الماء) أراد الماآن فاكتفى بالواحد لانه جنس و (على أمر) حال أو ظرف والهاء في (حملناه) لنوح عليه السلام و (تجري) صفة في موضع جر و (باعيننا) حال من الضمير في تجري أي محفوظة و (جزاء) مفعول له أو بتقدير جازيناهم و (كفر) أي به وهو نوح عليه السلام ويقرأ كفر على تسمية الفاعل أي للكافر و (مدكر) بالدال وأصله الذال والتاء وقد ذكر في يوسف ويقرأ بالذال مشددة وقد ذكر أيضا (ونذر) بمعنى انذار وقيل التقدير ونذري و (مستمر) نعت لنحس وقيل ليوم و (كأنهم) حال

بعض) تكرما منه (فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير) أي الله (أن تتوبا) أي حفصة وعائشة (الى الله فقد صغت قلوبكما) مالت الى تحريم مارية أي سركما ذلك مع كراهة النبي صلى الله عليه وسلم له وذلك ذنب وجواب الشرط محذوف أي تقبلا وأطلق قلوب على قلبين ولم يعبر به لاستثقال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة (وان تظاهرا) بادغام التاء الثانية في الاصل في الظاء وفي قراءة بدونها تتعاونا (عليه) أي النبي فيما يكرهه (فان الله هو) فصل (مولاه) ناصره (وجبريل وصالح المؤمنين) أبو بكر وعمر رضي الله عنهما معطوف على محل اسم ان فيكونون ناصريه (والملائكة بعد ذلك) بعد نصر الله والمذكورين (ظهير) ظهراء أعوان له في نصره عليكما (عسى ربه ان طلقكن) أي

تفعلوا من خير يعلمه الله أي يجاز عليه اه من الخطيب وفي القرطبي وجازاها النبي ﷺ بان طلقها طلقة واحدة فقال لها عمر لو كان في آل الخطاب خير لما كان رسول الله ﷺ طلقك فامره جبريل بمراجعتها وشفع فيها اه (قوله تكرما منه) أي وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان مازال التغافل من فعل الكرام اه خطيب (قوله قالت من أنبأك هذا) أي أني أفشيت السر وقد كانت ظنت أن عائشة هي التي أخبرته اه خطيب (قوله مالت الى تحريم مارية) عبارة القرطبي فقد صغت قلوبكما أي زلفت ومالت عن الحق وهو أنهما احبا ما كره النبي ﷺ من اجتناب جاريته أو اجتناب العسل وكان عليه الصلاة والسلام يحب العسل والنساء وقال ابن زيد مالت قلوبهما بأن سرهما أن يحبس عن أم ولده فسرهما ما كرهه رسول الله ﷺ اه (قوله وجواب الشرط محذوف) أي وأما قوله فقد صغت قلوبكما فهو تعليل للشرط أي ان تتوبا الى الله لاجل الذنب الذي صدر منكما وهو أنه قد صغت قلوبكما الخ اه شيخنا (قوله ولم يعبر به) أي بأن يقول قلبا كما وقوله فيما هو أي في تركيب اضافي وهو مجموع المضاف والمضاف اليه فهما كالشيء الواحد من أجل تمام العلقة والنسبة بينهما اه (قوله وفي قراءة بدونها) أي سبعية (قوله فان الله هو مولاه) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا يعدم ناصرا ولا معينا فان الله الخ اه شيخنا (قوله فصل) أي ضمير فصل (قوله وصالح المؤمنين) هو اسم جنس لا جمع ولذلك يكتب من غير واو بعد الحاء كما هو في رسم المصحف الامام وفي السمين قوله وصالح المؤمنين الظاهر أنه مفرد ولذلك كتب بالحاء دون واو الجمع وجوزوا أن يكون جمعا بالواو والنون وحذفت النون للاضافة وكتب دون واو اعتبارا بلفظه لان الواو ساقطة لالتقاء الساكنين نحو ويمح الله الباطل ويدع الداع سندع الزبانية الى غير ذلك اه (قوله معطوف على محل اسم ان) أي قبل دخول الناسخ وهذا أجازه البعض دون البعض وقوله فيكونون ناصريه أي فالخبر عن الكل هو قوله مولاه فيقدر بعد كل واحد منها اه شيخنا وفي السمين ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع فتختص الولاية بالله ويكون جبريل قد ذكر في المعاونة مرتين مرة بالتنصيص عليه ومرة بدخوله في عموم الملائكة اه (قوله والملائكة بعد ذلك ظهير) تعظيم لمظاهرة الملائكة من جملة ما ينصره الله به اه بيضاوي أي لان موقع قوله بعد ذلك هنا موقع ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا في افادة التفاوت الرتبي ولما أوهم هذا أن نصرة الملائكة أعظم من نصرة الله وهو محال دفعه بأن نصرة الله على وجوه شتى من أعظمها نصرته بالملائكة فتعظيم نصرة الملائكة لكونها نصرة الله يتضمن تعظيم نصرته تعالى واليه أشار بقوله من جملة ما ينصره الله اه شهاب (قوله والملائكة) مبتدأ وقوله ظهير خبر وقد وضع فيه المفرد موضع الجمع كما أشار الى ذلك بقوله ظهراء أو أن فعيلا يستوي فيه الواحد وغيره كما في قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد وانما عدل عن عطف المفرد الى عطف الجملة ليؤذن بالفرق فان نصرة الله هي النصرة في الحقيقة وانه تعالى انما ضم اليها المظاهرة بجبريل وبصالح المؤمنين وبالملائكة للتتميم تطييبا لقلوب المؤمنين وتوقيرا لجانب الرسول واظهارا للآيات البينات كما في يوم بدر وحنين قال الله تعالى وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله اه كرخي وفي القرطبي ومعنى ظهير أعوان وهو بمعنى ظهراء كقوله تعالى وحسن أولئك رفيقا وقال أبو علي قد جاء فعيل للكثرة كقوله ولا يسأل حميم حميما يبصرونهم اه (قوله عسى ربه ان طلقكن الخ) سبب نزولها انه

صلى

و (منقعر) نعت لنخل ويذكر ويؤنث * قوله تعالى (أبشرا) هو منصوب بفعل يفسره المذكور أي أنتبع بشرا و (منا) نعت ويقرأ أبشر بالرفع على الابتداء ومنا نعت له و (واحدا) حالا من الهاء في (نتبعه) قوله تعالى (من بيننا) حال من الهاء أي عليه منفردا و (أشر) بكسر الشين وضمها لغتان مثل فرح وفرح ويقرأ بتشديد الراء

صلى الله عليه وسلم لما أشاعت حفصة ما أسر هابه اغتم صلى الله عليه وسلم وحلف أن لا يدخل عليهن شهرا مؤاخذة لهن ومكث الشهر في بيت مارية فلما مضت تسع وعشرون ليلة بدأ بعائشة فدخل عليها فقالت له انك أقسمت على شهر وانك دخلت في تسع وعشرين ليلة فقال لها هذا الشهر تسع وعشرون ليلة قالت عائشة ثم بعد هذه القضية نزلت آية التخيير فبدأ بي فاخترته ثم خيرهن فاخترنه وآية التخيير هي قوله تعالى يا أيها النبي قل لازواجك ان كنت تردن الحياة الدنيا وزينتها الى قوله عظيما ولما بلغ عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وشاع عند الناس أنه طلقهن أتاه وقال له يا رسول الله لا يشق عليك أمر النساء فان كنت طلقتهن فان الله تعالى معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك قال عمر وقلما تكلمت بكلام الا رجوت أن الله يصدق قولي الذي أقوله فنزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن الخ ونزل وان تظاهرا عليه الآية فاستأذن عمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه فاذن له فقام على باب المسجد ونادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله نساءه ولما كان أشد ما على المرأة أن تطلق ثم اذا طلقت أن يستبدل بها ثم يكون البدل خيرا منها قال تعالى محذرا لهن من مخالفته صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان طلقكن الخ اه من الخازن والخطيب (قوله ان طلقكن) تعليق تطليق الكل لا يدل على أنه لم يطلق حفصة فقد روى أنه طلقها طلقة ولم يزدها ذلك الا فضلا وشرفا لان الله أمره أن يراجعها لانها صوامة قوامة اه خطيب فالممتنع بمقتضى الآية انما هو تطليق الكل فلا ينافى انه طلق واحدة وانها لم تبدل لان التبديل انما هو للكل وانما هو مرتب على تطليق الكل اه شيخنا (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان (قوله خيرا منكن) فان قيل كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم يكن على وجه الارض نساء خيرا منهن لانهن أمهات المؤمنين أجيب بأنه اذا طلقهن لعصيانهن وايذائهن اياه كان غيرهن من الموصوف بالصفات الآتية من الطاعة له خيرا أو أن هذا على سبيل الفرض أو هو عام في الدنيا والآخرة فلا يقتضى وجود من هو خير منهن مطلقا اه خطيب وفى الكرخي والمراد خيرا منكن في حفظ سره ومتابعة رضاه مع اتصافهن بهذه الصفات المشتركة بينكن وبينهن فلا يرد كيف أثبت الخيرية لهن بالصفات المذكورة بقوله مسلمات مع اتصاف أزواجه صلى الله عليه وسلم بها أيضا اه (قوله والجملة جواب الشرط) أى أن جملة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط واعترض بالشرط بين اسمها وخبرها اهتماما به ومبادرة الى تخويفهن لكن فيه أن هذه الجملة فعلها جامد والجملة اذا كانت كذلك ووقعت جزاء للشرط وجب قرنها بالفاء كما هو مقرر في محله وقوله ولم يقع التبديل الخ عبارة الخطيب قيل كل عسى في القرآن واجب الوقوع الا هذه الآية وقيل هى من الواجب أيضا ولكن الله علقه بشرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن اه وفى الكرخي قال ابن عرفة وعسى هنا للتخويف لا للوجوب اه (قوله مسلمات الخ) أما نعت أو حال أو منصوب على الاختصاص (قوله تائبات) أى راجعات عن الهفوات والذلات وقوله عابدات أى متذللات اه خطيب (قوله صائمات أو مهاجرات) الاول قاله ابن عباس والثاني قاله الحسن وقال الفراء وغيره سمى الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى أن يجد ما يطعمه فشبه الصائم به في امساكه الى أن يجيء وقت افطاره وأصل السياحة الجولان في الارض اه خطيب (قوله ثيبات وأبكارا) أى بعضهن كذا وبعضهن كذا وانما وسطت الواو بين ثيبات وأبكار التنافى الوصفين فيه دون سائر الصفات وثيبات ونحوه لا ينقاس لانه اسم جنس مؤنث والثيب وزنها فيعل من ثاب يثوب أى رجع كانها ثابت بعد زوال عذرتها وأصلها ثيوب كسيد وميت أصلهما سيود وميوت فاعلا الاعلال المشهور اه سمين وفى القرطبي وانما سميت الثيب ثيبا

طلق النبي أزواجه (أن يبدله بالتشديد والتخفيف (أزواجا خيرا منكن) خبر عسى والجملة جواب الشرط ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط (مسلمات) مقرات بالاسلام (مؤمنات) مخلصات (قانتات) مطيعات (تائبات عابدات سائحات) صائمات أو مهاجرات (ثيبات وأبكارا

وهو أفعل من الشر وهو شاذ و (فتنة) مفعول له أو حال و (قسمة) بمعنى مقسوم
* قوله تعالى (كهشيم المحتظر) يقرأ بكسر الظاء اى كهشيم الرجل الذى يجعل الشجر حظيرة ويقرأ بفتحها أى كهشيم الشجر المتخذ حظيرة وقيل هو بمعنى الاحتظار قوله تعالى (الا آل لوط) هو استثناء منقطع وقيل متصل لان الجميع ارسل عليهم الحاصب فهلكوا الا آل لوط وعلى الوجه الاول يكون الحاصب لم يرسل على آل لوط و (سحر) مصروف لانه نكرة و (نعمة) مفعول له او مصدر قوله تعالى (انا كل شىء) الجمهور على النصب والعامل فيه فعل محذوف يفسره المذكور و (بقدر) حال من الهاء أو من كل أى مقدرا ويقرأ بالرفع على الابتداء وخلقناه نعت لكل او لشيء ويقدر خبره وانما كان النصب أقوى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عمومه بل يفيد ان كل شيء مخلوق فهو بقدر قوله تعالى (فعلوه) هو نعت لشيء

يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم واهليكم) بالحمل على طاعة الله (نارا وقودها الناس) الكفار (والحجارة) كأصنامهم منها يعنى أنها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه (عليها ملائكة) خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سيأتى فى المدثر (غلاظ) من غلظ القلب (شداد) فى البطش (لايعصون الله ماأمرهم) بدل من الجلالة اى لايعصون امر الله (ويفعلون مايؤمرون) تأكيد والآية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم (ياأيها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم) يقال لهم ذلك عند دخولهم النار اى لانه لاينفعكم (انما تجزون ما كنتم

او كل و (فى الزبر) خبر المبتدا وقوله تعالى (ونهر) يقرأ بفتح النون وهو واحد فى معنى الجمع ويقرأ بضم النون والهاء على الجمع مثل اسد واسد ومنهم من يسكن الهاء فيكون مثل سقف وسقف و (فى مقعد صدق) هو بدل من قوله فى جنات والله اعلم

﴿سورة الرحمن عزوجل﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الرحمن) ذهب قوم الى أنها آية فعلى هذا يكون التقدير الله الرحمن ليكون الكلام تاما وعلى قول الآخرين يكون الرحمن مبتدا وما بعده الخبر و (خلق الانسان)

لانها راجعة الى زوجها ان أقام معها أو الى غيره ان فارقها وقيل لانها ثابت الى بيت أبويها وهذا اصح لانه ليس كل ثيب تعود الى زوجها وأما البكر فهى العذراء سميت بكرا لانها أول حالتها التى خلقت بها اه فان قلت أى مدح فى كونهن ثيبات قات الثيب قد تمدح من جهة أنها أكثر تجربة وعقلا واسرع حبلا غالبا والبكر تمدح من جهة أنها أطهر وأطيب وأكثر مداعبة وملاعبة غالبا اه كرخى (قوله قوا أنفسكم) أى اجعلوا لها وقاية بالتأسى به صلى الله عليه وسلم فى ترك المعاصى وفعل الطاعات وقوله وأهليكم أى من النساء والولدان وكل من يدخل فى هذا الاسم بالنصح والتأديب اه خطيب فقول الشارح بالحمل على طاعة الله راجع لقوله وأهليكم أى بان تأمروهم بالمعروف وتنهوهم عن المنكر اه شيخنا وقوا أمر من الوقاية فوزنه عوا لان الفاء حذفت لوقوعها فى المضارع بين ياء وكسرة وهذا محمول عليه واللام حذفت حملا له على المجزوم بيانه أن أصله اوقيوا كاضربوا فحذفت الواو التى هى فاء الكلمة لما تقدم وحذفت همزة الوصل لحذف مدخولها الساكن واستثقلت الضمة على الياء فحذفت فلتقى ساكنان فحذفت الياء وضم ماقبل الواو لتصح اه سمين (قوله وقودها) أى ماتوقد به (قوله كأصنامهم) مثال للحجارة التى توقد النار بها وقوله منها حال من أصنامهم والضمير للحجارة أى حال كون أصنامهم من جملة الحجارة ومنحوتة منها اه شيخنا (قوله عليها ملائكة) أى تلى أمرها وتعذيب أهلها وهم الزبانية اه أبو السعود (قوله من غلظ القلب) أى قسوته ومن غلظ الجسم ولا من غلظ الاقوال كما قيل وعبارة القرطبى غلاظ شداد يعنى الزبانية غلاظ القلوب لايرحمون اذا استرحموا خلقوا من الغضب وحبب اليهم عذاب الخلق كما حبب لبنى آدم أكل الطعام والشراب وقيل شداد الابدان وقيل غلاظ فى أخذ أهل النار شداد عليهم يقال فلان شديد على فلان أى قوى عليه يعذبه بانواع العذاب وقيل أراد بالغلاظ ضخامة أجسادهم وبالشدة القوة قال ابن عباس مابين منكبى الواحد منهم مسيرة سنة وقوة الواحد منهم أن يضرب بالمقمع فتدفع الضربة سبعين ألف انسان فى قعر جهنم وذكر ابن وهب قال حدثنا عبد الرحمن بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خزنة جهنم مابين منكبى أحدهم كما بين المشرق والمغرب اه (قوله ماأمرهم) ما مصدرية كما أشار له بقوله أمر الله وفى السمين قوله ماأمرهم يجوز أن تكون ما بمعنى الذى والعائد محذوف أى أمرهموه والاصل ماأمرهم به لايقال كيف حذف العائد المجرور ولم يجر الموصول بمثله لانه يطرد حذف هذا الحرف فلم يحذف الا منصوبا وأن تكون مصدرية ويكون محلها بدلا من اسم الله بدل اشتمال كأنه قيل لايعصون أمره اه (قوله ويفعلون مايؤمرون) أى مايؤمرون به اه (قوله تأكيد) أى لان مفاد الجملة الثانية هو مفاد الاولى وقال الزمخشرى فان قلت أليست الجملتان فى معنى واحد قلت لا فان معنى الاولى أنهم يقبلون أوامره ويلتزمونها ومعنى الثانية أنهم يؤدون مايؤمرون به لايتثاقلون عنه ولايتوانون فيه فحصلت المغايرة وقيل لايعصون الله فيما مضى ويفعلون مايؤمرون فيما يستقبل وصدر بهذا البيضاوى اه خطيب (قوله والآية تخويف للمؤمنين الخ) جواب عن سؤال حاصله انه تعالى خاطب المشركين فى قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا الخ فجعلها معدة للكافرين فما معنى مخاطبة المؤمنين بذلك وحاصل الجواب ان الآية أمر بالتوقى عن الارتداد المؤدى للنار المعدة للكافرين وانها أيضا خطاب للمنافقين وهم من جملة الكافرين اه خطيب (قوله يقال لهم ذلك) أى يقال لهم ياأيها الذين كفروا الخ فهو مقول لقول قد حذف ثقة بدلالة الحال عليه أى يقال لهم ذلك عند ادخال الملائكة اياهم النار حسبما أمروا به اه أبو السعود (قوله أى لانه لاينفعكم) أى لانه يوم الجزاء لايوم الاعتذار وقد فات زمان الاعتذار

وصار

وصار الامر الى ماصار اه خطيب (قوله أى جزاءه) أشار به الى تقدير مضاف فى قوله ما كنتم
تعملون اه شيخنا (قوله بفتح النون وضمها) وعلى الفتح فهو وصفة مشبهة فيه مبالغة من حيث اسناد
النصح الى التوبة مجازا وانما هو من التائب وقوله وضمها وعليه فهو مصدر كالشكور والكفور
فوصفت به التوبة مبالغة على حد زيد عدل وقوله صادقة راجع لكل من القراءتين اه شيخنا وفى
السمين قرأ الجمهور بفتح النون وهى صيغة مبالغة أسند النصح اليها مجازا أو هى من نصح الثوب أى خاطه
فكأن التائب يرقع ما مزقه بالمعصية وقيل من قولهم عسل ناصح أى خالص وقرأ أبو بكر عن عاصم بضم
النون وهو مصدر لنصح يقال نصح نصحا ونصوحا نحو كفر كفرا وكفورا وشكر شكرا وشكورا
وفى انتصابه أوجه أحدها أنه مفعول له أى لاجل النصح العائد نفعه عليكم والثانى أنه مصدر مؤكد
لفعل محذوف أى تنصحهم نصحا الثالث أنه صفة لها اما على المبالغة على أنها نفس المصدر أو على حذف
مضاف أى ذات نصوح اه (قوله بأن لا يعاد الى الذنب) أشار الى أن وصف التوبة بالنصح مجاز وانما هو
وصف التائبين لانهم ينصحون نفوسهم فذكرت بلفظ المبالغة على حد قولهم شعر شاعر أى ارجعوا الى
طاعة الله ناصحين أنفسكم وما ذكره فى تفسيرها هو أحد ما قيل فيها من ثلاثة وعشرين قولا متقاربة المعنى
منها ما روى عن معاذ مرفوعا هى أن لا يحتاج بعدها الى توبة أخرى اه كرخى وعبارة الخطيب تنبيه
أمرهم بالتوبة وهى فرض على الاعيان فى كل الاحوال وفى كل الازمان واختلفوا فى معناها فقال عمر
ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللبن الى الضرع وقال الحسن هى أن يكون
العبد نادما على ما مضى مجمعا على أن لا يعود فيه وقال الكلبى أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك
بالبدن وعن حوشب أن لا يعود ولو حز بالسيف وأحرق بالنار وعن سماك أن تنصب الذنب الذى
أقللت فيه الحياء من الله تعالى أمام عينيك وتتبعه نظرك وعن السدى لا تصح الا بنصيحة النفس
والمؤمنين لان من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقال سعيد بن المسيب توبة ينصحون فيها أنفسهم
وقال القرطبى يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالجنان
ومهاجرة سيء الاخوان وقال الفقهاء التوبة التى لا تعلق لحق آدمى فيها لها ثلاثة شروط أحدها أن يقلع
عن المعصية وثانيها أن يندم على ما فعله وثالثها ان يعزم على أن لا يعود اليها فاذا اجتمعت هذه الشروط فى
التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تصح توبته وان كانت تتعلق بآدمى فشروطها أربعة هذه
الثلاثة المتقدمة والرابع أن يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رد الى مالكه وان كانت
حد قذف ونحوه مكنه من نفسه أو طلب العفو منه وان كانت غيبة استحله منها قال العلماء التوبة واجبة
من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور ولا يجوز تأخيرها وتجب من جميع الذنوب وان تاب من
بعضها صحت توبته عما تاب منه وبقى الذى لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة والجماعة وقد قال صلى الله عليه وسلم ياأيها
الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه فى اليوم مائة مرة وعن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
انى لأستغفر الله وأتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله
أفرح بتوبة عبده من أحدكم يسقط على بعيره وقد أضله فى أرض فلاة وعن أبى موسى الاشعرى أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى
تطلع الشمس من مغربها وعن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم
يغرغر وعن على أنه سمع أعرابيا يقول اللهم انى أستغفرك وأتوب اليك فقال ياهذا ان سرعة

تعملون) أى جزاءه (ياأيها
الذين آمنوا توبوا الى الله
توبة نصوحا) بفتح النون
وضمها صادقة بان لا يعاد
الى الذنب ولا يراد العود اليه

مستأنف وكذلك (علمه)
ويجوز ان يكون حالا من
الانسان مقدرة وقد معها
مرادة * قوله تعالى (بحسبان)
أى يجريان بحسبان (والسماء)
بالنصب بفعل محذوف
يفسره المذكور وهذا
أولى من الرفع لانه معطوف
على اسم قد عمل فيه الفعل
وهو الضمير فى يسجدان
أو هو معطوف على الانسان
قوله تعالى (ان لا تطغوا)
أى لئلا تطغوا وقيل لا
للنهى وان بمعنى أى والقول
مقدر و(تخسروا) بضم
التاء أى ولا تنقصوا الموزون
وقيل التقدير فى الميزان
ويقرأ بفتح السين والتاء
وماضيه خسر والاول
أصح قوله تعالى (للانام)
تتعلق اللام بوضعها وقيل
تتعلق بما بعدها أى للانام
(فيها فاكهة) فتكون اما
خبر المبتدا أو تبيينا قوله
تعالى (والحب) يقرأ بالرفع
عطفا على النخل (والريحان)
كذلك ويقرأ بالنصب أى
وخلق الحب ذا العصف
وخلق الريحان ويقرأ
الريحان بالجر عطفا على
العصف * قوله تعالى
(كالفخار) هو نعت
لصلصال و(من نار) نعت

الاستغفار بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة وللفرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وان تذيب نفسك في طاعة الله تعالى كما أذبتها في المعصية وأن تذيقها مرارة الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه اه بحروفه (قوله ترجية) بالياء كتزكية وقوله تقع أشار الى أن هذا الترجي واجب الوقوع على القاعدة المتقدمة من أن كل ترج في القرآن من الله فهو واجب الوقوع أي وقوع متعلقه وهو هنا التكفير وادخال الجنة والمراد أنه واجب بمقتضى الفضل والكرم وصدق الوعد وليس واجبا عقليا تأمل (قوله يوم لا يخزي الله النبي) منصوب بيدخلكم أو باضمار اذكر اه سمين (قوله والذين آمنوا) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون معطوفا على النبي أي ولا يخزي الذين آمنوا فعلى هذا يكون نورهم يسعى مستأنفا أو حالا والثاني أن يكون مبتدأ خبره نورهم يسعى ويقولون خبر ثان أو حال اه سمين (قوله آمنوا معه) أي صاحبوه في وصف الايمان وقوله يسعى بين أيديهم أي على الصراط (قوله ويكون بأيمانهم) لا حاجة لهذا التقدير بل ابقاء النظم على ظاهره أولى والمعنى يسعى بين أيديهم ويسعى بايمانهم أي عن ايمانهم والمراد بايمانهم جهاتهم كلها وفي الخطيب والتقييد بالامام والايمان لا ينفي أن لهم نورا على شمائلهم بل لهم نور لكن لا يلتفتون اليه لانهم امامن السابقين فيمشون فيما هو أمامهم وامامن أهل اليمين فيمشون فيما هو عن أيمانهم وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله تعالى نورهم يسعى بين أيديهم قال على قدر أعمالهم يمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأدناهم نوره في ابهامه اه من البدور للسيوطي اه من حواشي البيضاوي (قوله والمنافقون يطفأ نورهم) عطف سبب أي سبب قول المؤمنين ما ذكر أنهم يرون المنافقين يتقدمهم نور في نظير اقرارهم بكلمة التوحيد فاذا مشوا اطفىء فيمشون في ظلمة فيقعون في النار فاذا رأى المؤمنون هذه الحالة أشفقوا وخافوا أن يطفأ نورهم فسألوا الله دوامه حتى يوصلهم الى الجنة والجنة لا ظلام فيها اه شيخنا فالمراد باتمامه ابقاؤه ودوامه وفي الكرخي قوله الى الجنة أي يطلبون الدوام اشفاقا بسبب ما ينظرون الى نور المنافقين وانطماسه جزاء لما كانوا يخادعون الله والذين آمنوا أو يطلبون الدوام لا خوفا بل تقربا قال في الكشاف فان قلت كيف يشفقون والمؤمنون آمنون أم من يأتي آمنا يوم القيامة لا خوف عليهم لا يحزنهم الفزع الاكبر أو كيف يتقربون وليست الدار دار تقرب أي الدار الآخرة ليست دار تكليف فمن لم يتقرب الى الله تعالى بالاعمال لا يتقرب اليه في الآخرة قلت أما الاشفاق فيجوز أن يكون على العادة البشرية وان كانوا معتقدين للامن وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقربا اه وأنت خبير بانه جاء في الحديث ما يخالف قوله وليست الدار الخ روينا عن الامام أحمد بن حنبل والترمذي وأبي داود عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها وروى ابن ماجه عن أبي سعيد نحوه ويمكن أن يقال ان الترقي بحسب ما ثبت له في الدنيا من المنزلة والترقي في الجنة بالقراءة علامة انتهاء تلك المرتبة قاله الطيبي اه (قوله واغلظ عليهم) أي شدد عليهم في الخطاب ولا تعاملهم باللين وفي القاموس الغلظة مثلثة والغلاظة بالكسر وكعنب ضد الرقة والفعل ككرم وضرب فهو غليظ وغلاظ كغراب وأغلظ له في القول خشن اه وقوله بالانتهار أي الزجر وفي القاموس ونهره كمنعه زجره فانتهر اه وقوله والمقت أي البغض

(عسى ربكم) ترجية تقع (أن يكفر عنكم سيآتكم ويدخلكم جنات) بساتين (تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله) بادخال النار (النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم) أمامهم (و) يكون (بايمانهم يقولون) مستأنف (ربنا أتمم لنا نورنا) الى الجنة والمنافقون يطفأ نورهم (واغفر لنا) ربنا (انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) باللسان والحجة (واغلظ عليهم)

لمارج قوله تعالى (رب المشرقين) أي هو رب وقيل هو مبتدأ والخبر (مرج) و (يلتقيان) حال و (بينهما برزخ) حال من الضمير في يلتقيان و (لا يبغيان) حال أيضا * قوله تعالى (يخرج منهما) قالوا التقدير من أحدهما قوله تعالى (المنشآت) بفتح الشين وهو الوجه و (في البحر) متعلق به ويقرأ بكسرها أي تنشيء المسير وهو مجاز و (كالاعلام) حال من الضمير في المنشآت والهاء في (عليها) للارض وقد تقدم ذكره قوله تعالى (ذو الجلال) بالرفع هو نعت للوجه وبالجر نعتا للمجرور * قوله تعالى (كل يوم) هو ظرف لما دل عليه (هو في شأن) أي يقلب الامور كل يوم * قوله تعالى (سنفرغ) الجمهور على ضم الراء وقرئ بفتحها من أجل حرف الحلق

بالانتهار والمقت (ومأواهم جهنم وبئس المصير) هي (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما) في الدين اذ كفرتا وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه انه مجنون وامرأة لوط واسمها واعلة تدل قومه على أضيافه اذا نزلوا به ليلا بايقاد النار ونهارا بالتدخين (فلم يغنيا) أي نوح ولوط (عنهما من الله) من عذابه (شيأ وقيل) لهما (ادخلا النار مع الداخلين) من كفار قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) آمنت بموسى

فني القاموس مقته مقتا على مثال كتب ابغضه اه (قوله ضرب الله مثلا الخ) لما كان لبعض الكفار قرابة بالمسلمين فربما توهموا أنها تنفعهم وكان لبعض المسلمين قرابة في الكفار وربما توهموا أنها تضرهم ضرب لكل مثلا وبدأ بالاول فقال ضرب الله مثلا الخ اه خطيب وفي البيضاوي ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط أي مثل الله حالهم في أنهم يعاقبون لكفرهم ولا يحابون لما بينهم وبين النبي عليه السلام والمؤمنين من النسبة بحال هاتين المرأتين اه وفي أبي السعود ضرب الله مثلا أي بين وقرر وضرب المثل في أمثال هذه المواضع عبارة عن ايراد حالة غريبة ليعرف بها حالة أخرى مشاكلة لها في الغرابة ومثلا مفعول ثان لضرب مقدم واللام متعلقة به وقوله امرأت نوح الخ على حذف مضاف أي حالهما مفعول ضرب الاول أخر عنه ليتصل به ماهو تفسير وشرح لهما أي جعل الله حال هاتين المرأتين مثلا أي مشابها لحال هؤلاء الكفرة فالكفار اتصلوا بالنبي ولم ينفعهم الاتصال بدون الايمان والمرأتان كذلك فقوله كانتا الخ بيان لحالهما الداعية الى الخير والصلاح وقوله فخانتاهما بيان لما صدر عنهما من الخيانة العظيمة مع تحقق ماينفيها من صحبة النبي فهو تصوير لحالهما المحاكية لحال هؤلاء الكفرة في خيانتهم رسول الله بالكفر والعصيان مع تمكنهم من الايمان والطاعة وقوله فلم يغنيا عنهما الخ بيان لما أدت اليه خيانتهما اه (قوله امرأت نوح) ترسم امرأت في هذه المواضع الثلاثة وابنت بالتاء المجرورة ووقف عليهن بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ووقف الباقون بالتاء اه خطيب (قوله كانتا تحت عبدين) جملة مستأنفة كأنها مفسرة لضرب المثل ولم يؤت بضميرهما فيقال تحتهما أي تحت نوح ولوط لما قصد من تشريفهما بهذه الاضافة الشريفة اه سمين وفي الكرخي وفي ذلك مبالغة في المعنى المقصود وهو أن الانسان لا ينفعه عادة الاصلاح نفسه لاصلاح غيره وان كان ذلك الغير في أعلى مراتب الصلاح والقرب من الله تعالى اه (قوله فخانتاهما في الدين) أي لا في الزنا فقد ورد عن ابن عباس أنه مازنت امرأة نبي قط اه خطيب وقوله اذ كفرتا تعليل اه (قوله واسمها واهلة) بتقديم الهاء على اللام وقيل بالعكس أي بتقديم اللام على الهاء وقوله واعلة بتقديم العين على اللام وقيل بالعكس أي بتقديم اللام على العين اه من الخازن والخطيب (قوله تدل قومه) في نسخة تدل قومها على أضيافه (قوله شيأ) أي من الاغناء فهو مفعول مطلق أو مفعول به كما تفيده عبارة الكرخي ونصه والحاصل أن معنى الآية لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما عند الله تعالى عن زوجتيهما لما عصتا من عذاب الله شيأ تنبيها بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة اه (قوله وقيل لهما ادخلا النار) الماضي بمعنى المضارع أي ويقال لهما عند ادخالهما أي تقول لهما خزنة النار ادخلا النار مع الداخلين اه (قوله امرأت فرعون) أي جعل حالها مثلا لحال المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تضر مع الايمان وقوله اذ قالت ظرف للمثل المحذوف أي مثلهم كمثلها حين قالت الخ اه خطيب وأبو السعود (قوله آمنت بموسى) أي لما غلب السحرة وتبين لها أنه على الحق ولم تضرها الوصلة بالكافر وهي الزوجية التي هي من أعظم الوصل ولا نفعه ايمانها كل امرىء بما كسب رهين وأبدلها الله عن هذه الزوجية أن جعلها في الآخرة زوجة خير خلقه محمد ﷺ وكذا زوجه الله تعالى في الجنة مريم بنت عمران وعن ابن عباس أن النبي ﷺ دخل على خديجة وهي في الموت فقال لها ياخديجة اذا لقيت ضراتك فاقرئيهن مني السلام فقالت يارسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وكلثوم أخت موسى فقالت له يارسول الله بالرفاء والبنين وروى الشيخان عن أبي موسى الاشعري أنه قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الأربع مريم

وماضيه فرغ بفتح الراء وقد سمع فيه فرغ بكسر الراء فتفتح في المستقبل مثل نصب ينصب قوله تعالى (لا تنفذون) لا نافية بمعنى ما و (شواظ) بالضم والكسر لغتان قد قرىء بهما و (من نار) صفة أو متعلق بالفعل (ونحاس) بالرفع عطفا على شواظ وبالجر عطفا على نار والرفع أقوى في المعنى لان النحاس الدخان وهو والشواظ من النار و (الدهان) جمع دهن وقيل هو مفرد وهو النطع و (جان) فاعل ويقرأ بالهمز لان الالف حركت فانقلبت همزة وقد ذكر ذلك في الفاتحة قوله تعالى (يطوفون) هو حال من المجرمين ويجوز ان يكون مستأنفا و (آن) فاعل مثل قاض

بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون اه خطيب مع بعض زيادات (قوله واسمها آسية) بالمد وكسر السين بنت مزاحم قيل انها اسرائيلية وانها عمة موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانها من العمالقة وكانت ذات فراسة صادقة فى موسى حين قالت قرة عين لى ومن فضائلها أنها اختارت القتل على الملك وعذاب الدنيا على النعيم الذى كانت فيه اه زرقانى على المواهب (قوله بأن اوتد يديها الخ) أى دق لها أربعة أوتاد فى الارض وشبحها فيها كل عضو بحبل اه خطيب (قوله وألقى على صدرها رحى عظيمة) عبارة الخطيب وفى القصة أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فأبصرت البيت من مرمرة بيضاء وانتزعت روحها فالقيت الصخرة على جسد لا روح فيه ولم تجد ألما اه (قوله واستقبل بها الشمس) أى جعلها فى مقابلتها اه (قوله اذ قالت الخ) ظرف لمثلا اه (قوله ابن لى عندك) أى قريبا من رحمتك أو فى أعلى درجات المقربين اه بيضاوى وقوله قريبا من رحمتك هو تفسير لقوله عندك وعندك حال من ضمير المتكلم أو من بيتا لتقدمه عليه وفى الجنة بدل أو عطف بيان لقوله عندك أو متعلق بقوله ابن وقدم عندك هنا للاشارة الى قولهم * الجار قبل الدار * أو هو بمعنى اعلى الدرجات لان ما عند الله خير اه شهاب (قوله فرأته) أى البيت (قوله وتعذيبه) عطف تفسير لعمله وفى الخطيب وعمله فلا تسلطه على بما يضرنى عندك فى الآخرة بان لا أعمل بشىء من عمله وهو شركه وقال ابن عباس جماعه اه (قوله عطف على امرأة فرعون) أى فهى من جملة المثل الثانى فمثل حال المؤمنين بامرأتين كما مثل حال الكفار بامرأتين اه شيخنا (قوله حفظته) أى من الرجال فلم يصل اليها رجل لا بنكاح ولا بزنا اه من الخطيب (قوله أى جبريل) تفسير لروحنا وقوله حيث نفخ الخ بين به أن الاسناد فى نفخنا مجازى أى فاسند الى الله من حيث انه الخالق والموجد وقوله فى جيب درعها أى طوق قميصها وقوله بخلق الله بيان لحقيقة الاسناد وقوله فعله أى فعل جبريل وهو النفخ وقوله الواصل الى فرجها أى بواسطة كونه فى جيب القميص لا مباشرة وقوله فحملت بعيسى اى عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فى ساعة واحدة على ما تقدم للشارح فى سورة مريم اه شيخنا وقيل المراد بالروح روح عيسى التى صار بها حيا فوصلت الى فرجها بواسطة نفخ جبريل فمعنى من روحنا فنفخنا فيه روحا هى بعض أرواحنا التى خلقناها قبل خلق آدم بألفى عام واضافة الارواح الى الله تعالى اضافة مخلوق لخالقه للتشريف اه وفى القرطبى ومعنى فنفخنا فيه أرسلنا جبريل فنفخ فى جيبها من روحنا أى روحا من أرواحنا وهى روح عيسى اه (قوله بخلق الله تعالى) متعلق بنفخنا وكان المقام للاضمار بأن يقول بخلقنا وقوله فعله أى فعل جبريل وهو النفخ ومعنى خلقه ايصال أثره وهو الريح والهواء الحاصل به الى فرجها فمعنى فنفخنا فيه من روحنا أوصلنا اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبريل المنافخ فى جيب قميصها وقوله فحملت بعيسى معطوف على الواصل أى فوصل اليه فحملت بعيسى اه شيخنا (قوله وكتبه المنزلة) أى على الانبياء كابراهيم وموسى وابنها عيسى اه خازن (قوله وكانت من القانتين) يجوز فى من وجهان أحدهما أنها لابتداء الغاية والثانى أنها للتبعيض فعلى الاول لا يلزم التغليب فى الكلام لانها مبتدأة ومنشأة من القوم أى الرجال الصالحين اذ لفظ القوم خاص بالذكور على ما قاله بعضهم وعلى الثانى يحتاج للتغليب فيستعمل لفظ القانتين فى مجموع الذكور والاناث حتى يصح كونها بعض ذلك المجموع اه شيخنا وفى البيضاوى والتذكير للتغليب والاشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى

واسمها آسية فعذبها فرعون بان أوتد يديها ورجليها وألقى على صدرها رحى عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا تفرق عنها من وكل بها ظللتها الملائكة (اذ قالت) فى حال التعذيب (رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) فكشف لها فرأته فسهل عليها التعذيب (ونجنى من فرعون وعمله) وتعذيبه (ونجنى من القوم الظالمين) أهل دينه فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفعت الى الجنة حية فهى تأكل وتشرب (ومريم) عطف على امرأة فرعون (ابنت عمران التى أحصنت فرجها) حفظته (فنفخنا فيه من روحنا) أى جبريل حيث نفخ فى جيب درعها بخلق الله تعالى فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) شرائعه (وكتبه) المنزلة وكانت من القانتين)

*قوله تعالى (ذواتا) الالف قبل التاء بدل من ياء وقيل من واو وهو صفة لجنتان أو خبر مبتدأ محذوف والافنان جمع فنن وهو الغصن قوله تعالى (متكئين) هو حال من من خاف والعامل فيه الظرف قوله تعالى (من استبرق) أصل الكلمة فعل على استفعل فلما سمى به قطعت همزته وقيل هو أعجمى وقرىء بحذف الهمزة وكسر النون وهو سهو لان ذلك

من القوم المطيعون ﴿سورة الملك مكية ثلاثون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك) تنزه عن صفات المحدثين (الذي بيده) في تصرفه (الملك) السلطان والقدرة (وهو على كل شيء قدير)

لا يكون في الاسماء بل في المصادر والافعال قوله تعالى (فيهن) يجوز ان يكون الضمير لمنازل الجنتين وان يكون للفرش أي عليهن وأفرد الظرف لانه مصدر و(لم يطمثهن) وصف لقاصرات لان الاضافة غير محضة وكذلك (كأنهن الياقوت و(الاحسان) خبر جزاء دخلت الاعلى المعنى قوله تعالى (خيرات) هو جمع خيرة يقال امرأة خيرة وقرا بتشديد الياء و(حور) بدل من خيرات وقيل الخبر محذوف أي فيهن حور و(متكئين) حال وصاحب الحال محذوف دل عليه الضمير في قبلهم و(رفرف) في معنى الجمع فلذلك وصف بـ(خضر) وقرىء رفراف وكذلك (عبقري) و(ذي الجلال) نعت لربك وهو أقوى من الرفع لان الاسم لا يوصف والله أعلم

﴿سورة الواقعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) العامل في (اذا) على أوجه أحدها هو مفعول اذكر والثاني هو ظرف لما دل عليه (ليس لوقعتها كاذبة) أي اذا وقعت لم تكذب والثالث هو ظرف

عدت من جملتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية اه (قوله من القوم المطيعين) وهم رهطها وعشيرتها لانهم أهل بيت صالحون لانها من أعقاب هرون أخي موسى اه خازن وخطيب

﴿سورة الملك﴾

وتسمى أيضا الواقية والمنجية وتدعى في التوراة المانعة لانها تقي وتنجي من عذاب القبر وعن ابن شهاب أنه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن صاحبها في القبر وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال ان سورة من كتاب الله ما هي الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فاخرجته من النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت في قبره يؤتى من قبل رجليه فتقول رجلاه ليس عليكم عليه سبيل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يؤتى من قبل رأسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقرأ بي سورة الملك ثم قال هي المانعة من عذاب الله وهي في التوراة سورة الملك من قرأها في ليلة فقد أكثر وأطنب وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن اه قرطبي (قوله عن صفات المحدثين) أي عن أن يكون جسما أو في مكان او غير ذلك مما يأتي ايضاحه في سورة الاخلاص اه كرخي (قوله السلطان) أي الاستيلاء والتمكن من سائر الموجودات يتصرف فيها كيفما أراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم ومالك بين الملك بالكسر اه كرخي وعلى هذا فيراد بالملك المملوكات أي الممكنات وسائر الكائنات وذلك ليصح قوله بيده اذ المراد بها القدرة أي بيده اي قدرته سائر الكائنات بمعنى أنه متمكن من التصرف فيها على حسب ما يريد وأما حمل الملك على تمام القدرة فلا يظهر معه قوله بيده الملك لانه يؤول الى أن يقال بقدرته تمام القدرة فليتأمل وعبارة الخطيب تبارك أي تكبر وتقدس وتعالى وتعاظم وثبت ثباتا لا مثل له مع اليمن والبركة وقيل دام فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه الذي بيده أي بقدرته وتصرفه لا بقدرة غيره الملك أي له الامر والنهي وملك السموات في الدنيا والآخرة وقال ابن عباس بيده الملك يعز من يشاء ويذل من يشاء ويحيي ويميت ويغني ويفقر ويعطي ويمنع قال الرازي وهذه الكلمة تستعمل لتأكيد كونه تعالى ملكا ومالكا كما يقال بيد فلان الامر والنهي والحل والعقد وذكر اليد انما هو تصوير للاحاطة ولتمام قدرته لانها محلها مع التنزه عن الجارحة وعن كل ما يفهم حاجة أو شبهها اه (قوله وهو على كل شيء قدير) هذه الجملة معطوفة على الصلة مقررة لمضمونها مفيدة لجريان أحكام ملكه تعالى في جلائل الامور ودقائقها اه أبو السعود وفي الكرخي قوله وهو على كل شيء قدير لما اقترن الشيء بقوله قدير علم أن المراد منه المعدوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره وفي كلامه اشارة الى أن الآية من باب التكميل فالقرينة الاولى تدل على التصرف التام في الموجودات على مقتضى ارادته ومشيئته من غير منازع ولا مدافع تصرف الملاك في ملكهم لا يتصرف فيها غيره حقيقة ولهذا قدم الظرف للتخصيص والقرينة الثانية دالة على القدرة الكاملة الشاملة ولو اقتصر على القرينة الاولى لاوهم أن تصرفه مقصور على تغيير أحوال الملك كما يشاهد في تصرف الملاك المجازي فقرنت بالثانية ليؤذن بانه عز سلطانه قادر على التصرف وعلى ايجاد الاعيان المتصرف فيها وعلى ايجاد عوارضها الذاتية وغيرها اه (قوله الذي خلق الموت الخ) شروع في تفاصيل بعض أحكام الملك وآثار القدرة وبيان ابتنائها على قوانين الحكم والمصالح والموصول بدل من الموصول قبله اه أبو السعود وحكى عن ابن عباس والكلبي ومقاتل أن الموت والحياة جسمان والموت في هيئة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجد ريحه الا مات وخلق الحياة على صورة فرس أنثى

الذى خلق الموت) فى الدنيا
(والحيوة) فى الآخرة وهما
فى الدنيا فالنطفة تعرض لها
الحياة وهى مابه الاحساس
والموت ضدها أو عدمه
قولان والخلق على الثانى
بمعنى التقدير (ليبلوكم)
ليختبركم فى الحياة (أيكم
أحسن عملا) أطوع لله
(وهو العزيز) فى انتقامه
ممن عصاه (الغفور) لمن
تاب اليه (الذى خلق سبع
سموات

لخافضة أو رافعة أى اذا
وقعت خفضت ورفعت
والرابع هو ظرف لرجت
واذا الثانية على هذا
تكرير للاولى أو بدل
منها والخامس هو ظرف
لمادل عليه فاصحاب الميمنة
أى اذا وقعت بانت أحوال
الناس فيها وكاذبة بمعنى
الكذب كالعاقبة والعافية
وقيل التقدير ليس لها حالة
كاذبة اى مكذوب فيها
و(خافضة رافعة) خبر
مبتدا محذوف أى هى
خافضة قوما ورافعة آخرين
وقرىء بالنصب على الحال
من الضمير فى كاذبة ٢
أوفى وقعت * قوله تعالى
(اذا رجت) اذا بدل من
اذا الاولى وقيل لمادل عليه
فاصحاب الميمنة وقيل هو
مفعول اذكر قوله تعالى
(فاصحاب الميمنة) هو
مبتدا و(ما أصحاب) مبتدا
وخبر خبر الاول فان قيل
ابن العائد من الجملة الى
المبتدا قيل لما كان اصحاب الثانى هو الاول لم يحتج الى ضمير وقيل

بلقاء وهى التى كان جبريل عليه السلام والانبياء عليهم السلام يركبونها خطوتها مد البصر فوق الحمار
ودون البغل لاتمر بشىء ولا يجد ريحها الاحيي ولا تطأ على شىء الاحيي وهى التى أخذ السامرى من
أثرها ترابا فالقاه على العجل فحيي اه خطيب (قوله خلق الموت فى الدنيا) وهو الموت القاطع للحياة
الدنيوية وقوله فى الآخرة وهى حياة البعث وهذا القول لايناسب قوله ليبلوكم الخ اذ الابتلاء انما يترتب
على حياة الدنيا وقوله أو هما فى الدنيا أى فالمراد بالموت عدم الحياة السابق على وجودنا الشامل لحال النطفة
والعلقة والمضغة والمراد بالحياة هى الحياة الدنيوية التى يدور عليها التكليف فقوله فالنطفة اشارة الى
الموت على ضرب من التسمح اذ النطفة ليست موتا وانما الموت قائم بها وقوله وهى مابه الاحساس تفسير
للحياة على كل من القولين أى صفة يحصل بها الاحساس أى صفة وجودية تقتضى الحس والحركة وقوله
والموت ضدها أى على كل من القولين فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة وقوله أو عدمها أى عدم
الحياة أعم من أن يكون سابقا عليها أو متأخرا عنها وقوله قولان أى فى تعريف الموت جاريان على كل من
القولين فى تفسير الحياة اه شيخنا (قوله والخلق على الثانى) أى القول الثانى فى تفسير الموت وهو أنه
عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير أى وهو يتعلق بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق الارادة
الازلى وكذا تعلق العلم القديم فمعنى خلق الموت على كونه عدميا أنه أراده وعلمه فى الازل أى وأما على
الاول وهو أنه ضدها فيتعلق به الخلق حقيقة لانه أمر وجودى يخرج من العدم اه شيخنا (قوله ليبلوكم)
أى يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر والا فعلمه محيط بكل شىء وقوله أيكم أحسن عملا مبتدأ وخبر وعملا
تمييز والجملة فى محل نصب مفعول ثان ليبلوكم قال أبو السعود وتعليق فعل البلوى مع اختصاص التعليق
بافعال القلوب لما فيه أى فى فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك أجرى مجراه بطريق
التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية اه وفى الشهاب قوله ليبلوكم ليختبركم الخ لكن هذا المعنى لايليق
به تعالى لان الاختبار يقتضى عدم علم المختبر بالكسر بحال المختبر بالفتح فلهذا جعلوه استعارة تمثيلية
أو تبعية على تشبيه حالهم فى تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وخلق الموت والحياة لهم واثابته لهم وعقوبته بحال
المختبر مع من اختبره وجربه لينظر طاعته وعصيانه فيكرمه أو يهينه اه (قوله ليختبركم فى الحياة) أشار
الى أن اللام متعلقة بخلق من حيث تعلقه بالحياة اذ هى محل الاختبار والتكليف وأما الموت فلا اختبار
ولا تكليف فيه اه شيخنا (قوله أيكم أحسن عملا) أى من جهة العمل أى عمله أحسن من عمل غيره
وروى عن عمر مرفوعا أحسن عملا أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله وقال الفضيل
بن عياض أحسن عملا أخلصه وأصوبه وقال العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص اذا كان لله
والصواب اذا كان على السنة وقال الحسن أيكم أزهد فى الدنيا وأترك لها وقال السدى أيكم أكثر للموت
ذكرا وأحسن استعدادا وأشد خوفا وحذرا وقيل يعاملكم معاملة المختبر فيبلو العبد بموت من يعز عليه
ليبين صبره وبالحياة ليبين شكره وقيل خلق الله الموت للبعث والجزاء وخلق الحياة للابتلاء فان قيل
الابتلاء هو التجربة والامتحان حتى يعلم أنه يطيع أو يعصى وذلك فى حق الله تعالى العالم بجميع الاشياء
محال أجيب بان الابتلاء من الله تعالى هو أن يعامل عبده معاملة تشبه معاملة المختبر كما مرت الاشارة اليه اه
خطيب (قوله الذى خلق سبع سموات) نعت للعزيز الغفور أو بيان له او بدل منه او أنه فى محل رفع خبر
مبتدأ محذوف او نصب على المدح اه أبو السعود (قوله سبع سموات) الاولى من موج مكفوف
والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من صفر اى نحاس أصفر والخامسة من فضة

والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء وبين السابعة والحجب صحارى من نور اه خطيب (قوله طباقا) صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب أو جمع طبق كجمل وجمال وجبل وجبال اه أبو السعود أو مصدر طابق مطابقة وطباقا وصف به على المبالغة أو أنه منصوب بفعل مقدر أي طبقت طباقا من قولهم طابق النعل أي جعله طبقة فوق أخرى روى عن ابن عباس طباقا أي بعضها فوق بعض قال البقاعى بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجا عن ذلك قال وهى لا تكون كذلك الا أن تكون الارض كرية والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى أن يكون العرش محيطا بالكل والكرسى الذى هو أقربها بالنسبة اليه كحلقة ملقاة فى فلاة فما ظنك بما تحته وكل سماء فى التى فوقها بهذه النسبة وقد قرر أهل الهيئة أنها كذلك وليس فى الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقه اه خطيب (قوله من غير مماسة) كأنه أخذه من السياق والمقام والا فليس فى اللغة ما يدل على هذا المعنى وفى المصباح كغيره وأصل الطبق الشيء على مقدار الشيء مطبقا له من جميع جوانبه كالغطاء له اه (قوله ماترى فى خلق الرحمن) استئناف والخطاب للرسول أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب ومن زائدة لتوكيد النفى اه أبو السعود واضافة خلق الرحمن من اضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف قدره الشارح بقوله لهن أو لغيرهن اه شيخنا وعبارة السمين قوله من تفاوت مفعول ترى ومن مزيدة فيه وقرأ الاخوان من تفوّت بتشديد الواو دون ألف والباقون بتخفيفها وبألف وهما لغتان بمعنى واحد كالتعهد والتعاهد والتظهر والتظاهر وحكى أبو زيد تفاوت الشيء تفاوتا بضم الواو وفتحها وكسرها والقياس هو الضم كالتقابل والفتح والكسر شاذان والتفاوت عدم التناسب لان بعض الاجزاء يفوت الآخر وهذه الجملة المنفية صفة لقوله طباقا وأصلها ماترى فيهن فوضع مكان الضمير خلق الرحمن تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن وهو خلق الرحمن قاله الزمخشرى وظاهر هذا انها صفة لطباقا وقام الظاهر فيها مقام المضمر وهذا انما نعرفه فى خبر المبتدأ وفى الصلة على خلاف فيهما وتفصيل وقال الشيخ الظاهر أنه مستأنف وليس بظاهر لانفلات الكلام بعضه من بعض وخلق مصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف أى فى خلق الرحمن السموات أو كل مخلوق وهو أولى ليعم وان كان السياق مرشدا للاول اه (قوله فارجع البصر) متعلق بقوله ماترى الخ على معنى التسبب حيث أخبر اولا بأنه لا تفاوت فى خلق الله ثم قيل فارجع البصر أي ليتضح لك ذلك بالمعاينة ولا يبقى عندك شبهة اه أبو السعود فكأنه قيل ان أردت العيان بعد الاخبار فارجع البصر الخ اه وفى البيضاوى فارجع البصر أي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة أخرى متأملا فيها لتعاين ما أخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغى لها وعبارة السمين قوله فارجع البصر متسبب عن قوله ماترى وكرتين نصب على المصدر كرتين وهو مثنى لا يراد به حقيقته بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير أى مزدجر أو هو كليل وهذان الوصفان لا يتأتيان بنظرتين ولا ثلاث وانما المعنى كرات وهذا كقولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذاذيك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التكثير أى اجابة لك بعد أخرى والا تناقض الغرض والتثنية قد تفيد التكثير بقرينة كما يفيده أصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر وقيل الاولى ليرى حسنها واستواءها والثانية ليبصر كواكبها فى سيرها وانتهائها اه (قوله هل ترى من فطور) هذه الجملة يجوز أن تكون متعلقة لفعل محذوف يدل عليه فارجع البصر أى فارجع البصر

طباقا) بعضها فوق بعض من غير مماسة (ماترى فى خلق الرحمن) لهن أو لغيرهن (من تفاوت) تباين وعدم تناسب (فارجع البصر) أعده فى السماء (هل ترى) فيها (من فطور) صدوع وشقوق (ثم ارجع البصر كرتين)

ما أصحاب الميمنة لا موضع له وكذلك ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون وخبر الاول أولئك المقربون وهذا بعيد لان أصحاب المشأمة ليسوا من المقربين قوله تعالى (والسابقون) الاول مبتدأ والثانى خبره أى السابقون بالخير السابقون الى الجنة وقيل الثانى نعت للاول أو تكرير توكيدا والخبر (أولئك)* قوله تعالى (فى جنات) أى هم فى جنات أو يكون حالا من الضمير فى المقربون أو ظرفا وقيل هو خبر (ثلة) وعلى الاقوال الاول يكون الكلام تاما عند قوله تعالى النعيم ويكون فى ثلة وجهان أحدهما هو مبتدأ والخبر (على سرر) والثانى هو خبر أى هم ثلة و(متكئين) حال من الضمير فى على و(متقابلين) حال من الضمير فى متكئين و(يطوف عليهم) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا و(باكواب) يتعلق بيطوف قوله تعالى (وحور عين) يقرأ بالرفع وفيه اوجه احدها هو معطوف على

ولدان اى يطفن عليهم التنعم لا للخدمة

فانظر هل ترى وأن يكون فارجع البصر مضمنا معنى فانظر لانه بمعناه فيكون هو المعلق وأدغم أبو عمرو لام هل فى التاء هنا وفى الحاقة وأظهرها الباقون وهو المشهور فى اللغة والفطور الصدوع والشقوق جمع فطر كفلس وفلوس اه سمين وفى المختار والفطر الشق يقال فطره فانفطر وتفطر الشيء تشقق وبابه نصر اه (قوله ينقلب) العامة بجزمه على جواب الامر والكسائى فى رواية برفعه وفيه وجهان أحدهما أن يكون حالا مقدرة والثاني أنه على حذف الفاء أى فينقلب وخاسئا حال وقوله وهو حسير حال أما من صاحب الاولى وأما من الضمير المستتر فى الحال قبلها فتكون متداخلة اه سمين (قوله خاسئا ذليلا) عبارة القرطبي خاسئا أى خاشعا صاغرا متباعدا عن أن يرى شيأ من ذلك يقال خسأت الكلب أى أبعدته وطردته وخسأ الكلب بنفسه من باب قطع يتعدى ولا يتعدى وانخسأ الكلب أيضا وخسأ بصره خسأ وخسوأ أى سدو ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير أى قد بلغ الغاية فى الاعياء فهو بمعنى فاعل من الحسور الذى هو الاعياء ويجوز أن يكون مفعولا من حسره بعد الشيء ويقال حسر بصره يحسر حسورا أى كل وانقطع نظره من طول المدى وما أشبه ذلك اه وفى المختار حسر بصره انقطع نظره من طول المدى وما أشبه ذلك فهو حسير ومحسورا ايضا وبابه جلس اه (قوله ولقد زينا السماء الدنيا الخ) شروع فى ذكر دلائل أخرى على تمام قدرته بعد تلك الدلائل اه خطيب (قوله القربى الى الارض) صيغة تفضيل أى التى هى أقرب الى الارض من بقية السموات وتزيينها بالكواكب لا يقتضى أنها مثبتة فيها فيخالف ما تقدم من أنها مثبتة فى الكرسى لان تزيينها من حيث ما يظهر لنا وفى البيضاوى ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب مركوزة فى سموات فوقها اذ التزيين باظهارها فيها اه (قوله بنجوم) أى ففى الكلام استعارة تصريحية لان حقيقة المصباح كما فى المختار السراج اه شيخنا (قوله رجوما) جمع رجم وهو مصدر والمراد به المفعول أى ما يرجم به فلذلك قال الشارح مراجم أى أمورا يرجم بها اه شيخنا وفى السمين والرجوم جمع رجم وهو مصدر فى الاصل أطلق على المرجوم به كضرب الامير ويجوز ان يكون باقيا على مصدريته ويقدر مضاف أى ذات رجوم وجمع المصدر باعتبار أنواعه اه (قوله بان ينفصل شهاب الخ) جواب عن سؤال وعبارة الخازن فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضي ثبوتها وبقاءها فيها وجعلها رجوما يقتضى زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد أنهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز أن ينفصل من الكوكب شعلة يرمى بها الشيطان والكوكب باق بحاله وهذا كمثل القبس الذى يؤخذ من النار وهى على حالها اه (قوله أو يخبله) أى يفسد عقله وفى المختار الخبل بسكون الباء الفساد وبفتحها الجن يقال به خبل أى شيء من الارض وقد خبله من باب ضرب وخبله تخبيلا واختبله اذا أفسد عقله أو عضوه والخبال الفساد أيضا اه (قوله لأن الكوكب يزول عن مكانه) أى فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف مضاف أى جعلنا شهبا دليله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب لكن قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تاوّل فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به (قوله وأعتدنا) أى هيأنا لهم أى للشياطين عذاب السعير فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب فى الدنيا اه بيضاوى (قوله وللذين كفروا) أى من الشياطين والانس والجار والمجرور خبر مقدم وعذاب جهنم مبتدأ مؤخر (قوله اذا ألقوا فيها) معمول لسمعوا والجملة مستأنفة وقوله لها متعلق بمحذوف على أنه حال من شهيقا لانه فى الاصل صفته ويجوز أن يكون على حذف مضاف أى سمعوا لاهلها وقوله وهى تفور جملة حالية من الهاء فى لها وقوله تكاد الخ

كرة بعد كرة (ينقلب) يرجع (اليك البصر خاسئا) ذليلا لعدم ادراك خلل (وهو حسير) منقطع عن رؤية خلل (ولقد زينا السماء الدنيا) القربى الى الارض (بمصابيح) بنجوم (وجعلناها رجوما) مراجم (للشياطين) اذا استرقوا السمع بان ينفصل شهاب عن الكوكب كالقبس يؤخذ من النار فيقتل الجنى أو يخبله لا ان الكوكب يزول عن مكانه (واعتدنا لهم عذاب السعير) النار الموقدة (وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير) هى (اذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا)

والثانى تقديره لهم حور أو عندهم وثم والثالث تقديره ونساؤهم حور ويقرأ بالنصب على تقدير يعطون او يجازون وبالجر عطفا على اكواب فى اللفظ دون المعنى لان الحور لا يطاف بهن وقيل هو معطوف على جنات اى فى جنات وفى حور والحور جمع حوراء والعين جمع عيناء ولم يضم اوله لئلا تنقلب الياء واوا و(جزاء) مفعول له او على تقدير يجزون جزاء قوله تعالى (الا قيلا) هو استثناء منقطع و(سلاما) بدل او صفة وقيل هو مفعول قيل وقيل هو مصدر قوله تعالى (لا مقطوعة) قيل هو نعت لفاكهة وقيل هو معطوف عليها * قوله تعالى

صوتامنكرا كصوت الحمار (وهى تفور) تغلى (تكاد تميز) وقرىء تتميز على الاصل تتقطع (من الغيظ) غضبا على الكفار (كلما ألقى فيهافوج) جماعة منهم (سألهم خزنتها) سؤال توبيخ (ألم يأتكم نذير) رسول ينذركم عذاب الله تعالى (قالوا بلى قدجاءنانذير فكذبنا وقلنا مانزل الله من شيء ان) ما (أنتم الافى ضلال كبير) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالتكذيب وأن يكون من كلام الكفار للنذر (وقالوا لوكنانسمع) أى سماع تفهم (أو نعقل) أى عقل تفكر (ماكنافى أصحاب السعير فاعترفوا) حيث لاينفع الاعتراف (بذنبهم) وهو تكذيب النذر (فسحقا) بسكون الحاء وضمها (لاصحاب السعير) فبعدالهم عن رحمة الله (ان الذين يخشون ربهم) يخافونه (بالغيب) فى غيبتهم عن أعين الناس فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى (لهم مغفرة وأجر كبير) أى الجنة (وأسروا) أيها الناس (قولكم أواجهروابه انه) تعالى (عليم بذات الصدور) بما فيها فكيف بما نطقتم به وسبب نزول ذلك أن المشركين قال بعضهم لبعض أسرواقولكم لايسمعكم اله محمد (الايعلم من خلق) ماتسرون أى أينتفى علمه بذلك

حال من الضمير المستتر فى تفور وقوله كلما معمول لسألهم والجملة استئناف اه من أبى السعود والسمين (قوله صوتامنكرا الخ) عبارة القرطبى سمعوا لهاشهيقا أى صوتا قال ابن عباس الشهيق لجهنم عند القاء الكفار فيها تشهق اليهم شهقة البغل للشعير ثم تزفر زفرة لايبقى أحد الاخاف وقيل الشهيق من الكفار عند القائهم فيها قاله عطاء اه (قوله تكاد تميز) أى تقرب وقوله وقرىء تتميز أى شاذا (قوله غضبا) تفسير لقوله من الغيظ أشار به الى أن المعنى على التعليل وغضبها من غضب سيدها وخالقها وتأتى يوم القيامة تقاد الى المحشر بألف زمام لكل زمام سبعون ألف ملك يقودونها به وهى من شدة الغيظ تقوى على الملائكة وتحمل على الناس فتتقطع الازمة جميعها وتحطم على أهل المحشر فلايردها عنهم الاالنبى صلى الله عليه وسلم يقابلها بنوره فترجع مع أن لكل ملك من القوة مالو أمر أن يقلع الارض وماعليها من الجبال ويصعدبها فى الجو لفعل من غير كلفة اه خطيب (قوله سألهم) أى سأل الفوج والجمع باعتبار معناه ولذلك قال الشارح جماعة وفى المختار الفوج الجماعة من الناس والجمع أفواج وفووج بوزن فلوس اه (قوله ألم يأتكم نذير) مفعول ثان لسأل أى سألوهم جواب هذا الاستفهام أوعن جوابه اه وقوله عذاب الله أى الذى نزل بكم اه (قوله قالوا بلى الخ) جمعوا بين حرف الجواب ونفس الجملة المفادة به تأكيدا اذلو اقتصروا على بلى لفهم المعنى ولكنهم صرحوا بالمفاد ببلى تحسرا وزيادة ندم فى تفريطهم وليعطفوا عليه قولهم فكذبنا الخ اه خطيب (قوله قدجاءنا نذير) أى جاء كلامنانذير أو أن هذا من كلام الفوج وكل فوج له نذير فلايحتاج الى التأويل اه شيخنا (قوله فكذبنا) أى فتسبب عن مجيئه أننا كذبناه فى كونه نذيرا من جهته تعالى وقلنا فى حق ماتلاه علينا من الآيات افراطا فى التكذيب مانزل الله على أحد من شيء من الاشياء فضلا عن تنزيل الآيات عليكم اه أبو السعود (قوله الافى ضلال كبير) أى بعيد عن الحق وقوله ويحتمل أى قوله ان أنتم الخ أن يكون من كلام الملائكة وعلى هذا فقوله ان أنتم الافى ضلال كبير أى فى الدنيا كماذكره الخازن وقوله وأن يكون من كلام الكفار هذا الاحتمال هو الذى استظهره جمهور المفسرين اه شيخنا (قوله وقالوا لوكنانسمع الخ) أى زيادة فى توبيخ أنفسهم اه خطيب وقوله ماكنافى أصحاب السعير أى فى عدادهم وهم الشياطين اه أبو السعود (قوله فسحقا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على المفعول به أى الزمهم الله سحقا والثانى أنه منصوب على المصدر تقديره سحقهم الله سحقا فناب المصدر عن عامله فى الدعاء نحو جدعاله وعقرا فلا يجوز اظهار عامله اه سمين وفى المختار والسحق البعد يقال سحقاله والسحق بضمتين مثله وقد سحق الشيء بالضم سحقا بوزن بعد فهو سحيق أى بعيد وأسحقه الله أى أبعده (قوله بسكون الحاء وضمها) سبعيتان (قوله فى غيبتهم عن أعين الناس) أشار به الى أن الغيب حال من الواو فى يخشون وأن الباء بمعنى فى وقوله فيكون أى الخوف علانية أولى أى لانهم اذا خافوه فيمابينهم وبينه من غير اطلاع أحد عليهم فيخافونه علانية أولى لان العادة أن الانسان يستتر عن الناس وان لم يخف الله اه شيخنا (قوله لهم مغفرة) أى لذنوبهم (قوله بمافيها) أى من الخواطر التى لايتكلم بها وقوله فكيف بمانطقتم به أى سرا وهذا استدلال على تساوى السر والجهر بالنسبة الى علمه تعالى اه شيخنا (قوله قال بعضهم لبعض الخ) وذلك أنهم كانوا يتكلمون فى شأن النبى بمالايليق فاخبره جبريل بذلك فاخبرهم النبى به فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم الخ وقوله لايسمعكم اله محمد مجزوم فى جواب الامر (قوله من خلق) من فاعل يعلم وقوله ماتسرون تنازعه كل من يعلم وخلق وصرح به غيره فى كل منها فقال ألا يعلم السر من خلق السر فالمعنى أنه اذا كان

(وهو اللطيف) في علمه (الخبير) فيه لا (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا) سهلة للمشي فيها (فامشوا في مناكبها) جوانبها (وكلوا من رزقه) المخلوق لاجلكم (واليه النشور) من القبور للجزاء (أأمنتم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينها وبين الاخرى وتركه وابدالها ألفا (من في السماء) سلطانه وقدرته (أن يخسف) بدل من من (بكم الارض فاذاهي تمور) تتحرك بكم وترتفع فوقكم (أم أمنتم من في السماء أن يرسل) بدل من من (عليكم حاصبا) ريحا ترميكم بالحصباء (فستعلمون) عند معاينة العذاب (كيف نذير) انذاري بالعذاب أي انه حق

خالق السر الذي هو من جملة مخلوقاته لزم أن يكون عالما به فكيف يدعون انه لا يعلمه وذلك لان الخلق هو الايجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد للشيء لابد أن يكون عالما بحقيقته كيفية وكمية وقوله بذلك أي بما تسرون اه شيخنا (قوله وهو اللطيف الخ) حال وقوله لا أي فالاستفهام انكاري فقوله لا نفي لقوله اينتفي الخ فالمقصود نفي عدم احاطة علمه تعالى بالمضمر والمظهر اه أبو السعود (قوله ذلولا) فعول بمعنى مفعول أي مذللة مسخرة منقادة لما تريدون منها من مشي عليها وزرع حبوب وغرس أشجار وغير ذلك اه خطيب (قوله سهلة للمشي فيها) بان ثبتها بالجبال وبان جعلها من الطين اذ لو جعلها حديدا أو ذهبا لكانت تسخن جدا في الصيف وتبرد جدا في الشتاء فلا يستطاع المشي عليها وقوله فامشوا أمر اباحة اه شيخنا وقوله في مناكبها أصل المنكب الجانب وقيل في مناكبها جبالها وقيل أطرافها وقيل فجاجها اه قرطبي ﴿فائدة﴾ حكى قتادة عن أبي الجلد أن الارض أربعة وعشرون ألف فرسخ للسودان اثنا عشر ألفا وللروم ثمانية آلاف وللفرس ثلاثة آلاف وللعرب ألف اه خطيب (قوله للجزاء) أي فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم اه بيضاوي (قوله وادخال ألف بينها) أي بين الثانية بقسميها المحققة والمسهلة فقد اشتمل كلامه على خمس قراآت ثنتان في التحقيق وثنتان في التسهيل والخامسة في الابدال وكلها سبعية وقوله وابدالها أي الثانية (قوله من في السماء) من مفعول به وهي عبارة عن الباري سبحانه وتعالى ولما ورد على ظاهر النظم أنه يقتضي أن الباري تعالى في مكان وهو السماء أجاب عنه بان الكلام على حذف المضاف للضمير المستكن في الظرف والاصل من ثبت واستقر في السماء أي ثبت واستقر هو أي سلطانه وقدرته اه شيخنا (قوله سلطانه وقدرته) أي محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم العلوي وخص بالذكر وان كان كل موجود محلا للتصرف فيه ومقدور الله تعالى لان العالم العلوي أعجب وأغرب فالتخويف به أشد من التخويف بغيره اه شيخنا (قوله أن يخسف بكم الارض) أي بعدما جعلها لكم ذلولا تمشون في مناكبها وتأكلون من رزقه الكائن فيها اه أبو السعود وقوله بدل من من أي بدل اشتمال (قوله تتحرك بكم) قال الرازي ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب وتتحرك فتعلو عليهم وهم يخسفون فيها فتنقلب فوقهم ويخسفهم الى أسفل سافلين وتصير فوقهم فتحرك أي تجيء وتذهب كدوران الرحى على الحب اه خطيب وفي المختار مار من باب قال تحرك وجاء وذهب ومنه يوم تمور السماء مورا قال الضحاك تموج موجا اه (قوله أم أمنتم) اضراب عن التهديد بما ذكر وانتقال الى التهديد بوجه آخر أي بل أأمنتم من أي الذي في السماء سلطانه وقدرته اه شيخنا (قوله بدل من من) أي بدل اشتمال (قوله ريحا ترميكم الخ) عبارة القرطبي حاصبا أي حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل وقيل ريح فيها حجارة وحصباء وقيل سحاب فيها حجارة اه (قوله عند معاينة العذاب) ظاهر السياق أن المراد العذاب الموعود به وهو خسف الارض وكذا في قوله الآتي فكيف كان نكير فيقتضي أن كفار مكة قد خسف بهم ورموا بالاحجار مع أنهم لم يقع ذلك فان قيل المراد بقوله فستعلمون الخ التخويف بعذاب الآخرة قلنا يصير في الكلام نوع تفكيك خصوصا وقد قال أبو السعود أي انذاري عند مشاهدتكم للمنذر به ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ اهـ وهذا يقتضي أن الكلام في العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم ير من الشراح من نبه على هذا والله أعلم بمراده وأسرار كتابه اه شيخنا (قوله كيف نذير) أثبت ورش ياء نذير ونكير وقفا وحذفها وصلا وحذفها الباقون في الحالين اه سمين وعلى كل حال فهي محذوفة رسما كما في خط المصحف الامام اه قرطبي (قوله أي أنه)

(أنشأناهن) الضمير للفرش لان المراد بها النساء والعرب جمع عروب والاتراب جمع تراب قوله تعالى (لاصحاب اليمين) اللام متعلقة بانشأناهن أو بجعلنا اذ هو نعت لاتراب و(ثلة) أي هم ثلة وكذلك (في سموم) أي هم في سموم والياء في (يحموم) زائدة ووزنه يفعول من الحم أو الحميم قوله تعالى (من شجر) أي لآكلون شيأ من شجر وقيل من زائدة و(من زقوم) نعت لشجر أو لشيء المحذوف وقيل من الثانية زائدة أي لآكلون زقوما من شجر والهاء في (منها)

اى الانذار حق أى نافذ و واقع مقتضاه (قوله و لقد كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة اه أبو السعود (قوله أى أنه) أى الانكار حق أى نافذ و واقع مقتضاه و هو التعذيب (قوله أو لم يروا الى الطير) الواو عاطفة على مقدر هو مدخول الهمزة أى أغفلوا و لم يروا اه أبو السعود و أجمع القراء على قراءته بياء الغيبة لان السياق للرد على المكذبين بخلاف ما فى النحل ففيه الغيبة و الخطاب اه خطيب (قوله الى الطير) فى المصباح جمع الطائر طير مثل صاحب و صحب و راكب و ركب و جمع الطير طيور و أطيار و قال أبو عبيدة و قطرب و يقع الطير على الواحد و الجمع و قال ابن الانبارى الطير جماعة و تأنيثها أكثر من تذكيرها و لا يقال للواحد طير بل طائر و قلما يقال للانثى طائرة اه (قوله صافات) حال (قوله و يقبضن أجنحتهن) أى يضممنها الى جنوبهن اذا ضربن بها حينا فحينا للاستظهار و الاستعانة على التحرك و الطيران اه أبو السعود (قوله أى و قابضات) أى فالفعل فى تأويل اسم الفاعل فان قلت لم يعبر باسم الفاعل ابتداء فيقال و قابضات قلت لان الاصل فى الطيران هو صف الاجنحة لان الطيران فى الهواء كالسباحة فى الماء و الاصل فى السباحة مد الاطراف و بسطها و أما القبض فطارىء على البسط للاستظهار به على التحرك فجىء بما هو طارىء غير أصل بلفظ الفعل الدال على التجدد على معنى أنهن صافات و يكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من السابح قاله الزمخشرى اه خطيب (قوله ما يمسكهن الا الرحمن) يجوز أن تكون الجملة مستأنفة و أن تكون بدلا من الضمير فى يقبضن قاله أبو البقاء و الاول أظهر اه سمين (قوله انه بكل شىء بصير) يعلم كيف يخلق الغرائب و يدبر العجائب اه بيضاوى فيصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة اه زاده (قوله أن نفعل بهم ما تقدم) أى من الخسف و ارسال الحاصب (قوله أمن هذا الذى الخ) قال بعض المفسرين كان الكفار يمتنعون عن الايمان و يعاندون رسول الله معتمدين على شيئين أحدهما قوتهم بأموالهم و عددهم و الثانى اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع الخيرات و تدفع عنهم جميع الآفات فأبطل الله عليهم الاول بقوله أمن هذا الذى هو جند لكم الآية و رد عليهم الثانى بقوله أمن هذا الذى يرزقكم الخ اه خطيب و أم هنا منقطعة مقدرة ببل وحدها لا بها و بالهمزة و الا لدخل الاستفهام على مثله لان من استفهامية و بل للاضراب الانتقالى من توبيخهم على ترك التأمل فيما يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن آثار قدرته العجيبة الى التبكيت بما ذكر و الالتفات عن الغيبة الى الخطاب للتشديد فى ذلك التبكيت اه أبو السعود و فى السمين العامة بتشديد الميم على ادغام ميم أم فى ميم من و أم بمعنى بل لان بعدها استفهام و هو من مبتدأ خبره اسم الاشارة و قرأ طلحة بتخفيف الاول و تثقيل الثانى قال أبو الفضل معناه أهذا الذى هو جند لكم أم الذى يرزقكم اه (قوله هو جند) لفظه مفرد و معناه جمع (قوله يدفع عنكم عذابه) تفسير لقوله ينصركم (قوله ان الكافرون الا فى غرور) اعتراض مقرر لما قبله و الالتفات عن الخطاب الى الغيبة للايذان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم و الاظهار فى موضع الاضمار لذمهم بالكفر و تعليل غرورهم به اه أبو السعود (قوله أمن هذا الذى يرزقكم) تكتب أم موصولة فى من أى تكتب ميم واحدة بعد الهمزة و تكتب النون فى الميم موصولة بها و كذا يقال فيما تقدم و يقال أيضا فى الاعراب كما تقدم اه شيخنا (قوله ان أمسك رزقه) أى أسباب رزقه التى ينشأ عنها كالمطر بل لو كان الرزق موجودا كثيرا سهل التناول فوضع الآكل لقمة فى فيه فأمسك الله تعالى عنه قوة الازدراد لعجز أهل السموات و أهل الارض عن أن يسوغوه تلك اللقمة اه خطيب (قوله بل لجوا الخ) اضراب انتقالى مبنى على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل أثر تمام التبكيت و التهجين

(و لقد كذب الذين من قبلهم) من الامم (فكيف كان نكير) انكارى عليهم بالتكذيب عند اهلاكهم أى انه حق (أو لم يروا) ينظروا (الى الطير فوقهم) فى الهواء (صافات) باسطات أجنحتهن (و يقبضن) أجنحتهن بعد البسط أى و قابضات (ما يمسكهن) عن الوقوع فى حال البسط و القبض (الا الرحمن) بقدرته (انه بكل شىء بصير) المعنى ألم يستدلوا بثبوت الطير فى الهواء على قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم و غيره من العذاب (أمن) مبتدأ (هذا) خبره (الذى) بدل من هذا (هو جند) أعوان (لكم) صلة الذى (ينصركم) صفة جند (من دون الرحمن) أى غيره يدفع عنكم عذابه أى لا ناصر لكم (ان) ما (الكافرون الا فى غرور) غرهم الشيطان بأن العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك) الرحمن (رزقه) أى المطر عنكم و جواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أى فمن يرزقكم أى لا رازق لكم غيره (بل لجوا) تمادوا (فى عتو) تكبر (و نفور) تباعد عن الحق

للشجر و الهاء فى (عليه) للأكول و (شرب الهيم) بالضم و الفتح و الكسر فالفتح مصدر و الآخران اسم له و قيل هى لغتان فى المصدر و التقدير شربا مثل شرب الهيم و الهيم جمع أهيم و هيماء

(أفمن يمشي مكبا) واقعا (على وجهه أهدى أمن يمشي سويا) معتدلا (على صراط) طريق (مستقيم) وخبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولى أي أهدى والمثل في المؤمن والكافر أي أيهما على هدى (قل هو الذى أنشأكم) خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) القلوب (قليلا ما تشكرون) ما مزيدة والجملة مستأنفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هذه النعم (قل هو الذى ذرأكم) خلقكم (في الارض واليه تحشرون) للحساب (ويقولون) للمؤمنين (متى هذا الوعد) وعد الحشر (ان كنتم صادقين) فيه (قل انما العلم) بمجيئه (عند الله وانما أنا نذير مبين) بين الانذار (فلما رأوه) أي العذاب بعد الحشر (زلفة) قريبا

قوله تعالى (لو تعلمون) هو معترض بين الموصوف والصفة و(في كتاب) صفة أخرى لقرآن أو حال من الضمير في كريم أو خبر مبتدأ محذوف قوله تعالى (لا يمسه) هو نفي وقيل هو نهي حرك بالضم و(تنزيل) أي هو تنزيل ويجوز أن يكون نعتا للقرآن (وتجعلون رزقكم) أي شكر رزقكم و(ترجعونها) جواب لولا وأغنى ذلك عن جواب الثانية وقيل عكس ذلك وقيل لولا الثانية تكرير قوله

انهم لم يتأثروا بذلك ولم يذعنوا للحق بل لجوا الخ اه ابو السعود وقال الرازي واللجاج تقحم الامر مع كثرة الصوارف عنه اه خطيب (قوله أفمن يمشي مكبا الخ) مثل ضرب للمشرك والموحد توضيحا لحالهما وتحقيقا لشأن مذهبهما والفاء لترتيب ذلك على ماظهر من سوء حالهم وسقوطهم في مهاوي الغرور وركوبهم متن عشواء اه أبي السعود (قوله مكبا) اسم فاعل من أكب اللازم المطاوع لكبه يقال كبه الله على وجهه في النار فأكب أي سقط وهذا على خلاف القاعدة من أن الهمزة اذا دخلت على اللازم تصيره متعديا وهنا قد دخلت على المتعدي فصيرته لازما اه (قوله وخبر من الثانية محذوف) لاحاجة الى هذا لان قولك أزيد قائم أم عمرو لايحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحد الخبر لان أم لاحد الشيئين اه سمين (قوله والمثل في المؤمن والكافر) أي فشبه المؤمن في تمسكه بالدين الحق ومشيه على منهاجه بمن يمشي في الطريق المعتدل الذي ليس فيه مايتعثر به وشبه الكافر في ركوبه ومشيه على الدين الباطل بمن يمشي في الطريق الذي فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كلما تخلص من عثرة وقع في أخرى فالمذكور في الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه وأشار بقوله أي أيهما على هدى الى أن أفعل التفضيل ليس على بابه بل المراد أصل الفعل اه شيخنا (قوله قل هو الذي أنشأكم) أي قل لهم ياأشرف الخلق مذكرا لهم بما دفع عنهم المولى من المفاسد وجمع لهم من المصالح ليرجعوا اليه ولا يعولوا في حال من الاحوال الا عليه اه خطيب (قوله وجعل لكم السمع) أي لتسمعوا آيات الله وتتمسكوا بما فيها من الاوامر والنواهي وتتعظوا بمواعظها والابصار لتنظروا بها الى الآيات التكوينية الشاهدة بشرف الله عز وجل والافئدة لتتفكروا بها فيما تسمعونه من الآيات التنزيلية وفيما تشاهدونه من الآيات التكوينية قليلا ما تشكرون أي باستعمال هذه الحواس فيما خلقت لاجله اه أبو السعود (قوله قليلا ما تشكرون) تقدم أن قليلا صفة مصدر مقدر أي شكرا قليلا وما مزيدة لتأكيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها أو بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة اه شهاب (قوله قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبثكم ونشركم وكثركم وأنشأكم بعد ما كنتم كالذر اه خطيب (قوله ويقولون) أي من فرط عتوهم أي يقولون استهزاء وتكذيبا متى هذا وزادوا في الاستهزاء بقولهم الوعد اه خطيب (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجيء الساعة والحشر فبينوا وقته اه أبو السعود (قوله بمجيئه) أي بوقت مجيئه (قوله بين الانذار) أي باقامة الادلة حتى يصير ذلك كأنه مشاهد اه خطيب أي والانذار يكفي له العلم بل الظن بوقوع المحذر منه اه بيضاوي (قوله فلما رأوه زلفة) الفاء فصيحة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطية عليهما كأنه قيل وقد أتاهم الموعود به فرأوه فلما رأوه الخ كما مر تحقيقه في قوله فلما رآه مستقرا عنده الآية الا أن المقدر هناك أمر واقع مترتب على ماقبله بالفاء وماهنا أمر منزل منزلة الواقع وارد على طريقة الاستئناف اه أبو السعود وعبارة القرطبي فلما رأوه زلفة مصدر بمعنى مزدلفا أي قريبا قاله مجاهد وقال الحسن عيانا وأكثر المفسرين على ان المعنى فلما رأوه يعني العذاب وهو عذاب الآخرة وقال مجاهد يعني عذاب بدر وقيل أي رأوا ماوعدوا من الحشر قريبا منهم ودل عليه تحشرون وقال ابن عباس فلما رأوا عملهم السيء قريبا اه (قوله زلفة) اسم مصدر لازلف فان فعله أزلف ازلافا كأكرم اكراما وهذا الاسم بمعنى الفاعل وهو مزلف كمكرم بمعنى قريب فلذلك قال الشارح قريبا وهو حال من

مفعول

مفعول ر أوه تأمل اه شيخنا وفي المختار أزلفه قربه والزلفى والزلفة القربة والمنزلة ومنه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى وهو اسم مصدر كأنه قال بالتي تقربكم عندنا ازلافا اه (قوله سيئت) مبنى للمفعول والاصل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي أحزنها وساءت هنا ليست هي المرادفة لبئس اه خطيب وقوله وجوه الذين كفروا المقام للضمير وأتى بالمظهر توصلا لذمهم بالكفر وتعليل المساءة به اه أبو السعود (قوله أي قال الخزنة لهم) أي توبيخا وتقريعا اه (قوله تدعون) من الدعوى كما أشار له بقوله انكم تبعثون وبه متعلق بتدعون والباء سببية على تقدير مضاف كما قدره الشارح أي ادعيتم عدم البعث وأنكرتم البعث بسبب انذاركم وتخويفكم به اه شيخنا وفي السمين والعامة على تشديد الدال مفتوحة فقيل من الدعوى أي تدعون أنه لا جنة ولا نار قاله الحسن وقيل من الدعاء أي تطلبونه وتستعجلونه وقرأ الحسن وقتادة وأبو رجاء والضحاك ويعقوب وأبو زيد وأبو بكر وابن أبي عبلة ونافع في رواية الاصمعي بسكون الدال وهي مؤيدة للقول بانها من الدعاء في قراءة العامة اه (قوله وهذه حكاية حال الخ) الاشارة الى قوله فلما رأوه زلفة الخ والتأنيث باعتبار أنه آية اه شيخنا (قوله قل أرأيتم ان أهلكني الله) أي أماتني وأرأيتم بمعنى أخبروني كما ذكره بعض المفسرين وتقدم أنها اذا كانت كذلك تنصب مفعولين الاول مفرد والثاني جملة استفهامية ولا شيء منهما هنا فكأن الجملة الشرطية سدت مسد المفعولين وقوله فمن يجير الكافرين جواب الشرط وفي تسببه على الشرط بعد ويمكن أن يقال الجواب محذوف تقديره فلا فائدة لكم في ذلك ولا نفع يعود عليكم لانكم لا مجير لكم من عذاب الله تأمل وفي القرطبي قل أرأيتم ان أهلكني الله أي قل يا محمد لمشركي مكة وكانوا يتمنون موت محمد صلى الله عليه وسلم كما قال أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون أرأيتم ان متنا أو رحمنا الخ اه (قوله كما تقصدون) أي تتقصدون فحذف منه احدى التاءين أي تنتظرون وتتربصون وتتمنون على حد أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون اه شيخنا (قوله أي لا مجير لهم منه) أي سواء متنا أو بقينا فتربصهم موتنا لا ينفعهم ووضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بالكفر وتعليل نفي الاجارة به اه أبو السعود (قوله قل هو) أي الذي أدعوكم اليه الرحمن الخ اه وقوله آمنا به وعليه توكلنا قال الزمخشري فان قلت لم أخر مفعول آمنا وقدم مفعول توكلنا قلت لوقوع آمنا تعريضا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم كأنه قيل آمنا ولم نكفر كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم نتوكل على ما أنتم متوكلون عليه من رجالكم وأموالكم اه كرخي (قوله فستعلمون بالتاء) أي نظرا للخطاب في قوله قل أرأيتم وقوله والياء أي نظرا للغيبة في قوله فمن يجير الكافرين وقوله أنحن أشار به الى أن من استفهامية وهي مبتدأ أو هو ضمير فصل والظرف خبر المبتدا والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله أم أنتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله أم هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع اه شيخنا (قوله عند معاينة العذاب) أي في الآخرة (قوله ان أصبح ماؤكم) أي الذي تعدونه في أيديكم كما نبهت عليه الاضافة وقوله غورا مصدر وقع خبر الاصبح وقد أوله باسم الفاعل ليصح الاخبار اه شيخنا وكان ماؤهم من بئرين بئر زمزم وبئر ميمون اه خطيب وفي القرطبي قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا أي غائرا ذاهبا في الارض لا تناله الدلاء وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر ميمون فمن يأتيكم بماء معين أي جار قاله قتادة والضحاك فلا بد لهم أن يقولوا لا يأتينا به الا الله فقل لهم لم تشركون به من لا يقدر على ان يأتيكم به يقال غار الماء يغور غورا أي نضب اه (قوله معين) قال ابن عباس أي ظاهر تراه العيون فعلى هذا أصله معيون بوزن مفعول كمبيع أصله مبيوع فنقلت ضمة الياء الى العين قبلها فالتقى ساكنان

(سيئت) اسودت (وجوه الذين كفروا وقيل) أي قال الخزنة لهم (هذا) أي العذاب (الذي كنتم به) بانذاره (تدعون) أنكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تأتي عبر عنها بطريق المضي لتحقق وقوعها (قل أرأيتم ان أهلكني الله ومن معي) من المؤمنين بعذابه كما تقصدون (أو رحمنا) فلم يعذبنا (فمن يجير الكافرين من عذاب اليم) أي لا مجير لهم منه (قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون) بالتاء والياء عند معاينة العذاب (من هو في ضلال مبين) بين أنحن أم أنتم أم هم (قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا) غائرا في الارض (فمن يأتيكم بماء معين) جار تناله الايدي والدلاء كمائكم أي لا يأتي به الا الله تعالى فكيف تنكرون أن يبعثكم

تعالى (فاما ان كان) جواب أما (فروح) وأما ان فاستغنى بجواب اما عن جوابها لان ان قد حذف جوابها في مواضع والتقدير فله روح ويقرأ بفتح الراء وضمها فالفتح مصدر والضم اسم له وقيل هو المتروح به والاصل (في ريحان) ريوحان على فيعلان قلبت الواو ياء وادغم ثم خفف مثل سيد وسيد وقيل هو فعلان قلبت الواو ياء وان سكنت وانفتح ما قبلها قوله

تعالى (فنزل) أي فله نزل (وتصلية) بالرفع عطفا على نزل وبالجر

ويستحب أن يقول القارىء عقب معين الله رب العالمين كما ورد في الحديث وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال تأتي به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه وعمي نعوذ بالله من الجرأة على الله وعلى آياته

(سورة ن مكية ثنتان وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) أحد حروف الهجاء الله أعلم بمراده به (والقلم) الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ (وما يسطرون) أي الملائكة من الخير والصلاح (ما أنت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) أي انتفى الجنون عنك بسبب انعام ربك عليك بالنبوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه مجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) مقطوع (وانك لعلى خلق) دين (عظيم فستبصر ويبصرون

عطفا على حميم و (حق اليقين) أي حق الخبر اليقين وقيل المعنى حقيقة اليقين و (العظيم) صفة لربك وقيل للاسم والله أعلم

(سورة الحديد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (يحيى) يجوز ان يكون حالا من الضمير المجرور والعامل الاستقرار وان يكون مستأنفا * قوله تعالى (والرسول يدعوكم) الجملة حال من الضمير في تؤمنون * قوله تعالى (وقد أخذ) بالفتح أي الله أو الرسول وبالضم

الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء أي كثر فهو على هذا فعيل لا مفعول فالميم على الثاني أصلية وعلى الاول زائدة اه خطيب (قوله أن يقول القارىء الخ) أي سواء قرأ في الصلاة أو خارجها اه شيخنا (قوله تأتي به الفؤس والمعاول) في المصباح الفأس أنثى وهي مهموزة ويجوز التخفيف وجمعها أفؤس وفؤس مثل فلس وأفلس وفلوس اه وفي المختار والمعول الفأس العظيمة التي ينقر بها الصخر والجمع المعاول اه (قوله نعوذ بالله من الجرأة) في المصباح واجترأ على القول بالهمز أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة وزان غرفة وجرأته عليه بالتشديد فتجرأ هو ورجل جرىء بالهمز أيضا على فعيل اسم فاعل من جرؤ جراءة مثل ضخم ضخامة

(سورة ن)

وتسمى صورة القلم اه خطيب (قوله مكية) أي في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة من أولها الى قوله سنسمه على الخرطوم مكي ومن بعد ذلك الى قوله أكبر لو كانوا يعلمون مدني ومن بعد ذلك الى قوله فهم يكتبون مكي ومن بعد ذلك الى قوله من الصالحين مدني وباقيها مكي قاله الماوردي اه قرطبي (قوله ن) يقرأ بفك الادغام من واو القسم وبادغامها فيها قراءتان سبعيتان وهو بسكون النون عند السبعة وقرىء بكسرها وبفتحها وضمها وقوله أحد حروف الهجاء غرضه بهذه العبارة الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور وقوله الله أعلم بمراده به أي فهو من المتشابه الذي اختص الله بعلمه كسائر حروف الهجاء التي افتتح بها كثير من السور وقيل المراد به الحوت الذي جعل الله الارض على ظهره وقيل المراد به الدواة التي يكتب منها وقيل انه اسم للسورة وقيل اسم للقرآن وقيل غير ذلك (قوله الذي كتب به الكائنات) هذا أحد قولين والآخر أن المراد به جنس القلم الشامل للاقلام التي يكتب بها في الارض وعبارة الخطيب تنبيه في القلم المقسم به قولان أحدهما أن المراد به الجنس وهو واقع على كل قلم يكتب به في السماء والارض قال تعالى وربك الاكرم الذي علم بالقلم ولانه ينتفع به كما ينتفع بالمنطق قال تعالى خلق الانسان علمه البيان فالقلم يبين كما يبين اللسان في المخاطبة بالمكاتبة للغائب والحاضر ولهذا قيل القلم أحد اللسانين والثاني أنه القلم الذي جاء في الخبر عن ابن عباس أول ما خلق الله تعالى القلم ثم قال له اكتب قال ما أكتب قال اكتب ما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر فجرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامة قال ثم ختم فم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والارض وروى مجاهد أول ما خلق الله تعالى القلم قال اكتب المقادير فكتب ما هو كائن الى يوم القيامة وما يجري بين الناس فهو أمر قد فرغ منه اه (قوله وما يسطرون) أي الملائكة في صحفهم يكتبون فيها المقادير التي تقع في العالم ينتسخون ذلك من اللوح المحفوظ أو المراد به الحفظة الكاتبون على بني آدم اه من القرطبي وهذا معطوف على القلم وما مصدرية أو موصول اسمي فاقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة أو بمسطورهم فالمقسم به شيآن على ثلاثة أشياء نفي الجنون عنه وثبوت الاجر له وكونه على دين الاسلام اه شيخنا (قوله ما أنت الخ) جواب القسم والباء في قوله بنعمة ربك سببية متعلقة بمعنى النفي المدلول عليه بما ومفعول النعمة محذوف والباء في بمجنون زائدة أشار لهذا كله في التقرير اه شيخنا (قوله وهذا رد لقولهم انه مجنون) أي كما ذكر في قوله تعالى وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون اه شيخنا (قوله وان لك لاجرا الخ) هذا وما بعده معطوفا على جملة جواب القسم فهما من جملة المقسم عليه اه شيخنا (قوله فستبصر ويبصرون) قال ابن عباس فستعلم

ويعلمون

ويعلمون يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل في الدنيا بظهور عاقبة أمرك بغلبة الاسلام واستيلائك عليهم بالقتل والنهب قال مقاتل هذا وعيد بعذاب يوم بدر اه أبو السعود (قوله بأييكم المفتون) ترسم ههنا بياءين اه خطيب وبأيكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر أي حصل الفتون اي الجنون واستقر وثبت بأيكم والجملة في محل نصب معمولة لما قبلها لانه معلق باداة الاستفهام اه شيخنا وفي السمين قوله بأيكم المفتون فيه أربعة أوجه أحدها أن الباء مزيدة في المبتدأ والتقدير أيكم المفتون فزيدت الباء كزيادتها في نحو بحسبك زيد والى هذا ذهب قتادة وأبو عبيدة معمر بن المثنى الا أنه ضعيف من حيث ان الباء لا تزاد في المبتدا الا في بحسبك فقط الثاني أن الباء بمعنى في فهي ظرفية كقولك زيد بالبصرة أي فيها والمعنى في أي فرقة وطائفة منكم المفتون واليه ذهب مجاهد والفراء ويؤيده قراءة ابن أبي عبلة في أيكم والثالث أنه على حذف مضاف أي بأيكم فتن المفتون فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه واليه ذهب الاخفش وتكون الباء سببية والرابع أن المفتون مصدر جاء على مفعول كالمعقول والميسور والتقدير بأيكم الفتون فعلى القول الاول يكون الكلام تاما عند قوله ويبصرون ويبتدأ قوله بأيكم المفتون وعلى الاوجه بعده تكون الباء متعلقة بما قبلها ولا يوقف على يبصرون وعلى الاوجه الاول الثلاثة يكون المفتون اسم مفعول على أصله وعلى الوجه الرابع يكون مصدرا وينبغي أن يقال ان الكلام انما يتم على قوله المفتون سواء قيل بان الباء مزيدة أولا لان قوله فستبصر ويبصرون معلق بالاستفهام بعده لانه فعل بمعنى الرؤية والرؤية البصرية تعلق على الصحيح بدليل قولهم أما ترى أي برق ههنا فكذلك الابصار لانه هو الرؤية بالعين فعلى القول بزيادة الباء تكون الجملة الاستفهامية في محل نصب لانها واقعة موقع مفعول الابصار اه (قوله ان ربك الخ) تعليل لما ينبئ عنه ما قبله من ظهور جنونهم بحيث لا يخفى على أحد وتأكيد لما فيه من الوعد والوعيد اه أبو السعود (قوله له) أي السبيل (قوله فلا تطع المكذبين) الفاء لترتيب النهي على ما ينبئ عنه ما قبله من اهتدائه ﷺ وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورة وهذا تهييج للتصميم على مباينتهم وقوله ودوا الخ تعليل للنهي اه أبو السعود (قوله تلين لهم) أي بترك نهيهم عن الشرك أو بموافقتهم فيه أحيانا وقوله يلينون لك أي بترك الطعن والموافقة اه بيضاوي وعبارة الخازن ودوا لو تدهن فيدهنون أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل ادهن الرجل في دينه وداهن في أمره اذا خان فيه وأظهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية أنهم تمنوا لو تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما ترضى به فتلين بهم ويلينون لك وقيل معناه ودوا لو تكفر فيكفرون وهو أن تعبد آلهتهم مدة ويعبدوا الله مدة اه (قوله وهو معطوف الخ) أي فهو في حيز لو فهو من المتمنى فالمتمنى شيآن ثانيهما متسبب عن الاول وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة المتمنى وقوله قدر قبله الخ جواب عن ايراد صرح به الزمخشري وعبارة السمين المشهور في قراءة الناس ومصاحفهم فيدهنون بثبوت نون الرفع وفيه وجهان أحدهما أنه عطف على تدهن فيكون داخلا في حيز لو والثاني أنه خبر مبتدأ مضمر أي فهم يدهنون وقال الزمخشري فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار أن على القاعدة في جواب التمني قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو أنه جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية اه (قوله حقير) أي في الرأي والتدبير اه أبو السعود (قوله عياب) بالعين المهملة أي كثير العيب للناس وقوله أو مغتاب من الغيبة وهي ذكرك أخاك بما يكره فهما قولان في تفسير الهماز وقيل الهماز

بأييكم المفتون) مصدر كالمعقول أي الفتون بمعنى الجنون أي أبك أم بهم (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) له وأعلم بمعنى عالم (فلا تطع المكذبين ودوا) تمنوا (لو) مصدرية (تدهن) تلين لهم (فيدهنون) يلينون لك وهو معطوف على تدهن وان جعل جواب التمني المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء هم (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف بالباطل (مهين) حقير (هماز) عياب أي

على ترك التسمية قوله تعالى (من أنفق) في الكلام حذف تقديره ومن لم ينفق ودل على المحذوف قوله تعالى من قبل الفتح * قوله تعالى (وكلا وعد الله الحسنى) قد ذكر في النساء قوله تعالى (يوم ترى) هو ظرف ليضاعف وقيل التقدير يؤجرون يوم ترى وقيل العامل (يسعى) ويسعى حال و(بين أيديهم) ظرف ليسعى أو حال من النور وكذلك (بأيمانهم) وقرئ بكسر الهمزة والتقدير وبايمانهم استحقوه أو وبايمانهم يقال لهم (بشراكم) وبشراكم مبتدأ و(جنات) خبره أي دخول جنات قوله تعالى (يوم يقول) هو بدل من يوم الاول وقيل التقدير يفوزون وقيل التقدير اذكر (أنظرونا) انتظرونا وأنظرونا أخرونا و(وراءكم) اسم للفعل فيه

مغتاب (مشاء بنميم) ساع
بالكلام بين الناس على وجه
الافساد بينهم (مناع للخير)
بخيل بالمال عن الحقوق
(معتد) ظالم (أثيم) آثم (عتل)
غليظ جاف (بعد ذلك
زنيم) دعى فى قريش وهو
الوليد بن المغيرة ادعاه أبوه
بعد ثمانى عشرة سنة قال ابن
عباس لا نعلم أن الله وصف
أحدا بما وصفه به من العيوب
فالحق به عارا لا يفارقه أبدا
وتعلق بزنيم الظرف قبله
(أن كان ذا مال وبنين) أى
لان وهو متعلق بما دل عليه
(اذا تتلى عليه

ضمير الفاعل أى ارجعوا
ارجعوا وليس بمعروف لقلة
فائدته لان الرجوع لا يكون
الا الى وراء والباء فى
(بسور) زائدة وقيل ليست
زائدة قوله تعالى (باطنه)
الجملة صفة لباب أو لسور
و(ينادونهم) حال من الضمير
فى بينهم أو مستأنف قوله
تعالى (هى مولاكم) قيل
المعنى أولى بكم وقيل هو
مصدر مثل المأوى وقيل هو
مكان قوله تعالى (ان تخشع)
هو فاعل يأن واللام للتبيين
و(ما) بمعنى الذى وفى (نزل)
ضمير يعود عليه ولا تكون
مصدرية لئلا يبقى الفعل بلا
فاعل قوله تعالى (وأقرضوا
الله) فيه وجهان أحدهما
هو معترض بين اسم ان وخبرها
وهو يضاعف لهم وانما
قبل ذلك لئلا يعطف الماضى
على اسم

الذى يهمز الناس بيده ويضربهم واللماز باللسان اهـ خطيب وفى المختار اللمز العيب وأصله الاشارة بالعين
ونحوها وبابه ضرب ونصر وقرئ بهما فى قوله تعالى ومنهم من يلمزك فى الصدقات ورجل لماز ولمزة
بوزن همزة أى عياب اهـ وفيه أيضا الهمز كاللمز وزنا ومعنى وبابه ضرب والهامز والهماز العياب والهمزة
مثله يقال رجل همزة وامرأة همزة أيضا وهمزات الشيطان خطراته التى يخطرها بقلب الانسان
والهماز حديدة تكون فى مؤخر خف الرائض اهـ (قوله بنميم) النميم قيل مصدر كالنميمة وقيل هو
جمعها أى اسم جنس لها كتمرة وتمر وهو نقل الكلام الذى يسوء سامعه ويحرش بين الناس وقال
الزمخشرى النميم والنميمة السعاية اهـ وفى المصباح نم الرجل الحديث نما من بابى قتل وضرب سعى به
ليوقع فتنة أو وحشة فالرجل نم تسمية بالمصدر ونمام مبالغة والاسم النميمة والنميم أيضا اهـ (قوله
عن الحقوق) أى الواجبة والمندوبة (قوله غليظ) أى فى الطبع وقيل فى الجسم وقوله جاف أى قاسى
القلب وفى السمين والعتل الذى يعتل الناس أى يحملهم ويجرهم الى ما يكرهون من حبس وضرب ومنه
خذوه فاعتلوه وقيل العتل الشديد الخصومة وقال أبو عبيدة هو الفاحش اللئيم وقيل الغليظ الجافى
ويقال عتلته وعتنته باللام والنون نقله يعقوب اهـ (قوله بعد ذلك) أى المذكور من الصفات السابقة
وهى ثمانية وسيأتى ان هذا الظرف متعلق بزنيم وهذه البعدية فى الرتبة لا فى الخارج أى هذا الوصف
وهو زنيم متأخر فى الرتبة والشناعة عن الصفات السابقة أى هو أشنع منها وأقبح قال الشهاب فبعد هنا
كثم التى للتراخى فى الرتبة اهـ شيخنا وفى المختار الزنيم المستلحق فى قوم ليس هو منهم فكأنه فيهم زنمة
وهى شئ يكون للمعز فى اذنها كالقرط وهى أيضا شئ يقطع من اذن البعير ويترك معلقا وقوله تعالى عتل
بعد ذلك زنيم قال عكرمة هو اللئيم يعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بزنمتها اهـ (قوله وهو الوليد بن المغيرة
الخ) وهو الذى نزل فيه قوله تعالى ذرنى ومن خلقت وحيدا الايات فى سورة المدثر وعبارة القرطبى
واختلف فى سبب نزول قوله ولا تطع كل حلاف الخ فقال مقاتل يعنى الوليد ابن المغيرة عرض على النبى
ﷺ مالا وحلف له أنه يعطيه له ان رجع عن دينه وقال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام وقال عطاء
هو الاخنس بن شريق لانه حليف ملحق فى بنى زهرة فلذلك سمى زنيما وقال مجاهد هو الاسود
ابن عبد يغوث اهـ (قوله ادعاه أبوه) وهو المغيرة أى تبناه ونسبه لنفسه بعد ان كان لا يعرف له أب
وقوله بعد ثمانى عشرة سنة أى من ولادته ولما نزلت الآية قال لامه ان محمدا وصفنى بتسع صفات أعرفها
غير التاسع منها فان لم تصدقينى الخبر ضربت عنقك فقالت له ان أباك عنين فخفت على المال فمكنت
الراعى من نفسى فأنت منه اهـ شيخنا وفى الخطيب قيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت الآية وهذا لان
الغالب أن النطفة اذا خبثت خبث الولد كما روى أن النبى ﷺ قال لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولده
ولا ولد ولده وقال عبد الله بن عمر ان النبى ﷺ قال ان أولاد الزنا يحشرون يوم القيامة فى
صورة القردة والخنازير ولعل مراده الدخول مع السابقين والا فمن مات مسلما دخل الجنة وقالت
ميمونة سمعت النبى ﷺ يقول لا تزال أمتى بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنا فاذا فشا فيهم
ولد الزنا أوشك أن يعمهم الله بعذابه وقال عكرمة اذا كثر ولد الزنا قحط المطر اهـ (قوله من
العيوب) بيان لما (قوله أن كان ذا مال وبنين) سيأتى الكلام على ماله وبنيه فى سورة المدثر اهـ
(قوله بما دل عليه الخ) أى بعامل دل عليه اذا تتلى الخ وقد بينه بقوله أى كذب بها ولا يصح
أن يكون معمولا لفعل الشرط لان اذا تضاف للجملة بعدها والمضاف اليه لا يعمل فيما قبل
المضاف ولا يصح أن يكون معمولا لقال الذى هو جواب الشرط لان ما بعد أداة الشرط لا يعمل

آياتنا) القرآن (قال) هى (أساطير) أى كذب بها لانعامنا عليه بماذكر وفى قراءة أأن بهمزتين مفتوحتين (سنسـمه على الخرطوم) سنجعل على أنفه علامة يعير بها ماعاش فخطم أنفه بالسيف يوم بدر (انا بلوناهم) امتحنا أهل مكة بالقحط والجوع (كما بلونا أصحاب الجنة) البستان (اذ اقسموا ليصرمنها) يقطعون ثمرتها (مصبحين) وقت الصباح كى لايشعر بهم

فيما قبلها اه شيخنا (قوله قال أساطير الاولين) جمع أسطورة بضم الهمزة كأكذوبة بالضم أيضا وهى ماسطر أى دوّن كذبا اه شيخنا (قوله بماذكر) أى من المال والبنين (قوله وفى قراءة) أى سبعية أأن بهمزتين مفتوحتين الاولى همزة الاستفهام التقريعى التوبيخي والثانية همزة أن المصدرية واللام مقدرة كما سبق والعامل هو المقدر كما سبق أيضا والتقدير ألأن كان ذامال وبنين أى أكذب بها لان كان ذامال وبنين أى لاينبغى ولايليق منه ذلك لان المال والبنين من النعم فكان ينبغى مقابلتهما بالشكر والتصديق لابالكفر والتكذيب كما فعل هذا اللعين اه شيخنا وفى السمين قوله أن كان ذامال العامة على فتح همزة أن ثم اختلفوا بعد ذلك فقرأ ابن عامر وحمزة وأبوبكر بالاستفهام وباقى السبعة بالخبر والقارؤن بالاستفهام على أصولهم من تحقيق وتسهيل وادخال ألف بين المسهلتين وعدمه وقرأ نافع فى رواية الزهرى عنه ان كان بكسر الهمزة على الشرط وجوابه مقدر تقديره ان كان كذا يكفر ويجحد دل عليه مابعده اه (قوله على الخرطوم) أى على خرطومه أي على أنفه وفى التعبير عنه بالخرطوم استهجان واستهزاء بهذا اللعين لان الخرطوم أنف السباع وغالب مايستعمل فى أنف الفيل والخنزير اه شيخنا وفى القاموس الخرطوم كزنبور الانف أومقدمه أوماضممت عليه الحنكين كالخرطم كقنفذ اه وفى السمين وهوهنا عبارة عن الوجه كله من التعبير عن الكل باسم الجزء لانه أظهر مافيه وأعلاه اه (قوله فخطم أنفه) بالخاء المعجمة وفى القاموس خطمه اذا أثر فى أنفه جراحة وقد جرح أنف هذا اللعين يوم بدر فبقى أثر الجرح فى أنفه بقية عمره اه شيخنا (قوله انا بلوناهم) الابتلاء الاختبار والمعنى أعطيناهم أموالا ليشكروا لاليبطروا فلما بطروا وعادوا محمدا ﷺ ابتليناهم بالجوع والقحط كما بلونا أصحاب الجنة المعروف خبرها اه قرطبي (قوله بالقحط) وهو احتباس المطر الذي دعا به ﷺ عليهم حتى أكلوا الجيفة اه خطيب (قوله كما بلونا أصحاب الجنة) الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى بلوناهم بلاء كما بلونا وما مصدرية أو بمعنى الذى واذ منصوبة ببلونا وليصرمنها جواب القسم وجاء على خلاف منطوقهم ولو جاء عليه لقيل لنصرمنها بنون التكلم وقوله مصبحين حال من فاعل ليصرمنها وهو من أصبح التامة أى داخلين فى الصباح كقوله تعالى وانكم لتمرون عليهم مصبحين وقوله ولايستثنون هذه الجملة مستأنفة ويضعف كونها حالا من حيث ان المضارع المنفى بلا كالمثبت فى عدم دخول الواو عليه واضمار مبتدأ قبله كقوله قمت وأصك عينه مستغنى عنه ومعنى لايستثنون لايثنون عزمهم عن الحرمان وقيل لايقولون ان شاء الله تعالى وسمى استثناء وهو شرط لان معنى لاخرجن ان شاء الله ولاأخرج الا أن يشاء الله واحد قاله الزمخشرى اه سمين (قوله البستان) هو بستان عظيم كان بقرية يقال لها صروان بالصاد المهملة بينها وبين صنعاء اليمن فرسخان وكان صاحبه ينادى الفقراء وقت الجذاذ ويترك لهم ما أخطأ المنجل من الزرع أو ألقته الريح أو بعد عن البساط الذى بسط تحت النخلة وكان يجتمع لهم من ذلك شيء كثير فلما مات ورثه بنوه وكانوا ثلاثة وشحوا بذلك وقالوا ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر ونحن ذوو عيال فحلفوا على أن يجذوه قبل الشمس حتى لاتأتى الفقراء الا بعد فراغهم اه خطيب قال الزرقانى على المواهب وكان قصة أصحاب الجنة بعد عيسى بن مريم بزمن يسير اه من حواشى البيضاوى والقرطبي (قوله اذ أقسموا) اذ تعليلية أو ظرفية بنوع تسمح لان الاقسام كان قبل ابتلائهم اه شيخنا (قوله أيضا اذ أقسموا) أى معظمهم والافالاوسط قال لهم لاتفعلوا واصنعوا من الاحسان ما كان يصنعه أبوكم قال البقاعى وكأنه تعالى طواه لانه مع الدلالة عليه بما يأتى لم يؤثر شيأ اه خطيب (قوله ليصرمنها) الصرم القطع يقال صرم العذق عن النخلة

الفاعل والثانى انه معطوف عليه لان الالف واللام بمعنى الذى أى ان الذين تصدقوا واقولة تعالى (يضاعف لهم) الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل فلاضمير فى الفعل وقيل فيه ضمير أى يضاعف لهم التصدق أى أجره قوله تعالى (عند ربهم) هو ظرف للشهداء ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو فصل والصديقون مبتدأ والشهداء مطوف عليه وعند ربهم الخبر وقيل الوقف على الشهداء ثم يبتدى عند ربهم لهم قوله تعالى (كمثل غيث) الكاف فى موضع نصب من معنى ماتقدم أى ثبت لها هذه الصفات مشبهة بغيث ويجوز ان يكون فى موضع رفع أى مثلها كمثل غيث و(أعدت) صفة لجنات قوله تعالى (فى الارض) يجوز أن يتعلق الجار

المساكين فلا يعطونهم منها ما كان أبوهم يتصدق به عليهم منها (ولا يستثنون) في يمينهم بمشيئة الله تعالى والجملة مستأنفة أي وشأنهم ذلك فطاف عليها طائف من ربك) نار أحرقتها ليلا (وهم نائمون فاصبحت كالصريم) كالليل الشديد الظلمة أي سوداء (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم) غلتكم تفسير لتنادوا وأن مصدرية أي بان (ان كنتم صارمين) مريدين القطع وجواب الشرط دل عليه ماقبله (فانطلقوا وهم يتخافتون) يتشاورون (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) تفسير لماقبله أو أن مصدرية أي بان (وغدوا على حرد) منع للفقراء

بصيبة لانها مصدر وان يكون صفة لها على اللفظ أو الموضع ومثله (ولا في أنفسكم) ويجوز أن يتعلق باصاب و(في كتاب) حال أي الا مكتوبة و(من قبل) نعت لكتاب أو متعلق به قوله تعالى (لكيلا) كي ههنا هي الناصبة بنفسها لاجل دخول اللام عليها كأن الناصبة والله أعلم قوله تعالى (الذين يبخلون) هو مثل الذي في النساء قوله تعالى (فيه بأس) الجملة حال من الحديد قوله تعالى (ورسله) هو منصوب بينصره أي وينصر رسله ولا يجوز أن يكون معطوفا على من لئلا يفصل

وأصرم النخل أي حان وقت صرامه مثل اركب المهر وأحصد الزرع اي حان ركوبه وحصاده اه قرطبي وفي المختار صرم النخل جذه وبابه ضرب وأصرم النخل حان له أن يصرم والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم التقطع اه (قوله فلا يعطونهم الخ) معطوف على النفي ولذلك رفع ولو كان معطوفا على المنفي لنصب وفسد المعنى وقوله ما كان أبوهم أي القدر الذي كان أبوهم الخ وتقدم بيانه اه شيخنا (قوله والجملة مستأنفة) جوز بعضهم الحالية وهي أظهر في المعنى وعدل الشارح عنها لان المضارع المنفي بلا كالمثبت في أنه لا يقع حالا بالواو والا فباضمار مبتدا حتى تكون الجملة اسمية وهو مستغنى عنه بالحمل على الاستئناف اه شيخنا (قوله فطاف عليها طائف) أي هلاك أو بلاء والطائف غلب في الشر قال الفراء هو الامر الذي يأتي ليلا ورد عليه بقوله تعالى اذا مسهم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار وقرأ النخعي طيف وقد تقدم في الاعراف الكلام على هذين الوصفين ومن ربك يجوز أن يتعلق بطائف وان يتعلق بمحذوف صفة لطائف اه سمين وفي هذه الآية دليل على ان العزم مما يؤاخذ به الانسان لانهم عزموا على ان يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم ونظيره قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه وهذا محمول على العزم المصمم أما ما يخطر بالبال من غير عزم فلا يؤاخذ به اه قرطبي (قوله وهم نائمون) جملة حالية (قوله كالليل) سمي الليل صريما لانصرامه وانفصاله من النهار وانقطاعه عنه كما يسمى النهار صريما أيضا لانصرامه عن الليل ومادة الصرم تدل على القطع اه شيخنا وعبارة البيضاوي كالصريم أي كالبستان الذي صرم ثماره بحيث لم يبق فيه شيء فعيل بمعنى مفعول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه أو كالرمال اه وقوله أو كالرمال فان الصريم يطلق أيضا على قطعة ضخمة من الرمل منصرمة عن سائر الرمل وقيل الصريم رملة معروفة باليمن لا تنبت شيأ وعلى هذا التقدير فشبهت الجنة وهي محترقة بالرملة التي لا تنبت شيأ ولا يتوقع منها نفع اه زاده (قوله فتنادوا) معطوف على أقسموا وما بينهما اعتراض لبيان ما نزل بتلك الجنة وقوله مصبحين حال (قوله أن اغدوا) أي بكروا واجدا وقت الغدوة وعداه بعلى لتضمنه معنى أقبلوا اه خطيب وقوله غلتكم هي ما يستغل ويحصل شيأ فشيأ وكانت تمرا وزرعا وعنبا اه شيخنا (قوله تفسير لتنادوا الخ) قد ذكر السمين هذين الاحتمالين وكذا ذكرهما في قوله أن لا يدخلنها فما في النسخ من التعبير باو هو الصحيح لانه يفيد ابداء الاحتمالين بخلاف ما في بعض النسخ من التعبير بالواو وتأمل (قوله فانطلقوا) معطوف على فتنادوا وقوله وهم يتخافتون حال وقوله أن لا يدخلنها الخ أصل الكلام أن لا تدخلوها مسكينا وأوقع النهي على دخول المساكين لانه أبلغ لان دخولهم أعم من أن يكون بادخالهم أو بدونه اه شيخنا (قوله وغدوا) أي ساروا اليها غدوة وقوله قادرين خبر غدوا ان كانت بمعنى أصبحوا ويصح أن تكون تامة وهو منصوب على الحال ويصح أيضا أن تكون بمعنى صاروا وقادرين خبرها اه شيخنا وقوله على حرد في المختار حرد قصد وبابه ضرب وقوله تعالى وغدوا على حرد قادرين أي على قصد وقيل على منع والحرد الغضب وقال أبو نصر صاحب الاصمعي هو مخفف فعلى هذا بابه فهم وقال ابن السكيت وقد يحرك فعلى هذا بابه طرب فهو حارد وحردان اه وفي السمين قوله على حرد قادرين يجوز أن يكون قادرين حالا من فاعل غدوا وعلى حرد متعلق به وأن يكون على حرد هو الحال وقادرين اما حال ثانية واما حال من ضمير الحال الاولى والحرد فيه

(قادرين) عليه في ظنهم (فلما رأوها) سوداء محترقة (قالوا انا لضالون) عنها أي ليست هذه ثم قالوا لما علموها (بل نحن محرومون) ثمرتها بمنعنا الفقراء منها (قال أوسطهم) خيرهم (ألم أقل لكم لولا) هلا (تسبحون) الله تائبين (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) بمنع الفقراء حقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا (انا كنا طاغين عسى ربنا أن يبدلنا) بالتشديد والتخفيف (خيرا منها انا الى ربنا راغبون) ليقبل توبتنا ويرد علينا خيرا من جنتنا روى أنهم أبدلوا خيرا منها

أقول كثيرة قيل الغضب والحنق وقيل المنع من حاردت الابل قل لبنها والسنة قل مطرها قاله ابو عبيد والقتبي ويقال حرد بالكسر يحرد حردا وقد يفتح فيقال حرد فهو حردان وحارد ويقال أسد حارد وليوث حوارد وقيل الحرد والحرد الانفراد يقال حرد بالفتح يحرد بالضم حرودا وحردا وحردا انعزل ومنه كوكب حارد أي منفرد قال الاصمعي هي لغة هذيل وقيل الحرد القصد يقال حرد يحرد حردك أي قصد قصدك وقد فسرت الآية الكريمة بجميع ما ذكرت وقيل الحرد اسم جنتهم بعينها قاله السدى وقيل اسم قريتهم قاله الازهرى وفيه ما بعد بعيد وقادرين امامن القدرة وهو الظاهر واما من التقدير وهو التضييق أي مضيقين على المساكين وفي التفسير قصة توضح ما ذكرته اه (قوله قادرين عليه في ظنهم) أي وأما في الواقع فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء ففي نفس الامر لم يمنعوهم منه اه (قوله قالوا انا لضالون) أي قالوا ذلك ببداهة الرأي قبل التأمل وقوله ثم قالوا أي بعد التأمل والعلم بحقيقة الحال قالوا مضربين اضرابا ابطاليا لكونهم ضالين اه (قوله بمنعنا الفقراء) الباء سببية (قوله خيرهم) أي رأيا وعقلا ونفسا فانكر عليهم بقوله ألم أقل لكم الخ ومفعوله محذوف أي ألم أقل لكم ان ما فعلتموه لا ينبغي وان الله لبالمرصاد لمن حاد وغير ما في نفسه وقوله لولا تسبحون من جملة مقول القول فهو بعض المقول اه شيخنا (قوله لولا تسبحون الله) أي تستغفرونه من فعلكم وتتوبون اليه من خبث نيتكم قيل انهم لما عزموا على منع الفقراء قال أوسطهم توبوا عن هذه المعصية قبل نزول العذاب فلما رأوا العذاب ذكرهم كلامه الاول وقال ألم أقل لكم الخ فحينئذ اشتغلوا بالتوبة بأن قالوا سبحان ربنا أي تنزه عن أن يكون وقع منه ظلم فيما فعل بنا وأكدوا قباحة فعلهم هضما لانفسهم وتحقيقا لتوبتهم بقولهم انا كنا ظالمين اه خطيب (قوله تائبين) أي مستغفرين من منعكم الفقراء وهذا قول ابن عباس وقال غيره كان استثناؤهم قول سبحان الله يدل عليه قوله تعالى اذ اقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون وجوز التعبير عن الاستثناء بالتسبيح التقاؤهما في معنى التعظيم لان المفوض مثبت لذاته الاقدس الحول والقوة وينفيهما عن غيره تعظيما والمنزه ينفي عنه النقائص تبجيلا وتكريما قال القاضي فسمي الاستثناء تسبيحا لانه ينزهه عن أن يجرى في ملكه ما لا يريده اه كرخي (قوله يتلاومون) حال أي يلوم بعضهم بعضا يقول هذا لهذا أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذاك لهذا أنت خوفتنا الفقر ويقول الثالث لغيره أنت رغبتني في جمع المال ثم نادوا على أنفسهم بالويل فقالوا يا ويلنا أي هذا وقت حضورك الينا ومنادمتك لنا فانه لا نديم لنا الآن غيرك اه خطيب (قوله ظالمين) أي بمنع الفقراء وترك الاستثناء اه (قوله عسى ربنا الخ) رجوع منهم الى الرجاء والطمع في فضل الله وقوله بالتشديد والتخفيف سبعيتان اه شيخنا (قوله انا الى ربنا راغبون) أي راجعون وعدى بالى وهو انما يتعدى بعن أو بفي لتضمينه معنى الرجوع اه أبو السعود (قوله روى أنهم أبدلوا خيرا منها) فامر الله جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها بمكانها وقال ابن مسعود ان القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم الله جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني أبو خالد دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل القائم الاسود وقال الحسن قول أهل الجنة انا الى ربنا راغبون لا أدرى أكان ايمانا منهم أو على حد ما يكون من المشركين اذا أصابتهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعبا والمعظم يقولون انهم تابوا وأخلصوا حكاه القشيرى اه قرطبي وقوله بزغر بالزاي والغين المعجمة وفي القاموس

به بين الجار والمجرور وهو قوله بالغيب وبين ما يتعلق به وهو ينصره قوله تعالى (ورهبانية) هو منصوب بفعل دل عليه (ابتدعوها) لا بالعطف على الرحمة لان ما جعله الله تعالى لا يبتدعونه وقيل هو معطوف عليها وابتدعوها نعت له والمعنى فرض عليهم لزوم رهبانية ابتدعوها ولهذا قال تعالى (ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله) قوله تعالى (لئلا يعلم) لا زائدة والمعنى ليعلم أهل الكتاب عجزهم وقيل ليست زائدة والمعنى لئلا يعلم أهل الكتاب عجز المؤمنين والله أعلم

﴿سورة المجادلة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (وتشتكى)

(كذلك) اى مثل العذاب لهؤلاء (العذاب) لمن خالف أمرنا من كفار مكة وغيرهم (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) عذابها ما خالفوا أمرنا * ونزل لما قالوا ان بعثنا نعطى أفضل منكم (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفنجعل المسلمين كالمجرمون) أى تابعين لهم فى العطاء (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أم) أى بل أ (لكم كتاب) منزل (فيه تدرسون) أى تقرؤن (ان لكم فيه لما تخيرون) تختارون (أم

وزعر كل شىء كثرته وافراطه واسم ابنة لوط عليه السلام ومنه زغر بلدة بالشام لانها نزلت بها وبها عين غور ماؤها علامة خروج الدجال اه (قوله كذلك) خبر مقدم وقوله العذاب مبتدأ مؤخر وقوله لهؤلاء أى أصحاب الجنة اه شيخنا (قوله أى مثل العذاب لهؤلاء) أى مثل الذين بلونا به أصحاب الجنة من اهلاك ما كان عندهم فى غاية القدرة عليه والثقة به اه خطيب قال ابن عباس هذا مثل لاهل مكة حين خرجوا الى بدر وحلفوا ليقتلون محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويرجعون الى مكة ويطوفون بالبيت ويشربون الخمر وتضرب القينات على رؤسهم فاخلف الله ظنهم فقتلوا وأسروا وانهزموا كاهل هذه الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام فخابوا ثم قيل ان الحق الذى منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم اه قرطبى (قوله أكبر) أى من عذاب الدنيا اه (قوله لما قالوا الخ) وسبب قولهم هذا نزول هذه الآية وهى ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم فنزولها سبب لقولهم المذكور ولما قالوه نزل الرد عليهم بقوله أفنجعل المسلمين الخ فكان الاولى للشارح كما صنع غيره أن يؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعيم فان القول المذكور هو السبب فى نزول أفنجعل المسلمين الخ كما عرفت وعبارة الخطيب قال مقاتل لما نزلت هذه الآية وهى ان للمتقين الخ قال كفار مكة للمسلمين ان الله فضلنا عليكم فى الدنيا فلابد وأن يفضلنا عليكم فى الآخرة فان لم يحصل التفضيل فلا أقل من المساواة فأجابهم الله تعالى بقوله أفنجعل المسلمين الخ اه (قوله عند ربهم) أى فى الآخرة جنات النعيم أضيفت الى النعيم لانه ليس فيها الا النعيم الخالص الذى لا يشوبه ما ينغصه كما يشوب جنات الدنيا اه شيخنا (قوله أفنجعل المسلمين كالمجرمين) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنحيف فى الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين اه كرخى وكان العبارة مقلوبة والاصل أفنجعل المجرمين كالمسلمين لانهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل فالمناسب أن يكون الانكار متوجها لجعلهم المذكور تأمل اه والاستفهام للتقريع والتوبيخ للكفار على هذا القول الذى قالوه وقد نحوا وقرعوا باستفهامات سبعة الاول هذا والثانى مالكم والثالث كيف تحكمون والرابع أم لكم كتاب والخامس أم لكم أيمان والسادس أيهم بذلك زعيم والسابع أم لهم شركاء اه شيخنا (قوله أى تابعين لهم فى العطاء) فى نسخة فى الفضل وكان الاولى أن يقول أى مساوين لهم فى العطاء كما ذكر فى آية أخرى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله القارى وبعد ذلك ليس فى الآية الانفى المساواة والكفار ادعوا الافضلية أو المساواة كما علمت من عبارة الخطيب الا أن يقال اذا انتفت المساواة انتفت الافضلية بالاولى اه شيخنا (قوله مالكم) جملة من مبتدأ وخبر فينبغى الوقف عليها أى اى شىء يحصل لكم من هذه الاحكام البعيدة عن الصواب فهذا سؤال عن فائدة هذا الحكم وقوله كيف تحكمون جملة أخرى فهنا السؤال عن كيفية الحكم أى هل هو عن عقل أو عن اختلال فكر واعوجاج رأى اه من الخطيب (قوله أم لكم كتاب فيه تدرسون) بل التى فى ضمن أم للاضراب الانتقالى لا الابطالى والهمزة التى فى ضمنها للاستفهام التقريعى التوبيخى وكذا يقال فيما سيأتى اه شيخنا (قوله أيضا أم لكم كتاب الخ) هذا مقابل لما قبله نظرا الحاصل المعنى اذ محصله أفسد عقلكم حتى حكمتم بهذا أم جاءكم كتاب فيه تخييركم وتفويض الامر اليكم فقوله فيه متعلق بتدرسون والضمير للكتاب أو هو متعلق بما قبله والضمير للحكم وتدرسون حال من الضمير أو مستأنف اه شهاب (قوله ان لكم فيه لما تخيرون) لكم خبرها مقدم وما اسمها مؤخر واقترن بلام التوكيد وهذه الجملة هى المدروسة فى الكتاب فهى مفعول فى المعنى لتدرسون وكان الظاهر

يجوز ان يكون معطوفا على تجادل وان يكون حالا * قوله تعالى (أمهاتهم) بكسر التاء على انه خبر ما وبضمها على اللغة التميمية و (منكرا) أى قولا منكرا قوله تعالى (والذين يظهرون) مبتدأ و (تحرير رقبة) مبتدأ أيضا تقديره فعليهم والجملة خبر المبتدا وقوله (من قبل أن يتماسا) محمول على المعنى أى فعلى كل واحد قوله تعالى (لما قالوا) اللام تتعلق بيعودون ومعنى يعودون للمقول فيه هذا ان جعلت ما مصدرية ويجوز أن تجعلها بمعنى الذى ونكرة موصوفة وقيل اللام بمعنى فى وقيل بمعنى الى وقيل فى الكلام تقديم تقديره ثم يعودون فعليهم تحرير رقبة لما قالوا والعود هنا

فتح ان لكن لما جيء باللام المختصة بالمكسورة كسرت وعلقت الفعل وهو تدرسون عن العمل فى لفظ الجملة ودخله التعليق وان لم يكن من أفعال القلوب لتضمنه معنى الحكم اه شيخنا وفى السمين قوله ان لكم فيه لما تخيرون العامة على كسر الهمزة على ان الجملة معمولة لتدرسون أى تدرسون فى الكتاب أن لكم ما تختارونه فلما دخلت اللام كسرت الهمزة وقرأ طلحة والضحاك ان لكم بفتح الهمزة وهو منصوب بتدرسون الا أن فيه زيادة لام التأكيد اه (قوله عهود) أى عهود مؤكدة بالايمان اذا العهد كلام مؤكد بالقسم فاطلق الجزء وأريد الكل اه شيخنا (قوله بالغة) العامة على رفعها نعتا لأيمان والى يوم متعلق بما تعلق به لكم من الاستقرار أى ثابتة لكم الى يوم أو ببالغة أى تبلغ الى ذلك اليوم وتنتهى اليه وقرأ زيد ابن على والحسن بنصبها فقيل على الحال من أيمان لانها تخصصت بالعمل أو بالوصف وقيل من الضمير فى علينا ان جعلناه صفة لايمان اه سمين (قوله متعلق معنى بعلينا) أى متصل به وليس المراد التعلق الصناعى فانه مختص بالفعل أو ما فيه رائحة الفعل أو بالمقدر فى الظرف أى هى ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لا تخرج عن عهدتنا الا يومئذ اذا حكمنا كم أو ببالغة على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهى اليه وافرة لم تبطل منها يمين الى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم قاله فى الكشاف اه كرخى (قوله وفى هذا الكلام) أى قوله أم لكم أيمان الخ اه شيخنا (قوله أى أقسمنا لكم) مفعوله محذوف أى أقسمنا لكم أيمانا موثقة أن نحكمكم بان تسووا بين المسلمين والمجرمين ولا نخرج عن عهدتها الا اذا حكمنا كم يوم القيامة أو أيمانا وافية فلا نؤديها كاملة الا اذا حكمنا كم يوم القيامة اه كرخى (قوله سلهم) ينصب مفعولين الضمير المتصل هو الاول والثانى جملة أيهم زعيم وأى مبتدأ وزعيم خبر وبذلك يتعلق بزعيم وعلق سلهم بالاستفهام الذى هو جزء الجملة عن العمل فى لفظ الجملة اه شيخنا (قوله أم لهم شركاء) لهم خبر مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر وهذه الجملة فى المعنى معطوفة على جملة أيهم زعيم فكأنه قيل هل فيهم كفيل بصحة ذلك القول أو هل لهم مشارك من غيرهم يساعدهم على صحته قيل المراد بالشركاء ناس غيرهم يشاركونهم فى القول المذكور وقيل المراد بهم الاصنام حكى الوجهين فى البحر وقول الشارح موافقون لهم الخ ينطبق على الاول وفى بعض النسخ بعد شركاء فى زعمهم وهم الاصنام وهذه النسخة تنطبق على القول الثانى لكنه لا يصح معها قوله موافقون لهم الخ لان هذه العبارة أى قوله موافقون لهم الخ لم يذكرها المفسرون الا فى تقرير القول الاول فيكون فى هذا البعض من النسخ تلفيق فالصواب هذه النسخة وما على منوالها من النسخ اه شيخنا (قوله يكفلون لهم به) أى بصحته ونفوذه (قوله ان كانوا صادقين) أى فى دعواهم اذ لا أقل من التقليد قال القاضى وقد نبه سبحانه وتعالى فى هذه الآيات على نفى جميع ما يمكن أن يتشبثوا به لدعواهم من عقل أو نقل او وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيها على مراتب النظر وتزييفا لما لا سند له اه كرخى (قوله هو عبارة) أى هذا التركيب وهو يكشف عن ساق عبارة الخ أى من قبيل الكناية أو الاستعارة التمثيلية وأصل هذا الكلام يقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطيب والاصل فيه ان من وقع فى شىء يحتاج الى الجد يشمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عنها لشدة الامر انتهت ونائب فاعل يكشف هو قوله عن ساق وقال الزمخشرى الكشف عن الساق والابداء عن الحزام مثل فى شدة الامر وصعوبة الخطب وأصله فى الروع والهزيمة وتشمير المخدرات عن سوقهن فى الحرب وابداء حزامهن عند ذلك اه سمين وفى القرطبى قال أبو عبيدة اذا اشتد الامر والحرب قيل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه أن من وقع فى شىء يحتاج فيه الى الجد شمر عن

لكم أيمان) عهود (علينا بالغة) واثقة (الى يوم القيامة) متعلق معنى بعلينا وفى هذا الكلام معنى القسم أى قسمنا لكم وجوابه (ان لكم لما تحكمون) به لانفسكم (سلهم أيهم بذلك) الحكم الذى يحكمون به لانفسهم من انهم يعطون فى الآخرة أفضل من المؤمنين (زعيم) كفيل لهم (أم لهم) أى عندهم (شركاء) موافقون لهم فى هذا المقول يكفلون لهم به فان كان كذلك (فليأتوا بشركائهم) الكافلين لهم به (ان كانوا صادقين) اذكر (يوم يكشف عن ساق) هو عبارة عن شدة الامر

ليس بمعنى تكرير الفعل بل بمعنى العزم على الوطء قوله تعالى (يوم يبعثهم الله) أى يعذبون أو يهانون أو استقر ذلك يوم يبعثهم وقيل هو ظرف لـ(أحصاه) قوله تعالى (ثلاثة) هو مجرور باضافة نجوى اليه وهى مصدر بمعنى التناجى أو لا انتجاء ويجوز أن تكون النجوى اسما للتناجين فيكون ثلاثة صفة أو بدلا (ولا أكثر) معطوف على العدد ويقرأ بالرفع على الابتداء وما بعده الخبر ويجوز أن يكون معطوفا على موضع من نجوى قوله تعالى (ويتناجون) يقرأ ويتنجون وهما بمعنى يقال تناجوا وانتجوا قوله تعالى (فاذلم) قيل اذ بمعنى اذا كما ذكر فى قوله تعالى اذ الاغلال فى أعناقهم

يوم القيامة للحساب والجزاء
يقال كشفت الحرب عن ساق
اذا اشتد الامر فيها (ويدعون
الى السجود) امتحانا
لايمانهم (فلا يستطيعون)
تصير ظهورهم طبقا واحدا
(خاشعة) حال من ضمير
يدعون أي ذليلة (أبصارهم)
لا يرفعونها (ترهقهم) تغشاهم
(ذلة وقد كانوا يدعون) في
الدنيا (الى السجود وهم
سالمون) فلا يأتون به بان لا
يصلوا (فذرني) دعني (ومن
يكذب بهذا الحديث)
القرآن (سنستدرجهم)
نأخذهم قليلا قليلا (من حيث
لا يعلمون وأملي لهم) أمهلهم
(ان كيدي متين) شديد

ساقه فاستعير الساق والكشف في موضع الشدة وقيل ساق الشئ أصله الذي به قوامه كساق الشجرة وساق الانسان أي يوم يكشف عن أصل الامر فتظهر حقائق الامور وأصولها وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل يريد وقت اقتراب الاجل وضعف البدن أي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه اه (قوله للحساب) أي لاجله (قوله ويدعون) أي الكفار وقوله امتحانا لايمانهم أي لا تكليفا بالسجود اذ تلك الدار ليست دار تكليف اه شيخنا (قوله طبقا واحدا) أي عظما واحدا (قوله أبصارهم) فاعل بخاشعة ونسب الخشوع والذل اليها لان ما في القلب يعرف في العين وفي ذلك المقام يسجد المؤمنون شكر الله على ما أعطوه من النعيم فيرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أضوأ من الشمس ووجوه الكافرين والمنافقين سوداء مظلمة وقوله ترهقهم حال أخرى وقوله ذلة أي من التحسر والتندم على ما فاتهم من الايمان في الدنيا اه شيخنا وقوله تغشاهم في المختار رهقه غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ويقال أرهقه طغيانا اي أغشاه اه (قوله وقد كانوا يدعون) أي دعوة تكليف والجملة حال وقوله وهم سالمون حال (قوله بان لا يصلوا) يشير به الى أن المراد بالسجود الثاني هو الصلاة واتفق المفسرون على أن المراد بالسجود الاول نفسه وحينئذ فليس في الكلام اظهار في موضع الاضمار تأمل اه شيخنا (قوله فذرني) تسلية له ﷺ وتهديد لهم أي كل أمر المكذبين الى أ كفكه أي حسبك في الايقاع بهم والانتقام منهم أن تكل أمرهم الي وتخلي بيني وبينهم فاني عالم بما يستحقونه من العذاب والفاء لترتيب الامر على ما قبلها من أحوالهم المحكية أي اذا كانت أحوالهم كذلك فذرني ومن يكذب وتوكل علي في الانتقام منهم اه أبو السعود (قوله ومن يكذب) في محل نصب بالعطف على الياء أو على أنه مفعول معه والاول أرجح على حد قوله والعطف أن يمكن بلا ضعف أحق اه شيخنا (قوله سنستدرجهم) استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الامر السابق اجمالا والضمير لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد في يكذب باعتبار لفظها اه أبو السعود (قوله نأخذهم قليلا قليلا) عبارة غيره سننزلهم في العذاب درجة درجة بالاحسان وادامة الصحة وازدياد النعم وقال بعضهم سندنيهم ونقربهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعم حتى يحسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين اه شيخنا وعبارة الخطيب سنستدرجهم أي سنأخذهم بعظمتنا على التدريج لا على غرة في عذاب لا شك فيه من حيث أي من جهات لا يعلمون أي لا يتجدد لهم علم ما في وقت من الاوقات فعذبوا يوم بدر وقال أبو روق كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار وقال سفيان الثوري نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر وقال الحسن كم مستدرج بالاحسان اليه وكم مفتون بالثناء عليه وكم مغرور بالستر عليه وقال ابن عباس سنمكر بهم وروى أن رجلا من بني اسرائيل قال يارب كم أعصيك وأنت لا تعاقبني فاوحى الله الى نبي زمانهم أن قل له كم من عقوبة لي عليك وأنت لا تشعر أن جمود عينيك وقساوة قلبك استدراج مني وعقوبة لو عقلت والاستدراج ترك المعاجلة وأصله النقل من حال الى حال كالتدرج ومنه قيل درجات وهي منزلة بعد منزلة واستدرج فلان فلانا أي استخرج ما عنده قليلا قليلا ويقال درجه الى كذا واستدرجه معناه أدناه منه على التدريج فتدرج ومعنى الآية انا لما أنعمنا عليهم اعتقدوا أن ذلك الانعام تفضيل لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب لهلاكهم اه (قوله وأملي لهم) الظاهر أنه معطوف على سنستدرجهم عطف تفسير اه قرطبي (قوله ان كيدي متين) سمى انعامه عليهم استدراجا بالكيد لانه في صورته اه بيضاوي أي فاطلق مجازا على انعامه لاجل

وقيل هي بمعنى ان الشرطية
وقيل هي على بابها ماضية
والمعنى انكم تركتم ذلك فيما
مضى فتداركوه باقامة الصلاة
*قوله تعالى (استحوذ) انما
صحت الواو هنا مبنية على الاصل
وقياسه استحاذ مثل استقام
قوله تعالى (لأغلبن) هو جواب
قسم محذوف وقيل هو
جواب كتب لانه بمعنى قال
قوله تعالى (يوادون) هو
المفعول الثاني لتجد أو حال
أو صفة لقوم وتجد بمعنى
تصادف على هذا والله أعلم

﴿ سورة الحشر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله تعالى (مانعتهم) هو خبر
ان و(حصونهم) مرفوع به
وقيل هو خبر مقدم قوله
تعالى (يخربون)

الاستدراج كيدلان ذلك الانعام ذكر في صورة الكيدلان حقيقة الكيدضرب من الاحتيال والاحتيال أن تفعل ماهو نفع وحسن ظاهرا وتريد به ضده وماوقع من سعة أرزاقهم وطول أعمارهم احسان عليهم ونفع ظاهر والمقصود به الضرر فهو موقع لهم في ورطة الهلاك وهو المراد منه اه شهاب (قوله أم تسألهم أجرا) هذا في المعنى مرتبط بقوله سابقا أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم أي أم تلتمس منهم ثوابا على ماتدعوهم اليه من الايمان بالله اه قرطبي (قوله مثقلون) اى مكلفون حملا ثقيلا اه أبو السعود (قوله اى اللوح المحفوظ) عبارة القرطبي أم عندهم الغيب اى علم ماغاب عنهم فهم يكتبون وقيل اى أنزل عليهم الوحي بهذا الذى يقولون وعن ابن عباس الغيب هنا اللوح المحفوظ يكتبون ممافيه ويخاصمونك به ويكتبون أنهم أفضل منكم وأنهم لايعاقبون وقيل يكتبون اى يحكمون لانفسهم مايريدون اه (قوله مايقولون) أى مايحكمون به ويستغنون عن علمك اه بيضاوى (قوله فاصبر لحكم ربك الخ) قيل ان هذه الآية نزلت بأحد حين حل برسول الله ﷺ ماحل فاراد أن يدعو على الذين انهزموا وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف اه خطيب (قوله اذنادى) اذ منصوب بمضاف محذوف اى ولا يكن حالك كحاله أو قصتك كقصته في وقت ندائه ويدل على المحذوف ان الذوات لاينصب عليها النهى وانما ينصب على أحوالها وصفاتها اه سمين (قوله وهو مكظوم) الجملة حال من ضمير نادى وعليها يدور النهى لاعلى النداء لانه أمر مستحسن اه أبو السعود (قوله مملوء غما) عبارة القرطبي مملوء غما وقيل كربا الاول قول ابن عباس ومجاهد والثانى قول عطاء وأبى مالك قال الماوردى والفرق بينهما أن الغم في القلب والكرب في الانفاس وقيل مكظوم محبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غيظه أي يحبس غضبه قاله ابن بحر وقيل انه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد اه (قوله لولا ان تداركه نعمة من ربه) قرأ العامة تداركه وقرأ ابن هرمز والحسن تداركه بتشديد الدال وهو مضارع أدغمت التاء منه في الدال وهو على تقدير حكاية الحال كانه قال لولا أن كان يقال فيه تتداركه نعمة وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته وهو خلاف المرسوم وتداركه فعل ماض مذكر حمل على معنى النعمة لان تأنيث النعمة غير حقيقى وتداركته على لفظها واختلف في معنى النعمة هنا فقيل النبوة قاله الضحاك وقيل عبادته التى سلفت قاله ابن جبير وقيل نداؤه لااله الاأنت سبحانك انى كنت من الظالمين قاله ابن زيد وقيل نعمة الله عليه اخراجه من بطن الحوت قاله ابن بحر وقيل اى رحمة من ربه فرحمه وتاب عليه اه قرطبي (قوله رحمة من ربه) وهى توفيقه للتوبة وقبولها منه اه أبو السعود (قوله بالارض الفضاء) اى الخالية من النبات والاشجار والجبال اه أبو السعود (قوله وهو مذموم) اى ملوم ومؤاخذ بذنبه والجملة حال من مرفوع نبذ وهى محط الامتناع المفاد بلولا فهى المنفية لا النبذ بالعراء ولذلك قال الشارح لكنه رحم الخ فافادان لولاحرف امتناع لوجود وأن الممتنع القيد في جوابها لاهو نفسه اه شيخنا وفي الخطيب وهو مذموم اى ملوم على الذنب وقيل مبعد من كل خير وقال الرازى وهو مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب من ثلاثة أوجه الاول أن كلمة لولا دالة على أن هذه المذمومية لم تحصل الثانى لعل المراد من المذمومية ترك الافضل فان حسنات الابرار سيآت المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة لقوله تعالى فاجتباه ربه اه (قوله فاجتباه ربه) عطف على مقدر أى فادركته نعمة من ربه فاجتباه وهذا ما أشار له الشارح بقوله لكنه رحم فنبذ غير مذموم اه شيخنا (قوله بالنبوة) هذا مبنى على أنه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وانما نبئ بعدها وهو أحد قولين للمفسرين والثانى انه كان نبيا ومعنى اجتبائه أنه رد عليه الوحى بعد أن

لايطاق (ام) بل أ(تسئلهم) على تبليغ الرسالة (أجرا فهم من مغرم) مما يعطونكه (مثقلون) فلايؤمنون لذلك (أم عندهم الغيب) اى اللوح المحفوظ الذى فيه الغيب (فهم يكتبون) منه مايقولون (فاصبر لحكم ربك) فيهم بمايشاء (ولا تكن كصاحب الحوت) في الضجر والعجلة وهو يونس عليه السلام (اذنادى) دعا ربه (وهو مكظوم) مملوء غما في بطن الحوت (لولا أن تداركه) أدركه نعمة رحمة (من ربه لنبذ) من بطن الحوت (بالعراء) بالارض الفضاء (وهو مذموم) لكنه رحم فنبذ غير مذموم (فاجتباه ربه) بالنبوة

يجوز ان يكون حالا وان يكون تفسيرا للرعب فلا يكون له موضع واللينة عينها واولابها من اللون قلبت لسكونها وانكسار ماقبلها قوله تعالى (من خيل) من زائدة والدولة بالضم في المال وبالفتح في النصرة وقيل هما لغتان قوله تعالى (للفقراء) قيل هو بدل من قوله تعالى لذى القربى وما بعده وقيل التقدير اعجبوا و (يبتغون) حال (والذين تبوؤا) قيل هو معطوف على المهاجرين فيحبون على هذا حال وقيل هو مبتدا ويحبون الخبر قوله تعالى (والايمان) قيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل التقدير ودار الايمان وقيل المعنى تبوؤا الايمان أي جعلوه

الانبياء (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك) بضم الياء وفتحها (بابصارهم) أي ينظرون اليك نظرا شديدا يكاد أن يصرعك ويسقطك عن مكانك (لما سمعوا الذكر) القرآن (ويقولون) حسدا (انه لمجنون) بسبب القرآن الذى جاء به (وماهو) اى القرآن (الا ذكر)موعظة(للعالمين) الجن والانس لايحدث بسببه جنون ﴿ سورة الحاقة مكية احدى او اثنتان وخمسون آية ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (الحاقة)القيامة التى يحق فيها ما أنكر من البعث والحساب والجزاء أو المظهرة لذلك

ملجأ لهم قوله تعالى (حاجة) أى مس حاجة قوله تعالى (لاينصرونهم) لما كان الشرط ماضيا جاز ترك جزم الجواب والجدار واحد فى معنى الجمع وقد قرئ من وراء جدر وجدور على الجمع قوله تعالى (كمثل) أى مثلهم كمثل و (قريبا) أى استقروا من قبلهم زمنا قريبا أوذاقوا وبال أمرهم قريبا أى عن قريب قوله تعالى (فكان عاقبتهما) يقرأ بالنصب على الخبر (وأنهما فى النار) الاسم ويقرأ بالعكس و (خالدين) حال وحسن لما كرر اللفظ ويقرأ خالدان على أنه خبر أن قوله تعالى (المصور) بكسر الواو ورفع الراء على أنه صفة

كان قد انقطع عنه اه شيخنا (قوله فجعله من الصالحين) اى الكاملين فى الصلاح بأن عصمه من أن يفعل فعلا يكون تركه أولى واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير اه كرخي وفى القرطبي فاجتباه ربه اى اصطفاه واختاره فجعله من الصالحين قال ابن عباس رد الله عليه الوحي وشفعه فى نفسه وفى قومه وقبل توبته وجعله من الصالحين بأن أرسله الى مائة ألف او يزيدون بسبب صبره اه (قوله وان يكاد) ان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن اه شيخنا (قوله بضم الياء وفتحها) سبعيتان فاما الضم فمن أزلقه أزل رجله فالتعدية بالهمزة من زلق يزلق وأما الفتح فالتعدية بالحركة يقال زلق بالكسر وزلقته بالفتح ونظيره شترت عينه بالكسر وشترها الله بالفتح وقد تقدم لذلك نظائر وقيل زلقه وأزلقه بمعنى واحد والباء فى بأبصارهم اما للتعدية كالداخلة على الآلة أى جعلوا أبصارهم كالآلة المزلقة لك كما تقول عملت بالقدوم واما للسببية اى بسبب عيونهم اه سمين (قوله أى ينظرون اليك الخ) من قولهم نظر الى فلان نظرا يكاد يصرعني ويكاد يأكلني اى لو أمكنه بنظره الصرع أو الاكل لفعل فليس المراد أنهم يصيبونه بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وانما المراد أنهم ينظرون اليه نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطه من شدة عدواتهم هذا ما جرى عليه الشارح وقيل أرادوا أن يصيبوه بالعين فنظر اليه قوم من قريش المجربة اصابتهم فعصمه الله وحماه من أعينهم فلم تؤثر فيه فنزلت هذه الآية وذكر الماوردى أن العين كانت فى بنى أسد من العرب وكان اذا أراد أحد منهم أن يصيب أحدا فى نفسه او ماله جوع نفسه ثلاثة أيام ثم يتعرض للمعيون او ماله فيقول ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر ولا أحسن فيهلك المعيون هو وماله فانزل الله هذه الآية وقال الحسن البصرى دواء الاصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية على المعيون اه من الخطيب (قوله لما سمعوا الذكر) وذلك أنهم كانوا اذا سمعوه ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم اه بيضاوى ومن جعل لما ظرفية جعلها منصوبة بيزلقونك ومن جعلها حرفا جعل جوابها محذوفا للدلالة عليه اى لما سمعوا الذكر كادوا يزلقونك ومن جوز تقديم الجواب قال هو هنا متقدم اه سمين (قوله حسدا) أى وتنفيرا عنه اه (قوله وماهو الخ) الجملة حال من فاعل يقولون مفيدة لغاية بطلان قولهم وتعجيب السامعين من جراءتهم على رسوله وكتابه اه أبو السعود وفى البيضاوى لما جننوه لاجل القرآن بين الله أنه ذكر عام لايدركه ولا يتعاطاه الا من كان أكمل الناس عقلا وأمتنهم رأيا اه والله أعلم

﴿ سورة الحاقة ﴾

(قوله مكية) اى بالاجماع (قوله الحاقة) نعت لمنعوت محذوف أشار له بقوله القيامة وقدره غيره بقوله الساعة الحاقة والاسناد مجازى على كل من المعنيين اللذين ذكرهما الشارح وقوله التى يحق فيها الخ من باب ضرب ورد اى يظهر ويتحقق بحيث لايمكن انكاره وأشار بهذا الى أن الاسناد فى الحاقة من الاسناد للزمان على حد ليل قائم فالمراد بها الزمان الذى يحق اى يتحقق فيه ما أنكر فى الدنيا من البعث وغيره فيصير فيها محسوسا معاينا وقوله أو المظهرة لذلك اى لما أنكر فى الدنيا يشير به الى أن الحاقة بمعنى اسم الفاعل اى المحققة والمظهرة وهو أيضا اسناد مجازى وفى البيضاوى الحاقة اى الساعة او الحالة التى يحق وقوعها او التى تحق فيها الامور اي تعرف حقيقتها أو يقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازى اه وقوله اى الساعة الخ اى فهى اسم جامد وقوله او الحالة التى يحق فيها بكسر الحاء وضمها من باب ضرب وكتب ومعناه يتحقق ويجب فهى صفة لموصوف مقدر وكذا معنى قوله او التى تحق فيها الامور بصيغة المعلوم والمجهول اى تتحقق من حققته اذا عرفته اه شهاب وعبارة زاده الحاقة اسم فاعل من حق الشىء وجب حذف

موصوفها

موصوفها هو الساعة أو الحالة وكذا على قوله أو التي تحق فيها الامور الا أنه من حققته أحقه بالضم اذا عرفت حقيقته فعلى هذا الحاقة بمعنى العارفة للامور بحقيقتها سميت الساعة بها مع أن الفعل لاهلها على الاسناد المجازي على طريقة نهاره صائم فان الخلائق هم الذين يعرفون الامور على حقيقتها يوم القيامة فاسند العرفان الى الوقت مجازا وقوله أو يقع فيها الخ على أن الحاقة بمعنى الثابتة من حق الشيء يحق بالكسر أي ثبت والثبوت وصف لما يقع في الساعة من الحساب والجزاء وصفت به الساعة على الاسناد المجازي أيضا اه وفي القرطبي الحاقة ما الحاقة يريد القيامة سميت بذلك لان الامور تحق فيها قاله الطبري كأنه جعلها من باب ليله قائم وقيل سميت حاقة لانها تكون من غير شك وقيل سميت بذلك لان فيها يصير كل انسان حقيقا بجزاء عمله وقال الازهري يقال حاققته فحققته أحقه أي غالبته فغلبته فالقيامة حاقة لانها تحق كل محاق في دين الله بالباطل أي كل مخاصم وفي الصحاح وحاقه أي خاصمه وادعى كل واحد منهما الحق فاذا غلبه قيل حقه والتحاق التخاصم والاحتقاق الاختصام والحاقة والحقة والحق لغات ثلاث بمعنى اه (قوله تعظيم لشأنها) أي هذا الاستفهام المقصود منه تعظيم شأنها وتهويله وتفظيعه كأنه قال ما وصفها وما حالها أي أي شيء هو لا تحيط به العبارة فان ما يسئل بها عن الصفة والحال والمقام للضمير أي ماهي فوضع الظاهر موضعه لتأكيد هولها وزيادة تفظيعه اه أبو السعود (قوله وما أدراك الخ) يعني انك لا علم لك بكنهها ومدى عظمها على أنه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية أحد ولا وهمه والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن لا علم له بكنهها وصفتها فقيل له ذلك تفخيما لشأنها كأنه ليس عالما بها رأسا قال سفيان بن عيينة كل شيء في القرآن قال فيه وما أدراك فانه صلى الله عليه وسلم أخبر به وكل شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به اه خطيب (قوله زيادة تعظيم) أي ان الاستفهام في ما الحاقة ثانيا لزيادة تعظيم وتهويل شأنها اه شيخنا (قوله وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني) أي والمفعول الاول وهو الكاف والجملة في موضع نصب على اسقاط الخافض لان أدرى بالهمزة يتعدى لاثنين الاول بنفسه والثاني بالباء كما قال تعالى ولا أدراكم به فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة لها كانت في موضع المفعول الثاني وبدون الهمزة يتعدى لواحد بالباء نحو دريت بكذا ويكون بمعنى علم فيتعدى لاثنين اه سمين وفي زاده وجملة ما الحاقة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني والثالث لادرى لانه بمعنى أعلم اه (قوله كذبت ثمود الخ) استئناف مسوق للاعلام ببعض أحوال الحاقة اه أبو السعود وثمود قوم صالح وكانت منازلهم بالحجر بين الشام والحجاز وقال ابن اسحق هو وادي القرى وعاد قوم هود وكانت منازلهم بالاحقاف وهو رمل بين عمان وحضرموت باليمن وقدم ذكر ثمود لان بلادهم أقرب الى قريش وواعظ القريب أكبر ولان اهلاكهم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور اه خطيب (قوله بالقارعة) أي بالحاقة ووضعها موضع ضمير الحاقة لاجل وصفها بأنها تقرع القلوب بشدة أهوالها اه أبو السعود (قوله لانها تقرع القلوب) أي تؤثر فيها خوفا وفزعا كتأثير القرع المحسوس فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو امساس جسم لجسم بعنف وفي المصباح وقرعت الباب من باب نفع طرقته ونقرت عليه اه (قوله فأما ثمود الخ) المقصود من ذكر هذه القصص زجر هذه الامة عن الاقتداء بهؤلاء الامم في المعاصي لئلا يحل بها ما حل بهم اه خطيب (قوله بالصيحة) أي صيحة جبريل أي أو بالرجفة اه بيضاوي وقوله بالصيحة أي لقوله في هود وأخذ الذين ظلموا الصيحة وقوله أو الرجفة لقوله في الاعراف فأخذتهم الرجفة أي الزلزلة المسببة عن الصيحة فلا تعارض بين الآيات لاسناده الى السبب القريب أو البعيد وأما الصاعقة المذكورة في حم السجدة ففسرت بالصيحة فلا تغاير بينهما اه

(ما الحاقة) تعظيم لشأنها وهو مبتدأ وخبر خبر الحاقة (وما أدراك) أعلمك (ما الحاقة) زيادة تعظيم لشأنها فما الاولى مبتدأ وما بعدها خبر وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لأدرى (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) القيامة لانها تقرع القلوب بأهوالها (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) بالصيحة

وبفتحها على أنه مفعول البارىء عز وجل وبالجر على التشبيه بالحسن الوجه على الاضافة والله أعلم

(سورة الممتحنة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (تلقون) هو حال من ضمير الفاعل في تتخذوا ويجوز ان يكون مستأنفا والباء في (بالمودة) زائدة و(يخرجون) حال من الضمير في كفروا أو مستأنف (وإياكم) معطوف على الرسول و(ان تؤمنوا) مفعول له معمول يخرجون و(ان كنتم) جوابه محذوف دل عليه لا تتخذوا و(جهادا) مصدر في موضع الحال أو معمول فعل محذوف دل عليه الكلام أي جاهدتم جهادا و(تسرون) توكيد لتلقون بتكرير معناه قوله تعالى (يوم القيامة) ظرف ل(يفصل) أو لقوله لن ينفعكم وفي يفصل قراآت ظاهرة الاعراب الا ان من لم يسم الفاعل جعل

المجاوزة للحد فى الشدة (وأما عاد فاهلكوا بريح صرصر) شديدة الصوت (عاتية) قوية شديدة على عاد مع شدتهم وقوتهم (سخرها) أرسلها بالقهر (عليهم سبع ليال وثمانية أيام) أولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت عجز الشتاء (حسوما) متتابعات شبهت بتتابع فعل الحاسم فى اعادة الكى على الداء كرة بعد أخرى حتى ينحسم (فترى القوم فيها صرعى) مطروحين هالكين (كأنهم أعجاز) أصول (نخل خاوية) ساقطة فارغة (فهل ترى لهم

شهاب (قوله المجاوزة للحد فى الشدة) عبارة القرطبي فاهلكوا بالطاغية فيه اضمار أى بالفعلة الطاغية وقال قتادة أى بالصيحة الطاغية اى المجاوزة للحد أى لحد الصيحات من الهول لماقال انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر والطغيان مجاوزة الحد وقال الكلبي بالطاغية هى مصدر كالكاذبة والعافية أى اهلكوا بطغيانهم وكفرهم وقيل ان الطاغية عاقر الناقة قاله ابن زيد أى أهلكوا بما أقدم عليه طاغيتهم من عقر الناقة وكان واحدا وانما أهلكوا جميعا لانهم علموا بفعله ورضوا به وقيل له طاغية كما يقال فلان راوية الشعر وداهية وعلامة ونسابة اه (قوله مع شدتهم وقوتهم) أى فما قدروا على ردها بحيلة من استتار ببنيان أو لياذ بجبل أو اختفاء فى حفرة هذا وقيل عتقت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ما أرسل الله صفة من ريح الا بمكيال ولا قطرة من ماء الا بمكيال الا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وان الريح يوم عاد عتت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل اه خطيب (قوله ارسلها بالقهر) عبارة القرطبي سخرها عليهم أي أرسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشىء بالاقتدار اه (قوله أولها من صبح الخ) أى وآخرها غروب شمس يوم الاربعاء التالى للاربعاء الاول وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الاخير منه وقوله لثمان أى لثمانية أيام الخ اه شيخنا وقيل كان أولها يوم الاحد وقيل يوم الجمعة اه قرطبي (قوله حسوما) جمع حاسم كشهود جمع شاهد كما أشار له بقوله متتابعات أى متتابعات الهبوب لا تفتر لحظة وقوله شبهت أى شبه تتابعها وقد صرح بهذا غيره أى فالكلام من قبيل الاستعارة التصريحية التبعية حيث شبه التتابع بالتتابع واستعير الثانى للاول واشتق منه بالنظر للمعنى حسوما اسم فاعل اه شيخنا وفى الشهاب قوله متتابعات أى فهو مجاز مرسل من استعمال المقيد وهو الحسم الذى هو تتابع الكى لمطلق التتابع أو استعارة بتشبيه تتابع الريح المستأصلة بتتابع الكى القاطع للداء اه شهاب (قوله أيضا حسوما) فيه أوجه أحدها ان ينتصب نعتا لسبع ليال وثمانية أيام والثانى أن ينتصب على المصدر بفعل من لفظه أى تحسمهم حسوما الثالث أن ينتصب على الحال من مفعول سخرها أى ذات حسوم الرابع أن يكون مفعولا له ويتضح ذلك بقول الزمخشري الحسوم لا يخلو من أن يكون جمع حاسم كشاهد وشهود أو مصدر كالشكور والكفور فان كان جمعا فمعنى حسوما نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متتابعة هبوب الريح ماخفتت ساعة تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم فى اعادة الكى على الداء كرة بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدرا فاما أن ينتصب بفعل مضمر أى تحسمهم حسوما بمعنى تستأصلهم استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أى سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز بن زرارة الكلابى الحسوم الفصل يقال حسمت الشىء من الشىء فصلته منه ومنه الحسام والجملة من قوله سخرها عليهم يجوز أن تكون صفة لريح وأن تكون حالا منها لتخصصها بالصفة أو من الضمير فى عاتية وأن تكون مستأنفة اه سمين (قوله فترى القوم) أى تبصر أنت يا محمد لو كنت حاضرا هذه الواقعة فالكلام على سبيل الفرض والتقدير اه خطيب وقوله صرعى حال جمع صريع كقتيل وقتلى وجريح وجرحى والضمير فى فيها للايام والليالى أو للبيوت أو للريح أظهرها الاول لقربه ولانه مذكور وقوله كأنهم حال من القوم أو مستأنف اه سمين (قوله كأنهم أعجاز نخل) أى أصول نخل بلا رؤس فالمراد باصل النخلة الجذع بتمامه فانهم كانوا أطول من الجذوع وكانت الريح تقطع رؤسهم كما تقطع رؤس النخل اه خطيب (قوله ساقطة أى من خوى النجم

القائم مقام الفاعل (بينكم) كاذكر بافى قوله تعالى لقد تقطع بينكم قوله تعالى (فى ابراهيم) فيه أوجه أحدها هو نعت آخر لاسوة والثانى هو متعلق بحسنة تعلق الظرف بالعامل والثالث أن يكون حالا من الضمير فى حسنة والرابع أن يكون خبر كان ولكم تبيين ولا يجوز أن يتعلق باسوة لانها قد وصفت و (اذ) ظرف لخبر كان ويجوز ان يكون هو خبر كان و (براء) جمع برىء مثل ظريف وظرفاء وبراء بهمزة واحدة مثل رخال والهمزة محذوفة وقيل هو جمع برأسه وبراء بالكسر مثل طراق وبالفتح اسم للمصدر مثل سلام والتقدير انا ذوو براء قوله تعالى

اذا سقط للغروب وقوله فارغة أي من خوى المنزل اذا خلا من سكانه والمراد أنها فارغة من الحشو لما روى من أن الريح كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما في أجوافهم من الحشو من ادبارهم اه خطيب (قوله من باقية) من زائدة في المفعول اه سمين (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام للانكار قال ابن جرير مكثوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في العذاب بالريح فلما أمسوا في اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فالقتهم في البحر وذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية اه خطيب وورد أنهم لم يعقبوا أحدا لقوله فهل ترى لهم من باقية اه شيخنا (قوله ومن قبله) قرأ بكسر القاف وفتح الباء أبو عمرو والكسائي أي ومن هو في جهته يؤيده قراءة أبي موسى ومن تلقاء وقرأ أبي ومن تبعه والباقون بالفتح والسكون على أنه ظرف أي ومن تقدمه اه (قوله والمؤتفكات) أي المنقلبات من ائتفك أي انقلب أي التي اقتلعها جبريل على جناحه ورفعها الى قرب السماء ثم قلبها وقوله أي أهلها يشير به الى تقدير مضاف فهو على حد واسأل القرية اه شيخنا (قوله وهي قرى قوم لوط) وكانت خمسة كما تقدم صنعة وصعرة وعمرة ودوما وسذوم وهي القرية العظمى اه قرطبي (قوله بالخاطئة) معنى مجيئهم بها فعلهم لها وقوله بالفعلات أي الافعال وقوله ذات الخطا أشار به الى ان الخاطئة صيغة نسب كتامر وباقل على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل * في نسب أغنى عن اليا فقبل

اه شيخنا (قوله فعصوا) أي فرعون ومن قبله والمؤتفكات أي فتسبب عن ارتكابهم المعاصي انهم تدرجوا فيها حتى عصوا رسول ربهم اه شيخنا (قوله أي لوطا وغيره) أي فالمراد بالرسول الجنس والمراد بالغير خصوص موسى على قراءة كسر القاف وموسى ومن تقدمه من الرسل على قراءة فتحها اه شيخنا (قوله زائدة في الشدة على غيرها) أي من عذاب الامم يقال ربا الشيء يربو اذا زاد ومنه الربا اذا أخذ في الذهب أو الفضة أكثر مما أعطى والمعنى انها كانت زائدة في الشدة على عقوبات سائر الكفار كما أن أفعالهم كانت زائدة في القبح على أفعال سائر الكفار اه شيخنا (قوله علا فوق كل شيء) عبارة القرطبي انا لما طغى الماء أي ارتفع وعلا وقال علي رضي الله عنه طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدروا على حبسه وقال قتادة زاد على أعلى جبل خمسة عشر ذراعا وقال ابن عباس طغى الماء زمن نوح على خزانه وكثر عليهم فلم يدروا كم خرج وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده الا بكيل معلوم غير ذلك اليوم اه (قوله زمن الطوفان) عبارة الخازن وذلك في زمن نوح وهو أي الماء الطوفان اه وهي أظهر من عبارة الشارح كما لا يخفى (قوله يعني آباءكم) جواب عما يقال ان المخاطبين لم يدركوا السفينة فكيف يقال حملناكم فيها وحاصل الجواب أن الكلام على حذف المضاف وقوله اذ أنتم اذ ظرفية وهذه العبارة تقتضي أن الجواب واحد وعليها فلا حاجة كقوله اذ أنتم الخ وفي النهر جعلهما جوابين فقال حملناكم في أصلاب آبائكم أو حملنا آباءكم اه وهي أولى (قوله التي عملها نوح) أي بامر الله وهو أول من صنع السفن وكان يعلمه جبريل صنعتها فاتخذها على هيئة صدر الطائر يكون ما يجري في الماء مقاربا لما يجري في الهواء اه خطيب (قوله أي هذه الفعلة الخ) وقيل الضمير عائد على السفينة وعبارة القرطبي لنجعلها لكم تذكرة يعني سفينة نوح عليه السلام جعلها الله تذكرة وعظة لهذه الامة حتى أدركها أوائلهم في قول قتادة قال ابن جريج كانت ألواحها على الجودي والمعنى أبقيت لكم تلك الخشبات حتى تذكروا ما حل بقوم نوح وأنجى الله آباءكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء وقيل لنجعل تلك الفعلة من اغراق قوم نوح وانجاء من آمن به موعظة لكم اه (قوله وتعيها) بكسر العين باتفاق القراء السبعة وهو مضارع وعى يعي وأصله يوعى كرمي يرمي فحذفت الواو التي هي فاء الكلمة

من باقية) صفة نفس مقدرة أو التاء للمبالغة أي باق لا (وجاء فرعون ومن قبله) أتباعه وفي قراءة بفتح القاف وسكون الباء أي من تقدمه من الامم الكافرة (والمؤتفكات) أي أهلها وهي قرى قوم لوط (بالخاطئة) بالفعلات ذات الخطا (فعصوا رسول ربهم) أي لوطا وغيره (فأخذهم أخذة رابية) زائدة في الشدة على غيرها (انا لما طغى الماء) علا فوق كل شيء من الجبال وغيرها زمن الطوفان (حملناكم) يعني آباءكم اذ أنتم في أصلابهم (في الجارية) السفينة التي عملها نوح ونجا هو ومن كان معه فيها وغرق الباقون (لنجعلها) أي هذه الفعلة وهي انجاء المؤمنين واهلاك الكافرين (لكم تذكرة) عظة (وتعيها) ولنحفظها

(الاقول) هو استثناء من غير الجنس والمعنى لا تتأسوا به في الاستغفار للكفار قوله تعالى (لمن كان) قد ذكر في الاحزاب قوله تعالى (أن تبروهم) هو في موضع جر على البدل من الذين بدل الاشتمال أي عن بر الذين وكذلك (ان تولوهم) و (تمسكوا) قد ذكر في الاعراف و (يبايعنك) حال و (يفترينه) نعت لبهتان أو حال من ضمير الفاعل في يأتين قوله تعالى (من أصحاب القبور) يجوز أن يتعلق بيئس أي يئسوا من بعث أصحاب القبور وان يكون حالا أي كائنين من

(أذن واعية) حافظة لما تسمع (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) للفصل بين الخلائق وهى الثانية (وحملت) وقعت (الارض والجبال فدكتا) دقتا (دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة) قامت القيامة (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) ضعيفة (والملك) يعنى الملائكة (على أرجائها) جوانب السماء (ويحمل عرش ربك

أصحاب القبور

﴿سورة الصف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (أن تقولوا) يجوز أن يكون فاعل كبر أو على تقدير هو ويكون التقدير كبر ذلك أن يكون بدلا ومقتا تمييز و (صفا) حال وكذلك (كأنهم) و (مصدقا) حال مؤكدة والعامل فيها رسول أو مادل عليه الكلام و (من التوراة) حال من الضمير فى بين (ومبشرا) حال أيضا و (اسمه أحمد) جملة فى موضع جر نعتا لرسول أو فى موضع نصب حالا من الضمير فى يأتى قوله تعالى (متم نوره) بالتنوين والاضافة واعرابها ظاهر و (بالهدى) حال من رسوله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (تؤمنون بالله) هو تفسير للتجارة فيجوز ان يكون فى موضع جر على البدل أو فى موضع رفع على تقدير هي وان محذوفة ولما حذفت بطل عملها قوله تعالى (يغفر لكم)

تخفيفا لوقوعها بين فتحة وكسرة وهو منصوب بالعطف على نجعل كما أشار له بقوله ولتحفظها اه شيخنا (قوله حافظة لما تسمع) أى شأنها ان تحفظ ماينبغى حفظه من الاقوال والافعال الالهية والاسرار الربانية والوعى الحفظ فى النفس والايعاء الحفظ فى الوعاء اه خطيب وفي البيضاوى اذن واعية من شأنها أن تحفظ مايجب حفظه بتذكره واشاعته والتفكر فيه والعمل بموجبه اه وجعل الاذن حافظة ومستمعة ومتذكرة ومتفكرة وعاملة تجوز لان الفاعل لذلك صاحبها ولا ينسب اليها غير السمع وانما أتى به مشاكلة لقوله واعية اه شهاب (قوله فاذا نفخ فى الصور الخ) لما ذكر الله تعالى القيامة وهول أمرها بالتعبير بالحاقة وغيرها شرع فى تفاصيل أحوالها وبدأ بذكر مقدماتها بقوله فاذا نفخ فى الصور الخ اه خطيب وقال أبو السعود هذا شروع فى بيان نفس الحاقة وكيفية وقوعها أثر بيان عظم شأنها باهلاك مكذبيها اه واذا شرطية وجوابها فيومئذ وقعت الواقعة وقيل يومئذ تعرضون كما فى السمين اه (قوله واحدة) تأكيد ونفخة مصدر قام مقام الفاعل وقال ابن عطية لما نعت صح رفعه اه ولو لم ينعت لصح رفعه أيضا لانه مصدر مختص لدلالته على الوحدة والممنوع عند البصريين انما هو اقامة المبهم نحو ضرب ضرب والعامة على الرفع فيهما وقرأ أبو السمال بنصبهما كأنه أقام الجار مقام الفاعل فترك المصدر على أصله ولم يؤنث الفعل وهو نفخ لان التأنيث مجازى وحسنه الفصل اه سمين (قوله وهى الثانية) هكذا الرواية عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد روى عنه أنها الاولى قال القاضى كالكشاف المراد بها النفخة الاولى التى عندها خراب العالم قال فى الكشاف فان قلت انما قال بعد يومئذ تعرضون والعرض انما هو عند النفخة الثانية وبين النفختين زمن طويل قلت جعل اليوم اسما للحين الواسع الذى يقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب فلذلك قيل يومئذ تعرضون كما تقول جئته عام كذا وانما كان مجيئك فى وقت واحد من أوقاته اه كرخى (قوله وحملت الارض والجبال) أى رفعت من أماكنها اه خازن أى حملتها الرياح أو الملائكة أو القدرة اه خطيب وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم اه شيخنا (قوله دقتا) أى ضربت احدى الجملتين بالاخرى ضربة واحدة فتفتتت وصارت كثيبا مهيلا وهباء منثورا فلم يتميز شيء من أجزائهما عن الآخر اه أبو السعود وخطيب وفى القرطبي فدكتا أى فتتتا وكسرتا دكة واحدة لا يجوز فى دكة الا النصب لارتفاع الضمير فى دكتا وقال الفراء لم يقل فدككن لانه جعل الجبال كلها كالجملة الواحدة والارض كالجملة الواحدة ومثله أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ولم يقل كن وهذه الدكة كالزلزلة كما قال تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها وقيل دكتا أي بسطتا بسطة واحدة اه (قوله فيومئذ وقعت الواقعة) التنوين عوض عن محذوف وهو جملتا نفخ وحملت وقوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم فى عدم الافادة فلابد من تأويل حتى يفيد وتأويله ان الواقعة صارت علما بالغلبة على القيامة فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد أشار لهذا بقوله قامت القيامة أى حصلت ووجدت اه شيخنا (قوله وانشقت السماء) أى جنسها أى انصدعت وتفطرت من هول ذلك اليوم وقوله يومئذ أى يوم اذ قد تشققت وقوله ضعيفة أى متساقطة خفيفة لا تماسك كالعهن المنفوش اه شيخنا وفى القرطبي واهية أى ضعيفة يقال وهى البناء يهى وهيا فهو واه اذا ضعف جدا ويقال كلام واه أى ضعيف فقيل انها تصير بعد صلابتها بمنزلة الصوف فى الوهى يكون ذلك لنزول الملائكة كما ذكرنا وقيل لهول يوم القيامة وقيل واهية أى منخرقة قاله ابن شجرة مأخوذ من قولهم وهى السقاء اذا تخرق اه (قوله على أرجائها) أى واقفون على أطرافها

فوقهم) اى الملائكة المذكورين (يومئذ ثمانية) من الملائكة أو من صفوفهم (يومئذ تعرضون) للحساب

فى جزمه وجهان أحدهما هو جواب شرط محذوف دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا يغفر لكم وتؤمنون بمعنى آمنوا والثانى هو جواب لما دل عليه الاستفهام والمعنى هل تقبلون ان دللتكم وقال الفراء هو جواب الاستفهام على اللفظ وفيه بعد لان دلالته اياهم لاتوجب المغفرة لهم قوله تعالى (وأخرى) فى موضعها ثلاثة أوجه أحدها نصب على تقدير ويعطكم أخرى والثانى هو نصب بتحبون المدلول عليه بـ(تحبونها) والثالث موضعها رفع أى وثم أخرى أو يكون الخبر (نصر) أى هى نصر قوله تعالى (كما قال) الكاف فى موضع نصب اى أقول لكم كما قال وقيل هو محمول على المعنى اذ المعنى انصروا الله كما نصر الحواريون عيسى ابن مريم عليه السلام والله أعلم

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (الملك) يقرأ هو وما بعده بالجر على النعت وبالرفع على الاستئناف والجمهور على ضم القاف من (القدوس) وقرىء بفتحها وهما لغتان قوله تعالى (وآخرين) هو فى موضع جر عطفا على الاميين قوله تعالى

التى لم تسقط لخراب مساكنهم منها بالتشقق والانفطار ووقوفهم هنالك لينتظروا أمر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها اه شيخنا وفى السمين قوله على أرجائها أى جوانبها ونواحيها واحدها رجا بالقصر يكتب بالالف عكس رخى لانه من ذوات الواو ولقولهم رجوان اه سمين (قوله فوقهم) حال من العرش أى حال كونه فوق الملائكة الواقفين على الارجاء فان قيل الملائكة يموتون فى الصعقة الاولى لقوله فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون على أرجاء السماء أجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله اه شيخنا وعبارة البيضاوى ولعله أى ماذكر من قوله وانشقت السماء الخ تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان والتجاء أهلها الى أطرافها وحواليها وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك اه وقوله ولعله تمثيل الخ الظاهر أنه اشارة الى ما أورده الامام الرازى بقوله فان قيل الملائكة يموتون بالنفخة الاولى لقوله ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون لحظة على أرجاء السماء يومئذ وأجاب عنه بقوله قلنا الجواب من وجهين الاول أنهم يقفون على أرجاء السماء ثم يموتون والثانى أن المراد بالملائكة هم الذين استثناهم الله بقوله الا من شاء الله وأشار المصنف الى جوابه الاول بقوله وان كان على ظاهره الخ بعدما أجاب عنه من قبل نفسه بأن الكلام ليس على ظاهره حتى يرد ماذكر بل هو من قبيل الاستعارة التمثيلية اه زاده ويجاب أيضا بان الملائكة يحيون بالنفخة الثانية ويكونون فى السماء قبل تساقطها فاذا أخذت فى التساقط وقفوا على أطرافها الباقية بلا سقوط فكلما سقطت منها قطعة وقفوا على مابقى منها حتى يأمرهم الله بالنزول الى الارض ليحيطوا باطرافها ويجمعوا الناس الى المحشر تأمل (قوله ثمانية من الملائكة أو من صفوفهم) عبارة الخطيب واختلف فى هذه الثمانية فقال ابن عباس ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية أملاك وعن الحسن الله أعلم هل هم ثمانية أملاك أم ثمانية آلاف أم ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله وفى الحديث أنه ﷺ قال ان حملة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى باربعة أخرى فكانوا ثمانية على صورة الاوعال أى تيوس الجبل وفى روايه ثمانية أوعال من أظلافهم الى ركبهم كما بين سماء الى سماء وفى حديث آخر لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس وعن شهر بن حوشب قال حملة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك اه خطيب وفى الخبر ان فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء الى سماء وفوق ظهورهن العرش ذكره القشيرى وخرجه الترمذى من حديث العباس بن عبد المطلب وفى تفسير الكلبى ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة وعنه ثمانية أجزاء من عشرة اجزاء من الملائكة ثم ذكر عدة الملائكة بما يطول ذكره حكى الاول الثعلبى والثانى القشيرى وقال الماوردى عن ابن عباس ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكروبيون اه قرطبى (قوله يومئذ تعرضون) أى تسئلون وتحاسبون وعبر عنه بذلك تشبيها له بعرض السلطان العسكر والجند لينظر فى أمرهم فيختار منهم المصلح للتقريب والاكرام والمفسد للابعاد والتعذيب وروى أن فى القيامة ثلاث عرضات عرضتان للاعتذار والتوبيخ والثالثة فيها تنشر الكتب فيأخذ الفائز كتابه بيمينه ويأخذ الهالك كتابه بشماله اه أبو السعود وخطيب (قوله للحساب) أشار به الى أن

(لاتخفى) بالتاء والياء (منكم خافية) من السرائر (فاما من أوتى كتابه بيمينه فيقول) خطابا لجماعته لماسر به (هاؤم) خذوا (اقرؤا كتابيه) تنازع فيه هاؤم واقرؤا (انى ظننت) تيقنت (أنى ملاق حسابيه فهو فى عيشة راضية) مرضية

(يحمل) هو فى موضع الحال من الحمار والعامل فيه معنى المثل قوله تعالى (بئس مثل) مثل هذا فاعل بئس وفى (الذين) وجهان أحدهما هو فى موضع جر نعتا للقوم والمخصوص بالذم محذوف أى هذا المثل والثانى فى موضع رفع تقديره بئس مثل القوم مثل الذين فمثل المحذوف هو المخصوص بالذم وقد حذف وأقيم المضاف اليه مقامه قوله تعالى (فانه ملاقيكم) الجملة خبر ان ودخلت الفاء لما فى الذى من شبه الشرط ومنع منه قوم وقالوا انما يجوز ذلك اذا كان الذى هو المبتدأ أو اسم ان والذى هنا صفة وضعفوه من وجه آخر وهو ان الفرار من الموت لاينجى منه فلم يشبه الشرط وقال هؤلاء الفاء زائدة وقد أجيب عن هذا بان الصفة والموصوف كالشىء الواحد ولان الذى لايكون الاصفة فاذا لم يذكر الموصوف معها دخلت الفاء والموصوف مراد فكذلك اذا صرح به وأما ما ذكروه ثانيا فغير

العرض عبارة عن المحاسبة والمسئلة شبه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله وهذا وان كان بعد النفخة الثانية لكن لما كان اليوم اسما لزمان متسع تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب وادخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار صح جعله ظرفا للكل اه بيضاوى (قوله لاتخفى منكم خافية) حال من الواو فى تعرضون أى لاتخفى على الله من سرائركم التى كنتم تخفونها فى الدنيا وتظنون انه لايطلع عليها أو لاتخفى على أحد خافية من الاسرار التى كان من حقها أن تخفى فى دار الدنيا اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله فاما من أوتى كتابه الخ) تفصيل لاحوال الناس عند العرض (قوله خطابا لجماعته) عبارة الخازن المعنى أنه لما بلغ الغاية فى السرور وعلم انه من الناجين باعطاء كتابه بيمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا له وقيل يقول ذلك لاهله وأقربائه اه (قوله هاؤم) أى خذوا وفيها استعمالان وذلك أنها تكون فعلا صريحا وتكون اسم فعل ومعناها فى الحالين خذوا فان كانت اسم فعل وهى المذكورة فى الآية الكريمة ففيها لغتان المد والقصر تقول هاء درهما يازيد وها درهما يازيد ويكونان كذلك فى الاحوال كلها من افراد وتثنية وجمع وتذكير وتأنيث وتتصل بهما كاف الخطاب اتصالها باسم الاشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقتها وهى أى الكاف ضمير المخاطب تقول هاك هاءك هاك هاءك الى آخره ويخلف كاف الخطاب همزة متصرفة تصرف كاف الخطاب فتقول هاء يازيد هاء ياهند هاؤما هاؤم هؤن وهى لغة القرآن واذا كانت فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها كان فيها ثلاث لغات احداها أنها تكون مثل عاطى يعاطى فيقال هاء يازيد هائى ياهند هائيا يازيدان أو ياهندان هاؤا يازيدون هائين ياهندات الثانية أن تكون مثل هب فيقال هأ هىء هآ هؤا هأن مثل هب هبى هبا هبوا هبن الثالثة أن تكون مثل خف أمرا من الخوف فيقال هأ هائى ها آهاؤا هأن مثل خف خافى خافا خافوا اخفن واختلف فى مدلولها فالمشهور أنها بمعنى خذوا وقيل معناها تعالوا فتتعدى بالى وقيل معناها اقصد اه سمين (قوله كتابيه) أصله كتابى فادخلت عليه هاء السكت لتظهر فتحة الياء وكذا يقال فى الباقى اه قرطبى (قوله تنازع فيه الخ) فاعمل الاول عند الكوفيين والثانى عند البصريين وأضمر فى الآخر أى هاؤموه اقرؤا كتابيه أو هاؤم اقرؤه كتابيه اه شيخنا (قوله انى ظننت) أى فى الدنيا قال الحسن فى هذه الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه فاحسن العمل وان المنافق أساء بربه الظن فأساء العمل انى ملاق أى ثابت لى ثباتا لاينفك انى ألقى حسابيه أى فى الآخرة ولم انكر البعث يعنى أنه ما نجا الا بخوفه من يوم الحساب لانه تيقن ان الله تعالى يحاسبه فعمل للآخرة فحقق الله تعالى رجاءه وأمن خوفه فعلم الآن أنه لايناقش الحساب وانما حسابه العرض وهو الحساب اليسير فضلا من الله ونعمة اه خطيب (قوله مرضية) أى يرضاها صاحبها لايضجر منها ولا يملها ولا يسأمها وأشار بهذا الى أن صيغة فاعل بمعنى مفعول وفى الخطيب وفى راضية ثلاثة أوجه أحدها انه على النسب أى ذات رضا نحو لابن وتامر لصاحب اللبن والتمر أى ثابت لها الرضا ودائم لها لانها فى غاية الحسن والكمال والعرب لاتعبر عن أكثر السعادات باكثر من العيشة الراضية بمعنى أن أهلها راضون بها والمعتبر فى كمال اللذة الرضا الثانى أنه على اظهار جعله المعيشة راضية لمحلها وحصولها فى مستحقها وأنه لو كان للمعيشة عقل لرضيت لنفسها بحالتها الثالث قال أبو عبيدة والفراء ان هذا مما جاء فيه فاعل بمعنى مفعول نحو ماء دافق بمعنى مدفوق بمعنى ان صاحبها يرضى بها ولا يسخطها كما جاء مفعول بمعنى فاعل كما فى قوله تعالى حجابا مستورا أى ساترا وقال صلى الله عليه وسلم أنهم يعيشون فلا يموتون أبدا ويصحون فلا يمرضون أبدا وينعمون فلا يرون بأسا أبدا ويشبون فلا يهرمون أبدا اه وفى القاموس العيش

الحياة عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة بالكسر وعيشوشة وأعاشه وعيشه والعيش أيضا الطعام وما يعاش به والخبز والمعيشة التي تعيش بها من المطعم والمشرب وما يكون به الحياة وما يعاش به أو فيه والجمع معايش والمعيشة الضنك وعذاب القبر اه (قوله في جنة عالية) أي مرتفعة المكان لانها في السماء السابعة ومرتفعة أيضا في الدرجات والابنية والاشجار اه أبو السعود وقوله قطوفها جمع قطف بكسر القاف بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح وهو ما يجتنيه الجاني من الثمار وأما القطف بالفتح فالمصدر والقطاف بالفتح والكسر وقت القطف اه خطيب (قوله كلوا واشربوا) على اضمار القول أي يقال لهم ذلك وجمع الضمير مراعاة للمعنى لان قوله تعالى فامامن أوتي كتابه بيمينه يتضمن معنى الجمع وهذا أمر امتنان لا أمر تكليف هنيا أي كلا طيبا لذيذا شهيا مع البعد عن كل أذى وسلامة العاقبة بكل اعتبار ولا فضلة هناك من بول ولا غائط ولا بصاق ولا مخاط ولا وهن ولا صداع ولا ثقل والباء في بما أسلفتم سببية وما مصدرية أو اسمية اي بما قدمتم من الاعمال الصالحة في الايام الخالية أي الماضية في الدنيا انقضت وذهبت واسترحتم من تعبها وعن مجاهد أيام الصيام اي كلوا واشربوا بدل ما أمسكتم عن الاكل والشرب لوجه الله تعالى وروي يقول الله تعالى ياأوليائي طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الاشربة وغارت أعينكم وخمصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا هنيا بما أسلفتم في الايام الخالية ولما كانت العادة جارية بأن أهل الارض ينقسمون الى مقبول ومردود وذكر سبحانه المقبول وبدأ به تشويقا الى حاله وتغبيطا بعاقبته وحسن مآله أتبعه المردود تنفيرا عن أعماله بما ذكر من قبائح أحواله فقال وأما من أوتي كتابه بشماله الخ اه خطيب (قوله فيقول) اي لما يرى من سوء عاقبته التي كشف له عنها الغطاء اه خطيب (قوله ولم أدر ماحسابيه) ما استفهامية مبتدأ وحسابيه خبرها والجملة سدت مسد مفعولي أدر والاستفهام للتعظيم والتهويل على حد ما الحاقة والمعنى ولم أدر عظم حسابي وشدته وشناعته والمعنى ولم أدر ما حقيقة حسابيه من ذكر العمل وذكر الجزاء بل استمريت جاهلا كذلك كما كنت في الدنيا اه (قوله اي الموتة في الدنيا) او الضمير للحالة اي ياليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضيت علي لانه رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من مرارة الموت اه كرخي (قوله ما أغنى عني) ما نافية والمفعول محذوف للتعميم أو استفهامية للتوبيخ يوبخ نفسه اي اي شيء أغنى ما كان لي من اليسار الذي منعت منه حق الفقراء وتعظمت به على عباد الله وقوله ماليه ما اسم موصول فاعل باغنى واللام حرف جر والياء في محل جر والجار والمجرور صلة الموصول اي الذي ثبت واستقر أنه لي اه شيخنا وفي أبي السعود ما أغنى عني ماليه مالي من المال والاتباع اي اي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار اه وصنيع الخطيب يقتضي أن مالي كلمة واحدة بمعنى المال (قوله هلك عني سلطانيه) اي ضل وغاب عني سلطاني اي قوتي التي كانت لي في الدنيا ولم أجدها الآن نفعا وبقيت حقيرا ذليلا وقال ابن عباس ضلت حجتي التي كنت أحتج بها على الناس اه خطيب (قوله وهاء كتابيه وحسابيه الخ) هاء مبتدأ وقوله للسكت خبر أول وقوله تثبت الخ خبر ثان وهذه المواضع الاربعة ترجع لستة تفصيلا لان كتابيه وحسابيه ذكرا مرتين في السعيد والشقي وقوله تثبت وقفا هذا على القاعدة في هاء السكت وقوله ووصلا مخالف للقاعدة لان قاعدة هاء السكت أن تثبت وقفا وتحذف وصلا فلذلك أجاب عنه بجوابين بقوله اتباعا للمصحف الامام اي فلما كانت ثابتة فيه ثبت في النطق حتى في الوصل اتباعا للرسم وبقوله والنقل اي واتباعا للنقل عن النبي ﷺ فقد ثبت عنه ثبوتها وصلا فليس لحنا لان ما خرج عن القواعد لا يكون لحنا الا اذا لم يثبت وهذا قد ثبت

(في جنة عالية قطوفها) ثمارها (دانية) قريبة يتناولها القائم والقاعد والمضطجع فيقال لهم (كلوا واشربوا هنيأ) حال أي متهنئين (بما أسلفتم في الايام الخالية) الماضية في الدنيا (وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا) للتنبيه (ليتني لم أوت كتابيه ولم ادر ماحسابيه ياليتها) أي الموتة في الدنيا (كانت القاضية) القاطعة لحياتي بان لا أبعث (ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه) قوتي وحجتي وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا اتباعا للمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا

صحيح فان خلقا كثيرا يظنون ان الفرار من أسباب الموت ينجيهم الى وقت آخر قوله تعالى (من يوم الجمعة) من بمعنى في والجمعة بضمتين وباسكان الميم مصدر بمعنى الاجتماع وقيل في المسن هو بمعنى المجتمع فيه مثل رجل ضحكة أي يضحك منه ويقرأ بفتح الميم بمعنى الفاعل أي يوم المكان الجامع مثل رجل ضحكة أي كثير الضحك قوله تعالى (اليها) انما أنث الضمير لانه اعاده الى التجارة لانها كانت أهم عندهم والله أعلم

(سورة المنافقون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (كأنهم) الجملة حال من الضمير المجرور في قولهم وقيل هي مستأنفة و(خشب)

(خذوه) خطاب لخزنة جهنم (فغلوه) اجمعوا ايديه الى عنقه فى الغل (ثم الجحيم) النار المحرقة (صلوه) أدخلوه (ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا) بذراع الملك (فاسلكوه) أى أدخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق الفعل بالظرف المتقدم (انه كان لايؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين

بالضم والاسكان جمع خشب مثل أسد وأسد وأسد ويقرأ بفتحتين والواحدة خشبة و (يحسبون) حال من معنى الكلام وقيل مستأنف قوله تعالى (رسول الله) العامل فيه يستغفر ولو أعمل تعالوا لقال الى رسول الله أوكان ينصب و (لووا) بالتخفيف والتشديد وهوظاهر والهمزة فى (أستغفرت لهم) مفتوحة همزة قطع وهمزة الوصل محذوفة وقد وصلها قوم على انه حذف حرف الاستفهام لدلالة أم عليه قوله تعالى (ليخرجن) يقرأ على تسمية الفاعل والتشديد و (الاعز) فاعل و (الاذل) مفعول ويقرأ على ترك التسمية والاذل على هذا حال والالف واللام زائدة أو يكون مفعول حال محذوفة أى مشبها الاذل قوله تعالى (وأكون) بالنصب عطفا على ماقبله وهو جواب الاستفهام ويقرأ بالجزم حملا على المعنى والمعنى ان أخرتني

عن النبي ونقل الينا بالتواتر وقوله ومنهم أى القراء السبعة والعشرة فمن السبعة حمزة يحذفها وصلا جريا على القاعدة فى ماليه وسلطانيه فقط ومن العشرة يعقوب يحذفها وصلا فى المواضع الاربعة التى ترجع لستة وماسلكه حمزة ويعقوب منقول عن النبي أيضا فقد نقل عنه ﷺ ماهو على طبق القاعدة وماهو على خلافها اه شيخنا (قوله خذوه) معمول لقول مقدر وهو جواب عن سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل ومايفعل به بعد هذا التحسر الصادر منه فقيل يقال من قبل الله للزبانية خذوه الخ اه شيخنا (قوله خطاب لخزنة جهنم) أى زبانيتها كما عبر به غيره وسيأتى فى سورة المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل ملكا وقيل صفا وقيل صنفا حكى الثلاثة الرازى اه شيخنا (قوله ثم الجحيم الخ) الترتيب بثم فى الزمان فان ادخاله النار بعد غله وكذلك ادخاله فى السلسلة بعد ادخاله النار والتراخى المفاد بها للتفاوت فى الرتب فكل واحد من المعطوفين بها أشد فى العذاب وأعلى مما قبله اه شيخنا (قوله صلوه) أى بالغوا فى تصليته اياها وكرروها بغمسه فى النار كالشاة المصلية مرة بعد مرة لانه كان يتعاظم على الناس فناسب أن يصلى أعظم النيران اه خطيب (قوله ثم فى سلسلة) أى عظيمة جدا وقوله ذرعها سبعون ذراعا يحتمل أن يكون هذا العدد حقيقة وعلى هذا قال ابن عباس سبعون ذراعا بذراع الملك فتدخل فى دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل من فيه وتخرج من دبره وقال نوف البكالى سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة وكان فى رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أى ذراع هو ويحتمل أن يكون مبالغة كما قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها اذا طالت كان الارهاب أشد وعن كعب انه قال لو جمع حديد الدنيا ماوزن حلقة منها أجارنا الله تعالى ومحبينا منها وجميع المسلمين فأشار سبحانه الى ضيقها على ماتحيط به من بدنه بتعبيره بالسلك فقال فاسلكوه أى ادخلوه بحيث يكون كأنه السلك أى الحبل الذى يدخل فى ثقب الخرزات بعسر لضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجميع بدنه بان تلف عليه اه خطيب (قوله ولم تمنع الفاء) أى فى قوله فاسلكوه من تعلق الفعل أى الداخلة عليه بالظرف المتقدم وهو فى سلسلة وتقديمها كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع مايعذبون به وثم لتفاوت مابينها فى الشدة لا للدلالة على تراخى المدة ثم علل ذلك مستأنفا فقال انه كان الخ وهو أبلغ كأنه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك وذكر العظيم للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فمن لا يعظمه فقد استوجب ذلك اه كرخى وفى زاده ثم ان كلمة ثم والفاء الواقعتين فى الجملة الاخيرة ان كانتا لعطف جملة فاسلكوه لزم اجتماع حرفى العطف على معطوف واحد فينبغى ان تكون كلمة ثم لعطف قول مضمر على ماأضمر قبل قوله خذوه أى قيل لخزنة جهنم خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم قيل لهم فى سلسلة ذرعها الخ وتكون الفاء لعطف المقول على المقول وثم لعطف القول على القول اه (قوله انه كان لايؤمن الخ) هذا تعليل على طريق الاستئناف كأنه قيل مابالة يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك اه خطيب ولعل وجه التخصيص لهذين الامرين بالذكر ان أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل البخل وقسوة القلب اه بيضاوى (قوله ولايحض) أى لايحث ولايحرض نفسه ولاغيرها على طعام المسكين بمعنى الاطعام فالاضافة للمفعول أو فى الكلام حذف المضاف أى على بذل طعام المسكين والاضافة له لكونه مستحقه وآخذه فهى لادنى ملابسة اه شيخنا فالحض البعث والحث على الفعل والحرص على وقوعه ومنه حروف التحضيض المبوب له فى النحو لانه يطلب به وقوع الفعل وايجاده اه سمين

(قوله

فليس له اليوم ههنا حميم) قريب ينتفع به (ولا طعام الا من غسلين) صديد أهل النار أو شجر فيها (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون (فلا لا زائدة (أقسم بما تبصرون) من المخلوقات (وما لا تبصرون) منها أي بكل مخلوق (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) أي قاله رسالة عن الله تعالى

(أكن والله أعلم

﴿ سورة التغابن ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أبشر) هو مبتدا و(يهدوننا) الخبر ويجوز أن يكون فاعلا أي أيهدينا بشر قوله تعالى (يوم يجمعكم) هو ظرف لخبير وقيل لما دل عليه الكلام أي تتفاوتون يوم يجمعكم وقيل التقدير اذكروا يوم يجمعكم قوله تعالى (يهد قلبه) يقرأ بالهمز أي يسكن قلبه قوله تعالى (خيرا لانفسكم) هو مثل قوله تعالى انتهوا خيرا لكم والله أعلم

﴿سورة الطلاق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (اذا طلقتم) قيل التقدير قل لامتك اذا طلقتم وقيل الخطاب له ﷺ ولغيره (لعدتهن) أي عند أول ما يعتددن به وهو في قبل الطهر قوله تعالى (بالغ أمره) يقرأ بالتنوين والنصب وبالاضافة والجر والاضافة غير محضة ويقرأ بالتنوين والرفع على انه فاعل بالغ

(قوله فليس له اليوم ههنا حميم) أي في الآخرة وحميم وما عطف عليه اسم ليس وفي خبرها وجهان أحدهما له والثاني من ههنا وايهما كان خبرا تعلق به الآخر أو كان حالا من حميم ولا يجوز أن يكون اليوم خبرا البتة لانه زمان والخبر عنه جثة اه سمين فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضريع وفي موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك أو ان العذاب أنواع والمعذبين طبقات فمنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم اه كرخي (قوله الا من غسلين) فعلين من الغسالة فنونه وياؤه زائدتان قال أهل اللغة هو ما يجري من الجراح اذا غسلت وفي التفسير هو صديد أهل النار وقيل هو شجر يأكلونه اه سمين وفي الخطيب وهذا الشجر اذا أكلوه يغسل بطونهم أي يخرج ما فيهما من الحشو اه وفي السمين قوله الا من غسلين صفة لطعام فقط على تفسير الحميم بالقريب فدخل الحصر على الصفة كقولك ليس عندي رجل الا من بني تميم والمراد بالحميم الصديق فعلى هذا الصفة مختصة بالطعام أي ليس له صديق ينفعه ولا طعام الا من كذا وقيل التقدير ليس له حميم الا من غسلين ولا طعام قاله أبو البقاء فجعل من غسلين صفة للحميم كأنه أراد به الشيء الذي يحم به البدن من صديد النار ثم قال وقيل من الطعام والشراب لان الجميع يطعم بدليل قوله ومن لم يطعمه فعلى هذا يكون قوله الا من غسلين صفة لحميم ولطعام والمراد بالحميم ما يشرب والظاهر أن خبر ليس هو قوله من غسلين اذا أريد بالحميم ما يشرب أي ليس له شراب ولا طعام الا غسلينا أما اذا أريد بالحميم الصديق فلا يتأتى ذلك اه (قوله لا يأكله الا الخاطئون) صفة لغسلين والعامة يهمزون الخاطئون وهو اسم فاعل من خطئ يخطأ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمدا والمخطئ من يفعله غير متعمد وقرأ الزهري والعتكي وطلحة والحسن الخاطيون بياء مضمومة بدل الهمزة وقد تقدم مثله في يستهزؤن وقرأ نافع في رواية وشيبة بطاء مضمومة دون همز وفيها وجهان أحدهما أنه كقراءة الجماعة الا أنه خفف بالحذف والثاني أنه اسم فاعل من خطا يخطو اذا اتبع خطوات غيره فيكون من قبيل قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان قاله الزمخشري اه سمين (قوله لا زائدة) وقيل أصلية وفي البيضاوي فلا أقسم لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بالقسم أو فاقسم ولا مزيدة أو فلا رد لانكارهم البعث وأقسم مستأنف اه وفي الكرخي وأما حمله على معنى نفي الاقسام لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق فيرده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون وما لا تبصرون كما مر في سورة الواقعة اه (قوله أي بكل مخلوق) والاقسام بغير الله انما نهى عنه في حقنا وأما هو تعالى فيقسم بما شاء على ما شاء اه شيخنا (قوله انه لقول رسول الخ) جواب القسم فهو المحلوف عليه وكذا قوله وما هو بقول شاعر ولا بقول كاهن اه شيخنا (قوله كريم) أي على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق وهو محمد ﷺ وقوله قاله رسالة أي تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب أنه يقوله على سبيل التبليغ لانه وصف له كما أنه كذلك لله تعالى اه شيخنا وفي الخطيب انه أي القرآن لقول أي تلاوة رسول أي أنا أرسلته به وليس له فيه شيء من تلقاء نفسه انما هو كله رسالة واضحة جدا بما له من الاعجاز الذي يشهد انه كلامي كريم أي على الله تعالى فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق باظهار معاليها لشرف النفس وشرف الآباء وهو محمد ﷺ وكرم الشيء اجتماع الكمالات اللائقة به فيه وقيل هو جبريل عليه السلام قال الحسن والكلبي لقوله تعالى انه لقول رسول كريم ذي قوة

(وماهو بقول شاعر قليلا ماتؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ماتذكرون) بالتاء والياء في الفعلين ومازائدة مؤكدة والمعنى انهم آمنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما أتى به النبي ﷺ من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيأ بل هو (تنزيل من رب العالمين ولو تقوّل) أي النبي (علينا (بعض الاقاويل) بان قال عنا مالم نقله (لاخذنا) لنلنا (منه) عقابا (باليمين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعنا منه الوتين) نياط القلب وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه (فما منكم من أحد) هو اسم ماومن زائدة لتأكيد النفي ومنكم حال من أحد (عنه حاجزين) مانعين خبر ما وجمع لان أحدا في سياق النفي بمعنى الجمع وضمير عنه للنبي ﷺ أي لامانع لنا عنه من حيث العقاب

وقيل أمره مبتدأ وبالغ خبره قوله تعالى (واللائى لم يحضن) هو مبتدأ والخبر محذوف أي فعدتهن كذلك و(أجلهن) مبتدأ و(أن يضعن) خبره والجملة خبر أولات ويجوز ان يكون أجلهن بدل الاشتمال اى وأجل اولات الاحمال قوله تعالى (أسكنوهن من حيث) من ههنا لابتداء الغاية والمعنى تسببوا فى اسكانهن من الوجه الذى تسكنون ودل عليه قوله تعالى

واستدل للاول بقوله تعالى وماهو بقول شاعر وهو الذي يأتي بكلام مقفى موزون بقصد الوزن قال مقاتل سبب نزول هذه الآية ان الوليد بن المغيرة قال ان محمدا ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عقبة كاهن فرد الله عليهم بذلك فان قيل كيف يكون كلام الله تعالى ولجبريل ولمحمد ﷺ أجيب بان الاضافة يكفي فيها أدنى ملابسة فالله تعالى أظهره في اللوح المحفوظ وجبريل عليه السلام بلغه للنبي ﷺ والنبي بلغه للامة اه (قوله وماهو بقول شاعر الخ) ذكر الايمان مع نفي الشعر والتذكر مع نفي الكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بين لاينكره الامعاند كافر بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على تذكر أحواله ﷺ وتذكر معاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم اه أبو السعود (قوله قليلا ماتؤمنون) القلة باعتبار المؤمنين به أي تؤمنون بشيء قليل مما جاء به النبي ﷺ كما أشار له الشارح بقوله والمعنى أنهم آمنوا الخ في الخطيب وقال البغوي أراد بالقليل نفي ايمانهم أصلا كقولك لمن لايزورك قلما تأتينا وأنت تريد لاتأتينا أصلا اه (قوله بالتاء) أي لمناسبة تبصرون وقوله والياء أي التفاتا عن الخطاب الى الغيبة اه شيخنا (قوله ومازائدة مؤكدة) أي لمعنى القلة وانتصب قليلا في الموضعين على أنه نعت لمصدر محذوف أي ايمانا قليلا وقوله والمعنى أنهم آمنوا الخ أي ايمانا لغويا لانهم صدقوا بان الخير والصلة والعفاف التي أمر بها رسول الله حق وصواب اه سمين (قوله مما أتى به النبي) من تبعيضية واقعة في محل الحال من أشياء أي حال كونها بعض ما أتى به النبي وقوله من الخير الخ بيان للاشياء اليسيرة التي هي بعض ما أتى به النبي فكان حق هذا البيان أن يتقدم على الحال والمراد بالخير الصدقة وبالصلة صلة الارحام وبالعفاف الكف عن الزنا وانما آمنوا بهذه الاشياء لانها على وفق طباعهم وما تقتضيه مروآتهم اه شيخنا (قوله ولو تقول علينا) قال الزمخشري التقوّل افتعال القول لان فيه تكلفا من المفتعل والاقاويل جمع أقوال وأقوال جمع قول فهو نظير أبابيت جمع أبيات جمع بيت اه سمين وسميت الاقوال المتقولة أقاويل تصغيرا لها وتحقيرا كقولك الاعاجيب والاضاحيك كانها جمع أقوولة من القول والمعنى لو نسب الينا قولا لم نقله أو لم تأذن له في قوله لأخذنا الخ اه خطيب (قوله باليمين) يجوز أن تكون الباء على أصلها غير مزيدة والمعنى لاخذناه بقوتنا فالباء حالية والحال من الفاعل وتكون منه في حكم الزائدة واليمين هنا مجاز عن القوة والغلبة ويجوز أن تكون مزيدة والمعنى لاخذنا منه يمينه والمراد باليمين الجارحة كما يفعل بالمقتول صبرا يؤخذ بيمينه ويضرب بالسيف في عنقه مواجهة وهو أشد عليه اه سمين والشارح جرى على الاول غير أنه جعل مفعول أخذنا محذوفا وفسر الاخذ بالنيل وعلى صنيعه تكون من أيضا غير زائدة فهي والباء غير زائدتين اه شيخنا (قوله ثم لقطعنا منه الوتين) يعني نياط القلب أي ثم لاهلكناه والوتين عرق يتصل به القلب اذا انقطع مات صاحبه قاله ابن عباس وأكثر الناس وقال مجاهد هو حبل القلب الذي في الظهر وهو النخاع فاذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه فالموتون الذي قطع وتينه وقال محمد بن كعب انه القلب ومراقه ومايليه وقال الكلبي انه عرق بين العلباء والحلقوم والعلباء عصب العنق وهما علباوان بينهما العرق وقال ابن قتيبة لم يرد أنا نقطعه بعينه بل المراد أنه لو كذب علينا لامتناه فكان كمن قطع وتينه ونظيره قوله ﷺ مازالت أكلة خيبر تعاودني فهذا أوان انقطاع أبهري والابهر عرق متصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه فكانه قال هذا أوان يقتلني السم وحينئذ صرت كمن انقطع أبهره اه قرطبي (قوله عنه) أي عن عقابه فالكلام على حذف المضاف وقوله حاجزين مفعوله محذوف أي حاجزين

(وانه) أي القرآن (لتذكرة للمتقين وانا لنعلم أن منكم) أيها الناس (مكذبين) بالقرآن ومصدقين (وانه) أي القرآن (لحسرة على الكافرين) اذا رأوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به (وانه) أي القرآن (لحق اليقين) أي لليقين الحق (فسبح) نزه (باسم) زائدة (ربك العظيم) سبحانه

(سورة المعارج مكية أربع وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) دعا داع (بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع) هو النضر بن الحرث (من وجدكم) والوجد الغنى ويجوز فتحها وكسرها ومن وجدكم بدل من من حيث قوله تعالى (رسولا) في نصبه أوجه أحدها ان ينتصب بذكرا أي أنزل اليكم أن ذكر رسولا والثاني ان يكون بدلا من ذكر ويكون الرسول بمعنى الرسالة و(يتلو) على هذا يجوز ان يكون نعتا وان يكون حالا من اسم الله تعالى والثالث أن يكون التقدير ذكرا اشرف رسول أو ذكرا ذكر رسول و يكون المراد بالذكر الشرف وقد أقام المضاف اليه مقام المضاف والرابع ان ينتصب بفعل محذوف أي وأرسل رسولا قوله تعالى (قد أحسن الله له) الجملة حال ثانية أو حال من الضمير في خالدين قوله تعالى (مثلهن) من نصب

لنا وهذا مأخوذ من قول الشارح أي لا مانع لنا عنه اه شيخنا (قوله وانه لتذكرة الخ) الظاهر أن هذا وما بعده معطوف على جواب القسم السابق فهو من جملة المقسم عليه وما بينهما اعتراض اه شيخنا وخص المتقين بالذكر لانهم المنتفعون به لاقبالهم عليه اقبال مستفيد اه خطيب (قوله ان منكم مكذبين) أي فانزلنا الكتب وأرسلنا الرسل ليظهر لكم في عالم الشهادة ما كنا نعلمه في الازل من تكذيب وتصديق تستحقون به الثواب والعقاب فلذلك وجب في الحكمة أن نعيد الخلق الى ما كانوا عليه من أجسامهم قبل الموت لنحكم بينهم فنجازي كلا بما يليق به اظهارا للعدل اه خطيب (قوله أي لليقين الحق) أي فهو من اضافة الصفة للموصوف وحق اليقين فوق علم اليقين وقال ابن عباس هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين اه خطيب (قوله زائدة) أي لفظة باسم زائدة وعبارة الخازن أي نزه ربك العظيم واشكره على أن جعلك أهلا لان يوحى اليك تأمل انتهت

﴿ سورة المعارج ﴾

وتسمى سورة سأل سائل اه خازن (قوله مكية) أي بالاجماع (قوله سأل) قرأ نافع وابن عامر بألف محضة والباقون بهمزة محققة وهي الاصل فأما القراءة بالالف ففيها ثلاثة أوجه أحدها أنها بمعنى قراءة الهمزة وانما خففت بقلبها ألفا والثاني أنها من سال يسال مثل خاف يخاف والالف منقلبة عن واو والواو منقلبة عن الهمزة والثالث أنه من السيلان والمعنى سال واد في جهنم بعذاب فالالف منقلبة عن ياء اه من السمين وقال أبو علي وغيره واذا كان من السؤال فاصله أن يتعدى الى مفعولين ويجوز الاقتصار على أحدهما واذا اقتصر على أحدهما جاز أن يتعدى اليه بحرف جر فيكون التقدير سأل سائل الله أو النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب أي عن عذاب اه قرطبي وهذه الوجوه كلها في الفعل وأما الفاعل وهو سائل فبالهمز لا غير سواء كان من السؤال أو من السيلان وفي القرطبي وهمزة سائل على القول الاول أصلية وعلى الثاني بدل من واو وعلى الثالث بدل من ياء وقال القشيري وسائل مهموز لانه ان كان من سأل بالهمز فهو مهموز وان كان من غير الهمز فهو مهموز أيضا نحو قائل وخائف لان العين أعلت في الفعل فأعلت في اسم الفاعل أيضا ولم يكن الاعلال بالحذف لخوف الالتباس فكان بالقلب الى الهمز ولك تخفيف الهمزة حتى تكون بين بين اه (قوله دعا داع) أشار الى أنه ضمن سأل معنى دعا فعدى تعديته كانه قيل دعا داع بعذاب واقع من قوله دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه وقال الواحدي الباء في بعذاب للتوكيد كقوله وهزي اليك بجذع النخلة والمعنى سأل سائل عذابا واقعا وقد أبقاها الشيخ المصنف كالزمخشري على بابها كما سبق تقريره اه كرخي (قوله واقع للكافرين) أي سيقع وعبر بالصيغة الظاهرة في أنه وقع اشارة الى تحقق وقوعه على حد أتى أمر الله اه شيخنا وفي أبي السعود وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه أما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يومئذ صبرا وأما في الآخرة وهو عذاب النار اه وقوله للكافرين أوجه أحدها أنه متعلق بسأل مضمنا معنى دعا أي دعا لهم الثاني أن يتعلق بواقع واللام للعلة أي نازل لاجلهم الثالث أن تكون اللام بمعنى على أي واقع على الكافرين ويؤيده قراءة أبي على الكافرين وعلى هذا فهي متعلقة بواقع اه سمين (قوله ليس له دافع) يجوز أن يكون نعتا آخر لعذاب وأن يكون مستأنفا والاول أظهر وأن يكون حالا من عذاب أو من الضمير في للكافرين اه سمين (قوله هو النضر بن الحرث الخ) عبارة الخطيب واختلف في هذا الداعي فقال ابن عباس هو النضر بن الحرث حيث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فنزل مسؤله وقتل يوم بدر صبرا هو وعقبة بن أبي معيط ولم يقتل صبرا غيرهما وقيل هو الحرث بن النعمان وذلك

قال اللهم ان كان هذا هو الحق الآية (من الله) متصل بواقع (ذى المعارج) مصاعد الملائكة وهى السموات (تعرج) بالتاء والياء (الملائكة والروح) جبريل (اليه) الى مهبط أمره من السماء (فى يوم) متعلق بمحذوف أى يقع العذاب بهم فى يوم القيامة (كان مقداره خمسين ألف سنة) بالنسبة الى الكافر لما يلقى فيه من الشدائد وأما المؤمن فيكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا كما جاء

عطفه أى وخلق من الارض مثلهن ومن رفع استأنفه و (يتنزل) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون نعتا لما قبله والله أعلم

(سورة التحريم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (تبتغى) هو حال من الضمير فى تحرم ويجوز أن يكون مستأنفا وأصل (تحلة) تحللة فاسكن الاول وأدغم (واذ) فى موضع نصب باذكر قوله تعالى (عرف بعضه) من شدد عداه الى اثنين والثانى محذوف أى عرف بعضه بعض نسائه ومن خفف فهو محمول على المجازاة لا على حقيقة العرفان لانه كان عارفا بالجميع وهو كقوله تعالى والله بما تعملون خبير ونحوه أن يجازيكم على أعمالكم قوله تعالى (ان تتوبا) جواب الشرط محذوف تقديره فذلك واجب عليكما أو يتب الله عليكما

أنه لما بلغه قول النبى صلى الله عليه وسلم لعلى من كنت مولاه فعلى مولاه ركب ناقته فجاء حتى أناخ راحلته بالابطح ثم قال يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك وأن نحج فقبلناه منك وأن نصوم شهر رمضان فى كل عام فقبلناه منك ثم لم ترض حتى فضلت ابن عمك علينا أفهذا شىء منك أم من الله تعالى فقال النبى صلى الله عليه وسلم والذى لا اله الا هو ماهو الا من الله فولى الحرث وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السماء فوالله ما وصل الى ناقته حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله فنزلت وقال الربيع هو أبو جهل وقيل انها نزلت فى جماعة من كفار قريش وقيل هو نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين وقيل هو النبى صلى الله عليه وسلم استعجل بعذاب الكافرين ويدل عليه قوله بعد ذلك فاصبر صبرا جميلا أى لا تستعجل فانه قريب اه والقتل صبرا أن يحبس الرجل مدة ثم يقتل اه (قوله قال اللهم الخ) أى قال استهزاء وايهاما أنه على بصيرة وجزم ببطلانه ان كان هذا أى الذى يقرؤه محمد اه سيوطى من سورة الانفال فاجيب مطلوبه كما تقدم (قوله متصل بواقع) أى متعلق به أى واقع من عنده ومن جهته ولم يمنع النفى من ذلك لان ليس فعل لا حرف فصح ان يعمل ما قبلها فيما بعدها وجملة ليس له دافع اعتراضية بين العامل ومعموله على كونها مستأنفة اما على كونها صفة لعذاب فليست اعتراضية ويجوز أن يتعلق بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته اه سمين (قوله ذى المعارج) أى صاحبها بمعنى انه خلقها على وجه خاص بحيث لم يكن للعبد مدخل فى خلقها أصلا وقوله مصاعد الملائكة اشارة الى أن العروج بمعنى الصعود والمعارف جمع معرف بفتح الميم وهو موضع الصعود لا بكسرها لانه آلة الصعود وهو غير مناسب لهذا المقام وفى زاده ثم ان المراد بالمعارف اما معارف لاعمال الصالحة فانها تتفاوت بحسب اجتماع الآداب والسنن وخلوص النية وحضور القلب واما معارف المؤمنين فى سلوكهم فى مراتب المعارف الالهية ولا شك فى تفاوت طبقات أولياء الله فى ذلك أو معارجهم فى دار ثوابهم وهى الجنة واما معارف الملائكة ومنازل ارتفاعهم بحسب الامكنة وهى السموات أو بحسب الفضائل الروحانية والمعارف وبحسب تفاوت قوتهم فى تدبير هذا العالم فانهم متفاوتون فى ذلك اه (قوله بالتاء) أى قرأ الكسائى بالتذكير لتذكر الملائكة على الاصل والباقون بالتأنيث نظر اللفظ كقراءتى ناداه ونادته الملائكة اه كرخى (قوله جبريل) أشار به الى أن والروح من باب عطف الخاص على العام وأخر هنا وقدم فى قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لان المقام هنا يقتضى تقديم الجمع على الواحد من حيث انه مقام تخويف وتهويل اه كرخى (قوله الى مهبط أمره) بكسر الباء بوزن مسجد كما فى المصباح ونصه مكة مهبط الوحى وزان مسجد اه وفى المختار وهبط نزل وبابه جلس اه أى الى المحل الذى ينزل اليه أمره تعالى وتتلقاه منه الملائكة الموكلون بالتصرف فى العالم اه وعبارة الكرخى قوله الى مهبط أمره أى الموضع الذى لا يجرى لاحد سواه فيه حكم اه (قوله متعلق بمحذوف) أى دل عليه واقع وقوله كان مقداره الخ أى كان فى علم الله مقداره الخ (قوله لما يلقى فيه من الشدائد) أشار بهذا الى أن الكلام من قبيل التمثيل والتخييل فليس المراد حقيقة ذلك العدد بل المراد الاشارة الى أنه يطول على الكافر لما يلقى فيه من الشدائد وحينئذ لا تنافى بين هذه الآية وبين آية السجدة فى يوم كان مقداره ألف سنة لانه أيضا مسوق على سبيل التشديد على الكافرين والاشارة لشدة عذابهم ولا بين الآيتين وبين الحديث الذى أشار له الشارح وهو ما رواه أبو سعيد الخدرى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال والذى نفسى بيده انه ليخف على المؤمن حتى يكون

أخذ عليه من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا اه من الخطيب والا لو كان المراد حقيقة هذا العدد
لم يعقل ان الزمان الواحد يكون مقداره خمسين ألف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره
قدر صلاة ركعتين اه شيخنا وفى الكرخى وايضاحه أن الزمان يطول بسبب الشدائد الواقعة فيه
فيطول على قوم ويقصر على آخرين وقيل فى الجمع أيضا ان الله يقضى فيه قضاء لو قضاه غيره لاحتاج الى
خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وقيل العدد على حقيقته فان يوم القيامة خمسون موطنا كل موطن ألف
سنة اه (قوله فاصبر صبرا جميلا) قال الرازى متعلق بسأل سائل لانه سأل على سبيل الاستهزاء
برسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالصبر على هذا الاذى اه خطيب وقوله هذا قبل أن يؤمر بالقتال
أى فهو منسوخ (قوله انهم يرونه بعيدا) أى يعتقدونه وقوله ونراه أى نعلمه وهذه النون نون المتكلم
المعظم نفسه وهو الله سبحانه وتعالى اه شيخنا (قوله يوم تكون السماء كالمهل) فيه أوجه أحدها
أنه متعلق بقريبا وهو ظاهر اذا كان الضمير فى نراه للعذاب الثانى أنه متعلق بمحذوف يدل عليه
واقع أى يقع يوم تكون الثالث أنه متعلق بمحذوف مقدر بعده أى يوم تكون السماء يكون كيت
وكيت الرابع أنه بدل من الضمير فى نراه اذا كان عائدا على يوم القيامة اه سمين (قوله كذائب الفضة)
وقيل المهل دردى الزيت وعن ابن مسعود كالفضة البيضاء فى تلونها اه خطيب (قوله كالصوف)
أى مطلقا وقيل بقيد كونه أحمر وقيل بقيد كونه مصبوغا وقيل بقيد كونه مصبوغا ألوانا اه سمين
وهذه الاقوال فى معنى العهن فى اللغة اه (قوله ولا يسأل حميم) قرأ العامة يسأل مبنيا للفاعل
والمفعول الثانى محذوف فقيل تقديره لا يسأل نصره ولا شفاعته لعلمه أن ذلك مفقود وقيل لا يسأل شيأ
من حمل أوزاره وقيل حميما منصوب على اسقاط الخافض أى عن حميم لشغله عنه وقرأ أبو جعفر من
العشرة يسئل مبنيا للمفعول فقيل حميما مفعول ثان على حذف مضاف أى لا يسأل احضاره وقيل بل على
اسقاط الخافض أى عن حميم اه سمين (قوله يبصرونهم) عدى بالتضعيف الى مفعول ثان وقام
الاول مقام الفاعل وانما جمع الضميران فى يبصرونهم وهما للحميمين حملا على معنى العموم لانهن
نكرتان فى سياق النفى اه سمين وفى الكرخى وجمع الضميران فى يبصرونهم وهما للحميمين لان
المعنى على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين قاله فى الكشاف وانما حمل على معنى العموم لانهما
نكرتان فى سياق النفى قال الطيبى ففيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين فى سياق النفى يعمان
كالتزم فى قوله والله لا أشرب ماء من اداوة أنه يعم المياه والاداوى خلافا لبعضهم فى الادواة اه (قوله
والجملة مستأنفة) أى استئنافا بيانيا فى جواب سؤال تقديره لعل عدم السؤال لكونه لا يبصره اه
كرخى فقيل فى الجواب يبصرونهم أى يعرفونهم أى يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه ومع ذلك لا يسأل
عن حاله لشغله بنفسه أو لاستغنائه عن السؤال بسبب أنه تعالى ميز أهل الجنة من أهل النار وبالعكس
بالعلامات الدالة على الحال من السعادة والشقاوة فاستغنوا بذلك عن السؤال يقال بصرت الشيء أى
عرفته اه زاده وفى أبى السعود يبصرونهم أى يبصر الاحماء الاحماء أى فلا يخفون عليهم ولا يمنعهم
من التساؤل الا تشاغلهم بحال أنفسهم وقيل ما يغنى عنه من مشاهدة الحال كبياض الوجه وسواده
والاول أدخل فى التهويل اه (قوله بمعنى أن) أى المصدرية أى فلا جواب لها بل ينسبك منها ومما
بعدها مصدر مفعول ليود أى يود افتداءه الخ اه كرخى أى يود أنه يملك هذه الاشياء ويفتدى بها
وان الافتداء بها ينفعه اه شيخنا (قوله بكسر الميم) أى على الاعراب على الاصل فى الاسماء
وقوله وفتحها أى على البناء لاضافته الى مبنى والتنوين فى اذ عوض عن جمل محذوفة أى يوم اذ تكون

فى الحديث (فاصبر) هذا
قبل أن يؤمر بالقتال (صبرا
جميلا) أى لا جزع فيه (انهم
يرونه) أى العذاب (بعيدا)
غير واقع (ونراه قريبا)
واقعا لا محالة (يوم تكون
السماء) متعلق بمحذوف
أى يقع (كالمهل) كذائب
الفضة (وتكون الجبال
كالعهن) كالصوف فى الخفة
والطيران بالريح (ولا
يسئل حميم حميما) قريب
قريبه لاشتغال كل بحاله
(يبصرونهم) أى يبصر
الاحماء بعضهم بعضا
ويتعارفون ولا يتكلمون
والجملة مستأنفة (يود المجرم)
يتمنى الكافر (لو) بمعنى
أن (يفتدى من عذاب
يومئذ) بكسر الميم وفتحها
(ببنيه وصاحبته) زوجته
(وأخيه وفصيلته) عشيرته

ودل على المحذوف (فقد
صغت) لان اصغاء القلب
الى ذلك ذنب قوله تعالى
(قلوبكما) انما جمع وهما
اثنان لان لكل انسان قلبا
وماليس فى الانسان منه الا
واحد جاز أن يجعل الاثنان
فيه بلفظ الجمع وجاز أن
يجعل بلفظ التثنية وقيل
وجهه أن التثنية جمع قوله
تعالى (هو مولاه) مبتدأ
وخبره خبران ويجوز أن
يكون هو فصلا فاما (جبريل
وصالح المؤمنين) ففيه
وجهان أحدهما هو مبتدا
والخبر محذوف أى مواليه
أو يكون معطوفا على
الضمير فى مولاه أو على معنى

لفصله منها (التي تؤويه) تضمه (ومن في الارض جميعا ثم ينجيه) ذلك الافتداء عطف على يفتدي (كلا) ردلما يوده (انها) أي النار (لظى) اسم لجهنم لانها تتلظى أي تتلهب على الكفار (نزاعة للشوى) جمع شواة وهى جلدة الرأس (تدعو من أدبر وتولى) عن الايمان بان تقول الي الي (وجمع) المال (فاوعى) أمسكه في وعائه ولم يؤد حق الله عنه (ان الانسان خلق هلوعا) حال مقدرة وتفسيره (اذا مسه الشر جزوعا) وقت مس الشر (واذا مسه الخير منوعا) وقت مس الخير أي المال لحق الله منه (الا المصلين) أي المؤمنين (الذين هم على صلاتهم

السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسأل حميم حميما اه شيخنا (قوله لفصله منها) أي فهي فعيلة بمعنى معمولة أي مفصولا منها وفي السمين قال ثعلب الفصيلة الآباء الادنون وقال أبو عبيدة الفخذ وقيل عشيرته الاقربون وقد تقدم ذلك عند قوله شعوبا وقبائل اه (قوله تضمه) أي في النسب وعند الشدة اه خطيب (قوله عطف على يفتدي) أي فهو داخل في حيز لو (قوله رد) أي نفي لما يوده أي من الافتداء أي لا افتداء ولا نفع في ذلك اليوم وقال القرطبي ان كلا تكون بمعنى حقا وبمعنى لا النافية وهي هنا تحتمل الامرين فاذا كانت بمعنى حقا كان تمام الكلام ينجيه فالوقف عليه واذا كانت بمعنى لا كان تمام الكلام عليها فالوقف عليها اه خطيب (قوله انها) أي النار فالضمير عائد عليها وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها ولظى خبر ان ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم أي منقول اذ هو في الاصل اللهب ونقل علما ولذلك منع من الصرف للعلمية والتأنيث اه من السمين وفي الكرخي قوله انها أي النار أفاد أن الضمير للنار وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها وقيل ان الضمير للقصة وقيل انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشري فعلى الاول يجوز في لظى نزاعة أن يكون لظى خبر ان أي النار لظى ونزاعة خبر ثان أو خبر مبتدأ مضمر أي هي نزاعة أو تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبر ان اه (قوله نزاعة للشوى) الشوى الاطراف جمع شواة كنوى ونواة وقيل الشوى الاعضاء التي ليست بمقتل ومنه يقال للرامي اذا رمي الصيد ولم يصب مقتله رماه فاشواه أي أصاب الشوى وقيل هو جلد الانسان وقيل جلد رأسه وقوله نزاعة للشوى أي قلاعة للاعضاء التي في أطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا أبدا اه زاده وسمين (قوله عن الايمان) متعلق بالعاملين قبله وقوله بان تقول الخ أي ثم تلتقطهم التقاط الطير للحب اه خطيب (قوله ان الانسان) أي الجنس عبر به لما له من الانس لنفسه والرؤية لمحاسنها والنسيان لربه ولدينه اه خطيب (قوله حال مقدرة) أي لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته وقوله وتفسيره الخ أي تفسير مراد والا فتفسيره اللغوي فحش الجزع مع شدة الحرص وقلة الصبر والشح بالمال أو السرعة فيما لا ينبغي اه من الخطيب وفي المختار الهلع أفحش الجزع وبابه طرب فهو هلع وهلوع اه وفي القاموس الهلع محرك فحش الجزع وكصرد الحريص والهلوع من يجزع ويفزع من الشيء ويحرص ويشح على المال أو الضجور لا يصبر على المصائب اه (قوله وقت مس الشر) أشار به الى أن اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة أوجه أحدها أنهما منصوبان على الحال من الضمير في هلوعا وهو العامل فيهما والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير الثاني أنهما خبران لكان أو صار مضمرة أي اذا مسه الشر كان أو صار جزوعا واذا مسه الخير كان أو صار منوعا الثالث أنهما نعتان لهلوعا اه سمين فان قيل حاصل هذا الكلام أنه نفور عن المضار طالب للراحة وهذا هو اللائق بالعقل فلم ذمه الله تعالى عليه أجيب بانه انما ذمه عليه لقصور نظره على الامور العاجلة والواجب عليه أن يكون شاكرا راضيا في كل حال اه خطيب (قوله الا المصلين) استثناء من الانسان المراد به الجنس فهو متصل اه سمين وفسر المصلين بالمؤمنين لان الصلاة الشرعية تستلزم الايمان اه شيخنا وفي البيضاوي الا المصلين استثناء للموصوفين بالصفات المذكورة بعد من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبله لمضادة تلك الصفات لها من حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وايثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك في حب

الابتداء والثاني ان يكون مبتدأ (والملائكة) معطوفا عليه و(ظهير) خبر الجميع وهو واحد في معنى الجمع أي ظهراء و(مسلمات) نعت آخر وما بعده من الصفات كذلك فاما الواو في قوله تعالى (وأبكارا) فلابد منها لان المعنى بعضهن ثيبات وبعضهن أبكار قوله تعالى (قوا) في هذا الفعل عينه لان فاءه ولامه معلتان قالوا وحذفت في المضارع لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة والامر مبني على المضارع قوله تعالى (لايعصون الله) هو في موضع رفع على النعت قوله تعالى (توبة نصوحا) يقرأ بفتح النون قيل هو مصدر

العاجل

العاجل وقصور النظر عليه اه (قوله مواظبون) أي لا يتركونها أداء ولو قضاء أي يفعلونها ولو قضاء فليتأمل هذا المعنى مع قوله الآتي بادائها في أوقاتها يظهر التغاير بين المتعاطفين وان الاول يرجع للصلاة في نفسها أي يفعلونها ويأتون بها والثاني يرجع لوصفها أي يفعلونها أداء لا قضاء اه شيخنا (قوله هو الزكاة) وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو صلة الرحم وحمل الكل والاول أصح لانه وصف الحق بانه معلوم والمعلوم هو المقدر وما عدا الزكاة ليس بمعلوم وانما هو على قدر الحاجة وذلك يقل ويكثر اه كرخي (قوله فيحرم) أي لكونه يظن غنيا على حد يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف اه شيخنا (قوله والذين يصدقون بيوم الدين) التصديق به حق التصديق يستلزم الاستعداد له بالاعمال الصالحة اه خطيب (قوله غير مأمون) أي لا ينبغي لاحد ان يأمنه لجواز أن يحل به وان بلغ في الطاعة ما بلغ اه خطيب (قوله لفروجهم حافظون) أي عن المحرمات (قوله من الاماء) ولشبههن بالبهائم في جريان التصرف عليهن عبر عنهن بما التي لغير العاقل اه خطيب (قوله فمن ابتغى) أي طلب وراء ذلك أي الاستمتاع بالنكاح وملك اليمين وقوله فاولئك هم العادون أي المتعادون ما حد لهم دخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهائم والزنا اه زاده (قوله وفي قراءة بالافراد) أي سبعية (قوله وعهدهم المأخوذ عليهم في ذلك) أي فيما ائتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا (قوله وفي قراءة بالجمع) أي سبعية (قوله قائمون) أي يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الاداء اه خطيب (قوله بادائها في أوقاتها) أشار به الى الفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وهو أن المراد بدوامهم عليها أن لا يتركوها في وقت من الاوقات وبمحافظتهم عليها أن يأتوا بها على أكمل أحوالها من الاتيان بجميع واجباتها وسننها ومنها الاجتهاد في تفريغ القلب عن الوسوسة والرياء والسمعة وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة على فضلها وانافتها على غيرها وعلى هذه الصلاة مبالغات لا تخفى وهي تقديم الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار التجددي اه كرخي (قوله فمال الذين كفروا) ما مبتدأ وللذين كفروا خبره أي فأي شيء ثبت لهم وحملهم على نظرهم اليك والتفرق ومهطعين حال من الموصول وكذا قبلك وكذا عزين وكذا عن اليمين وعن الشمال فالاربعة أحوال من الموصول وقوله حال أيضا من الموصول وقوله أي جماعات تفسير لعزين وقوله حلقا يشير به الى أن عن اليمين متعلق بعزين وهو صحيح أيضا وقوله يقولون الخ دخول على ما بعده فهو بيان لسبب نزوله اه شيخنا (قوله أي مديمي النظر) وفسر غيره الاهطاع بالاسراع كما تقدم له هو أيضا وفي البيضاوي مهطعين مسرعين اه وفي الشهاب أي مسرعين للحضور عندك ليظفروا باستماع ما يجعلونه هزؤا اه وكل من المعنيين ثابت لغة وفي القاموس هطع كمنع هطعا وهطوعا أسرع مقبلا خائفا وأقبل ببصره على الشيء لا يقلع عنه وهطع مد عنقه وصوب رأسه كاستهطع وكأمير الطريق الواسع وكمحسن من ينظر في ذل وخضوع لا يقلع بصره أو الساكت المنطلق الى من هتف به وبعير مهطع في عنقه تصويب خلقة اه (قوله عزين) حال من الذين كفروا وقيل حال من الضمير في مهطعين فتكون حالا متداخلة وعن اليمين يجوز أن يتعلق بعزين لانه بمعنى متفرقين قاله أبو البقاء وأن يتعلق بمهطعين أي مسرعين عن هاتين الجهتين وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال أي كائنين عن اليمين قاله أبو البقاء وعزين جمع عزة والعزة الجماعة قال مكي وانما جمع بالواو والنون لانه مؤنث لا يعقل ليكون ذلك عوضا مما حذف منه قيل ان أصله عزهة كما ان

دائمون) مواظبون (والذين في أموالهم حق معلوم) هو الزكاة (للسائل والمحروم) المتعفف عن السؤال فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) الجزاء (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون (ان عذاب ربهم غير مأمون) نزوله (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من الاماء (فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون) المتجاوزون الحلال الى الحرام (والذين هم لاماناتهم) وفي قراءة بالافراد ما ائتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) المأخوذ عليهم في ذلك (راعون) حافظون (والذين هم بشهاداتهم) وفي قراءة بالجمع (قائمون) يقيمونها ولا يكتمونها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) بادائها في أوقاتها (أولئك في جنات مكرمون فمال الذين كفروا قبلك) نحوك (مهطعين) حال أي مديمي النظر (عن اليمين وعن الشمال) منك (عزين) حال أيضا أي جماعات حلقا حلقا يقولون استهزاء بالمؤمنين لئن دخل هؤلاء الجنة

وقيل هو اسم فاعل اي ناحية على المجاز ويقرأ بضمها وهو مصدر لا غير مثل القعود قوله تعالى (يقولون) يجوز ان يكون حالا وان يكون مستأنفا قوله تعالى (امرأت نوح وامرأة لوط) أي مثل امرأت

لندخلنها قبلهم قال تعالى (أيطمع كل أمرىء منهم أن يدخل جنة نعيم كلا) ردع لهم عن طمعهم فى الجنة (انا خلقناهم) كغيرهم (مما يعلمون) من نطف فلا يطمع بذلك فى الجنة انما يطمع فيها بالتقوى (فلا) لا زائدة (اقسم برب المشارق والمغارب) للشمس والقمر وسائر الكواكب (انا لقادرون على أن نبدل) نأتى بدلهم (خيرا منهم وما نحن بمسبوقين) عاجزين عن ذلك (فذرهم) اتركهم (يخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا) يلقوا (يومهم الذى يوعدون) فيه العذاب (يوم يخرجون من الاجداث) القبور (سراعا) الى المحشر (كأنهم الى نصب) وفى قراءة بضم الحرفين شىء

أصل سنة سنهة ثم حذفت الهاء اهـ وقد اختلفوا فى لام عزة على ثلاثة اقوال احدها أنها واو من عزوته أعزوه أى نسبته وذلك أن المنسوب مضموم الى المنسوب اليه كما ان كل جماعة مضموم بعضها الى بعض الثانى أنها ياء اذ يقال عزيته بالياء أعزيه بمعنى عزوته فعلى هذا فى لامها لغتان الثالث أنها هاء وتجمع تكسيرا على عزى نحو كسرة وكسر واستغنى بهذا التكسير عن جمعها بالالف والتاء فلم يقولوا عزات كما لم يقولوا فى شفة وأمة شفات ولا أمات استغناء بشفاه وأماء وقد كثر وروده مجموعا بالواو والنون والعزة لغة الجماعة فى تفرقة هذا قول أبى عبيدة وقال الاصمعى العزون الاصناف يقال فى الدار عزون أى أصناف وقال غيره الجماعة اليسيرة كالثلاثة والاربعة وقال الراغب هو من قولهم عزى كرضى عزى فهو عز اذا صبر وتعزى تصبر فكانها اسم للجماعة التى يتأسى بعضهم ببعض اهـ سمين (قوله قال تعالى أيطمع الخ) عبارة الخطيب فرد الله عليهم هذه المقالة بقوله أيطمع الخ انتهت وفى البيضاوى كلا ردع لهم عن هذا الطمع انا خلقناهم مما يعلمون تعليل له والمعنى انكم مخلوقون من نطفة قذرة لا تناسب عالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد لدخولها أو انكم مخلوقون من أجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم يستكملها لم يبوأ فى منازل الكاملين أو هو الاستدلال بالنشأة الاولى على امكان النشأة الثانية التى بنوا الطمع على فرضها فرضا محالا عندهم بعد ردعهم عنه اهـ (قوله جنة نعيم) أى لا شىء فيها غيره (قوله من نطف) أى ثم من علق ثم من مضغ (فائدة) قال ابن العربى فى الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة اقسام قسم لا من ذكر ولا من أنثى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أنثى فقط وهو عيسى وقسم من ذكر وأنثى وهو بقية الناس اهـ خطيب (قوله انا القادرون) جواب القسم (قوله على أن نبدل خيرا منهم) أى بالخلق أو بتحويل الوصف فيكونوا أشد بطشا فى الدنيا وأكثر أموالا وأولادا وأعلى قدرا وأكثر حشما وجاها وخدما فيكونوا عندك على قلب واحد فى سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك والسعى فى كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل هؤلاء من الهزؤ والتصفيق والصفير وكل ما يضيق به صدرك وقد فعل به سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان مع السعة فى الرزق باخذ أموال الجبارين من كسرى وقيصر والتمكن فى الارض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله ﷺ وبذلوا فى مرضاته الانفس والاموال اهـ خطيب (قوله وما نحن بمسبوقين) معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه اهـ شيخنا (قوله فذرهم) متفرع على قوله وما نحن بمسبوقين أى اذا تبين أنه لا يفوتنا ما نريد منهم وبهم وأنه ليس تأخير عقابهم لعجز بل لحكمة داعية اليه فدعهم فيما هم من الاباطيل اهـ زاده ففيه تهديد لهم وتسلية له ﷺ اهـ شيخنا (قوله يلقوا) أشار به الى أن التفاعل ليس على بابه وقوله يومهم الذى يوعدون هو يوم كشف الغطاء الذى أوله عند الغرغرة وتناهيه النفخة الثانية ودخول كل من الفريقين فى داره ومحل استقراره وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قال البقاعى وابن عادل وقوله يوم يخرجون بدل من يومهم اهـ خطيب أى بدل بعض من كل على ما يقتضيه تفسير يومهم بما ذكر اهـ شيخنا (قوله من الاجداث) جمع جدث وهو القبر كفرس وأفراس اهـ شيخنا (قوله سراعا) حال من فاعل يخرجون جمع سريع كظريف وظراف وقوله كأنهم الخ حال ثانية من فاعل يخرجون أو من ضمير الحال فتكون مترادفة على الاول ومتداخلة على الثانى اهـ سمين (قوله الى نصب) متعلق بالخبر والعامة على نصب بالفتح والاسكان وابن

نوح وقد ذكر فى يس وغيرها و(كانتا) مستأنف و(اذ قالت) العامل فى اذ المثل و(عندك) يجوز ان يكون ظرفا لابن وأن يكون حالا من (بيتا) قوله تعالى (ومريم) أى واذكر مريم أو ومثل مريم (وفيه) الهاء تعود على الفرج والله أعلم * (سورة الملك) * (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (طباقا) واحدها طبقة وقيل طبق و(تفاوت) بالالف وضم الواو ومصدر تفاوت وتفوت بالتشديد مصدر تفوت وهما لغتان و(كرتين)

عامر وحفص بضمتين وأبو عمران الجوني ومجاهد بفتحتين والحسن وقتادة بضمة وسكون فالاول اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص نحوه وقال أبو عمرو وهو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انفلاته وأما الثانية فتحتمل ثلاثة أوجه أحدها أنه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب للعبادة الثاني أنه جمع نصاب ككتب في كتاب الثالث انه جمع نصب كرهن في رهن وسقف في سقف وهذا قول أبي الحسن وجمع الجمع أنصاب وأما الثالثة ففعل بمعنى مفعول أي منصوب كالقبض والرابعة تخفيف من الثانية ويوفضون أي يسرعون وقيل يستبقون وقيل يسعون وقيل ينطلقون وهي متقاربة اه سمين (قوله كعلم أو راية) أي فهم يسرعون اليه اسراع من ضل عن الطريق الى أعلامها اه زاده (قوله يوفضون) في القاموس وفض يفض وفضا بالسكون ووفضا بالتحريك عدا وأسرع كأوفض واستوفض والاوفاض الفرق من الناس والاخلاط والجماعة من قبائل شتى كأصحاب الصفة اه (قوله خاشعة) حال اما من فاعل يوفضون وهو الاقرب أو من فاعل يخرجون وفيه بعد وأبصارهم فاعل بخاشعة اه خطيب (قوله ترهقهم ذلة) يجوز أن يكون استئنافا وأن يكون حالا من فاعل يوفضون او يخرجون اه سمين وفي الخطيب ترهقهم ذلة أي ضد ما كانوا عليه في الدنيا لان من تعزز فيها عن الحق ذل في الآخرة ومن ذل للحق في الدنيا عز في الآخرة اه (قوله الذي كانوا يوعدون) أي يوعدون في الدنيا أن لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب الذي سألوا عنه أول السورة فقد رجع آخرها على أولها اه خطيب (قوله وما بعده) أي اليوم وأما الموصول وما بعده فهو صفة للخبر اه شيخنا

﴿ سورة نوح ﴾

(قوله ثمان) بكسر النون ان اعل اعلال قاض فيكون منقوصا واعرابه على الياء المحذوفة وبرفع النون ان حذفت الياء اعتباطا وتخفيفا لا لعلة تصريفية فيكون كيد ودم اه شيخنا (قوله الى قومه) وكانوا جميع أهل الارض من الآدميين أهل عصره وروى قتادة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال أول نبي أرسل نوح عليه السلام وأرسل الى جميع أهل الارض ولذلك لما كفروا أغرق الله أهل الارض جميعا قال ابن عباس وأرسل نوح وهو ابن أربعين سنة وقال عبد الله بن شداد وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة وقال وهب وهو ابن خمسين سنة اه خطيب وقوله في الحديث أول نبي أرسل نوح لعل المراد منه انه أول نبي أرسل بالنهي عن عبادة غير الله لان عبادة غيره انما حدثت في زمن نوح والافمن المعلوم أن قبله رسلا آدم وشيث وادريس اه شيخنا وفي الشهاب ونوح أطول الانبياء عمرا بل أطول الناس وهو أول من شرعت له الشرائع وأول رسول أنذر من الشرك وأهلكت أمته والانذار الاخبار بما فيه تخويف اه (قوله أي بانذار) أشار به الى أن أن حرف مصدري طلبي ناصب للفعل المضارع والمعنى أرسلناه بان قلنا له انذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويصح كونها تفسيرية لان الارسال فيه معنى القول اه كرخي (قوله من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) أي على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة وهو عذاب الآخرة أو الطوفان اه خطيب (قوله بين الانذار) أي أمري بين في نفسه بحيث صار في شدة وضوحه كأنه مظهر لما يتضمنه مناد بذلك للقريب والبعيد والفطن والغبي اه خطيب (قوله أي بان أقول لكم الخ) أشار به الى أن أن تفسيرية ويصح كونها مصدرية كأختها السابقة اه كرخي (قوله يغفر لكم) مجزوم في جواب الاوامر الثلاثة (قوله من زائدة) أي على رأي الاخفش الذي لا يشترط في زيادتها تقدم نفي ولا تنكير المجرور بها وقوله فان الاسلام يغفر به ما قبله أي حتى حقوق العباد وهذا ليس موافقا لما في الفروع اذ المذكور فيها أنه اذا أسلم الشخص يؤاخذ بحقوق العباد فالاولى هو

منصوب كعلم أو راية (يوفضون) يسرعون (خاشعة) ذليلة (أبصارهم ترهقهم) تغشاهم (ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) ذلك مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه يوم القيامة

(سورة نوح مكية ثمان أو تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر) أي بانذار (قومك من قبل أن يأتيهم) ان لم يؤمنوا (عذاب أليم) مؤلم في الدنيا والآخرة (قال يا قوم اني لكم نذير مبين) بين الانذار (أن) أي بان أقول لكم (اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم) من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله أو تبعيضية لاخراج حقوق

مصدر أي رجعتين قوله تعالى (كفروا بربهم عذاب) بالرفع على الابتداء والخبر للذين ويقرأ بالنصب عطفا على عذاب السعير قوله تعالى (فسحقا) أي فالزمهم سحقا أو فاسحقهم سحقا قوله تعالى (من خلق) من في موضع رفع فاعل يعلم والمفعول محذوف أي ألا يعلم الخالق خلقه وقيل الفاعل مضمر ومن مفعول *قوله تعالى (النشور أأمنتم) يقرأ بتحقيق الهمزة على الاصل وبقلبها واوا في الوصل لانضمام الراء قبلها و(ان يخسف) و(ان

العباد (ويؤخركم) بلاعذاب (الى أجل مسمى) اجل الموت (ان اجل الله) بعذابكم ان لم تؤمنوا (اذا جاء لايؤخر لو كنتم تعلمون) ذلك لآمنتم (قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا) اى دائما متصلا (فلم يزدهم دعائى الافرارا) عن الايمان (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لئلا يسمعوا كلامي (واستغشوا ثيابهم) غطوا رؤسهم بها لئلا ينظرونى (واصروا) على كفرهم (واستكبروا) تكبروا عن الايمان (استكبارا ثم انى دعوتهم جهارا) اى باعلاء صوتى (ثم اني اعلنت لهم) صوتى (واسررت لهم) الكلام (اسرارا فقلت استغفروا ربكم) من الشرك (انه كان غفارا يرسل السماء) المطر

يرسل) هما بدلان من من بدل الاشتمال قوله تعالى (فوقهم صافات) حالا وفوقهم ظرف لها ويجوز ان يكون فوقهم حالا وصافات حالا من الضمير فى فوقهم (ويقبضن) معطوف على اسم الفاعل حملا على المعنى أى يصففن ويقبضن أى صافات وقابضات و (ما يمسكهن الا الرحمن) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من الضمير فى يقبضن ومفعول يقبضن محذوف أى أجنحتهن قوله تعالى (امن) من

الوجه الثاني وقوله لالاخراج حقوق العباد أى فانها لاتغفر بالاسلام اه شيخنا وهذا كلام ظاهرى اذ الحق أنها تغفر من حيث المؤاخذة الاخروية بمعنى أنهم لايعاقبون عليها فى الآخرة وان كانت من حيث المؤاخذة عليها فى الدنيا لاتغفر فيطالب الكافر اذا أسلم بالحدود كحد القذف وبالمال الذى ظلم به فى الكفر تأمل (قوله بلاعذاب) أى فى الدنيا أى فالمؤخر انما هو العذاب فلايخالف قوله ان أجل الله اذا جاء لايؤخر لان المنفى تأخيره فيه هو الاجل نفسه فلاتخالف بين هذين المحلين اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله ويؤخركم بلاعذاب جواب كيف قال ويؤخركم الى أجل مسمى خطابا لقوم نوح لانه ان كان المراد تأخيرهم عن الاجل المقدر أزلا فهو محال لقوله تعالى ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها أو تأخيرهم الى مجىء أجلهم المقدر فهم كغيرهم سواء آمنوا أم لا وايضاحه أن معناه يؤخركم عن العذاب الى منتهى آجالكم على تقدير الايمان فلايعذبكم فى الدنيا ان وقع منكم ذنب كما عذب غيركم من الامم الكافرة فيها اه (قوله مسمى) أى معلوم معين عند الله لايزيد ولاينقص اه شيخنا واضافة الاجل اليه لانه هو الذى أثبته وقد يضاف الى القوم كقوله اذا جاء أجلهم لانه مضروب لهم اه خطيب (قوله لآمنتم) أشار بتقديره الى أن لو شرطية اه شيخنا (قوله فلم يزدهم دعائى) قرأ عاصم وحمزة والكسائى بسكون الياء والباقون بفتحها اه خطيب (قوله الافرارا) مفعول ثان ليزدهم وهو استثناء مفرغ فالمستثنى منه مقدر أى فلم يزدهم دعائى شيأ من أحوالهم التى كانوا عليها الافرارا أى بعدا واعراضا عن الايمان كأنهم حمر مستنفرة اه خطيب (قوله وانى كلما دعوتهم) كلما معمول لجعلوا والجملة خبر أن واللام فى لتغفر لهم للتعليل والمدعو اليه محذوف أى دعوتهم للايمان بك لاجل مغفرتك لهم ويجوز أن تكون للتعدية ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم للتوبة التى هى سبب فى الغفران فاطلق الغفران وأريد به التوبة اه سمين (قوله جعلوا أصابعهم) أى حقيقة فى آذانهم اه خطيب (قوله لئلا ينظرونى) أى فكرهوا النظر الى من فرط كراهتهم دعوتى اه بيضاوى ﴿فائدة﴾ قد أفادت هذه الآية التصريح بانهم عصوا نوحا وخالفوه مخالفة لاأقبح منها ظاهرا بتعطيل الاسماع والابصار وباطنا بالاصرار والاستكبار اه خطيب (قوله جهارا) يجوز أن يكون مصدرا من المعنى لان الدعاء يكون جهارا وغيره فهو من باب قعد القرفصاء وأن يكون المراد بدعوتهم جاهرتهم وأن يكون نعت مصدر محذوف أى دعاء جهارا وأن يكون مصدرا فى موضع الحال أى مجاهرا أو ذا جهار وجعل نفس المصدر مبالغة قال الزمخشرى فان قلت ذكر أنه دعاهم ليلا ونهارا ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم سرا وعلنا فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف قلت قد فعل عليه السلام كما يفعل الذى يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فى الابتداء بالاهون والترقى للاشد فالاشد فافتتح فى المناصحة بالسر فلما لم يقبلوا ثنى بالمجاهرة فلما لم يقبلوا ثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان وثم للدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار أغلظ من الاسرار والجمع بين الامرين أغلظ من افراد أحدهما اه سمين وفى الكازرونى مانصه ويعلم من قوله ثم انى دعوتهم جهارا أن الدعوة السابقة بالاسرار فأفادت ثم التفاوت بين الجهار والاسرار السابق وأفادت ثم الثانية ان الجمع بينهما أغلظ من أفراد كل منهما اه (قوله استغفروا ربكم) أى اطلبوا منه أن يمحو ذنوبكم أعيانها وآثارها بأن تؤمنوا به وتتقوه وذلك لان من لازم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا وعن الحسن أن رجلا شكا اليه الجدب فقال استغفر الله وشكا اليه آخر الفقر وشكا اليه آخر قلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتاك رجال

يشكون اليك أبوابا ويسألونك أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآية وقال القشيري من وقعت له حاجة الى الله لم يصل الى مراده الا بتقديم الاستغفار اهـ خطيب وليس المراد بالاستغفار مجرد قول أستغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير الالسنة والقلوب اهـ شهاب (قوله وكانوا قد منعوه) أي لما كذبوا نوحا فحبس الله عنهم المطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فهلكت أموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح استغفروا ربكم الخ اهـ خطيب (قوله مدرارا) حال من السماء ولم يؤنث لان مفعالا لا يستوي فيه المذكر والمؤنث اهـ سمين (قوله بساتين) يشير به الى ان المراد جنات الدنيا ليكون مما وعدوا به عاجلا وأعاد فعل الجعل دون أن يقول يجعل لكم جنات وأنهارا لتغايرهما فان الاول مما لفعلهم فيه مدخل بخلاف الثاني ولذا قال ويمددكم بأموال وبنين ولم يعد العامل اهـ شهاب (قوله مالكم) مبتدأ وخبر أي أي شيء ثبت لكم وقوله لا ترجون جملة حالية من الكاف وقوله وقارا أي توقيرا من الله لكم وهو مفعول به لترجون كما يقتضيه صنيعه حيث قال أي تؤملون وقار الله أي توقير الله اياكم فاشار الى أن الرجاء بمعنى الامل وأن الوقار بمعنى التوقير وأن مفعوله محذوف قدره بقوله اياكم واللام في لله للتبيين أي تبيين فاعل التوقير وهو الله تعالى فكأنهم لما سمعوا مالكم لا ترجون أن توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن التوقير أي من الذي يوقرنا فقيل الله ويرجع هذا المعنى الى أن اللام بمعنى من أي وقارا لكم كائنا من الله ويصح على هذا المعنى أن تتعلق اللام بترجون وتكون بمعنى من والمعنى مالكم لا تؤملون من الله توقيرا لكم بأن تؤمنوا به فتصيروا موقرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوي أولا ونصه مالكم لا ترجون لله وقارا لا تؤملون له توقيرا أي تعظيما لمن عبده وأطاعه فتكونوا على حال تؤملون فيها تعظيمه اياكم ولله بيان للموقر بالكسر اسم فاعل ولو تأخر لكان صلة للوقار اهـ وذكر البيضاوي معنى آخر محصله ان الوقار بمعنى عظمة الله تعالى وان لكم مفعوله أي مالكم لا تعتقدون عظمة الله تعالى وأوضحه أبو السعود حيث قال مالكم لا ترجون لله وقارا انكار لأن يكون لهم سبب ما في عدم رجائهم لله تعالى وقارا على أن الرجاء بمعنى الاعتقاد ولا ترجون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيها معنى الاستقرار في لكم ولله متعلق بمضمر وقع حالا من وقارا ولو تأخر لكان صفة له أي أي سبب حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالايمان به والطاعة له وقد خلقكم أطوارا أي والحال انكم على حال منافية لما انتم عليه بالكلية وهي انكم تعلمون انه تعالى خلقكم تارة عناصر ثم اغذية ثم اخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما ثم انشأكم خلقا آخر فان التقصير في توقير من هذه شؤنه في القدرة القاهرة والاحسان التام مع العلم بها مما لا يكاد يصدر عن العاقل وقيل مالكم لا تخافون لله عظمة وقدرة على اخذكم بالعقوبة أي أي عذر لكم في ترك الخوف منه تعالى وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمه الله تعالى مالكم لا تخشون لله عقابا ولا ترجون منه ثوابا (قوله أي تأملون وقار الله اياكم بان تؤمنوا) يعني فهذا حث على رجاء الوقار لله والمراد الحث على الايمان والطاعة الموجبين لرجاء ثواب الله فهو من الكناية التلويحية لان من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره اياه آمن به وعبده وعمل صالحا ومن عمل الصالحات رجا ثواب الله وتعظيمه اياه في دار الثواب فان الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الامام ان القوم كانوا يبالغون في الاستخفاف بنوح عليه الصلاة والسلام فامرهم الله بتوقيره أي انكم اذا وقرتم نوحا وتركتم استخفافه كان ذلك لاجل الله فمالكم لا ترجون لله وقارا اهـ كرخي (قوله وقد خلقكم) جملة حالية من فاعل ترجون وأطوارا حال مؤولة بالمشتق أي منتقلين من حال

وكانوا قد منعوه (عليكم مدرارا) كثير الدرور (ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات) بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية (مالكم لا ترجون لله وقارا) أي تأملون وقار الله اياكم بان تؤمنوا (وقد خلقكم أطوارا) جمع طور وهو الحال فطورا نطفة وطورا علقة الى تمام

مبتدأ و(هذا) خبره و(الذي) وصلته نعت لهذا أو عطف بيان و(ينصركم) نعت لجند محمول على اللفظ ولو جمع على المعنى لجاز و(مكبا) حال و(على وجهه) توكيد و(أهدى) خبر من وخبر من الثانية محذوف * قوله تعالى (غورا) هو خبر أصبح أو حال ان جعلتها التامة وفيه بعد والغور مصدر في معنى الغائر ويقرأ غؤورا بالضم والهمز على فعول وقلبت الواو همزة لانضمامها ضما لازما ووقوع الواو بعدها والله أعلم

﴿سورة ن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (ن والقلم) هو مثل يس والقرآن وقد ذكر قوله تعالى (بايكم المفتون) فيه ثلاثة أوجه أحدها الباء زائدة والثاني ان المفتون مصدر مثل المفعول والميسور أي بايكم الفتون أي الجنون والثالث هي بمعنى في أي في أي طائفة منكم الجنون قوله تعالى (لو تدهن فيدهنون) انما أثبت النون لانه عطفه على تدهن ولم

خلق الانسان والنظر فى خلقه يوجب الايمان بخالقه (ألم تروا) تنظروا (كيف خلق الله سبع سموات طباقا) بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن) اى مجموعهن الصادق بالسماء الدنيا (نورا وجعل الشمس سراجا) مصباحا مضيئا وهو أقوى من نور القمر (والله أنبتكم) خلقكم (من الارض) اذ خلق أباكم آدم منها (نباتا ثم يعيدكم فيها) مقبورين (ويخرجكم) للبعث (اخراجا والله جعل لكم الارض بساطا) مبسوطة (لتسلكوا منها سبلا) طرقا (فجاجا) واسعة (قال نوح رب انهم عصونى واتبعوا) أى السفلة والفقراء (من لم يزده ماله وولده) وهم الرؤساء المنعم عليهم بذلك وولده بضم الواو وسكون اللام وبفتحهما والاول قيل جمع ولد بفتحهما كخشب وخشب وقيل بمعناه كبخل وبخل (الا خسارا) طغيانا وكفرا (ومكروا) أى الرؤساء (مكرا كبارا) عظيما جدا بان كذبوا نوحا

الى حال اه سمين وفى المصباح والطور بالفتح التارة وفعل ذلك طورا بعد طور أى مرة بعد مرة والطور الحال والهيئة والجمع أطوار مثل ثوب وأثواب وتعدى طوره أى حاله التى تليق به (قوله والنظر) أى التأمل فى خلقه أى الانسان أى فى خلق نفسه وأطوارها اه شيخنا (قوله تنظروا) أى تتفكروا وتعتبروا فرأى هنا علمية معلقة عن الجملة بعدها بكيف الاستفهامية المعمولة لخلق على سبيل الحالية اه شيخنا (قوله بعضها فوق بعض) أى من غير مماسة (قوله أى فى مجموعهن) تقدم أن هذا الصنيع معترض لان المجموع لابد فيه من جملة افراد متعددة وهنا ليس كذلك فالاولى ماصنعه غيره من بقاء اللفظ على ظاهره وعبارة أبى السعود ونسبته الى الكل مع أنه فى السماء الدنيا لما أنها محاطة بسائر السموات فما فيها يكون فى الكل أولان كل واحدة منها شفافة لاتحجب ماوراءها فيرى الكل كأنه سماء واحدة ومن ضرورة ذلك أن يكون مافى كل واحدة منها كأنه فى الكل اه (قوله وجعل الشمس) أى فيهن وهى فى السماء الرابعة وقيل فى الخامسة وقيل فى الشتاء فى الرابعة وفى الصيف فى السابعة وروى عن ابن عباس وابن عمر أن الشمس والقمر وجههما ممايلى السماء وقفاهما ممايلى الارض اه خطيب (قوله سراجا) أى مثل السراج فشبهت به لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها السراج عماحوله اه بيضاوى (قوله وهو) أى المصباح أقوى من نور القمر هذا ليس بصواب لان القمر أقوى من المصباح كماهو مشاهد فالاولى جعل الضمير راجعا للضوء المفهوم من مضيأ اه قارى وقوله كماهو مشاهد المشاهد خلافه وهو أن المصباح فى محل انتشار ضوئه أقوى من القمر وان كان القمر أوسع امتدادا منه ودليل ذلك ان الانسان اذا وضع المصباح فى القمر يقرأ الخط فى ضوئه كالشمعة والقنديل وأمابدون المصباح فلايقرأ الخط فى ضوء القمر الا القليل من الناس اه (قوله خلقكم) أى أنشأكم منها فاستعير الانبات للانشاء والخلق لانه ادل على الحدوث والتكون من الارض أى لانه محسوس وقد تكرر احساسه فكان أظهر فى الدلالة على الحدوث والتكون من الارض اه من البيضاوى والشهاب وفى الكرخى فان قلت كيف أنبتكم والحيوان ضد النبات فالجواب كما أشار اليه الشيخ المصنف أنه استعارة للخلق والاخراج من الارض بواسطة آدم عليه السلام اه (قوله نباتا) يجوز أن يكون مصدرا لأنبت على حذف الزوائد ويسمى اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدر النبتم مقدرا أى فنبتم نباتا فيكون منصوبا بالمطاوع المقدر قال الزمخشرى أو نصب بأنبتكم لتضمنه معنى نبتم اه سمين (قوله مقبورين) حال (قوله مبسوطة) أى لامسنمة (قوله لتسلكوا منها سبلا فجاجا) أى طرقا واسعة جمع فج وهو الطريق الواسع وقيل هو المسلك بين الجبلين ومن متعلقة بماقبلها لمافيه من معنى الاتخاذ أو بمضمر هو حال من سبلا أى كائنة من الارض ولو تأخر لكان صفة لها اه أبو السعود وفى الانبياء تقديم الفجاج فقال فجاجا سبلا لتناسب الفواصل هنا اه سمين (قوله قال نوح) أى بعد يأسه من ايمانهم وقوله عصونى أى كلهم (قوله وبفتحهما) سبعيتان (قوله ومكروا) معطوف على صلة من كما أشار له بقوله أى الرؤساء أى واتبعوا من مكروا وانما جمع الضمير حملا على معنى من بعد حمله على لفظها فى قوله من لم يزده ماله وولده اه سمين (قوله مكرا كبارا) العامة على ضم الكاف وتشديد الباء وهو بناء مبالغة أبلغ من كبارا بالضم والتخفيف يقال رجل طوّال وجمال وحسان وقرأ عيسى وابو السمال وابن محيصن بالضم والتخفيف وهو بناء مبالغة أيضا دون الاول وقرأ زيد بن على وابن محيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف الباء قال أبو بكر هو جمع كبير اه سمين (قوله بان كذبوا نوحا الخ) عبارة الخازن ومكرهم احتيالهم فى الدين وكيدهم

---

* علة جواب التمنى وفى بعض المصاحف بغير نون على الجواب قوله تعالى (ان كان) يقرأ بكسر الهمزة على الشرط وبفتحها على انها مصدرية فجواب الشرط محذوف دل عليه (اذا تتلى) أى أن كان ذا مال يكفر واذا جعلته مصدرا كان التقدير لان كان ذا مال يكفر

لنوح عليه السلام وتحريش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان والميل اليه والاستماع منه وقيل مكرهم هو قولهم لاتذرن آلهتكم وتعبدوا اله نوح وقال ابن عباس في مكرهم قالوا قولا عظيما وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا ارسله اه (قوله وقالوا لاتذرن آلهتكم) معطوف أيضا على الصلة اه (قوله ولاتذرن ودا) يجوز أن يكون من عطف الخاص على العام ان قيل ان هذه الاسماء لاصنام وان لايكون ان قيل انها أسماء رجال صالحين على ماذكر في التفاسير وقرأ نافع ودا بضم الواو والباقون بفتحها اه سمين (قوله ولايغوث ويعوق) قرأهما العامة بغير تنوين فان كانا عربيين فالمنع من الصرف للعلمية والوزن وان كانا أعجميين فللعلمية والعجمة وقرأ الاعمش ولا يغوثا ويعوقا مصروفين لامرين أحدهما أنه صرفهما للتناسب اذ قبلهما اسمان منصرفان وبعدهما اسم منصرف كما صرف سلاسل والثاني انه جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا وهي لغة حكاها الكسائي اه سمين (قوله ويعوق ونسرا) لم يذكر النفي مع هذين لكثرة التكرار وعدم اللبس اه شهاب (قوله هي أسماء أصنامهم) عبارة الخطيب واختلف المفسرون في هذه الاسماء فقال ابن عباس وغيره هي أصنام وصور كان قوم نوح يعبدونها ثم عبدتها العرب وهذا قول الجمهور وقيل انها للعرب لم يعبدها غيرهم وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فلذلك خصوا بالذكر بعد قوله لاتذرن آلهتكم وقال عروة بن الزبير كان لآدم خمس بنين ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وكانوا عبادا فمات رجل منهم فحزنوا عليه فقال الشيطان أنا أصور لكم مثله اذا نظرتم اليه ذكرتموه قالوا افعل فصوره في المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقادم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم لاتعبدون شيأ قالوا ومانعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترون أنها في مصلاكم فعبدوها من دون الله تعالى حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لاتذرن آلهتكم الآية وقال محمد بن كعب أيضا ومحمد بن قيس بل كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم أتباع يقتدون بهم فلما ماتوا زين لهم ابليس أن يصوروا صورهم ليتذكروا بها اجتهادهم وليتسلوا بالنظر اليها فصوروهم فلما ماتوا جاء آخرون فقالوا ليت شعري ماهذه الصور التي كان يعبدها آباؤنا فجاءهم الشيطان فقال كان آباؤكم يعبدونها فترحمهم وتسقيهم المطر فعبدوها فابتدئت عبادة الاوثان من ذلك الوقت وبهذا المعنى فسر ماجاء في الصحيحين من حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأينها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ان أولئك كان اذا مات الرجل الصالح منهم بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله يوم القيامة وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام كان يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل الهند فيمنع الكافرين أن يطوفوا بقبره فقال لهم الشيطان ان هؤلاء يفتخرون عليكم ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم وانما هو جسد وأنا أصور لكم مثله تطوفون به فصور لهم هذه الاصنام الخمسة وحملهم على عبادتها فلما كان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب والماء فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكان للعرب أصنام أخر فاللات كانت لقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة وكان اساف بحيال الحجر الاسود ونائلة بحيال الركن اليماني وكان هبل في جوف الكعبة وقال الماوردي أما ود فهو أول صنم معبود سمي ودا لودهم له وكان بعد قوم نوح لكليب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء وأما سواع فكان لهذيل بساحل البحر في قول وقال الرازي وسواع لهمدان وأما يغوث فكان لقطيف من مراد بالجرف من سبا في قول

وآذوه ومن اتبعه (وقالوا) للسفلة (لاتذرن آلهتكم ولاتذرن ودا) بفتح الواو وضمها (ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) هي أسماء أصنامهم

ولا يعمل فيه تتلى ولا مال لان مابعد اذا لا يعمل فيما قبلها و(مصبحين) حال من الفاعل في يصرمنها لا في أقسموا و(على حرد) يتعلق بـ(قادرين) وقادرين حال وقيل خبر غدوا لانها حملت على أصبحوا قوله تعالى (عند ربهم) يجوز ان يكون ظرفا للاستقرار وان يكون حالا من (جنات) *قوله تعالى (بالغة) بالرفع نعت لايمان وبالنصب على الحال والعامل فيها الظرف الاول او الثاني قوله تعالى (يوم يكشف) أي اذكر يوم يكشف وقيل العامل فيه (خاشعة) ويقرأ تكشف اى شدة القيامة وخاشعة حال من الضمير في يدعون و(من يكذب) معطوف على المفعول أو مفعول معه

﴿سورة الحاقة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (الحاقة) قيل هو خبر مبتدا محذوف وقيل مبتدأ وما بعده الخبر على ماذكر في الواقعة و(ما) الثانية مبتدأ و(ادراك) الخبر والجملة بعده في موضع نصب و(الطاغية) مصدر كالعافية وقيل اسم فاعل بمعنى الزائدة و(سخرها) مستأنف أو صفة و(حسوما) مصدر أي قطعا لهم وقيل هو جمع

(وقد أضلوا) بها (كثيرا) من الناس بأن أمروهم بعبادتها (ولا تزد الظالمين الا ضلالا) عطف على قد أضلوا دعا عليهم لما أوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (مما) ماصلة (خطاياهم) وفي قراءة خطيئاتهم بالهمز (أغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) عوقبوا بها عقب الاغراق تحت الماء (فلم يجدوا لهم من دون) أي غير (الله أنصارا) يمنعون عنهم العذاب (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) أي نازل دار والمعنى أحدا (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا)

قتادة وقال المهدوي المراد ثم لغطفان وأما يعوق فكان لهمدان وقيل المرادو أما نسر فكان لذي الكلاع من حمير في قول قتادة ومقاتل وقال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذا انهم صور لناس صالحين لان تصويرهم لهم يمكن أن يكون منتزعا من معانيهم فكان ود للكامل في الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العبادة وكان يغوث شجاعا وكان يعوق سابقا قويا وكان نسر عظيما طويل العمر اهـ ومثله في القرطبي (قوله وقد أضلوا) معمول لقول مقدر أي وقال قد أضلوا وهذا القول المقدر معطوف على القول السابق أي قال انهم عصوني وقال قد أضلوا هذا هو الذي ينبغي في تقرير مراد الشارح لانه جعل قوله ولا تزد معطوفا على قد أضلوا واذا كان كذلك لم يصح أن يكون قد أضلوا معطوفا على صلة من اذ يصير التقدير واتبعوا من قد أضلوا ومن لا تزد الخ فيلزم أن تكون الصلة جملة دعائية وهو غير صحيح فتعين ما تقدم وهو ما قرره أبو حيان صريحا اذا علمت أن ما قاله الكرخي تخليط وتلفيق اهـ شيخنا وفي السمين قوله ولا تزد معطوف على قوله رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال وبعد الواو النائبة عنه أي قال انهم عصوني وقال لا تزد أي قال هذين القولين فهما في محل النصب قاله الزمخشري وقال الشيخ ولا تزد عطف على قد أضلوا الا انها محكية بقال مضمرة ولا يشترط التناسب في الجمل المتعاطفة بل يعطف خبر على طلب وبالعكس خلافا لمن اشترطه اهـ وفي الشهاب يعني لا تزد مقول ثان لنوح عليه السلام عطف الله أحد مقوليه على الآخر والواو فيه من كلامه تعالى لا من كلام نوح لاستلزامه عطف الانشاء على الاخبار فحكى الله أحد مقوليه بتصديره بلفظ قال وحكى قوله الآخر بعطفه على قوله الاول وبالواو النائبة عن لفظ قال اهـ فالتقدير وقال لا تزد الخ فهو من عطف الخبر على الخبر أي والظاهر أن قوله انهم عصوني الخ ليس المراد به اخبار علام الغيوب بل الشكاية والاعلام بالعجز ويأسه منهم فهو طلب للنصرة عليهم اهـ (قوله دعا عليهم) جواب عما يقال انه مبعوث لهدايتهم وارشادهم فكيف ساغ له الدعاء عليهم بالضلال ومحصله أنه انما دعا عليهم ليأسه من ايمانهم باخبار الله له بذلك كما أشار له الشارح بقوله لما أوحى اليه أنه لن يؤمن من قومك الخ (قوله ماصلة) أي ومن تعليلية (قوله وفي قراءة خطيئاتهم) أي سبعية (قوله فادخلوا نارا) أي في الدنيا عقب الاغراق فكانوا يغرقون من جانب ويحترقون في الماء من جانب بقدرة الله تعالى اهـ خطيب وفي السمين قوله فأدخلوا نارا ويجوز أن يكون من التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقق وقوعه نحو أتى أمر الله وأن يكون على بابه والمراد عرضهم على النار في قبورهم كقوله في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا اهـ (قوله وقال نوح رب الخ) انظر ما الحكمة في تأخيره عن قوله مما خطاياهم أغرقوا الخ مع أن مقتضى الظاهر تقديمه عليه لكونه سببا لاغراقهم تأمل ثم رأيت أبا السعود قال وقال نوح رب الخ عطف على نظيره السابق وقوله مما خطاياهم الخ اعتراض وسط بين دعائه عليه السلام للايذان من أول الامر بأن ما أصابهم من الاغراق والاحراق لم يصبهم الا لاجل خطاياهم التي عددها نوح واشارة الى أن استحقاقهم للاهلاك لاجلها اهـ (قوله أي نازل دار) فالديار مأخوذ من الدار فهو خاص بمن ينزلها ولكن المعنى هنا على العموم فلذلك قال والمعنى أحدا وقيل ان ديارا مأخوذ من الدوران وهو التحرك وعلى كل من القولين فأصله ديوار اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء اهـ شيخنا وفي السمين قال الزمخشري ديار من الاسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وديور كقيام وقيوم وهو فيعال من الدوار أو من الدار

أي متتابعات و(صرعى) حال و(كأنهم) حال أخرى من الضمير في صرعى و(خاوية) على لغة من أنث النخل و(باقية) نعت أي حالة باقية وقيل هو بمعنى بقية و(من قبله) أي من تقدمه بالكفر ومن قبله أي من عنده وفي جملته و(بالخاطئة) أي جاؤا بالفعلة ذات الخطأ على النسب مثل تامر ولابن * قوله تعالى (وتعيها) هو معطوف أي ولتعيها ومن سكن العين فر من الكسرة مثل فخذ و(واحدة) توكيد لان النفخة لا تكون الا واحدة (وحملت الارض) بالتخفيف وقرئ مشددا أي حملت الاهوال و(يومئذ) ظرف

من يفجر ويكفر قال ذلك لما تقدم من الايحاء اليه (رب اغفرلى ولوالدى) وكانا مؤمنين (ولمن دخل بيتى) منزلى اومسجدى (مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة (ولاتزد الظالمين الاتبارا) هلاكا فاهلكوا

(سورة الجن مكية ثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(قل) يامحمد للناس أوحى الى) أى أخبرت بالوحى من الله تعالى (أنه) الضمير للشان (استمع لقراءتى (نفرمن الجن) جن نصيبين

أصله ديوار ففعل به كما يفعل بأصل سيد وميت اه (قوله من يفجر) أى ففى الكلام مجاز الاول لانهم لم يفجروا وقت الولادة بل بعدها بزمان طويل اه شيخنا (قوله قال ذلك) أى قال لاتذر على الارض الخ وأما قوله ولا يلدوا الخ فانما قاله لعلمه بالتجربة من أحوالهم أن أولادهم يكونون مثلهم اه شيخنا وعبارة الخطيب فان قيل كيف علم أن أولادهم يكفرون أجيب بأنه لبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فعرف طباعهم وأحوالهم وكان الرجل منهم ينطلق اليه بابنه ويقول له احذر هذا فانه كذاب وان أبى حذرنى منه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك انتهت (قوله رب اغفرلى ولوالدى) العامة على فتح الدال على أنه تثنية والدير يد أبويه وقرأ الحسن بن على رضى الله عنهما ويحيى بن يعمر والنخعى ولولدى تثنية ولد يعنى ابنيه ساما وحاما وقرأ ابن جبير والجحدرى ولوالدى بكسر الدال يعنى أباه فيجوز أن يكون أراد أباه الاقرب الذى ولده وخصه بالذكر لانه أشرف من الام وأن يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من ولده وهو هنا حال اه سمين (قوله وكانا مؤمنين) واسم أبيه لمك بفتحتين أو بفتح فسكون ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام ابن أخنوخ وهو ادريس عليه السلام واسم أمه شمخى بوزن سكرى بنت أنوش اه شيخنا (قوله منزلى أومسجدى) أى أوسفينتى اه بيضاوى (قوله الى يوم القيامة) أى فهو دعاء عام لكل مؤمن ومؤمنة فى سائر الامم اه شيخنا (قوله الاتبارا) مفعول ثان والاستثناء مفرغ اه سمين وفى المصباح وتبر يتبر من بابى قتل وتعب اذا هلك ويتعدى بالتضعيف فيقال تبره والاسم التبار والفعال بالفتح يأتى كثيرا من فعل نحو كلم كلاما وسلم سلاما وودع وداعا اه (قوله فاهلكوا) أى وغرق معهم صبيانهم أيضا لكن لاعلى وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آبائهم وأمهاتهم باراءة هلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم قال عليه الصلاة والسلام يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله براءتهم فاهلكهم بغير عذاب وقيل أعقم الله تعالى أرحام نسائهم وأيبس أصلاب آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبى حين غرقوا اه أبو السعود

﴿ سورة الجن ﴾

وتسمى سورة قل أوحى اه خطيب (قوله قل يامحمد للناس) ليعرفوا بذلك أنك مبعوث الى الجن كالانس ولتعلم قريش أن الجن مع تمردهم لما سمعوا القرآن وعرفوا اعجازه آمنوا اه خطيب (قوله أى أخبرت بالوحى) أى أخبرنى جبريل وفيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم لم يشعر بهم ولا باستماعهم ولم يقرأ عليهم وانما اتفق حضورهم فى بعض أوقات قراءته وهو قول ابن عباس كما هو ظاهر الآية وروى ابن مسعود أنه رآهم ورجحه العلماء والحق صحتهما وان الاول وقع أولا ثم نزلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم والجن أجسام عاقلة خفيفة يغلب عليها النارية أو الهوائية اه كرخى (قوله أنه استمع) هذا هو القائم مقام الفاعل لانه هو المفعول الصريح وعند الكوفيين والاخفش يجوز أن يكون القائم مقامه الجار والمجرور فيكون هذا باقيا على نصبه والتقدير أوحى الى استماع نفر ومن الجن صفة لنفر اه سمين والنفر الجماعة مابين الثلاثة الى العشرة قال البغوى وكانوا تسعة وقيل كانوا سبعة واختلف العلماء فى أصل الجن فروى عن الحسن البصرى أن الجن ولد ابليس كما أن الانس ولد آدم وأن منهم المؤمن والكافر وأن الكافر هو الشيطان وروى الضحاك أن الجن ولد الجان وليسوا بشياطين وأن الشياطين ولد ابليس لايموتون الا مع ابليس اه خطيب (قوله لقراءتى) قيل كان يقرأ فى هذه الصلاة سورة الرحمن وقيل سورة اقرأ باسم ربك اه شيخنا (قوله نصيبين) قرية باليمن بالصرف على الاصل وعدمه للعلمية والعجمة اه شيخنا

لـ(وقعت) و(يومئذ) ظرف لـ(واهية) و(هاؤم) اسم للفعل بمعنى خذوا و (كتابيه) منصوب باقرؤا لا بهاؤم عند البصريين وبهاؤم عند الكوفيين و(راضية) على ثلاثة أوجه أحدها هى بمعنى مرضية مثل دافق بمعنى مدفوق والثانى على النسب أى ذات رضا مثل لابن وتامر والثالث هى على بابها وكأن العيشة رضيت بمحلها وحصولها فى مستحقها أوانها لاحال أكمل من حالها فهو مجاز * قوله تعالى (ماأغنى عنى) يحتمل النفى والاستفهام والهاء فى هذه المواضع لبيان الحركة لتتفق رؤس الآى و (الجحيم) منصوب بفعل محذوف و (ذرعها سبعون) صفة لسلسلة وفى تتعلق بـ(اسلكوه) ولم تمنع الفاء من ذلك والتقدير ثم فاسلكوه فثم

وذلك في صلاته الصبح ببطن نخل موضع بين مكة والطائف وهم الذين ذكروا في قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية (فقالوا) لقومهم لما رجعوا اليهم (انا سمعنا قرآنا عجبا) يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك (يهدي الى الرشد) الايمان والصواب (فآمنا به ولن نشرك) بعد اليوم (بربنا أحدا وأنه) الضمير للشأن فيه وفي الموضعين بعده (تعالى جد ربنا) تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه (ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا وانه كان يقول سفيهنا) جاهلنا على الله شططا) غلوا في الكذب

لترتيب الخبر عن المقول قريبا من غير تراخ والنون في (غسلين) زائدة لانه غسالة أهل النار وقيل التقدير ليس له حميم الا من غسلين ولا طعام وقيل الاستثناء من الطعام والشراب لان الجميع يطعم بدليل قوله تعالى ومن لم يطعمه وأما خبر ليس ههنا أوله وايهما كان خبرا فالآخر اما حال من حميم أو معمول الخبر ولا يكون اليوم خبرا لانه زمان والاسم جثة و (قليلا) قد ذكر في الاعراف و (تنزيل) في يس و (باليمين) متعلق باخذنا أو حال من الفاعل وقيل من المفعول قوله تعالى (فما منكم من أحد) من زائدة وأحد مبتدأ وفي

(قوله في صلاته الصبح) وذلك أنه سار هو وجماعة من الصحابة قاصدين سوق عكاظ وهو سوق معروف بقرب مكة كانت العرب تقصده في كل سنة مرة في الجاهلية وأول الاسلام وكان في ذلك الوقت قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء فقال بعضهم لبعض ماذاك الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما الذي حال بيننا وبين السماء حتى منعنا بالشهب فانطلق جماعة منهم فمروا بالنبي وأصحابه وهو يصلي بهم الصبح ببطن نخل عامدين الى سوق عكاظ فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا ياقومنا انا سمعنا قرآنا عجبا الخ فانزل الله على نبيه قل أوحي الى الخ اه خازن وذكر الخطيب في سورة الاحقاف ان صلاته ببطن نخل كانت حين رجوعه من الطائف فان النبي في السنة الحادية عشرة من النبوة لما أيس من أهل مكة خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوه فانصرف راجعا الى مكة فاقام ببطن نخل يقرأ القرآن فمر به نفر من جن نصيبين الخ اه (قوله بين مكة والطائف) بينه وبين مكة مسيرة ليلة اه شيخنا (قوله في فصاحته) بدل مما قبله على أن في بمعنى من أو هي سببية اه وقوله وغزارة معانيه أي كثرتها والغزارة مصدر غزر كظرف وقوله وغير ذلك كالاخبار بالمغيبات اه (قوله ولن نشرك بربنا أحدا) هذا يدل على أنهم كانوا مشركين وروى أنهم كانوا يهودا وذكر الحسن أن منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين اه شيخنا (قوله وانه تعالى جد ربنا) قرأ الاخوان وابن عامر وحفص بفتح أن وما عطف عليها بالواو في ثنتي عشرة كلمة والباقون بالكسر وقرأ ابن عامر وأبو بكر وانه لما قام بالكسر والباقون بالفتح واتفقوا على الفتح في قوله وأن المساجد لله وتلخيص هذا أن ان المشددة في هذه السورة على ثلاثة أقسام قسم ليس معه واو العطف فهذا لاخلاف بين القراء في فتحه أو كسره على حسب ما جاءت به التلاوة واقتضته العربية كقوله قل أوحي الى أنه استمع لاخلاف في فتحه لوقوعه موقع المصدر وكقوله انا سمعنا قرآنا لاخلاف في كسره لانه محكي بالقول القسم الثاني أن يقترن بالواو وهو أربع عشرة كلمة احداها لاخلاف في فتحها وهي قوله تعالى وأن المساجد لله وهذا هو القسم الثالث والثانية وانه لما قام كسرها ابن عامر وأبو بكر وفتحها الباقون والاثنتا عشرة الباقية فتحها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرها الباقون كما تقدم تحرير ذلك كله والاثنتا عشرة هي قوله وأنه تعالى جد ربنا وأنه كان يقول وانا ظننا وأنه كان رجال وانهم ظنوا وانا لمسنا وانا كنا وانا لاندري وانا منا الصالحون وانا سمعنا وانا منا المسلمون اه سمين (قوله وفي الموضعين بعده) وهما وانه كان يقول وانه كان رجال واسم كان في أولهما ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها وهي واسمها وخبرها خبران اه من السمين (قوله تنزه جلاله) فهو من اضافة الصفة للموصوف فالجد العظمة والجد أيضا ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد والجد أيضا أبو الاب وأما الجد بالكسر فهو ضد التأني اه سمين وفي القرطبي الجد في اللغة العظمة والجلال ومنه قول أنس كان الرجل اذا حفظ البقرة وآل عمران جد في عيوننا أي عظم وجل فمعنى جد ربنا أي عظمته وجلاله قاله عكرمة ومجاهد وقتادة وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضا غناه ومنه قيل للحظ جد ورجل مجدود أي محظوظ وفي الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال أبو عبيد والخليل أي ذا الغنى منك الغنى انما تنفعه الطاعة وقال ابن عباس قدرته وقال الضحاك فعله وقال القرطبي والضحاك أيضا آلاؤه ونعمه على خلقه وقال أبو عبيدة والاخفش ملكه وسلطانه وقال السدي امره وقال سعيد بن جبير وانه تعالى جد ربنا أي تعالى ربنا اه (قوله عما نسب اليه) أي من اتخاذ الصاحبة والولد

بوصفه بالصحابة والولد (وانا ظننا أن) مخففة أي أنه (لن تقول الانس والجن على الله كذبا) بوصفه بذلك حتى تبينا كذبهم بذلك قال تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون) يستعيذون (برجال من الجن) حين ينزلون في سفرهم بمخوف فيقول كل رجل أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه (فزادوهم) بعوذهم بهم (رهقا) طغيانا فقالوا اسدنا الجن والانس (وانهم) أي الجن (ظنوا كما ظننتم) ياانس (أن) مخففة أي أنه (لن يبعث الله احدا) بعد موته قال الجن (وأنا لمسنا السماء) رمنا استراق السمع منها (فوجدناها ملئت حرسا) من الملائكة (شديدا وشهبا) نجوما محرقة وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم (وانا كنا) أي قبل مبعثه (نقعد منها مقاعد للسمع) أي نستمع

وقوله ماالتخذ صاحبة ولاولدا هذه الجملة مفسرة لماقبلها اه شيخنا (قوله بوصفه الخ) متعلق بغلوا (قوله وأناظننا الخ) اعتذار من هؤلاء النفر عما صدر منهم قبل الايمان من نسبة الولد والصاحبة اليه تعالى ومحصل الاعتذار أنهم يقولون اناظننا واعتقدنا أن أحدا لايكذب على الله وان ماقاله سفهاؤنا من نسبة الصاحبة والولد اليه حق وصدق فلما أسلمنا وسمعنا القرآن علمنا أنه كذب اه شيخنا (قوله مخففة) أي واسمها ضمير الشأن مضمر كماقدره والجملة المنفية خبرها والفاصل هنا حرف النفي وكذبا مفعول به أو نعت مصدر محذوف اه سمين (قوله بوصفه بذلك) أي بالصاحبة والولد وقوله حتى تبينا كذبهم بذلك أي بالقرآن وهو متعلق بتبينا وعبارة غيره حتى تبينا وظهر لنا بالقرآن كذبهم اه (قوله قال تعالى وأنه كان رجال الخ) قد جرى الشارح على ان هذه المقالة والتي بعدها من كلامه تعالى معترضتان في خلال كلام الجن المحكى عنهم وهو أحد قولين للمفسرين والآخر أنهما أيضا من جملة كلام الجن وعليه فلا اعتراض في الكلام تأمل (قوله كان رجال) أي في الجاهلية (قوله حين ينزلون الخ) وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا قفرا تعبث بهم الجن في بعض الاحيان لانهم لم يكونوا يتحصنون بذكر الله وليس عندهم دين صحيح ولا كتاب من الله صريح فحملهم ذلك على أن يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيبيت في أمن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى الا خيرا وربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته قال مقاتل كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن من بني حنيفة ثم فشا ذلك في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله تعالى لابالجن اه خطيب (قوله فزادوهم) الواو عبارة عن رجال الانس والهاء عبارة عن رجال الجن كما يفهم من تقريره وقوله فقالوا أي الجن المستعاذ بهم سدنا الجن أي غيرنا الذين هم تحت سيادتنا وقهرنا اه شيخنا وانما قالوا ذلك لما رأوا من استعاذة الانس بهم اه (قوله رهقا) في المختار رهقه غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة وقوله تعالى فزادوهم رهقا أي سفها وطغيانا اه (قوله أن لن يبعث الله أحدا) كقوله أن لن تقول وأن وما في حيزها سادة مسد مفعولي الظن والمسئلة من باب الاعمال لان ظنوا يطلب مفعولين وظننتم كذلك وهو من اعمال الثاني للحذف من الاول اه سمين قال بعضهم والاولى أن يكون من اعمال الاول للحذف من الثاني لان الاول هو المحدث عنه اه (قوله رمنا) أي قصدنا وطلبنا فاللمس مستعار للطلب يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه اه أبو السعود (قوله فوجدناها) فيها وجهان أظهرهما انها متعدية لواحد لان معناها أصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت في موضع نصب على الحال والثاني انها متعدية لاثنين فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ ولو جاء على المعنى لقيل شدادا بالجمع وقوله وشهبا جمع شهاب ككتاب وكتب اه سمين (قوله من الملائكة) أي الذين يرمونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع اه خطيب وقوله نجوما محرقة عبارة غيره وشعلا منقضة من نار الكواكب انتهت وهي أولى لما تقدم له هو أيضا أن الشهاب شعلة نار تنفصل من الكواكب اه شيخنا (قوله وذلك) أي امتلاؤها بالحرس والشهب اه (قوله مقاعد للسمع) أي خالية عن الحرس والشهب ومنها متعلق بمقاعد وللسمع متعلق بنقعد أي نقعد لاجل السمع أو متعلق بمضمر هو صفة المقاعد أي مقاعد كائنة للسمع اه أبو السعود (قوله أي نستمع) الظاهر أنه بالرفع تفسير النقعد تفسير مراد ويصح على بعد أن يكون بالنصب تفسير اللمصدر وهو للسمع فكأنه

الخبر وجهان احدهما (حاجزين) وجمع على معنى أحد وجر على لفظ أحد وقيل هو منصوب بما ولم يعتد بمنكم فصلا وأمامنكم على هذا فحال من أحد وقيل تبيين والثاني الخبر منكم وعن يتعلق بحاجزين والهاء في أنه للقرآن العظيم

(سورة المعارج)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى (سأل) يقرأ بالهمزة وبالالف وفيه

(فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) أي رصد اله ليرمي به (وانا لاندري أشر أريد) بعدم استراق السمع (بمن في الارض ام أراد بهم ربهم رشدا) خيرا (وانا منا الصالحون) بعد استماع القرآن (ومنا دون ذلك) أي قوم غير صالحين (كنا طرائق

ثلاثة أوجه أحدها هي بدل من الهمزة على التخفيف والثاني هي بدل من الواو على لغة من قال هما يتساولان والثالث هي من الياء من السيل والسائل يبنى على الاوجه الثلاثة والباء بمعنى عن وقيل هي على بابها أي سأل بالعذاب كما يسيل الوادي بالماء واللام تتعلق بواقع وقيل هي صفة أخرى للعذاب وقيل يسأل وقيل التقدير هو للكافرين و(من) تتعلق بدافع أي لايدفع من جهة الله وقيل تتعلق بواقع ولم يمنع النفي ذلك لان ليس فعل و(ذي) صفة لله تعالى و (تعرج) مستأنف و (يوم تكون) بدل من قريب (ولا يسأل) بفتح الياء اى حميما عن حاله ويقرأ بضمها والتقدير عن حميم و (يبصرونهم) مستأنف وقيل حال وجمع الضمير على معنى الحميم و (يود) مستأنف أو حال من ضمير المفعول أو المرفوع و(لو) بمعنى ان قوله تعالى (نزاعة) أى هى نزاعة وقيل هى بدل من لظى وقيل كلاهما خبر

قال لنستمع اه شيخنا (قوله الان) ظرف حالى واستعير هنا للاستقبال اه سمين أى لانهم لايريدون به وقت قولهم فقط (تنبيه) اختلفوا هل كانت الشياطين تقذف قبل البعث أو ذلك أمر حدث بمبعث النبي ﷺ فقال قوم لم تكن السماء تحرس فى الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ خمسمائة عام وانما كان من أجل بعثة النبي ﷺ فلما بعث منعوا من السموات كلها وحرست بالملائكة والشهب وقال عبدالله ابن عمر لما كان اليوم الذى نبئ فيه رسول الله ﷺ منعت الشياطين ورموا بالشهب وقال الزمخشرى والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث ﷺ كثر الرجم وازداد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق أصلا وعن معمر قلت للزهرى أكان يرمي بالنجوم فى الجاهلية قال نعم قلت أرأيت قوله تعالى وانا كنا نقعد منها قال غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي ﷺ فان قيل كيف تتعرض الجن لاحتراق أنفسها بسبب سماع الخبر بعد أن صار ذلك معلوما لهم أجيب بان الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تعظم المحنة اه خطيب (قوله رصدا) صفة لشهابا وهو بمعنى اسم المفعول كما أشار له بقوله أى أرصد له أى أعدوهيء له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله أى أرصد له اه شيخنا (قوله أشر أريد) يجوز فيه وجهان أحسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال وانما كان أحسن لتقدم طالب الفعل وهو أداة الاستفهام والثانى الرفع على الابتداء ولقائل أن يقول يتعين هنا الرفع باضمار فعل لمدرك آخر وهو أنه قد عطف بام فعل فاذا أضمرنا الفعل رافعا كنا قد عطفنا جملة فعلية على مثلها بخلاف رفعه بالابتداء فانه حينئذ يخرج أم عن كونها عاطفة الى كونها منقطعة الا بتأويل بعيد وهو ان الاصل أشر أريد بهم أم خير فوضع قوله أم أراد بهم ربهم رشدا موضع أم خير وقوله أشر سادمسد مفعولى ندرى بمعنى انه معلق له وراعى معنى من فى قوله بهم ربهم فجمع اه سمين واختلف فيمن قال وأنا لاندرى أشر أريد بمن فى الارض الآية فقال ابن زيد معنى الآية ان ابليس قال لاندرى هل أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الارض عقابا أو يرسل اليهم رسولا وقيل هو من قول الجن فيما بينهم قبل أن يستمعوا قراءة النبي ﷺ أى لاندرى أشر أريد بمن فى الارض بارسال محمد ﷺ اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كذب من الامم أم أراد أن يؤمنوا فيهتدوا فالشر والرشد على هذا الايمان والكفر وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي ﷺ ولما سمعوا قراءته علموا أنهم منعوا من السماء حراسة للوحى وقيل قالوه لقومهم بعد أن انصرفوا اليهم منذرين أى لما آمنوا أشفقوا أن لايؤمن كثير من أهل الارض فقالوا انا لاندرى أيكفر أهل الارض بما آمنا به أم يؤمنون اه قرطبى (قوله ومنا دون ذلك) فيه وجهان أحدهما ان دون بمعنى غير أى ومنا غير الصالحين وهو مبتدأ وانما فتح لاضافته الى غير متمكن كقوله لقد تقطع بينكم فيمن نصب على أحد الاقوال والى هذا نحا الاخفش الثانى أن دون على بابها من الظرفية وانها صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق أو فوج دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير كقولهم منا ظعن ومنا أقام أى منا فريق الخ والمعنى ومنا صالحون دون أولئك فى الصلاح اه سمين (قوله أى قوم غير صالحين) أى غير مبالغين فى الصلاح وفيهم أصل الايمان وانما احتيج لهذا ليتغاير ماهنا مع قوله الآتى وأنا منا المسلمون الخ هكذا قرره بعض حواشى البيضاوى لكن هذا لايلاقى صنيع الشارح حيث قال فرقا مختلفة مسلمين وكافرين اه فهذا يقتضى أن المراد بغير الصالحين هم الكفار تأمل (قوله كنا طرائق) فيه أوجه أحدها ان التقدير كنا ذوى طرائق أى ذوى مذاهب مختلفة الثانى أن التقدير كنا فى اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث أن التقدير كنا فى

طرائق مختلفة الرابع أن التقدير كانت طرائقنا قددا على حذف المضاف الذي هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشري اه سمين وفي القرطبي وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قددا هذا من قول الجن أي قال بعضهم لبعض لما دعوا أصحابهم الى الايمان بمحمد ﷺ وانا كنا قبل استماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون وقيل ومنا دون ذلك أي ومنا دون الصالحين في الصلاح وهو أشبه من حمله على الايمان والشرك كنا طرائق قددا أي فرقا شتى قاله السدي وقال الضحاك أديانا مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة والمعنى أنه لم يكن كل الجن كفارا بل كانوا مختلفين منهم كفار ومنهم مؤمنون صلحاء ومنهم مؤمنون غير صلحاء وقال ابن المسيب كنا مسلمين ويهودا ونصارى ومجوسا وقال السدي في قوله تعالى طرائق قددا قال في الجن مثلكم قدرية ومرجئة وخوارج ورافضة وشيعة وسنية وقال قوم أي وأنا بعد استماع القرآن مختلفون منا المؤمنون ومنا الكافرون أي ومنا الصالحون ومنا مؤمنون لم يتناهوا في الصلاح والاول أحسن لانه كان في الجن من آمن بموسى وعيسى قد أخبر الله عنهم أنهم قالوا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه وهذا يدل على ايمان قوم منهم بالتوراة وكان هذا مبالغة منهم في دعاء من دعوه الى الايمان وأيضا لا فائدة في قولهم نحن الآن منقسمون الى مؤمن والى كافر اه (قوله قددا) جمع قدة بالكسر والمراد بها الطريقة وأصلها السيرة يقال قدة فلان حسنة أي سيرته وهو من قد السير أي قطعه فاستعير للسيرة المعتدلة والقد بالكسر سير يقد من جلد غير مدبوغ اه خطيب فعلى هذا استعمال القدد في الفرق مجاز اه شيخنا لكن في المصباح ما نصه والقدة الطريقة والفرقة من الناس والجمع قدد مثل سدرة وسدر وبعضهم يقول الفرقة من الناس اذا كان هوى كل واحد على حدة اه (قوله وانا ظننا) أي علمنا وتيقنا بالتفكر والاستدلال في آيات الله أنا في قبضة الملك وسلطانه لن نفوته بهرب ولا غيره اه خطيب (قوله في الارض) هو حال وكذلك هربا مصدر في موضع الحال تقديره لن نعجزه كائنين في الارض أينما كنا فيها ولن نعجزه هاربين منها الى السماء اه سمين (قوله بتقدير هو) أي بعد الفاء ولولا ذلك لقيل لا يخف بالجزم قاله الزمخشري فتقدير المبتدا ليصح دخول الفاء والرفع والا لوجب الجزم وحذف الفاء اه من السمين (قوله وانا منا المسلمون الخ) أي وأنا بعد سماع القرآن مختلفون فمنا من أسلم ومنا من كفر والقاسط الجائر لانه عدل عن الحق والمقسط العادل الى الحق من قسط اذا جار وأقسط الرباعي بمعنى عدل وعن سعيد ابن جبير أن الحجاج قال له حين أراد قتله ما تقول في قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبوا أنه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جهلة انه سماني ظالما مشركا وتلا لهم قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ثم الذين كفروا بربهم يعدلون اه خطيب (قوله تحروا رشدا) أي قصدوه وطلبوه باجتهاد ومنه التحري في الشيء قال الراغب حرى الشيء يحريه أي قصد حراه أي جانبه وتحراه كذلك اه سمين (قوله فكانوا لجهنم حطبا) فان قيل الجن مخلوقون من النار فكيف يكونون حطبا لها أجيب بأنهم وان خلقوا منها لكنهم تغيروا عن تلك الكيفية فصاروا والحما ودما هكذا قيل اه خطيب وأيضا النار قويها قد يأكل ضعيفها فيكون الضعيف حطبا للقوي (قوله وانا وانهم وانه) مبتدأ وقوله في اثني عشر موضعا خبر أول وقوله بكسر الهمزة الخ خبر ثان وقوله هي مبتدأ وانه تعالى الخ خبره والجملة اعتراضية لبيان الاثني عشر هذا وقوله وانا أي في ثمان مواضع وانا ظننا وانا لمسنا الى آخرها وقوله وأنهم أي في موضع واحد وأنهم ظنوا وقوله وأنه أي في ثلاثة مواضع وانه تعالى وانه كان يقول وانه

قددا) فرقا مختلفين مسلمين وكافرين (وانا ظننا أن) مخففة أي أنه (لن نعجز الله في الارض ولن نعجزه هربا) أي لا نفوته كائنين في الارض أو هاربين منها الى السماء (وانا لما سمعنا الهدى) القرآن (آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف) بتقدير هو بعد الفاء (بخسا) نقصا من حسناته (ولا رهقا) ظلما بالزيادة في سيآته (وانا منا المسلمون ومنا القاسطون) الجائرون بكفرهم (فمن أسلم فاولئك تحروا رشدا) قصدوا هداية (وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا) وقودا وأنا وانهم وانه

وقيل خبران وقيل لظى يدل من اسم ان ونزاعة خبرها وأما النصب فقيل هو حال من الضمير في (تدعو) مقدمة وقيل هي حال مما دلت عليه لظى أي تتلظى نزاعة وقيل هو حال من الضمير في لظى على أن تجعلها صفة غالبة مثل الحرث والعباس وقيل التقدير أعني وتدعو ويجوز ان يكون حالا من الضمير في نزاعة اذا لم تعمله فيها و(هلوعا) حال مقدرة و(جزوعا) حال أخرى والعامل فيها هلوعا * واذا ظرف لجزوعا وكذلك (منوعا) قوله تعالى (الا المصلين) هو استثناء من الجنس والمستثنى منه الانسان وهو جنس فلذلك ساغ الاستثناء منه * قوله تعالى (في جنات) هو ظرف لـ(مكرمون)

فى اثنى عشر موضعا هى وانه تعالى وانامنا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استئنافا وبفتحها بمايوجه به قال تعالى

ويجوز ان يكونا خبرين و (مهطعين) حال من الذين كفروا وكذلك (عزين) وقبلك معمول مهطعين وعزين جمع عزة والمحذوف منه الواو وقيل الياء وهو من عزوته الى أبيه وعزيته لان العزة الجماعة وبعضهم منضم الى بعض كما ان المنسوب مضموم الى المنسوب اليه * وعن يتعلق بعزين أى متفرقين عنهما ويجوز ان يكون حالا قوله تعالى (يوم يخرجون) هو بدل من يومهم أو على اضمار أعنى و (سراعا) و (كأنهم) حالان والنصب قدذكر فى المائدة و (خاشعة) حال من يخرجون والله أعلم

﴿سورة نوح عليه السلام﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (ان أنذر) يجوز ان تكون بمعنى أى وأن تكون مصدرية وقد ذكرت نظائره و (طباقا) قدذكر فى الملك و (نباتا) اسم للمصدر فيقع موقع انبات ونبت وتنبيت وقيل التقدير فنبتم نباتا و (منها) يجوز ان يتعلق بتسلكوا وان يكون حالا و (كبارا) بالتشديد والتخفيف بمعنى كبير و (ودا) بالضم والفتح لغتان وأما (يغوث ويعوق) فلا ينصرفان لوزن الفعل

كان رجال فصح قوله فى اثنى عشر موضعا وقوله هي وانه تعالى أى هى أولها وأنه تعالى وآخرها وانامنا المسلمون ومابينهما أى بين الاول والآخر وهوعشرة مواضع اه شيخنا (قوله فى اثنى عشر موضعا) وقبلها موضعان أحدهما بالفتح لاغير أنه استمع نفر وثانيهما بالكسر لاغير انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدها موضعان أحدهما بالفتح لاغير وان المساجد لله وثانيهما فيه الوجهان وانه لما قام عبدالله فالجملة ستة عشر ثنتان منها يجب فيهما الفتح أنه استمع وأن المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان الثنتاعشرة التى ذكرها الشارح والثالثة عشرة وانه لما قام عبدالله كما سيأتى فى كلامه تأمل (قوله استئنافا) هكذا انفرد بهذا القول عن سائر المفسرين والمعربين ولم يذكره غيره من المفسرين الا ابن جزى وعبارة السمين ووجه الكسر العطف على قوله انا سمعنا فيكون الجميع معمولا للقول أى فقالوا انا سمعنا وقالوا انه تعالى جدربنا الخ اه ويضعف هذا التوجيه بأن من جملة الاثنى عشر موضعين هما من كلام الله تعالى كما نص عليهما الشارح وهما قوله وانه كان رجال وانهم ظنوا فلا يصح كونهما من مقول قول الجن وحينئذ فعلى هذا التوجيه يتعين كما قال بعضهم أن تكون هاتان الجملتان معترضتين فى أثناء كلام الجن فلاجل هذا عدل الشارح عن هذا التوجيه الى القول بالاستئناف ليسلم من الاعتراض ويدفع هذا الاعتراض من أصله بأن توجيه السمين المذكور مبنى على أن هاتين الجملتين من جملة كلام الجن وبه قال بعض المفسرين وقوله وبفتحها بما أى بتوجيه يوجه به قال تعالى ونائب الفاعل قال تعالى مع نوع تقدير أى بما يوجه به مقول قال تعالى الخ وقد وجهه بأنه معطوف على أنه استمع فتكون المواضع الاثناعشر معطوفة على أنه استمع فالمعطوف ثلاثة عشر وسيأتى وان المساجد معطوف عليه أيضا وسيأتى وانه لما قام عبدالله معطوف عليه أيضا على قراءة الفتح فتكون المعطوفات على انه استمع خمسة عشر وقد اعترض السمين هذا التوجيه ونصه وقد اختلف الناس فى ذلك فقال أبو حاتم فى الفتح هو معطوف على مرفوع أوحى فتكون كلها فى موضع رفع لما لم يسم فاعله وهذا الذى قاله قد رده الناس عليه من حيث ان أكثرها لا يصح دخوله تحت معمول أوحى ألا ترى أنه لو قيل أوحى الى أنا لمسنا السماء وانا كنا وأنا لاندرى وانامنا الصالحون وانا لما سمعنا وانامنا المسلمون لم يستقم معناه وقال مكى وعطف أن على آمنا به أتم فى المعنى من العطف على انه استمع لانك لو عطفت وانا ظننا وانا لما سمعنا وأنه كان رجال من الانس وأنا لمسنا وشبه ذلك أى على أنه استمع لم يجز لانه ليس مما أوحى اليه انما هو أمر أخبروا به عن أنفسهم والكسر فى هذا أبين وعليه جماعة من القراء الثانى ان الفتح فى ذلك عطف على محل به من آمنا به قال الزمخشرى كأنه قال صدقناه وصدقنا انه تعالى جدربنا وانه كان يقول سفيهنا وكذلك البواقى الا أن مكيا ضعف هذا الوجه فقال والفتح فى ذلك على الحمل على معنى آمنا به وفيه بعد فى المعنى لانهم لم يخبروا انهم آمنوا بانهم لما سمعوا الهدى آمنوا به ولم يخبروا انهم آمنوا انه كان رجال انما حكى الله عنهم انهم قالوا ذلك مخبرين عن أنفسهم لاصحابهم فالكسر أولى بذلك وهذا الذى قاله غير لازم فان المعنى على ذلك صحيح وقد سبق الزمخشرى الى هذا التخريج الفراء والزجاج الا أن الفراء استشعر اشكالا وانفصل عنه فانه قال فتحت أن لوقوع الايمان عليها وأنت تجد الايمان يحسن فى بعض مافتح دون بعض فلا يمنع من امضائهن على الفتح فانه يحسن فيه مايوجب فتح ان نحو صدقنا وشهدنا وقال الزجاج لكن وجهه أن يكون محمولا على معنى آمنا به لان معنى آمنا به صدقناه وعلمناه فيكون المعنى صدقنا انه تعالى جدربنا الثالث انه معطوف على الهاء فى به أى آمنا به وبانه تعالى جدربنا وبانه كان يقول الخ وهو

مذهب

في كفار مكة (وان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي وانهم وهو معطوف على أنه استمع (لو استقاموا على الطريقة) أي طريقة الاسلام (لاسقينا هم ماء غدقا) كثيرا من السماء وذلك بعد مارفع المطر عنهم سبع سنين (لنفتنهم) لنختبرهم (فيه) فنعلم كيف شكرهم علم ظهور (ومن يعرض عن ذكر ربه) القرآن (نسلكه) بالنون بالياء ندخله (عذابا صعدا) شاقا (وان المساجد) مواضع الصلاة (لله

مذهب الكوفيين وهو وان كان قويامن حيث المعنى الا أنه ممنوع من حيث الصناعة لما عرفت من أنه لايعطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار وقد تقدم تحقيق هذين القولين مستوفى في سورة البقرة عند قوله وكفر به والمسجد الحرام على أن مكيا قد قوى هذا المدرك آخرا وهو حسن جدا قال رحمه الله يعني أن العطف على الضمير المجرور دون اعادة الجار في أن أجود منه في غيرها لكثرة حذف حرف الجر مع أن اه (قوله وأن لو استقاموا) هذا من قول الله تعالى أي لو آمن هؤلاء الكفار لوسعنا عليهم في الدنيا ولبسطنا لهم الرزق وهذا محمول على الوحي أي وأوحى الي أن لو استقاموا قال ابن الانباري ومن قرأ بالكسر فيما تقدم وفتح وأن لو استقاموا أضمر قسما تقديره والله أن لو استقاموا على الطريقة أو عطفه على أنه استمع أو على آمنا به وعلى هذا يكون جميع ما تقدم معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اه من القرطبي وقرأ العامة بكسر واو لو على الاصل والاعمش بضمها تشبيها بواو الضمير اه سمين (قوله لاسقيناهم ماء غدقا) ليس المراد خصوص السقيا بل المراد لوسعنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق واقتصر على ذكر الماء لان الخير والرزق كله في المطر وقال عمر أينما كان الماء كان المال وأينما كان المال كانت الفتنة اه خطيب (قوله غدقا) الغدق بفتح الدال وكسرها لغتان في الماء الغزير ومنه الغيداق للماء الكثير وللرجل الكثير العدو والكثير النطق ويقال غدقت عينه تغدق أي هطل دمعها غدقا وقرأ العامة غدقا بفتحتين وعاصم فيما روى عنه الاعمش بفتح الغين وكسر الدال وقد تقدم أنهما لغتان اه سمين وفي المصباح غدقت العين غدقا من باب تعب كثر ماؤها فهي غدقة وفي التنزيل لاسقيناهم ماء غدقا أي كثيرا وأغدقت اغداقا كذلك وغدق المطر غدقا وأغدق اغداقا مثله وغدقت الارض تغدق من باب ضرب ابتلت بالغدق اه (قوله من السماء) ليس من مفهوم الغدق وانما مفهومه الكثير سواء كان من السماء أو من الارض وقوله وذلك الخ لم يظهر مرجع اسم الاشارة فانه ان رجع الى السقيا لم يستقم لان مقتضى لو انتفاؤها فيصير المعنى وانتفت السقيا عنهم بعد مارفع المطر سبع سنين فيقتضى أنهم لم يسقوا بعد السبع وليس مرادا فلعله راجع لما يفهم من السياق والتقدير ونزول الآية كان بعد مارفع الخ اه شيخنا (قوله لنفتنهم فيه) أي في الماء بسببه وقوله كيف شكرهم أي هل يشكرون أو يكفرون وقوله علم ظهور أي للخلائق والا فهو تعالى لايخفى عليه شيء اه شيخنا (قوله ندخله) أشار به الى جواب مايقال ان سلك يتعدى للمفعول الثاني بفي وانما عدى له هنا بنفسه وحاصل الجواب أنه انما عدى له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما في الكشاف اه شهاب (قوله صعدا) مصدر صعد بكسر العين كفرح ووصف به العذاب على تأويله باسم الفاعل فلذلك قال شاقا وهذا تفسير باللازم والا فمعنى الصعود العلو والارتفاع فكأنه قال عذابا يغمره ويعلو عليه اه شيخنا (قوله وأن المساجد) بالفتح لاغير معطوف على انه استمع اى وأوحى الي أن المساجد لله أي مختصة به والمساجد قيل جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود وقال الحسن أراد بها كل البقاع لان الارض جعلت كلها مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم يقول أينما كنتم فصلوا وأينما صليتم فهو مسجد وقيل انه جمع مسجد بالفتح مرادا به الاعضاء الواردة في الحديث الجبهة والانف والركبتان واليدان والقدمان وهو قول سعيد بن المسيب وابن حبيب والمعنى ان هذه الاعضاء أنعم الله بها عليك فلا تسجد بها لغير الله فتجحد نعمة الله وقيل المراد بها البيوت التي تبنيها أهل الملل للعبادة والقول بانها البيوت المبنية للعبادة أظهر الاقوال ان شاء الله تعالى وهو مروي عن ابن عباس

والتعريف وقد صرفهما قوم على انهما نكرتان * قوله تعالى (مما خطاياهم) ما زائدة أي من أجل خطاياهم (اغرقوا) وأصل (ديار) ديوار لانه فيعال من دار يدور ثم أدغم

(سورة الجن)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أوحى الي) يقرأ أحي بغير واو واصله وحي يقال وحي وأوحى ثم قلبت الواو المضمومة همزة وما في هذه السورة من ان فبعضه مفتوح وبعضه مكسور وفي بعضه اختلاف فما كان معطوفا على استمع فهو مفتوح لاغير لانها مصدرية وموضعها رفع بأوحى وما كان معطوفا على انا سمعنا فهو مكسور لانه حكى بعد القول وماصح ان يكون معطوفا على الهاء في به كان على قول الكوفيين على تقدير وبان ولايجيزه

فلاتدعوا) فيها (مع الله أحدا) بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنايسهم وبيعهم أشركوا (وانه) بالفتح والكسر استئنافا والضمير للشأن (لماقام عبدالله) محمد النبي ﷺ (يدعوه) يعبده ببطن نخل (كادوا) أى الجن المستمعون لقراءته (يكونون عليه لبدا) بكسر اللام وضمها جمع لبدة كاللبد في ركوب

البصريون لان حرف الجر يلزم اعادته عندهم هنا فاما قوله تعالى وان المساجد لله فالفتح على وجهين أحدهما هو معطوف على انه استمع فيكون قد أوحى والثاني أن يكون متعلقا بتدعوا أي فلا تشركوا مع الله أحدا لان المساجد له أى مواضع السجود وقيل هو جمع مسجد وهو مصدر ومن كسر استأنف وأما وأنه لماقام فيحتمل العطف على أنه استمع وعلى انا سمعنا و (شططا) نعت لمصدر محذوف أى قولا شططا وكذلك (كذبا) أى قولا كذبا ويقرأ تقول بالتشديد فيجوز ان يكون كذبا مفعولا ونعتا و (رصدا) أى مرصدا أوذا ارصاد و (أشر) فاعل فعل محذوف أى أريد شر و (قددا) جمع قدة مثل عدة وعدد و (هربا) مصدر في موضع الحال قوله تعالى (وان لو استقاموا) أن مخففة من الثقيلة

واضافة المساجد الى الله تعالى اضافة تشريف وتكريم وقد تنسب الى غيره تعريفا قال ﷺ صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام اه قرطبي (قوله فلاتدعوا) أى فلا تعبدوا مع الله أحدا هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام وقال مجاهد كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فامر الله تعالى نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة اذا دخلوا المساجد كلها يقول فلا تشركوا فيها صنما أو غيره مما يعبد وقيل المعنى أفردوا المساجد بذكر الله تعالى ولا تجعلوا لغير الله تعالى فيها نصيبا وفي الصحيح من نشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فان المساجد لم تبن لهذا وقال الحسن من السنة اذا دخل رجل المسجد أن يقول لا اله الا الله لان قوله تعالى لاتدعوا مع الله أحدا في ضمنه أمر بذكر الله تعالى ودعائه وروى الضحاك عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان اذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى وقال وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا اللهم أنا عبدك وزائرك وعلى كل مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتي من النار واذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى وقال اللهم صب على الخير صبا ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبدا ولا تجعل معيشتي كدا واجعل لي في الارض جدا أى غنى اه قرطبي (قوله وانه لما قام عبد الله الخ) سياق هذه الآية انما يظهر في المرة الثانية من مرتي الجن وهي التي كانت بحجون مكة وكان معه فيها ابن مسعود وكان الجن اثنى عشر ألفا أو أكثر وأما المرة الاولى التي تقدم الكلام فيها التي كانت ببطن نخل فكانوا فيها تسعة أو سبعة ولا يظهر في حقهم أن يقال كادوا يكونون عليه لبدا كما لايخفى فليتأمل (قوله بالفتح) أى عطفا على أنه استمع أى وأوحى الى أنه لما قام عبد الله وكان مقتضى الظاهر أن يقول لما قمت لكنه عبر عن نفسه بالعبد تواضعا وتذللا لحضرة الحق كما هو شأنه وعادته الجميلة أو بالعطف على الهاء في قوله آمنا به على ما تقدم اه شيخنا (قوله يدعوه) حال أى داعيا أى مصليا صلاة الصبح كما تقدم اه شيخنا (قوله كادوا يكونون عليه لبدا) قال الزبير بن العوام الجن حين استمعوا القرآن من النبي ﷺ أى كاد يركب بعضهم بعضا وقال الضحاك وابن عباس رغبة في سماع الذكر وروى عن مكحول أن الجن بايعوا رسول الله ﷺ في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفا وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر وعن ابن عباس أيضا أن هذه من قول الجن لما رجعوا الى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي ﷺ وائتمامهم به في الركوع والسجود وقيل المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبي ﷺ وقال الحسن وقتادة وابن زيد يعني لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبد الانس والجن على هذا الأمر ليطفؤه فأبى الله الا أن ينصره ويتم نوره واختار الطبري أن يكون المعنى كادت العرب يجتمعون على النبي ﷺ ويتظاهرون على اطفاء النور الذي جاء به اه قرطبي (قوله بكسر اللام وضمها) سبعيتان وقوله جمع لبدة بكسر اللام كسدرة وسدر وهذا على القراءة الاولى وبضمها كغرفة وغرف وهذا على القراءة الثانية وقوله كاللبد تفسير للتشبيه وكان الاولى أن يقول أى كاللبد وفي المختار اللبد بوزن الجلد واحد اللبود واللبدة أخص منه قلت وجمعها لبد ومنه قوله تعالى كادوا يكونون عليه لبدا وفي القرطبي قال مجاهد لبدا أى جماعات وهو من تلبد الشيء على الشيء تجمع ومنه اللبد الذي يفرش لتراكم صوفه وكل شيء ألصقته الصاقا شديدا فقد لبدته ويقال للشعر الذي على ظهر الاسد لبدة وجمعها لبد ويقال للجراد الكثير لبد وفيه أربع لغات وهي قراآت فتح الباء وكسر اللام وهي قراءة العامة وضم اللام وفتح الباء وهي قراءة مجاهد وابن محيص وهشام عن أهل الشام واحدتها لبدة بضم اللام

وكسرها

وكسرها وبضم اللام والباء وهي قراءة أبي حيوة ومحمد بن السميقيع وأبي الاشهب والعقيلي والجحدري واحدها لبد مثل سقف وسقف ورهن في رهن وبضم اللام وتشديد الباء المفتوحة وهي قراءة الحسن وأبي العالية والجحدري أيضا واحدها لابد مثل راكع وركع وساجد وسجد اه (قوله ازدحاما) علة لركوب بعضهم بعضا وقوله حرصا علة للعلة اه (قوله قال مجيبا للكفار الخ) عبارة القرطبي سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بأمر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك فنزلت اه (قوله انما أدعوا ربي) أي أعتقد ربي والمفعول الثاني محذوف فلذا قدره بقوله الها ولو فسر أدعو بأعبد لاستغنى عن التقدير المذكور (قوله وفي قراءة قل) أي قراءة سبعية وعليها ففي الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب اه شيخنا (قوله غيا) استعمال الضر في الغي من استعمال المسبب في السبب فهو مجاز مرسل اه شيخنا (قوله قل اني لن يجيرني الخ) بيان لعجزه عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عن شؤن غيره اه أبو السعود (قوله ملتحدا) في القاموس وألحد اليه مال كالتحد والملتحد الملتجأ اه وفي المصباح والملتحد بالفتح اسم الموضع وهو الملجأ اه (قوله استثناء من مفعول أملك) أي من مجموع الامرين وهما ضرا ورشدا بعد تأويلهما بشيأ كانه قال لا أملك لكم شيأ الا بلاغا فهو استثناء متصل هكذا قرر بعض حواشي البيضاوي وعبارة السمين قوله الا بلاغا فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع لان البلاغ من الله لا يكون داخلا تحت قوله ولن أجد من دونه ملتحدا لانه لا يكون من دون الله بل يكون من الله وباعانته وتوفيقه الثاني انه متصل والمعنى لن أجد سببا أميل اليه وأعتصم به الا أن أبلغ وأطيع فيجيرني واذا كان متصلا جاز نصبه من وجهين أحدهما وهو الارجح أن يكون بدلا من ملتحدا لان الكلام غير موجب والثاني أنه منصوب على الاستثناء والى البدلية ذهب أبو اسحق الثالث أنه مستثنى من قوله لا أملك لكم ضرا قال قتادة أي لا أملك لكم الا بلاغا اليكم وقدره الزمخشري فقال أي لا أملك الا بلاغا من الله وقل اني لن يجيرني جملة معترضة اعترض بها لتأكيد نفي الاستطاعة قال الشيخ وفيه بعد لطول الفصل بينهما قلت وأين الطول وقد وقع الفصل بأكثر من هذا وعلى هذا فالاستثناء منقطع اه (قوله عطف على بلاغا) أي كأنه قيل لا أملك لكم الا التبليغ والرسالة والمعنى الا أن أبلغ عن الله فأقول قال الله كذا ناسبا قوله اليه وان أبلغ رسالاته التي أوصلني بها من غير زيادة ولا نقصان قاله في الكشاف وانما قدر أن أبلغ لكونه معطوفا على مصدر أبلغ المضمر فيدل الاول على ايجاد التبليغ على التأكيد والثاني على تبليغ أشياء واجبة الارسال وهذا من باب العطف على التقدير لا الانسحاب لئلا يلزم عطف المفعول به على المفعول المطلق والظاهر أنه معطوف على الله أي الا أن أبلغ عن الله وعن رسالاته اه كرخي (قوله وما بين المستثنى منه الخ) وهو قوله قل اني لن يجيرني الى ملتحدا اه شيخنا (قوله في التوحيد) فمن عبارة عن الكافر وقرينة هذا الحمل قوله خالدين فيها أبدا اه شيخنا (قوله فان له نار جهنم) العامة على كسرها جعلوها جملة مستقلة بعد فاء الجزاء وقرأ طلحة بفتحها على انها مع ما في حيزها في تأويل مصدر واقع خبر المبتدا مضمر تقديره فجزاؤه ان له نار جهنم أو فحكمه ان له نار جهنم اه سمين (قوله في له) أي حال من الهاء المجرورة باللام والعامل في هذه الحال هو الاستقرار المحذوف لان هذا الظرف خبر عن ان اذ التقدير فأن نار جهنم مستقرة وكائنة له اه شيخنا (قوله حتى اذا رأوا) الظاهر ان اذا شرطية وان قوله فسيعلمون جوابها لكن يشكل عليه الاستقبال المفاد بالسين وذلك لان وقت رؤية العذاب يحصل علم الضعيف من القوي والسين تقتضي أنه يتأخر عنه فليتأمل هذا المحل فانه لم ينبه عليه أحد من المفسرين ولا يتخلص منه الا بجعل السين لمجرد

بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القرآن (قال) مجيبا للكفار في قولهم ارجع عما أنت فيه وفي قراءة قل (انما أدعوا ربي) الها (ولا أشرك به أحدا قل اني لا أملك لكم ضرا) غيا (ولا رشدا) خيرا (قل اني لن يجيرني من الله) من عذابه ان عصيته (أحد ولن أجد من دونه) أي غيره (ملتحدا) ملتجأ (الا بلاغا) استثناء من مفعول أملك أي لا أملك لكم الا البلاغ اليكم (من الله) أي عنه (ورسالاته) عطف على بلاغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتأكيد نفي الاستطاعة (ومن يعص الله ورسوله) في التوحيد فلم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين) حال من الضمير في له رعاية لمعناها وهي حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم (فيها أبدا حتى اذا رأوا) ابتدائية فيها معنى الغاية

ولو عوض كالسين وسوف وقيل لو بمعنى أن وان بمعنى اللام وليست لازمة كقوله تعالى لئن لم ينته وقال تعالى في موضع آخر وان لم ينتهوا ذكره ابن فضال في البرهان والهاء في (يدعوه) ضمير اسم الله أي قام موحدا لله و(لبدا) جمع لبدة ويقرأ بضم اللام وفتح الباء مثل حطم وهو نعت للمبالغة ويقرأ مشددا مثل صوم قوله تعالى (الا بلاغا) هو من غير الجنس

التأكيد لا للاستقبال وله نظائر كثيرة اه شيخنا (قوله لمقدر قبلها) أي يدل عليه الحال وهي قوله
خالدين فيها أبدا فان الخلود في النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم
يخلدوا في النار اه شيخنا ولو جعلت لمجرد الابتداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار اليه القرطبي
لكان أسهل وأوضح فتكون جملة مستقلة بالافادة (قوله من العذاب) بيان لما (قوله من أضعف)
يجوز في من أن تكون استفهامية فترفع بالابتداء وأضعف خبره والجملة في موضع نصب سادة مسد
المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وأن تكون موصولة وأضعف خبر مبتدا مضمر أي هو أضعف والجملة
صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان اه سمين وناصرا
تمييز على حد أنا أكثر منك مالا وكذا قوله وأقل عددا وقوله أعوانا الظاهر أنه تفسير معنى لمجموع
الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثاني هو قوله أو يوم القيامة
والظاهر أن هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل
من القولين اه شيخنا وقوله أو أنا هذا الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الخطيب أي أنا وان
كنت في هذا الوقت وحيدا مستضعفا أوهم وأقل عددا وان كانوا الآن بحيث لا يحصيهم عددا الا الله تعالى
فيالله ما أعظم كلام الرسل حيث يستضعفون أنفسهم ويذكرون قوتهم من جهة مولاهم الذي بيده
الملك وله جنود السموات والارض بخلاف الجبابرة فانهم لا كلام لهم الا في تعظيم أنفسهم وازدراء
غيرهم اه (قوله فقال بعضهم) هو النضر بن الحرث أي قال لما سمع قوله تعالى حتى اذا رأوا الخ وقال
استهزاء وانكارا للعذاب وقوله الوعد عبارة غيره متى يكون هذا الموعود اه (قوله أقريب) خبر
مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز أن يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به
أي أقرب الذي توعدون نحو أقائم أبواك وما يجوز أن تكون موصولة فالعائد محذوف وأن تكون
مصدرية فلا عائد وأم الظاهر أنها متصلة وقال الزمخشري فان قلت ما معنى أم يجعل له ربي أمدا والامد
يكون قريبا وبعيدا ألا ترى الى قوله تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم
يستقرب الموعد فكأنه قال ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية اه سمين
وفي الخطيب أقريب ما توعدون أي فيكون واقعا الآن أو قريبا من هذا الاوان بحيث يتوقع عن قرب
وقوله أم يجعل أي أم بعيد يجعل له ربي أمدا فلا يتوقع دون ذلك الامد فهو في كل حال متوقع فكونوا
على غاية الحذر لانه لابد من وقوعه لا كلام فيه وانما الكلام في تعيين وقته وليس الي فان قيل أليس انه
صلى الله عليه وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا
أدري أقريب أم بعيد الخ أجيب بان المراد بقرب وقوعه الذي علمه هو أن ما بقي من الدنيا أقل مما انقضى
فهذا القدر من القرب معلوم وأما معرفة مقدار القرب فغير معلوم اه (قوله لا يعلمه الا هو) صفة لاجلا
(قوله عالم الغيب) العامة على رفعه اما بدلا من ربي واما بيانا له واما خبر مبتدا مضمر أي هو عالم وقرئ
بالنصب على المدح وقرأ السدي علم الغيب فعلا ماضيا ناصبا للغيب اه سمين (قوله ما غاب به) لو أسقط
به لكان أوضح ويمكن أن يفسر غاب باختص أي ما اختص به عن العباد وعبارة البيضاوي أي
علم الغيب المخصوص به علمه اه (قوله فلا يظهر على غيبه) العامة على كونه من أظهر وأحدا مفعول به
وقرأ الحسن يظهر بفتح الياء والهاء من ظهر ثلاثيا وأحد فاعل به اه سمين (قوله أيضا فلا
يظهر الخ) استئناف مقرر لما قبله من عدم الدراية والفاء لترتيب عدم الاظهار على تفرده بعلم
الغيب على الاطلاق أي فلا يطلع على غيبه اطلاعا كاملا ينكشف به حقيقة الحال انكشافا تاما

موجبا

لمقدر قبلها أي لا يزالون
على كفرهم الى أن يروا (ما
يوعدون) من العذاب
(فسيعلمون) عند حلوله بهم
يوم بدر أو يوم القيامة (من
أضعف ناصرا وأقل عددا)
أعوانا أهم أم المؤمنون على
القول الاول أو أنا أم هم على
الثاني فقال بعضهم متى هذا
الوعد فنزل (قل ان) أي ما
(أدري أقريب ما توعدون)
من العذاب (أم يجعل له ربي
أمدا) غاية وأجلا لا يعلمه
الا هو (عالم الغيب) ما غاب
به عن العباد (فلا يظهر)
يطلع (على غيبه أحدا)

و(من أضعف) قد ذكر
أمثاله و(من ارتضى) من
استثناء من الجنس وقيل
هو مبتدا والخبر (فانه)
و(رصدا) مفعول يسلك
أي ملائكة رصدا و(عددا)
مصدر لان أحصى بمعنى
عد ويجوز ان يكون تمييزا
والله أعلم

﴿سورة المزمل﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (المزمل) أصله
المتزمل فابدلت التاء زايا
وأدغمت وقد قرئ بتشديد
الميم وتخفيف الزاي وفيه
وجهان أحدهما هو مضاعف
والمفعول محذوف أي المزمل
نفسه والثاني هو مفتعل
فابدلت الفاء ميما قوله تعالى
(نصفه) فيه وجهان أحدهما
هو بدل من الليل بدل
بعض من كل و(الا قليلا)
استثناء من نصف والثاني
هو بدل

من الناس (الامن ارتضى من رسول فانه) مع اطلاعه على ماشاء منه معجزة له (يسلك) يجعل ويسير (من بين يديه) أى الرسول (ومن خلفه رصدا) ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فى جملة الوحى (ليعلم) الله علم ظهور

موجبا لعين اليقين فليس فى الآية مايدل على نفى كرامات الاولياء المتعلقة بالكشف فان قصر الغاية القاصية من مراتب الكشف على الرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة مامن تلك المراتب لغيرهم ولا يدعى احد أن لاحد من الاولياء مرتبة الرسل من الكشف الكامل الحاصل بالوحى الصريح اه أبو السعود وفى القسطلانى على البخارى مانصه قال الطيبى اطلاع الله الانبياء على الغيب أقوى من اطلاعه للاولياء يدل عليه حرف الاستعلاء فى قوله على غيبه فضمن يظهر معنى يطلع أى فلا يظهر الله تعالى على غيبه اظهارا تاما وكشفا جليا الامن ارتضى من رسول وان الله تعالى اذا أراد أن يطلع النبى على الغيب يوحى اليه أو يرسل اليه الملك وأما كرامات الاولياء فهى من قبيل التلويحات واللمحات أو من جنس اجابة دعوة فان كشف الاولياء غير تام كالانبياء اه ابن لقيمة على البيضاوى (قوله الامن ارتضى) استثناء متصل أى الارسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيوبه المتعلقة برسالته كما يعرب عنه بيان من ارتضى بالرسول اه أبو السعود فقوله من رسول بيان لمن ارتضى اه خطيب وفى السمين قوله الامن ارتضى يجوز أن يكون منقطعا أى لكن من ارتضاه فانه يظهره على مايشاء من غيبه بالوحى وقوله من رسول بيان للمرتضى وقوله فانه يسلك بيان لذلك وقيل هو متصل ورصدا قد تقدم الكلام عليه ويجوز أن تكون من شرطية أو موصولة مضمنة معنى الشرط وقوله فانه خبر المبتدا على القولين وهو من الاستثناء المنقطع أيضا أى لكن والمعنى لكن من ارتضاه من الرسل فانه يجعل له ملائكة رصدا يحفظونه اه وقوله على القولين صوابه أن يقول جزاء الشرط على الاول وخبر المبتدا على الثانى كما هو مقرر فى محله (قوله فانه مع اطلاعه الخ) عبارة الخطيب فانه يظهر ذلك الرسول على مايريد من ذلك الغيب وذلك أنه اذا أراد اظهاره عليه يسلك من بين يديه أى من الجهة التى يعلمها ذلك الرسول ومن خلفه أى الجهة التى تغيب عن علمه فصار ذلك كناية عن كل جهة انتهت وقال أبو السعود فانه يسلك تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفيته اه اى فانه تعالى يسلك من جميع جوانب الرسول عند اظهاره على غيبه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته اه (قوله يسلك من بين يديه) بابه دخل (قوله ملائكة يحفظونه) أى من الجن أن يستمعوا الوحى فيبلغوه الى الكهنة قبل الرسول فيطردونهم عنه حتى يبلغ مايوحى اليه وقال مقاتل وغيره كان الله اذا بعث رسولا أتاه ابليس فى صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشياطين عنه فاذا جاءه شيطان فى صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فيحذره فاذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك اه قرطبى (قوله حتى يبلغه فى جملة الوحى) أى حتى يبلغ ما أظهره عليه من بعض الغيوب حال كونه فى جملة الوحى الصادق بالغيب وغيره اه شيخنا (قوله ليعلم الله الخ) متعلق بيسلك غاية له من حيث انه مترتب على الابلاغ المترتب عليه اه أبو السعود وعبارة القرطبى ليعلم أن قد أبلغوا قال مقاتل وقتادة أى ليعلم محمد ان الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هذا الرسالة وفيه حذف تتعلق به اللام أى أخبرناه بحفظنا الوحى ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق وقيل ليعلم محمد أن قد أبلغ جبريل ومن معه اليه رسالة ربه قاله ابن جبير قال ولم ينزل الوحى الا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة يبلغون رسالات ربهم وقيل ليعلم الرسول أن الرسل سواه بلغوا وقيل ليعلم ابليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه واستراق أصحابه وقال ابن قتيبة أى ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما انزل عليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم وقال مجاهد

من قليلا وهو أشبه بظاهر الآية لانه قال تعالى أو انقص منه أو زد عليه والهاء فيهما للنصف فلو كان الاستثناء من النصف لصار التقدير قم نصف الليل الاقليلا أو انقص منه قليلا أى على الباقى والقليل المستثنى غير مقدر فالنقصان منه لا يعقل * قوله تعالى (أشد وطأ) بكسر الواو بمعنى مواطأة وبفتحها وهو اسم للمصدر ووطأ على فعل وهو مصدر وطىء وهو تمييز قوله تعالى (تبتيلا) مصدر على غير المصدر واقع موقع تبتل وقيل المعنى بتل نفسك تبتيلا قوله تعالى (رب المشرق) يقرأ بالجر على البدل وبالنصب على اضمار أعنى أو بدلا من اسم أو بفعل يفسره (فاتخذه) اى اتخذ رب المشرق وبالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أو مبتدا ولا اله الا هو الخبر قوله تعالى (والمكذبين) هو مفعول معه وقيل هو معطوف و (النعمة) بفتح النون التنعم وبكسرها كثرة الخير * قوله تعالى (ومهلهم

(أن) مخففة من الثقيلة أي أنه (قد أبلغوا) اى الرسل (رسالات ربهم) روعي بجمع الضمير معنى من (وأحاط بما لديهم) عطف على مقدر أي فعلم ذلك (وأحصى كل شيء عددا) تمييز وهو محول عن المفعول والاصل أحصى عدد كل شيء

(سورة المزمل مكية أو الاقوله ان ربك يعلم الى آخرها فمدني تسع عشرة أو عشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) النبي وأصله المتزمل أدغمت التاء في الزاي أي المتلفف

قليلا) أي تمهيلا قليلا أو زمانا قليلا *قوله تعالى (يوم ترجف) هو ظرف للاستقرار في خبر ان وقيل هو وصف لعذاب أي واقعا يوم ترجف وقيل هو ظرف لاليم وأصل مهيل مهيول فحذف الواو عند سيبويه وسكنت الياء والياء عند الاخفش وقلبت الواو ياء قوله تعالى (فعصى فرعون الرسول) انما اعاده بالالف واللام ليعلم انه الاول فكأنه قال فعصاه فرعون قوله تعالى (يوم) هو مفعول تتقون أي تتقون عذاب يوم وقيل هو مفعول كفرتم أي بيوم و (يجعل الولدان) نعت ليوم والعائد محذوف أي فيه (منفطر) بغير تاء على النسب أي ذات انفطار وقيل ذكر حملا على معنى السقف وقيل السماء تذكر وتؤنث *قوله تعالى

ليعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم وقال الزجاج أي ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالات ربهم اه أبو السعود (قوله أن قد أبلغوا رسالات ربهم) أي كما هي محروسة من الزيادة والنقصان اه خطيب (قوله روعي بجمع الضمير معنى من) أي في قوله من ارتضى أي كما روعي لفظها في من بين يديه ومن خلفه اه شيخنا (قوله وأحاط بما لديهم) أي أحاط علمه بما عندهم أي بما عند الرسل وما عند الملائكة وقال ابن جبير المعنى ليعلم الرسول ان ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا رسالته اه قرطبي (قوله وأحصى كل شيء عددا) أي أحاط بعدد كل شيء وعرفه فلم يخف عليه منه شيء اه قرطبي وكلام الخطيب يقتضي أنه تعليل لقوله وأحاط بما لديهم فانه قال وأحصى كل شيء عددا من القطر والرمل وورق الاشجار وزبد البحار وغير ذلك ولو على أقل من مقادير الذر فيما لم يزل وفيما لا يزال فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه اه وعبارة أبي السعود وفائدته بيان أن علمه تعالى ليس على وجه كلي اجمالي بل هو على وجه جزئي تفصيلي وان الاحصاء قد يراد به الاحاطة الاجمالية كما في قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اى لا تقدروا على حصرها اجمالا فضلا عن التفصيل وذلك لان أصل الاحصاء أن المحاسب اذا بلغ عقدا معينا من عقود الاعداد كالعشرة والمائة والالف وضع حصاة ليحفظ بها كمية ذلك العقد فيبني على ذلك حسابه انتهى

(سورة المزمل)

(قوله مكية) أي في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقوله أو الا الخ أي في قول الثعلبي اه خطيب (قوله يا أيها المزمل) هذا الخطاب للنبي ﷺ وفيه ثلاثة أقوال الاول قال عكرمة يا أيها المزمل بالنبوة والمتدثر بالرسالة وعنه أيضا يا أيها الذي زمل هذا الامر أي حمله ثم فتر والثاني قال ابن عباس يا أيها المزمل بالقرآن والثالث قال قتادة يا أيها المزمل بثيابه وكان هذا في ابتداء ما أوحي اليه فانه ﷺ لما جاءه الوحي في غار حراء رجع الى خديجة زوجه يرجف فؤاده فقال زملوني زملوني لقد خشيت على نفسي أن يكون هذا مبادي شعر أو كهانة وكل ذلك من الشيطان وأن يكون الذي ظهر بالوحي ليس الملك وكان ﷺ يبغض الشعر والكهانة غاية البغض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضي الله تعالى عنها كلا والله لا يخزيك الله أبدا انك تصل الرحم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ونحو هذا وقيل انه ﷺ كان نائما في الليل متزملا في قطيفة فنبه ونودي بما يهجر تلك الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفته فقيل له يا أيها المزمل قم الليل الخ اه خطيب وفي المصباح زملته بثوبه تزميلا فتزمل مثل لففته فتلفف وزملت الشيء حملته ومنه قيل للبعير زاملة بالهاء للمبالغة لانه يحمل متاع المسافر اه ﴿فائدة﴾ قال السهيلي ليس المزمل من أسماء النبي ﷺ كما ذهب اليه بعض الناس وعده في أسمائه صلى الله عليه وسلم وانما المزمل اسم مشتق من حاله التي كان عليها حين الخطاب وكذا المدثر وفي خطابه صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم فائدتان احداهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي حين غاضب فاطمة رضي الله عنهما فاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له قم أبا تراب اشعارا له بانه غير عاتب عليه وملاطف له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة قم يا نومان وكان نائما ملاطفة له واشعارا بترك العتب فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمل قم الليل فيه تأنيس له وملاطفة ليستشعر أنه غير عاتب عليه والفائدة الثانية التنبيه لكل متزمل راقد ليله أن يتنبه الى قيام الليل وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك

العمل واتصف بتلك الصفة اه خطيب (قوله حين مجيء الوحي) أي جبريل في ابتداء الرسالة بعد أن جاءه باقرأ باسم ربك وفتر عنه ثلاث سنين اه شيخنا (قوله قم الليل) أي الذي هو وقت الخلوة والخفية والستر فصل لنا في كل ليلة من هذا الجنس وقف بين يدينا بالمناجاة والانس بما أنزل عليك من كلامنا فانا نريد اظهارك واعلاء قدرك في البر والبحر والسر والجهر اه خطيب والعامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وأبو السمال بضمها اتباعا لحركة القاف وقرىء بفتحها طلبا للخفة قال أبو الفتح والغرض الهرب من التقاء الساكنين فبأي حركة حرك الاول حصل الغرض قلت الا أن الاصل الكسر لدليل ذكره النحويون والليل ظرف للقيام وان استغرقه الحدث الواقع فيه هذا قول البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا النوع مفعولا به اه سمين والامر في قم الليل للوجوب وكان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء قبله وأول ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء والانذار قيام الليل وقوله الى الثلث أي انقص من النصف الذي تنامه الى أن ينتهي الى ثلث الليل فمعنى هذه العبارة قم ثلثي الليل وقوله الى الثلثين أي زد على النصف الذي تنامه حتى تبلغ الثلثين فمعناها قم ثلثي الليل فحاصل جملة الكلام قم نصف الليل ونم نصفه أو انقص من نصف النوم سدسا فضمه لنصف القيام أو زد على نصف النوم سدسا فانقصه من نصف القيام فقوله وأو للتخيير أي بين قيام النصف وقيام الثلثين الذي هو مفاد قوله أو انقص منه قليلا وقيام الثلث الذي هو مفاد أو زد عليه ولما خير صلى الله عليه وسلم بين هذه المقادير صار هو وأصحابه يقومون كل الليل خوفا من الاخلال بشيء من المقدار واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرحمهم الله ونسخ وجوب قيام الليل في حقه وحقنا بقوله فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن قيل وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة وكان بين نزول أولها المنسوخ وآخرها الناسخ سنة وقيل ستة عشر شهرا وهذا على القول بأن السورة كلها مكية وأما على القول بأن قوله ان ربك يعلم الخ مدني فبين الناسخ والمنسوخ عشر سنين لما علمت أن نزول المنسوخ كان في أول الوحي بمكة ونزول الناسخ كان بالمدينة وأقل ما يتحقق بينهما عشر سنين وقد قال سعيد بن جبير مكث النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فنزلت بعد عشر سنين ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى الخ وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي التهجد حتى نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها بآخرها ثم نسخ آخرها بايجاب الصلوات الخمس وفي القرطبي واختلف هل كان قيام الليل فرضا أو نفلا والدلائل تقوي أن قيامه كان فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من الانبياء أو عليه وعلى أمته على ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب له الثاني قول ابن عباس كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء قبله الثالث قول عائشة وابن عباس أيضا انه كان فرضا عليه وعلى أمته اه من الخطيب والخازن والقرطبي (قوله صل) فالمعنى قم للصلاة والعبادة واهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية اه خازن وفي الخطيب وقيام الليل في الشرع معناه الصلاة فلذا لم يقيده وهي جامعة لانواع الاعمال الظاهرة والباطنة وهي عمادها فذكرها دال على ماعداها اه (قوله وقلته الخ) جواب عما يقال ان النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف بالقلة ومحصل الجواب أنه يوصف بها بالنظر لكل الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه اه شيخنا (قوله وأو للتخيير) أي بين قيام نصف الليل وبين الزائد عليه الى الثلثين وبين الناقص عنه الى الثلث فان قلت هل هذا كسائر الواجبات المخير فيها فالجواب أنه ليس كذلك لان الثلث هنا متحتم عليه فعله على كل تقدير كما سيأتي ايضاحه آخر السورة وما زاد عليه من النصف وأكثر منه يجوز له تركه على كل تقدير

بثيابه حين مجيء الوحي له خوفا منه لهيبته (قم الليل) صل (الا قليلا نصفه) بدل من قليلا وقلته بالنظر الى الكل (أو انقص منه) من النصف (قليلا) الى الثلث (أو زد عليه) الى الثلثين وأو للتخيير

(ونصفه وثلثه) بالجر حملا على ثلثي وبالنصب حملا على أدنى (وطائفة) معطوف على ضمير الفاعل وجرى الفصل مجرى التوكيد * قوله تعالى (ان سيكون) ان مخففة من الثقيلة والسين عوض من تخفيفها وحذف اسمها و(يبتغون) حال من الضمير في يضربون قوله تعالى (هو خيرا) هو فصل أو بدل أو تأكيد وخير المفعول الثاني

(سورة المدثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المدثر) كالمزمل وقد ذكر قوله تعالى (تستكثر) بالرفع على انه حال وبالجزم على انه جواب أو بدل وبالنصب على تقدير ليستكثر والتقدير في جعله جوابا انك ان لا تمنن بعملك أو بعطيتك تزدد من الثواب لسلامة ذلك عن الابطال بالمن على ما قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى قوله تعالى (فاذا نقر) اذا ظرف وفي العامل فيه ثلاثة أوجه أحدها هو مادل عليه (فذلك) لانه اشارة الى النقر و(يومئذ) بدل من اذا وذلك مبتدأ والخبر (يوم عسير) اي نقر يوم والثاني العامل فيه مادل عليه عسير أي تعسر ولا

(ورتل القرآن) تثبت في تلاوته (ترتيلا انا سنلقي عليك قولا) قرآنا (ثقيلا) مهيبا أو شديدا لما فيه من التكاليف (ان ناشئة الليل) القيام بعد النوم

يعمل فيه نفس عسير لان الصفة لا تعمل فيما قبلها والثالث يخرج على قول الاخفش وهو أن يكون اذا مبتدا والخبر فذلك والفاء زائدة فاما يومئذ فظرف لذلك وقيل هو في موضع رفع بدل من ذلك أو مبتدأ ويوم عسير خبره والجملة خبر ذلك و(على) يتعلق بعسير أو هي نعت له أو حال من الضمير الذي فيه أو متعلق (بيسير) أو لما دل عليه قوله تعالى (ومن خلقت) هو مفعول معه أو معطوف و(وحيدا) حال من التاء في خلقت أو من الهاء المحذوفة أو من من أو من الياء في ذرني * قوله تعالى (لا تبقي) يجوز أن يكون حالا من سقر والعامل فيها معنى التعظيم وان يكون مستأنفا أي هي لا تبقي و(لواحة) بالرفع أي هي لواحة وبالنصب مثل لا تبقي أو حال من الضمير في أي الفعلين شئت قوله تعالى (جنود ربك) هو مفعول يلزم تقديمه ليعود الضمير الى مذكور و(أدبر) ودبر لغتان ويقرأ اذ واذا قوله تعالى (نذيرا) في نصبه أوجه أحدها هو حال من الفاعل في قم في أول السورة والثاني من الضمير

فالثلث واجب مطلقا وما عداه مندوب مطلقا فلا تخيير في واجب على هذا التقدير اهـ كرخي والظاهر أن هذا غير مسلم بل كل مقدار من المقادير الثلاثة قام به كان متصفا بكونه واجبا وان كان في حد ذاته يجوز العدول عنه الى غيره وهذا لا ينافي كون كل واجبا مخيرا تأمل (قوله ورتل القرآن) أي في أثناء ما ذكر من القيام اهـ أبو السعود أي اقرأه بترتيل وتؤدة وتبيين حروف واشباع حركات بحيث يتمكن السامع من عدها اهـ خطيب (قوله انا سنلقي) أي سننزل وهذه الجملة اعتراض بين الامر بقيام الليل وبين تعليله بقوله ان ناشئة الليل الخ والقصد بهذا الاعتراض تسهيل ما كلفه من القيام كأنه يقول ان قيام الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غيره من التكاليف فانا سنلقي عليك الخ اهـ أبو السعود وفي السمين قوله انا سنلقي عليك هذه الجملة مستأنفة وقال الزمخشري وهذه الآية اعتراض ثم قال وأراد بهذا الاعتراض أن ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت الثبات والراحة والهدو فلابد لمن أحياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه اهـ يعني بالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث الصناعة وذلك أن قوله ان ناشئة الليل هي أشد وطأ مطابق لقوله قم الليل فكأنه شابه الاعتراض من حيث دخوله بين هذين المتناسبين اهـ (قوله مهيبا) يعني كلاما عظيما جليلا ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقيل وقوله لما فيه من التكاليف تعليل للثاني أي من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام اهـ خازن وفي الخطيب واختلف في معنى قوله ثقيلا فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقال محمد بن كعب ثقيلا على المنافقين لانه يهتك أسرارهم ويبطل أديانهم وقيل على الكفار لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالهم وسب آلهتهم قال السدي ثقيلا بمعنى كريم مأخوذ من قولهم فلان ثقل على أي كرم على وقال الفراء ثقيلا أي رزينا وقال الحسن بن الفضل ثقيلا أي لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وقال ابن زيد هو والله ثقيل مبارك كما ثقل في الدنيا ثقل في الميزان يوم القيامة وقيل ثقيل أي ثابت كثبوت الثقيل في محله ومعناه أنه ثابت الاعجاز لا يزول اعجازه أبدا وقيل ثقيلا بمعنى أن العقل الواحد لا يفي بادراك فوائده ومعانيه بالكلية فالمتكلمون غاصوا في بحار معقولاته والفقهاء بحثوا في أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو وأرباب المعاني ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائد ما وصل اليها المتقدمون فعلمنا أن الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله فصار كالجبل الثقيل الذي يعجز الخلق عن حمله والاولى أن جميع هذه المعاني فيه وقيل المراد بالقول الوحي كما في الخبر أن النبي ﷺ كان اذا أوحي اليه وهو على ناقته وضعت جرانها أي صدرها على الارض فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه وعن الحرث بن هشام أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال له صلى الله عليه وسلم احيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشد علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فاعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا أي يجري عرقه كما يجري الدم من الفاصد وقوله فيفصم عني أي ينفصل عني ويفارقني وقد وعيت أي حفظت ما قال وقال القشيري القول الثقيل هو قول لا اله الا الله لانه ورد في الخبر لا اله الا الله خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان اهـ (قوله ان ناشئة الليل) في الناشئة أوجه أحدها أنها صفة لمحذوف أي ان النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعها للعبادة أي تنهض وترتفع من نشأت السحابة اذا

السمع للقلب على تفهم القرآن (واقوم قيلا) أبين قولا (ان لك فى النهار سبحا طويلا) تصرفا فى أشغالك لاتفرغ فيه لتلاوة القرآن (واذكر اسم ربك) اى قل بسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء قراءتك (وتبتل) انقطع (اليه) فى العبادة (تبتيلا) مصدر بتل جىء به رعاية للفواصل وهو ملزوم التبتل هو

فى فانذر حال مؤكدة والثالث هو حال من الضمير فى احدى والرابع هو حال من نفس احدى والخامس حال من الكبر أومن الضمير فيها والسادس حال من اسم ان والسابع ان نذيرا فى معنى انذار أى فانذر انذارا أو انها لاحدى الكبر لانذار البشر وفى هذا الاقوال مالا نرتضيه ولكن حكيناها والمختار أن يكون حالا مما دلت عليه الجملة تقديره عظمت عليه نذيرا قوله تعالى (لمن شاء) هو بدل باعادة الجار قوله تعالى (فى جنات) يجوز ان يكون حالا من أصحاب اليمين وان يكون حالا من الضمير فى يتساءلون) قوله تعالى (لم نك من المصلين) هذه الجملة سدت مسد الفاعل وهو جواب ماسلككم و (معرضين) حال من الضمير فى الجار و (كأنهم) حال هى بدل من معرضين أومن الضمير فيه و (مستنفرة) بالكسر نافرة و بالفتح منفرة

ارتفعت ونشا من مكانه ونشر اذا ارتفع والثانى أنها مصدر بمعنى قيام الليل على أنها مصدر من نشأ اذا قام ونهض فتكون كالعاقبة قالهما الزمخشرى الثالث أنها بلغة الحبشة معناها نشأ الرجل أى قام من الليل قال الشيخ فعلى هذا هى جمع ناشىء أى قائم قلت يعنى أنها صفة لشىء يفهم الجمع أى طائفة أو فرقة ناشئة والافاعل لايجمع على فاعلة الرابع أن ناشئة الليل ساعاته لانها تنشأ شيأ بعد شىء وقيدها ابن عباس والحسن بما كان بعد العشاء وما كان قبلها فليس بناشئة وخصصتها عائشة بمعنى آخر وهو أن تكون بعد النوم فلو لم يتقدمها نوم لم تكن ناشئة اه سمين وفى المختار وناشئة الليل أول ساعاته وقيل ماينشأ فيه من الطاعات اه (قوله وطأ) منصوب على التمييز أى أشد من جهة المواطأة الواقعة فيها فقوله موافقة السمع الخ على تقدير أى موافقة السمع للقلب فيها وعبارة غيره يواطىء فيها السمع القلب الخ انتهت ووطء مصدر واطأ على حد قوله * لفاعل الفعال والمفاعله * وقرىء فى السبع أيضا وطأ بوزن ضرب ومعناها أشد ثباتا للقدم ورسوخا فى العبادة اه شيخنا وفى السمين قرأ أبو عمرو وابن عامر وطاء بكسر الواو وفتح الطاء بعدها ألف والباقون بفتح الواو وسكون الطاء وقرأ قتادة وشبل عن أهل مكة وطأ بكسر الواو وسكون الطاء وظاهر كلام أبى البقاء يؤذن أنه قرىء بفتح الواو مع المد فانه قال وطاء بكسر الواو بمعنى مواطأة و بفتحها اسم للمصدر ووطأ على فعل وهو مصدر وطىء فالوطاء مصدر واطأ كقتال مصدر قاتل والمعنى أنها أشد مواطأة اه (قوله أبين قولا) أى أصوب قراءة وأصح قولا من النهار لسكون الاصوات اه خازن (قوله سبحا طويلا) السبح مصدر سبح وقد استعير من السباحة فى الماء للتصرف فى الحوائج وقال القرطبى السبح الجرى والدوران ومنه السابح فى الماء لتقلبه بيديه ورجليه وفرس سابح شديد الجرى اه خطيب وظاهر القول الثانى أنه لاتجوز فيه هنا اه (قوله لاتفرغ فيه لتلاوة القرآن) أى فعليك بها فى الليل الذى هو محل الفراغ اه أبو السعود وفى المختار فرغ من الشغل من باب دخل وفراغا أيضا وفرغ الماء بالكسر فراغا أى انصب وأفرغه غيره وتفريغ الظروف اخلاؤها اه (قوله واذكر اسم ربك) أى دم عليه ليلا ونهارا على أى وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم قاله القاضى كالكشاف وقول الشيخ المصنف أى قل بسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء قراءتك تبع فيه سهلا وزاد عليه سهل توصلك ببركة قراءتها الى ربك وتقطعك عما سواه اه كرخى (قوله فى ابتداء قراءتك) أى سواء قرأت فى الصلاة أو فى خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة وأما اذا قرأ من أثناء سورة فانه ان كان فى غير الصلاة سن له أن يبسمل وان كان فيها لم تسن له البسملة لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فتأمل (قوله مصدر بتل) أى على حد قوله

وغير ذى ثلاثة مقيس * مصدره كقدس التقديس

وهذا من الشارح اشارة لسؤال حاصله أن هذا المصدر ليس لهذا الفعل وانما هو مصدر لفعل آخر وقوله جىء به الخ جواب عن السؤال من وجهين الاول من جهة اللفظ وهو رعاية الفواصل الثانى من جهة المعنى وهو أن هذا المصدر المذكور قد أطلق وأريد به مصدر هذا الفعل المذكور الذى هو التبتل على حد قوله وضم ما * يربع فى أمثال قد تلملما فقوله وهو ملزوم التبتل أى فاطلق التبتيل وأريد به لازمه وهو التبتل الذى هو مصدر الفعل المذكور فى الآية اه شيخنا وفى السمين قوله تبتيلا مصدر على غير المصدر وهو واقع موقع التبتل لان المصدر تفعل تفعلا نحو تصرف تصرفا وتكرم تكرما وأما التفعيل فمصدر فعل نحو صرف تصريفا وقال الزمخشرى لان معنى تبتل بتل نفسه فجىء به على معناه مراعاة لحق الفواصل

(رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا) موكولا له أمورك (واصبر على مايقولون) أي كفار مكة من أذاهم (واهجرهم هجرا جميلا) لا جزع فيه وهذا قبل الامر بقتالهم (وذرني) اتركني (والمكذبين) عطف على المفعول أو مفعول معه والمعنى انا كافيكهم وهم صناديد قريش (أولي النعمة) التنعم (ومهلهم قليلا) من الزمن فقتلوا بعد يسير منه ببدر (ان لدينا أنكالا) قيود اثقالا جمع نكل بكسر النون (وجحيما) نارا محرقة (وطعاما ذا غصة) يغص به في الحلق وهو الزقوم أو الضريع أو الغسلين أو شوك من نار لايخرج ولاينزل (وعذابا أليما) مؤلما زيادة على ماذكر لمن كذب النبي صلى الله عليه وسلم (يوم ترجف) تزلزل (الارض والجبال وكانت الجبال كثيبا) رملا مجتمعا (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه وهو من هال يهيل وأصله مهيول استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الهاء وحذفت الواو ثاني الساكنين لزيادتها وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الياء (انا أرسلنا اليكم) ياأهل مكة (رسولا) هو محمد صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) هو موسى عليه الصلاة والسلام (فعصى فرعون الرسول فأخذناه

والتبتل الانقطاع ومنه امرأة بتول أي انقطعت عن النكاح وبتلت الحبل قطعته اه (قوله رب المشرق والمغرب) قرئ بالرفع كما أشار له الشارح وبالجر على أنه بدل من ربك والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله فاتخذه وكيلا) أي على كل من خالفك بأن تفوض جميع أمورك اليه فانه يكفيكها كما قال البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ بل بالاجماع في طلب كل ما ندب الانسان الى طلبه ليكون متوكلا في السبب منتظر المسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها طامعا في المسببات لانه حينئذ يكون كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف لحكمة هذه الدار المبنية على الاسباب اه خطيب (قوله واصبر على مايقولون) لما أرشد رسوله الى كيفية معاملته مع ربه أتبعه ببيان كيفية معاملته مع الخلق فقال واصبر على مايقولون ثم لما خطر بالبال أن من بعث لدعوة الخلق وارشادهم كيف يهجر المكذبين مع أن تهديدهم بالمجازاة على الكذب أدخل في ظهور آثار الرسالة دفع ذلك بقوله وذرني والمكذبين يعني أن الامر كذلك الا أنه ينبغي أن تكل أمر مجازاتهم الي وان لاتهتم بهم اه زاده (قوله هجرا جميلا) بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافئهم وتكل أمرهم الى الله فالله يكفيكهم كما قال وذرني الخ اه بيضاوي (قوله قبل الامر بقتالهم) أي فهو منسوخ (قوله أولي النعمة) نعت للمكذبين والنعمة بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة اه سمين (قوله أنكالا) جمع نكل وفيه قولان أشهرهما أنه القيد وقيل الغل والاول أعرف اه سمين (قوله وهو الزقوم) تقدم له في الدخان أنه شجر مر من أخبث الشجر وسينبته الله في أصل الجحيم وقوله أو الضريع سيأتي له في الغاشية أنه نوع من الشوك لاترعاه دابة لخبثه وقوله أو الغسلين تقدم له في الحاقة أنه صديد أهل النار وقوله لايخرج ولاينزل تفسير لقوله يغص به فكان الاولى ذكره بجنبه كما صنع غيره اه شيخنا (قوله يوم ترجف الارض) منصوب بالاستقرار العامل في لدينا الذي هو الخبر في الحقيقة أي استقر لهم عندنا ماذكر يوم ترجف الخ وكذا قوله لمن كذب متعلق بهذا الاستقرار اه شيخنا وفي السمين قوله يوم ترجف الارض فيه أوجه أحدها أنه منصوب بذرني وفيه بعد والثاني أنه منصوب بالاستقرار المتعلق به لدينا والثالث أنه صفة لعذابا فيتعلق بمحذوف أي عذابا واقعا يوم ترجف والرابع أنه منصوب بأليما والعامة ترجف بفتح التاء وضم الجيم مبنيا للفاعل وزيد بن علي يقرؤه مبنيا للمفعول من أرجفها الله اه (قوله تزلزل) أصله تتزلزل فحذفت منه احدى التاءين اه شيخنا (قوله وكانت الجبال) أي وتكون الجبال التي هي مراسي الارض وأوتادها اه خطيب (قوله وحذفت الواو) أي عند سيبويه وأتباعه وكانت أولى بالحذف لانها زائدة فلذلك قال لزيادتها والكسائي ومن تبعه يقولون المحذوف الياء لان القاعدة ان الذي يحذف لالتقاء الساكنين هو الاول اه شيخنا وفي المختار هال الدقيق في الجراب صبه من غير كيل وكل شيء أرسله ارسالا من رمل أو تراب أو طعام ونحوه فقد هاله فانهال أي جرى وانصب وبابه باع وأهال لغة فيه فهو مهال ومهيل اه وقال الكلبي المهيل هو الذي اذا أخذت منه شيأ تبعك مابعده اه قرطبي (قوله ياأهل مكة) أي ففيه التفات من الغيبة في قوله واصبر على مايقولون وقوله والمكذبين اه شهاب (قوله كما أرسلنا الخ) خص موسى وفرعون بالذكر لان أخبارهما كانت مشهورة عند أهل مكة اه عمادي (قوله فعصى فرعون الرسول) انما عرفه لتقدم ذكره وهذه أل العهدية والعرب اذا قدمت اسما ثم حكت عنه ثانيا أتوا به معرفا بال أو أتوا بضميره لئلا يلتبس بغيره نحو رأيت رجلا فأكرمت الرجل أو فأكرمته ولو قلت فأكرمت رجلا لتوهم أنه غير الاول وسيأتي تحقيق هذا عند قوله ان مع العسر يسرا وقوله عليه السلام لن

أخذا وبيلا) شديدا (فكيف تتقون ان كفرتم) فى الدنيا (يوما) مفعول تتقون أى عذابه أى باى حصن تتحصنون من عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا) جمع أشيب لشدة هوله وهو يوم القيامة والاصل فى شين شيبا الضم وكسرت لمجانسة الياء ويقال فى اليوم الشديد يوم يشيب نواصى الاطفال وهو مجاز ويجوز أن يكون المراد فى الآية الحقيقة (السماء منفطر) ذات انفطار أى انشقاق (به) بذلك

(فرت) حال وقد معها مقدرة أو خبر آخر و (منشرة) بالتشديد على التكثير وبالتخفيف وسكون النون من أنشرت اما بمعنى أمر بنشرها ومكن منه مثل أحمتك عرض فلان أو بمعنى منشورة مثل أحمدت الرجل أو بمعنى أنشر الله الميت أى أحياه فكأنه أحيا مافيها بذكره والهاء فى انه للقرآن أو للوعيد قوله تعالى (الا أن يشاء الله) أى الا وقت مشيئة الله عزوجل

﴿ سورة القيامة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) فى (لا) وجهان أحدهما هي زائدة كما زيدت فى * قوله تعالى لئلا يعلم والثانى ليست زائدة وفى المعنى وجهان أحدهما هي نفى للقسم بها كما نفى القسم بالنفس والثانى ان لا رد لكلام مقدر لانهم قالوا أنت مفتر على الله فى قولك نبعث فقال لا ثم ابتدأ فقال أقسم وهذا كثير

يغلب عسر يسرين اهـ سمين (قوله شديدا) عبارة القرطبي أى ثقيلا شديدا وضرب وبيل وعذاب وبيل أى شديد قاله ابن عباس ومجاهد ومنه مطر وابل أى شديد قاله الاخفش وقال الزجاج أى ثقيلا غليظا ومنه قيل للمطر وابل وقيل مهلكا والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة اهـ وفى المصباح وبلت السماء وبلا من باب وعد ووبولا اشتد مطرها وكان الاصل وبل مطر السماء فحذف للعلم به ولهذا يقال للمطر وابل والوبيل الوخيم وزنا ومعنى اهـ (قوله فكيف تتقون ان كفرتم) أى كيف توجدون الوقاية التى تقى أنفسكم اذا كفرتم فى الدنيا والمعنى لا سبيل لكم الى التقوى اذا رأيتم القيامة وقيل معناه فكيف تتقون العذاب يوم القيامة اذا كفرتم فى الدنيا اهـ خطيب (قوله مفعول تتقون) عبارة السمين يوما منصوب اما بتتقون على سبيل المفعول به تجوزا وقال الزمخشرى يوما مفعول به أى فكيف تتقون أنفسكم يوم القيامة وهوله ان بقيتم على الكفر ويجوز أن يكون مفعولا به لكفرتم اذا جعل كفرتم بمعنى جحدتم أى فكيف تتقون الله وتخشونه ان جحدتم يوم القيامة ولا يجوز أن ينتصب ظرفا لانهم لا يكفرون فى ذلك اليوم بل يؤمنون فيه لا محالة ويجوز أن ينتصب على اسقاط الجار أى ان كفرتم بيوم القيامة والعامة على تنوين يوما وجعل الجملة بعده نعتا والعائد محذوف أى يجعل الولدان فيه قاله أبو البقاء ولم يتعرض للفاعل فى يجعل وهو على هذا ضمير البارى تعالى أى يوما يجعل الله فيه وأحسن من هذا أن يجعل العائد مضمرا فى يجعل هو فاعله ويكون نسبة الجعل الى اليوم من باب المبالغة أى ان نفس اليوم يجعل الولدان شيبا وقرأ زيد بن على يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل على هذا هو ضمير البارى تعالى والجعل هنا بمعنى التصيير فشيبا مفعول ثان وهو جمع أشيب اهـ (قوله يشيب نواصى الاطفال) فى المصباح والشيب ابيضاض الشعر المسود وشيب الحزن رأسه وبرأسه بالتشديد وأشابه بالالف وأشاب به فشاب فى المطاوع اهـ وفى القاموس الشيب الشعر وبياضه كالمشيب وهو أشيب ولا فعلاء له أى لا يقال امرأة شيباء كما فى المصباح وقوم شيب وشيب بضمتين (قوله وهو مجاز) أى لفظ الشيب مجاز أى كناية عن شدة الهول وقوله ويجوز الخ أى فيكون الشيب على حقيقته وكونه مجازا أو حقيقة فى الطرف لا ينافى التجوز السابق فى الاسناد كما هو معلوم والتجوز فى الاسناد انما هو على كون الضمير فى يجعل راجعا لليوم فان كان راجعا الى الله كما أشار له الشارح فلا تجوز فى الاسناد كما هو ظاهر ثم ان كلام الشارح فيه نوع اجمال اذ فى المقام توزيع فكون الشيب حقيقة مبنى على ان المراد باليوم آخر أوقات الدنيا وهو عند النفخة الاولى وكونه مجازا مبنى على ان المراد باليوم النفخة الثانية وعبارة الخازن وفى قوله يجعل الولدان شيبا وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى أنه فى القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازا لان القيامة ليس فيها شيب وانما هو مثل فى شدة الامر وهوله وذلك لان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان أسرع اليه الشيب فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعل الشيب كناية عن الشدة والهول من اطلاق اللازم على الملزوم اهـ (قوله السماء منفطر به الخ) الجملة صفة ثانية ليوما وقوله ذات انفطار جواب عن سؤال تقديره لم لم تؤنث الصفة فيقال منفطرة أجيب باجوبة منها أن هذه الصيغة صيغة نسب اى ذات انفطار نحو امرأة مرضع وحائض أى ذات ارضاع وذات حيض ومنها أنها لم تؤنث لان السماء بمعنى السقف قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا اهـ خطيب وفى السمين قوله السماء منفطر به صفة أخرى أى متشققة بسبب هوله وانما لم تؤنث الصفة لاحد وجوه منها تأويلها بمعنى المشتق ومنها أنها على النسب أى ذات انفطار نحو مرضع وحائض ومنها

اليوم لشدته (كان وعده)
تعالى بمجيء ذلك اليوم
(مفعولا) أي هو كائن لا محالة
(ان هذه) الآيات المخوفة
(تذكرة) عظة للخلق (فمن
شاء اتخذ الى ربه سبيلا)
طريقا بالايمان والطاعة (ان
ربك يعلم أنك تقوم أدنى)
أقل (من ثلثي الليل ونصفه
وثلثه) بالجر عطف على ثلثي
وبالنصب عطفا على أدنى
وقيامه كذلك نحو ما أمر به
أول السورة (وطائفة من
الذين معك) عطف على ضمير
تقوم وجاز من غير تأكيد
للفصل وقيام طائفة من أصحابه
كذلك للتأسي به ومنهم من
كان لا يدري كم صلى من الليل
وكم بقي منه فكان يقوم الليل
كله احتياطا فقاموا حتى
انتفخت أقدامهم سنة أو
أكثر فخفف عنهم قال
تعالى (والله يقدر) يحصي
(الليل والنهار علم أن) مخففة
من الثقيلة واسمها محذوف
أي انه (لن

أنها تذكر وتؤنث ومنها انها اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالتاء فيقال سماءة وقد تقدم أن في اسم الجنس التذكير والتأنيث ولهذا قال الفارسي هو كقوله تعالى جراد منتشر وأعجاز نخل منقعر يعني فجاء على أحد الجائزين والباء في به سببية كما تقدم وجوز الزمخشري أن تكون للاستعانة فانه قال والباء في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدوم فانفطر به اه وفي القرطبي انها بمعنى في وهو ظاهر (قوله كان وعده تعالى) أعاد الضمير على الله تعالى وان لم يجر له ذكر للعلم به فالوعد مصدر مضاف لفاعله ويصح عوده لليوم فيكون مضافا لمفعوله أي وعد يوم القيامة والفاعل محذوف اه كرخي ومعنى مفعولا انه مقضي نافذ لا يرد على حد من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله (قوله ان هذه الآيات) أي القرآنية وهي قوله ان لدينا أنكالا الخ وبعضهم قال ان هذه السورة اه شيخنا (قوله فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) ان قلت ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فاين الشرط اذ شاء لا يصلح شرطا بدون ذكر مفعوله أو جعل المجموع شرطا فأين الجواب قلنا المفعول محذوف أي فمن شاء النجاة اتخذ الى ربه سبيلا أو فمن شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا اه كرخي وفي القرطبي ما يقتضي ان الجواب محذوف حيث قال أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك الى ربه سبيلا أي طريقا الى رضاه ورحمته فليرغب فقد أمكن له لانه أظهر له الحجج والدلائل اه (قوله بالايمان والطاعة) نبه به على أن معنى اتخاذ السبيل التقرب والتوسل بما ذكر اه كرخي (قوله ان ربك يعلم الخ) شروع في بيان الناسخ لقوله قم الليل الخ ومحل النسخ هو قوله فتاب عليكم وما قبله توطئة له وقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن بيان للبدل الذي وقع النسخ اليه وقوله وأقيموا الصلاة الخ بيان لناسخ ذلك البدل كما سيأتي ايضاحه اه شيخنا (قوله من ثلثي الليل) بضم اللام وسكونها سبعيتان وهذا بخلاف وثلثه فانه بضم اللام لا غير قراءة وان كان لغة يجوز اسكانها اه شيخنا (قوله ونصفه وثلثه) قد أوضح الزمخشري هذا المحل فقال وقرئ ونصفه وثلثه بالنصب على معنى انك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما مر في أول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الادنى من الثلثين وقرئ بالجر أي تقوم أدنى من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو أدنى من الثلثين وبين الثلث وهو أدنى من النصف اه وقال عبد الله القابسي وفي قراءة النصب اشكال الا أن يقدر نصفه تارة وثلثه تارة وأقل من النصف والثلث تارة فيصح المعنى اه سمين (قوله وقيامه) مبتدأ وقوله نحو ما أمر به الخ خبره أي مثله وقوله كذلك مفعول فيه في المعنى لانه عبارة عن أدنى من ثلثي الليل الخ وعبارة الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه أول السورة من قيام النصف بتمامها أو الثلث أو الثلثين انتهت فقوله هنا أدنى من ثلثي الليل المراد به الثلثان على سبيل التقريب وهو المذكور أولا بقوله أو انقص منه قليلا وقوله ونصفه المراد به النصف تقريبا وهو المذكور أولا بقوله قم الليل الا قليلا نصفه وقوله وثلثه المراد به الثلث تقريبا وهو المذكور أولا بقوله أو زد عليه ولا يحتاج لقولنا تقريبا الا على قراءة الجر وأما على قراءة النصب فالامر ظاهر اه شيخنا (قوله وجاز) أي العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تأكيد أي بالضمير المنفصل وقوله للفصل أي بغير الضمير فهو على حد قول ابن مالك أو فاصل ما وقوله ومنهم من كان الخ بيان لمحترز من التبعيضية في قوله من الذين معك اذ مقتضاه ان هناك طائفة لم تقم النصف أو الثلث أو الثلثين وقد بين حالها بقوله ومنهم من كان الخ اه شيخنا (قوله وقيام طائفة) مبتدأ وقوله كذلك أي أدنى من ثلثي الليل الخ فهو مفعول فيه وقوله للتأسي به خبر المبتدا اه (قوله سنة) أي على القول بان

في الشعر فان واو العطف
تأتي في مبادي القصائد كثيرا
يقدر هناك كلام يعطف
عليه وقرئ لاقسم وفي
الكلام وجهان أحدهما هي
لام التوكيد دخلت على الفعل
المضارع كقوله تعالى وان
ربك ليحكم بينهم وليست لام
القسم والثاني هي لام القسم
ولم تصحبها النون اعتمادا على
المعنى ولان خبر الله صدق
فجاز أن يأتي من غير توكيد
وقيل شبهت الجملة الفعلية

السورة كلها مكية وقوله أو أكثر أى ستة عشرة شهرا أى على القول بأنها مكية أيضا أو عشر سنين على القول بأن قوله ان ربك يعلم الخ مدنى كما تقدم نقله عن سعيد بن جبير وقوله فخفف عنهم أى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبي أيضا على المعتمد هذا هو المراد وان كان ظاهر عبارته أن الضمير فى عنهم راجع للطائفة التى قامت كل الليل اه شيخنا (قوله أى الليل) أشار به الى أن الضمير وان تقدم عليه ذكر الليل والنهار فهو راجع الى الليل لانه المحدث عنه من أول السورة اه كرخي وقوله لتقوموا الخ علة للمنفى (قوله رجع بكم الى التخفيف) أى فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنب والمراد بالتخفيف الذى رجع بهم اليه ما كان قبل وجوب قيام الليل لكن الرجوع فى الجملة لانه قبل وجوب قيام الليل لم يكن عليهم قيام شيء منه وفى هذا الرجوع والتخفيف وجوب جزء مطلق يصدق بركعتين اه شيخنا وفى البيضاوى فتاب عليكم أى بالترخيص فى ترك القيام المقدر ورفع التبعة فيه كما رفع التبعة عن التائب اه (قوله فاقرؤا ماتيسر من القرآن) بيان للبدل الذى وقع النسخ اليه أى فنسخ التقدير بالاجزاء الثلاثة الى جزء مطلق من الليل وسيأتى ان هذا الجزء نسخ أيضا بوجوب الصلوات الخمس وقوله فى الصلاة بيان لمعنى القراءة فى الاصل وقوله بأن تصلوا بيان للمعنى المراد هنا أى فالمراد بالقراءة الصلاة نفسها من اطلاق الجزء على الكل كما صرح به الخطيب وعبارة الكرخي فاقرؤا ماتيسر من القرآن أشار الى أحد التأويلين فى الآية وعبر عن الصلاة بالقراءة لانها بعض أركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود فهو من اطلاق الجزء على الكل وقوله بعد فاقرؤا ماتيسر منه تأكيد للحث على قيام الليل بما تيسر كما أشار اليه بعد ودليله ترتب قوله فاقرؤا ماتيسر بالفاء على قوله أن لن تحصوه وهذا هو الاصح والثانى حمل القراءة على الحقيقة أى فاقرؤا فيما تصلونه فى الليل ماخف عليكم ورجحه القرطبي وظاهر الحديث أن النسخ وقع فى حقه ﷺ وحقهم وبه قال العلماء وهو ظاهر كلام الشافعى فى الرسالة اه (قوله بأن تصلوا ماتيسر) أى من الصلاة فى الليل ولو ركعتين اه (قوله علم أن سيكون الخ) استئناف مبين لحكمة أخرى للنسخ فالحكمة الاولى هى قوله علم أن لن تحصوه والثانية هى قوله علم أن سيكون الخ اه شيخنا وفى البيضاوى علم أن سيكون منكم مرضى استئناف مبين لحكمة أخرى مقتضية للترخيص والتخفيف ولذلك كرر الحكم مع هامرتباله عليها بقوله فاقرؤا ماتيسر منه بعد قوله فاقرؤا ماتيسر من القرآن لان كلا منهما بمعنى الآخر فاختلاف المرتب عليه وهو الحكمة سوغ تكرير الحكم مرتبا على كل من العلتين اه مع بعض زيادة (قوله وآخرون يضربون فى الارض الخ) سوى سبحانه وتعالى فى هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكتسبين للمال الحلال لنفقته على نفسه وعياله والاحسان فكان هذا دليلا على أن كسب المال بمنزلة الجهاد لان الله جمعه مع الجهاد فى سبيل الله قال ﷺ مامن جالب يجلب طعاما من بلد الى بلد فيبيعه بسعر يومه الا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله ﷺ وآخرون يضربون فى الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون فى سبيل الله وقال ابن مسعود أيما رجل جلب شيأ من مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء وقرأ وآخرون يضربون فى الارض الآية وقال ابن عمر ماخلق الله تعالى موتة أموتها بعد الموت فى سبيل الله أحب الىّ من الموت بين شعبتى رجل ابتغى من فضل الله ضاربا فى الارض وقال طاوس الساعى على الارملة والمسكين كالمجاهد فى سبيل الله اه قرطبي (قوله وغيرها) كطلب العلم (قوله وكل من الفرق الثلاثة الخ) فى بعض النسخ وضع هذه العبارة بعد قوله وأقيموا الصلاة وصورة هذا البعض وآخرون يقاتلون فى سبيل

تحصوه) أي الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الابقيام جميعه وذلك يشق عليكم (فتاب عليكم) رجع بكم الى التخفيف (فاقرؤا ماتيسر من القرآن) فى الصلاة بان تصلوا ماتيسر (علم ان) مخففة من الثقيلة أى انه (سيكون منكم مرضى (وآخرون يضربون فى الارض) يسافرون (يبتغون من فضل الله) يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) وكل من الفرق الثلاثة يشق عليهم ماذكر فى قيام الليل فخفف عنهم بقيام ماتيسر

بالجملة الاسمية كقوله تعالى لعمرك انهم لفى سكرتهم قوله تعالى (قادرين) أى بلى نجمعها فقادرين حال من الفاعل و(أمامه) ظرف أى ليكفر فيما يستقبل و(يسأل) تفسير ليفجر قوله تعالى (الى ربك) هو خبر (المستقر) ويومئذ منصوب بفعل دل عليه المستقر ولا يعمل فيه المستقر لانه مصدر بمعنى الاستقرار والمعنى اليه المرجع قوله تعالى (بل الانسان) هو مبتدا و(بصيرة) خبره وعلى يتعلق بالخبر وفى التأنيث وجهان أحدهما هى داخلة للمبالغة أى بصير على نفسه والثانى هو على المعنى أى هو حجة بصيرة على نفسه ونسب الابصار الى الحجة لما ذكر فى بني

منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس (فاقرؤا ماتيسر منه) كما تقدم (وأقيموا الصلوة) المفروضة (وآتوا الزكاة واقرضوا الله) بان تنفقوا ماسوى المفروض من المال فى سبيل الخير (قرضاحسنا) عن طيب قلب (وماتقدموا لانفسكم من خير تجدوه عندالله هو خيرا) مما خلفتم وهو فصل ومابعده وان لم يكن معرفة يشبهها لامتناعه من التعريف (وأعظم أجرا واستغفروا الله ان غفور رحيم) للمؤمنين

(سورة المدثر مكية خمس وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المدثر) النبى صلى الله عليه وسلم وأصله المتدثر أدغمت التاء فى الدال أى المتلفف بثيابه عندنزول الوحى عليه

الله فاقرؤا ماتيسر منه كما تقدم وأقيموا الصلاة المفروضة وكل من الفرق الثلاث يشق عليهم ماذكر من قيام الليل فخفف عنهم بقيام ماتيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس وآتوا الزكاة الخ (قوله ثم نسخ ذلك) أى قيام ماتيسر وقوله بالصلوات الخمس فيه نظر لان وجوب الصلوات الخمس لاينافى وجوب قيام الليل وشرط الناسخ أن يكون حكمه منافيا ومعارضا للحكم المنسوخ كوجوب العدة بحول مع وجوبها بأربعة أشهر فليتأمل فالصواب أن يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الشريف وهو أن النبى صلى الله عليه وسلم أخبر أعرابيا بأن الله افترض عليه خمس صلوات فى كل يوم وليلة فقال الاعرابى هل على غيرها يارسول الله قال صلى الله عليه وسلم لا الا أن تطوع اه فقوله لاينفى وجوب أى صلاة كانت غير الخمس فينفى وجوب قيام الليل كثيرا كان أو قليلا تأمل (قوله كما تقدم) أى من أن معناه المراد هنا بأن تصلوا وهذا عين ماتقدم وانما أعيد تأكيدا كما قاله الخازن وغيره وحسنه كونه قد رتب على حكمة أخرى وهى قوله علم أن سيكون الخ كما أن المؤكد بفتح الكاف قد رتب على حكمة غير هذه وهى قوله علم أن لن تحصوه الخ اه شيخنا (قوله وما تقدموا لانفسكم) ماشرطية وتجدوا جواب الشرط وعند الله ظرف لتجدوه أو حال من الهاء وخيرا هو المفعول الثانى لتجدوه اه (قوله مما خلفتم) أى تركتم وراءكم اه وفيه أن الذى يتركه الانسان يصير ملكا للورثة فلاخير له فيه ولايثاب عليه والتفضيل المذكور هنا يقتضى ان فيه خيرا وأجرا وفى البيضاوى هو خيرا وأعظم أجرا من الذى تؤخرون الى الوصية عند الموت أو من متاع الدنيا اه (قوله وهو فصل) أى ضمير فصل وقوله ومابعده الخ اشارة لسؤال حاصله أن ضمير الفصل لايقع الا بين معرفتين وهنا قد وقع بين معرفة ونكرة وقد أجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لامتناعه من التعريف أى بال وعبارة غيره لامتناعه من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها أنه اسم تفضيل وهو لايجوز دخول أل عليه اذا كان معه من لفظا أو تقديرا وهنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم اه شيخنا (قوله واستغفروا الله) أى فى مجامع أحوالكم فان الانسان لايخلو عن تفريط اه بيضاوى

(سورة المدثر مكية)

أى فى قول الجميع اه قرطبى (قوله يا أيها المدثر) اختلف فى أول مانزل من القرآن اختلافا طويلا وتحقيق المعتمد منه وطريق الجمع بين الاحاديث المتناقضة فيه أن أول مانزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الى مالم يعلم وأول مانزل بعد فترة الوحى يا أيها المدثر الى والرجز فاهجر اه من الخطيب وتقدم فى صور هذه الحاشية استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا نقلا عن الخازن رضى الله عنه فراجعه ان شئت وفى أبى السعود روى عن جابر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال كنت على جبل حراء فنوديت يامحمد انك رسول الله فنظرت عن يمينى ويسارى فلم أرشيأ فنظرت فوقى فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى دثرونى دثرونى فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وعن الزهرى ان أول مانزل سورة اقرأ الى قوله تعالى مالم يعلم ثم انقطع الوحى فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلو شواهق الجبال فاتاه جبريل عليه السلام وقال انك نبى الله فرجع الى خديجة فقال دثرونى وصبوا على ماء باردا فنزل يا أيها المدثر وقيل سمع من قريش ما كرهه فاغتم فتغطى بثوبه متفكرا كما يفعل المغموم فامر أن لايدع انذارهم وان أسمعوه وآذوه وقيل كان نائما متدثرا وقيل المراد المتدثر بلباس النبوة والمعارف الالهية اه وفى السمين ومعنى تدثر لبس الدثار وهو الثوب الذى فوق الشعار والشعار مايلى الجسد وفى الحديث الانصار شعار والناس دثار وسيف داثر بعيد العهد بالصقال ومنه قيل للمنزل الدارس دثر لذهاب أعلامه اه (قوله أدغمت التاء) أى بعد قلبها دالا

اسرائيل وقيل بصيرة هنا مصدر والتقدير ذو بصيرة ولايصح ذلك الا على التبيين قوله تعالى (وجوه) هو مبتدا و (ناضرة) خبره وجاز الابتداء بالنكرة لحصول الفائدة ويومئذ ظرف للخبر ويجوز أن يكون الخبر محذوفا أى ثم وجوه وناضرة صفة وأما (الى) فتتعلق بـ(ناظرة) الاخيرة وقال بعض غلاة المعتزلة الى ههنا اسم بمعنى النعمة أى منتظرة نعمة ربها والمراد أصحاب الوجوه قوله تعالى (اذا بلغت) العامل فى اذا معنى الى ربك يومئذ المساق أى اذا بلغت الحلقوم

وتسكينها

(قم فأنذر) خوف أهل مكة النار ان لم يؤمنوا (وربك فكبر) عظم عن اشراك المشركين (وثيابك فطهر) عن النجاسة أو قصرها خلاف جر العرب ثيابهم

وتسكينها وقوله أي المتلفف بثيابه أي من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك وقوله عند نزول الوحي أي جبريل عليه السلام اه شيخنا (قوله قم فانذر) أي قم من مضجعك واترك التدثر بالثياب واشتغل بهذا المنصب الذي نصبك الله له وهو الانذار اه خطيب (قوله وربك فكبر) أي وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه تعالى بالكبرياء عقدا وقولا روي أنه لما نزلت كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيقن انه الوحي وذلك أن الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لافادة معنى الشرط وكانه قال ومهما يكن من شيء فكبر ربك أو للدلالة على أن المقصود الاول من الامر بالقيام أن يكبر ربه أي ينزهه عن الشرك والتشبيه فان أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به اه بيضاوي وعبارة الكرخي ودخلت الفاء لمعنى الشرط كأنه قيل وأيا ما كان فلا تدع تكبيره أي أي شيء حدث ووقع فلا تدع تكبيره ونحوه قولك زيدا فاضربه قال النحاة تقديره تنبه فاضرب زيدا فالفاء جواب الامر اما على أنه مضمن معنى الشرط واما على أن الشرط بعده محذوف على الخلاف الذي فيه عندهم اه (قوله وثيابك فطهر) أي من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في صحة الصلاة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلاة وقبيح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبثا قال الرازي اذا حملنا التطهير على حقيقته ففي الآية ثلاث احتمالات الاول قال الشافعي المقصود من الآية الاعلام بأن الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانيها قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان المشركون لا يصونون ثيابهم عن النجاسات فامره الله تعالى أن يصون ثيابه عنها وثالثها روي أنهم ألقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قذرا فقيل له وثيابك فطهر عن تلك النجاسات والقاذورات وقيل هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرهم الذيول وذلك مما لا يؤمن معه اصابة النجاسة قال صلى الله عليه وسلم ازار المؤمن الى انصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من ذلك ففي النار فجعل صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الازار الكعب وتوعد على ما تحته بالنار فما بال رجال يرسلون أذيالهم ويطيلون ثيابهم ثم يتكلفون رفعها بايديهم وهذه حالة الكبر وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء وفي رواية من جر ازاره خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة قال أبو بكر يا رسول الله ان أحد شقي ازاري يسترخي الا أني أتعهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنعه خيلاء وقيل هو أمر بتطهير النفس مما يستقذر من الافعال ويستهجن من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل اذا وصفوه بالنقاء من المعايب ومدانس الاخلاق وفلان دنس الثياب للغادر وذلك لان الثوب يلابس الانسان ويشتمل عليه فكني به عنه ألا ترى الى قولهم أعجبني زيد ثوبه كما تقول أعجبني زيد عقله وخلقه ويقولون المجد في ثوبه والكرم تحت حلته ولان الغالب أن من طهر باطنه ونقاه اعتنى بتطهير ظاهره وتنقيته وقال عكرمة سئل ابن عباس عن قوله تعالى وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا على غدر والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء طاهر الثياب ويقولون لمن غدر انه دنس الثياب وقال أبي بن كعب لا تلبسها على غدر ولا على ظلم ولا على اثم البسها وأنت بر طاهر وقال الحسن والقرطبي وخلقك فحسن وقال سعيد بن جبير وقلبك وبيتك فطهر وقال مجاهد وابن زيد وعملك فاصلح وروى منصور عن أبي رزين قال يقول وعملك أصلح قال واذا كان الرجل خبيث العمل قالوا ان فلانا خبيث الثياب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحشر المرء في ثوبيه يعني اللذين مات عليهما يعني عمله الصالح والطالح ذكره الماوردي وقيل المراد بالثياب الاهل أي طهرهم عن الخطايا بالموعظة والتأديب

رفعت الى الله تعالى و(التراقي) جمع ترقوة وهي فعلوة وليست بتفعلة اذ ليس في الكلام ترق و(من) مبتدأ و(راق) خبره أي من يرقيها ليبرئها وقيل من يرفعها الى الله عز وجل أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب قوله تعالى (فلا صدق) لا بمعنى ما (ويتمطى) فيه وجهان أحدهما الالف مبدلة من طاء والاصل يتمطط أي يتمدد في مشيه كبرا والثاني هو بدل من واو والمعنى يمد مطاه أي ظهره قوله تعالى (أولى لك) وزن أولى فيه قولان أحدهما فعلى والالف للالحاق لا للتأنيث والثاني هو أفعل وهو على القولين هنا علم فلذلك لم ينون ويدل عليه ما حكي عن أبي زيد في النوادر هي أولاة بالتاء غير مصروف فعلى هذا يكون أولى مبتدأ ولك الخبر والقول الثاني انه اسم للفعل مبني ومعناه وليك شر بعد شر ولك تبيين و(سدى) حال وألفه مبدلة من واو (يمنى) بالياء على ان الضمير للمني فيكون في موضع جر ويجوز ان يكون للنطفة لان التأنيث غير حقيقي والنطفة بمعنى الماء فيكون في موضع نصب كالقراءة بالتاء و(الذكر

خيلاء فربما اصابتها نجاسة
(والرجز) فسره النبي صلى الله عليه وسلم
بالاوثان (فاهجر) اى دم
على هجره (ولا تمنن تستكثر)
بالرفع حال أى لا تعط شيأ
لتطلب أكثر منه وهذا
خاص به صلى الله عليه وسلم لانه مأمور
باجمل الاخلاق واشرف
الآداب (ولربك فاصبر) على
الاوامر والنواهى (فاذا
نقر فى الناقور) نفخ فى الصور
وهو القرن النفخة الثانية
(فذلك) أى وقت النقر
(يومئذ) بدل مما قبله المبتدا
وبنى لاضافته الى غير
متمكن وخبر المبتدا (يوم
عسير) والعامل فى اذا مادلت
عليه الجملة أى اشتد الامر
(على الكافرين غير يسير)
فيه دلالة على انه يسير على
المؤمنين

والانثى) بدل من الزوجين
و(يحيى) بالاظهار لا غير
لان الياء لو أدغمت للزم
الجمع بين ساكنين لفظا
وتقديرا والله أعلم

﴿سورة الانسان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*فى (هل) وجهان أحدهما
هى بمعنى قد والثانى هى
استفهام على بابها والاستفهام
هنا للتقرير أو التوبيخ و(لم
يكن شيأ) حال من الانسان
و(أمشاج) بدل أو صفة
وهو جمع مشيج وجاز
وصف الواحد بالجمع هنا لانه
كان فى الاصل متفرقا ثم جمع
أى نطفة اخلاط و(نبتليه)
حال من الانسان أو من
ضمير الفاعل

والعرب تسمي الاهل ثوبا ولباسا وازارا قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وقيل المراد به الدين
أى ودينك فطهر جاء فى الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس وعليهم ثياب منها ما يبلغ
الثدى ومنها ما دون ذلك ورأيت عمر بن الخطاب وعليه ازار يجره قالوا يارسول الله فما أولت ذلك
قال الدين اه خطيب (قوله فربما أصابتها النجاسة) تعليل لقوله أو قصرها أى لانه ربما أصابتها النجاسة
لو لم تقصرها اه شيخنا (قوله والرجز) بضم الراء وكسرها سبعيتان والزاى منقلبة عن السين والعرب
تعاقب بين السين والزاى ومعناهما واحد اه من الخطيب (قوله بالاوثان) على حذف مضاف أى
بعبادة الاوثان وفى القاموس الرجز بالكسر ويضم القذر وعبادة الاوثان والعذاب والشرك اه
(قوله ولا تمنن) المن الانعام وبابه رد أى لا تنعم بشىء مستكثرا وقوله تستكثر مرفوع منصوب المحل
على الحال أى لا تعط مستكثرا أى رائيا لما تعطيه كثيرا بل اجعله خالصا لله تعالى ولا تطلب عوضا
أصلا ومعنى تستكثر أى طالبا الكثرة كارها أن ينقص المال بسبب العطاء فيكون الاستكثار هنا
عبارة عن طلب العوض كيف كان ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خاليا عن انتظار العوض والتفات
النفس اليه وقيل لا تعط شيأ طالبا الكثرة نهى عن الاستعواض وهو أن يهب شيأ ويطمع أن يعوض من
الموهوب له أكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستعوض يثاب من هبته وفى هذا النهى وجهان
أحدهما أن يكون نهيا خاصا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر الآية لان الله تعالى اختار له أشرف
الآداب وأحسن الاخلاق والثانى أنه نهى تنزيه لا تحريم وقيل انه تعالى لما أمره باربعة أشياء انذار
القوم وتكبير الرب وتطهير الثياب وهجر الرجز ثم قال ولا تمنن تستكثر أى لا تمنن على ربك بهذه
الاعمال الشاقة كالمستكثر لما تفعله وقال ابن عباس لا تمنن بما تعلمهم من أمر الدين والوحى مستكثرا
فانك انما فعلت ذلك بامر الله تعالى فلا منة لك عليهم اه خطيب (قوله لتطلب أكثر منه) أى فالسين
والتاء للطلب أى ولا أقل منه ولا مثله فالمراد النهى عن طلب العوض مطلقا ليكون عطاؤه صلى الله عليه
وسلم خاليا عن انتظار العوض والتفات النفس اليه اه شيخنا (قوله وهذا) أى النهى الذى هو للتحريم
خاص به صلى الله عليه وسلم اذ يحرم عليه أن يعطى شيأ وينتظر عوضه وأما أمته فليس حراما فى
حقهم اه شيخنا (قوله لانه مأمور باجمل الاخلاق الخ) أى وليس منها أن يعطى شيأ وينتظر عوضه
اه شيخنا (قوله فاذا نقر فى الناقور) لما ذكر تعالى ما يتعلق بارشاد النبى صلى الله عليه وسلم ذكر بعده
وعيد الاشقياء بقوله فاذا نقر أى نفخ فى الناقور أى فى الصور وهو القرن النفخة الثانية فاعول من النقر
وهو القرع الذى هو سبب الصوت واستعمل هنا فى مسببه وهو التصويت أى فاذا صوت اسرافيل فى
الصور والفاء للسببية كانه قال اصبر على زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك ويلقى اعداؤك عاقبة كفرهم
اه خطيب مع تصرف ونقر من باب نصر اه مصباح (قوله وهو القرن) أى الذى هو مستطيل وسعة
فمه كما بين السماء والارض وفيه ثقب بعدد الارواح كلها وتجمع الارواح فى تلك الثقب فيخرج بالنفخة
الثانية من كل ثقبة روح الى الجسد الذى نزعت منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى اه من الخطيب (قوله
أى وقت النقر) أى الذى هو معنى اذا وقوله بدل مما قبله وهو اسم الاشارة وقوله وبنى أى يوم وقوله
الى غير متمكن وهو اذ وتنوينها عوض عن الجملة أى يوم اذ نفخ فى الصور وقوله وخبر المبتدا يوم عسير
أى يوم من قوله يوم عسير وعسير صفة أولى للخبر وغير يسير صفة أخرى اه شيخنا (قوله
مادلت عليه الجملة) أى جملة الجزاء وهى الجملة الاسمية فقد دلت على جملة فعلية فعلها عامل فى اذا فالناصب
لها مدلول جوابها لا نفسه اه شيخنا (قوله على الكافرين) متعلق بعسير وقوله فيه دلالة أى

أى فى عسره (ذرنى) اتركنى (ومن خلقت) عطف على المفعول أو مفعول معه (وحيدا) حال من من أو من ضميره المحذوف من خلقت أى منفردا بلا أهل ولا مال هو الوليد بن المغيرة المخزومي (وجعلت له مالا ممدودا) واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارة (وبنين) عشرة أو أكثر (شهودا) يشهدون المحافل وتسمع شهاداتهم (ومهدت) بسطت (له) فى العيش والعمر (تمهيدا

فى التقييد بهذا الجار والمجرور دلالة على أنه يسير الخ أشار به الى جواب ما فائدة قوله غير يسير وعسير مغن عنه وايضاحه كما فى الكشاف أنه لما قال على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هينا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيرا كما يرجى تيسير العسير من امور الدنيا اه كرخى وعبارة الخطيب لما كان العسر قد يطلق على الشىء وفيه يسر من بعض الجهات بين أنه ليس كذلك بقوله غير يسير فجمع بين اثبات الشىء ونفى ضده تحقيقا للامر ودفعا للمجاز عنه اه (قوله أى فى عسره) أى فى حال عسره أى يسير على المؤمنين فى وقت عسره على الكافرين وقال الرازى ويحتمل أنه عسير على المؤمنين والكافرين الا أنه على الكافرين أشد اه وما قاله الرازى يفهمه التقييد بالجار والمجرور ان جعل متعلقا بيسير وان كان مضافا اليه لانه قد أجازه بعضهم كما ذكره السمين اه (قوله حال من من أو من ضميره) أى عائده المحذوف من خلقت أى خلقته أو حال من ضمير النصب فى ذرنى أو من التاء فى خلقت أى خلقته وحدى لم يشركنى فى خلقه أحد فانا أهلكه ولا أحتاج الى نصير اه كرخى (قوله هو الوليد بن المغيرة المخزومي) أى لانه كان يزعم أنه وحيد قومه لرياسته ويساره وتقدمه فى الدنيا وليس فى ذلك ما يقتضى صدق مقالته لان هذا القب شهر به وقد يلقب الانسان بما لا يتصف به واذا كان لقبا فنصبه على الذم على معنى أنه وحيد فى الكفر كما أعربه بعضهم اه كرخي (قوله وجعلت له) معطوف على خلقت وكذا قوله ومهدت فصلات الموصول ثلاث اه شيخنا (قوله مالا ممدودا) قال ابن عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف من الابل والغنم والجنان والعبيد والجوارى واختلفوا فى مبلغه فقال مجاهد وسعيد بن جبير ألف دينار وقال قتادة ستة آلاف دينار وقال سفيان الثورى مرة أربعة آلاف دينار ومرة ألف دينار وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وقال الرازى الممدود هو الذى يكون له مود يأتى منه الجزء بعد الجزء دائما ولذلك فسره عمر بغلة شهر بعد شهر وقال النعمان الممدود الزائد كالزروع والضروع وأنواع التجارات وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا اه خطيب (قوله متصلا) أى بالثمار والربح وقوله والضروع أى المواشى اه شيخنا (قوله عشرة) أى من الذكور وهم الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس هكذا ذكر عددهم الخازن وأبو السعود لكنهما لم يذكرا الاسبعة كما رأيت وقوله أو أكثر قيل اثنا عشر كما فى الخطيب وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر كما فى أبى السعود قال الخطيب وعلى كل قول فقد أسلم منهم ثلاثة خالد الذى من الله على المسلمين باسلامه فكان سيف الله وسيف رسوله وهشام وعمارة اه ومثله الخازن والبيضاوى وتعقب الشهاب البيضاوى فى قوله وعمارة ونقل عن ابن حجر فى الاصابة ان عمارة مات كافرا وذكر بدله الوليد بن الوليد فهم خالد وهشام والوليد اه شيخنا (قوله شهودا) جمع شاهد بمعنى حاضر والمراد الحضور مع أبيهم لعدم احتياجهم للسفر فيكون كناية عن كثرة النعم والخدم أو مع الناس فى المحافل فهو عبارة عن رآسة بنيه كأبيهم اه شهاب وقوله يشهدون المحافل أى مجامع الناس لو جاهتهم بين الناس وقوله وتسمع شهادتهم أى كلامهم اه شيخنا (قوله ومهدت له تمهيدا) أى وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ريحانة قريش والوحيد أى باستحقاق الرياسة والتقدم اه يعنى ان التمهيد فى الاصل التسوية والتهيئة ويتجوز به عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا والريحان فى الاصل نبت معروف فتجوز به عن الرزق الطيب والولد الحسن اه شهاب وفى الكرخى قال فى الكشاف

قوله تعالى (اما شاكرا) اما ههنا لتفصيل الاحوال وشاكرا وكفورا حالان أى يناله فى كلتا حالتيه * قوله تعالى (سلاسل) القراءة بترك التنوين ونونه قوم أخرجوه على الاصل وقرب ذلك عندهم شيآن أحدهما اتباعه ما بعده والثانى انهم وجدوا فى الشعر مثل ذلك منونا فى الفواصل وان هذا الجمع قد جمع كقول الراجز قد جرت الطير أيامنينا * قوله تعالى (من كأس) المفعول محذوف اى خمرا أو ماء من كأس وقيل من زائدة و (كان مزاجها) نعت لكاس وأما (عينا) ففى نصبها اوجه احدها هو بدل من موضع من كأس والثانى من كافورا أى ماء عين او خمر عين والثالث بفعل محذوف أى اعنى والرابع تقديره أعطوا عينا والخامس يشربون عينا وقد فسره ما بعده قوله

ثم يطمع أن أزيد كلا) لا أزيده على ذلك (انه كان لآياتنا) أي القرآن (عنيدا) معاندا (سأرهقه) أكلفه (صعودا) مشقة من العذاب أو جبلا من نار يصعد فيه ثم يهوي أبدا (انه فكر) فيما يقول في القرآن الذي سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (وقدر)

وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فأتممت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا قال الطيبي يريد أن قوله ومهدت له تمهيدا تكميل فعلم من الاول انه أوتي المال والولد وقد لا يحصل بهما الجاه فتمم وكمل بقوله ومهدت له تمهيدا واليه أشار بقوله واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا وقوله عند أهل الدنيا تتميم للثانية لانه عند أهل الآخرة نقصان اه وكلام الشيخ المصنف يرجع اليه فليتأمل (قوله ثم يطمع) معطوف على جعلت ومهدت وقوله على ذلك أي المذكور من المال والبنين والتمهيد اه شيخنا (قوله لا أزيده على ذلك) أي بل أنقصه فقد ورد أنه بعد نزول هذه الآية مازال في نقصان ماله وولده حتى هلك فقيرا اه خطيب (قوله انه كان لآياتنا عنيدا) تعليل للردع المفاد بكلا على وجه الاستئناف التحقيقي فان معاندة آيات المنعم مع وضوحها وكفرانها مع شيوعها مما يوجب الحرمان بالكلية وانما أوتي ما أوتي استدراجا اه أبو السعود (قوله عنيدا) قال قتادة أي جاحدا وقال مقاتل معرضا وقال مجاهد انه المجانب للحق وجمع العنيد عند مثل رغيف ورغف والعنيد في معنى المعاند والعناد كما قال الماوردي ينشأ من كبر في النفس ويبس في الطبع أو شراسة في الاخلاق أو خبل في العقل وقد جمع ذلك كله ابليس لانه خلق من النار وهي من طبعها اليبوسة وعدم الطواعية وفي الآية اشارة الى ان الوليد كان معاندا في أمور كثيرة منها انه كان يعاند في دلائل التوحيد وصحة النبوة وصحة البعث ومنها ان كفره كان عنادا لانه كان يعرف هذه الاشياء بقلبه وينكرها بلسانه وكفر العناد أفحش أنواع الكفر ومنها ان قوله تعالى كان يدل على أن هذه حرفته من قديم الزمان اه خطيب (قوله يصعد فيه) أي سبعين عاما كلما وضع يده عليه ذابت فاذا رفعها عادت وقوله ثم يهوي أي سبعين عاما أيضا وهوى من باب رمي وقوله أبدا راجع لكل من الصعود والهوى اه شيخنا (قوله انه) أي هذا العنيد فكر أي ردد فكره وادارة تابعا لهواه لاجل الوقوف على شيء يطعن به في القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الجملة تعليل للوعيد واستحقاقه وقدر أي أوقع تقدير الامور التي يطعن بها وقاسها في نفسه ليعلم انها أقرب الى القبول وذلك أن الله تعالى لما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله اليه المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بني مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام البشر ولا من كلام الجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه يعلو ولا يعلى عليه ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبأ والله الوليد والله لتصبأن قريش كلهم فقام أبو جهل وقال أنا أكفيكموه فانطلق فقعد الى جنب الوليد حزينا فقال له الوليد مالي أراك حزينا يا ابن أخي قال وما يمنعني أن لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون انك زينت كلام محمد وانك داخل على ابن أبي كبشة وابن أبي قحافة تسأل من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم انى من أكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام فيكون لهم فضل ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن فقالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فهل رايتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيأ من الكذب فقالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة من صدقه فقالت قريش للوليد فما هو فتفكر في نفسه وقدر ما اسر اه خطيب (قوله وقدر

تعالى (يشرب بها) قيل الباء زائدة وقيل هي بمعنى من وقيل هو حال اي يشرب ممزوجا بها والاولى ان يكون محمولا على المعنى والمعنى يلتذ بها و(يفجرونها) حال قوله تعالى (يوفون) هو مستأنف ألبتة قوله تعالى (متكئين فيها) يجوز ان يكون حالا من المفعول في جزاهم وان يكون صفة لجنة و(لايرون) يجوز ان يكون حالا من الضمير المرفوع في متكئين وأن يكون حالا أخرى وان يكون صفة لجنة واما (ودانية) ففيه اوجه احدها أن يكون معطوفا على لايرون او على متكئين فيكون فيه من الوجوه ما في المعطوف عليه والثاني ان يكون صفة لمحذوف تقديره وجنة دانية وقرىء ودانية بالرفع على انه خبر والمبتدأ (ظلالها) وحكى بالجر أي في جنة دانية وهو ضعيف لانه عطف على المجرور من غير اعادة الجار وأما ظلالها فمبتدأ وعليهم الخبر على قول من نصب دانية أو جره لان دنا يتعدى

فى نفسه ذلك (فقتل) لعن وعذب (كيف قدر) على أى حال كان تقديره (ثم قتل كيف قدر ثم نظر) فى وجوه قومه أو فيما يقدح به فيه (ثم عبس) قبض وجهه وكلحه ضيقا بما يقول (وبسر) زاد فى القبض والكلوح (ثم أدبر) عن الايمان (واستكبر) تكبر عن اتباع النبى ﷺ (فقال) فيما جاء به (ان) ما (هذا الاسحر يؤثر) ينقل عن السحرة (ان) ما (هذا الاقول البشر) كما قالوا انما يعلمه بشر (سأصليه) أدخله (سقر) جهنم (وما أدراك ماسقر) تعظيم لشأنها (لاتبقى ولاتذر) شيأ من لحم ولا عصب الاأهلكته ثم يعود

بالى ويجوز ان يرتفع بدانية لان دنا وأشرف بمعنى وأما (وذللت) فيجوز ان يكون حالا أى وقد ذللت وان يكون مستأنفا قوله تعالى (قوارير قوارير) يقرآن بالتنوين وبغير التنوين وقد ذكر والاكثرون يقفون على الاول بالالف لانه رأس آية وفى نصبه وجهان أحدهما هو خبر كان والثانى حال وكان تامة أى كونه وحسن التكرير لما تصل به من بيان أصلها ولولا التكرير لم يحسن ان يكون الاول رأس آية لشدة اتصال الصفة بالموصوف و (قدروها) يجوز ان يكون نعتا لقوارير وان يكون مستأنفا و (عينا)

فى نفسه ذلك) اى مايقول فى القرآن (قوله فقتل) أى فى الدنيا وقوله ثم قتل أى فيما بعد الموت فى البرزخ والقيامة فثم للدلالة على أن الثانية أبلغ من الاولى فهى للتفاوت فى الرتبة اهـ خطيب بل للتراخى فى الزمان أيضا كما يظهر من تقريره وقوله ثم نظر الخ هى فى هذه المواضع الثلاثة للتراخى فى الزمان كما ذكره الخطيب أيضا فقوله فقتل هذه جملة وقوله كيف قدر جملة أخرى وكيف منصوبة على الحال من الضمير فى قدر وهى للاستفهام والمقصود منه توبيخه والاستهزاء به والتعجب من تقديره وقوله ثم قتل قد عرفت ان هذه الجملة مغايرة للتى قبلها وقوله كيف قدر هذه الجملة مؤكدة لنظيرتها المتقدمة عليها فتلخص ان جملتى كيف قدر متحدتان وانما كررتا للتأكيد اهـ شيخنا (قوله ثم نظر فى وجوه قومه) أى نظر بعينيه غضبا مما قالوه فيه وهو انه مال لمحمد لاجل أن يستفيد منه شيأ من المال وقوله أو فيما يقدح به فيه أى فى القرآن أى فالنظر بمعنى التأمل وعلى هذا فتتكرر هذه الجملة مع قوله انه فكر وقدر اهـ شيخنا (قوله ثم عبس وبسر) عبس من باب جلس وبسر من باب دخل كما فى المختار فيهما وفى السمين قوله ثم عبس يقال عبس يعبس عبسا وعبوسا أى قطب وجهه والعبس ماييبس فى اذناب الابل من البعر والبول وقوله وبسر يقال بسر يبسر بسرا وبسورا اذا قبض مابين عينيه كراهية للشىء واسود وجهه منه يقال وجه باسر أى منقبض أسود وأهل اليمن يقولون بسر المركب وأبسر اذا وقف وأبسرنا أى صرنا الى البسور وقال الراغب البسر استعجال الشىء قبل أوانه نحو بسر الرجل حاجته طلبها فى غير أوانها وماء بسر متناول من غدير قبل سكونه ومنه قيل للذى لم يدرك من التمر بسر وقوله تعالى عبس وبسر أى أظهر العبوس قبل أوانه وقبل وقته قال فان قيل فقوله تعالى ووجوه يومئذ باسرة ليس يفعلون ذلك قبل الوقت وقد قلت ان ذلك فيما يقع قبل وقته قيل أشير بذلك الى حالهم قبل الانتهاء بهم الى النار فخص لفظ البسر تنبيها على ان ذلك مع ماينالهم بعد يجرى مجرى التكليف ومجرى مايفعل قبل وقته ويدل على ذلك قوله تظن أن يفعل بها فاقرة اهـ (قوله وكلحه ضيقا الخ) عبارة الخطيب لانه ضاقت عليه الحيل لكونه لم يجد فيما جاء به النبى ﷺ مطعنا اهـ وكلح من باب خضع كما فى المختار وفى صنيع الشارح نظر لان كلح لازم ففى القاموس كلح كمنع كلاحا وكلوحا بضمهما تكسر فى عبوس كتكلح وأكلح وأكلحته اهـ (قوله واستكبر) عطف مساو فى المعنى كما يعلم من تقريره فهو تأكيد اهـ شيخنا (قوله فقال) أى عقب ماجره اليه طبعه الخبيث من الكفر القائم به اهـ خطيب (قوله الاسحر) أى أمور تخييلية لاحقائق لها وهى لدقتها بحيث تخفى أسبابها أمور تمويهية اهـ خطيب وقوله ينقل عن السحرة أى كمسيلمة وأهل بابل اهـ خطيب (قوله سأصليه سقر) هذا بدل من قوله سأرهقه صعودا قاله الزمخشرى فان كان المراد بالصعود المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة فى جهنم كما جاء فى بعض التفاسير فيعسر البدل ويكون فيه شبه من بدل الاشتمال لان جهنم مشتملة على تلك الصخرة اهـ سمين (قوله جهنم) أى فسقر اسم من أسمائها وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث اهـ خطيب (قوله وماأدراك) ما مبتدأ وأدراك خبره أى أى شىء أعلمك وقوله ماسقر مامبتدأ وسقر خبره أو بالعكس والجملة سادة مسد المفعول الثانى لادرى اهـ أبو السعود وأفاده الشارح فى سورة الحاقة اهـ شيخنا (قوله لاتبقى ولاتذر) حال فيهما معنى التعظيم والجملتان بمعنى واحد فالعطف للتوكيد هذا مايقتضيه صنيع الشارح وفى السمين قوله لاتبقى فيها وجهان أحدهما أنها فى محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم قاله أبو البقاء يعنى أن الاستفهام فى قوله ماسقر للتعظيم فالمعنى استعظموا سقر فى هذه الحال ومفعول تبقى وتذر محذوف أى لاتبقى ماألقى فيها ولاتذره بل تهلكه وقيل تقديره

كما كان (لواحة للبشر) محرقة لظاهر الجلد (عليها تسعة عشر) ملكا خزنتها قال بعض الكفار وكان قويا شديد البأس أنا أكفيكم سبعة عشر واكفوني أنتم اثنين قال تعالى (وماجعلنا أصحاب النار الاملائكة) أى فلا يطاقون كما يتوهمون (وماجعلنا

فيها من الوجوه ماتقدم فى الاول والسلسبيل كلمة واحدة ووزنها فعليل مثل دريس قوله تعالى (عليهم) فيه قولان أحدهما هو فاعل وانتصب على الحال من المجرور فى عليهم (ثياب سندس) مرفوع به أى يطوف عليهم فى حال علو السندس ولم تؤنث عاليا لان تأنيث الثياب غير حقيقى والقول الثانى هو ظرف لان عاليهم جلودهم وفى هذا القول ضعف ويقرأ بسكون الياء اما على تخفيف المفتوح المنقوص أو على الابتداء والخبر ويقرأ عاليتهم بالتاء وهو ظاهر و (خضر) بالجر صفة لسندس وبالرفع على ثياب * قوله تعالى (أو كفورا) أن هنا على بابها عند سيبويه وتفيد فى النهى المنع من الجميع لانك اذا قلت فى الاباحة جالس الحسن أو ابن سيرين كان التقدير جالس أحدهما فاذا نهى قال لاتكلم زيدا أو عمرا فالتقدير لاتكلم أحدهما فأيهما

لاتبقى على من ألقى فيها ولاتذر غاية العذاب الاوصلته اليه والثانى انها مستأنفة اه (قوله لواحة للبشر) خبر مبتدا محذوف حال أخرى أو مستأنفة والوجهان يجريان فى قوله عليها تسعة عشر وفى السمين قوله لواحة للبشر قرأ العامة بالرفع خبر مبتدا مضمر أي هى لواحة وهذه القراءه مقوية للاستئناف فى لاتبقى وقرأ الحسن وابن أبى عبلة وزيد بن على وعطية العوفى بنصبها على الحال وفيها ثلاثة أوجه أحدها أنها حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم كما تقدم والثانى انها حال من لاتبقى والثالث من لاتذر وجعل الزمخشرى نصبها على الاختصاص للتهويل وجعلها الشيخ حالا مؤكدة قال لان النار التى لاتبقى ولاتذر لاتكون الامغيرة للابشار ولواحة بناء مبالغة وفيها معنيان أحدهما من لاح يلوح أى ظهر أى انها تظهر للبشر وهم الناس واليه ذهب الحسن وابن كيسان والثانى واليه ذهب جمهور الناس انها من لوحه أى غيره وسوّده وقيل اللوح شدة العطش يقال لاحه العطش ولوحه أى غيره واللوح بالضم الهواء بين السماء والارض والبشر اما جمع بشرة أى مغيرة للجلود واما ان يكون المراد به الانس واللام فى للبشر مقوية كهى فى ان كنتم للرؤيا تعبرون وقراءة النصب فى لواحة مقوية لكون لاتبقى فى محل الحال وقوله عليها تسعة عشر هذه الجملة فيها الوجهان المتقدمان أعنى الحالية والاستئناف اه (قوله تسعة عشر ملكا) أى مالك ومعه ثمانية عشر وقيل تسعة عشر نقيبا وقيل تسعة عشر ألف ملك اه خطيب والقول الثانى هو الموافق لقوله الآتى ومايعلم جنود ربك الاهو اه شيخنا وفى القرطبى قلت والصحيح ان شاء الله ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء وأما جملتهم فالعبارة تعجز عنها كما قال تعالى ومايعلم جنود ربك الاهو وقد ثبت فى الصحيح عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها اه وقال ابن جريج نعت النبى ﷺ خزنة جهنم فقال أعينهم كالبرق الخاطف وأنيابهم كالصياصى أى قرون البقر وأشعارهم تمس أقدامهم يخرج لهب النار من أفواههم مابين منكبى أحدهم مسيرة سنة نزعت منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين ألفا فيرميهم حيث شاء من جهنم اه خطيب وخص هذا العدد بالذكر لانه موافق لعدد أسباب فساد النفس الانسانية وهى القوى الانسانية والطبيعية اذ القوى الانسانية ثنتا عشر الخمسة الظاهرة والخمسة الباطنة والشهوة والغضب والقوى الطبيعية سبعة الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والعادية والناميه والمولدة والمجموع تسعة عشر اه كرخى (قوله خزنتها) أى يتولون أمرها ويتسلطون على أهلها اه أبو السعود فان قيل ثبت فى الاخبار أن الملائكة مخلوقون من النور فكيف تطيق المكث فى النار أجيب بأن الله تعالى قادر على كل الممكنات فكما انه لا استبعاد فى انه يبقى أهل النار فى مثل ذلك العذاب الشديد أبد الآباد ولايموتون فكذا لا استبعاد فى ابقاء الملائكة هناك من غير ألم اه خطيب (قوله قال بعض الكفار) وهو أبو الاشد بن كلدة بن خلف الجمحى قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقريش ثكلتكم أمهاتكم محمد يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الشجعان أفتعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو الاشد أنا أكفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهرى وسبعة على بطنى واكفونى أنتم اثنين ويروى انه قال أنا امشى بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمنكبى اليمين وتسعة بمنكبى الايسر فى النار ونمضى فندخل الجنة فانزل الله وماجعلنا أصحاب النار الاملائكة أى لم نجعلهم رجالا فتتغالبونهم وانما جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنسى الفريقين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرحمة ولانهم أشد بأسا وأقوى بطشا فقوتهم أعظم من قوة الانس

والجن

ضلالا (للذين كفروا) بان يقولوا لم كانوا تسعة عشر (ليستيقن) ليستبين (الذين أوتوا الكتاب) اى اليهود صدق النبي ﷺ فى كونهم تسعة عشر الموافق لما فى كتابهم (ويزداد الذين آمنوا) من أهل الكتاب (ايمانا) تصديقا لموافقة ما أتى به النبي ﷺ لما فى كتابهم (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) من غيرهم فى عدد الملائكة (وليقول الذين فى قلوبهم مرض) شك بالمدينة (والكافرون) بمكة (ماذا أراد الله

والجن ولذلك جعل رسول البشر من جنسهم ليكون له رأفة ورحمة بهم اه خطيب (قوله الافتنة) مفعول ثان على حذف مضاف أى الاسبب فتنة وللذين صفة لفتنة وليست فتنة مفعولا له اه سمين قال الرازى انما صار هذا العدد سببا لفتنة الكفار من وجهين الاول أن الكفار يستهزؤن ويقولون لم لايكونون عشرين وما المقتضى لتخصيص هذا العدد والثانى أن الكفار يقولون هذا العدد القليل كيف يكون وافيا بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ماخلق الله تعالى الى قيام الساعة واجيب عن الاول بان هذا السؤال لازم على كل عدد يفرض وبان أفعال الله لاتعلل فلا يقال فيها لم وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها وعن الثانى بانه لايبعد ان الله تعالى يعطى ذلك العدد القليل قوة تفى بذلك فقد اقتلع جبريل عليه السلام مدائن قوم لوط على أحد جناحيه ورفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء صياح ديكتهم ثم قلبها فجعل عاليها سافلها وأيضا فأحوال القيامة لاتقاس باحوال الدنيا ولا للعقل فيها مجال اه خازن وخطيب (قوله ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) متعلق بجعلنا الثانية وفى البيضاوى وماجعلنا عدتهم الا العدد الذى اقتضى فتنتهم وهو التسعة عشر فعبر بالاثر وهو الفتنة عن المؤثر وهو خصوص التسعة عشر تنبيها عن أنه لاينفك عنه وافتتانهم به استقلالهم له واستهزاؤهم واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب أكثر الثقلين ولعل المراد الجعل ليحسن بالقول تعليله بقوله ليستيقن الذين أوتوا الكتاب أى ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد ﷺ وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم اه وقوله ولعل المراد الخ جواب عما يقال كيف يصح جعلهم فى نفس الامر على هذا العدد معللا باستيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين واستبعاد أهل الشك والنفاق وليس ايجادهم تسعة عشر سببا لشىء من ذلك وانما السبب لما ذكر هو الاخبار عن عددهم بانه تسعة عشر وتقرير الجواب أن الجعل يطلق على معنيين احدهما جعل الشىء متصفا بصفة فى نفس الامر وثانيهما الاخبار باتصافه بها ويقال له الجعل بالقول أى وماجعلنا عدتهم بالاخبار عنها الا عددا يقتضى فتنتهم لاستيقان أهل الكتاب الخ أى وقلنا ذلك وأخبرنا به لاستيقان الخ وعبر عن الاخبار بالجعل لمشاكلة قوله وماجعلنا أصحاب النار الخ اه زاده (قوله ولا يرتاب الذين الخ) فان قيل قد أثبت الاستيقان لاهل الكتاب وزيادة الايمان للمؤمنين فما فائدة قوله ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون أجيب بأن الانسان اذا اجتهد فى أمر غامض دقيق الحجة كثير الشبه فحصل له اليقين فربما غفل عن مقدمة من مقدمات ذلك الدليل الدقيق فيعود الشك فاثبات اليقين فى بعض الاحوال لاينافى طريان الارتياب بعد ذلك ففائدة هذه الجملة نفى ذلك الشك وانه حصل لهم يقين جازم لايحصل عقبه شك ألبتة اه خطيب وفى البيضاوى وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان ونفى لما يعرض للمتيقن حيثما عراه شبهة اه لكن تقرير الشارح يقتضى التغاير حيث فسر الذين أوتوا الكتاب أولا باليهود وفسر المؤمنين أولا بمن آمن من اليهود وقيد الذين أوتوا الكتاب ثانيا والمؤمنين ثانيا بقوله من غيرهم أى من غير اليهود فالذين أوتوا الكتاب من غيرهم النصارى والمؤمنون من غيرهم بقية المسلمين تأمل (قوله بالمدينة) حال من الذين أى حال كونهم بالمدينة وهذا من الله اخبار بما سيقع لان السورة نزلت قبل الهجرة بمكة ومن رسول الله اخبار بالغيب فهو معجزة له حيث أخبر وهو بمكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة اه خطيب (قوله ماذا أراد الله) مجموع الكلمتين اسم استفهام فذا ملغاة أى أى شىء أراد الله وهذا الاسم المركب مفعول مقدم وقوله وأعرب أى مثلا حالا أى من هذا والمعنى على المشابهة أى هذا حال كونه مشابها للمثل وبين وجه الشبه بقوله لغرابته ويصح أن تكون ما مبتدأ

كله كان أحدهما فيكون ممنوعا منه فكذلك فى الآية ويؤول المنع الى تقديره فلا تطع منهما آثما ولا كفورا قوله تعالى (الا أن يشاء الله) أى الا وقت مشيئة الله أو الا فى حال مشيئة الله عز وجل (والظالمين) منصوب بفعل محذوف تقديره ويعذب الظالمين وفسره الفعل المذكور وكان النصب أحسن لان المعطوف عليه قد عمل فيه الفعل وقرىء بالرفع على الابتداء والله أعلم

(سورة المرسلات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الواو الاولى للقسم وما بعدها للعطف ولذلك جاءت الفاء و(عرفا) مصدر فى موضع الحال أى متتابعة يعنى الريح وقيل المراد الملائكة فيكون

بهذا) العدد (مثلا) سموه لغرابته بذلك وأعرب حالا (كذلك) أى مثل اضلال منكر هـذا العدد وهدى مصدقه (يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء ومايعـلم جنود ربك) أى الملائكة فى قوتهم وأعوانهم (الاهو وماهى) أى سقر (الاذكرى للبشر كلا) استفتاح بمعنى ألا (والقمر والليـل اذا) بفتح الذال (دبر) جاء بعد النهار وفى قراءة اذأدبر بسكون الذال بعدها همزة أى مضى (والصبح اذا أسفر) ظهر (انها) أى سقر (لاحدى الـكبر) البلايا العظام (نذيرا) حال من احـدى وذكر لانها بمعنى العذاب (للبشر لمن شاء منكم) بدل من البشر

التقدير بالعرف أو للعرف و(عصفا) مصدر مؤكد و(ذكرا) مفعول به وفى (عذر ونذر) وجهان أحدهما مصدر ان يسكن أوسطهما ويضم والثانى هما جمع عذير ونذير فعلى الاول ينتصبان على المفعول له أو البـدل من ذكرا أو بذكرا وعلى الثانى هما حالان من الضمير فى الملقيات أى معذرين ومنذرين * قوله تعالى (انما) ماههنا بمعنى الذى والخبر (لواقع) ولا تكون ما مصدرية ههنا ولا كافة * قوله تعالى (فاذا النجوم) جواب اذا محذوف تقديره بان الامر أو فصل

وذاموصول خبره وأراد الله صلة الموصول اه شيخنا (قوله لغرابته) قال الرازى انما سموه مثلا لانه لما كان هذا العدد عددا عجيبا ظن القوم انه ربما لم يكن مراد الله تعالى منه ما أشعر به ظاهره بل جعله مثلا لشىء آخر وتنبيها على مقصود آخر اه خطيب (قوله أى مثل اضلال الخ) أشار به الى أن الكاف فى كذلك فى محل نصب على انه نعت لمصدر محذوف أى يضل اضلالا مثل ذلك اه زاده (قوله وهدى مصدقه) بوزن رمى بفتح أوله وسكون ثانيه وبضم أوله وفتح ثانيه كعلى قال فى القاموس هداه هداية وهدى وهديا اه فالمصادر ثلاثة اه شيخنا (قوله ومايعلم جنود ربك الاهو) هـذا جواب أبى جهل حين قال أما لمحمد أعوان الا تسعة عشر والمعنى أن الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائـكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب أهل النار اه خازن (قوله فى قوتهم) فقد ورد عن النبى ﷺ ان لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرميهم فى النار ويرمي الجبل عليهم اه أبو السعود (قوله أى سقر) قال الخطيب ثم رجع الى ذكر سقر فقال وماهى الاذكرى للبشر اه وفى السمين قوله وماهى الاذكرى للبشر يجوز أن يعود الضمير على سقر أى وماسقر الا تذكرة وان يعود على الآيات المذكورة فيها أو النار لتقدمها أو الجنود أو نار الدنيا وان لم يجر لهم ذكر أو العدة وللبشر مفعول بذكرى واللام فيه مزيدة اه (قوله الاذكرى للبشر) أى يتذكرون بها ويعلمون كمال قدرته تعالى وأنه لا يحتاج الى أعوان وانصار اه شيخنا (قوله استفتاح بمعنى ألا) وعلى هذا فالوقف على البشر تام ويستأنف بقوله كلا والقمر الخ فالوقف على كلا ليس بحسن اه كرخى وفى القرطبى قال الفراء كلا صلة للقسم والتقدير أى والقمر وقيل المعنى حقا والقمر فلا يوقف على كلا على هذين التقدير وأجاز الطبرى الوقف عليها وجعلها رد اللذين زعموا أنهم يقاومون خزنة جهنم أى ليس الامر كما يقول من زعم أنه يقاوم خزنة النار ثم أقسم على ذلك جل وعز بالقمر وبما بعده اه وعبارة الكرخى قوله استفتاح بمعنى ألا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها وقال النضر بن شميل حرف جواب بمعنى اى ونعم وهو مذهب البصريين وجعلها الزمخشرى فى الآية للانـكار أو الردع قال الكافيجى ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فان مدار كلامهم ما يتبادر من ظاهر القول ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن اه وماسلكه الشيخ المصنف هو الى ما استحسنه أقرب اه (قوله اذا أدبر) قرأ نافع وحفص وحمزة اذ ظرفا لما مضى من الزمان أدبر بزنة أكرم والباقون اذا ظرفا لما يستقبل دبر بزنة ضرب والرسم محتمل لـكل منهما فالصورة الخطية لا تختلف واختار أبو عبيد قراءة اذا قال لان بعده اذا أسفر قال وكذلك هى فى حرف عبد الله قلت يعنى أنه مكتوب بالفين بعـد الذال احداهما ألف اذا والاخرى همزة أدبر واختار ابن عباس أيضا اذ ويحكى عنه أنه لمـا سمع دبر قال انمـا يدبر ظهر البعير واختلفوا هل دبر وأدبر بمعنى أم لا فقيل هما بمعنى واحد يقال دبر الليل والنهار وأدبر وقبل وأقبل ومنه قولهـم أمس الدابر وأما أدبر الراكب وأقبل فرباعى لا غير هـذا قول الفراء والزجاج وقال يونس دبر انقضى وأدبر تولى ففرق بينهـما وقال الزمخشرى ودبر بمعنى أدبر كقبل بمعـنى أقبل وقيل هو من دبر الليل النهار اذا خلفه وقرأ العامة أسفر بالالف وعيسى بن الفضـل وابن السميقع سفر ثلاثيا والمعنى طرح الظلمة عن وجهه على وجـه الاستعارة اه سمين وفى المختار ودبر النهار ذهب وبابه دخل وأدبر مثله قال الله تعالى والليل اذا دبر أى تبع النهار وقرىء أدبر اه (قوله انها لاحـدى الـكبر) جواب القسم وقوله نذيرا للبشر فيـه أوجه أحدها انه تمييز عن احدى لمـا تضمنته من معنى التعظيم كأنه قيـل أعظم الـكبر انذارا

(أن يتقدم) الى الخير أو الجنة بالايمان (أو يتأخر) الى الشر أو النار بالكفر (كل نفس بما كسبت رهينة) مرهونة مأخوذة بعملها فى النار (الا أصحاب اليمين) وهم المؤمنون فناجون منها كائنون (فى جنات يتساءلون) بينهم (عن المجرمين) وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين

فنذير بمعنى الانذار كنكير بمعنى الانكار والثانى أنه مصدر بمعنى الانذار أيضا ولكنه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث أنه فعيل بمعنى مفعل وهو حال من الضمير فى أنها قاله الزجاج الرابع أنه حال من الضمير فى احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر منذرة الخامس أنه حال من فاعل قم فانذر أول السورة السادس أنه مصدر منصوب بانذر أول السورة السابع أنه حال من الكبر الثامن أنه حال من ضمير الكبر التاسع هو حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر انه منصوب باضمار أعنى وقيل غير ذلك اهـ سمين (قوله ان يتقدم أو يتأخر) أى أن يسبق أو يتخلف وعبارة البيضاوى أى نذيرا للمتمكنين من السبق الى الخير والتخلف عنه اهـ ونظيره قوله تعالى ولقد علمنا المستقدمين منكم أى فى الخير ولقد علمنا المستأخرين أى عنه قال الحسن هذا وعيد وتهديد وان خرج مخرج الخبر كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر اهـ قرطبى (قوله كل نفس) أى كافرة كانت أو مؤمنة عاصية أو غير عاصية فالاستثناء متصل لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أى على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لعصاة المؤمنين اهـ شيخنا (قوله رهينة مرهونة) كالنطيحة وهذا تبع فيه اختيار أبى حيان ولهذا لما كان خبرا عن المؤنث أتى بالتاء وأشار فى الكشاف الى أنه مصدر كالشتيمة أطلق وأريد به المفعول كالرهن ولو كان صفة لقيل رهين لان فعيلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما كانت مرهونة لان الله تعالى جعل تكليف عباده كالدين عليهم ونفوسهم تحت استيلائه وقهره فهى مرهونة فمن وفى دينه الذى كلف به خلص نفسه من عذاب الله تعالى الذى نزل منزلة علامة الرهن وهو أخذه فى الدين ومن لم يوف عذب وعلم مما تقرر أن الاستثناء متصل وهو أحد الرأيين فى الآية والثانى انه منقطع اذ المراد بهم الاطفال لانهم لا أعمال لهم يرتهنون بها أو الملائكة اهـ كرخى وهذا يقتضى أن الرهن فى الدنيا فى مدة حياة المكلف لكنه لا يلاقى كلام الشارح حيث قال رهينة فى النار أى محبوسة فى النار لتعذب بما عملت فى الدنيا وهذا يقتضى أن الاستثناء منقطع لان أهل اليمين لم يحبسوا فى النار تأمل (قوله مأخوذة بعملها) اشارة الى أن ما مصدرية والى أن الكسب بمعنى العمل اهـ شيخنا (قوله وهم المؤمنون) أى الخالصون من الذنوب وقوله فناجون أى فهم ناجون وقوله فى جنات متعلق بمحذوف كما قدره وهو خبر عن هذا المبتدا المقدر أى هم فى جنات وهذه الجملة مستأنفة فى جواب سؤال نشأ من الاستثناء كأنه قيل فما شأنهم وحالهم وقوله يتساءلون خبر آخر للمبتدا أو مستأنف اهـ شيخنا وفى السمين قوله فى جنات يجوز أن يكون خبر مبتدا مضمر أى هم فى جنات وأن يكون حالا من أصحاب اليمين وأن يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما أبو البقاء ويجوز أن يكون ظرفا ليتساءلون وهو أظهر من الحالية من فاعله ويتساءلون يجوز أن يكون على بابه أى يسأل بعضهم بعضا وأن يكون بمعنى يسألون أى يسألون غيرهم اهـ (قوله يتساءلون) التفاعل على بابه أى يسأل بعضهم بعضا كما أشار له بقوله بينهم وقوله عن المجرمين المراد بهم الكافرون أى عن حال المجرمين فالكلام على حذف المضاف كما أشار له بقوله وحالهم وهذا التساؤل فيما بينهم قبل أن يروا المجرمين فلما يرونهم يسألونهم ويقولون فى سؤالهم ما سلككم الخ فالسؤال فيما بينهم عن حال المجرمين غير سؤالهم لهم مشافهة فقوله ما سلككم معمول لمحذوف قدره بقوله ويقولون وهذا السؤال فى حال كون المؤمنين فى الجنة والمجرمين فى النار على حد قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار الآية وقوله بعد اخراج الخ لعل التقييد به لئلا ينكسر خاطر هؤلاء الموحدين لو وقع السؤال وهم فى النار فيظنون أنهم من

ويقال لاى يوم وجوابها العامل فيها ولا يجوز أن يكون (طمست) جوابا لانه الفعل المفسر لمواقع النجوم فالكلام لا يتم به والتقدير فاذا طمست النجوم ثم حذف الفعل استغناء عنه بما بعده وقال الكوفيون الاسم بعد اذا مبتدا وهو بعيد لما فى اذا من معنى الشرط المتقاضى بالفعل * قوله تعالى (وقتت) بالواو على الاصل لانه من الوقت وقرئ بالتخفيف ودل عليه قوله تعالى كتابا موقوتا وقرئ بالهمز لان الواو قد ضمت ضما لازما فهرب منها الى الهمزة * قوله تعالى (لاى يوم) أى يقال لهم و(ليوم الفصل) تبيين لما قبله * قوله تعالى (ويل) هو مبتدا و(يومئذ) نعت له أو ظرف له و(للمكذبين) الخبر * قوله تعالى (ثم نتبعهم) الجمهور على الرفع أى ثم نحن نتبعهم وليس بمعطوف لان العطف يوجب أن يكون المعنى أهلكنا المجرمين ثم أتبعناهم الآخرين فى الهلاك وليس كذلك لان اهلاك الآخرين لم يقع بعد

من النار (ماسلككم) أدخلكم (في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض) في الباطل (مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين) البعث والجزاء (حتى أتانا اليقين) الموت (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لاشفاعة لهم (فما) مبتدأ (لهم) خبره متعلق بمحذوف انتقل ضميره اليه (عن التذكرة معرضين) حال من الضمير والمعنى أى شيء حصل لهم في اعراضهم عن الاتعاظ (كأنهم حمر مستنفرة) وحشية (فرت من قسورة) أسد أى هربت منه أشد الهرب (بل يريد كل امرئ منهم

وقرئ باسكان العين شاذا وفيه وجهان أحدهما هو على التخفيف لا على الجزم * والثانى هو مجزوم والمعنى ثم أتبعناهم الآخرين في الوعد بالاهلاك أو أراد بالآخرين آخر من أهلك * قوله تعالى (الى قدر) هو في موضع الحال أى مؤخرا الى قدر و (قدرنا) بالتخفيف أجود لقوله تعالى (فنعم القادرون) ولم يقل المقدرون ومن شدد الفعل نبه على التكثير واستغنى به عن التكثير بتشديد الاسم والمخصوص بالمدح محذوف أى فنعم القادرون نحن * قوله تعالى (كفاتا) جمع كافت مثل صائم وصيام

جملة المخاطبين اه شيخنا (قوله ماسلككم) ما استفهامية مبتدأ والاستفهام لتوبيخهم والتعجب من حالهم والافالمؤمنون عالمون بسبب دخولهم النار اه شيخنا (قوله ولم نك نطعم المسكين) أى نعطيه ما يجب علينا اعطاؤه له كنذر وكفارة وزكاة اه خطيب (قوله وكنا نخوض) أى نشرع في الباطل مع الخائضين فنقول في القرآن انه سحر وشعر وكهانة وغير ذلك من الاباطيل لانتورع عن شيء من ذلك ولا نقف مع عقل ولا نرجع الى صحيح نقل فمن هذا يحذر الذين يبادرون بالجواب في كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت اه خطيب (قوله وكنا نكذب بيوم الدين) أخره لتعظيمه وهذا تخصيص بعد تعميم لان الخوض في الباطل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أى وكنا بعد ذلك كله مكذبين بيوم القيامة والصحيح أن الآية في الكفار أى لم نكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا تصح منهم هذه الطاعات وانما يتأسفون على فوات ماينفع وقال القاضي فيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع فقول صاحب الكشاف يحتمل أن يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الاطعام والخوض في الباطل مع الخائضين والتكذيب بيوم القيامة وبعضهم بمجرد ترك الصلاة أو ترك الاطعام تخيل منه كما قال صاحب الانتصاف ان تارك الصلاة يخلد في النار اه كرخي (قوله حتى أتانا اليقين) غاية في الامور الاربعة اه شيخنا (قوله والمعنى لاشفاعة لهم) أى فالنفي مسلط على المقيد وقيده وليس المراد ان ثم شفاعة غير نافعة كما يتوهم من ظاهر اللفظ من حيث ان الغالب في النفي اذا دخل على مقيد بقيد أن يتسلط على القيد فقط اه شيخنا (قوله انتقل ضميره) أى ضمير هذا المحذوف أى الضمير الذي كان مستكنا فيه وقوله اليه أى الى هذا الخبر الذي هو الجار والمجرور وهذا على القاعدة في الجار والمجرور اذا وقع خبرا وحذف متعلقه اه شيخنا (قوله حال من الضمير) ظاهره انه الضمير المستكن في الخبر وبه صرح السمين وغيره والظاهر انه لايصح لان المستكن في الخبر عائد على ما وهي عبارة عن شيء وسبب ومعرضين وصف للاشخاص أنفسهم فلا يصح كونه وصفا لأسباب الاعراض على القاعدة في ان الحال وصف لصاحبها فالصحيح المتعين انه حال من الضمير المجرور باللام اه شيخنا (قوله كأنهم حمر) حال من الضمير المستكن في معرضين فهي حال متداخلة والمعنى على المشابهة أى حال كونهم مشابهين للحمر اه شيخنا (قوله مستنفرة) قرئ في السبع بكسر الفاء وفتحها فالاول بمعنى أنها نافرة والثاني بمعنى نفرها الاسد أو الصياد فقول الشارح وحشية ليس تفسير المستنفرة كما يتوهم من صنيعه فكان الاولى له تقديمه على مستنفرة اه شيخنا (قوله من قسورة) في المختار القسور والقسورة الاسد اه وقيل القسورة الجماعة الرماة الذين يصطادونها لاواحد له من لفظه والقسورة بين القسر أى القهر وعند العرب كل ضخم شديد فهو قسورة أى يطلق عليه هذا اللفظ اه شيخنا (قوله بل يريد كل امرئ منهم الخ) اضراب انتقالي عن محذوف هو جواب الاستفهام السابق كأنه قيل فلاجواب لهم عن هذا السؤال أى لاسبب لهم في الاعراض بل يريد الخ اه شيخنا وفي الخطيب وذلك ان أباجهل وجماعة من قريش قالوا يامحمد لن نؤمن بك حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان ونؤمر فيه باتباعك ونظيره لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وعن ابن عباس كانوا يقولون ان كان محمد صادقا فليصبحن عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها براءته من النار وقال الكلبي ان المشركين قالوا يامحمد بلغنا أن الرجل من بني اسرائيل كان يصبح مكتوبا عند رأسه ذنبه وكفارته فأتنا بمثل ذلك وقالوا اذا كانت ذنوب الانسان تكتب عليه فما لنا لانرى ذلك اه (قوله منهم) قال المفسرون أى من كفار قريش اه خازن وقوله منشرة

أى

أن يؤتى صحفا منشرة) أى من الله تعالى باتباع النبى كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه (كلا) ردع عما ارادوه (بل لا يخافون الآخرة) أى عذابها (كلا) استفتاح (انه) أى القرآن (تذكرة) عظة (فمن شاء ذكره) قرأه فاتعظ به (وما يذكرون) بالياء والتاء (الا ان يشاء الله هو أهل التقوى) بان يتقى (وأهل المغفرة) بان يغفر لمن اتقاه

(سورة القيامة مكية أربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا) زائدة فى الموضعين (أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة) التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان وجواب القسم محذوف أى لتبعثن دل عليه

أى منشورة أى غير مطوية أى طرية لم تطو بل تأتينا وقت كتابتها وهذا من زيادة تعنتهم اه شيخنا (قوله منشرة) أى مبسوطة غير مطوية يقرؤها كل من رآها (قوله كما قالوا) أى ونظير ذلك ما قالوا الخ كما تصرح به عبارة الخطيب اه شيخنا (قوله بل لا يخافون الآخرة) اضراب انتقالى لبيان سبب هذا التعنت والاقتراح وعبارة الخازن والمعنى أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآية بعد قيام الادلة لانه لما حصلت المعجزات الكثيرة كفت فى الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة انما هو تعنت اه (قوله استفتاح) أى بمعنى ألا الاستفتاحية أى أو ردع لمن أنكرها أو انكار لان يتذكروا بها قاله القاضى كالكشاف اه كرخى (قوله فمن شاء ذكره) من شرطية وشاء شرطها وذكره جوابها اه شيخنا (قوله بالياء) أى مراعاة لمعنى من وقوله والتاء أى على سبيل الالتفات وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله الا أن يشاء الله) قال فى الكشاف يعنى الا أن يقسرهم على الذكر قال الامام انه تعالى نفى الذكر مطلقا واستثنى منه حال المشيئة المطلقة فيلزم أنه متى حصلت المشيئة يحصل الذكر فحيث لم يحصل الذكر علمنا أنه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر وقال وهو تصريح بان فعل العبد بمشيئة الله تعالى اه كرخى (قوله هو أهل التقوى) أى ان يتقيه عباده ويحذروا غضبه بكل ما تصل قدرتهم اليه وأهل المغفرة أى وحقيق أن يطلب غفرانه للذنوب لاسيما اذا اتقاه المذنب لان له الجلال واللطف وهو القادر ولا قدرة لغيره فلا ينفعه شىء ولا يضره روى أحمد والترمذى والحاكم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة يقول الله تعالى انا أهل ان أتقى فمن اتقى أن يشرك بى غيرى فانا أهل ان اغفر له اه خطيب والله أعلم (قوله بان يتقى) أشار بهذا الى أن التقوى مصدر الفعل المبنى للمجهول أى هو حقيق بان يتقى عقابه وقوله بان يغفر أشار به الى أن المغفرة مصدر الفعل المبنى للفاعل أى هو حقيق بان يغفر لمن آمن به وأطاعه اه

(سورة القيامة)

(قوله زائدة فى الموضعين) عبارة الخطيب واختلف فى لا فى قوله لا أقسم على أوجه أحدها أنها نافية لكلام المشركين المنكرين للبعث أى ليس الامر كما زعموا ثم ابتدأ أقسم بيوم القيامة قال القرطبى ان القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار فجاء الاقسام بالرد عليهم كقولك لا أفعل فلا رد لكلام قد مضى كقولك لا والله ان القيامة لحق كأنك أكذبت قوما انكروه الثانى انها مزيدة مثلها فى لئلا يعلم أهل الكتاب واعترضوا هذا بانها انما تزاد فى وسط الكلام لا فى أوله وأجيب بان القرآن فى حكم سورة واحدة متصل بعضه ببعض يدل على ذلك انه قد يجىء ذكر الشىء فى سورة ويذكر جوابه فى سورة اخرى كقوله تعالى يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون وجوابه فى سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جاريا مجرى الوسط ورد هذا بان القرآن فى حكم السورة الواحدة فى عدم التناقض لا فى أن تقرن سورة بما بعدها فذلك غير جائز الثالث قال الزمخشرى ادخال لا النافية على فعل القسم مستفيض فى كلامهم واشعارهم وفائدتها توكيد القسم وقرأ ابن كثير بخلاف عن البزى بغير ألف بعد اللام والهمزة مضمومة والباقون بالالف ويعبر عن قراءة ابن كثير بالقصر وعن قراءة الباقين بالمد ولا خلاف فى قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة فى المد والكلام فى لا هنا كالمتقدم وجرى الجلال المحلى على زيادتها فى الموضعين اه (قوله التى تلوم نفسها) أى فى الدنيا وقوله وان اجتهدت أى سواء اجتهدت فى الاحسان أى الطاعة أو قصرت واذا اجتهدت تلوم نفسها على عدم الزيادة واذا قصرت تلوم نفسها على التقصير اه شيخنا وقد روى أنه عليه السلام

وقيل هو مصدر مثل كتاب وحساب والتقدير ذات كفت أى جمع وأما (أحياء) ففيه وجهان أحدهما هو مفعول كفاتا والثانى هو المفعول الثانى لجعلنا أى جعلنا بعض الارض أحياء بالنبات وكفاتا على هذا حال والتاء فى فرات أصل قوله تعالى (لا ظليل) نعت لظل والقصر بسكون الصاد وهو المشهور وهو المبنى ويقرأ بفتحها وهو جمع قصرة وهى أصل النخلة والشجرة و (جمالات) جمع جمالة وهو اسم الجمع مثل الزكارة والحجارة والضم لغة *قوله تعالى (هذا) هو مبتدأ و (يوم لا ينطقون) خبره ويقرأ بفتح الميم وهو

(أيحسب الانسان) أي الكافر (ألن نجمع عظامه) للبعث والاحياء (بلى) نجمعها (قادرين) مع جمعها (على أن نسوي بنانه) وهو الاصابع أي نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف بالكبيرة (بل يريد الانسان ليفجر) اللام زائدة ونصبه بان مقدرة أي أن يكذب (أمامه) أي يوم القيامة دل عليه (يسئل أيان) متى (يوم القيامة) سؤال استهزاء وتكذيب (فاذا برق البصر) بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما رأى مما كان يكذب به (وخسف القمر) أظلم وذهب ضوؤه (وجمع الشمس والقمر)

نصب على الظرف أي هذا المذكور في يوم لا ينطقون وأجاز الكوفيون أن يكون مرفوع الموضع مبني اللفظ لاضافته الى الجملة قوله تعالى (فيعتذرون) في رفعه وجهان * أحدهما هو نفي كالذي قبله أي فلا يعتذرون والثاني هو مستأنف أي فهم يعتذرون فيكون المعنى انهم لا ينطقون نطقا ينفعهم أي لا ينطقون في بعض المواقف وينطقون في بعضها وليس بجواب النفي اذ لو كان كذلك لحذف النون * قوله تعالى (قليلا) أي تمتعا أو زمانا والله أعلم (سورة التساؤل) (بسم الله الرحمن الرحيم) قد ذكرنا حذف ألف

قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيامة ان عملت خيرا قالت كيف لم أزدد وان عملت شرا قالت ليتني كنت أقصرت عن الشر وضمها الى يوم القيامة في القسم بهما لان المقصود من اقامة القيامة مجازات النفوس اه بيضاوي فهو من بديع القسم لتناسب الامرين المقسم بهما حيث أقسم بيوم البعث وبالنفوس المجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء اه زاده (قوله أيحسب الانسان الخ) استفهام تقريع وتوبيخ (قوله ألن نجمع) تكتب موصولة هنا فليس بين الهمزة واللام نون في الرسم كاتري اه خطيب وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ولن وما في حيزها في موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفي وان المخففة وما في حيزها سادة مسد مفعولي حسب أو مفعوله على الخلاف اه سمين أي في أنه يتعدى لمفعولين أو لواحد ولا يصح أن تكون مصدرية لئلا يلزم عليه دخول الناصب على مثله اه (قوله قادرين) حال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب كما قدره الشارح بقوله نجمعها اه شيخنا وفي السمين قوله بلى ايجاب لما بعد النفي المنسحب عليه الاستفهام والعامة على نصب قادرين وفيه قولان أشهرهما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب أي بلى نجمعها قادرين والثاني أنه منصوب على خبر كان مضمرة أي بلى كنا قادرين في الابتداء وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبي عبلة قادرون رفعا على خبر ابتداء مضمر أي بلى نحن قادرون اه (قوله بنانه) جمع أو اسم جمع لبنانة قولان اه شيخنا وفي المختار البنانة واحد البنان وهي أطراف الاصابع ويقال بنان مخضب لان كل جمع ليس بينه وبين واحده الا الهاء فانه يؤنث ويذكر اه (قوله كما كانت) أي في الدنيا اه (قوله بل يريد الانسان الخ) بل لمجرد الاضراب الانتقالي من غير عطف أضرب عن الكلام الاول وأخذ في آخر ويصح أن تكون عاطفة قال الزمخشري بل يريد عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استفهاما وان يكون ايجابا اه سمين (قوله ونصبه بان مقدرة) أي والمصدر المنسبك منه ومن أن مفعول يريد وقوله أي ان يكذب أي بالبعث وقوله أمامه منصوب على الظرف وأصله اسم مكان فاستعير هنا للزمان والضمير للانسان اه سمين وتصحيح الظرفية ان المعنى بل يريد الانسان ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان لا يبرح عن هذا الفجور ولا يتوب اه من الخطيب وفي زاده ومفعول يريد محذوف والمعنى بل يريد الانسان الثبات على ما هو عليه من عدم التقييد بقيد الايمان والطاعة ليدوم على فجوره فيما بقي من عمره وفسر ليفجر بقوله ليدوم على فجوره لانه في هذه الحالة ملتبس بالفجور وهو حسبان ما لا يجوز في حقه تعالى كانه قيل ليس انكاره للبعث لاشتباه الامر عليه وعدم الدليل على صحة البعث بل يريد أن يستمر على فجوره في حال كونه سائلا على سبيل الاستهزاء أيان يوم القيامة اه وهذا المعنى وان كان صحيحا لكنه لا يلاقي صنيع الشارح فانه يقتضي أن امامه منصوب بنزع الخافض حيث فسره بيوم القيامة وفسر يفجر بيكذب وهو تفسير ابن عباس وقد نقله الخطيب فقال وقال ابن عباس يكذب بما امامه من البعث والحساب اه (قوله يسال أيان الخ) هذه الجملة مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير ليفجر فتكون مفسرة مستأنفة أو بدلا من الجملة قبلها لان التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل اه سمين وأيان خبر مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر اه (قوله فاذا برق البصر) قرأ نافع برق بفتح الراء والباقون بالكسر فقيل هما لغتان في التحير والدهشة وقيل برق بالكسر تحير فزعا قال الزمخشري وأصله من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره قال غيره كما يقال أسد وبقر اذا رأى أسدا وبقرا كثيرة فتحير من ذلك وبرق بالفتح من البريق أي لمع من شدة شخوصه اه سمين فقول الشارح دهش وتحير راجع للقراءتين

اه

فطلعامن المغرب اوذهب ضوؤهما وذلك في يوم القيامة (يقول الانسان يومئذ أين المفر) الفرار (كلا) ردع عن طلب الفرار (لا وزر) لا ملجأ يتحصن به (الى ربك يومئذ المستقر) مستقر الخلائق فيحاسبون ويجازون (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) باول عمله وآخره (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهد تنطق جوارحه بعمله والهاء للمبالغة فلابد من جزائه (ولو ألقى معاذيره) جمع معذرة

ما في الاستفهام و (عن) متعلقة بـ(يتساءلون) فأما (عن) الثانية فبدل من الاولى والف الاستفهام التي ينبغي ان تعاد محذوفة اوهي متعلقة بفعل آخر غير مستفهم عنه اى يتساءلون عن النبأ (الذى) يحتمل الجر والنصب والرفع و (أزواجا) حال اى متجانسين متشابهين قوله تعالى (ألفافا) هو جمع لف مثل جذع واجذاع وقيل هو جمع لف ولف جمع لفاء * قوله تعالى (يوم ينفخ) هو بدل من يوم الفصل اومن ميقات او هو منصوب باضمار اعني و (أفواجا) حال * قوله تعالى (للطاغين) يجوز ان يكون حالا من (مآبا) اى مرجعا للطاغين وان يكون صفة لمرصادا وان تتعلق اللام بنفس مرصادا و (لابثين) حال من الضمير في الطاغين

اهـ والاول من باب طرب والثاني من باب دخل كما في المختار (قوله فطلعا من المغرب) قال ابن عباس وابن مسعود قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين مقرنين كأنهما ثوران عقيران في النار اهـ خطيب (قوله وذلك) أي المذكور من الامور الثلاثة في يوم القيامة اهـ شيخنا لكن فيه ان طلوع الشمس والقمر من مغربهما ليس في يوم القيامة بل قبله بمائة وعشرين سنة الا أن يقال المراد بيوم القيامة ما يشمل وقت مقدماته من الامور العظام اهـ (قوله يقول الانسان) جواب اذا وقوله يومئذ أي يوم اذ برق البصر الخ وقوله أين المفر أي من الله أو من النار احتمالان اهـ خطيب وأين خبر والمفر مبتدأ (قوله لا ملجأ يتحصن به) أي من جبل أو حصن أو سلاح وخبر لا محذوف أي لا وزر له اهـ سمين (قوله الى ربك يومئذ) أي يوم اذ كانت هذه الامور المذكورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الاستقرار وأن يكون مكان الاستقرار ويومئذ منصوب بفعل مقدر ولا ينتصب بمستقر لانه ان كان مصدرا فلتقدمه عليه وان كان مكانا فلا عمل له ألبتة اهـ سمين وفي البيضاوي الى ربك يومئذ المستقر اليه وحده استقرار العباد أو الى حكمه استقرار أمرهم أو الى مشيئته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار اهـ ومعنى كون استقرارهم اليه انه لا ملجأ غيره اهـ (قوله ينبأ) أي يخبر الانسان يومئذ أي يوم اذ كانت هذه الامور الثلاثة اهـ خطيب (قوله باول عمله الخ) عبارة البيضاوي بما قدم وأخر أي بما قدم من عمل عمله و بما أخر منه لم يعمله أو بما قدم من عمل عمله و بما أخر من سيئة عمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به و بما أخر فخلفه أو باول عمله وآخره اهـ (قوله بل الانسان) مبتدأ و بصيرة خبر وقوله تنطق جوارحه يشير بهذا الى ان المراد بالانسان الجوارح وهو قول ذكره السمين ونصه قوله بصيرة يجوز فيها أوجه أحدها أنها خبر عن الانسان وعلى نفسه متعلق ببصيرة والمعنى بل الانسان بصيرة على نفسه وعلى هذا فلاي شيء أنث الخبر وقد اختلف النحويون في ذلك فقال بعضهم الهاء فيه للمبالغة وقال الاخفش هو كقولك فلان عبرة وحجة وقيل المراد بالانسان الجوارح فكانه قال بل جوارحه بصيرة أي شاهدة والثاني أنها مبتدأ وعلى نفسه خبرها والجملة خبر عن الانسان وعلى هذا ففيها تأويلات أحدها أن تكون بصيرة صفة لمحذوف أي عين بصيرة الثاني ان المعنى جوارح بصيرة الثالث ان المعنى ملائكة بصيرة والتاء على هذا للتأنيث وقال الزمخشري بصيرة حجة بينة وصفت بالبصارة على المجاز كما وصفت الآيات بالابصار في قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قلت هذا اذا لم تجعل الحجة عبارة عن الانسان أو يجعل دخول التاء للمبالغة أما اذا كانت للمبالغة فنسبة الابصار اليها حقيقة الثالث من الاوجه السابقة ان يكون الخبر الجار والمجرور و بصيرة فاعل به وهو أرجح مما قبله لان الاصل في الاخبار الافراد اهـ (قوله أيضا بل الانسان على نفسه بصيرة) لما قال ينبأ الانسان يومئذ الخ قال بعده بل الانسان على نفسه بصيرة أي فلا يحتاج الى ان يخبر بذلك بل هو شاهد على نفسه بذلك يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون اهـ زاده (قوله ولو ألقى معاذيره) الجملة حالية من الفاعل المستكن في بصيرة ولو شرطية فلذلك قدر الشارح جوابها اهـ شيخنا والمعاذير جمع معذرة على غير قياس كملاقيح ومذاكير جمع لقحة وذكر وللنحويين في مثل هذا قولان أحدهما انه جمع للملفوظ به وهو لقحة والثاني انه جمع لغير ملفوظ به بل مقدر أي ملقحة ومذكار وقال الزمخشري فان قلت أليس قياس المعذرة ان يجمع على معاذر بدون الياء لا على معاذير قلت المعاذير ليست جمع معذرة بل اسم جمع لها ونحوه المناكير في المنكر قال الشيخ وليس هذا البناء من أبنية اسماء الجموع وانما هو من أبنية جموع التكسير

على غير قياس اى لوجاء بكل معذرة ماقبلت منه قال تعالى لنبيه (لاتحرك به) بالقرآن قبل فراغ جبريل منه (لسانك لتعجل به) خوف ان يتفلت منك (ان علينا جمعه) فى صدرك (وقرآنه) قراءتك اياه اى جريانه على لسانك (فاذاقرأناه) عليك بقراءة جبريل (فاتبع قرآنه) استمع قراءته فكان صلى الله عليه وسلم يستمع ثم يقرؤه (ثم ان علينا بيانه) بالتفهيم لك والمناسبة بين هذه الآية وماقبلها ان تلك تضمنت الاعراض عن آيات الله وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها (كلا) استفتاح بمعنى ألا (بل يحبون العاجلة) الدنيا بالياء والتاء فى الفعلين (ويذرون الآخرة) فلا يعملون لها (وجوه يومئذ) اى فى يوم القيامة (ناضرة) حسنة مضيئة (الى ربها ناظرة) اى يرون الله سبحانه وتعالى فى الآخرة (ووجوه يومئذ باسرة) كالحة شديدة العبوس (تظن) توقن (أن يفعل بها فاقرة) داهية عظيمة تكسر فقار الظهر

حال مقدرة و (أحقابا) معمول لابثين وقيل معمول (لايذوقون) ويراد باحقابا هنا الابد ولايذوقون حال اخرى او حال من الضمير فى لابثين (وجزاء) مصدر اى جوزوا جزاء بذلك و (كذابا) بالتشديد مصدر

اه وهو صحيح وقيل معاذير جمع معذار وهو الستر فالمعنى ولو ارخى ستوره والمعاذير الستور بلغة اليمن قاله الضحاك والسدى وقال الزمخشرى فان صح ان المعاذير الستور فلانه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة الذنب قلت هذا القول منه يحتمل ان يكون بيانا للمعنى الجامع بين كون المعاذير الستور أو الاعتذارات وان يكون بيانا للعلاقة المسوغة للتجوز اه سمين (قوله اى لوجاء بكل معذرة الخ) اى فشبه المجىء بالعذر بالقاء الدلو فى البئر للاستقاء به فيكون فيه تشبيه لذلك بالماء المزيل للعطش اه شهاب (قوله لاتحرك به لسانك) عبارة البيضاوى لاتحرك يامحمد به بالقرآن لسانك قبل أن يتم وحيه لتعجل به لتأخذه على عجلة مخافة ان يتفلت منك ان علينا جمعه فى صدرك وقرآنه واثبات قراءته فى لسانك وهو تعليل للنهى فاذاقرأناه بلسان جبريل عليك فاتبع قرآنه قراءته وكرر فيه حتى يرسخ فى ذهنك ثم ان علينا بيانه بيان ماأشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيما هو أهم الامور وأصل الدين فكيف بها فى غيره اه (قوله لتعجل به) أى بقراءته وحفظه وقوله ان علينا الخ تعليل للنهى عن العجلة اه خطيب (قوله وقرآنه) مصدر مضاف للمفعول كما أشار له الشارح (قوله فاذاقرأناه) أى شرعنا فى قراءته بدليل قوله فاتبع قرآنه على تفسير الشارح له باستمع والاسناد مجازى من قبيل اسناد ماهو للمأمور للآمر فهو قريب من قولهم من قبيل الاسناد الى السبب وقد بين الشارح حقيقة الاسناد بقوله بقراءة جبريل اه شيخنا (قوله فاستمع قرآنه) فسره غيره بقوله فاقرأ أنت بعد فراغنا من القراءة وكرر قراءتك ليرسخ فى ذهنك تأمل (قوله بالتفهيم) أى تفهيم ماأشكل عليك من معانيه اه بيضاوى (قوله والمناسبة بين هذه الآية) أى قوله لاتحرك الخ والمراد بالآية الجنس والا فالمذكور ثلاث آيات وقوله وماقبلها وهو قوله أيحسب الانسان الى قوله معاذيره وقوله تضمنت الخ أى لانها فى منكر البعث وهو كافر معرض عن القرآن اه شيخنا (قوله بل يحبون العاجلة) الضمير راجع للانسان المذكور فى قوله أيحسب الانسان وفى قوله بل يريد الانسان وجمع الضمير لان المراد بالانسان الجنس اه شيخنا (قوله بالياء والتاء) فالياء على سبيل الالتفات والقراءتان سبعيتان (قوله وجوه يومئذ ناضرة) وجوه مبتدأ وناضرة خبره ويومئذ منصوب بالخبر وسوغ الابتداء بالنكرة هنا العطف عليها او كون الموضع موضع تفصيل كقوله * فثوب لبست وثوب أجر * وناظرة خبر ثان أو خبر مبتدا محذوف والى ربها متعلق بناظرة وعبارة السمين قوله وجوه يومئذ ناضرة فيه وجهان أحدهما أن يكون وجوه مبتدأ وناضرة نعت له ويومئذ منصوب بناضرة وناظرة خبره والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجوه الحسنة يوم القيامة ناظرة الى الله تعالى وهذا معنى صحيح وتخريج سهل والناضرة من النضرة وهى التنعم ومنه غصن ناضر الثانى ان يكون وجوه مبتدأ أيضا وناضرة خبره ويومئذ منصوب بالخبر كما تقدم وسوغ الابتداء هنا بالنكرة كون الموضع موضع تفصيل ويكون ناظرة نعتا للوجوه أو خبرا ثانيا أو خبر المبتدا المحذوف والى ربها متعلق بناظرة كما تقدم اه (قوله أى فى يوم القيامة) تفسير لمعنى الظرفية واما عوض عنه التنوين فى اذ فلم يبينه وقد بينه الخطيب بقوله يومئذ تقوم القيامة اه (قوله فقار الظهر) بفتح الفاء كما فى القاموس وهو جمع فقارة بفتح الفاء وفى المصباح وفقرت الداهية الرجل فقرا من باب قتل نزلت به فهو فقير فعيل بمعنى مفعول وفقارة الظهر بالفتح الخرزة والجمع فقار بحذف الهاء مثل سحابة وسحاب قال ابن السكيت ولايقال فقارة بالكسر والفقرة لغة فى الفقارة وجمعها فقر وفقرات مثل سدرة وسدر وسدرات اه وفى القاموس والفقر بالكسر

(كلا) بمعنى الا (اذا بلغت) النفس (التراقى) عظام الحلق (وقيل) قال من حوله (من راق) يرقيه ليشفى (وظن) أيقن من بلغت نفسه ذلك (انه الفراق) فراق الدنيا (والتفت الساق بالساق) أى احدى ساقيه بالاخرى عند الموت أو التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة (الى ربك يومئذ المساق) اى السوق وهذا يدل على العامل فى اذا المعنى اذا بلغت النفس الحلقوم تساق

كالتكذيب وبالتخفيف مصدر كذب اذا تكرر منه الكذب وهو فى المعنى قريب من كذب (وكل شيء) منصوب بفعل محذوف و (كتابا) حال أى مكتوبا ويجوز أن يكون مصدرا على المعنى لان أحصيناه بمعنى كتبناه و (حدائق) بدل من مفازا و (لا يسمعون) حال من الضمير فى خبر ان ويجوز أن يكون مستأنفا و (عطاء) اسم للمصدر وهو بدل من جزاء (ورب السموات) بالرفع على الابتداء وفى خبره وجهان أحدهما (الرحمن) فيكون ما بعده خبرا آخر أو مستأنفا والثانى الرحمن نعت و (لا يملكون) الخبر ويجوز ان يكون رب خبر مبتدا محذوف أى هو رب السموات والرحمن وما بعده مبتدأ وخبر ويقرأ رب والرحمن بالجر

والفقرة والفقارة بفتحهما مايتصل من عظام الصلب من لدن الكاهل الى العجب اه (قوله اذا بلغت النفس) أى نفس المحتضر مؤمنا كان أو كافرا وانما أضمرت وان لم يجر لها ذكر لان السياق يدل عليها وقوله التراقى جمع ترقوة وهى العظام المكتنفة لثغرة النحر يمينا وشمالا ولكل انسان ترقوتان اه خطيب فقول الشارح عظام الحلق فيه مسامحة ولعله أضافها اليه لقربها منه اه شيخنا (قوله وقيل من راق) هذا الفعل وما بعده من الفعلين معطوف على بلغت اه شيخنا (قوله من راق) مبتدأ أو خبر وهذه الجملة هى القائمة مقام الفاعل وهذا الاستفهام يجوز أن يكون على بابه وأن يكون استبعادا وانكارا وراق اسم فاعل امامن رقى يرقى بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع من الرقية وهى كلام معد للاستشفاء يرقى به المريض ليشفى وفى الحديث وماأدراك أنها رقية يعنى الفاتحة وهى من اسمائها واما من رقى يرقى بالكسر فى الماضى والفتح فى المضارع من الرقى وهو الصعود أى ان الملائكة تقول من يصعد بهذه الروح يقال رقى بالفتح من الرقية وبالكسر من الرقى اه سمين وفي القرطبي وعن ابن عباس وأبي الجوزاء انه من رقى يرقى اذا صعد والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل ان ملك الموت يقول من راق أى من يرقى بهذه النفس أى يقول ملك الموت يافلان اصعد بها اه وقوله أملائكة الرحمة قيل ان هذا لايناسب قوله بعد فلا صدق ولا صلى الخ ويدفعه أن الضمير للانسان والمراد به الجنس وكذا ماقبله من تقسيم الوجوه الى الناضرة والباسرة والاقتصار بعده على احوال بعض الفريقين لاينافى عموم ماقبله اه شهاب (قوله أيقن من بلغت نفسه الخ) وسمى اليقين ظنا لان الانسان مادامت روحه متعلقة ببدنه فانه يطمع فى الحياة لشدة حبه لها ولا ينقطع رجاؤه منها وقوله انه أى ما نزل به اه شيخنا (قوله والتفت الساق) أى التصقت واختلطت وفي القرطبي والتفت الساق بالساق أى اتصلت شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة قاله ابن عباس والحسن وغيرهما وقال الشعبى وغيره المعنى التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب وقال قتادة أما رأيته اذا أشرف على الموت يضرب احدى رجليه على الاخرى وقال سعيد ابن المسيب والحسن أيضا هما ساقا الانسان اذا التفتا فى الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الميت بساق الكفن وقال الحسن أيضا ماتت رجلاه ويبست ساقاه فلا يحملاه ولقد كان عليهما جوالا وقال النحاس القول الاول أحسنها روى عن ابن أبى طلحة عن ابن عباس والتفت الساق بالساق قال آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة فتلتقى الشدة بالشدة الا من رحمه الله أى شدة كرب الموت بشدة هول المطلع وقال الضحاك وابن زيد اجتمع عليه أمران شديدان الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه اه (قوله بشدة اقبال الآخرة) أى لما فيه من الاهوال اه (قوله الى ربك يومئذ) التنوين عوض عن جمل أربع أى اذا بلغت الروح التراقى الخ وقوله المساق أى السوق الى حكمه تعالى فقد انقطعت عنه أحكام الدنيا فاما أن تسوقه الملائكة الى سعادة واما الى شقاوة اه خطيب (قوله وهذا) أى قوله الى ربك يومئذ المساق وقوله يدل على العامل فى اذا أى الذى هو جوابها وقد بينه بقوله تساق الى حكم ربها اه شيخنا (قوله فلا صدق) معطوف قوله أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه وقوله يسأل أيان يوم القيامة أى فصدق من التصديق كما يشير له الشارح أى فلا صدق بالقرآن ودخلت لا على الماضى وهو صحيح عند بعضهم وقوله ولا صلى أى الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد والفروع ولما كان عدم التصديق يصدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومه وبين أن المراد منه خصوص التكذيب فقال ولكن كذب وتولى ولم يستدرك على نفى الصلاة لانه لا يصدق الا بصورة واحدة

فلم يحتج للاستدراك عليه اهـ شيخنا وقيل صدق من التصدق والمعنى فلاصدق بشىء يدخره عند الله تعالى اهـ قرطبي (قوله أيضا فلاصدق الانسان) يريد أن فاعل صدق هو الانسان المذكور فى أول السورة عند قوله أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه بدليل قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى لانه تكرير للمعنى بعد طول الكلام فعلى هذا الفاء عطفت هذه الجملة على جملة قوله يسأل أيان يوم القيامة تعجيبا من حال الانسان الكافر يعنى يسأل عن يوم القيامة فلاصدق ولاصلى ولكن كذب وتولى أى يسأل وما استعدله الا بما يوجب دماره وهلاكه وأما قوله فاذا برق البصر فجواب عن السؤال وقوله لاتحرك به لسانك تخلص الى ما استطرد من أحوال النبى صلى الله عليه وسلم أقحم الجواب بين المعطوف والمعطوف عليه لشدة الاهتمام والاستدراك هنا واضح لانه لايلزم من نفى التصديق والصلاة التكذيب والتولى لان كثيرا من المسلمين كذلك فاستدرك ذلك بان سببه التكذيب والتولى ولهذا يضعف أن يحمل نفى التصديق على نفى تصديق النبى صلى الله عليه وسلم لئلا يلزم التكرار فتقع لكن بين متوافقين وهو لايجوز اهـ كرخى (قوله ثم ذهب) قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بدنياه بعد ذكر ما يتعلق بدينه وثم للاستبعاد لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغى أن يخاف من حلول غضب الله به فيمشي خائفا متطامنا لافرحا متبخترا اهـ شهاب (قوله يتمطى) جملة حالية من فاعل ذهب وقد يجوز أن يكون بمعنى شرع فى التمطى وتمطى فيه قولان أحدهما أنه من المطا والمطا الظهر ومعناه يتبختر أى يمد مطاه ويلويه تبخترا فى مشيته والثانى أن أصله يتمطط من تمطط أى تمدد ومعناه أنه يتمدد فى مشيته تبخترا ومن لازم التبختر ذلك فهو يقرب من معنى الاول ويفارقه فى مادته اذ مادة المطا م ط و ومادة الثانى م ط ط وانما أبدلت الطاء الثانية ياء كراهة اجتماع الامثال والمطيطاء التبختر ومد اليدين فى المشى والمطيط الماء الخاثر أسفل الحوض لانه يتمطط أى يتمدد فيه اهـ سمين (قوله والكلمة اسم فعل) أى مبنية على السكون لامحل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على مايفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتبيين أى تبيين المفعول وهى فى المعنى زائدة على حد سقيا لك وقوله أى وليك بيان للفعل الذى سمى ودل عليه بأولى لك والكاف مفعول به وقوله ماتكره بيان للفاعل الذى هو ضمير مستتر يعود على ماتقدم وقوله فهو أولى بك اى فالكلمة الثانية أفعل تفضيل فدلت الاولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه ودلت الثانية على الدعاء عليه بان يكون أقرب اليه من غيره هذا ماسلكه الشارح فى تقرير هذا المقام وانفرد به عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا اهـ شيخنا وتقدم فى سورة القتال عن السمين كلام مبسوط فراجعه اهـ (قوله أى وليك) أى قرب منك ماتكره أى المكروه وقوله من غيرك فى نسخة من غيره اهـ وقال محيى السنة وقيل معناه انك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به وقيل هو أفعل من الولى وهو القرب قال الاصمعى معناه قاربه مايهلكه قال ثعلب لم يقل أحد فى أولى أحسن وأصح مما قاله الاصمعى وكرره مرارا بقوله فاولى ثم أولى لك فاولى مبالغة فى التهديد والوعيد فهو تهديد بعد تهديد ووعيد بعد وعيد كما أشار اليه بقوله تأكيد وقال فى غرة التنزيل اللفظة مشتقة من ولى يلى اذا قرب منه قرب مجاور فكانه قيل الهلاك قريب منك قرب مجاور لك بل هو أولى وأقرب وأما تكرير اللفظ فالاول يراد به الهلاك فى الدنيا والثانى فى الاخرى اهـ كرخى (قوله تأكيد) أى الكلمة الاولى من هاتين تأكيد للاولى والثانية تأكيد للثانية اهـ (قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى) أى مهملا لايكلف ولايجازى وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر والدلالة عليه من

الى حكم ربها (فلاصدق) الانسان (ولا صلى) أى لم يصدق ولم يصل (ولكن كذب) بالقرآن (وتولى) عن الايمان (ثم ذهب الى أهله يتمطى) يتبختر فى مشيته اعجابا (أولى لك) فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل واللام للتبيين أى وليك ماتكره (فاولى) أى فهو أولى بك من غيرك (ثم أولى لك فاولى) تأكيد (أيحسب) يظن (الانسان أن يترك سدى) هملا لايكلف

بدلا من ربك * قوله تعالى (يوم يقوم) يجوز ان يكون ظرفا للايملكون وللخطابا وللايتكلمون و(صفا) حال * قوله تعالى (يوم ينظر) أى عذاب يوم فهو بدل ويجوز ان يكون صفة لقريب والله أعلم

(سورة النازعات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(غرقا) مصدر على المعنى لان النازع المغرق فى نزع السهم أو فى جذب الروح وهو مصدر محذوف الزيادة أى اغراقا و(أمرا) مفعول وقيل حال أى يدبرون مأمورات و(يوم ترجف) مفعول أى اذكر ويجوز أن يكون ظرفا لما دل عليه راجفة أو خاشعة أى يخف يوم ترجف (وتتبعها) مستأنف أو حال من الراجفة قوله تعالى (يقولون) أى يقول أصحاب القلوب والابصار قوله تعالى (اذهب) أى قال اذهب وقيل

حيث ان الحكمة تقتضي الامر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالمجازاة وهي قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة اهـ بيضاوي (قوله سدى) حال من فاعل يترك ومعناه مهملا يقال ابل سدى أي مهملة وأسديت حاجتي أي ضيعتها ومعنى أسدى اليه معروفا أنه جعله بمنزلة الضائع عند المسدى اليه لا يذكره ولا يمن به عليه اهـ سمين وفي المصباح والسدى وزان الحصى من الثوب خلاف اللحمة وهو ما يمد طولا في النسج وأسديت الثوب أقمت سداه والسدى أيضا ندى الليل وبه يعيش الزرع وسديت الارض فهي سدية من باب تعب كثر سداها وسدا الرجل سدوا من باب قال مد يده نحو الشيء وسدا البعير سدوا مد يده في السير وأسديته بالالف تركته سدى أي مهملا وأسديت اليه معروفا اتخذته عنده اهـ (قوله أي لا يحسب ذلك) أي لا ينبغي له ولا يليق منه هذا الحسبان اهـ شيخنا (قوله ألم يك نطفة الخ) استدلال على قوله سابقا قادرين على أن نسوي بنانه وقوله أي كان أي فالاستفهام انكاري اهـ شيخنا (قوله يمنى) فائدته بعد قوله من مني الاشارة الى حقارة حاله كأنه قيل انه مخلوق من المني الذي يجري على مخرج النجاسة اهـ خطيب (قوله أي قطعة دم) أي أحمر شديد الحمرة (قوله النوعين) أي لا خصوص الفردين والا فقد تحمل المرأة بذكرين وأنثى أو بالعكس اهـ شيخنا (قوله يجتمعان تارة) أي في الرحم (قوله قال صلى الله عليه وسلم الخ) عبارة الخطيب روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى رواه أبو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحان ربي الاعلى ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان أو غيره وروى البغوي بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأي حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان أو غيره يقتضي أن هذه الكلمة وهي بلى لا تبطل الصلاة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى اهـ شيخنا

(سورة الانسان)

وتسمى سورة هل أتى وسورة الامشاج وسورة الدهر اهـ خطيب ومناسبة هذه السورة لما قبلها قوله فيما قبلها أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى اهـ شيخنا وعبارة الخطيب ولما تم الاستدلال على البعث والقدرة عليه أتبعه بهذا الاستفهام وهو هل أتى على الانسان الخ اهـ والغرض منه الاستدلال على البعث بطريق آخر (قوله مكية أو مدنية) عبارة الخطيب واختلف فيها هل هي مكية أو مدنية فقال ابن عباس ومقاتل والكلبي مكية وجرى عليه البيضاوي والزمخشري وقال الجمهور مدنية وقال المحلي مكية أو مدنية ولم يجزم بشيء وقال الحسن وعكرمة هي مدنية الا آية وهي فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا وقيل فيها مكي من قوله انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا الى آخرها وما قبله مدني انتهت (قوله قد أتى) أي فليست هل للاستفهام لان الاستفهام محال على الله تعالى وقال بعضهم ان هل للاستفهام والجواب مقدر تقديره فيقال نعم وما سلكه الشارح أنسب اهـ شيخنا وعبارة السمين في هل هذه وجهان أحدهما أنها على بابها من الاستفهام المحض وقال مكي في تقرير كونها على بابها من الاستفهام الذي معناه التقرير وهو تقرير لمن أنكر البعث فلا بد أن يقول نعم قد مضى دهر طويل لا انسان فيه فيقال له من أحدثه بعد أن لم يكن وكونه بعد عدمه كيف يمتنع عليه بعثه واحياؤه بعد موته وهو معنى قوله ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون أي فهلا تذكرون فتعلمون أن من أنشأ شيأ بعد أن لم يكن قادر على اعادته بعد موته وعدمه اهـ فقد جعلها للاستفهام التقريري لا للاستفهام المحض وهذا هو الذي

بالشرائع أي لا يحسب ذلك (ألم يك) أي كان (نطفة من مني يمنى) بالياء والتاء نصب في الرحم (ثم كان) المني (علقة فخلق) الله منها الانسان (فسوى) عدل أعضاءه (فجعل منه) من المني الذي صار علقة أي قطعة دم ثم مضغة أي قطعة لحم (الزوجين) النوعين (الذكر والانثى) يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر تارة (أليس ذلك) الفعال لهذه الاشياء (بقادر على أن يحيي الموتى) قال صلى الله عليه وسلم بلى

﴿سورة الانسان مكية أو مدنية احدى وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل) قد (أتى على

التقدير ان اذهب فحذف ان قوله تعالى (الى ان تزكى) لما كان المعنى أدعوك جاء بالى * قوله تعالى (نكال الآخرة) في نصبه وجهان أحدهما هو مفعول له والثاني هو مصدر لان أخذه ونكل به هنا بمعنى فاما جواب القسم فقيل هو (ان ذلك لعبرة) وقيل هو محذوف تقديره لتبعثن قوله تعالى (أم السماء) هو مبتدأ والخبر محذوف أي أم السماء أشد و (بناها) مستأنف وقيل هو حال من المحذوف (والارض) منصوب بفعل محذوف أي ودحا الارض وكذلك (والجبال) أي وأرسى الجبال و (متاعا) مفعول له أو

الانسان) آدم (حين من الدهر) أربعون سنة (لم يكن) فيه (شيأ مذكورا) كان فيه مصورا من طين لا يذكر أو المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل (انا خلقنا الانسان) الجنس (من نطفة أمشاج) أخلاط أى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين (نبتليه) نختبره بالتكليف والجملة مستأنفة أو حال مقدرة

مصدر قوله تعالى (فاذا جاءت) العامل فيها جوابها وهو معنى قوله تعالى يوم يتذكر قوله تعالى (هى المأوى) أى هى المأوى له لابد من ذلك ليعود على من من الخبر ضمير وكذلك (المأوى) الثانى والهاء فى (ضحاها) ضمير العشية مثل قولك فى ليلة ويومها

﴿ سورة عبس ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (أن جاءه) أى لان جاءه قوله تعالى (فتنفعه) بالرفع عطفا على يذكر وبالنصب على جواب التمنى فى المعنى ويقرأ (تصدى) يتفعل من الصدى وهو الصوت أى لا يناديك الا أجبته ويجوز ان تكون الالف بدلا من دال ويكون من الصدد وهو الناحية والجانب و (انها) الضمير للموعظة والضمير فى الفعل للقرآن و (فى صحف) حال من الهاء ويجوز أن يكون نعتا للتذكرة وان يكون

يجب أن يكون لان الاستفهام لا يرد من الله تعالى الا على هذا النحو وما أشبهه والثانى أنها بمعنى قد اهـ (قوله حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود اهـ بيضاوى وقال الشهاب أى طائفة محدودة هو تفسير للحين وهو شامل للكثير والقليل لانها امامدة الحمل ان اريد النطفة أو هى مدة مادة آدم المخمرة طينا على الخلاف فيها هل هى أربعون سنة أو مائة وعشرون كما فى الآثار ان أريد العنصر وقوله الزمان الممتد الغير المحدود تفسير للدهر فانه عند الجمهور يقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين اهـ (قوله أربعون سنة) أى مرت عليه قبل أن تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس فى رواية الضحاك أنه خلق من طين فأقام أربعين سنة ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة ثم من صلصال فأقام أربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وحكى الماوردى عن ابن عباس أن الحين المذكور هنا هو الزمن الطويل الممتد الذى لا يعرف مقداره وقال الحسن خلق الله تعالى كل الاشياء ما يرى وما لا يرى من دواب البر والبحر فى الايام الست التى خلق الله تعالى فيها السموات والارض وآخر ما خلق آدم عليه السلام فهو قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا فان قيل ان الطين والصلصال والحمأ المسنون قبل نفخ الروح فيه لم يكن انسانا والآية تقتضى انه مضى على الانسان حال كونه انسانا حين من الدهر مع أنه فى ذلك الحين ما كان شيأ مذكورا أجيب بان الطين والصلصال اذا كان مصورا بصورة الانسان وكان محكوما عليه بانه ستنفخ فيه الروح ويصير انسانا صح تسميته بانه انسان روى الضحاك عن ابن عباس فى قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا لا فى السماء ولا فى الارض بل كان جسدا مصورا ترابا أو طينا لا يذكر ولا يعرف ولا يدرى ما اسمه ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا قال ابن سلام لم يكن شيأ لانه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوانا اهـ خطيب (قوله لم يكن) فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها فى موضع نصب على الحال من الانسان أى هل أتى عليه حين فى هذه الحالة والثانى أنها فى موضع رفع نعتا لحين بعد نعت وعلى هذا فالعائد محذوف تقديره حين لم يكن فيه شيأ مذكورا والاول أظهر لفظا ومعنى اهـ سمين وصنيع الشارح يشير للثانى حيث قدر العائد بقوله فيه أى فى ذلك الحين اهـ (قوله لا يذكر) أى بالانسانية (قوله انا خلقنا الانسان) أى بعد خلق آدم من نطفة أى مادة هى شىء يسير جدا من الرجل والمرأة وكل ماء قليل فى وعاء فهو نطفة اهـ خطيب وفى المصباح نطف الماء ينطف من باب قتل سال وقال أبو زيد نطفت القربة تنطف وتنطف يعنى من بابى ضرب ونصر نطفانا اذا قطرت من وهى والنطفة ماء الرجل والمرأة وجمعها نطف ونطاف مثل برمة وبرم وبرام والنطفة أيضا الماء الصافى قل أو كثر ولا فعل للنطفة أى لا يستعمل لها فعل من لفظها اهـ (قوله أمشاج) نعت لنطفة ووقع الجمع صفة لمفرد لانه فى معنى الجمع أو جعل كل جزء من النطفة نطفة فاعتبر ذلك فوصف بالجمع والامشاج الاخلاط واحدها مشج بفتحتين أو مشج كعدل وأعدال أو مشيج كشريف واشراف اهـ سمين وفى المختار مشج بينهما خلط وبابه ضرب والشىء مشيج والجمع أمشاج كيتيم وأيتام ويقال نطفة أمشاج لماء الرجل يختلط بماء المرأة ودمها اهـ وفى القرطبى والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماآن وكل منهما مختلف الاجزاء متباين الاوصاف فى الرقة والثخن والقوام والخواص تجتمع من الاخلاط وهى العناصر الاربعة ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا كان الشبه له وعن ابن عباس قال يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو رقيق أصفر فيخلق منهما الولد فما كان من عصب وعظم وقوة فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة اهـ (قوله نبتليه) يجوز فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها حال

من فاعل خلقنا أي خلقناه حال كوننا مبتلين له والثاني أنها حال من الانسان وصح ذلك لان في الجملة ضميرين كل منهما يعود على ذي الحال ثم هذه الحال يجوز أن تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه في بطن أمه نطفة ثم علقة كما قال ابن عباس وأن تكون مقدرة ان كان المعنى نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما يختبر به وجهان أحدهما قال الكلبي نختبره بالخير والشر والثاني قال الحسن نختبر شكره في السراء والضراء وصبره في الفقر وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل نكلفه ليكون مأمورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصي اه خطيب (**قوله** أي مريدين ابتلاءه) جواب عن سؤال تقديره ان الابتلاء بمعنى الاختبار بالتكاليف انما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله فكيف يترتب عليه قوله فجعلناه سميعا بصيرا فأجاب بانه حال مقدرة مؤول بقوله مريدين ابتلاءه اه شهاب (**قوله** فجعلناه بسبب ذلك) أي بسبب ارادتنا ابتلاءه حين تأهله سميعا بصيرا ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات وفي كلامه اشارة الى جواب عن سؤال كيف عطف على نبتليه ما بعده بالفاء مع أن الابتلاء متأخر عنه ومحصل الجواب أن المعطوف عليه هو ارادة الابتلاء لا الابتلاء وفيه رد على من قال ان في الآية تقديما وتأخيرا تقديره فجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه ووجه الرد أنه لا حاجة الى دعوى التقديم والتأخير مع صحة المعنى بدونه اه كرخي وفي الخطيب فجعلناه سميعا بصيرا أي عظيم السمع والبصر والبصيرة ليتمكن من مشاهدة الدلائل ببصره وسماع الآيات بسمعه ومعرفة الحجج ببصيرته فيصح تكليفه وابتلاؤه وقدم السمع لانه أنفع في المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية وخصهما بالذكر لانهما أنفع الحواس ولان البصر يفهم البصيرة وهي تتضمن الجميع وقال بعضهم في الكلام تقديم وتأخير والاصل انا جعلناه سميعا بصيرا لنبتليه أي جعلنا له ذلك للابتلاء وقيل المراد بالسميع المطيع لقوله سمعا وطاعة وبالبصير العالم يقال لفلان بصر في هذا الامر أي علم اه (**قوله** انا هديناه السبيل) تعليل لقوله نبتليه اه شيخنا (**قوله** اما شاكرا واما كفورا) لما كان الشكر قل من يتصف به قال شاكرا ولما كان الكفر كثيرا من يتصف به ويكثر وقوعه من الانسان بخلاف الشكر قال كفورا بصيغة المبالغة اه من النهر أو هو مراعاة لرؤس الآى اه (**قوله** حالان من المفعول) وهو الهاء في هديناه (**قوله** انا أعتدنا للكافرين الخ وقوله ان الابرار الخ) لف ونشر مشوش اه شهاب (**قوله** سلاسل) بمنع الصرف كمساجد وبالصرف لمناسبة وأغلالا فهما قراءتان سبعيتان وقوله يسحبون بها أي بعد عقدها في الغل اه شيخنا (**قوله** وأغلالا في أعناقهم) أي فتجمع أيديهم الى أعناقهم ولما أوجز في جزاء الكافرين أتبعه جزاء الشاكرين وأطنب تأكيدا للترغيب فقال ان الابرار الخ اه خطيب (**قوله** جمع بر) ومعناه المتوسع في الطاعة فهو كرب وأرباب وقوله أو بار بوزن شاهد وأشهاد وقوله وهم المطيعون أي المؤمنون الصادقون في ايمانهم المطيعون لربهم اه شيخنا وفي الخطيب وهم الصادقون في ايمانهم المطيعون لربهم الذين سمت همتهم عن المحقرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وروى عن عمر أن النبي ﷺ قال انما سماهم الله تعالى الابرار لانهم بروا الآباء والابناء كما ان لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حقا وقال الحسن البر الذي لا يؤذي الذر وقال قتادة الابرار الذين يؤدون حق الله ويوفون بالنذر وفي الحديث الابرار الذين لا يؤذون أحدا اه (**قوله** وهي فيه) فان لم تكن فيه فهو اناء وقوله والمراد من خمر ولعل الحامل على ذلك قوله كان مزاجها كافورا اذ الكافور لا يمزج بالكأس وانما يمزج بما فيه من الخمر اه زاده فان قلت الكافور غير لذيذ وشربه مضر فما وجه مزج

أي مريدين ابتلاءه حين تأهله (فجعلناه) بسبب ذلك (**سميعا بصيرا انا هديناه السبيل**) بيناله طريق الهدى ببعث الرسل (اما شاكرا) أي مؤمنا (واما كفورا) حالان من المفعول أي بيناله في حال شكره أو كفره المقدرة واما لتفصيل الاحوال (انا أعتدنا) هيأنا (للكافرين سلاسل) يسحبون بها في النار (وأغلالا) في أعناقهم تشد فيها السلاسل (وسعيرا) نارا مسعرة أي مهيجة يعذبون بها (ان الابرار) جمع بر أو بار وهم المطيعون (يشربون من كأس) هو اناء شرب الخمر وهي فيه والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبعيض (كان مزاجها)

التقدير هو أو هي في صحف وكذلك (بايدي) و(من نطفة) متعلق بخلق الثانية وما أكفره تعجب أو استفهام قوله تعالى (ثم السبيل) هو مفعول فعل محذوف أي ثم يسر السبيل للانسان ويجوز ان ينصب بانه مفعول ثان ليسره والهاء للانسان أي يسره السبيل أي هداه له قوله تعالى (ما أمره) ما بمعنى الذي والعائد محذوف أي ما أمره به والله أعلم قوله تعالى (انا صببنا) بالكسر على الاستئناف وبالفتح على البدل من طعامه أو على تقدير اللام (فاذا جاءت الصاخة) مثل جاءت الطامة وقيل

ماتمزج به (كافورا عينا) بدل من كافورا فيها رائحته (يشرب بها) منها (عباد الله) أولياؤه (يفجرونها تفجيرا) يقودونها حيث شاؤا من منازلهم (يوفون بالنذر)

العامل في اذا معنى (لكل امرىء) والله أعلم

﴿سورة التكوير﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (اذا الشمس) أي اذا كورت الشمس وجواب اذا (علمت نفس) و (الجوارى) صفة للخنس قوله تعالى (عند ذى العرش) يجوز ان يكون نعتا للرسول وان يكون نعتا لمكين و (ثم) معمول مطاع وقرىء بضم الثاء والهاء في (رآه) لجبريل عليه السلام و (بظنين) بالظاء أي بمتهم وبالضاد أي ببخيل وعلى تتعلق به على الوجهين قوله تعالى (فاين تذهبون) أي الى أين فحذف حرف الجر كما قالوا ذهبت الشام ويجوز ان يحمل على المعنى كأنه قال أين تؤمنون و (لمن شاء) بدل باعادة الجار و (الا ان يشاء الله) أي الا وقت مشيئته والله أعلم

﴿سورة الانفطار﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*جواب (اذا * علمت) و (ماغرك) استفهام لاغير ولو كان تعجبا لقال ماأغرك و (عدلك) بالتشديد قوم خلقك وبالتخفيف على هذا المعنى ويجوز ان يكون معناه صرفك عن الخلقة المكروهة

شرابهم به قلنا قال أهل المعاني أراد كالكافور في بياضه وطيب ريحه وبرودته لان الكافور ولا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لان أهل الجنة لا يمسهم ضرر فيما يأكلون ويشربون وقيل هو كافور لذيذ طيب الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمى ما عنده بما عندكم من المألوفات لكم في تحصيل أسباب تلك العطايا اهـ خازن (قوله بدل من كافورا) أي على حذف مضاف أي ماء عين لان العين التي هي منبع الماء لا تبدل من نفس الماء الا بتقدير مضاف اهـ زاده وفي السمين قوله عينا في نصبها أوجه أحدها أنها بدل من كافورا لان ماءها في بياض الكافور وفي رائحته وبرودته الثاني أنها بدل من محل من كاس قاله مكي ولم يقدر حذف مضاف وقدر الزمخشري على هذا الوجه حذف مضاف قال كأنه قيل يشربون خمرا خمر عين وأما أبو البقاء فجعل المضاف مقدرا على وجه البدل من كافورا فقال والثاني بدل من كافورا أي ماء عين أو خمر عين وهو معنى حسن الثالث أنها مفعول يشربون أي يشربون عينا من كأس الرابع أن ينتصب على الاختصاص الخامس أنه منصوب بيشربون مقدرا يفسره ما بعده قاله أبو البقاء وفيه نظر لان الظاهر أنه صفة لعينا فلا يصح أن يفسر السادس أنه منصوب باضمار يعطون السابع على الحال من الضمير في مزاجها قاله مكي والمزاج ما يمزج به أي يخلط يقال مزجه يمزجه مزجا أي خلطه يخلطه خلطا والمزاج كالقوام اسم لما يقام به الشيء والكافور طيب معروف وكأن اشتقاقه من الكفر وهو الستر لانه يغطي الاشياء برائحته والكافور أيضا كمام الشجر التي تغطي ثمرتها ومفعول يشربون اما محذوف أي يشربون ماء أو خمرا من كأس واما مذكور وهو عينا كما تقدم واما من كأس ومن مزيدة فيه وقال الزمخشري فان قلت لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا وبحرف الالصاق آخرا قلت لان الكأس مبدأ شربه وأول غايته وأما العين فبها يمزجون شرابهم فكان المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل اهـ (قوله يشرب بها عباد الله) في الباء أوجه أحدها أنها مزيدة أي يشربها ويدل له قراءة ابن أبي عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثاني انها بمعنى من الثالث انها حالية أي ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس أي يشربون العين بذلك الكأس والباء للالصاق كما تقدم في قول الزمخشري الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس أنه على تضمينه معنى يرتوي أي يرتوي بها عباد الله ويحتمل أن تكون بمعنى من والجملة من قوله يشرب بها في محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير في بها عائدا على عينا ولم تجعله مفسرا للناصب كما قاله أبو البقاء وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين اهـ سمين (قوله منها) أشار به الى أن الباء بمعنى من ومن هذه ابتدائية لان الشرب مبتدأ منها أي مبتدأ من العين بدون كأس اهـ زكريا (قوله أولياؤه) وقيل المراد بعباد الله المؤمنون فكل عباد الله يشربون منها والكفار لا يشربون منها بالاتفاق فدل على أن لفظ عباد الله مختص باهل الايمان اهـ كرخي (قوله يقودونها) أي فهي سهلة لا تمتنع عليهم اهـ كرخي وعبارة القرطبي يفجرونها تفجيرا فيقال ان الرجل منهم يمشي في بيوته ويصعد الى قصوره وبيده قضيب يشير به الى الماء فيجري معه حيثما دار في منازله على مستوى الارض في غير أخدود ويتبعه حيثما صعد الى أعلى قصوره وذلك قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا يقودونها حيث شاؤا وتتبعهم فحيثما مالوا مالت معهم اهـ (قوله يوفون بالنذر) جملة مستأنفة استئنافا بيانيا كأنه قيل بم استحقوا هذا النعيم وقد قدره الفراء على اضمار

في طاعة الله (ويخافون
يوما كان شره مستطيرا)
منتشرا (ويطعمون
الطعام على حبه) أي الطعام
وشهوتهم له (مسكينا) فقيرا
(ويتيما) لا أب له (وأسيرا)
يعني المحبوس بحق (انما
نطعمكم لوجه الله) لطلب
ثوابه (لا نريد منكم جزاء
ولا شكورا) شكرا فيه
علة الاطعام وهل تكلموا
بذلك أو علمه الله منهم فاثنى
عليهم به قولان (انا
نخاف من ربنا

كان أي كانوا يوفون بالنذر في الدنيا اه كرخي وفي الخازن لما وصف الله تعالى ثواب الابرار في الآخرة وصف أعمالهم في الدنيا حتى استوجبوا هذا الثواب فقال يوفون بالنذر الخ اه (قوله طاعة الله) أي من الصلاة والحج وغيرهما وفيه مبالغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجب الله عليه أوفى اه كرخي وفي الخطيب والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجبه الله تعالى عليه أوفى وقال الكلبي يوفون بالنذر أي يتممون العهود لقوله تعالى وأوفوا بعهد الله وقوله أوفوا بالعقود أمروا بالوفاء بهما لانهم عقدوهما على أنفسهم باعتقادهم الايمان قال القرطبي والنذر حقيقة ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعله وان شئت قلت في حده هو ايجاب المكلف على نفسه من الطاعات مالو لم يوجبه لم يلزمه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه اه (قوله ويخافون يوما الخ) فيه اشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصي اه كرخي (قوله كان شره) أي شدائده مستطيرا أي فاحشا منتشرا غاية الانتشار من استطار الحريق والفجر وهو أبلغ من طار قال قتادة كان شره فاشيا في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة ونسفت الجبال وغارت المياه وتكسر كل شيء على الارض من جبل وبناء اه خطيب وفي السمين قوله كان شره مستطيرا في موضع نصب صفة ليوما والمستطير المنتشر يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير وهو استفعل من الطيران وقال الفراء المستطير المستطيل قلت كانه يريد أنه مثله في المعنى لا أنه أبدل من اللام راء والفجر فجران مستطيل كذنب السرحان وهو الكاذب ومستطير وهو الصادق لانتشاره في الافق اه (قوله ويطعمون الطعام الخ) هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولا بالجود والبذل وكمله بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه اه قال عطاء نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وذلك أنه أجر نفسه ليلة ليسقي نخلا بشيء من شعير حتى أصبح وقبض الشعير وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيأ ليأكلوه يقال له الحريرة فلما تم نضجه أتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم صنع الثلث الثاني فلما تم نضجه أتى يتيم فاطعموه ثم الثالث فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه وطووا يومهم ذلك فانزل الله فيهم هذه الآيات اه شيخنا (قوله على حبه) مصدر مضاف للمفعول اه كرخي (قوله وشهوتهم له) أي الطعام تفسير لقوله على حبه وعلى بمعنى مع على هذا ويصح رجوع الضمير لله أي على حب الله أي لوجهه وابتغاء مرضاته والاول أمدح لان فيه الايثار على النفس والطعام محبوب للفقراء والاغنياء وأما على الثاني فقد يفعله الاغنياء أكثر اه أبو حيان (قوله مسكينا ويتيما وأسيرا) خص هؤلاء الثلاثة بالذكر لان المسكين عاجز عن الاكتساب بنفسه لما يكفيه واليتيم مات من يكتسب له وبقي عاجزا عن الكسب لصغره والاسير لا يملك لنفسه نصرا ولا حيلة اه خطيب (قوله يعني المحبوس بحق) ومثله المحبوس باطلا بالاولى ولذلك لم يذكر هذا القيد غيره من المفسرين اه شيخنا (قوله فيه علة الاطعام) أي بيان سبب الاطعام وفي نسخة فيه على الاطعام وهي ركيكة اه شيخنا (قوله وهل تكلموا بذلك) أي منعا لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر وقوله قولان أرجحهما عند سعيد ابن جبير ومجاهد الثاني ودل هذا على اثبات الكلام النفسي اه كرخي (قوله أيضا وهل تكلموا بذلك) أي فيكون على اضمار القول أي يقولون بلسان المقال أو لسان الحال انما نطعمكم أيها المحتاجون الخ اه خطيب (قوله انا نخاف من ربنا) أي فلذلك نحسن اليكم ولا

*قوله تعالى (ماشاء) يجوز ان تكون ما زائدة وأن تكون شرطية وعلى الامرين الجملة نعت لصورة والعائد محذوف أي ركبك عليها وفي تتعلق بركبك وقيل لا موضع للجملة لان في تتعلق باحد الفعلين فالجميع كلام واحد وانما تقدم الاستفهام على ماهو حقه و (كراما) نعت و (يعلمون) كذلك ويجوز أن يكون حالا أي يكتبون عالمين قوله تعالى (يصلونها) يجوز ان يكون حالا من الضمير في الخبر وان يكون نعتا لجحيم قوله تعالى (يوم لا تملك) يقرأ بالرفع أي هو يوم وبالنصب على تقدير أعني يوم وقيل التقدير يجازون يوم ودل عليه ذكر الدين وقيل حقه الرفع ولكن فتح على حكم الظرف كقوله تعالى ومنادون ذلك وعند الكوفيين هو مبني على الفتح والله أعلم

* (سورة التطفيف) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله

يوماعبوسا) تكلح الوجوه فيه أي كريه المنظر لشدته (قمطريرا) شديدا في ذلك (فوقاهم الله شر ذلك اليوم

نطلب المكافأة منكم وهذا تعليل لقوله انما نطعمكم الخ اه شهاب (قوله عبوسا) وصف اليوم بالعبوس مجاز في الاسناد كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من طوله وشدته اه خازن وقوله تكلح بابه خضع (قوله شديدا في ذلك) أي العبوس اه (قوله فوقاهم الله) الفاء سببية أي فبسبب خوفهم وقاهم الله أي دفع عنهم شر ذلك اليوم أي بأسه وشدته وعذابه ولقاهم أي آتاهم وأعطاهم حين رأوه نضرة أي حسنا وسرورا أي حبورا قال الحسن ومجاهد نضرة في وجوههم وسرورا في قلوبهم وفي النضرة ثلاثة أوجه أحدها أنها البياض والنقاء قاله الضحاك الثاني الحسن والبهاء قاله ابن جبير الثالث أنها أثر النعمة قاله ابن زيد اه قرطبي وعبارته في التذكرة باب ماينجي المؤمن من أهوال يوم القيامة وكربه روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرده عنه ورأيت رجلا من أمتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله تعالى فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم ورأيت رجلا من أمتي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وأرواه ورأيت رجلا من أمتي والنبيون قعود حلقا حلقا كلما دنا الحلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذ بيده وأقعده الى جنبي ورأيت رجلا من أمتي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متحير فيها فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه في النور ورأيت رجلا من أمتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت يامعشر المؤمنين كلموه فانه كان واصلا للرحم فكلموه وصافحوه ورأيت رجلا من أمتي يتقي وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت سترا على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من أمتي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذاه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من أمتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده وأدخله على الله ورأيت رجلا من أمتي قد أهوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ صحيفته فجعلها في يمينه ورأيت رجلا من أمتي قد خف ميزانه فجاءته أفراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من أمتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجله من الله فاستنقذه من ذلك ومضي ورأيت رجلا من أمتي هوى في النار فجاءته دموعه التي كان بكاها من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من أمتي قائما على الصراط يرعد كما ترعد السعفة في ريح عاصف فجاءه حسن الظن بالله تعالى فسكن رعدته ومضى ورأيت رجلا من أمتي على الصراط يزحف أحيانا ويحبوا أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاته علىّ فاخذت بيده وأقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من أمتي انتهى الى أبواب الجنة فاغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الابواب كلها وأدخلته الجنة قلت هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالا خاصة تنجي من أهوال خاصة والله أعلم وروى الطبراني عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لقم أخاه لقمة حلوى صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة وفي التنزيل تحقيقا لهذا الباب وجامعا له قوله تعالى يوفون بالنذر الى قوله فوقاهم الله شر ذلك اليوم مع قوله انا لانضيع أجر من أحسن عملا مع قوله في غير موضع بعد ذكر الاعمال الصالحة فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اه بحروفه (قوله

تعالى (كالوهم) فى هم وجهان أحدهما هو ضمير مفعول متصل والتقدير كالوا لهم وقيل هذا الفعل يتعدى بنفسه تارة وبالحرف أخرى والمفعول هنا محذوف أي كالوهم الطعام ونحوذلك وعلى هذا لايكتب كالوا اووزنوا بالالف والوجه الثاني انه ضمير منفصل مؤكد لضمير الفاعل فعلى هذا يكتبان بالالف قوله تعالى (ألا يظن) الاصل لا النافية دخلت عليها همزة الاستفهام وليست ألا التي للتنبيه لان ما بعد تلك مثبت وههنا هو منفي قوله تعالى (يوم يقوم الناس) هو بدل من موضع الجار والمجرور وقيل التقدير يبعثون يوم يقوم الناس وقيل التقدير أعني وقيل هو مبني وحقه الجر أو الرفع والنون في (سجين) أصل من السجن وهو الحبس وقيل هو بدل من اللام قوله تعالى (كتاب) أي هو محل كتاب لان السجين مكان وقيل التقدير هو كتاب من غير حذف والتقدير وما أدراك ما كتاب سجين قوله تعالى (ثم يقال) القائم مقام الفاعل مضمر تفسره الجملة بعده وقيل هو الجملة نفسها وأما (عليون)

ولقام) اعطام (نضرة) حسناواضاءةفى وجوههم (وسرورا وجزاهم بما صبروا) بصبرهم عن المعصية (جنة) أدخلوها (وحريرا) ألبسوه (متكئين) حال من مرفوع أدخلوها المقدر (فيها على الارائك) السرر فى الحجال (لايرون) لا يجدون حال ثانية (فيها شمسا ولا زمهريرا) أى لاحرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر (ودانية) قريبة عطف على محل لايرون أى غير رائين (عليهم) منهم (ظلالها) شجرها (وذللت قطوفها تذليلا) أدنيت ثمارها فينالها

فواحدها على وهو الملك وقيل هو وصف للجمع مثل عشرين وليس له واحد والتقدير عليون محل كتاب وقيل التقدير ما كتاب عليين و (ينظرون) صفة للابرار ويجوز ان يكون حالا وان يكون مستأنفا وعلى يتعلق به ويجوز ان يكون حالا اما من الضمير فى المجرور قبلها أو من الفاعل فى ينظرون قوله تعالى (عينا) أى أعنى عينا وقيل التقدير يسقون عينا أى ماء عين وقيل هو حال من تسنيم وتنسيم علم وقيل تسنيم مصدر وهو الناصب عينا و (يشرب بها) قد ذكر فى الانسان قوله تعالي

نضرة) أى بدل العبوس وسرورا أى فرحا فى قلوبهم بدل الخوف اه شيخنا (قوله بصبرهم عن المعصية) أشار به الى أن مامصدرية وجنة مفعول ثان أى جزاهم جنة بصبرهم اه كرخى (قوله جنة) أى بستانا يأكلون منه فهو اشارة الى أنه ليس المراد بالجنة مايقابل النار وهى دار الكرامة حتى يقال أى حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع أنها مشتملة عليه فى جملة ماأعد فيها للمؤمنين بل المراد بها بستان المأكولات اه بيضاوى وزاده (قوله حال من مرفوع ادخلوها) عبارة السمين متكئين حال من مفعول جزاهم وقرأ على رضى الله عنه وجازاهم وجوز أبو البقاء أن يكون متكئين صفة لجنة وهذا لا يجوز عند البصريين لانه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها لجريان الصفة على غير من هى له وقد منع مكى أن يكون متكئين صفة لجنة لما ذكرته من عدم بروز الضمير وممن ذهب الى كون متكئين صفة لجنة الزمخشرى فانه قال ويجوز أن يكون متكئين ولا يرون ودانية كلها صفات وهو مردود بما ذكرته ولا يجوز أن يكون متكئين حالا من فاعل صبروا لان الصبر كان فى الدنيا واتكاؤهم انما هو فى الاخرة قال معناه مكى ولقائل أن يقول ان لم يكن المانع الا هذا فاجعلها حالا مقدرة لان مآلهم بسبب صبرهم الى هذا الحال وله نظائر اه (قوله فيها) أى الجنة (قوله فى الحجال) واحده حجلة بفتحتين وهى بيت يزين بالثياب والاسرة والستور اه مختار (قوله حال ثانية) من المقدر المذكور أو من المفعول وهى حال مقدرة اه شيخنا وفى السمين قوله لايرون الخ فيها أوجه أحدها أنها حال ثانية من مفعول جزاهم الثانى أنها حال من الضمير المرفوع المستكن فى متكئين فتكون حالا متداخلة الثالث أن تكون صفة لجنة كمتكئين عند من يرى ذلك وقد تقدم أنه قول الزمخشرى اه (قوله شمسا ولا زمهريرا) فيه ذكر الملزوم وارادة اللازم كما أشار له الشارح لان المقصود توصيف الجنة باعتدال هوائها اه زاده (قوله وقيل الزمهرير القمر) أى لاجل المقابلة وقوله من غير شمس ولا قمر أى بل بنور العرش وهو أقوى من نور الشمس والقمر اه شيخنا وفى المختار الزمهرير شدة البرد قلت وقال ثعلب الزمهرير أيضا القمر فى لغة طيء وبه فسر قوله تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا أى فيها من الضياء والنور مالا يحتاجون معه الى شمس ولا قمر اه (قوله ودانية عليهم ظلالها) فان قيل كيف يوصف ظلها أى ظل مافيها من الاشجار مع أن الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس فى الجنة حتى يظل أهلها مافيها من الاشجار فالجواب أن المراد أن أشجار الجنة تكون بحيث لو كانت هناك شمس لكان ظل تلك الاشجار قريبا منهم اه كرخى (قوله عطف على محل لايرون) عبارة السمين ودانية العامة على نصبها وفيها أوجه أحدها أنها عطف على محل لايرون الثانى أنها معطوفة على متكئين فيكون فيها مافيها ودخلت الواو للدلالة على أن الامرين يجتمعان لهم كأنه قيل وجزاهم جنة جامعين فيها بين السلامة من الحر والقر ودنو الظلال عليهم الثالث أنها صفة لمحذوف أى وجنة دانية قاله أبو البقاء الرابع أنها صفة لجنة الملفوظ بها قاله الزجاج اه (قوله منهم) أشار الى أن على بمعنى من تقول قربت من كذا وانما لم يقل منهم لان الظلال عالية عليهم اه كرخى (قوله ظلالها) أى الجنة وهو على حذف مضاف أى ظلال شجرها كما قدره الخازن وتخلص الشارح من هذا بحمل الظلال على الاشجار نفسها اه (قوله وذللت) معطوف على دانية فهو منصوب على الحال أى مذللة وجعلت فعلية للاشارة الى أن التظليل أمر دائم لا يزول لانها لا شمس فيها بخلاف التذليل فانه أمر متجدد اه شهاب وقوله قطوفها جمع قطف بالكسر وهو العنقود أو هو اسم للثمار المقطوفة أى المجنية اه خطيب (قوله أدنيت ثمارها) عبارة الخطيب أى سهل تناولها

القائم والقاعد والمضطجع (ويطاف عليهم) فيها (بآنية من فضة وأكواب) أقداح بلاعرا (كانت قوارير قوارير من فضة) أي انها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج (قدروها) أي الطائفون

(هل ثوّب) موضع الجملة نصب بينظرون وقيل لا موضع له وقيل التقدير يقال لهم هل ثوب والله أعلم

﴿سورة الانشقاق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) جواب (اذا) فيه أقوال (أحدها) أذنت والواو زائدة (والثاني) هو محذوف تقديره يقال يأيها الانسان انك كادح وقيل التقدير بعثتم أو جوزيتم ونحو ذلك مما دلت عليه السورة والثالث ان اذا مبتدأ واذا الارض خبره والواو زائدة حكى عن الاخفش والرابع انها لا جواب لها والتقدير اذكر اذا السماء والهاء في (ملاقيه) ضمير ربك وقيل هو ضمير الكدح أي ملاقي جزائه و(مسرورا) حال و(ثبورا) مثل التي في الفرقان (وما وسق) ما بمعنى الذي أو نكرة موصوفة أو مصدرية قوله تعالى (لتركبن) على خطاب الجماعة ويقرأ على خطاب الواحد وهو النبي ﷺ وقيل الانسان المخاطب و(طبقا) مفعول و(عن) بمعنى بعد والصحيح انها على بابها وهي صفة أي طبقا

تسهيلا عظيما لكل أحد على أي حالة كانت من اتكاء وغيره فان كانوا قعودا أو مضطجعين تدلت اليهم وان كانوا قياما وكانت على الارض ارتفعت اليهم اه (قوله ويطاف عليهم) لما وصف تعالى طعامهم ولباسهم ومسكنهم وصف شرابهم بقوله ويطاف عليهم أي يدور على هؤلاء الابرار اذا أرادوا الشرب الخدم بآنية الخ اه خطيب وقال هنا يطاف بالبناء للمفعول وقال فيما بعد ويطوف بالبناء للفاعل لان المقصود في الاول ما يطاف به لا الطائفون بقرينة قوله بآنية من فضة والمقصود في الثانية الطائفون فذكر في كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله بآنية) هذا هو القائم مقام الفاعل لانه هو المفعول به في المعنى ويجوز أن يكون عليهم والآنية جمع اناء والاصل أأنية بهمزتين الاولى مزيدة للجمع والثانية فاء الكلمة فقلبت الثانية ألفا وجوبا وهذا نظير كساء وأكسية وغطاء وأغطية ونظيره في الصحيح اللام حمار وأحمرة اه سمين (قوله من فضة) بيان للآنية وقوله وأكواب من عطف الخاص على العام وقوله أقداح بلا عرى أي فيسهل الشرب منه من كل موضع فلا يحتاج عند التناول الى ادارته قال ابن عباس ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء اذ الذي في الجنة أشرف وأعلى ولم تنف الآية آنية الذهب بل المعنى يسقون في الاواني الفضة وقد يسقون في الاواني الذهب كما قال سرابيل تقيكم الحر أي والبرد فنبه بذكر احداهما على الآخر اه خطيب (قوله كانت قوارير) معناه تكوّنت لانها كانت قبل قوارير فهي من قوله تعالى كن فيكون فتكوين الله سبحانه تفخيم لتلك الخلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين وكذا كان مزاجها كافورا اه كرخي وقوارير جمع قارورة وهي ما أقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج ولما كان رأس آية وكان التعبير بالقوارير ربما أفهم أنها من الزجاج وكان في الزجاج من النقص سرعة الانكسار لافراط الصلابة قال تعالى معيدا اللفظ أول الآية الثانية للاتصاف بالصالح من أوصاف الزجاج وبيانا لنوعها قوارير من فضة أي فجمعت صفتي الجوهرين المتباينين صفاء الزجاج وشفوفه وبريقه وبياض الفضة وشرفها ولينها اه خطيب واختلف القراء في هذين الحرفين بالنسبة الى التنوين وعدمه وفي الوقف بالالف وعدمها كما تقدم في سلاسل واعلم أن القراء فيهما على خمس مراتب احداها تنوينهما معا والوقف عليهما بالالف لنافع والكسائي وأبي بكر الثانية مقابلة هذه وهي عدم تنوينهما وعدم الوقف عليهما بالالف لحمزة وحده الثالثة عدم تنوينهما والوقف عليهما بالالف لهشام وحده الرابعة تنوين الاول دون الثاني والوقف على الاول بالالف وعلى الثاني بدونها لابن كثير وحده الخامسة عدم تنوينهما معا والوقف على الاول بالالف وعلى الثاني بدونها لابي عمرو وابن ذكوان وحفص فامامن نونهما فلما مر في تنوين سلاسل لانها صيغة منتهى الجمع ذاك على مفاعل وذا على مفاعيل والوقف بالالف التي هي بدل من التنوين وفيه موافقة المصاحف المذكورة فانهما مرسومان فيها بالالف على مانقل أبو عبيد واما عدم تنوينهما وعدم الوقف بالالف فظاهر جدا واما من نون الاول دون الثاني فانه ناسب بين الاول وبين رؤس الآي ولم يناسب بين الثاني وبين الاول والوجه في وقفه على الاول بالالف وعلى الثاني بغير ألف ظاهر وقد روى أبو عبيد أنه كذلك في مصاحف أهل البصرة وأما من لم ينونهما ووقف على الاول بالالف وعلى الثاني بدونها فلان الاول رأس آية فناسب بينه وبين رؤس الآي في الوقف بالالف وفرق بينه وبين الثاني لانه ليس برأس آية وأما من لم ينونهما ووقف عليهما بالالف فلانه ناسب بين الاول وبين رؤس الآي وناسب بين الثاني وبين الاول وحصل مما تقدم في سلاسل وفي هذين الحرفين أن القراء منهم من وافق

مصحفه ومنهم من خالفه لاتباع الاثر وتقدم الكلام على قوارير في سورة النمل وقال الزمخشري وهذا التنوين بدل من حرف الاطلاق لانه فاصلة وفي الثاني لاتباعه الاول يعني أنهم يأتون بالتنوين بدلا من حرف الاطلاق الذي للترنم وفي انتصاب قوارير وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه خبر كان والثاني أنها حال وكان تامة أي كونت فكانت قال أبو البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلهما ولولا التكرير لم يحسن أن يكون الاول رأس آية لشدة اتصال الصفة بالموصوف وقرأ الاعمش قوارير بالرفع على اضمار مبتدأ أي هي قوارير ومن فضة صفة لقوارير اهـ سمين (**قوله** على قدر ري الشاربين) أي شهوتهم اذ لا عطش في الجنة والري بكسر الراء وفتحها اهـ شيخنا وفي المختار وروي من الماء بالكسر روى بوزن رضا وريا أيضا بكسر الراء وفتحها وارتوى وتروى كله بمعنى اهـ (**قوله** وذلك ألذ الشراب) أي لكونه على مقدار الحاجة لا يفضل عنه ولا يعجز وعن ابن عباس قدروها على ملء الكف حتى لا تؤذيهم بثقل أو افراط صغر اهـ خطيب (**قوله** ويسقون) أي يسقيهم من أرادوه من خدمهم الذين لا يحصون كثرة فيها أي في الجنة أو الاكواب اهـ خطيب (**قوله** تسمى) أي تلك العين لسهولة اساغتها ولذة طعمها وسمو وصفها اهـ خطيب (**قوله** سلسبيلا) السلسبيل ما سهل انحداره في الحلق وقال الزجاج هو في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة وقال الزمخشري يقال شراب سلسل وسلسال وسلسبيل وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة وقال ابن الاعرابي لم أسمع السلسبيل الا في القرآن وقال مكي هو اسم أعجمي نكرة فلذلك صرف ووزن سلسبيل مثل دردبيس وقيل فعفليل لان الفاء مكررة وقرأ طلحة سلسبيل دون تنوين ومنعت من الصرف للعلمية والتأنيث لانها اسم لعين بعينها وعلى هذا فكيف صرفت في قراءة العامة ويجاب بانها سميت بذلك لا على جهة العلمية بل على جهة الاطلاق المجرد أو يكون من باب تنوين سلاسل وقوارير وقد تقدم اهـ سمين (**قوله** يعني أن ماءها كالزنجبيل الخ) أي وليس كزنجبيل الدنيا يلذع الحلق فتصعب اساغته والسلسبيل ما كان فيه غاية السلاسة من الشراب زيدت فيه الباء زيادة في المبالغة في هذا المعنى وقال مقاتل وابن حبان سميت سلسبيلا لانها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى أهل الجنان قال البغوي وشراب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير لذع وقال مقاتل يشربها المقربون صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة اهـ خطيب قال ابن عباس كل ما ذكر الله في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له في الدنيا شبيه ألا في الاسم وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا الا في الاسم اهـ خازن وكذلك سائر ما في الجنان من الاشجار والقصور والمأكول والمشروب والملبوس والثمار لا يشبه ما في الدنيا الا في مجرد الاسم لكن الله سبحانه وتعالى يرغب الناس ويطمعهم بان يذكر لهم أحسن شيء وألذه وأطيبه مما يعرفونه في الدنيا لاجل أن يرغبوا ويسعوا فيما يوصلهم الى هذا النعيم المقيم اهـ (**قوله** ويطوف عليهم) أي بالشراب وقوله ولدان بكسر الواو باتفاق السبعة كما تقدم في سورة الواقعة أي غلمان هم في سن من هو دون البلوغ قال بعض المفسرين هم غلمان ينشئهم الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ماتوا على الفطرة وقال ابن برجان وأرى والله أعلم أنهم من علم الله تعالى ايمانه من أولاد الكفار يكونون خدما لاهل الجنة كما كانوا في الدنيا لنا سبيا وخدما وأما أولاد المؤمنين فيلحقون بآبائهم تأنسا وسرورا بهم اهـ خطيب وعبارة الخازن في سورة الواقعة والصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله تعالى أنهم ولدان خلقوا في الجنة

(تقديرا) على قدر ري الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك ألذ الشراب (ويسقون فيها كأسا) أي خمرا (كان مزاجها) ما تمزج به (زنجبيلا عينا) بدل من زنجبيلا (فيها تسمى سلسبيلا) يعني أن ماءها كالزنجبيل الذي تستلذ به العرب سهل المساغ في الحلق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) بصفة الولدان لا يشيبون (اذا رأيتهم حسبتهم) لحسنهم وانتشارهم في

حاصلا عن طبق أي حالا عن حال وقيل جيلا عن جيل و(لا يؤمنون) حال و(الا الذين آمنوا) استثناء ويجوز أن يكون متصلا وان يكون منقطعا والله أعلم

(سورة البروج)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الواو للقسم وجوابه محذوف أي لتبعثن ونحوه وقيل جوابه قتل أي لقد قتل وقيل جوابه ان بطش ربك (واليوم الموعود) أي الموعود به و(النار) بدل من الاخدود وقيل التقدير ذي النار لان الاخدود هو الشق في الارض وقرئ شاذا بالرفع أي هو النار و(اذهم) ظرف لقتل وقيل التقدير اذكر (فلهم عذاب جهنم) قيل هو مثل قوله تعالى فانه ملاقيكم (فرعون وثمود) قيل هما بدلان من الجنود وقيل التقدير أعني و(المجيد) بالرفع نعت لله عز وجل وبالجر للعرش و(محفوظ) بالرفع نعت للقرآن

الخدمة (لؤلؤا منثورا) من سلكه أو من صدفه وهو أحسن منه في غير ذلك (واذا رأيت ثم) أي وجدت الرؤية منك في الجنة (رأيت) جواب اذا (نعيما) لا يوصف (وملكا كبيرا) واسعا لا غاية له (عاليهم) فوقهم فنصبه على الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفي قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره والضمير المتصل به للمطوف عليهم (ثياب سندس) حرير (خضر) بالرفع (واستبرق) بالجر ماغلظ من الديباج فهو البطائن والسندس الظهائر وفي قراءة عكس ماذكر فيهما وفي أخرى

العظيم وبالجر للوح

﴿سورة الطارق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

جواب القسم (ان كل نفس) وان بمعنى ما (ولما) بالتشديد بمعنى الا وبالتخفيف ما فيه زائدة وان هي المخففة من الثقيلة أي ان كل نفس لعليها حافظ وحافظ مبتدا وعليها الخبر ويجوز أن يرتفع حافظ بالظرف و (دافق) على النسب أي ذو اندفاق وقيل هو بمعنى مدفوق وقيل هو على المعنى لان اندفق الماء بمعنى نزل والهاء في (رجعه) تعود على الانسان فالمصدر مضاف الى المفعول أي الله قادر على بعثه فعلى هذا في قوله تعالى (يوم تبلى السرائر) أوجه أحدها هو معمول قادر

لخدمة أهل الجنة كالحور لم يولدوا ولم يخلقوا عن ولادة انتهت (قوله منثورا) أي متفرقا وفي المصباح نثرته نثرا من باب قتل وضرب رميت به متفرقا فانتثر اه (قوله وهو أحسن منه في غير ذلك) جواب عما يقال ما الحكمة في تشبيههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم وايضاح الجواب أنه تعالى أراد تشبيههم في حسنهم وانتشارهم في الخدمة باللؤلؤ الذي لم يثقب وهو أشد صفاء وأحسن منظرا مما ثقب لانه اذا ثقب نقص صفاؤه وما دام لم يثقب لا يكون الا منثورا اه كرخي وفي الخازن واللؤلؤ اذا انتثر على البساط كان أصفى منه منظوما اه (قوله واذا رأيت) خطاب للنبي أو لكل من يدخل الجنة اه خازن وثم ظرف مكان مختص بالبعد وفي انتصابه هنا وجهان أظهرهما أنه منصوب على الظرف ومفعول الرؤية غير مذكور لان القصد واذا صدرت منك رؤية في ذلك المكان رأيت كيت وكيت فرأيت الثاني جواب اذا وقال الفراء ثم مفعول به لرأيت وقال الفراء أيضا واذا رأيت تقديره ماثم فحذفت ما وقامت ثم مقامها اه سمين (قوله رأيت نعيما) النعيم سائر ما يتنعم به اه قرطبي (قوله لا غاية له) أي لا زوال له وذلك أن النعمة اذا كانت في معرض الزوال لا يتلذذ بها صاحبها ولا يستبشر بها الاستبشار التام وانما فسر الكبير بالواسع والمراد به امتداده في الطول والعرض لا طلاقه فاعتبر من جهة اللفظ والمعنى وفي الحديث أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقال سفيان الثوري بلغنا أن الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم وقيل كون التيجان على رؤسهم كما تكون على رؤس الملوك وأعظمهم منزلة من ينظر الى وجه ربه كل يوم اه خطيب (قوله عاليهم) بفتح الياء وضم الهاء لتحرك ما قبلها وقوله وفي قراءة أي سبعية بسكون الياء أي وكسر الهاء لسكون ما قبلها اه شيخنا وفي السمين قرأ نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الهاء والباقون بفتح الياء وضم الهاء لما سكنت الياء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر في هاء الكناية أول هذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيها أوجه أظهرها أن يكون خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر والثاني أن عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع على جهة الفاعلية وان لم يعتمد الوصف وهذا قول الاخفش والثالث أن عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا قاله أبو البقاء واذا كان منصوبا فسيأتي فيه أوجه وهي واردة هنا الا أن تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا في ضرورة أو شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ينبغي أن يقال به فيها وأما قراءة من نصب ففيها أوجه أحدها أنه ظرف خبر امقدما وثياب مبتدأ مؤخر كأنه قيل فوقهم ثياب قال أبو البقاء لان عاليهم بمعنى فوقهم وقال ابن عطية ويجوز في النصب أن يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعالي وعالية اسم فاعل فيحتاج في كونهما ظرفين الى أن يكون منقولا من كلام العرب عاليك أو عاليتك ثوب قلت قد وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقي فكذلك هذا والثاني أنه حال من الضمير في عليهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم الرابع أنه حال من مضاف مقدر أي رأيت أهل نعيم وملك كبير عاليهم فعاليهم حال من أهل المقدر ذكر هذه الاوجه الثلاثة الزمخشري فانه قال وعاليهم بالنصب على انه حال من الضمير في يطوف عليهم أو من حسبتهم أي يطوف عليهم ولدان عاليا المطوف عليهم ثياب أو حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب ويجوز أن يراد أهل نعيم اه (قوله ثياب سندس) الاضافة على معنى من والسندس مارق من الحرير اه شيخنا وقوله فهو البطائن جمع بطانة وقوله الظهائر جمع ظهارة اه (قوله عكس ماذكر) أي بجر خضر ورفع استبرق فجر خضر نعت لسندس لان المراد به الجنس اذ السندس يكون أخضر وغير أخضر كما أن الثياب تكون سندسا وغيره وأما رفع استبرق فبالعطف

على ثياب على حذف مضاف أي وثياب استبرق وأما جر استبرق فهو معطوف على سندس لان المعنى ثياب من سندس وثياب من استبرق اهـ سمين فالقراآت أربعة وكلها سبعية اهـ شيخنا (قوله وفي أخرى بجرهما) استشكل على هذه القراءة وكذا على قراءة جر الاول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي هو جمع نعتا لسندس الذي هو مفرد والجواب أن السندس اسم جنس واحده سندسة ووصف اسم الجنس بالجمع شائع فصيح على حد وينشئ السحاب الثقال اهـ سمين (قوله وحلوا) عطف ماض لفظا مستقبل معنى وأبرزه بلفظ الماضي لتحققه اهـ كرخي (قوله وفي موضع آخر الخ) عبارة الخطيب تنبيه قال هنا أساور من فضة وفي سورة فاطر يحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا فقيل في وجه الجمع حلي الرجال الفضة وحلي النساء الذهب وقيل تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة وقيل يجمع في يدي أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ لتجتمع لهم محاسن الجنة قاله سعيد بن المسيب وقيل يعطى كل واحد ما يرغب فيه وتميل نفسه اليه وقيل اسورة الفضة انما تكون للولدان واسورة الذهب للنساء وقيل هذا للنساء والصبيان وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال اهـ (قوله وسقاهم ربهم الخ) ان قلت أي شرف لتلك الدار مع انه سقاهم ذلك في الدنيا كما قال وأسقيناكم ماء فراتا أي عذبا فالجواب ان المراد انه سقاهم من غير واسطة بل مباشرة وأيضا فشتان ما بين الشرابين والآيتين والمنزلتين قال القاضي شرابا طهورا يريد به نوعا آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أسند سقيه الى الله تعالى ووصفه بالطهورية فانه يطهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله متلذذا بلقائه باقيا ببقائه وهو منتهى درجات الصديقين اهـ كرخي (قوله شرابا طهورا) أي طاهرا من الاقذار والادران لم تمسه الايدي ولم تدنسه الارجل كخمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا ولكنه رشحا من ابدانهم كرشح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم من بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم ويكون ما أكلوه رشحا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الاذفر وتضمر بطونهم وتعود شهوتهم اهـ خازن (قوله مبالغة) أي صيغة مبالغة أي طهور صيغة مبالغة في طهارته اهـ شيخنا (قوله ان هذا كان الخ) أي يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء في علم الله قد أعده الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم باعمالكم اهـ خازن وقوله النعيم أي المتقدم من قوله ولقاهم الخ اهـ (قوله مشكورا) أي مرضيا مقابلا بالثواب اهـ كرخي (قوله تأكيد لاسم ان الخ) أي أو مبتدأ أو نزلنا خبره والجملة خبر ان اهـ سمين (قوله خبر ان) أي سواء جعلنا نحن تأكيدا أو فصلا اهـ كرخي (قوله أي فصلناه الخ) أي لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله ﷺ وشرح صدره وان الذي أنزل عليه وحي ليس بكهانة ولا سحر لنزول الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو سحر اهـ خازن (قوله فاصبر لحكم ربك عليك الخ) فعلى هذا المراد بالحكم تكليفه بالتبليغ وايجابه عليه وقال ابن عباس اصبر على أذى المشركين ثم نسخ بآية القتال اهـ قرطبي (قوله أي عتبة بن ربيعة الخ) أشار به الى ان المراد بالآثم عتبة فانه كان راكبا للمآثم متعاطيا لانواع الفسوق وأن المراد بالكفور الوليد فانه كان غاليا في الكفر شديد الشكيمة في العتو مع ان كليهما آثم وكافر اهـ كرخي وفي السمين قال الزمخشري فان قلت كانوا كلهم كفرة فما معنى القسمة في قوله آثما أو كفورا قلت معناه لا تطع منهم راكبا لما هو اثم داعيا لك اليه أو فاعلا لما هو كفر داعيا لك اليه لانهم اما ان يدعوه الى

برفعهما وفي أخرى بجرهما (وحلوا أساور من فضة) وفي موضع آخر من ذهب للايذان بانهم يحلون من النوعين معا ومفرقا (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا (ان هذا النعيم (كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا انا نحن) تأكيد لاسم ان أو فصل (نزلنا عليك القرآن تنزيلا) خبر ان أي فصلناه ولم ننزله جملة واحدة (فاصبر لحكم ربك) عليك بتبليغ رسالته (ولا تطع منهم) أي الكفار (آثما أو كفورا أي عتبة بن ربيعة والوليد ابن المغيرة قالا للنبي ﷺ

والثاني على التبيين أي يرجع يوم تبلى والثالث تقديره اذكر ولا يجوز ان يعمل فيه رجعه للفصل بينهما بالخبر وقيل الهاء في رجعه للماء أي قادر على رد الماء في الاحليل أو في الصلب فعلى هذا يكون منقطعا عن قوله تعالى يوم تبلى السرائر فيعمل فيه اذكر (رويدا) نعت لمصدر محذوف أي امهالا رويدا ورويدا تصغير رود وقيل هو مصدر محذوف الزيادة والاصل ارواد والله أعلم

(سورة الاعلى جل وعلا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (سبح اسم ربك) قيل لفظة اسم زائدة وقيل في الكلام حذف مضاف اي سبح مسمى ربك ذكرها أبو علي في

ارجع عن هذا الامر ويجوز أن يراد كل آثم وكافر أي لا تطع احدهما أيا كان فيما دعاك اليه من اثم أو كفر (واذكر اسم ربك) في الصلاة (بكرة وأصيلا) يعني انفجر والظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) يعني المغرب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه أو نصفه أو ثلثه (ان هؤلاء يحبون العاجلة) الدنيا (ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) شديدا أي يوم القيامة لا يعملون له) نحن خلقناهم وشددنا) قوينا (أسرهم) أعضاءهم ومفاصلهم (واذا شئنا بدلنا) جعلنا (أمثالهم) في الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم (تبديلا) تأكيد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشأ يذهبكم لانه تعالى لم يشأ ذلك واذا لما يقع (ان هذه) السورة

كتاب الشعر وقيل هو على ظاهره اى نزه اسمه عن الابتذال والكذب اذا اقسمت به قوله تعالى (أحوى) قيل هو نعت لغثاء وقيل هو حال من المرعى اى اخرج المرعى أخضر ثم صيره غثاء فقدم بعض الصلة قوله تعالى (فلا تنسى) لا نافية أي فما تنسى وقيل هي للنهي ولم تجزم لتوافق رؤس الآي وقيل الالف ناشئة عن اشباع الفتحة و (يؤثرون) بالياء على الغيبة وبالتاء على الخطاب أي قل لهم

مساعدتهم على فعل هو اثم أو كفر أو غير اثم ولا كفر فنهى أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث اهـ (قوله ارجع عن هذا الامر) وهو أنهم ادعوا انه انما ادعى الرسالة الا لتحصيل النساء والاموال وعبارة الخازن وذلك انهما قالا للنبي ان كنت صنعت ما صنعت لاجل النساء والمال فارجع عن هذا الامر وقال عتبة أنا أزوجك ابنتي وأسوقها اليك من غير مهر وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى وارجع عن هذا الامر فانزل الله هذه الآية اهـ (قوله أي لا تطع احدهما الخ) فافاد التعبير باو النهي عن طاعتهما معا بالاولى ولو عطف بالواو لا فهم جواز طاعة أحدهما وليس مرادا قال الزجاج أو هنا أوكد من الواو لانك لو قلت لا تطع زيدا او عمرا فاطاع أحدهما كان غير عاص فاذا أبدلتها باو فقد دللت على ان كل واحد منهما أهل لان يعصى اهـ كرخي (قوله في الصلاة) أشار به الى ان المراد بالذكر الصلاة ولو قال أي صل لكان أوضح وعبارة الخازن والمعنى وصلى لربك الخ وفي الشهاب ومعنى صل دم على الصلاة لانه لم يترك الصلاة حتى يؤمر بها وتناول الاصيل للعصر ظاهر وأما تناوله للظهر فباعتبار آخره اذ الزوال ومايقرب منه لا يسمى أصيلا اهـ (قوله ومن الليل) من تبعيضية أي واسجد أي صل له بعض الليل وباقيه تستريح فيه بالنوم اهـ وقوله فاسجد له الفاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شيء فصل من الليل وهو يفيد أيضا تأكيده الاعتناء التام اهـ شهاب (قوله وسبحه ليلا طويلا) فيه دليل على عدم ماقاله بعض أهل علم المعاني والبيان ان الجمع بين الحاء والهاء مثلا يخرج الكلمة عن فصاحتها وجعلوا من ذلك قوله

كريم متى أمدحه أمدحه والورى معي * واذا ما لمته لمته وحدي

البيت لابي تمام ويمكن انه يفرق بين ما أنشدوه وبين الآية الكريمة بان التكرار في البيت هو المخرج له عن الفصاحة بخلاف الآية فانه لا تكرار فيها اهـ سمين (قوله ان هؤلاء) أي أهل مكة يحبون العاجلة هذا تعليل لما قبله من النهي والامر في قوله ولا تطع الى هنا فكانه قال لا تطعهم واشتغل بالاهم من العبادة لان هؤلاء تركوا الآخرة للدنيا فاترك أنت الدنيا وأهلها للآخرة فالاول علة للنهي عن طاعة الآثم والكفور والثاني علة للامر بالطاعة اهـ شهاب (قوله يوما ثقيلا) مفعول يذرون لا ظرف ووصفه بالثقل على المجاز لانه من صفات الاعيان لا المعاني ووراء هنا بمعنى قدام وهو حال من المفعول مقدم عليه قال مكي وسمي وراء لتواريه عنك فظاهر هذا انه حقيقة والصحيح انه استعير لقدام وقيل بل هو باق على بابه أي وراء ظهورهم لا يعبؤن به وفيه تجوز اهـ سمين (قوله قوينا أسرهم) يشير به الى انه لا ينافي قوله في النساء وخلق الانسان ضعيفا لقول ابن عباس وغيره المراد به ضعف عن الصبر عن النساء فلذلك أباح الله له نكاح الامة وايضاحه ان معنى قوله وشددنا أسرهم ربطنا أوصالهم بعضها الى بعض بالعروق والاعصاب أو المراد بالاسر عجب الذنب لانه لا يتفتت في القبر اهـ كرخي وفي القاموس الاسر الشدة والغضب وشدة الخلق والخلق وشددنا أسرهم أي مفاصلهم اهـ وفي المختار أسره من باب ضرب أي شده بالاسار بوزن الازار وهو القد بالكسر وهو سير يقد من جلد غير مدبوغ ومنه سمي الاسير وكانوا يشدونه بالقد فسمي كل مأخوذ أسيرا وان لم يشد به وأسره الله خلقه وبابه ضرب ومنه وشددنا أسرهم أي خلقهم والاسر بالضم احتباس البول كالحصر في الغائط وأسرة الرجل رهطه لانه يتقوى بهم اهـ (قوله أمثالهم) مفعول أول والثاني محذوف بينه بقوله بدلا منهم وقوله بان نهلكهم تفسير لبدلنا اهـ شيخنا (قوله ووقعت اذا الخ) رد لقول الزمخشري وحقه ان يؤتى بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذهبكم اهـ خطيب

ومحصل الرد أن اذا تستعمل فى المحقق وان تستعمل فى المحتمل ومشيئة الله التبديل لما لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقوله لانه تعالى لم يشأ ذلك أى فلم يقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة تأمل اه (قوله عظة للخلق) أى لان فى تصفحها تنبيهات للغافلين وفى تدبرها وتذكرها فوائد جملة للطالبين السالكين ممن ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على ما ألقى اليه سمعه اه خطيب (قوله فمن شاء اتخذ الخ) أى لانا بينا الامور غاية البيان وكشفنا اللبس وأزلنا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراق الطريق غير مشيئة العبد اه خطيب (قوله بالتاء) أى التفاتا عن الغيبة فى خلقنام الى الخطاب فى تشاؤن وقوله والياء أى لمناسبة قوله خلقنام اه سمين (قوله الا أن يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت مشيئة الله اه سمين أى ماتشاؤن الطاعة والتقرب بها وقتا من الاوقات الا وقت أن يشاء الله اتخاذ السبيل اه زاده (قوله أى أوعد) وهذا المقدر يلاقى المذكور فى المعنى فهو على حد زيدا مررت به اه شيخنا

﴿سورة المرسلات﴾

وفى نسخة سورة والمرسلات قال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفا على النبى ﷺ ليلة الجن ونحن معه نسير حتى أوينا الى غار منا فنزلت فبينما نحن نتلقاها منه وان فاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبى ﷺ وقيتم شرها كما وقيت شركم اه والغار المذكور مشهور فى منى يسمى غار المرسلات وعن كريب مولى ابن عباس قال قرأت سورة والمرسلات عرفا فسمعتنى أم الفضل امرأة العباس فبكت وقالت والله يابنى لقد أذكرتنى بقراءتك هذه السورة انها لآخر ما سمعته من رسول الله ﷺ يقرأ بها فى صلاة المغرب اه خطيب (قوله والمرسلات عرفا الخ) أقسم تعالى بصفات خمسة موصوفها محذوف فجعله بعضهم الرياح فى الكل وبعضهم جعله الملائكة فى الكل وبعضهم غاير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة لا على الوجه الذى ذكره الشارح والوجه الذى سلكه الشارح لم يسلكه غيره من المفسرين وحاصل صنيعه أنه جعل الصفات الثلاث الاول لموصوف واحد وهو الرياح وجعل الرابعة لموصوف ثان وهو الآيات وجعل الخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة وعلى صنيعه فالتغاير بين الصفات الاول الثلاث من حيث ان المرسلات المراد بها رياح العذاب لانه شاع استعمال الارسال فى ريح العذاب وان العاصفات المراد بها الرياح الشديدة كما قال وان الناشرات المراد بها الرياح التى تنشر المطر فالموصوف فى الثلاثة وان كان رياحا لكنها قد اختلفت باختلاف صفاتها وعبارة النهر ولما كان المقسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف فى تلك الموصوفات والذى يظهر أن المقسم به شيآن ولذلك جاء العطف بالواو فى والناشرات والعطف بالواو يشعر بالتغاير وأما العطف بالفاء اذا كان فى الصفات فيدل على أنها راجعة لموصوف واحد واذا تقرر هذا فالظاهر أنه أقسم أولا بالرياح ويدل عليه عطف الصفة بالفاء والقسم الثانى فيه ترق الى أشرف من المقسم به الاول وهم الملائكة ويكون قوله فالفارقات فالملقيات من صفاتهم والقاؤهم للذكر وهو ما أنزل الله تعالى صحيح اسناده اليهم وماذكر من اختلاف المفسرين فى المراد بهذه الاوصاف ينبغى أن يحمل على التمثيل لا على التعيين وجواب القسم وما عطف عليه ان ماتوعدون وما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف أى ان الذى توعدونه وهى اسم ان وقوله لواقع خبرها اه وعبارة البيضاوى أقسم تعالى بطوائف من الملائكة أرسلهن الله بأوامره متتابعة فعصفن عصف الرياح فى امتثال أمره ونشرن الشرائع فى الارض أو نشرن النفوس الموتى بالجهل بما أوحين من العلم ففرقن بين الحق والباطل

(تذكرة) عظة للخلق (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) طريقا بالطاعة (وماتشاؤن) بالتاء والياء اتخاذ السبيل بالطاعة (الا أن يشاء الله) ذلك (ان الله كان عليما) بخلقه (حكيما) فى فعله (يدخل من يشاء فى رحمته) جنته وهم المؤمنون (والظالمين) ناصبه فعل مقدر أى أوعد يفسره (أعدلهم عذابا أليما) مؤلما وهم الكافرون

﴿سورة المرسلات مكية خمسون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا)

ذلك (سورة الغاشية) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (وجوه) هو مبتدأ و(خاشعة) خبره ويومئذ ظرف للخبر و(عاملة) وصف لها بما كانت عليه فى الدنيا (الا من ضريع) يجوز ان يكون فى موضع نصب على أصل الباب وان يكون رفعا على البدل * قوله تعالى (الا من تولى) هو استثناء منقطع والاياب مصدر آب يؤب مثل القيام والصيام أبدلت الواو ياء لانكسار ما قبلها واعتلالها فى الفعل ويقرأ بتشديد الياء أصله ايواب على فيعال فاجتمعت الواو والياء وسبقت الاولى بالسكون فابدلت الواو ياء وأدغم الاول

﴿سورة الفجر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

جواب القسم ان ربك لبالمرصاد (والوتر) بالفتح والكسر لغتان و(اذا)

أي الرياح متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضه بعضا ونصبه على الحال (فالعاصفات عصفا) الرياح الشديدة (والناشرات نشرا) الرياح تنشر المطر (فالفارقات فرقا) أي آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام (فالملقيات ذكرا) أي الملائكة تنزل بالوحي الى الانبياء والرسل يلقون الوحي الى الامم (عذرا أو نذرا) أي للاعذار والانذار من الله تعالى وفي قراءة بضم ذال نذر او قرىء بضم ذال عذرا (انما توعدون) أي كفار مكة من البعث والعذاب (لواقع) كائن لامحالة (فاذا النجوم طمست) محي نورها (واذا السماء فرجت) شقت (واذا الجبال نسفت) فتتت وسيرت (واذا الرسل

ظرف والعامل فيه محذوف أي أقسم به اذا يسر والجيد اثبات الياء ومن حذفها فلتوافق رؤس الآي و(ارم) لاينصرف للتعريف والتأنيث قيل هو اسم قبيلة فعلى هذا يكون التقدير ارم صاحب ذات العماد لان ذات العماد مدينة وقيل ذات العماد وصف كما تقول القبيلة ذات الملك وقيل ارم مدينة فعلى هذا يكون التقدير بعاد صاحب ارم ويقرأ بعاد ارم بالاضافة فلايحتاج الى تقدير ويقرأ ارم ذات العماد بالجر على الاضافة

فألقين الى الانبياء ذكرا عذرا للمحقين أو نذرا للمبطلين أو بآيات القرآن المرسلة بكل معروف الى محمد صلى الله عليه وسلم فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم في الشرق والغرب ففرقن بين الحق والباطل فالقين ذكر الحق فيا بين العالمين أو بالنفوس الكاملة المرسلة الى الابدان لاستكمالها فعصفن ماسوى الحق ونشرن أثر ذلك في جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل في نفسه فيرون كل شيء هالكا الا وجهه فألقين ذكرا بحيث لا يكون في القلوب والالسنة الا ذكر الله تعالى أو برياح عذاب أرسلن فعصفن ورياح رحمة أرسلن فنشرن السحاب في الجو ففرقن فألقين ذكرا أي تسبيبا له فان العاقل اذا شاهدهبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته وعرفا امانقيض النكر وانتصابه على العلة أي أرسلت للاحسان والمعروف أو بمعنى المتتابعة من عرف الفرس وانتصابه على الحال اه (قوله أي الرياح) أي رياح العذاب فلابد من ملاحظة هذا الوصف ليغاير هذا القسم قوله فالعاصفات اه (قوله ونصبه على الحال) أي من الضمير المستكن في المرسلات والمعنى على التشبيه أي حال كونها عرفا أي شبيهة بعرف الفرس من حيث تتابعها وتلاحقها كما أنه كذلك وقد أشار لوجه الشبه بقوله يتلو بعضه بعضا والمراد بالتلو الاتصال اه شيخنا وفي القاموس والعرف بالضم شعر عنق الفرس اه ثم قال والمعرفة كمرحلة موضع العرف من الفرس اه (قوله فالعاصفات) من العصف بمعنى الشدة وفي المصباح عصفت الريح عصفا من باب ضرب وعصوفا أي اشتدت اه وقوله تنشر المطر أي تفرقه حيث شاء الله وبابه نصر كما في المختار وقوله تفرق بين الحق والباطل بابه نصر كما في المختار أيضا اه شيخنا (قوله ذكرا) مفعول به للملقيات وقوله عذرا أو نذرا منصوبان على المفعول لاجله كما ذكره الشارح والمعلل بهما هو الملقيات والمراد بالاعذار ازالة أعذار الخلائق على حد قوله رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل اه شيخنا وفي البيضاوي وحواشيه مانصه والاعذار محو الاساءة والانذار التخويف أي لاجل الاعذار للمحقين ولاجل الانذار للمبطلين أي لمحو ذنوب المحقين المعتذرين الى الله بالتوبة وتخويف المبطلين المصرين على الذنوب اه والمعنى الاول أظهر كما لايخفى اه (قوله وفي قراءة بضم ذال نذرا) أي سبعية على انهما جمعان لعذير بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر والمنذر اه بيضاوي وقوله وقرىء أي شاذا ليعقوب من العشرة اه شيخنا وفي السمين ويجوز في كل من المثقل بضم ثانيه المخفف بتسكينه أن يكون مصدرا وأن يكون جمعا سكنت عينه تخفيفا اه (قوله انما توعدون) ما اسم موصول والقاعدة انها اذا كانت كذلك ترسم مفصولة من ان ورسمت هنا موصولة بها اتباعا لرسم المصحف الامام اه شيخنا وفي الكرخي قوله انما توعدون جواب القسم وما بمعنى الذي وتكتب موصولة بان ولا تكون مامصدرية هنا ولا كافة والعائد محذوف أي ان الذي توعدونه وهي اسم ان اه (قوله أي كفار مكة) أي امانداثية فينصب مابعدها واماتفسيرية للواو فيرفع مابعدها اه قاري (قوله فاذا النجوم طمست) النجوم مرتفعة بفعل مضمر يفسره مابعده عند البصريين غير الاخفش وبالابتداء عند الكوفيين والاخفش وفي جواب اذا قولان أحدهما انه محذوف تقديره فاذا طمست النجوم وقع ماتوعدون لدلالة قوله انما توعدون لواقع أو بان الامر والثاني أنه لاي يوم أجلت على اضمار القول أي يقال لاي يوم الخ فالفعل في الحقيقة هو الجواب وقيل الجواب ويل يومئذ للمكذبين نقله مكي وهو غلط لانه لوكان جوابا للزمته الفاء لكونه جملة اسمية اه سمين (قوله وسيرت) أي بعد التفتيت أي سيرتها الرياح وعبارته في سورة طه فقل ينسفها ربي نسفا أي بأن يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالريح اه وفي المصباح نسفت الريح التراب نسفا

من باب ضرب اقتلعته وفرقته اه (قوله وقتت) قال مجاهد والزجاج المراد بهذا التأقيت تبيين الوقت الذى فيه يحضرون للشهادة على أممهم والوقت الاجل الذى يكون عنده الشىء المؤخر اليه فالمعنى جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الامم اه خطيب وفى البيضاوى اقتت عين لها وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على الامم بحصوله فانه لا يتعين لهم قبله أو بلغت ميقاتها الذى كانت تنتظره اه وقوله فانه لا يتعين لهم قبله جواب عما يقال كيف يكون تعين ذلك الوقت لهم من مقدمات القيامة وأماراتها كالثلاثة المتقدمة مع أن الرسل قد بين لهم ذلك الوقت فى الدنيا وتقرير الجواب أن ما بين لهم فى الدنيا ليس الا أنهم يجمعون يوم القيامة ويسئلون ماذا أجبتم ولم يبين لهم فيها ذلك الوقت بعينه اه زاده وعبارة الخازن واذا الرسل أقتت أى جمعت لميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم اه (قوله بالواو) أى على الاصل لانه من الوقت وهى لابى عمرو وقوله وبالهمز وهى للجمهور أى لان الواو لما انضمت جعلت همزة اه شيخنا وقوله أى جمعت لوقت تفسير لكل من القراءتين اه واللام بمعنى فى والوقت هو يوم القيامة (قوله لاى يوم) متعلق باجلت أى أجلت الرسل وأمورها لاى يوم والجملة مستأنفة على ظاهر تقريره وقوله ليوم الفصل بدل من قوله لاى يوم باعادة العامل اه شيخنا وفى الشهاب قوله لاى يوم أجلت الجملة مقول قول مضمر أى يقال لاى يوم الخ وذلك القول المضمر منصوب على الحال من مرفوع أقتت والمعنى ليوم عظيم أخرت اليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعذيب المؤمنين وظهور ما كانت الرسل تذكره من أحوال الآخرة وأهوالها اه وعبارة السمين قوله لاى يوم متعلق باجلت وهذه الجملة معمولة لقول مضمر أى يقال وهذا القول المضمر يجوز أن يكون جوابا لاذا كما تقدم وأن يكون حالا من مرفوع أقتت أى مقولا فيها لاي يوم أجلت وقوله ليوم الفصل بدل من لاى يوم باعادة العامل وقيل بل يتعلق بفعل مقدر أى أجلت ليوم الفصل وقيل اللام بمعنى الى ذكرهما مكى انتهت (قوله ليوم عظيم) أشار به الى أن هذا الاستفهام للتهويل والتعظيم وعبارة أبى السعود والمراد تعظيم ذلك اليوم والتعجيب من هوله اه (قوله ويؤخذ منه) أى من قوله ليوم الفصل وقوله جواب اذا أى المحذوف كما قدره بقوله أى وقع الفصل وهو العامل فى اذا اه كرخى (قوله وما أدراك) ما استفهامية مبتدأ وجملة أدراك خبرها والكاف مفعول أول وقوله ما يوم الفصل جملة من مبتدأ وهو ما الاستفهامية وخبر سادة مسد المفعول الثانى اه شيخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانكار والثانى للتعظيم والتهويل والمعنى أنت الآن فى الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل أى لا تعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهويل لشأنه بيان للاستفهام الثانى وأما الاول فلم يبينه وقد عرفته (قوله ويل يومئذ) أى يوم اذ يفصل بين الخلائق وقوله للمكذبين أى بذلك اليوم اه شيخنا وويل مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دعاء وقال الزمخشرى فان قلت كيف وقعت النكرة مبتدأ فى قوله ويل قلت هو فى أصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على ثبات معنى الهلاك ودوامه للمدعو عليهم ونحوه سلام عليكم ويجوز ويلا بالنصب ولكنه لم يقرأ به قلت هذا الذى ذكره ليس من المسوغات التى عدها النحويون وانما المسوغ ما ذكرته لك من كونه دعاء وفائدة العدول الى الرفع ما ذكره ويومئذ ظرف للويل قال أبو البقاء ويجوز أن يكون صفة لويل وللمكذبين خبره اه سمين وكررت هذه الجملة فى هذه السورة عشر مرات والتكرار فى مقام الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما اذا تغايرت الآيات السابقة على المرات المكررة كما هنا اه كرخى وفى

وقتت) بالواو وبالهمز بدلا منها أى جمعت لوقت (لاى يوم) ليوم عظيم (أجلت) للشهادة على أممهم بالتبليغ (ليوم الفصل) بين الخلق ويؤخذ منه جواب اذا أى وقع الفصل بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) تهويل لشأنه (ويل يومئذ للمكذبين) هذا وعيد

(وثمود) معطوف على عاد وكذلك (فرعون) قوله تعالى (الذين طغوا) فى الجمع وجهان أحدهما انه صفة للجميع والثانى هو صفة لفرعون واتباعه واكتفى بذكره عن ذكرهم قوله تعالى (فاكرمه) هو معطوف على ابتلاه وأما (فيقول) فجواب اذا واذا وجوابها خبر عن الانسان قوله تعالى (ولا يحضون) المفعول محذوف أى لا يحضون أحدا أى لا يحضون أنفسهم ويقرأ ولا تحاضون وهو فعل لازم بمعنى تتحاضون قوله تعالى (يومئذ) هو بدل من اذا فى قوله تعالى اذا دكت والعامل فيه (يتذكر) و (يقول) تفسير ليتذكر ويجوز ان يكون العامل فى اذا يقول وفى يومئذ يتذكر وصفا حال قوله تعالى (لا يعذب * ولا يوثق) يقرآن بكسر الذال والثاء والفاعل (أحد) والهاء تعود على الله عز وجل ويقرآن بالفتح على

لهم (ألم نهلك الاولين) بتكذيبهم أي أهلكناهم (ثم نتبعهم الآخرين) ممن كذبوا ككفار مكة فنهلكهم (كذلك) مثل فعلنا بالمكذبين (نفعل بالمجرمين) بكل من أجرم فيما يستقبل فنهلكهم (ويل يومئذ للمكذبين) تأكيد (ألم نخلقكم من ماء مهين) ضعيف وهو المني (فجعلناه في قرار مكين) حريز وهو الرحم (الى قدر معلوم) وهو وقت الولادة (فقدرنا)

مالم يسم فاعله والهاء للمفعول والتقدير مثل عذابه ومثل وثاقه والعذاب والوثاق اسمان للتعذيب والايثاق و (راضية) حال والله أعلم

﴿سورة البلد﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (لا أقسم بهذا البلد) مثل لا أقسم بيوم القيامة وقيل لا اقسم به وأنت حل فيه بل أقسم بك (ووالد) معطوف على البلد و (ما) بمعنى من وجواب القسم (لقد خلقنا) و (في كبد) حال أي مكابد قوله تعالى (فلا اقتحم) لا بمعنى ما وأكثر مايجيء مثل هذا مكررا مثل فلا صدق ولا صلى قوله تعالى (ما العقبة) أي ما اقتحام العقبة لانه فسره بقوله تعالى (فك رقبة) وهو فعل سواء كان بلفظ الفعل وبلفظ المصدر والعقبة عين فلا تفسر بالفعل فمن قرأ فك وأطعم فسر المصدر بالجملة الفعلية

الخطيب قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه وبيوم الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كانه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب بشيء عذابا سوى عذاب تكذيبه بشيء آخر ورب شيء كذب به هو أعظم جرما من تكذيبه بغيره لانه أقبح في تكذيبه وأعظم في الرد على الله تعالى وانما يقسم له من الويل على قدر ذلك وعلى قدر وفاقه وهو قوله تعالى جزاء وفاقا وروى عن النعمان بن بشير قال ويل واد في جهنم فيه ألوان العذاب وقاله ابن عباس وغيره وروى أنه ﷺ قال عرضت على جهنم فلم أر فيها واديا أعظم من الويل وروى أيضا أنه مجمع مايسيل من قيح أهل النار وصديدهم وانما يسيل الشيء فيما سفل من الارض وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع ما استنقع فيها مياه الادناس والاقذار والغسالات والجيف وماء الحمامات فذكر أن الوادي مستنقع صديد أهل الكفر والشرك ليعلم العاقل انه لا شيء أقذر منه قذارة ولا أنتن منه نتنا اه (قوله الاوّلين) أي من آدم الى زمن محمد كقوم نوح وعاد وثمود اه خطيب ويكون المراد بالآخرين أمة محمد وقوله أي أهلكناهم أشار الى أن الاستفهام انكاري وهو داخل على نفي ونفي النفي اثبات اه ويعبر عنه بالاستفهام التقريري والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفي (قوله ثم نتبعهم الآخرين) العامة على رفع العين استئنافا أي ثم نحن نتبعهم كذا قدره أبو البقاء وقال وليس بمعطوف لان العطف يوجب أن يكون المعنى أهلكنا الاولين ثم أتبعناهم الآخرين في الهلاك وليس كذلك لان هلاك الآخرين لم يقع بعد قلت ولا حاجة في وجه الاستئناف الى تقدير مبتدأ قبل الفعل بل يجعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نهلك ويدل على هذا الاستئناف قراءة عبد الله ثم سنتبعهم بسين التنفيس وقرأ الاعرج والاعمش عن أبي عمرو بتسكينها وفيها وجهان أحدهما أنه تسكين للمرفوع تخفيفا فهو مستأنف كالمرفوع لفظا والثاني انه معطوف على المجزوم والمعنى بالآخرين حينئذ قوم شعيب ولوط وموسى وبالاولين قوم نوح وعاد وثمود اه سمين (قوله فنهلكهم) أي في الدنيا كوقعة بدر بعد الهجرة اه شيخنا (قوله تأكيد) وقال البيضاوي ويل يومئذ للمكذبين بآيات الله وأنبيائه فليس تكرارا وكذا ان أطلق التكذيب أو علق في الموضعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الآخرة وهذا للاهلاك في الدنيا مع أن التكرير للتوكيد شائع في كلام العرب اه (قوله ألم نخلقكم الخ) هذا نوع آخر من تخويف الكفار وهو من وجهين الاول أنه تعالى ذكرهم عظيم انعامه عليهم وكل من كانت نعمه تعالى عليه أكثر كانت خيانته في حقه تعالى أقبح وأفحش الثاني أنه تعالى ذكرهم أنه قادر على الابتداء والقادر على الابتداء قادر على الاعادة فلما أنكروا هذه الدلالة الظاهرة لاجرم قال تعالى في حقهم ويل يومئذ للمكذبين وهذه الآية نظير قوله تعالى ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين اه خطيب (قوله ضعيف) أي نطفة قذرة منتنة ذليلة اه قاري (قوله حريز) أي يحفظ فيه المني من الآفات المفسدة له كالهواء وفي المصباح والحرز المكان الذي يحفظ فيه الشيء والجمع أحراز مثل حمل وأحمال وأحرزت المتاع جعلته في الحرز ويقال حرز حريز للتأكيد كما يقال حصن حصين اه (قوله الى قدر معلوم) أي الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة اه بيضاوي وفي المختار قدر الشيء مبلغه قلت وهو بسكون الدال وفتحها ذكره في التهذيب والمجمل وقدر الله وقدره بمعنى وهو في الاصل مصدر قال الله تعالى وما قدروا الله حق قدره أي ما عظموه حق عظمته والقدر بالفتح لاغير مايقدره الله من القضاء اه (قوله فقدرنا) قرأ نافع والكسائي بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نطفة خلقه فقدره والباقون بالتخفيف من القدرة

ويل

على ذلك (فنعم القادرون) نحن (ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل الارض كفاتا) مصدر كفت بمعنى ضم أى ضامة (أحياء) على ظهرها (وأمواتا) فى بطنها (وجعلنا فيها رواسى شامخات) جبالا مرتفعات (وأسقيناكم ماء فراتا) عذبا (ويل يومئذ للمكذبين) ويقال للمكذبين يوم القيامة (انطلقوا الى ما كنتم به) من العذاب (تكذبون انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) هو دخان جهنم اذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته (لا ظليل) كنين يظلهم من حر ذلك اليوم (ولا يغنى) يرد عنهم شيأ (من اللهب) النار (انها) أى النار (ترمى بشرر) هو ما تطاير منها (كالقصر) من البناء فى عظمه

ويدل عليه فنعم القادرون ويجوز ان يكون المعنى على القراءة الاولى فنعم القادرون على تقديره وان جعلت القادرون بمعنى المقدرون كان جمعا بين اللفظين ومعناهما واحد ومنه قوله تعالى فمهل الكافرين أمهلهم رويدا اه سمين وفى القرطبى قرأ نافع والكسائى فقدرنا بالتشديد وخفف الباقون وهما لغتان بمعنى فقدرنا بالتخفيف بمعنى قدرنا بالتشديد ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم فى الهلال اذا غم عليكم فاقدروا له أى قدروا له السير والمنازل اه وفى المصباح قدرت الشىء قدرا من بابى ضرب وقتل وقدرته تقديرا بمعنى والاسم القدر بفتحتين وقوله فاقدروا له أى قدروا اعداد الشهر فكملوا شعبان ثلاثين اه (قوله على ذلك) أى الخلق والتصوير (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بقدرتنا على ذلك أو على الاعادة اه خطيب (قوله كفاتا) منصوب على أنه مفعول ثان لنجعل لانها للتصيير وقوله أحياء وأمواتا منصوبان على انهما مفعولان به لكفاتا اه سمين (قوله مصدر كفت) فيه نظر لان كفت من باب ضرب فالحق أنه اسم مكان ففى المختار كفته ضمه اليه وبابه ضرب والكفات الموضع الذى يكفت فيه شىء أى يضم ومنه قوله تعالى ألم نجعل الارض كفاتا اه وفى القاموس الكفات بالكسر الموضع يكفت فيه الشىء أى يضم ويجمع والارض كفات لنا اه وفى السمين الكفات اسم للوعاء الذى يكفت فيه أى يجمع يقال كفته يكفته أى جمعه وضمه الى أن قال وقيل كفاتا جمع كافت كصيام وقيام فى جمع صائم وقائم وقيل بل هو مصدر كالكتاب والحساب اه (قوله أحياء وأمواتا) يعنى تكفتهم على ظهرها بمعنى تضمهم فى دورهم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا فى بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض اما لانها تضم الناس كالام تضم ولدها اه خازن (قوله جبالا مرتفعات) عبارة الخطيب رواسى أى جبالا لولاها المادت باهلها شامخات أى مرتفعات جمع شامخ وهو المرتفع جدا ومنه شمخ بانفه اذا تكبر جعل كناية عن ذلك كثنى العطف وتصعير الخد كما قال لقمان لابنه ولا تصعر خدك للناس وأسقيناكم أى بمالنا من العظمة ماء أى من الانهار والعيون والغدران والآبار وغير ذلك فراتا أى عذبا تشربون منه أنتم ودوابكم وتسقون منه زرعكم وهذه الامور أعجب من البعث روى أن فى الارض من الجنة سيحان وجيحان والفرات والنيل كلها من أنهار الجنة اه (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بامثال هذه النعم اه خطيب (قوله من العذاب) بيان لما (قوله انطلقوا الى ظل) هو توكيد لانطلقوا الاول وقوله لا ظليل صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والموصوف لافادة النفى وجىء بالصفة الاولى اسما وبالثانية فعلا دلالة على نفى ثبوت هذه الصفة ونفى التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب اه سمين (قوله ذى ثلاث شعب) أى فرق شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره اه بيضاوى وفى الخطيب ذى ثلاث شعب هذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع يصير ثلاث شعب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلهم حتى يفرغ حسابهم والمؤمنون فى ظل العرش وقيل ان الشعب الثلاث هى الضريع والزقوم والغسلين لانها أوصاف النار اه (قوله لا ظليل) هذا تهكم بهم ورد لما أوهمه لفظ الظل اه بيضاوى أى لان الظل لا يكون الا ظليلا فنفيه عنه للدلالة على أنه جعله ظلا تهكما بهم ولانه ربما يتوهم أن فيه راحة لهم فنفى هذا الاحتمال بقوله لا ظليل كما فى قوله وظل من يحموم لا بارد ولا كريم اه شهاب (قوله كنين) أى ساتر (قوله انها) أى ان جهنم لان السياق كله لاجلها وقرأ العامة بشرر بفتح الشين وعدم ألف بين الراءين وورش يرقق الراء الاولى لكسر التى بعدها وقرأ ابن عباس وابن مقسم بكسر الشين وألف بين الراءين وعيسى كذلك الا أنه فتح الشين فقراءة ابن عباس يجوز أن تكون

لدلالتهما عليه ومن قرأ فك رقبة أو اطعام كان التقدير هو فك رقبة والمصدر مضاف الى المفعول واطعام غير مضاف ولا ضمير فيهما لان المصدر لا يتحمل الضمير وذهب بعض البصريين الى ان المصدر اذا عمل فى المفعول كان فيه ضمير كالضمير فى اسم الفاعل و (يتيما) مفعول اطعام و (ثم) هنا الترتيب الاخبار لا لترتيب المخبر عنه ومن همز (مؤصدة) أخذه من آصد الباب ومن لم يهمز جاز أن يكون خفف الهمزة وان يكون من أوصده والله أعلم

(سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الواو الاولى للقسم وما

وارتفاعه (كأنه جمالات) جمع جمالة جمع جمل وفى قراءة جمالة (صفر) فى هيئتها ولونها وفى الحديث شرار الناس أسود كالقير والعرب تسمى سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر فى الآية بمعنى سود لما ذكر وقيل لا والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار (ويل يومئذ للمكذبين هذا) أى يوم القيامة (يوم لا ينطقون) فيه بشىء (ولا يؤذن لهم) فى العذر (فيعتذرون) عطف على يؤذن لهم من غير تسبب عنه فهو داخل فى حيز النفى أى لا اذن فلا اعتذار (ويل

بعدها عطف و (اذا) معمول للقسم وجواب القسم (قد أفلح) وحذف اللام لطول الكلام وما فى المواضع الثلاثة بمعنى من وقيل مصدرية و (دساها) أصله دسسها فابدلت السين الاخيرة ألفا لكثرة الامثال والطغوى فعلى من الطغيان والواو مبدلة من ياء مثل التقوى ومن قال طغوت كانت الواو أصلا عنده و (اذ) ظرف لكذبت أو لطغوى و (ناقة الله) منصوب بمعنى احذروا (ولا يخاف) بالواو والجملة حال أى فعل ذلك وهو لا يخاف وقرىء بالفاء على انها للعطف من غير مهلة والضمير فى سواها وعقباها للعقوبة والله أعلم

جمع الشررة وفعلة يجمع على فعال نحو رقبة ورقاب ورحبة ورحاب وأن تكون جمع الشر لا يراد به أفعل التفضيل يقال رجل شر ورجال شرار ورجل خير ورجال خيار ويؤنثان فيقال امرأة شرة وامرأة خيرة فان أريد بهما التفضيل امتنع ذلك فيهما واختصا باحكام مذكورة فى كتب النحويين أى ترمى بشرار من العذاب أو بشرار من الخلق وأما قراءة عيسى فهى جمع شرارة بالالف وهى لغة تميم والشرارة والشررة ما تطاير من النار متفرقا اه سمين (قوله كأنه) أى الشرر فهو تشبيه ثان شبهه أولا بالقصر فى عظمه وكبره وثانيا بالجمال فى الهيئة واللون والكثرة والتتابع وسرعة الحركة اه من البيضاوى (قوله وفى قراءة) أى سبعية جمالة وعبارة السمين قرأ الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان أحدهما أنه جمع صريح والتاء لتأنيث الجمع يقال جمل وجمال وجمالة نحو ذكر وذكار وذكارة وحجر وحجار وحجارة والثانى انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله أبو البقاء والاول قول النحاة وأما جمالات فيجوز أن يكون جمعا لجمالة هذه وأن يكون جمعا لجمال فيكون جمع الجمع ويجوز أن يكون جمعا لجمل المفرد كقوله رجالات قريش اه (قوله فى هيئتها ولونها) بيان لوجه الشبه وقوله وفى الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد اه شيخنا (قوله لشوب) أى اختلاط سوادها الخ وقوله فقيل الخ تفريع على الحديث وصنيع العرب وقوله لما ذكر أى من الحديث وصنيع العرب وقوله وقيل لا أى ليس صفر بمعنى سود بل هو باق على حقيقته اه شيخنا (قوله الشرر) أى الذى فى الآية وقوله والشرار أى الذى فى الحديث وكل منهما بفتح الشين وأما الشرار بكسر الشين فهو جمع شررة أيضا كرقبة ورقاب ورحبة ورحاب فشررة يجمع على شرار بكسر الشين وعلى شرر كما قال والشرر جمع شررة وقوله القار أى الزفت اه شيخنا (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بان هذه أوصاف النار اه خطيب (قوله أى يوم القيامة) أى المدلول عليه بقوله انطلقوا الى ظل الخ وعبارة أبى السعود هذا اشارة الى وقت دخولهم النار (قوله لا ينطقون) أى فى بعض المواقف فان يوم القيامة يوم طويل ذو مواطن ومواقيت ينطقون فى وقت ولا ينطقون فى وقت ولذلك ورد الامران فى القرآن الكريم ففى بعضها يختصمون ويتكلمون وفى بعضها يختم على أفواههم فلا ينطقون اه خطيب وفى الكرخى ولا ينافى ما ذكر ما دل عليه قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم من وقوع الاعتذار منهم لان يوم القيامة يوم طويل فيعتذرون فى وقت ولا يعتذرون فى آخر كما مرت الاشارة اليه والجواب بان المراد بتلك الآية الظالمون من المسلمين وبما هنا الكافرون ضعيف لتعقيب تلك الآية بقوله ولهم اللعنة ولهم سوء الدار اه (قوله من غير تسبب عنه) جواب عما يقال ان العطف بالفاء أو الواو على المنفى يقتضى نصب المعطوف فلم رفع فى الآية وحاصل الجواب أنه انما ينصب اذا كان متسببا عن المنفى نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما قصد توجه النفى الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه يرفع اه شيخنا وفى السمين وفى رفع فيعتذرون وجهان أحدهما أنه مستأنف أى فهم يعتذرون قال أبو البقاء ويكون المعنى أنهم لا ينطقون نطقا ينفعهم أو ينطقون فى بعض المواقف ولا ينطقون فى بعضها والثانى أنه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولو نصب لكان مسببا عنه وقال ابن عطية ولم ينصب فى جواب النفى لتشابه رؤس الآى والوجهان جائزان اه فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان أنهما بمعنى واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنى غير معنى المنصوب اه (قوله فلا اعتذار) لو عبر بالواو لكان أوضح لصراحتها فى الدلالة على عدم التسبب (قوله ويل

يومئذ للمكذبين) أى الذين لا تقبل معذرتهم اه خطيب أو المكذبين بهذا اليوم اه (قوله هذا يوم الفصل) أى بين المحق والمبطل اهـ سمين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل اه بيضاوى اى لانه لا يفصل بين المحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف أو مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبارة القرطبي أى ويقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق اه (قوله حيلة) تسميتها كيدا تهكم بهم وتقريع وتوبيخ لهم اه شيخنا وقوله فافعلوها عبارة الخطيب فكيدون أى فاحتالوا لانفسكم وقاوونى ولم تجدوا ذلك وهذا تقريع لهم على كيدهم لدين الله وأهله وقيل هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كقول هود عليه السلام فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اه (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بالبعث (قوله ان المتقين الخ) لما ذكر فى سورة هل أتى على الانسان أحوال الكفار فى الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب فى أحوال المؤمنين فيها ذكر فى هذه السورة أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الايجاز فوقع بذلك التعادل بين السورتين اه من البحر (قوله أى تكاثف أشجار) من اضافة الصفة للموصوف أى أشجار متكاثفة اه شيخنا وعبارة الكازرونى فى ظلال أى تحت أشجار اه وفى المختار التكاثف الغلظ اه (قوله وعيون) أي من ماء وعسل ولبن وخمر كما قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن اه خطيب (قوله مما يشتهون) راجع للعيون والفواكه كما أشار له بقوله فيه اعلام بان المأكل الخ (قوله بحسب شهواتهم) أى فمتى اشتهوا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فاكهة الدنيا وقوله فيه اعلام أى فى تعليق الامر بشهوتهم ومحبتهم اعلام وقوله فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب أى فان الناس فى الدنيا انما يشتهون الموجود دون المعدوم فى الاغلب ومن غير الغالب قد يشتهى الانسان كالمريض الشيء المعدوم ومحصل هذا الكلام ان فاكهة الجنة بسائر أنواعها موجودة دائما وأبدا وان فاكهة الدنيا توجد فى بعض الاوقات دون بعض اه (قوله ويقال لهم) أى من قبل الله أو القائل لهم الملائكة اكراما لهم اه شيخنا يعنى ان جملة كلوا واشربوا الخ فى موضع نصب على انها مفعول لقول مضمر منصوب على انه حال من المنوى فى قوله فى ظلال أى هم مستقرون فى ظلال حال كونهم مقولا لهم ذلك اه زاده وسمين وقال أبو حيان فى البحر هو خطاب للمؤمنين فى الآخرة ويدل عليه قوله بما كنتم تعملون والباء سببية وما موصولة اه (قوله أى كما جزينا المتقين) أى بالظلال والعيون والفواكه وفيه انه لا مغايرة بين المتقين والمحسنين وعلى تقدير أن أحدهما أخص فلا يلائمه التشبيه مع ان جزينا بصيغة الماضى غير ظاهر فالصواب أى مثل ذلك الجزاء نجزى المحسنين أى فى العقيدة والتكرار يكون باعتبار الوصفين واشعارا بان الاحسان فى مقابلة الاحسان اه قارى (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أى بكون هذا النعيم للمتقين المحسنين اه خطيب (قوله خطاب للكفار فى الدنيا) فهو راجع الى ما قبل قوله ان المتقين اه قرطبى (قوله من الزمان) أى فقليلا منصوب على الظرفية وقوله وغايته الى الموت أى وهو زمان قليل لانه زائل مع قصر مدته فى مقابلة مدة الآخرة قال بعض العلماء التمتع بالدنيا من أفعال الكافرين والسعى لها من أفعال الظالمين والاطمئنان اليها من أفعال الكاذبين والسكون فيها على حد الاذن والاخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطرا من ان يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وجمعها وتركها اه خطيب (قوله ويل يومئذ للمكذبين) اى حيث عرضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل اه خطيب (قوله واذا قيل لهم) اى لهؤلاء المجرمين من اى قائل

يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعناكم) أيها المكذبون من هذه الامة (والاولين) من المكذبين قبلكم فتحاسبون وتعذبون جميعا (فان كان لكم كيد) حيلة فى دفع العذاب عنكم (فكيدون) فافعلوها (ويل يومئذ للمكذبين ان المتقين فى ظلال) أى تكاثف أشجار اذ لا شمس يظل من حرها (وعيون) نابعة من الماء (وفواكه مما يشتهون) فيه اعلام بان المأكل والمشرب فى الجنة بحسب شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيأ) حال أى مهنئين (بما كنتم تعملون) من الطاعة (انا كذلك) كما جزينا المتقين (نجزى المحسنين ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمتعوا) خطاب للكفار في الدنيا (قليلا) من الزمان وغايته الى الموت وفى هذا تهديد لهم (انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا)

﴿ سورة الليل ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (وما خلق) ما بمعنى من أو مصدرية فعلى الاول من كنى به عن الله عز وجل و(الذكر) مفعول أو يكون عن المخلوق فيكون الذكر بدلا من من والعائد محذوف (وما يغنى) يجوز أن يكون نفيا وان يكون استفهاما و(نارا

صلوا (لا يركعون) لا يصلون (ويل يومئذ للمكذبين فبأي حديث بعده) أي القرآن (يؤمنون) أي لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذي لم يشتمل عليه غيره

﴿سورة التساؤل مكية احدى وأربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم) عن أي شيء (يتساءلون) يسأل بعض قريش بعضا (عن النبأ العظيم) بيان لذلك الشيء والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبي ﷺ من القرآن المشتمل على

تلظى) يقرأ بكسر التنوين وتشديد التاء وقد ذكر وجهه في قوله تعالى ولا تيمموا الخبيث قوله تعالى (الا ابتغاء) هو استثناء من غير الجنس والتقدير لكن فعل ذلك ابتغاء وجه ربه

﴿سورة الضحى﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (ودعك) بالتشديد وقد قرىء بالتخفيف وهي لغة قليلة قال أبو الاسود الديلي ليت شعري عن خليلي ما الذي * غاله في الحب حتى ودعه * أي ترك الحب قوله تعالى (وما قلى) الالف مبدلة عن ياء لقولهم قليته والمفعول محذوف اى وما قلاك وكذلك فآواك وفهداك وفاغناك و (اليتيم) منصوب بما بعده وكذلك (السائل و (بنعمة

كان اهـ خطيب وهذا اما أن يتصل بقوله للمكذبين كانه قيل ويل للذين كذبوا والذين اذا قيل لهم اركعوا الخ أو بقوله انكم مجرمون على الالتفات كانه قيل هم أحقاء بان يقال لهم كلوا وتمتعوا الخ ثم علله بكونهم مجرمين وكونهم اذا قيل لهم صلوا لا يصلون كذا في الكشف نقلا عن الكواشي اهـ شهاب وفي هذه الآية دليل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة اهـ خطيب (قوله صلوا) أي فسميت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بصلاة المسلمين اهـ خطيب (قوله ويل يومئذ للمكذبين) أي بما أمروا به ونهوا عنه اهـ خطيب (قوله فبأي حديث) متعلق بيؤمنون أي ان لم يؤمنوا بالقرآن فيؤمنون باى شيء اهـ شيخنا قال الرازي انه تعالى لما بالغ في زجر الكفار من أول هذه السورة الى آخرها بهذه الوجوه العشرة المذكورة وحثوا على التمسك بالنظر والاستدلال والانقياد للدين الحق ختم السورة بالتعجب من الكفار وبين انهم اذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل القطعية مع تجليها ووضوحها لا يؤمنون بغيرها اهـ خطيب (قوله لاشتماله على الاعجاز الخ) ومن جملة وجوه اعجازه اشتماله على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة اهـ بيضاوي وهذا التعليل لا ينتج ما ادعاه من عدم الامكان اذ يجوز أن يؤمنوا بغيره مع عدم اعجازه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال الشارح في التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة وموافق لها في أصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان أولى

﴿سورة التساؤل﴾

وتسمى سورة النبأ العظيم كما في بعض النسخ وفي الخازن وفيه أيضا وتسمى سورة عم وفي الخطيب وتسمى سورة عم يتساءلون اهـ (قوله عم) قد تقدم ان البزي يدخل هاء السكت عوضا من الف ما الاستفهامية في الوقف ونقل عن ابن كثير أنه يقرأ عمه بالهاء وصلا أجرى الوصل مجرى الوقف وقرأ عبد الله وأبي وعكرمة وعيسى عما باثبات الالف وقد تقدم انه يجوز ضرورة أو في قليل من الكلام اهـ سمين والظاهر ان عم متعلق بيتساءلون وتم الكلام عند قوله يتساءلون وعن النبأ بيان لذلك الشيء فليس صفة ليتساءلون لان عم صلته بل هو صلة لمحذوف مستأنف للبيان وهذا الاستفهام لا يمكن حمله على حقيقته لان المطلوب به لا بد أن يكون مجهولا عند الطالب فلذا جعل مجازا عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب فالاستفهام بالنسبة الى الناس اهـ شهاب روي انه عليه الصلاة والسلام لما بعث جعل المشركون يتساءلون بينهم فيقولون ما الذي أتى به ويتجادلون فيما بعث به فنزلت هذه السورة ومناسبتها لما قبلها ظاهرة لما ذكر في قوله فبأي حديث بعده أي بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال عم يتساءلون والاستفهام عن هذا فيه تفخيم وتهويل وتقرير وتعجيب اهـ نهر (قوله بيان لذلك الشيء) أي المعبر عنه بما الاستفهامية والظاهر أن مراده بالبيان عطف البيان النحوي ولا مانع منه عقلا ولا صناعة وحمل الشهاب له على البيان الاستئنافي الذي هو جملة واقعة في جواب سؤال مقدر بعيد صناعة اذ لا يظهر تقدير سؤال يكون هذا جوابه لان السؤال مصرح به وهو عم يتساءلون فكيف يقدر مع وجوده اهـ شيخنا وفي أبي السعود وقوله عن النبأ العظيم جواب عن السؤال بعم على منهاج قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقيل قبل عن الثانية استفهام مضمر كأنه قيل عم يتساءلون أعن النبأ العظيم اهـ (قوله والاستفهام لتفخيمه) عبارة الخطيب ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كانه قال عن أي شيء يتساءلون ونحوه كقولك زيد ما زيد جعلته لانقطاع قرينه وعدم نظيره كانه شيء خفي عليك فانت تسأل عن جنسه

وتفحص

وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الاشياء هذا أصله ثم جرد العبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية انتهت (قوله الذي) صفة للنبأ وهم مبتدأ ومختلفون خبره وفيه متعلق بمختلفون والجملة صلة الذي اه سمين وقد حمل الشارح الواو في يتساءلون على قريش والضمير الذي هو هم على الاعم من المؤمنين والكافرين وعلى صنيعه يكون في الكلام نوع قلاقة من حيث ان الظاهر تساوي الواو وهم ماصدقا وعلى صنيعه ليسا متساويين كما علمت اه شيخنا وما سلكه تلفيق بين قولين وفي الخطيب وقيل الضمير للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا يتساءلون عنه أما المسلم فليزداد خشية وأما الكافر فليزداد استهزاء اه (قوله مختلفون) أي في ثبوته وانكاره كما أشار له المفسر اه (قوله ردع) أي فيه معنى الوعيد والتهديد بدليل قوله بأن الوعيد الثاني أشد من الاول وعبارة الشهاب قوله ردع أي عن التساؤل فالردع بكلا والوعيد عليه من سيعلمون وقوله عما يحل بهم مفعول به ليعلمون أي ما يحل بهم عند النزع أو في القيامة لانه يكشف لهم الغطاء حينئذ انتهت وفي المصباح وحل العذاب يحل ويحل بالكسر والضم هذه وحدها بالوجهين اه وقوله على انكارهم له أي القرآن اه (قوله تأكيد) أي لفظي كما زعمه ابن مالك ولا يضر توسط حرف العطف والنحويون يأبون هذا ولا يسمونه الا عطفا وان أفاد التأكيد اه سمين وقيل الاول عند النزع والثاني في القيامة وقيل الاول للبعث والثاني للجزاء اه بيضاوي (قوله للايذان بأن الوعيد الثاني أشد من الاول) وبهذا الاعتبار صار كأنه مغاير لما قبله ولذا عطف عليه بثم اه شهاب وقال زاده ثم موضوعة للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الرتبي كما هنا تشبيها لتباعد الرتبة بتباعد الزمان اه (قوله ثم أومأ تعالى) أي أشار الى القدرة على البعث أي الى الادلة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة أن يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث اه شيخنا وفي الكرخي قوله ثم أومأ تعالى الخ أشار بهذا وبما قدمه من قوله السابق ومن القرآن المشتمل على البعث الخ الى جواب كيف اتصل وارتبط قوله ألم نجعل الارض مهادا بما قبله وايضاحه أنه لما كان النبأ العظيم الذي يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم ألم يخلق من يضاف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وأن جميع الاشياء طوع ارادته ووفق مشيئته فما وجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر أن الاجسام متساوية الاقدار في قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا أنه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة اه (قوله ألم نجعل الارض مهادا) الارض مفعول أول ومهادا مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز أن يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا مقدرة وأوتادا كذلك وأما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا اه سمين (قوله فراشا كالمهد) أي للصبي وهو ما يمهد له لينام عليه وسمي الممهود بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير اه خطيب (قوله للتقرير) أي بما بعد النفي (قوله سباتا) في المختار السبات النوم وأصله الراحة ومنه قوله تعالى وجعلنا نومكم سباتا وبابه نصر اه وفي المصباح والسبات بالضم كغراب النوم الثقيل وأصله الراحة يقال منه سبت يسبت من باب قتل وسبت بالبناء للمفعول غشي عليه وأيضا مات اه (قوله ساترا بسواده) أي ظلمته فشبه الليل باللباس لان في كل منهما سترا فهو استعارة اه (قوله وقتا للمعايش) أي تتصرفون فيه في حوائجكم يعني أنه مصدر ميمي بمعنى المعيشة وهي الحياة ووقع هنا ظرفا كما يقال آتيك طلوع الفجر لانه لم يثبت مجيئه في اللغة اسم زمان اذ لو ثبت لم يحتج لتقدير مضاف ه

البعث وغيره (الذي هم فيه مختلفون) فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه (كلا) ردع (سيعلمون) ما يحل بهم على انكارهم له (ثم كلا سيعلمون) تأكيد وجيء فيه بثم للايذان بان الوعيد الثاني أشد من الاول ثم أومأ تعالى الى القدرة على البعث فقال (ألم نجعل الارض مهادا) فراشا كالمهد (والجبال أوتادا) تثبت بها الارض كما تثبت الخيام بالاوتاد والاستفهام للتقرير (وخلقناكم أزواجا) ذكورا واناثا (وجعلنا نومكم سباتا) راحة لابدانكم (وجعلنا الليل لباسا) ساترا بسواده (وجعلنا النهار معاشا) وقتا للمعايش (وبنينا فوقكم سبعا) سبع سموات (شدادا) جمع شديدة أي قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان (وجعلنا سراجا)

ربك) متعلق بـ(حدث) ولا تمنع الفاء من ذلك لانها كالزائدة

(سورة ألم نشرح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*العسر في الموضعين واحد لان الالف واللام توجب تكرير الاول وأما يسرا في الموضعين فاثنان لان النكرة اذا أريد تكريرها جيء بضميرها أو بالالف واللام ومن هنا قيل لن يغلب عسر يسرين والله أعلم

(سورة التين) *(بسم الله الرحمن الرحيم) *قوله تعالى (سينين) هو لغة في سيناء وقد ذكر في المؤمنون

منيرا (وهاجا) وقادا يعني الشمس (وأنزلنا من المعصرات) السحابات التي حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية التي دنت من الحيض (ماء ثجاجا) صبابا (لنخرج به حبا) كالحنطة (ونباتا) كالتبن (وجنات) بساتين (ألفافا) ملتفة جمع لفيف كشريف وأشراف (ان يوم الفصل) بين الخلائق (كان ميقاتا) وقتا للثواب والعقاب (يوم ينفخ في الصور) القرن بدل من يوم الفصل أو بيان له والنافخ اسرافيل (فتأتون) من قبوركم الى الموقف (أفواجا) جماعات مختلفة (وفتحت) بالتشديد والتخفيف (السماء)

شهاب (قوله وهاجا) الوهاج المضيء المتلألئ من قولهم وهج الجوهر أي تلألأ ويقال وهج يوهج كوجل يوجل ووهج يهج كوعد يعد اه سمين (قوله التي حان لها أن تمطر) في البيضاوي من المعصرات السحابات اذا اعصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقولك أحصد الزرع اذا حان له أن يحصد ومنه أعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض اه (قوله الجارية) المراد بها مطلق الانثى اه وقوله التي دنت أي قربت من الحيض اه (قوله ماء ثجاجا) الثج الانصباب بكثرة وشدة وفي الحديث أحب العمل الى الله العج والثج فالعج رفع الصوت بالتلبية والثج اراقة دماء الهدي يقال ثج الماء بنفسه أي انصب وثججته انا أي صببته ثجاوثجوجا فيكون لازما ومتعديا اه سمين وفي المختار ثج الماء والدم سال وبابه ردو مطر ثجاج أي منصب جدا والثج أيضا سيلان دماء الهدي وهو لازم تقول منه ثج الدم يثج بالكسر ثجا بالفتح قلت وقد نقل الازهري عن أبي عبيد مثل هذا اه (قوله حبا ونباتا) عبارة البيضاوي مايقتات به ومايعتلف من التبن والحشيش اه (قوله جمع لفيف) عبارة السمين قال الزمخشري ألفافا ملتفة لا واحد له والثاني أنه جمع لف بكسر اللام فيكون نحو سر وأسرار الثالث أنه جمع لفيف قاله الكسائي ومثله شريف واشراف وشهيد وأشهاد اه (قوله ان يوم الفصل الخ) لما أثبت الله البعث بالادلة التسعة المتقدمة كأن سائلا سأل عن وقته ماهو فقال ان يوم الفصل الخ وأكده بان لانه مما ارتابوا فيه اه شهاب (قوله كان ميقاتا) أي كان في علمه وحكمه لان ثبوت الميقاتية ليوم الفصل غير مقيد بالزمان الماضي لانه أمر مقدر قبل حدوث الزمان فلذلك قيد بعلم الله أو حكمه ولعل المراد بالحكم القضاء والتقدير الازلي وهو غير العلم عند الاشاعرة لانه عبارة عن الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهي عليه فيما لا يزال اه كرخي (قوله وقتا للثواب والعقاب) أشار به الى أن الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب اه كرخي (قوله يوم ينفخ في الصور) أي النفخة الثانية تنفخ الارواح التي في القرن فتطير كل روح من ثقبها الى جسدها لان فيه ثقبا بعدد الارواح اه شيخنا (قوله فتأتون) أي الى موضع العرض أفواجا أي أمما مع كل أمة امامهم وقيل زمرا وجماعات الواحد فوج وروي من حديث معاذ بن جبل قلت يارسول الله أرأيت قول الله تعالى يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يامعاذ بن جبل لقد سألت عن أمر عظيم ثم أرسل عينيه باكيا ثم قال يحشر عشرة أصناف من أمتي أشتاتا قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين وبدل صورهم فبعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم ووجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمي مترددون وبعضهم صم بكم عمي فهم لا يعقلون وبعضهم يمضغون ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعابا يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار وبعضهم أشد نتنا من الجيف وبعضهم يلبسون جلابيب سابغة من قطران لاصقة بجلودهم فاما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعني النمام وأما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت والحرام والمكس وأما المنكسون رؤسهم ووجوههم فأكلة الربا وأما العمي فهم من يجور في الحكم وأما الصم البكم فهم الذين يعجبون باعمالهم وأما الذين يمضغون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم وأما المقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من النار فالسعاة بالناس الى السلطان وأما الذين هم أشد نتنا من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات ويمنعون حق الله من أموالهم وأما الذين يلبسون الجلابيب فاهل الكبر والفخر والخيلاء اه قرطبي (قوله وفتحت السماء) عطف على

قوله تعالى (في أحسن تقويم) هو في موضع الحال من الانسان وأراد بالتقويم القوام لان التقويم فعل وذاك وصف للخالق لا للمخلوق ويجوز أن يكون التقدير في أحسن قوام التقويم فحذف المضاف ويجوز ان تكون في زائدة أي قومناه أحسن تقويم * قوله تعالى (أسفل) هو حال من المفعول ويجوز أن يكون نعتا لمكان محذوف قوله تعالى (فما يكذبك) ما استفهام على معنى الانكار أي ما الذي يحملك أيها الانسان على التكذيب بالبعث قوله تعالى (أليس الله باحكم الحاكمين) أي هو أحكم

شققت لنزول الملائكة (فكانت أبوابا) ذات أبواب (وسيرت الجبال) ذهب بها عن أماكنها (فكانت سرابا) هباء أى مثله فى خفة سيرها (ان جهنم كانت مرصادا) راصدة أو مرصدة (للطاغين) الكافرين فلا يتجاوزونها (مآبا) مرجعا لهم فيدخلونها (لابثين) حال مقدرة أى مقدر لبثهم (فيها أحقابا) دهورا لانهاية لها جمع حقب بضم أوله

الحاكمين سبحانه والله أعلم (سورة العلق) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أقرأ باسم ربك) قيل الباء زائدة كقول الشاعر

لايقرأن بالسور وقيل دخلت لتنبه على البداية باسمه فى كل شئ كما قال تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فعلى هذا يجوز أن يكون حالا أى أقرأ مبتديا باسم ربك قوله تعالى (أن رآه) هو مفعول له أى يطغى لذلك والرؤية هنا بمعنى العلم و (استغنى) مفعول ثان قوله تعالى (لنسفعا) اذا وقف على هذه النون أبدل منها ألف لسكونها وانفتاح ماقبلها و (ناصية) بدل من الناصية وحسن ابدال النكرة من المعرفة لما نعتت النكرة قوله تعالى (فليدع ناديه) أى أهل ناديه وزبانية فعالية من الزبن وهو الدفع (سورة القدر)*

فتأتون وايثار الماضى لتحقق الوقوع أو حال أى فتأتون والحال أنها قد فتحت اه قارى وقوله بالتشديد والتخفيف سبعيتان (قوله شققت لنزول الملائكة) أى لانهم يموتون بالنفخة الاولى ويحيون بين النفختين وينزلون جميعا يحيطون باطراف الارض وجهاتها يسوقون الناس الى المحشر اه شيخنا وأشار الشارح بهذا الى أن المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الابواب وهو موافق لقوله اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت فان القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشقيق بالفتح اشارة الى كمال قدرته حتى كان تشقيق هذا الجرم العظيم كفتح الباب سهولة وسرعة اه شهاب وقوله فكانت أى صارت من كثرة الشقوق أبوابا اه (قوله وسيرت الجبال) أى فى الهواء كالهباء الذى هو الغبار أى رقعت من مكانها بعد تفتيتها اه (قوله فكانت سرابا) تفسير السراب بالهباء الذى سلكه الشارح ليس له مستند فى اللغة فالاولى ابقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئى خلاف الواقع فكما يري السراب كأنه ماء فكذلك ترى الجبال كانها جبال وليست كذلك فى نفس الامر وفى البيضاوى وسيرت الجبال أي فى الهواء كالهباء فكانت سرابا أى مثل سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم تبق على حقيقتها لتفتت أجزائها وانبثاثها اه (قوله أى مثله فى خفة سيرها) عبارة الخطيب فكانت سرابا أى لاشئ كما أن السراب كذلك يظنه الرائى ماء وليس بماء قال الرازى ان الله تعالى ذكر أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينها بان تقول أول أحوالها الاندكاك وهو قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة والحالة الثانية أن تصير كالعهن المنفوش والحالة الثالثة أن تصير كالهباء وهو قوله تعالى وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا الحالة الرابعة أن تنسف لانها مع أحوالها المتقدمة قارة فى مواضعها فترسل عليها الرياح فتنسفها عن وجه الارض فتطير فى الهواء وهو قوله تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا الحالة الخامسة أن تصير هباء أى لاشئ كما يرى السراب من بعد انتهت (قوله ان جهنم كانت مرصادا) لما فرغ من الاحوال العامة للقيامة كقوله ان يوم الفصل الخ شرع يصف أهوال جهنم وأحوالها فقال ان جهنم الخ اه رازى (قوله راصدة أو مرصدة) أشار الى أن مرصادا من رصدت الشئ أرصده اذا ترقبته فهى راصدة للكفار مترقبة لهم أو مرصدة بمعنى معدة لهم يقال أرصدت له أعددت له والمرصاد الطريق والممر فالمؤمن يمر عليها ليدخل الجنة والكافر يدخلها اه كرخى (قوله للطاغين) متعلق بمرصادا (قوله حال مقدرة) اى من الضمير المستتر فى للطاغين اه سمين وقوله أحقابا ظرف للابثين اه (قوله لانهاية لها) أى لمجموعها وان كان كل منها متناهيا وانما قال لانهاية لها ليوافق قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها اه شيخنا (قوله جمع حقب بضم أوله) أى وسكون ثانيه وعبارة الخازن أحقابا جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى ذلك عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وقيل الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهى متناهية وعذاب الكفار فى جهنم غير متناه فما معنى قوله أحقابا قلت ذكروا فيه وجوها أحدها ماروى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابثين فيها أحقابا فوالله ماهو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد وليس للاحقاب مدة الا الخلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار أنهم يلبثون فى النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون فى الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا الوجه الثانى أن لفظ الاحقاب لايدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى أنهم يلبثون فيها أحقابا لايذوقون فيها

(لايذوقون فيها بردا) نوما فانهم لايذوقونه (ولا شرابا) مايشرب تلذذا (الا) لكن (حميما) ماء حارا غاية الحرارة (وغساقا) بالتخفيف والتشديد مايسيل من صديد أهل النار فانهم يذوقونه جوزوا بذلك (جزاء وفاقا) موافقا لعملهم فلاذنب أعظم من الكفر ولاعذاب أعظم من النار (انهم كانوا لايرجون) يخافون (حسابا) لانكارهم البعث (وكذبوا بآياتنا) القرآن (كذابا) تكذيبا (وكل شيء) من الاعمال (أحصيناه) ضبطناه (كتابا) كتبا في اللوح المحفوظ لنجازي عليه ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن (فذوقوا) أي فيقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم (فلن نزيدكم الاعذابا) فوق عذابكم (ان للمتقين

بسم الله الرحمن الرحيم) الهاء في (أنزلناه) للقرآن العظيم ولم يجرله ذكر هنا قوله تعالى (والروح) يجوز ان يكون مبتدأ و (فيها) الخبر وان يكون معطوفا على الفاعل وفيها ظرف أو حال قوله تعالى (باذن ربهم) يجوز ان تتعلق الباء بتنزل وان يكون حالا قوله تعالى (سلام هي) في سلام وجهان أحدهما هي بمعنى مسلمة أي تسلم الملائكة على المؤمنين أو يسلم بعضهم على بعض والثاني هي بمعنى سلامة أو تسليم فعلى الاول هي

بردا ولاشرابا الاحميما وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لاتوقيت للبثهم فيها الوجه الثالث أن الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الاعذابا يعني أن العدد قد ارتفع والخلود قد حصل اه (قوله لايذوقون) فيه أوجه أحدها أنه مستأنف أخبر عنهم بذلك الثاني أنه حال من الضمير في لابثين أي لابثين غير ذائقين فهي حال متداخلة الثالث أنه صفة لاحقابا اه سمين (قوله نوما) سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه ألاترى أن العطشان اذا نام سكن عطشه اه زاده واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمي بذلك لانه يقطع سورة العطش اه سمين وفي القرطبي لايذوقون فيها أي في الاحقاب بردا ولاشرابا البرد النوم في قول أبي عبيدة وغيره والعرب تقول منع البرد البرد يعني أذهب البرد النوم قلت وقد جاء في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل في الجنة نوم فقال لاالنوم اخو الموت والجنة لاموت فيها وكذلك النار وقد قال تعالى لايقضى عليهم فيموتوا وقال ابن عباس البرد برد الشراب وعنه أيضا البرد النوم والشراب الماء وقال الزجاج أي لايذوقون فيها برد ريح ولاظل نوم فجعل البرد برد كل شيء له راحة وهذا برد ينفعهم فاما الزمهرير فهو برد يتأذون به فلاينفعهم فلهم منه من العذاب ماالله أعلم به وقال الحسن وعطاء وابن زيد بردا أي روحا وراحة اه (قوله الاحميما الخ) قضية كلامه أن الاستثناء منقطع وذلك من تفسير البرد بالنوم ووصفه الشراب بماذكر ويوافقه قول الكشاف لايذوقون فيها بردا ينفس عنهم حر النار ولاشرابا يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها حميما وقال أبو حيان الظاهر أنه متصل من قوله ولاشرابا وقضية كلام الكواشي تجويز الامرين وقيل انه بدل من شرابا وهو الاحسن لان الكلام غير موجب اه كرخي (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله جزاء وفاقا) مصدر منصوب بمحذوف قدره الشارح بقوله جوزوا بذلك الخ وهذا المحذوف مستأنف اه شيخنا (قوله موافقا لعملهم) أشار به الى أن وفاقا صفة لجزاء تاويله باسم الفاعل، يصح أن يكون على جزاء حذف مضاف أي ذا وفاق أو باق على مصدريته لقصد المبالغة اه شيخنا (قوله انهم كانوا) تعليل لقوله وفاقا وقوله حسابا أي محاسبة وقوله وكذبوا علة ثانية معطوفة على العلة قبلها وقوله كذابا بالتشديد باتفاق السبعة اه شيخنا وفي السمين قرأ العامة كذابا بتشديد الذال وقرأ علي والاعمش وأبو رجاء وعيسى البصري بالتخفيف وهو مصدر لهذا الفعل الظاهر على حذف الزوائد اه (قوله كذابا) هذه لغة يمانية فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال اه خازن (قوله وكل شيء) منصوب على الاشتغال أي وأحصينا كل شيء أحصيناه هذه الجملة معترضة بين السبب ومسببة فان قوله فذوقوا مسبب عن تكذيبهم وفائدة الاعتراض تقرير ماادعاه من قوله جزاء وفاقا اه زاده (قوله كتابا) فيه أوجه أحدها أنه مصدر من معنى أحصيناه أي احصاء فالتجوز في نفس المصدر والثاني أنه مصدر لاحصينا لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل قال الزمخشري لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل الثالث أن يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا في اللوح اه سمين (قوله في اللوح المحفوظ) وقيل كتبا في صحف الحفظة على بني آدم وفي القرطبي وقيل أراد ما كتب على العباد من أعمالهم فهذه الكتابة صدرت من الملائكة الموكلين بالعباد بأمر الله تعالى اياهم بالكتابة دليله قوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين اه (قوله لنجازي عليه) أي ان خيرا فخير وان شرا فشر اه وقوله ومن ذلك أي كل شيء (قوله فذوقوا) أمر اهانة وتحقير والجملة معمولة لقول مقدركما أشار له الشارح (قوله فلن نزيدكم الاعذابا) قيل هذه أشد آية في القرآن على أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أغيثوا باشد منه اه خازن وقال الرازي وفي هذه الآية مبالغات

منها

منهاالتأكيدبلن ومنها الالتفات ومنها اعادةقوله تعالى فذوقوابعدذكر العذاب اه خطيب (قوله مكان فوز) حمله على أنه مصدر ميمي بمعنى المكان ويصح أن يكون بمعنى الحدث أى نجاة من كل مكروه وظفرا بكل محبوب اه وفى الخازن ان للمتقين مفازا أى فوزا أى نجاة من العذاب وقيل فوزا بماطلبوه من نعيم الجنة ويحتمل أن يفسر الفوز بالامرين جميعا لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسره فقال حدائق الخ اه وفى المختار الفوز النجاة والظفر بالخير وهو الهلاك أيضا وبابهما قال اه وعلى هذا فاطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيقي لانها مهلكة ومن معانى الفوز الهلاك كما رأيت وفي القاموس الفوز النجاة والظفر بالخير والهلاك ضد فاز مات وبه ظفر ومنه نجا اه سمين (قوله بدل من مفازا) أى بدل بعض والرابط مقدر أى حدائق هى حالة فيه اه سمين (قوله عطف على مفازا) وذكرت بعد الحدائق تنويها بعظم شأنها والا فهى من جملة الحدائق قال القارى وهذا بعيد جدا والظاهر عطفه على حدائق وكذا كواعب وكأسا اه وفى أبى السعود حدائق وأعنابا أى بساتين فيها أنواع الاشجار المثمرة وكروما بدل من مفازا اه (قوله تكعبت ثديهن) أى استدارت مع ارتفاع يسير فصارت كالكعب وهو يكون فى سن البلوغ وثديهن بضم المثلثة وكسر الدال المهملة وتشديد الياء التحتية جمع ثدى اه شيخنا وفى المختار وكعبت الجارية من باب دخل بدا ثديها للنهود فهى كعاب بالفتح كسحاب وكاعب والجمع كواعب اه (قوله خمرا مالئة محالها) فسر الكأس بالخمر والدهاق بالمالئة ولو أبقى الكأس على ظاهرها وفسر الدهاق بالممتلئة لكان أولى وفى المختار أدهق الكأس ملأها وكأس دهاق أى ممتلئة اه وفى القاموس دهق الكاس كجعل ملاها والاناء أفرغه افراغا شديدا ضد كادهقه فيهما ودهق لى دهقة من المال أعطانى منه صدرا والشىء كسره وقطعه أو غمزه شديدا وفلانا ضربه وكاس دهاق ككتاب ممتلئة أو متتابعة وماء دهاق كثير اه وفيه أيضا والكاس الاناء يشرب فيه أو مادام الشراب فيه مؤنثة مهموزة والشراب والجمع أكؤس وكؤس وكأسات وكئاس اه (قوله لايسمعون) حال من المتقين (قوله وغيرها) هكذا فى بعض النسخ والضمير عائد على الشرب وكأن تأنيثه لاكتساب الشرب التأنيث من المضاف اليه وهو الخمر فانها تذكر وتؤنث وفى بعض النسخ وغيره وهو ظاهر وفى الخطيب لايسمعون فيها أى الجنة فى وقت ما عند شرب الخمر وغيره من الاحوال اه (قوله بالتخفيف) بوزن كتاب مصدر كذب المخفف ككتب كتابا وقوله وبالتشديد مصدر كذب المشدد وانما اتفق السبعة على القراءة بالتشديد فى قوله وكذبوا بآياتنا كذابا للتصريح بفعله المشدد المقتضى لعدم التخفيف فى كذابا وأما هنا فقرأ السبعة بالتخفيف والتشديد لعدم التصريح بفعله اه من الرازى (قوله جزاء من ربك) أى بمقتضى وعده وقوله عطاء أى تفضلا منه اذ لايجب عليه شىء اه بيضاوى وقوله بمقتضى وعده جواب عما يقال انه تعالى جعل ما وعده للمتقين جزاء وعطاء وهو كالجمع بين المتنافيين لان كونه جزاء يستدعى ثبوت الاستحقاق بسبب العمل وكونه عطاء يستدعى عدم ثبوته وتقرير الجواب أن ذلك تفضل وعطاء فى نفس الامر وجزاء مبنى على الاستحقاق من حيث انه تعالى وعده لاهل الطاعة اه زاده (قوله بدل من جزاء) أى بدل كل من كل وفى ابداله منه نكتة لطيفة وهى الدلالة على أن بيان كونه عطاء وتفضلا منه هو المقصود وبيان كونه جزاء وسيلة له اه زاده (قوله حسابا) صفة لعطاء والمعنى كافيا فهو مصدر أقيم مقام الوصف أو باق على مصدريته مبالغة أو هو على حذف مضاف اه سمين وفى القاموس وحسبك درهم كفاك وشىء حساب كاف ومنه عطاء حسابا وأحسبه أرضاه اه

مفازا) مكان فوز فى الجنة (حدائق) بساتين بدل من مفازا أو بيان له (واعنابا) عطف على مفازا (وكواعب) جوارى تكعبت ثديهن جمع كاعب (أترابا) على سن واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء (وكأسا دهاقا) خمرا مالئة محالها وفى القتال وأنهار من خمر (لايسمعون فيها) أى الجنة عند شرب الخمر وغيرها من الاحوال (لغوا) باطلا من القول (ولا كذابا) بالتخفيف أى كذبا وبالتشديد أي تكذيبا من واحد لغيره بخلاف ما يقع فى الدنيا عند شرب الخمر (جزاء من ربك) أى جزاهم الله بذلك جزاء (عطاء) بدل من جزاء (حسابا) أى كثيرا من قولهم أعطانى فاحسبنى أى أكثر علي حتى قلت حسبي (رب السموات

مبتدأ وسلام خبر مقدم و(حتى) متعلقة بسلام أى الملائكة مسلمة الى مطلع الفجر ويجوز ان يرتفع هى بسلام على قول الاخفش وعلى القول الثانى ليلة القدر ذات تسليم أى ذات سلامة الى طلوع الفجر وفيه التقديران الاولان ويجوز ان يتعلق حتى بتنزل ومطلع الفجر بكسر اللام وفتحها لغتان وقيل الفتح اقيس

(سورة البرية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (والمشركين) هو معطوف على أهل و(منفكين) خبر كان ومن أهل حال

والارض) بالجر والرفع (ومابينهما الرحمن) كذلك وبرفعه مع جر رب (لا يملكون) أي الخلق (منه) تعالى (خطابا) أي لا يقدر أحد أن يخاطبه خوفا منه (يوم) ظرف للا يملكون (يقوم الروح) جبريل أو جند الله (والملائكة صفا) حال أي مصطفين (لا يتكلمون) أي الخلق (الا من أذن له الرحمن) في الكلام (وقال) قولا (صوابا) من المؤمنين والملائكة كانوا يشفعون لمن ارتضى (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه وهو يوم القيامة (فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا) مرجعا أي رجع الى الله بطاعته ليسلم من العذاب فيه (انا أنذرناكم) أي كفار مكة (عذابا قريبا) أي عذاب يوم القيامة الآتي وكل آت قريب (يوم) ظرف لعذابا بصفته (ينظر المرء) كل امرىء (ما قدمت يداه) من خير وشر (ويقول الكافر يا) حرف تنبيه (ليتني كنت ترابا) يعني فلا أعذب يقول

من الفاعل في كفروا قوله تعالى (رسول) هو بدل من البينة أو خبر مبتدا محذوف و(من الله) يجوز أن يكون صفة لرسول أو متعلقا به و(يتلو) حال من الضمير في الجار أو صفة لرسول ويجوز أن يكون من الله حالا من صحف أي يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله

وعبارة المصباح وأحسبه كفاه اهـ (قوله بالجر) أي جر رب على البدلية من ربك والرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أي هو رب وقوله كذلك أي بالجر والرفع فمن جره فعلى البدل من رب الاول أو على التبعية لرب الثاني ومن رفعه فعلى أنه خبر مبتدا محذوف وتكون جملة لا يملكون مستأنفة أو الرحمن مبتدأ وجملة لا يملكون خبره وقوله وبرفعه مع جر رب أي رفع الرحمن والاعراب كما تقدم اهـ سمين (قوله أي الخلق) أي من أهل السموات وأهل الارض وقوله منه من ابتدائية متعلقة بلا يملكون لان مبدأ الملك منه وهو عام خص منه ما بعده من الاذن في الشفاعة أي لا يملكهم الله ذلك كما تقول ملكت منه درهما اشارة الى أن مبدأ الملك منه اهـ شهاب ويصح أن تكون بمعنى اللام متعلقة بخطابا أي لا يملكون خطابا له أي خطابه والكلام معه وعبارة البيضاوي والواو لاهل السموات والارض أي لا يملكون خطابه والاعتراض عليه في ثواب أو عقاب لانهم مملوكون له على الاطلاق فلا يستحقون عليه اعتراضا وذلك لا ينافي الشفاعة باذنه انتهت (قوله أو جند الله) أي جند من جنود الله فقد روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الروح في هذه الآية جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأيد وأرجل يأكلون الطعام على صورة بني آدم كالناس وليسوا بناس وفي القرطبي واختلف في الروح على أقوال ثمانية الاول أنه ملك من الملائكة قال ابن عباس ما خلق الله مخلوقا بعد العرش أعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم ونحوه عن ابن مسعود قال الروح ملك أعظم من في السموات السبع ومن في الارضين السبع ومن الجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله تعالى كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا فيجيء يوم القيامة وحده صفا الثاني أنه جبريل عليه السلام قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير الثالث روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال الروح في هذه الآية جند من جنود الله ليسوا ملائكة لهم رؤس وأيد وأرجل يأكلون الطعام ثم قرأ يوم يقوم الروح والملائكة صفا فان هؤلاء جند وهؤلاء جند وهذا قول أبي صالح ومجاهد وعلى هذا فهم خلق على صورة بني آدم كالناس وليسوا بناس الرابع أنهم أشراف الملائكة قاله مقاتل وابن حبان الخامس أنهم حفظة على الملائكة قاله ابن أبي نجيح السادس أنهم بنو آدم قاله الحسن وقتادة فالمعنى ذو الروح وقال العوفي وقتادة هذا مما كان يكتمه ابن عباس قال الروح خلق من خلق الله على صورة بني آدم وما نزل ملك من السماء الا ومعه واحد منهم السابع أرواح بني آدم تقوم صفا وتقوم الملائكة صفا وذلك بين النفختين قبل أن ترد الى الاجساد قاله ابن عطية الثامن أنه القرآن قاله زيد بن أسلم وقرأ وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا اهـ (قوله لا يتكلمون الخ) تقرير وتأكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله اذا لم يقدروا أن يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم اهـ بيضاوي (قوله فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا) الفاء فصيحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول المشيئة محذوف وقوله الى ربه أي الى ثوابه وهو متعلق بمآبا كأنه قيل واذا كان الامر كما ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فمن شاء أن يتخذ مرجعا الى ثواب ربه الذي ذكر شأنه العظيم فعل ذلك بالايمان والطاعة وتعلق الجار به لما فيه من معنى الافضاء والايصال اهـ أبو السعود وفي الخازن مآبا أي سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يتقرب به اليه اهـ (قوله كل امرىء) أي مسلما كان أو كافرا وهذا العموم أخذه من أل الاستغراقية اهـ والنظر يعني الرؤية أي يرى كل ما قدمه مثبتا في صحيفته خيرا كان أو شرا (قوله يا ليتني كنت ترابا) عبارة البيضاوي أي في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أو في

هذا

هذا اليوم فلم أبعث وقيل تحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها اه (قوله عند مايقول الله للبهائم الخ) أى وأما الجن فقال أبو الزناد يعودون ترابا أيضا وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهما مؤمنو الجن حول الجنة فى ربض ورحاب وليسوا فيها والذى عليه الاكثرون أنهم مكلفون مثابون ومعاقبون فالمؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كبنى آدم اه خطيب والله أعلم

﴿ سورة والنازعات ﴾

وفى بعض النسخ سورة النازعات بغير واو (قوله والنازعات الخ) صفة لموصوف محذوف كما أشار له الشارح بقوله الملائكة وانما جاءت هذه الاقسام بلفظ التأنيس والكل وصف للملائكة مع أنهم ليسوا اناثا وذلك لان المقسم به طوائف من الملائكة فكانه قيل وطوائف الملائكة النازعات الخ والطوائف جمع طائفة وهى مؤنثة وعبارة الخازن اختلفت عبارات المفسرين فى هذه الكلمات هل هى صفات لشىء واحد أم لاشياء مختلفة على أوجه واتفقوا على ان المراد بقوله فالمدبرات أمرا وصف لشىء واحد وهم الملائكة الوجه الاول فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى الملائكة تنزع أرواح الكفار من أقاصى أجسامهم كما يغرق النازع فى القوس فيبلغ بها غاية المد والغرق من الاغراق اى والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت وأعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق فى الماء والناشطات نشطا الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تحلها حلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وانما خص النزع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لان بينهما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والسابحات سبحا يعنى الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين يسلونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالسابح فى الماء يتحرك فيه برفق ولطافة وقيل هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد اذا أسرع فى جريه يقال له سابح فالسابقات سبقا يعنى الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين الى الجنة الوجه الثانى فى قوله والنازعات غرقا يعنى النفوس حين تنزع من الجسد فتغرق فى الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هى نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده من الجنة قبل أن يموت وقال على بن أبى طالب هى أرواح الكفار تنشط بين الجلد والاظفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم والسابحات سبحا يعنى أرواح المؤمنين حين تسبح فى الملكوت فالسابقات سبقا يعنى استباقها الى الحضرة المقدسة الوجه الثالث فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى النجوم تنزع من أفق الى أفق ثم تطلع ثم تغيب والناشطات نشطا يعنى النجوم تنشط من أفق الى أفق أى تذهب والسابحات سبحا يعنى النجوم والشمس والقمر يسبحون فى الفلك فالسابقات سبقا يعنى النجوم يسبق بعضها بعضا فى السير الوجه الرابع فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى خيل الغزاة تنزع من أعنتها وتفوق فى غرقها وهى الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى ميدانها وهى السابحات فى جريها وهى السابقات سبقا لاستباقها الى الغاية الوجه الخامس فى قوله تعالى والنازعات يعنى الغزاة حين تنزع فى قسيها فى الرمى فتبلغ غاية المد وهو قوله تعالى غرقا والناشطات نشطا أى السهام فى الرمى والسابحات سبحا فالسابقات سبقا يعنى الخيل والابل حين يخرجها أصحابها الى الغزو الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيأ واحدا فقوله والنازعات يعنى ملك الموت ينزع النفوس غرقا حتى يبلغ بها الغاية والناشطات نشطا يعنى النفس تنشط من القدمين بمعنى الجذب والسابحات سبحا يعنى السفن والسابقات سبقا يعنى سابقة نفوس المؤمنين الى الخيرات والطاعات أما قوله تعالى فالمدبرات

ذلك عند مايقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها لبعض كونى ترابا

(سورة والنازعات مكية ست وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والنازعات) الملائكة تنزع أرواح الكفار

و (فيها كتب) الجملة نعت لصحف و (مخلصين) حال من الضمير فى يعبدوا و (حنفاء) حال أخرى او حال من الضمير فى مخلصين *قوله تعالى (دين القيمة) أى الملة او الامة القيمة *قوله تعالى (فى نار جهنم) هو خبر ان و (خالدين فيها) حال من الضمير فى الخبر و (البرية) غير مهموز فى اللغة الشائعة وأصلها الهمز من برأ الله الخلق اى ابتدأه وهى فعيلة بمعنى مفعولة وهى صفة غالبة لانها لايذكر معها الموصوف وقل من لم يهمزها أخذها من البرى وهو التراب وقد همزها قوم على الاصل *قوله تعالى (خالدين فيها) هو حال والعامل فيه محذوف تقديره ادخلوها خالدين او أعطوها ولا يكون حالا من الضمير المجرور فى جزاؤهم لانك لو قلت ذلك لفصلت بين المصدر ومعموله بالخبر وقد أجازه قوم واعتلوا له بأن المصدر هنا ليس فى تقدير ان والفعل وفيه بعد *فاما عند ربهم فيجوز أن يكون ظرفا لجزاؤهم وأن يكون حالا منه و (أبدا) ظرف زمان والله أعلم

(سورة الزلزلة)

(غرقا) نزعا بشدة (والناشطات نشطا) الملائكة تنشط أرواح المؤمنين أى تسلها برفق (والسابحات سبحا) الملائكة تسبح من السماء بأمره تعالى اى تنزل (فالسابقات سبقا) الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة (فالمدبرات أمرا) الملائكة تدبر أمر الدنيا أى تنزل بتدبيره وجواب هذه الاقسام محذوف أى لتبعثن يا كفار مكة وهو عامل فى (يوم ترجف الراجفة) النفخة الاولى بها يرجف كل شيء أى يتزلزل فوصفت بما يحدث منها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (اذا زلزلت الارض) العامل فى اذا جوابها وهو قوله تعالى تحدث أو يصدر و(يومئذ) بدل من اذا وقيل التقدير اذكر اذا زلزلت فعلى هذا يجوز أن يكون تحدث عاملا فى يومئذ وأن يكون بدلا * والزلزال بالكسر المصدر وبالفتح الاسم قوله تعالى (بان ربك) الباء تتعلق بتحدث أى تحدث الارض بما أوحى اليها وقيل هى زائدة وان بدل من أخبارها و(لها) بمعنى اليها وقيل أوحى يتعدى باللام تارة وبعلى أخرى و(يومئذ) الثانى بدل أو على تقدير اذكر أو ظرف (يصدر) و(أشتاتا) حال والواحد شت واللام فى (ليروا) يتعلق بيصدر ويقرأ بتسمية الفاعل

أمرا فاجمعوا على أنهم الملائكة قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بأمور عرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر فى الدنيا أربعة جبريل واسرافيل وميكائيل وملك الموت واسمه عزرائيل فاما جبريل فهو موكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات وأما ملك الموت فوكل بقبض الانفس وأما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى وليس فى الملائكة أقرب منه وبينه وبين العرش خمسمائة عام أقسم الله بهذه الاشياء لشرفها ولله أن يقسم بما يشاء من خلقه أو يكون التقدير ورب هذه الاشياء وجواب القسم محذوف تقديره لتبعثن ولتحاسبن وقيل جوابه ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واجفة اهـ (قوله غرقا) يجوز فيه أن يكون مصدرا على حذف الزوائد بمعنى اغراقا وانتصابه بما قبله لملاقاته له فى المعنى واما على الحال أى ذوات اغراق يقال أغرق فى الشيء يغرق فيه اذا أوغل وبلغ أقصى غايته ومنه أغرق النازع فى القوس أى بلغ غاية المد اهـ سمين وفى القرطبي وغرقا بمعنى اغراقا واغراق النازع فى القوس أن يبلغ غاية المد حتى ينتهى الى النصل يقال أغرق فى القوس أى استوفى مدها وذلك بأن ينتهى الى العقب الذى عند النصل الملفوف عليه والاستغراق الاستيعاب اهـ (قوله والناشطات نشطا) نشطا وسبحا وسبقا كلها مصادر والنشط الربط والانشاط الحل يقال نشط البعير ربطه وأنشطه حله ومنه كانما أنشط من عقال فالهمزة للسلب ونشط ذهب بسرعة ومنه قيل لبقر الوحش نواشط وأنشطت الحبل أنشطه أنشوطة عقدته وأنشطته مددته ونشط كانشط وقال الزمخشرى تنشط الارواح أى تخرجها من نشط الدلو من البئر اذا أخرجها اهـ سمين (قوله تنشط أرواح المؤمنين) بفتح أوله وكسر ثالثه من باب ضرب اذا كان متعديا كما هنا وفى القاموس ونشط الدلو من باب ضرب نزعها بلا بكرة اهـ وأما اذا كان لازما فهو من باب تعب وفى المصباح نشط فى عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع نشاطا وهو نشيط ونشطت الحبل نشطا من باب ضرب عقدته بأنشوطة والانشوطة بضم الهمزة ربطة دون العقدة اذا مدت بأحد طرفيها انفتحت وانشطت الانشوطة بالالف حللتها وأنشطت العقال حللته وأنشطت البعير من عقاله أطلقته والشفمة كنشطة العقال تشبيه لها بذلك فى سرعة بطلانها بالتأخير اهـ وقوله أى تسلها برفق من باب رد (قوله والسابحات سبحا) فى المختار السباحة بالكسر العوم وقد سبح يسبح بالفتح والسبح الفراغ والسبح أيضا التصرف فى المعاش وبابه قطع وقتل اهـ (قوله تسبح من السماء بأمره) أى بماموره أى بما أمر به اهـ شيخنا (قوله فالسابقات سبقا) صفة للنازعات والناشطات فيكون فى قول الشارح تسبق بأرواح المؤمنين الى الجنة اكتفاء أى وبأرواح الكفار الى النار وقوله فالمدبرات صفة للسابحات اهـ شيخنا (قوله فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا) الفاء فيهما للدلالة على ترتبهما بغير مهلة وهو من عطف المقسم به والمعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد الكل بتنزيل التغاير العنوانى منزلة التغاير الذاتي للاشعار بان كل واحدة من الاوصاف المعدودة من معظمات الامور حقيق بان يكون على حياله مناط الاستحقاق موصوفه للاجلال والاعظام بالاقسام به من غير انضمام الاوصاف الاخر اليه اهـ كرخى (قوله فالمدبرات أمرا) نسبة التدبير اليها مجاز كما أشار له بقوله أى تنزل بتدبيره الخ وأمرا مفعول بالمدبرات اهـ (قوله يوم ترجف) فى المختار الرجفة الزلزلة وقد رجفت الارض من باب نصر اهـ (قوله فوصفت بما يحدث منها) أشار به الى أن الاسناد اليها مجازى لانها سببه أو التجوز فى الظرف بجعل سبب الرجف راجفا قيل ولو فسرت الراجفة بالحركة جاز وكان حقيقة لان رجف يكون بمعنى حرك وتحرك اهـ شهاب وفى القرطبي وأصل الرجفة الحركة قال الله تعالى يوم

(تتبعها الرادفة) النفخة الثانية وبينهما أربعون سنة والجملة حال من الراجفة فاليوم واسع للنفختين وغيرهما فسبح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية (قلوب يومئذ واجفة) خائفة قلقة (أبصارها خاشعة) ذليلة لهول ماترى (يقولون) أى أرباب القلوب والابصار استهزاء وانكارا للبعث (أئنا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين فى الموضعين (المردودون فى الحافرة) أى نرد بعد الموت الى الحياة والحافرة اسم لاول الامر ومنه رجع فلان فى حافرته اذا رجع من حيث جاء (أئذا كنا عظاما نخرة) وفى قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيا (قالوا تلك) أى رجعتنا الى الحياة (اذا) ان صحت (كرة) رجعة (خاسرة) ذات خسران قال تعالى (فانما هى) أى الرادفة التى

وبترك التسمية وهو من رؤية العين أى جزاء أعمالهم و(خيرا) و(شرا) بدلان من مثقال ذرة ويجوز أن يكون تمييزا والله أعلم

﴿سورة العاديات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (ضبحا) مصدر فى موضع الحال اى والعاديات ضابحة و(قدحا) مصدر مؤكد لان المورى القادح و(صبحا) ظرف * والهاء ضمير الوادى ولم يجر له ذكر هنا و(جمعا) حال *وبه حال أيضا وقيل الباء زائدة

ترجف الارض وليست الرجفة ههنا من الحركة فقط بل من قولهم رجف الرعد يرجف رجفا ورجيفا أى أظهر الصوت والحركة ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وافاضة الناس بها اه (قوله تتبعها الرادفة) فى القاموس وردفه كسمعه ونصره تبعه كاردفه اه (قوله فاليوم واسع للنفختين الخ) جواب عن ايراد وفى السمين قال الزمخشرى فان قلت كيف جعل يوم ترجف ظرفا للضمر الذى هو لتبعثن ولا يبعثون عند النفخة الاولى قلت المعنى لتبعثن فى الوقت الواسع الذى يقع فيه النفختان وهم يبعثون فى بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الاولى ودل على ذلك أن قوله تتبعها الرادفة جعل حالا من الراجفة اه (قوله فصح ظرفيته) أى كونه ظرفا للبعث أى المقدر جوابا للقسم عاملا فى الظرف (قوله قلوب) مبتدأ ويومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالنكرة وأبصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفى الكلام حذف مضاف تقديره أبصار أصحاب القلوب اه سمين وفى المختار وجف الشىء يجف بالكسر وجيفا اضطرب وقلب واجف اه (قوله أبصارها) أى أبصار القلوب والمراد أبصار أصحابها فهو من الاستخدام اه خطيب (قوله يقولون) خبر لمبتدا محذوف وهو حكاية حالهم فى الدنيا والمعنى هم يقولون الخ وقوله أئنا المردودون فى الحافرة استبعاد ثم زادوا فى الاستبعاد بقولهم أئذا كنا عظاما نخرة اه قارى (قوله وادخال ألف بينهما) أى وترك الادخال فالقرآت أربعة فى كل من الموضعين اه شيخنا (قوله فى الحافرة) الحافرة الطريق التى يرجع الانسان فيها من حيث جاء يقال رجع فى حافرته وعلى حافرته ثم يعبر بها عن الرجوع فى الاحوال من آخر الامر الى أوله وأصله أن الانسان اذا رجع فى طريقه أثرت قدماه فيها حفرا وقال الراغب وقوله فى الحافرة مثل لمن يرد من حيث جاء أى أنرد الى الحياة بعد أن نموت وقيل الحافرة الارض التى قبورهم فيها ومعناه أئنا المردودون ونحن فى الحافرة أى فى القبور وقوله فى الحافرة على هذا فى موضع الحال وقيل رجع فلان على حافرته ورجع الشيخ الى حافرته أى هرم كقوله تعالى ومنكم من يرد الى أرذل العمر والحافرة قيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب أى ذات حفر والمراد الارض والمعنى أئنا المردودون فى قبورنا أحياء وقيل الحافرة جمع حافر بمعنى القدم أى أنمشى أحياء على أقدامنا ونطأ بها الارض وقيل هى أول الامر وقوله فى الحافرة يجوز تعلقه بمردودون أو بمحذوف على أنه حال كما تقدم اه سمين (قوله الى الحياة) اشارة الى أن فى بمعنى الى وأن الحافرة بمعنى الحياة (قوله أئذا كنا الخ) تأكيد لانكار الرد ونفيه بنسبته الى حالة منافية له والعامل فى اذا مضمر يدل عليه مردودون أى أئذا كنا عظاما بالية نرد ونبعث مع كوننا أبعد شىء عن الحياة اه أبو السعود (قوله نخرة) من نخر العظم فهو نخر وناخر وهو البالى الاجوف الذى تمر به الريح فيسمع له نخير اه أبو السعود وفى المصباح نخر العظم نخرا من باب تعب بلى وتفتت فهو نخر وناخر اه (قوله قالوا تلك الخ) حكاية لكفر آخر متفرع على كفرهم السابق ولعل توسيط قالوا بينهما للايذان بان صدور هذا الكفر عنهم ليس بطريق الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمر صدوره الى ما أنكروه من الرد فى الحافرة مشعر بغاية بعدها من الوقوع اه أبو السعود وتلك مبتدأ مشار بها الى الرجعة وارد فى الحافرة وكرة خبرها وخاسرة صفة أى ذات خسران أو أسند اليها الخسار والمراد أصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى القيامة حقا فتلك الرجعة رجعة خاسرة وهذا أفادته اذا فانها حرف جواب وجزاء عند الجمهور وقيل قد لا تكون جوابا وعن الحسن ان خاسرة بمعنى كاذبة اه سمين (قوله اذا) أى اذا رددنا الى الحافرة أى ان رددنا وصح ذلك أى قالوا ذلك لتكذيبهم بالبعث اهـ من البحر (قوله فانما هى الخ) معمول لقول مضمر

يعقبها البعث (زجرة) نفخة (واحدة) فاذا نفخت (فاذا هم) أي كل الخلائق (بالساهرة) بوجه الارض أحياء بعد ما كانوا ابطنها أمواتا (هل أتاك) يا محمد (حديث موسى) عامل فى (اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوي) اسم الوادي بالتنوين وتركه فقال (اذهب الى فرعون

أي وسطنه و (لربه) تتعلق بكنود أي كفور لنعم ربه و (لحب الخير) يتعلق بشديد أي يتشدد لحب جمع المال وقيل هي بمعنى على قوله تعالى (اذا بعثر) العامل فى اذا يعلم وقيل العامل فيه مادل عليه خبر ان والمعنى اذا بعثر جوزوا و (يومئذ) يتعلق بخبير والله أعلم.

﴿سورة القارعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الكلام فى أولها مثل الكلام فى أول الحاقة قوله تعالى (يوم يكون) العامل فيه القارعة أو مادلت عليه وقيل التقدير اذكر (راضية) قد ذكر فى الحاقة والهاء فى (هيه) هاء السكت ومن أثبتها فى الوصل أجرى الوصل مجرى الوقف لئلا تختلف رؤس الآي و (نار) خبر مبتدأ محذوف أي هي نار (حامية)

﴿سورة التكاثر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (لو تعلمون) جواب لو محذوف أي لو علمتم لرجعتم عن كفركم و (علم اليقين) مصدر قوله تعالى

قدره المفسر بقوله قال تعالى وعبارة الخطيب فان قيل بم يتعلق فانما هي زجرة واحدة أجيب بانه متعلق بمحذوف معناه لاتستصعبوها فانما هي زجرة واحدة يعني لاتحسبوا تلك الكرة صعبة على الله تعالى فانما هي سهلة هينة فى قدرته تعالى انتهت (قوله نفخة) الذي فى اللغة أن الزجرة المنع والنهي وسميت هذه النفخة زجرة لانه يفهم منها النهي عن التخلف والمنع منه وفى الخطيب فانما هي أي الرادفة التي يتبعها البعث زجرة أي صيحة بانتهار تتضمن الامر بالقيام والسوق الى المحشر والمنع من التخلف وغبر بالزجرة لانها أشد من النهي لانها صيحة لايتخلف عنها القيام أصلا اهـ (قوله فاذا هم بالساهرة) جواب شرط محذوف كما قدره وفى الخطيب فاذا هم أي فتسبب عن تلك النفخة وهي الثانية أن كل الخلائق يصيرون بالساهرة أي عليها أي على وجه الارض بعد أن كانوا فى جوفها والعرب تسمي الفلاة ووجه الارض ساهرة لان سالكها لاينام من أجل الخوف (قوله بوجه الارض) فالساهرة هي وجه الارض والفلاة وصفت بما يقع فيها وهو السهر لاجل الخوف وقيل أرض من فضة يخلقها الله تعالى وقيل جبل بالشام يمده الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه وقيل أرض قريبة من بيت المقدس وقيل أرض مكة وقيل جهنم لانه لانوم فيها وقيل الارض السابعة يأتي بها الله ليحاسب عليها الخلائق اهـ بحر (قوله أحياء) خبر عن هم اي هم أحياء وقوله بالساهرة متعلق باحياء ولو قدم قوله أحياء كان أظهر وعبارة السكازروني فاذا هم احياء بالساهرة اهـ ويصح أن يكون حالا والساهرة هو الخبر (قوله هل أتاك) كلام مستأنف وارد لتسلية رسول الله ﷺ أي أليس قد أتاك حديث موسى فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه بان يصيبهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم وهو فرعون فانه كان أقوى أهل الارض بما كان له من كثرة الجنود فلما اصر على التكذيب ولم يرجع ولا افاده التأديب اغرقناه وقومه ولم نبق منهم احدا وقد كانوا لايحصون عددا فقد قيل ان طليعته كانت على عدد بني اسرائيل ستمائة ألف فكيف بقومك الضعاف اهـ من الخطيب وهل بمعنى قد كما فى القرطبي ونصه أي قد جاءك وبلغك حديث موسى الخ اهـ وهذا المعنى مبني على أن يكون قد أتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام وأما اذا لم يكن أتاه قبل ذلك فحينئذ يكون الاستفهام لحمل المخاطب على طلب الاخبار اذ لاوجه لحمله على الاقرار حينئذ اهـ زاده (قوله عامل فى اذناداه) اي فاذ معمول لحديث لالاتاك لاختلاف وقتيهما (قوله المقدس) اي المطهر غاية الطهر بتشريف الله تعالى له بانزال النبوة فيه المفيضة للبركات اهـ خطيب (قوله اسم الوادي) وسمي طوى لانه طوى فيه الشر عن بني اسرائيل ومن اراد الله من خلقه ونشر فيه بركات النبوة على جميع أهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستئصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب الاستئصال ارتفع حين أنزلت التوراة وهو واد بالطور بين أيلة ومصر اهـ خطيب وفى القرطبي فى سورة طه وذكر المهدوي عن ابن عباس أنه قيل له طوى لان موسى طواه بالليل اذ مر به فارتفع الى أعلى الوادي اهـ (قوله بالتنوين وتركه) سبعيتان وفى القرطبي فى سورة طه قال الجوهري وطوى اسم موضع بالشأم تكسر طاؤه وتضم ويصرف ولايصرف فمن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة اهـ (قوله اذهب الى فرعون) معمول لقول مضمر كما أشار له المفسر ويجوز ان يكون تفسيرا للنداء وفى السمين قوله اذهب يجوز ان يكون تفسيرا للنداء ويجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان اى ان اذهب ويدل له قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحتمل ان تكون تفسيرية وان تكون مصدرية اى ناداه بكذا اهـ (قوله الى فرعون) كان طوله اربعة اشبار اهـ

خطيب وقيل ان قبضة لحيته كانت أطول منه وكانت خضراء وانه أول من اتخذ القبقاب ليمشي فيه خوفا من أن يمشي على لحيته اه شيخنا (قوله انه طغى) تعليل للامر ولوجوب امتثاله اه أبو السعود قال الرازي ولم يبين أنه طغى في أي شيء فقيل تكبر على الله وكفر به وقيل تكبر على الخلق واستعبدهم اه خطيب (قوله فقل هل لك) أي هل لك سبيل ورغبة الخ أمر عليه السلام أن يخاطبه بالاستفهام الذي معناه العرض ليستدعيه بالتلطف ويستنزله بالمداراة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى اه أبو السعود أي لانه دعاء في صورة العرض والمشورة كقولك للضيف هل لك أن تنزل عندنا اه شهاب (قوله أدعوك) أراد به تفسير قوله هل لك أي فلفظ هل لك معناه أدعوك فصح الاتيان بالى وهذا لا يفيد حل الاعراب وتفكيك التركيب ولذلك قال غيره أن هل لك خبر مبتدأ محذوف والى أن تزكى متعلق بذلك المبتدأ والتقدير هل لك سبيل أو ميل الى التزكية وفي السمين قوله هل لك خبر مبتدا مضمر والى أن تزكى متعلق بذلك المبتدا وهو حذف سائغ والتقدير هل لك سبيل الى التزكية ومثله هل لك في الخير يريدون هل لك رغبة في الخير وقال أبو البقاء لما كان المعنى أدعوك جاء بالى وهذا لا يفيد شيأ في الاعراب اه وفي أبي السعود هل لك رغبة وتوجه الى أن تزكى (قوله وفي قراءة بتشديد الزاى) أي سبعية وقوله بادغام الثانية أي على التشديد وأما على التخفيف فبحذف احدى التاءين اه كرخي (قوله أدلك على معرفته بالبرهان) أشار به الى تقدير مضاف فيه لان الهداية الى معرفته هداية له وقوله فتخشى الفاء تعليل لتقدير المضاف وهو المعرفة اه شيخنا وفي أبي السعود فتخشى جعل الخشية غاية للهداية فانها ملاك الامر فاذا خشي الانسان ربه أتى منه كل خير اه وروى السلمي عن ابن عطاء الخشية أتم من الخوف لانها صفة العلماء في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أي العلماء به وعن الواسطي أوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهيبة ثم الفناء وعن بعضهم من تحقق بالخوف ألهاه خوفه عن كل مفروح به وألزمه الكمد الى أن يظهر له الامن من خوفه وهذا كالتفصيل لقوله فقولا له قولا لينا لانه بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه بالتلطف في القول ويستنزله بالمداراة من عتوه اه كرخي (قوله فاراه الآية الكبرى) الفاء عاطفة على محذوف يعني فذهب فاراه اه خطيب والضمير المستتر في فاراه عائد على موسى والبارز عائد على فرعون وهو المفعول الاول والمفعول الثاني الآية الكبرى وقوله من آياتنا التسع من للتبعيض اه شيخنا (قوله والعصا) هو الاولى لانه ليس في اليد الا انقلاب لونها وهذا حاصل في العصا لانها لما انقلبت حية لابد وأن يتغير لونها فاذا كل ما في اليد فهو حاصل في العصا وأمور أخر وهي الحياة في الجرم الجمادي وتزايد أجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها أشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الاجزاء التي عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصا بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان معجزا مستقلا في نفسه اه خطيب ولا مساغ لحمل الآية على مجموع معجزاته فان ما عدا هاتين الآيتين من الآيات التسع انما ظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما في سورة الاعراف ولا ريب في أن هذا مطلع القضية وأمر السحرة مترقب بعده اه أبو السعود وفي الكرخي قوله اليد أو العصا الاكثرون على أنه أراهما له وأطلق عليهما الآية الكبرى لاتحادهما معنى أو أراد بالكبرى العصا وحدها لانها كانت مقدمة على الاخرى ولا ينافي هذا قوله في الآية الاخرى ولقد أريناه آياتنا كلها وكل آياته كبرى لان الاخبار هنا عما

انه طغى) تجاوز الحد في الكفر (فقل هل لك) أدعوك (الى أن تزكى) وفي قراءة بتشديد الزاى بادغام التاء الثانية في الاصل فيها تتطهر من الشرك بان تشهد أن لا إله إلا الله (وأهديك الى ربك) أدلك على معرفته بالبرهان (فتخشى) فتخافه (فاراه الآية الكبرى) من آياته التسع وهي اليد أو العصا

(لترون) هو مثل لتبلون وقد ذكر ويقرأ بضم التاء على ما لم يسم فاعله وهو من رؤية العين نقل بالهمزة فتعدى الى اثنين ولا يجوز همز الواو لان ضمها غير لازم وقد همزه قوم كما همزوا واو اشتروا الضلالة وقد ذكر و (عين اليقين) مصدر على المعنى لان رأى وعاين بمعنى واحد والله أعلم

(سورة العصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الجمهور على اسكان باء (الصبر) وكسرها قوم وهو على لغة من ينقل الضمة والكسرة في الوقف الى الساكن قبلها حرصا على بيان الاعراب

(سورة الحطمة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) الهاء في الهمزة واللمزة للمبالغة و (الذي) يحتمل الجر على البدل والنصب على اضمار أعني والرفع على هو و (عدده) بالتشديد على انه فعل اما

(فكذب) فرعون موسى
(وعصى) الله تعالى (ثم أدبر)
عن الايمان (يسعى) في
الارض بالفساد (فحشر)
جمع السحرة وجنده (فنادى
فقال أنا ربكم الاعلى) لا رب
فوقي (فأخذه الله) أهلكه
بالغرق (نكال) عقوبة
(الآخرة) أي هذه الكلمة
(والاولى) أي قوله قبلها
ما علمت لكم من اله غيري
وكان بينهما اربعون سنة (ان
في ذلك) المذكور (لعبرة لمن
يخشى) الله تعالى (أأنتم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ألفا وتسهيلها وادخال
ألف بين المسهلة والاخرى
وتركه أي منكرو البعث
(أشد خلقا أم السماء) أشد

من العدد أو الاعداد و
(يحسب) حال من الضمير
في جمع و(أخلده) بمعنى
يخلده وقيل هو على بابه أي
أطال عمره قوله تعالى
(لينبذن) أي الجامع
وينبذان أي هو وماله
وينبذن بضم الذال أي هو
وماله أيضا وعدده ويجوز
أن يكون المعنى هو وأمواله
لانها مختلفة قوله تعالى (نار
الله) أي هي نار الله و(التي)
رفع على النعت أو خبر مبتدأ
محذوف أو في موضع نصب
باعني و(الافئدة) جمع قلة
استعمل في موضع الكثرة
والعمد بالفتح جمع عمود
أو عماد وهو جمع قيل
ويقرأ بضمتين مثل كتاب
وكتب ورسول

أراه له أول ملاقاته اياه وهو العصا واليد ثم أردف ذلك برؤية الكل اه (قوله فكذب فرعون موسى) أي في كون هذه الآية من عند الله اه خازن وقوله وعصى الله أي بعد ما رأى الآيات وظهرت له وقوله ثم أدبر أي ولى وأعرض عن الايمان وأتي بثم لان أبطال الايمان ونقضه يقتضي زمانا طويلا اه شهاب وقوله يسعى حال من الضمير في أدبر اه (قوله جمع السحرة) أي للمعارضة وقوله وجنده أي للقتال اه خطيب وكان السحرة اثنين وسبعين اثنان من القبط والسبعون من بني اسرائيل وهذا أقل ما قيل في عددهم وكانت عدة بني اسرائيل ستمائة ألف وسبعين ألفا وعدة جيش فرعون ألف ألف وستمائة ألف اه شيخنا (قوله فنادى) أي في محفله بنفسه أو بمناديه وقوله فقال أنا ربكم الاعلى أي قال هذه المقالة بعد ما قال له موسى ربي أرسلني اليك لئن آمنت بربك تكون أربعمائة سنة في النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى أستشير هامان فاستشاره فقال أتصير عبدا بعد ما كنت ربا فعند ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال أنا ربكم الاعلى اه خطيب (قوله نكال الآخرة والاولى) أي العقوبة على هاتين الكلمتين فالآخرة والاولى صفتان لكلمتي فرعون واضافة النكال من اضافة المسبب الى سببه فان كل واحدة من الكلمتين سبب لما أضيف اليه من النكال اه زاده وحذف الموصوف للعلم به ونكال منصوب على أنه مصدر لاخذ والتجوز اما في الفعل أي نكل بالاخذ نكال الآخرة والاولى واما في المصدر أي أخذه أخذ نكال ويجوز أن يكون مفعولا له أي لاجل نكاله اه سمين وفي أبي السعود النكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم وهو العذاب الذي ينكل من رآه وسمعه ويمنعه من تعاطي ما يفضي اليه ومحله النصب على أنه مصدر مؤكد كوعد الله وصبغة الله اه وفي المصباح ونكل به ينكل من باب قتل نكلة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال اه وفي الخطيب فأخذه الله نكال الآخرة الخ والمعنى أمهله الله في الاولى ثم أخذه في الآخرة فعذبه بالكلمتين اه (قوله أي هذه الكلمة) وهي قوله أنا ربكم الاعلى اه خطيب (قوله ان في ذلك المذكور) أي ما فعله فرعون من التكذيب والعصيان والادبار والحشر والنداء وقوله أنا ربكم الاعلى وما فعل به من أخذ الله له واهلاكه بالاغراق اه شيخنا (قوله لمن يخشى) أي لمن كان من شأنه الخشية وفسر بذلك لان من كان في خشية وخوف لا يحتاج للاعتبار وقيل انه لقصد التعميم ليشمل من يخشى بالفعل ومن كان من شأنه ذلك اه شهاب (قوله أأنتم) استفهام تقريع وتوبيخ وعبارة الخطيب ثم خاطب تعالى منكري البعث فقال أأنتم أي أيها الاحياء مع كونكم خلقا ضعيفا أشد خلقا أي أخلقكم بعد الموت أشد في تقديركم واعتقادكم أم السماء أي فمن قدر على خلق السماء مع عظمها من السعة والكبر والعلو والمنافع يقدر على الاعادة والمقصود من الآية الاستدلال على منكري البعث اه (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع الادخال وتركه هاتان قراءتان فجملة القراآت في هذه الكلمة خمسة وكلها سبعية وقوله وابدال الثانية ألفا أي ممدودة مدا لازما وقوله والاخرى وهي الاولى المحققة اه شيخنا (قوله أشد خلقا) أي أصعب خلقا بالنسبة لاعتقاد المخاطبين اه شهاب (قوله أم السماء) عطف على أأنتم فالوقف على السماء والابتداء بما بعدها ونظيره ما مر في الزخرف أآلهتنا خير أم هو اه سمين وقوله أشد خلقا أشار به الى أن أم السماء مبتدأ خبره محذوف كما ذكره العمادي ومعنى الآية كما قال الخازن أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق السماء عندكم وفي تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة لقدرة الله تعالى واحد لان خلق الانسان على ضعفه وصغره اذا أضيف الى خلق السماء مع عظمها

خلقا (بناها) بيان لكيفية خلقها (رفع سمكها) تفسير لكيفية البناء اى جعل سمتها في جهة العلو رفيعا وقيل سمكها سقفا (فسواها) جعلها مستوية بلا عيب (وأغطش ليلها) أظلمه (وأخرج ضحاها) ابرز نور شمسها وأضيف اليها الليل لانه ظلها والشمس لانها سراجها (والارض بعد ذلك دحاها) بسطها وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو

ورسل والتقدير هم في عمد ويجوز أن يكون حالا من المجرور أي موثقين ويجوز أن يكون صفة لمؤصدة والله أعلم

(سورة الفيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (أبابيل) قيل هو جمع لا واحد له من لفظه وقيل واحده أبول كعجول وقيل واحده ابيل وقيل ابال و (ترميهم) نعت لطيرا والكاف مفعول ثان والله أعلم

(سوة قريش)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هو تصغير الترخيم لان القرش الجمع والفاعل على قارش فقياسه قويرش فرخم وصغر واللام متعلقة بقوله تعالى فليعبدوا أى ليعبدوا الله تعالى من أجل الفهم ولا تمنع الفاء من ذلك وقيل تتعلق بجعلهم من السورة قبلها لانهما كالسورة الواحدة وقيل التقدير اعجبوا لايلاف

وعظم أحوالها كان يسيرا فبين الله تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بانه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك اه (قوله رفع سمكها) السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذى بين سطح السفلى الاسفل الذى يلينا وسطحها الاعلى الذى يلى مافوقها اه ابن جزى فهو بمعنى الثخن وفى البيضاوى رفع سمكها أى جعل مقدار ارتفاعها عن الارض أو ثخنها فى العلو رفيعا مسيرة خمسمائة عام اه (قوله أى جعل عنها) أى جعل مقدار ذهابها فى سمت العلو مسافة خمسمائة عام اه قارىء وكأنه أراد بالسمت السمك والافمعانى السمت المذكورة فى اللغة لاتناسب هنا فليتأمل (قوله وقيل سمكها سقفها) فمعنى رفع سمكها على هذا أعلى سقفها وعلى الاول بمعنى جعل كما أشار له العمادى اه شيخنا ولينظر ما المراد بسقفها ويمكن أن يقال سقف كل سماء هو السماء التى فوقها كما أن السماء الدنيا سقف للارض تأمل (قوله جعلها مستوية) أى جعلها ملساء مستوية ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض اه (قوله وأغطش) أى أظلم بلغة أنمار يقال غطش الليل وأغطشه الله وليل أغطش وليلة غطشاء قال الراغب وأصله من الاغطش وهو الذى فى عينه عمش والتغاطش التعامي اه ويقال أغطش الليل قاصرا كأظلم فافعل فيه متعد ولازم اه سمين وفى القاموس غطش الليل يغطش من باب ضرب أظلم كأغطش وأغطشه الله اه (قوله أظلمه) أى جعله مظلما بمغيب شمسها فاخفى ضوأها بامتداد ظل الارض على كل ما كانت الشمس ظهرت عليه فصار لايهتدى معه الى ما كان فى حال الضياء اه خطيب (قوله أبرز نور شمسها) فسر الضحى بالنور وأشار لتقدير مضاف كما ذكره وأضيف اليها لادنى ملابسة ومراده بنور الشمس النهار لوقوعه فى مقابلة الليل فكنى بالنور عن النهار اه شهاب وانما عبر عن النهار بالضحى لان الضحى أكمل أجزاء النهار بالنور والضوء اه خطيب (قوله لانه ظلها) أى لانه أول ما يظهر عند الغروب من أفق السماء وقوله لانها أى الشمس سراجها أى السماء اه كرخى وعبارة أبى السعود واضافة الليل والضحى الى السماء لدوران حدوثهما على حركتها ويجوز أن تكون اضافة الضحى اليها بواسطة الشمس أى ابرز ضوء شمسها والتعبير عنه بالضحى لانها وقت قيام سلطانها وكمال اشراقها اه وفى القرطبي وأضاف الضحى الى السماء كما أضاف اليها الليل لان فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها اه (قوله لانها سراجها) هذا يقتضي أن سلطان الشمس وضوأها يظهر فى السماء والمقرر خلافه وهو أن نورها انما يظهر فى الارض وأن نور السموات انما هو بنور العرش وهو أعظم جدا من نور الشمس بحيث ان نور الشمس فى جانبه كنسبة نور النجوم الى نور الشمس فليتأمل (قوله والارض) منصوب على الاشتغال وقوله بعد ذلك أى بألفى عام وقوله دحاها بابه عدا كما فى المختار وفى السمين يقال دحا يدحو دحوا ودحى يدحى دحيا أى بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء والارض والجبال منصوبان بفعل مضمر يفسره ما بعده اه (قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو) أى فلا معارضة بين ماهنا وبين آية فصلت لانه خلق الارض غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحى الارض اه سمين وعبارة الخازن فان قلت ظاهر الآية يقتضى أن الارض خلقت بعد السماء فكيف الجمع بين الآيتين وما معناهما قلت خلق الله الارض اولا ثم سمك السماء ثانيا ثم دحى الارض ثالثا فحصل بهذا الجمع بين الآيتين قال ابن عباس خلق الله الارض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحى الارض بعد ذلك انتهت وتقدم لهذا مزيد بسط فى سورة البقرة عند قوله هو الذى خلق لكم مافى

وفيه قراآت احداها الف وهو مصدر ألف يألف والثانية الاف

(أخرج) حال باضمار قد أى مخرجا (منها ماءها) بتفجير عيونها (ومرعاها) ماترعاه النعم من الشجر والعشب ومايأكله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعى عليه استعارة (والجبال أرساها) أثبتها على وجه الارض لتسكن (متاعا) مفعول له لمقدر اى فعل ذلك منفعة أومصدر أى تمتيعا (لكم ولانعامكم) جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم (فاذا جاءت الطامة الكبرى) النفخة الثانية (يوم يتذكر الانسان) بدل من اذا (ماسعى) فى الدنيا من خير وشر (وبرزت) أظهرت (الجحيم) النار المحرقة (لمن يرى) لكل راء

مثل كتاب وقيام والثالثة ايلاف والفعل منه آلف ممدودا والرابعة أئلاف بهمزتين خرج على الاصل وهو شاذ فى الاستعمال والقياس والخامسة بهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهو بعيد ووجهه أنه أشبع الكسرة فنشأت الياء وقصد بذلك الفصل بين الهمزتين كالالف فى آأنذرتهم وايلاف بدل من الاولى و (رحلة) معمول المصدر قوله تعالى (من جوع) و (من خوف) أى من أجل جوع ويجوز أن يكون حالا أى أطعمهم جائعين والله أعلم

(سورة اليتيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى

الارض جميعا الخ فارجع اليه ان شئت (قوله حال باضمار قد) أى وهو قول الجمهور اه خطيب (قوله ومرعاها) المرعى فى الاصل مكان أو زمان أو مصدر وهو هنا مصدر بمعنى المفعول وهو فى حق الآدميين استعارة اه سمين (قوله ماترعاه النعم) أى تأكله وقوله والعشب هو الكلأ الرطب كما فى المختار اه شيخنا (قوله واطلاق المرعى عليه) أى على مايأكله الناس استعارة أى مجاز فاستعمل المرعى فى مطلق المأكول للانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيد فى المطلق اه شهاب أوهو استعارة تصريحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب أوفيه جمع بين الحقيقة والمجاز اه قارى وفى الكرخى قوله واطلاق المرعى عليه استعارة يعنى استعير الرعى والرتع لتناول الانسان الطعام كما يستعار المرسن للانف والمشفر للشفة ويجوز أن يكون استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لان قوله متاعا لكم ولأنعامكم وارد عليه ومن حقه ان تغلب ذوو العقول على الانعام فمكس تجهيلا لان الكلام مع منكرى الحشر بشهادة قوله أأنتم أشد خلقا كما مر كأنه قيل فيها ايها المعاندون الداخلون فى زمرة البهائم المنزوزون فى قرنها فى تمتعكم بالدنيا وذهولكم عن الاخرى اه (قوله مفعول له لمقدر) أى لفعل مقدر وقوله أى فعل ذلك أى الذى أخرج من الارض وقوله منفعة فى نسخة متعة أى بلغة لكم ولانعامكم اه شيخنا وقوله أو مصدر أى تمتيعا كالسلام بمعنى التسليم وفى زاده وانتصابه اما على أنه مصدر لفعله المحذوف المدلول عليه بسياق الكلام أى متعنا كم بها تمتيعا أو على أنه مفعول له أى فعلنا ذلك تمتيعا لكم اه (قوله ولانعامكم) أى مواشيكم اه شيخنا (قوله فاذا جاءت الطامة الكبرى) أى الداهية التى تطم على الدواهى أى تعلوا عليها فهى أكبر الطامات أى الدواهى فهى أعظم من كل عظيم وحينئذ فالوصف بالكبرى تأسيس لا تأكيد فهى أكبر من داهية فرعون وهى قوله أنا ربكم الاعلى اه شهاب وهذا شروع فى بيان أحوال معادهم أثر بيان أحوال معاشهم الذى بينه بقوله متاعا لكم ولانعامكم والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ماقبلها كما ينبىء عنه لفظ المتاع اه أبو السعود وفى الكرخى وخص ماهنا بالطامة موافقة لماقبله من داهية فرعون وهى قوله انا ربكم الاعلى ولذلك وصفت الطامة بالكبرى موافقة لقوله تعالى قبل فأراه الآية الكبرى بخلاف مافى عبس فانه لم يتقدمه شىء من ذلك فخصت بالصاخة وان شاركت الطامة فى أنها النفخة الثانية لانها الصوت الشديد والصوت يكون بعد الطم فناسب جعل الطم للسابقة والصخ للاحقة اه وفى المختار جاء سيل فطم الركية أى دفنها وسواها وكل شىء كثر حتى علا وغلب فقد طم من باب رد يقال فوق كل طاقة طامة ومنه سميت القيامة طامة والطم بالكسر البحر يقال جاء بالطم والرم أى بالماء الكثير اه وفى المصباح والركية البئر والجمع ركايا مثل عطية وعطايا اه (قوله بدل من اذا) أى بدل كل أو بعض واذا كان بدل بعض كان العائد محذوفا تقديره يتذكر فيه وما واقعة على العمل ولذا بينه بقوله من خير وشر وما مصدرية أو موصولة اه شهاب وعلى كونها موصولة فالعائد محذوف أى ماسعاه أى ماكسبه اه (قوله وبرزت) عطف على جاءت والعامة على بنائه للمفعول مشددا ولمن يرى بياء الغيبة وزيد بن على وعائشة وعكرمة مبنيا للفاعل مخففا وترى بتاء من فوق فجوزوا فى تاء ترى أن تكون للتأنيث وفى ترى ضمير الجحيم كقوله اذا رأتهم من مكان بعيد وأن تكون للخطاب أى ترى أنت يامحمد وقرأ عبد الله رأى فعلا ماضيا اه سمين وقوله أظهرت أى أظهار ابينا مكشوفا اه خطيب (قوله لمن يرى) يريد لمن كان له بصر وهو مثل فى الامر المنكشف الذى لايخفى على أحد لكن الناجى لاينصرف بصره اليها فلا يراها كما قال لا يسمعون حسيسها اه خطيب (قوله لكل راء) أى من كل من له عين وبصر من

المؤمنين

المؤمنين والكفار الا أن الجحيم مكان الكفار ومأواهم والمؤمنون يمرون عليها وهذا التفسير مؤيد بقوله وان منكم الا واردها الى قوله ثم ننجي الذين اتقوا ولا ينافيه قوله في الشعراء وبرزت الجحيم للغاوين لانها برزت للغاوين بالمكث فيها وللمؤمنين بمرورهم عليها اه رازي وقال زاده هذا العموم مستفاد من لفظ من لانها من ألفاظ العموم ويرى منزل منزلة اللازم وهذا العموم لا ينافيه قوله وبرزت الجحيم للغاوين لان اظهارها انما هو لتهديد الغاوين خاصة لكونها مثواهم اه (قوله وجواب اذا فامامن طغى الخ) على حد قوله اذا جاء بنو تميم فاما العاصي فاهنه وأما الطائع فاكرمه اه شيخنا وفي هذا نوع تساهل لان قوله فامامن طغى الخ بيان لحال الناس في الدنيا وقوله فاذا جاءت الطامة بيان لحالهم في الآخرة فالاولى ماسلكه غيره من أن الجواب محذوف يدل عليه التفصيل المذكور فقدره بعضهم دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله كان من عظائم الشؤن مالم تشاهده العيون اه (قوله باتباع الشهوات) أي المحرمات (قوله مأواه) أي فأل عوض عن الضمير العائد على من طغى هذا رأي الكوفيين وأما البصريون فيقدرون هي المأوى له ولابد من أحد هذين التأويلين في الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة خبرا عن المبتدا الذي هو من طغى وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون الكلمة وقعت فاصلة ورأس آية اه سمين (قوله وأمامن خاف مقام ربه) أي لعلمه بالمبدأ والمعاد قال الرازي وهذان الوصفان مضادان للوصفين المتقدمين فقوله وامامن خاف مقام ربه ضد قوله فأمامن طغى وقوله ونهى النفس عن الهوى ضد قوله وآثر الحياة الدنيا فكما دخل في ذينك الوصفين جميع القبائح دخل في هذين جميع الطاعات اه خطيب (قوله قيامه بين يديه) يعني ان المقام انما هو للعبد لالله لتنزهه عن المكان وأضيف اليه تعالى لملابسته له تعالى من حيث كونه بين يديه ومقاما لحسابه اه زاده (قوله عن الهوى المردي) أي المهلك اه قاري وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردي والباء سببية وفي المختار وردي من باب صدي هلك وأرداه غيره أهلكه اه (قوله وحاصل الجواب الخ) فكانه قيل فاذا جاءت الخ فان الطاغين مأواهم الجحيم وغيرهم في النعيم المقيم وزيادة أما في الجواب لا تضر فليست للتفصيل هنا بل جيء بها التوكيد ترتب الجزاء على الشرط وبيان أن الحكم ثابت ألبتة فاندفع ماقيل انه لم يسبق في الكلام مجمل حتى تكون أما تفصيلا له اه زاده وشهاب (قوله أيان مرساها) تفسير لسؤالهم عن الساعة وفي البيضاوي متى ارساؤها أي اقامتها واثباتها أو منتهاها ومستقرها من مرسى السفينة وهو حيث تنتهي اليه وتستقر فيه اه (قوله فيم أنت) استفهام انكار كما أشار له الشارح وفيم خبر مقدم وأنت مبتدأ مؤخر ومن ذكراها متعلق بما تعلق به الخبر والمعنى أنت في أي شيء من ذكراها أي ما أنت من ذكراها لهم وتبيين وقتها في شيء اه سمين وفي أبي السعود فيم أنت من ذكراها انكار ورد لسؤال المشركين عنها أي في أي شيء أنت من أن تذكر لهم وقتها وتعلمهم به حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها أي ما أنت من ذكراها لهم وتبيين وقتها في شيء لان ذلك فرع علمك به وأنى لك ذلك وهو مما استأثر به علام الغيوب وقيل فيم انكار لسؤالهم وما بعده من الاستئناف تعليل للانكار وبيان لبطلان السؤال أي فيم هذا السؤال ثم ابتدىء فقيل أنت من ذكراها أي ارسالك وأنت خاتم الانبياء المبعوث في نسيم الساعة علامة من علاماتها ودليل يدلهم على العلم بوقوعها عن قريب فحسبهم هذه المرتبة من العلم اه وقوله وقيل فيم انكار الخ أي ففيم ليس خبرا مقدما لما بعده بل هو خبر مبتدا محذوف أي فيم هذا السؤال الواقع من الكفرة أي في أمر عظيم لا ينبغي ان يسأل عنه فتم الكلام عنده ثم استأنف بجملة أنت من ذكراها

وجواب اذا (فامامن طغى) كفر (وآثر الحياة الدنيا) باتباع الشهوات (فان الجحيم هي المأوى) مأواه (وأمامن خاف مقام ربه) قيامه بين يديه (ونهى النفس) الامارة (عن الهوى) المردي باتباع الشهوات (فان الجنة هي المأوى) وحاصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة (يسألونك) أي كفار مكة (عن الساعة أيان مرساها) متى وقوعها وقيامها (فيم) في أي شيء (أنت من ذكراها) أي ليس عندك علمها حتى تذكرها

(فذلك) الفاء جواب شرط مقدر تقديره ان تأملته أو طلبت علمه و (يدع) بالتشديد يدفع وقرىء بفتح الدال وتخفيف العين أي يهمله والله أعلم

(سورة الكوثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (فصل) الفاء للتعقيب أي عقب العطاء بالصلاة و (هو) مبتدأ أو توكيد أو فصل والله أعلم

﴿سورة الكافرون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (ماتعبدون) يجوز أن تكون ما بمعنى الذي والعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا حذف والتقدير لا أعبد مثل عبادتكم والله أعلم

(سورة النصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله تعالى (يدخلون) حال من الناس و (أفواجا) حال من الفاعل

بيانا لسبب الانكار عن سؤالهم كأنه قيل انها قريبة غير بعيدة لانك علامة من علاماتها فارسالك يكفيهم دليلا على دنوها والاهتمام بتحصيل الاعتداد لها فلا معنى لسؤالهم عنها اه زاده فمعنى أنت من ذكراها أنت من مذكراتها وعلاماتها اه شهاب (قوله الى ربك منتهاها) مستأنف وقوله لايعلمه أي المنتهى غيره أي غير الله اه (قوله انما أنت منذر من يخشاها) أي والانذار لايناسب تعيين الوقت اذ لامدخل لتعيين وقتها في الانذار فان محض الانذار لايتوقف على علم المنذر بوقت قيامها فقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت اه زاده والعامة على اضافة الصفة لمعمولها تخفيفا وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلحة وابن محيصن بالتنوين قال الزمخشري وهو الاصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال اه سمين (قوله يخافها) أي يخاف هولها وتخصيص من يخشاها بالذكر لانه المنتفع بالانذار اه بيضاوي وأشار له الجلال بقوله انما ينفع انذارك اه (قوله كأنهم) أي كفار قريش يوم يرونها الخ لما بين كونه مبعوثا لمجرد الانذار بالساعة وشدائدها بين أن شدتها بحيث انهم يوم يعاينونها يستقصرون مدة لبثهم في قبورهم أو في الدنيا ويزعمون انهم لم يلبثوا الا آخر يوم أو أوله ويوم ظرف لما في كأن من معنى التشبيه اه زاده (قوله الاعشية) هي من الزوال الى غروب الشمس وقوله أو ضحاها أي ضحى عشية من العشايا وهو البكرة الى الزوال والعشية من بعد ذلك والمراد ساعة من نهار من أوله او آخره لم يستكملوا نهارا تاما ولم يجمعوا بين طرفيه اه خطيب (قوله أيضا الاعشية) بالنصب والتنوين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله أو ضحاها أي ضحى العشية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر تجوزا لما بينهما من الملابسة اه سمين ولما ورد أن يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لاضحى لها وانما الضحى لليوم أشار المفسر الى جوابه بقوله أي عشية يوم فهو بالنصب تفسير لعشية فكان المناسب أن يقدمه على قوله أو ضحاها كما فعل البيضاوي ومعنى قوله أو ضحاها أي ضحى ذلك اليوم الذي أضيفت اليه العشية الا أن الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احداهما الى الاخرى اه زاده (قوله وقوع الكلمة فاصلة) أي من الفواصل أي رؤس الآي اه قاري

(سورة عبس)

وتسمى سورة السفرة اه خطيب وسورة الاعمى كما في الخازن (قوله عبس وتولى الخ) جيء في هذه المواضع بضمائر الغائب اجلالا له عليه الصلاة والسلام ولطفا به لما في المشافهة بتاء الخطاب ما لايخفى اه من البحر (قوله كلح وجهه) في المختار الكلوح تكسر في عبوس وبابه خضع اه (قوله ان جاءه الاعمى) في محل المفعول لاجله كما أشار له الشارح وناصبه اما تولى وهو قول البصريين واما عبس وهو قول الكوفيين والمختار مذهب البصريين لعدم الاضمار في الثاني اه سمين (قوله عبد الله بن أم مكتوم) أي ابن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وأم مكتوم أم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديما بمكة اه من الخطيب ونص أبو السعود أيضا على أن أم مكتوم أم أبيه ولينظر لماذا نسب لها (قوله فقطعه عما هو مشغول به) ما واقعة على القوم والنفر بدليل بيانها بقوله ممن يرجو اسلامه فمن بيانية والتقدير وهم فريق يرجى اسلامه وبين ذلك البيان بقوله من أشراف قريش وغاية ما في العبارة اطلاق ما على العاقل وهو مذهب سيبويه وان كان المشهور خلافه الذي هو مذهب الجمهور وعليه يلتمس لاطلاقها على العاقل هنا وجه وضرب من التجوز ككونهم بمنزلة غير العاقل لعدم ايمانهم وعبارة الخطيب وذلك أنه جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة

ابنا

(الى ربك منتهاها) منتهى علمها لايعلمه غيره (انما أنت منذر) انما ينفع انذارك (من يخشاها) يخافها (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا) في قبورهم (الا عشية أو ضحاها) أي عشية أو بكرته وصح اضافة الضحى الى العشية لما بينهما من الملابسة اذهما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصلة *(سورة عبس مكية اثنتان واربعون آية)* (بسم الله الرحمن الرحيم) (عبس) النبي كلح وجهه (وتولى) أعرض لاجل (ان جاءه الاعمى) عبد الله ابن ام مكتوم فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه من

في يدخلون (سورة تبت) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (أبي لهب) يقرأ بفتح الهاء وأسكانها وهما لغتان قوله تعالى (ما أغنى) يجوز أن يكون نفيا وان يكون استفهاما ولا يكون بمعنى الذي * قوله تعالى (وامرأته) فيه وجهان أحدهما هو معطوف على الضمير في يصلى فعلى هذا في (حمالة) وجهان أحدهما نعت لما قبله والثاني تقديره هي حمالة و (في جيدها حبل) مبتدا وخبر في موضع الحال من الضمير في حمالة ويقرأ حمالة بالنصب على الحال اى تصلى النار مقولا لها ذلك والجيد ان ينتصب على الذم اي اذم او اعني والوجه الآخر ان تكون امرأته مبتدا

ابنا ربيعة وأبوجهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاء ان يسلم أولئك الاشراف الذين كان يخاطبهم فيتأيد بهم الاسلام ويسلم باسلامهم أتباعهم فتعلو كلمة الله تعالى فقال يارسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغل النبي ﷺ بالقوم فكره رسول الله ﷺ قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين يكلمهم فأنزل الله تعالى هذه الآيات انتهت فان قيل ان ابن أم مكتوم قد استحق التأديب والزجر لانه وان كان لا يرى القوم لكنه لشدة سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول معهم ويعرف بذلك شدة اهتمامه بشأنهم فيكون اقدامه على قطع كلام رسول الله ﷺ ايذاء له وهو معصية وأيضا الاهم مقدم على المهم لان اسلامهم سبب لاسلام جمع عظيم فكان الاشتغال بهم وتقرير الدلائل لهم أهم فكيف عاتب الله تعالى رسوله على التولي عنه أجيب بأن ما فعله يوهم ظاهره تقديم الاغنياء على الفقراء وقلة المبالاة بانكسار قلوب الفقراء وليس ذكره بلفظ الاعمى مقتضيا لتحقيره بل لبيان عذره في الاقدام على قطع كلام رسول الله ﷺ والدلالة على أنه أحق بالرأفة والرفق اه زاده (قوله الذي هو حريص على اسلامهم) نعت لاشراف قريش وكان الظاهر التعبير بالذين فكأنه جاء على الاستعمال القليل من استعمال الذي في الجمع على حد وخضتم كالذي خاضوا تأمل (قوله فناداه) أي وكرر ذلك وقوله مما علمك الله وهو القرآن والاسلام (قوله يبسط له رداءه) أي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس بن مالك فرأيته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء اه من الخازن (قوله ومايدريك) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والالقال ومايدريه وما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والكاف مفعول أول وجملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني وفي البحر لعله يزكى أي لعل الاعمى فالضمير في لعله عائد عليه والظاهر أن جملة الترجي في محل نصب ليدري والمعنى لاتدري ماهو مترجي منه من تزك أو تذكر اه فجملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني والترجي راجع الى ابن أم مكتوم لا الى النبي ﷺ فانه غير مناسب للسياق اه سمين وفي الشهاب وفي الدر المصون أن الترجي أجري مجرى الاستفهام في كونه للطلب فعلق به فعل الدراية فقوله لعله يزكى ساد مسد مفعوليه والتقدير لاتدري ماهو مرجي منه من التزكية والتذكرة وقيل مفعوله مقدر أي مايدريك أمره وعاقبة حاله ويطلعك عليه وقوله لعله يزكي ابتداء كلام وفي كلام المصنف ميل لهذا وقوله يتطهر الخ أي فالترجي راجع الى ابن أم مكتوم لا الى النبي ﷺ فانه غير مناسب للسياق وفيه اشارة الى أن مجرد رجاء مثله كاف في امتناع الاعراض والعبوس اه (قوله أي يتطهر من الذنوب) أي لا من الشرك لانه أسلم قديما بمكة كما تقدم بخلاف قوله وما عليك الا يزكى فان المراد به أن لا يتطهر من الشرك فانه كان مشغولا وحريصا على ايمانهم فقال له الله تعالى وما عليك ألا يزكى أي أنت لا تقدر على ايمانهم ان عليك الا البلاغ اه بحر (قوله أو يذكر) عطف على يزكي وقوله فتنفعه بالرفع عطفا على أو يذكر اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعية بنصب تنفعه وقوله جواب الترجي حال أي حال كونه جواب الترجي (قوله أما من استغنى) أي عن الله والايمان وقال أبو السعود أي عن الايمان وعما عندك من العلوم والمعارف التي ينطوي عليها القرآن اه (قوله فأنت له تصدى) الجار والمجرور متعلق بتصدى وقدم عليه رعاية للفاصلة اه

أشراف قريش الذي هو حريص على اسلامهم ولم يدر الاعمى انه مشغول بذلك فناداه علمني مما علمك الله فانصرف النبي ﷺ الى بيته فعوتب في ذلك بما نزل في هذه السورة فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويبسط له رداءه (ومايدريك) يعلمك (لعله يزكى) فيه ادغام التاء في الاصل في الزاي أي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك (أو يذكر) فيه ادغام التاء في الاصل في الذال أي يتعظ (فتنفعه الذكرى) العظة المسموعة منك وفي قراءة بنصب تنفعه جواب الترجي (أما من استغنى) بالمال (فانت له تصدى) وفي قراءة بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية في الاصل

وحمالة خبره وفي جيدها حبل حال من الضمير في حمالة أو خبر آخر ويجوز ان يرتفع حبل بالظرف لانه قد اعتمد ومن نصب حمالة جعل الجملة بعده خبرا

(سورة الاخلاص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (هو) فيه وجهان أحدهما هو ضمير الشأن و(الله أحد) مبتدأ وخبر في موضع خبر هو والثاني هو مبتدأ بمعنى المسؤول عنه لانهم قالوا أربك من نحاس أم من ذهب فعلى هذا يجوز ان يكون الله خبر المبتدا وأحد بدل أو خبر مبتدا محذوف ويجوز ان يكون الله بدلا وأحد الخبر وهمزة أحد بدل

فيها تقبل وتتعرض (وما عليك ألا يزكى) يؤمن (وأما من جاءك يسعي) حال من فاعل جاء (وهو يخشى) الله حال من فاعل يسعى وهو الاعمى (فانت عنه تلهى) فيه حذف التاء الاخرى فى الاصل أى تتشاغل (كلا) لا تفعل مثل ذلك (انها) أي السورة أو الآيات (تذكرة) عظة للخلق (فمن شاء ذكره) حفظ ذلك فاتعظ به (في صحف) خبر ثان لانها وماقبله اعتراض (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء (مطهرة) منزهة عن مس الشياطين (بايدي سفرة) كتبة ينسخونها من اللوح المحفوظ (كرام بررة) مطيعين لله تعالى وهو الملائكة (قتل الانسان) لعن الكافر (ما أكفره)

شيخنا وتصدى فيه قراءتان التثقيل والتخفيف ومعناه تتعرض يقال تصدى أي تعرض وأصله تصدد من الصدد وهو ما استقبلك وصار قبالتك فأبدل أحد الامثال حرف علة نحو تقضى البازى وقيل هو من الصدى وهو الصوت المسموع فى الاماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو العطش والمعنى على التعرض اه سمين (قوله تقبل) أي بالاصغاء الى كلامه وقوله وتتعرض أى له بالاقبال عليه اه (قوله ألا يزكى) مبتدأ خبره عليك أى ليس عليك بأس فى عدم تزكيته بالاسلام اه سمين وفى البحر أى وأى شيء عليك فى كونه لا يفلح ولا يتطهر امن دنس الكفر فما استفهامية للانكار أو نافية والجملة حال من الضمير فى تصدى اه (قوله وأمامن جاءك يسعى) أى يسرع ويمشى فى طلب الخير والمعالى اه وقوله حال من فاعل يسعى أى فهى متداخلة وقوله وهو الاعمى تفسير لمن (قوله أى تتشاغل) أى بدعاء صناديد قريش الى الاسلام اه شيخنا وهذا تفسير للتلهي لانه من لهى بكذا يلهى أى تشاغل به وليس هو من اللهو فى شيء ولم يجعل من اللهو لانه مسند الى ضمير النبي ولا يليق بمنصبه الكريم أن ينسب اليه الفعل من اللهو بخلاف الاشتغال فانه يجوز أن يصدر منه فى بعض الاحيان ولا ينبغى أن يعتقد غير هذا اه سمين وفى القاموس لها لهوا لعب كالتهى وألهاه ذلك ولهى به كرضى أحبه وعنه سلا وغفل وترك ذكره ولها كدعا لهيا ولهيانا وتلهى اه (قوله لا تفعل مثل ذلك) أي تلهيك عمن جاءك يسعى وتصديك لمن استغنى روى أنه عليه الصلاة والسلام ما عبس بعد ذلك فى وجه فقير قطولا تصدى لغنى اه أبو السعود (قوله ذكره) أى التذكرة وذكر الضمير لان التذكرة بمعنى التذكير والوعظ اه (قوله صحف) أى مثبت فى صحف فتعلقه خاص والصحف أما الصحف المنزلة على الانبياء أو التى مع الملائكة منقولة من اللوح المحفوظ واما كونها عبارة عن اللوح نفسه فغير ظاهر وكذ كونها صحف المسلمين على أنه أخبار بالغيب فان القرآن بمكة لم يكن فى صحف ومثله يحتاج لنقل اه شهاب وقوله أو التى مع الملائكة الخ قد ذكر المفسرون فى قوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة القدر وفى قوله شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن أن القرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فى ليلة القدر ومعنى هذا الانزال أن جبريل أملاه من اللوح المحفوظ على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه كله فى ليلة القدر وبقيت تلك الصحف عندهم فى السماء الدنيا فصار جبريل ينزل منها بالآية والآيتين على النبي صلى الله عليه وسلم حتى استكمل انزال القرآن فى ثلاث وعشرين سنة اه فيمكن حمل الصحف فى الآية على الصحف التى بأيدى الملائكة وفى القرطبي وقيل ان القرآن أثبت للملائكة فى صحف يقرؤنها فهى مكرمة مرفوعة مطهرة اه (قوله وماقبله اعتراض) أى بين الخبرين (قوله عن مس الشياطين) أى عن مس أيدى الشياطين اه وفيه أن الصحف بايدى الملائكة فى السماء والشياطين لا يصلون الى السماء فلا يظهر مدح الصحف بتطهيرها عن مسهم فليتأمل (قوله كتبة) أى من الملائكة ينسخون الصحف من اللوح المحفوظ على أنه جمع سافر من السفر وهو الكتب اه أبو السعود وفى السمين بايدى سفرة جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة أصلحت بينهم وأسفرت المرأة كشفت نقابها اه وفى المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب اه (قوله كرام) أى مكرمين معظمين عندم فهو من الكرامة بمعنى التوقير اه شهاب والبررة جمع بار مثله كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر وفجرة يقال بر وبار اذا كان أهلا للصدق ومنه بر فلان فى يمينه أى وصدق وفلان يبر خالقه ويتبرره أى يطيعه فمعنى بررة مطيعين لله صادقين لله فى أعمالهم اه (قوله قتل الانسان ما أكفره) دعاء عليه باشنع الدعوات وتعجب من أفراطه فى الكفران وهو مع

من واو لانه بمعنى الواحد وابدال الواو المفتوحة همزة قليل جاء منه امرأة أناة أى وناء لانه من الونى وقيل الهمزة أصل كالهمزة فى أحد المستعمل للعموم) ومن حذف التنوين من أحد فلالتقاء الساكنين قوله تعالى (كفوا أحد) اسم كان وفى خبرها وجهان أحدهما كفوا فعلى هذا يجوز أن يكون له حالا من كفوا الا ان التقدير ولم يكن أحد كفوا له وان يتعلق بيكن والوجه الثانى أن يكون الخبر له وكفوا حال من احد أي ولم يكن له أحد كفوا فلما قدم النكرة نصبها على

استفهام توبيخ أي ما حمله على الكفر (من أي شيء خلقه) استفهام تقرير ثم بينه فقال (من نطفة خلقه فقدره) علقة ثم مضغة الى آخر خلقه (ثم السبيل) أي طريق خروجه من بطن أمه (يسره ثم أماته فاقبره) جعله في قبر يستره (ثم اذا شاء أنشره)

الحال والله أعلم

﴿سورة الفلق﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله تعالى (من شر ما خلق) يجوز ان تكون ما بمعنى الذي والعائد محذوف وان تكون مصدرية والخلق بمعنى المخلوق وان شئت كان على بابه أي من شر خلقه أي ابتداعه وقرىء من شر بالتنوين وما على هذا بدل من شر أو زائدة ولا يجوز أن تكون نافية لان النافية لا يتقدم عليها ما في حيزها فلذلك لم يجز أن يكون التقدير ما خلق من شر ثم هو فاسد في المعنى و (النفاثات) والنافثات بمعنى واحد والله اعلم

(سورة الناس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قد ذكرنا في أول سورة البقرة ان أصل ناس عند سيبويه أناس فحذفت فاؤه وعند غيره لم يحذف منه شيء وأصله نوس لقولهم في التصغير نويس وقال قوم أصله نيس مقلوب عن نسي أخذوه من النسيان وفيه بعد و (الوسواس) بالفتح اسم وبالكسر المصدر

قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ اه بيضاوي وفي الكرخي قوله لعن الكافر يشير به الى انه دعاء عليه باشنع الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب أيضا انما يليق بالجاهل بسبب الشيء والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لاعظم العقاب حيث أتى باعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شيء قاتله الله ما أخبثه أخزاه الله ما أظلمه اه وفي القرطبي قتل الانسان ما أكفره قتل أي لعن وقيل عذب والانسان الكافر وروى أبو صالح عن ابن عباس ما أكفره أي شيء أكفره وقيل ما تعجب وعادة العرب اذا تعجبوا من شيء قالوا قاتله الله ما أخبثه وأخزاه الله ما أظلمه والمعنى اعجبوا من كفر الانسان بجميع ما ذكرنا بعد هذا وقيل ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة احسانه اليه على التعجب أيضا قال ابن جريج أي ما أشد كفره وقيل ما استفهام أي أي شيء دعاه الى الكفر وهو استفهام توبيخ اه (قوله استفهام توبيخ) الظاهر أنه تعجب من افراط كفره والتعجب بالنسبة للمخلوقين اذ هو مستحيل في حق الله تعالى أي هو ممن يقال فيه ما أكفره اه من البحر (قوله أي ما حمله على الكفر) أي أي شيء دعاه وحمله على الكفر (قوله من أي شيء خلقه) شروع في بيان ما انعم به عليه بعد المبالغة في وصفه بكفران نعم خالقه اه شهاب (قوله استفهام تقرير) أي أو تحقير له والاول أظهر لان الاستفهام ذكروا من معانيه التقرير لكن التحقير أخص بالمقام بل جمع بينهما بعض مشايخنا فقال في تفسيره هنا الاستفهام لتقرير التحقير فمن ذكر التقرير أراد المعنى ومن ذكر التحقير أراد التقرير به كما ينزل عليه خصوص المقام لان التقرير ايقاف المخاطب على حاله وهي هنا التحقير وتعريفه بقدره حين تكبر اه كرخي وذكر الجواب لا يقتضي انه حقيقي كما توهم لان المراد بالجواب ما هو على صورة الجواب لانه بدل من قوله من أي شيء خلقه ولو قيل انه للتقرير والتحقير مستفاد من شيء المنكر لكان له وجه اه شهاب (قوله فقدره) أي قدره أطوارا اه بيضاوي ولهذا قال الشارح علقة الخ وهذا تفصيل لما أجمل في قوله من نطفة خلقه والفاء للترتيب في الذكر اه زاده (قوله ثم السبيل) منصوب على الاشتغال بفعل مقدر تقديره ثم يسر السبيل يسره فالضمير في يسره للسبيل أي سهل السبيل للانسان اه سمين ولم يقل ثم سبيله باضافته الى ضمير الانسان بل عرفه باللام للاشعار بانه سبيل عام اه شهاب وفي السفين قوله ثم السبيل يسره يجوز أن يكون الضمير للانسان والسبيل ظرف أي يسر للانسان الطريق أي طريق الخير أو الشر كقوله وهديناه النجدين وقال أبو البقاء ويجوز أن ينتصب بانه مفعول ثان ليسره والهاء للانسان اي يسره السبيل اي هداه له قلت فلا بد من تضمينه معنى أعطى حتى ينصب اثنين أو بحذف حرف الجر أي يسره للسبيل ولذلك قدره بقوله هداه له ويجوز ان يكون السبيل منصوبا على الاشتغال بفعل مقدر والضمير له تقديره ثم يسر السبيل يسره اي سهله للانسان كقوله أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وتقدم مثله في قوله انا هديناه السبيل اه (قوله أي طريق خروجه من بطن أمه) أشار بهذا الى ان السبيل بمعنى الطريق وان أل عوض عن الضمير والمعنى ثم سبيله اي الانسان اي طريق خروجه من بطن أمه يسره الله له وسهل عليه خروجه منه قال بعضهم ان رأس المولود في بطن امه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن امه على الانتصاب فاذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى اه من الرازي (قوله ثم أماته الخ) عد الاماتة من النعم لانها وصلة في الجملة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم اه أبو السعود (قوله فاقبره) لم يقل فقبره لان القابر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده وأقبره اذا أمر غيره ان يجعله في قبر وقوله جعله في قبر

يستره أي ولم يجعله ممن يلقى للطير والسباع فان القبر مما أكرم به ابن آدم وقوله ثم اذا شاء أنشره أي اذا
شاء انشاره أنشره فمفعول المشيئة محذوف وعبر باذا اشعارا بان وقت المشيئة غير معلوم وأما سائر الاحوال
المذكورة قبل ذلك فانها تعلم أوقاتها من بعض الوجوه فلم تفوض الى مشيئته تعالى اه من الرازى (قوله
كلا) ردع وزجر للانسان عما هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد وانكار
البعث والحساب اه خازن وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر اه أبو السعود قال بعضهم مالابن
آدم والفخر أوله نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة وهو بينهما حامل عذرة اه شيخنا (قوله لما يقض ما
أمره) أي لم يفعل الانسان من أول مدة تكليفه الى حين اقباره وقوله ما أمره الله به أي مما فرضه عليه
فالضمير في يقض للانسان اه من البحر وقال أبو السعود كلا بمعنى حقا كما قاله الشارح فيكون متعلقا بما
بعده أي حقا لم يفعل ما أمره به ربه اه شيخنا وقال الكرخي وقال ابن الانبارى الوقف على كلا قبيح
وعلى أمره وأنشره جيد اه (قوله ما أمره به ربه) أشار الى ان ما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف كما
قدره تبعا لابي البقاء اه كرخي وقال الرازى الضمير في يقض عائد الى المذكور السابق وهو الانسان
في قوله قتل الانسان ما أكفره وليس المراد من الانسان هنا جميع الناس بل الانسان الكافر اه (قوله
فلينظر الانسان الخ) لما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال فلينظر الانسان الى طعامه أي فلينظر
كيف خلق الله طعامه الذى جعله سببا لحياته والمعنى الى تكونه وكيفية حدوثه وهو موضع الاعتبار اه
من الواحدى قال أبو السعود وهذا شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثه
اه (قوله انا صببنا الماء صبا) قرأ الكوفيون أنا بالفتح على البدل من طعامه فيكون في محل جر بدل اشتمال
بمعنى ان صب الماء سبب في اخراج الطعام فهو مشتمل عليه أو بمعنى ان هذه الاشياء مشتملة على الطعام لان
معنى قوله الى طعامه الى حدوث طعامه فالاشتمال على هذا من باب اشتمال الثاني على الاول لان الاعتبار انما
هو في الاشياء التي يتكون منها الطعام لا في الطعام نفسه وأما القراءة بكسر الهمزة فعلى الاستئناف المبين
لكيفية احداث الطعام اه سمين وقوله ثم شققنا الخ أسند الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب
اه بيضاوى وقوله الى السبب تبع الزمخشرى وقدره في الانتصاف بانه تعالى موجد الاشياء فالاسناد
اليه تعالى حقيقة وانما ذكره الزمخشرى اعتزالا فان أفعال العباد مخلوقة لهم عنده ورده المدقق في
الكشف بانه ليس مبنيا على ما ذكر بل لان الفعل انما يسند حقيقة لمن قام به لا لمن أوجده فالاعتراض عليه
ناشيء من قلة التدبر اه شهاب (قوله من السحاب) أي بعد نزوله من السماء اه شيخنا (قوله ثم شققنا
الارض) أي بالنبات الذى هو في غاية الضعف عن شق أضعف الاشياء فكيف بالارض اليابسة اه
خطيب (قوله وعنبا) عطف على حبا (قوله هو القت الرطب) اى علف الدواب الرطب وسمي قضبا
لانه يقضب اى يقطع مرة بعد اخرى اه (قوله غلبا) جمع اغلب وغلباء كحمر في احمر وحمراء يقال
حديقة غلباء اى غليظة الشجر ملتفة فالحدائق ذات اشجار غلاظ فهو مجاز مرسل كالمرسن بمعنى
الغليظ مطلقا وفيه تجوز في الاسناد أيضا لان الحدائق نفسها ليست غليظة بل الغليظ أشجارها اه
شهاب (قوله وفاكهة) عطف عام فيدخل فيها رطب وعنب ورمان وأترج وتمر وزبيب وغير ذلك اه
خطيب وهذا بالنظر لعطفه على عنبا واما اذا عطف على حدائق كما هو المتبادر فهو عطف خاص على عام كما
لا يخفى اه (قوله وأبا) مأخوذ من أبه اذا أمه اى قصده لانه يؤم وينتجع له او من أب لكذا اذا تهيأ له لانه
متهيء للرعى اه أبو السعود وفي المصباح الاب المرعى الذى لم تزرعه الناس مما تأكله الدواب والانعام

للبعث (كلا) حقا (لما يقض) لم يفعل (ما أمره) به ربه (فلينظر الانسان) نظر اعتبار (الى طعامه) كيف قدر ودبر له (انا صببنا الماء) من السحاب (صبا ثم شققنا الارض) بالنبات (شقا فانبتنا فيها حبا) كالحنطة والشعير (وعنبا وقضبا) هو القت الرطب (وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا) بساتين كثيرة الاشجار (وفاكهة وأبا)

والتقدير من شر ذي الوسواس وقيل سمي الشيطان بالفعل مبالغة و(الخناس) نعت له و(الذى يوسوس) يحتمل الرفع والنصب والجر قوله تعالى (من الجنة) هو بدل من شر باعادة العامل أي من شر الجنة وقيل هو بدل من ذي الوسواس لان الموسوس من الجن وقيل هو حال من الضمير في يوسوس أي يوسوس وهو من الجن وقيل هو بدل من الناس أي في صدور الجنة وجعل من تبيينا وأطلق على الجن اسم الناس لانهم يتحركون في مراداتهم والجن والجنة بمعنى وقيل من الجنة حال من الناس أي كائنين من القبيلين وأما (الناس) الاخير فقيل هو معطوف على ذي الوسواس أي من شر القبيلين وقيل هو معطوف على الجنة والله أعلم (تم الكتاب) والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآل سيدنا محمد

اه (قوله ماترعاه البهائم) أى سواء كان رطبا أويابسا فهوأعم من القضب وقوله وقيل التبن وعليه فالمغايرة بينه وبين القضب ظاهرة اه (قوله متاعا) منصوب بأنبتنا لانه مصدر مؤكد لعامله لان انباته الاشياء امتاع لجميع الحيوانات اه شيخنا لكن هذا لايلاقى قول الشارح كما تقدم فى السورة قبلها والذى تقدم أنه مفعول من أجله أومطلق والعامل فيه محذوف تقديره فعل ذلك متاعا لكم أومتعكم بذلك تمتيعا والامر متقارب (قوله تقدم فيها أيضا) أى تقدم تفسير لأنعام بأنها جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم (قوله فاذا جاءت الصاخة) شروع فى بيان أحوال معادهم اثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والفاء للدلالة على ترتيب مابعدها على ماقبلها من فنون النعم والصاخة الداهية التى تصخ لها الخلائق أى يصيخون لها من صخ لحديثه اذا أصاخ له واستمع وصفت بها النفخة الثانية لان الناس يصخون لها اه أبو السعود وقوله وصفت بها أى مجازا بناء على ان صخ بمعنى أصاخ أى استمع فجعلت مستمعة مجازا فى الطرف أوالاسناد اه شهاب وفى المختار الصاخة الصيحة تصم بشدتها تقول صخ الصوت من باب رد ومنه سميت القيامة الصاخة اه فقوله تصم أى تورث الصمم أى عدم السمع من أجل شدتها اه وفى السمين الصاخة الصيحة التى تصخ الآذان أى تصمها لشدة وقعتها وقيل هى مأخوذة من صخه بالحجر أى صكه به وقال الزمخشرى صخ لحديثه مثل أصاخ فوصفت النفخة بالصاخة مجازا لان الناس يصخون لها وقال ابن العربى الصاخة التى تورث الصمم وانها لمسمعة وهذا من بديع الفصاحة اه (قوله يوم يفر المرء من أخيه) أى يهرب أى تجىء الصاخة فى هذا اليوم الذى يهرب فيه من أخيه أى من موالاة أخيه ومكالمته لانه لايتفرغ لذلك لاشتغاله بنفسه كما قال بعده لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه أى يشغله عن غيره وقيل انما يفر حذرا من مطالبتهم اياه لما بينهم من التبعات وقيل لئلا يروا ماهو فيه من الشدة وقيل لعلمه أنهم لاينفعونه ولايغنون عنه شيأ كما قال يوم لايغنى مولى عن مولى شيأ وقال عبدالله بن طاهر الابهرى يفر منه لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك كشف تلك الكروب عنه ولو ظهر له ذلك فى الدنيا لما اعتمد شيأ سوى ربه تعالى اه قرطبى وسبب ذلك الفرار الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالاخ يقول لم تواسنى بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفنى حقى وأطعمتنى الحرام والبنون يقولون ماعلمتنا وما أرشدتنا اه خازن (قوله بدل من اذا) أى بدل كل أو بعض والعائد محذوف أى يفر فيه اه ولايجوز أن يكون يغنيه عاملا فى اذا ولا فى يوم لانه صفة ولايتقدم معمول الصفة على عاملها اه كرخى (قوله لكل امرىء الخ) جملة مستأنفة واردة لبيان سبب الفرار أى لكل واحد من المذكورين شغل يكفيه فى الاهتمام به اه أبو السعود (قوله أى اشتغل كل واحد بنفسه) بيان لجواب اذا المحذوف اه (قوله وجوه يومئذ الخ) وجوه مبتدأ وان كان نكرة لكونها فى حيز التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به وهذا بيان لمآل أمر المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم فى داهية عظمية اه أبو السعود (قوله مضيئة) أى متهللة من أسفر الصبح اذا أضاء وعن ابن عباس من قيام الليل روى فى الحديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت فى سبيل الله تعالى اه خطيب (قوله فرحة) أى بما تناله من كرامة الله ورضوانه وقوله ضاحكة أى عند الفراغ من الحساب اه خازن (قوله ترهقها) فى المختار رهقه غشيه وبابه طرب ومنه قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولاذلة وفى الحديث اذا صلى أحدكم على الشىء فليرهقه أى فليغشه ولايبعد منه اه (قوله ظلمة وسواد) هذا تفسير ابن عباس وعليه فالفرق بين الغبار والقترة ظاهر وقيل القترة

ماترعاه البهائم وقيل التبن (متاعا) متعة أو تمتيعا كما تقدم فى السورة قبلها (لكم ولانعامكم) تقدم فيها أيضا (فاذا جاءت الصاخة) النفخة الثانية (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته) زوجته (وبنيه) يوم بدل من اذا وجوابها دل عليه (لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه) حال يشغله عن شأن غيره أى اشتغل كل واحد بنفسه (وجوه يومئذ مسفرة) مضيئة (ضاحكة مستبشرة) فرحة وهم المؤمنون (ووجوه يومئذ عليها غبرة) غبار (ترهقها) تغشاها (قترة) ظلمة وسواد (أولئك) أهل

أجمعين (وهذا آخر ما تيسر) من املاء كتاب التبيان فى اعراب القرآن ونسأل الله أن يوفقنا لشكر آلائه وللعمل بما علمنا والعصمة من الزلل فى القول والعمل بمنه وكرمه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون

(كتاب مفحمات الاقران فى مبهمات القرآن)
للجلال السيوطى رحمه الله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أما بعد حمدا لله على مامنح من الالهام وفتح من غوامض العلوم باخراج الافهام والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى أزال بيانه كل ابهام وعلى آله وأصحابه أولى النهى

هـذه الحالة (هم الكفرة الفجرة) أي الجامعون بين الكفر والفجور
(سورة التكوير مكية تسع وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا الشمس كورت) لففت وذهب بنورها (واذا النجوم انكدرت) انقضت وتساقطت على الارض (واذا الجبال سيرت) ذهب بها عن وجه الارض فصارت هباء منبثا (واذا العشار) النوق الحوامل (عطلت) تركت بلاراع أو بلاحلب لمادهاهم من الامر ولم يكن مال أعجب اليهم منها (واذا الوحوش حشرت) جمعت بعد البعث ليقتص لبعض من بعض ثم تصير ترابا (واذا البحار سجرت) بالتخفيف والتشديد أوقدت فصارت نارا

والغبرة معناهما واحد وعليه فيفرق بأن القترة ما ارتفع من الغبار الى السماء والغبرة ما انحط منه الى الارض تأمل (قوله الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر وهو الكاذب والمفترى على الله تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر اه خطيب وفي القرطبي الفاجر الكاذب المفترى على الله وقيل الفاسق اه وفي المختار وفجر فسق وفجر كذب وبابهما دخل وأصله الميل والفاجر المائل اه

﴿سورة التكوير﴾

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر بعض أهوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أهوالها الآخر اه كازروني وفي الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت قال هذا حديث حسن اه قرطبي (قوله اذا الشمس كورت) اذا ظرف في هذه المواضع الاثنى عشر وجوابها علمت نفس كما سيذكره الشارح والشمس فاعل بفعل محذوف تقديره اذا كورت الشمس كورت ولا يجوز الوقف قبل علمت نفس ما أحضرت اختيارا اه شيخنا وفي الكرخي أعرب الزمخشري الشمس فاعلا بفعل مقدر يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا تطلب الفعل لما فيها من معنى الشرط ومامنعه من وقوع المبتدأ بعدها أجازه الاخفش والكوفيون وأجازوا اذا زيد أكرمك فاكرمه ولكن الاولى ماذكره وارتفاع النجوم وما بعدها كما تقدم في الشمس اه (قوله لففت) الاظهر لفت اه قاري أي لف بعضها ببعض ويرمى بها في البحر وأصل التكوير جمع بعض الشيء الى بعض فمعناه ان الشمس يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها ويدرمها في البحر يرسل الله عليها ريحا دبورا فتضربها فتصير نارا اه خازن وفي المصباح كار الرجل العمامة كورا من باب قال أدارها على رأسه وكل دور كور تسمية بالمصدر والجمع أكوار مثل ثوب وأثواب وكورها بالتشديد مبالغة ومنه يقال كورت الشيء اذا لففته على وجه الاستدارة وقوله تعالى اذا الشمس كورت المراد به طويت كطي السجل اه (قوله بنورها) أي ضوئها (قوله وتساقطت) كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت والاصل في الانكدار الانصباب اه خطيب (قوله سيرت) أي في الهواء أي رفعت من مكانها بعد تفتيتها وقوله فصارت هباء أي بعد صيرورتها كالعهن أي الصوف المندوف فصيرورتها كالعهن مسبوقة بتفتيتها كالرمل السائل اه شيخنا (قوله واذا العشار) جمع عشراء كالنفاس جمع نفساء وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع لتمام السنة وهي أنفس مايكون عند أهلها وروى انه صلى الله عليه وسلم مر في أصحابه بعشار من النوق فغض بصره فقيل له هذه أنفس أموالنا فلم لا تنظر اليها فقال قد نهاني الله عن ذلك ثم تلا ولا تمدن عينيك الآية اه خطيب (قوله تركت بلاراع) أي تركت مهملة بلاراع لها وهو امابعد البعث أو قبيل قيام القيامة حتى لا يلتفت أحد الى ماكان عنده اه شهاب وقال بعضهم ان هذا على وجه المثل لان في القيامة لاتكون نافة عشراء والمعنى ان يوم القيامة بحالة لو كان للرجل ناقة عشراء لعطلها واشتغل بنفسه اه قاله القرطبي (قوله أو بلاحلب) في المختار الحلب بفتح اللام المصدر تقول منه حلب يحلب بالضم حلبا اه ويقال أيضا بسكون اللام من باب قتل كما في المصباح اه (قوله واذا الوحوش) أي دواب البر وقوله جمعت بعد البعث الخ أي من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا يبقى منها الا مافيه سرور لبني آدم واعجاب بصورته كالطاوس ونحوه اه أبو السعود (قوله أوقدت فصارت نارا) هذا أحد أقوال ذكرها القرطبي ونصه واذا البحار سجرت أي ملئت من الماء فيفيض

والاحلام فان من علوم القرآن التي يجب الاعتناء بها معرفة مبهماته وقد صنف في هذا النوع أبو القاسم السهيلي كتابه المسمى بالتعريف والاعلام وذيل عليه تلميذ تلامذته ابن عساكر بكتابه المسمى بالتكميل والاتمام وجمع بينهما القاضي بدر الدين بن جماعة في كتابه سماه التبيان في مبهمات القرآن وهذا كتاب يفوق الكتب الثلاثة بما حوى من الفوائد الزوائد وحسن الايجاز وعزو كل قول الى من قاله مخرجا من كتب الحديث والتفاسير المسندة

بعضها الى بعض فتصير شيأ واحدا وهو معنى قول الحسن وقيل أرسل عذبها على مالحها ومالحها على عذبها حتى امتلأت وعن الضحاك ومجاهد فجرت فصارت بحرا واحدا قال القشيرى وذلك بان يرفع الله الحاجز الذى ذكره فى قوله بينهما برزخ لا يبغيان فاذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار فعمت الارض كلها وصارت البحار بحرا واحدا وعن الحسن أيضا سجرت يبست فلا يبقى من مائها قطرة وتسير الجبال حينئذ وتصير الجبال والارض طبقا واحدا بان يملأ مكان البحار بسراب الجبال قال النحاس وقد تكون الاقوال متفقة فتيبس البحار من الماء بعد أن يفيض بعضها الى بعض ثم تقلب نارا وقال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وأبى وعلى بن أبى طالب وابن عباس فى رواية الضحاك عنه أوقدت فصارت نارا قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم فى البحر ثم يبعث عليها ريحا دبورا فتنفخه حتى يصير نارا وكذلك فى بعض الاحاديث بامر الله جل ثناؤه الشمس والقمر والنجوم فينتثرن فى البحر ثم يبعث الله جل ثناؤه الدبور فتسجرها نارا فتلك نار الله الكبرى التى يعذب بها الكفار قال القشيرى قيل فى تفسير قول ابن عباس سجرت أوقدت يحتمل أن تكون جهنم فى قعور من البحار فهى الآن غير مسجورة لقوام الدنيا فاذا انقضت الدنيا سجرت فصارت كلها نارا يدخلها الله أهلها ويحتمل أن يكون تحت البحر نار ثم يوقد الله البحر كله فيصير نارا وفى الخبر البحر نار فى نار وقال معاوية بن سعيد بحر الروم وسط الارض أسفله آبار مطبقة بنحاس يسجر يوم القيامة وقد تكون الشمس فى البحر فيكون البحر نارا بحر الشمس ثم جميع ما فى هذه الآيات الست يجوز أن يكون قبل يوم القيامة وما بعد هذه الآيات يكون فى يوم القيامة روى عن عبد الله بن عمرو لا تتوضأ بماء البحر لانه طبق جهنم وقال أبى بن كعب ست آيات من قبل يوم القيامة بينما الناس فى أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدت النجوم فتحيروا ودهشوا فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واضطربت واحترقت فصارت هباء منثورا ففزع الانس الى الجن والجن الى الانس واختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير وماج بعضها فى بعض فذلك قوله تعالى واذا الوحوش حشرت ثم قالت الجن للانس نحن نأتيكم بالخبر فانطلقوا الى البحار فاذا هى نار تتأجج فبينما هم كذلك انصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك اذ جاءتهم ريح فاماتتهم وقيل معنى سجرت هى حمرة مائها حتى يصير كالدم مأخوذ من قولهم عين سجراء أى حمراء اهـ (قوله قرنت باجسادها) أى ردت الارواح الى أجسادها وهذا بناء على ان التزويج بمعنى جعل الشىء زوجا والنفوس على هذا بمعنى الارواح اهـ سمين وروى ان عمر سئل عن هذه الآية فقال يقرن الرجل الصالح مع الرجل الصالح فى الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء فى النار وقال قتادة يقرن كل امرىء بشيعته فاليهود تقرن باليهود والنصارى تقرن بالنصارى وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالحور العين وقرنت نفوس الكفار بالشياطين اهـ خطيب وفى القرطبى وعن ابن عباس قال زوجت نفوس المؤمنين بالحور العين وقرنت الكفار بالشياطين وكذلك المنافقون وعنه أيضا قرن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار فيضم المبالغ فى الطاعة الى مثله والمتوسط الى مثله واهل المعصية الى مثلهم فالتزويج ان يقرن الشىء بمثله والمعنى واذا النفوس قرنت الى اشكالها فى الجنة والنار وقيل يضم كل رجل الى من كان يلزمه من ملك وسلطان كما قال أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم قال عبد الرحمن بن زيد جعلوا أزواجا على حسب أعمالهم فاصحاب اليمين زوج وأصحاب الشمال زوج والسابقون زوج وقد قال جل ثناؤه أحشروا الذين ظلموا

فان ذلك ادعى لقبوله وأوقع فى النفس فان لم أقف عليه مسندا عزوته الى قائله من المفسرين والعلماء وقد سميته مفحمات الاقران فى مبهمات القرآن ﴿مقدمة فيها فوائد﴾ (الاولى) علم المبهمات علم شريف اعتنى به السلف كثيرا أخرج البخارى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال مكثت سنة أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء هذا أصل فى علم المبهمات وقال السهيلى هذا دليل على شرف هذا العلم وان الاعتناء به حسن ومعرفته فضل قال وقد روى عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله عنه انه قال طلبت اسم الذى خرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم أدركه الموت أربع عشرة سنة حتى وجدته وهذا أوضح دليل على اعتنائهم بهذا العلم ونفاسته عندهم قلت هذا الكلام مروى عن ابن عباس نفسه أخرج ابن منده فى كتاب معرفة الصحابة من طريق يزيد ابن أبى حكيم عن الحكم ابن أبان عن عكرمة قال سمعت ابن عباس يقول طلبت اسم رجل فى القرآن وهو الذى خرج مهاجرا الى الله ورسوله وهو ضمرة بن أبى العيص (الثانية) مرجع هذا العلم النقل المحض ولا مجال

(وإذا الموؤدة) الجارية تدفن حية خوف العار والحاجة (سئلت) تبكيتا لقاتلها (بأي ذنب قتلت) وقرىء بكسر التاء حكاية لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب (وإذا الصحف) صحف الاعمال (نشرت) بالتخفيف والتشديد فتحت وبسطت (وإذا السماء كشطت) نزعت عن أماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة (وإذا الجحيم) النار (سعرت) بالتخفيف والتشديد أججت (وإذا الجنة أزلفت) قربت لأهلها ليدخلوها وجواب إذا أول السورة وما عطف

وأزواجهم أي اشكالهم وقال عكرمة وإذا النفوس زوجت قرنت الارواح بالاجساد أي ردت اليها وقال الحسن ألحق كل امرىء بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى والمجوس بالمجوس وكل من كان يعبد شيأ من دون الله يلحق بعضهم ببعض المنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين وقيل يقرن الغاوي بمن أغواه من شيطان أو انسان على جهة البغض والعداوة ويقرن المطيع بمن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس باعمالها فصارت لانضمامها لها كالتزويج اهـ (قوله الجارية) المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة أي الفقر كان الرجل في الجاهلية اذا ولدله بنت فاراد ان يستحييها ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الابل والغنم في البادية وان أراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية أي بنت ست سنين يقول لامها طيبيها وزينيها حتى أذهب بها الى احمائها وقد حفر لها بئرا في الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوي بالارض وقال ابن عباس كانت الحامل اذا قربت ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس تلك الحفرة فاذا ولدت بنتا رمت بها في الحفرة واذا ولدت ولدا ابقته اهـ خطيب (قوله تبكيتا لقاتلها) أي لمن دفنها في القبر وهي حية وهذا جواب عما يقال ما معنى سؤال الموؤدة مع ان الظاهر ان يسئل القاتل عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة أفظع في ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموؤدة ان القتل لا يجوز الا الذنب عظيم فما ذنبك وبأي ذنب قتلت كان جوابها اني قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل ويصير مبهوتا اهـ زاده (قوله وقرىء بكسر التاء) أي الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبني للمفعول بوزن ضربت مبنيا للمفعول وهذه القراءة شاذة وهي مع قراءة الجمهور على أن سئلت بالبناء للمفعول وقرىء شاذا سألت بالبناء للفاعل مع قتلت بضم التاء للمتكلم وبسكونها على التأنيث فالقرا آت الشاذة ثلاثة اهـ شيخنا (قوله صحف الاعمال) أي فانها تطوى عند الموت وتنشر عند الحساب اهـ بيضاوي (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان وقوله فتحت وبسطت أي بعد أن كانت مطوية (قوله نزعت عن أماكنها) أي أزيلت وعدمت بالمرة وفي القرطبي فالكشط قلع عن شدة التزاق فالسماء تكشط كما يكشط الجلد عن الكبش وغيره والقشط لغة فيه وفي قراءة عبد الله وإذا السماء قشطت وكشطت البعير كشطا نزعت جلده ولا يقال سلخته لان العرب لا تقول في البعير الا كشطته أو جلدته وانكشط أي ذهب فالسماء تنزع من مكانها كما ينزع الغطاء عن الشيء وقيل تطوى كما قال يوم نطوي السماء كطي السجل للكتاب فكان المعنى قلعت فطويت اهـ (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان وقوله أججت أي أوقدت للكفار وزيد في احمائها يقال سعرت النار وأسعرتها وقال قتادة سعرها غضب الله وخطايا بني آدم اهـ قرطبي (قوله قربت لاهلها) وقال الحسن انهم يقربون منها الا انها تزول عن موضعها وكان عبد الرحمن بن زيد يقول زينت والزلفى في كلام العرب القربة قال الله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين وتزلف فلان تقرب اهـ قرطبي (قوله أول السورة) أي الواقعة أول السورة وقوله وما عطف عليها وهو أحد عشر قال الزجاج التقدير اذا كانت هذه الاشياء علمت كل نفس ما أحضرت من خير أو شر تجزى به أي فلا وقف من أولها الى هنا اختيارا وقال صاحب الكشف هذه اثنتا عشرة خصلة من قوله اذا الشمس الى قوله واذا الجنة أزلفت كلها مضافة الى الجمل لم يتم بها الكلام وانما تمامها بما عمل فيها من قوله علمت نفس ما أحضرت فهي جملة من فعل وفاعل ثم ابتدأ وأقسم فقال فلا أقسم وتمامه آخر السورة لان قوله انه لقول رسول كريم جواب القسم اهـ وانما صح والمذكور في سياقها ثنتا عشرة خصلة ست منها في مبادي قيام الساعة قبل

للرأي فيه وانما يرجع فيه الى قول النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الآخذين عنه والتابعين الآخذين عن الصحابة (الثالثة) قال الزركشي في البرهان لا يبحث عن مبهم أخبار الله باستئثاره بعلمه كقوله وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم قال والعجب ممن تجرأ وقال انهم قريظة أو من الجن قلت ليس في الآية ما يدل على أن جنسهم لا يعلم وانما المنفي علم أعيانهم ولا ينافيه العلم بكونهم من قريظة أو من الجن وهو نظير قوله في المنافقين وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم فان المنفي علم أعيانهم ثم القول في أولئك انهم من الجن ورد في

فناء الدنيا وهي قوله اذا الشمس كورت الى قوله واذا البحار سجرت وست بعده وهي من قوله واذا النفوس زوجت الى قوله واذا الجنة أزلفت لان المراد زمان متسع شامل لها وللمجازاة النفوس على اعمالها اه كرخي وفي القرطبي وقال الحسن اذا الشمس كورت الى قوله واذا الجنة أزلفت ثنتا عشرة خصلة ست في الدنيا وست في الآخرة وقد بينا الستة الاولى في قول أبي بن كعب اه (قوله علمت نفس ما أحضرت) أي من خير وشر قال الرازي ومعلوم أن العمل لا يمكن احضاره فالمراد حينئذ ما أحضرته في صحائفها أو ما أحضرته عند المحاسبة وعند الميزان من آثار تلك الاعمال اه خطيب وفي أبي السعود علمت نفس ما أحضرت جواب اذا على أن المراد بها أي باذا زمان واحد ممتد يسع ما في سياقها وسياق ما عطف عليها من الخصال مبدؤه أي الزمن الواحد النفخة الاولى ومنتهاه فصل القضاء بين الخلائق لكن لا بمعنى أنها تعلم في كل جزء من أجزاء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف الا أنه لما كان بعض تلك الدواهي من مباديه وبعضها من روادفه نسب علمها بذلك الى زمان وقوع كلها تهويلا للخطب وتفظيعا للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها ما حضور صحائفها كما يعرب عنه نشرها واما حضور أنفسها على ما قالوا من أن الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح على كيفيات مخصوصة وهيآت معينة حتى ان الذنوب والمعاصي تتجسم هنالك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم ولا بعد في ذلك ألا يري أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبن كما لا يخفى وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان وأيا ما كان فاسناد احضارها الى النفس مع أنها تحضر بامر الله عز وجل كما ينطق به قوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا الآية لانها لما عملتها في الدنيا فكأنها أحضرتها في الموقف ومعنى علمها بها حينئذ انها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة فان كانت صالحة تشاهدها على صور أحسن مما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لان الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة وان كانت سيئة فانها تشاهد على خلاف ما كانت تشاهدها عليه في الدنيا لانها كانت مزينة لها موافقة لهواها اه (قوله أي كل نفس) أي فالتنكير في نفس مثله في تمرة خير من جرادة وأورد عليه انها هنا في سياق الاثبات وهي فيه تكون للافراد أو النوعية والمقام انما يناسبه العموم لان العلم بما أحضرت حاصل لكل نفس لقوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضر الخ ومحصل الجواب أن ما ذكر أكثري لا كلي فلا ينافي انه قد يقصد بها العموم بمعونة المقام اه زاده وفيه أنها هنا في سياق الشرط وسياق الشرط كسياق النفي في أن النكرة للعموم اذا وقعت في كل منهما اه (قوله وهو) أي وقت هذه المذكورات يوم القيامة (قوله ما أحضرت) أي ما أحضرته في صحيفة عملها وما أحضرته في موقف المحاسبة وعند الميزان لان الاعمال أعراض لا يمكن احضارها اه زاده (قوله هي النجوم) أي السيارة غير الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون أي من باب دخل كما في المختار وقوله أي ترجع في مجراها أي بعد ان جرت في الفلك أي ترجع من آخر الفلك القهقرى الى أوله كما قرر ذلك الشارح اه شيخنا وفي القرطبي وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان أحدهما لانها تستقبل الشمس قاله بكر بن عبد الله المزني لانها

عليها (علمت نفس) أي كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة (ما أحضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لا زائدة (بالخنس الجوار الكنس) هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون أي ترجع في مجراها وراءها بينما ترى النجم في آخر البرج

خبر مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي حاتم وغيره فلا جراءة (الرابعة للابهام في القرآن أسباب منها الاستغناء ببيانه في موضع آخر كقوله صراط الذين أنعمت عليهم فانه مبين في قوله مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ومنها أن يتعين لاشتهاره كقوله وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ولم يقل حواء لانه ليس له غيرها ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه والمراد نمروذ لشهرة ذلك لانه المرسل اليه قيل وانما ذكر فرعون في القرآن بصريح اسمه دون نمروذ لان فرعون كان أذكي منه كما يؤخذ من أجوبته لموسى ونمروذ كان بليدا ولهذا قال أنا أحي وأميت وفعل ما فعل من قتل شخص والعفو عن الآخر وذلك غاية البلادة ومنها قصد الستر عليه ليكون أبلغ في استعطافه نحو ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا

اذكر راجعا الى اوله وتكنس بكسر النون تدخل فى كناسها أى تغيب فى المواضع التى تغيب فيها (والليل اذا عسعس أقبل بظلامه أو أدبر (والصبح اذا تنفس) امتد حتى يصير نهارا بينا (انه) أى القرآن (لقول رسول كريم) على الله تعالى وهو جبريل أضيف اليه لنزوله به (ذى قوة) أى شديد القوى (عند ذى العرش) أى الله تعالى (مكين) ذى مكانة متعلق به عند (مطاع ثم) أى تطيعه الملائكة فى السموات (أمين) على الوحى (وما صاحبكم) محمد صلى الله عليه وسلم عطف على انه الى آخر المقسم عليه (بمجنون)

تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هي النجوم التى تخنس بالنهار وتظهر بالليل وتكنس فى وقت غروبها أى تتأخر عن البصر لخفائها فلا ترى وفى الصحاح والخنس الكواكب كلها لانها تخنس فى المغيب ولانها تخفى نهارا ويقال هى الكواكب السيارة منها دون الثابتة وقال الفراء فى قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس انها النجوم الخمس زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد لانها تخنس فى مجراها وتكنس كما تكنس الظباء فى المغار اه (قوله اذكر راجعا) هو العامل فى بينما وقوله الى أوله أى البرج وقوله بكسر النون أى فبابه جلس كما فى المختار وقوله تدخل فى كناسها أى فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوئها من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته الذى يتخذه من أغصان الشجر اه أبو السعود وفى المصباح وكناس الظبي بالكسر بيته وكنس الظبي كنوسا من باب نزل دخل كناسه اه (قوله والصبح اذا تنفس) مناسبته لقرينه ظاهرة على التفسيرين لان ماقبله ان كان للاقبال فهو أول الليل وهذا أول النهار وان كان للادبار فهذا ملاصق له فبينهما مناسبة الجوار فلا وجه لما قيل من أنه على الاول أنسب اه شهاب (قوله اذا تنفس) يقال للصبح اذا زاد تنفس ومعنى التنفس خروج النفس من الجوف وفى كيفية المجاز قولان الاول أنه اذا أقبل الصبح أقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على المجاز فقيل تنفس الصبح الثانى انه شبه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذى حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة وههنا لما طلع الصبح فكأنه تخلص من ذلك الحزن فعبر عنه بالتنفس اه خطيب (قوله كريم على الله) أى فكريم صفة تقتضى نفى المذام كلها واثبات صفات المدح اللائقة به وقوله أمين أى مقبول القول يصدق فيما يقوله مؤتمن على مايرسل به من الوحى اه من البحر (قوله ذى قوة) كان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود وحملها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وأنه أبصر ابليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب الارض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقاه الى أقصى جبل خلف الهند وأنه صاح صيحة بثمود فأصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من رد الطرف اه خازن (قوله ذى مكانة) أى مكانة اكرام وتشريف لا مكانة جهة اه خطيب (قوله متعلق به عند) أى فهو حال من مكين وأصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع اه سمين قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة جبريل عليه السلام كما فرض على أهل الارض طاعة محمد صلى الله عليه وسلم اه خطيب ومن طاعة الملائكة لجبريل أنهم فتحوا له أبواب السموات ليلة المعراج وفتح خزنة الجنة أبوابها اه خازن (قوله أى تطيعه الملائكة) تفسير لقوله مطاع وقوله فى السموات تفسير لقوله ثم اه (قوله عطف على أنه) أى انه لقول رسول كريم يعنى سيقت الآيات لبيان شأن الكتاب حيث جعل انه لقول رسول كريم مقسما عليه بالاقسام السابقة فذكر محمد صلوات الله وسلامه عليه وجبريل عليه السلام تابع لذكره وقال الامام ما معناه كما انه سبحانه وتعالى أجرى على جبريل هذه الصفات ههنا أجرى على نبينا صلى الله عليه وسلم صفات فى قوله تعالى ياأيها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فافراد أحد الشخصين بالذكر واجراء صفاته عليه لايدل على انتفاء تلك الصفات عن الآخر وقال القاضى واستدل به على فضل جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفى الجنون عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف اذ المقصود منه رد قولهم انما يعلمه بشر أفترى على الله كذبا أم به جنة لاتعداد فضلهما والموازنة بينهما اه ثم أنك اذا أمعنت النظر وقفت على أن اجراء تلك الصفات علي جبريل فى هذا

الآية وقيل هو الاخنس ابن شريق قد اسلم بعد وحسن اسلامه ومنها أن لا يكون فى تعيينه كبير فائدة نحو فقلنا اضربوه ببعضها واسئلهم عن القرية ومنها التنبيه على العموم وانه غير خاص بخلاف مالو عين نحو ومن يخرج من بيته مهاجرا ومنها تعظيمه بالوصف الكامل دون الاسم نحو ولا يأتل أولوا الفضل والذي جاء بالصدق وصدق به اذ يقول لصاحبه والمراد الصديق فى الكل ومنها تحقيره بالوصف الناقص نحو ان شانئك هو الابتر والله سبحانه أعلم

(سورة الفاتحة) (مالك يوم الدين) هو يوم القيامة أخرجه ابن جرير وغيره من طريق

هذا المقام ادماج لتعظيم رسول الله ﷺ وانه بلغ من المكانة وعلو المنزلة عند ذى العرش بان جعل السفير بينه وبينه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول فى هذه الصفات بالنسبة الى رسول الله ﷺ رفعة منزلة له كالقول فى قوله ذى العرش بالنسبة الى رفعة منزلة جبريل عليه السلام كما سبق والله أعلم اه كرخى (قوله ولقد رآه) معطوف أيضا على قوله انه لقول رسول كريم فهو من جملة المقسم عليه اه زاده وهذه الرؤية هى الرؤية الواقعة فى غار حراء حين رآه على كرسى بين السماء والارض فى صورته له ستمائة جناح وقيل هى الرؤية التى رآه فيها عند سدرة المنتهى وقوله بناحية المشرق أى لانه كان فى المشرق من حيث تطلع الشمس اه شيخنا وعبارة المفسر فى سورة النجم وهو بالافق الاعلى أفق الشمس أى عند مطلعها على صورته التى خلق عليها فرآه النبى ﷺ وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبريل عليه السلام له على صورة الآدميين انتهت (قوله على الغيب) متعلق بظنين أو بضنين اه سمين وعلى على الاول بمعنى فى وعلى الثانى بمعنى الباء (قوله وفى قراءة بالضاد) أى سبعية وقوله أى بخيل أى فلا يبخل به عليكم بل يخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا واختار أبو عبيدة القراءة الاولى لوجهين أحدهما ان الكفار لم يبخلوه وانما اتهموه فنفى التهمة أولى من نفى البخل والآخر قوله على الغيب فان البخل وما فى معناه لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء اه زاده وفى المصباح والظنة بالكسر التهمة وهى اسم من ظننته من باب قتل اذا اتهمته فهو ظنين فعيل بمعنى مفعول وفى السبعة وما هو على الغيب بظنين أى بمتهم اه وفيه أيضا ضن بالشىء يضن من باب تعب ضنا وضنة بالكسر وضنانة بالفتح بخل فهو ضنين ومن باب ضرب لغة اه (قوله وما هو بقول شيطان) هذا نفى لقولهم أنه كهانة وسحر اه بيضاوى أى بل هو قول ملك وقوله مرجوم أى مطرود ومبعد عن الرتبة اه خطيب (قوله فاين تذهبون) أين منصوب بتذهبون لانه ظرف مكان مبهم لا مختص اه سمين وأشار لذلك الشارح بقوله فاى طريق تسلكون أى أمن نسبته للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشعر اه شيخنا وهذا استضلال لهم فيما يسلكون فى أمر القرآن والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهور أنه وحى مبين وليس مما يقولون فى شىء كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فاين تذهب اه أبو السعود (قوله ان يستقيم) أى ان يتحرى الحق وملازمة الصواب وقوله وما تشاؤن وقوله الا أن يشاء الله مفعول كل من الفعلين محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا (قوله وما تشاؤن) الخطاب هنا ليس للمخاطبين فى قوله فاين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم أن يستقيم اه (قوله الا أن يشاء الله رب العالمين) قال مكى أن وما معها فى موضع خفض باضمار الباء أى الا بان والباء للمصاحبة أو للسببية وهذا عندى أقرب الاعاريب اه شهاب وعبارة البيضاوى وما تشاؤن الاستقامة يا من يشاؤها الا أن يشاء الله الا وقت أن يشاء الله مشيئتكم فله الفضل والحق عليكم باستقامتكم اه

﴿سورة الانفطار﴾

(قوله اذا السماء انفطرت) السماء فاعل بفعل محذوف يدل عليه المذكور اه شيخنا واعلم أن المراد من هذه الآيات انه اذا وقعت هذه الاشياء التى هى أشراط الساعة فهناك يحصل الحشر والنشر وهى ههنا أربعة اثنان منها يتعلقان بالعلويات واثنان يتعلقان بالسفليات والمراد بهذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكاليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ أولا بتخريب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب

كما زعمتم (ولقد رآه) رأى محمد صلى الله عليه وسلم جبريل على صورته التى خلق عليها (بالافق المبين) البين وهو الاعلى بناحية المشرق (وما هو) أى محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) ما غاب من الوحى وخبر السماء (بظنين) بمتهم وفى قراءة بالضاد أى ببخيل فينقص شيا منه (وما هو) أى القرآن (بقول شيطان) مسترق السمع (رجيم) مرجوم (فاين تذهبون) أى فاى طريق تسلكون فى انكاركم القرآن واعراضكم عنه (ان) ما (هو الا ذكر) عظة (للعالمين) الانس والجن (لمن شاء منكم) بدل من العالمين باعادة الجار (أن يستقيم) باتباع الحق (وما تشاؤن) الاستقامة على الحق (الا أن يشاء الله رب العالمين) الخلائق استقامتكم عليه

﴿سورة الانفطار مكية تسع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انفطرت)

الضحاك عن ابن عباس (صراط الذين أنعمت عليهم) هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون كما فسره آية النساء (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) الاول اليهود والثانى النصارى كما أخرجه أحمد وابن حبان والترمذى من حديث عدى ابن حاتم قال قال رسول الله صلى الله

السماء والكواكب يخرب كل ماعلى وجه الارض من البحار ثم بعد ذلك تخرب الارض التى فيها الاموات وأشار لذلك بقوله واذا القبور بعثرت ثم ان قوله ماقدمت وأخرت يقتضى فعلا وتركا فان كان قدقدم الكبائر وأخر العمل الصالح فمأواه النار وان كان قدقدم العمل الصالح وأخر الكبائر فمأواه الجنة فيحصل العلم الاجمالى فى أول زمان الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة فى أول الامر وأما العلم التفصيلى فلايحصل الاعند قراءة الكتب والمحاسبة اه من الرازى (**قوله** انشقت) أى لنزول الملائكة ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا اه أبو السعود (**قوله** انقضت وتساقطت) فالانتثار استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة أومكنية اه شهاب (**قوله** فجرت) العامة على بنائه للمفعول مثقلا وقرأ مجاهد مبنيا للفاعل مخففا من الفجور نظرا الى قوله بينهما برزخ لايبغيان فلما زال البرزخ بغيا وقرأ مجاهد أيضا والربيع بن خيثم والزعفرانى والثورى مبنيا للمفعول مخففا اه سمين (**قوله** فتح بعضها) أى من أعلاها أو من أسفلها وفى بمعنى الى وعبارة ابى السعود فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالاجاج وزال مابينهما من البرزخ الحاجز وصارت البحار بحرا واحدا وروى ان الارض تنشف بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسجير عند الحسن وقيل ان مياه البحار الآن راكدة مجتمعة فاذا تفجرت تفرقت وذهبت انتهت (**قوله** قلب ترابها) اى الذى اهيل على الموتى وقت الدفن يعنى ازيل التراب الذى ملئت به وكان حثى على موتاها فانفتحت وخرج من دفن فيها وهذا معنى البعثرة وحقيقتها تبديد التراب ونحوه وهو انما يكون لاخراج شىء تحته فقد يذكر ويراد معناه ولازمه معا وقد يتجوز به عن البعث والاخراج كما يأتى فى العاديات حيث فسره بالبعث والفارق بينهما انه أسند هنا للقبور فكان على حقيقته وأسند ثمة لما فيها فكان مجازا كما ذكر ومن لم يقف على مراد المصنف زعم انه مشترك بين النبش والاخراج اه شهاب وفى المختار بحثره فتبحثر أى بدده فتبدد وقال الفراء بحثر متاعه وبعثره أى فرقه وقلب بعضه على بعض وقال أبو الجراح بحثر الشىء وبعثره أى استخرجه وكشفه اه وفى السمين قوله بعثرت اى قلبت يقال بعثره وبحثره بالعين والحاء قال الزمخشرى وهما مركبان من البعث والبحث مضموما اليهما راء يعنى انهما مما اتفق معناهما لأن الراء مزيدة فيهما اذليست من حروف الزيادة اه (**قوله** وقت هذه المذكورات) اى الاربعة وقوله وهو يوم القيامة وعلمها بذلك عند نشر الصحف لان المراد به زمن واحد ممتد متسع مبدؤه النفخة الاولى ومنتهاه الفصل بين الخلائق لاازمنة متعددة بحسب تعددا ذا وانما كررت اذا لتهويل مافى حيزها من الدواهى ومعنى علم النفس بماقدمت واخرت العلم التفصيلى كما تقدم فى سورة التكوير اه ابو السعود وفى الخطيب فان قيل اى وقت من القيامة يحصل هذا العلم قال الرازى اما العلم اجمالا فيحصل فى اول زمن الحشر لان المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة فى اول الامر واما العلم التفصيلى فانما يحصل عند قراءة الكتب والمحاسبة اه (**قوله** ياايها الانسان الخ) اعلم انه لما اخبر فى الآية الاولى عن وقوع الحشر والنشر ذكر فى هذه الآية مايدل عقلا على وقوعه اه وقوله الكافر هذا احد تفسيرين والآخر أن المراد به مايشمل الكافر والمؤمن العاصى اه قال الشهاب والثانى ارجح كما فى الكشف وغيره اه (**قوله** ماغرك) العامة على غرك ثلاثيا وما استفهامية فى محل رفع بالابتداء وقرأ ابن جبير والاعمش ماأغرك فاحتمل أن تكون استفهامية وان تكون تعجبية ومعنى اغره ادخله فى الغرة اوجعله غارا اه سمين وفى البيضاوى ماغرك بربك الكريم اى اى شىء خدعك وجراك على عصيانه وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاغترار فان محض

الكرم

انشقت (واذا الكواكب انتثرت) انقضت وتساقطت (واذا البحار فجرت) فتح بعضها فى بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب بالملح (واذا القبور بعثرت) قلب ترابها وبعث موتاها وجواب اذا وماعطف عليها (علمت نفس) اى كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة (ماقدمت) من الاعمال (و) ما (أخرت) منها فلم تعمله (ياأيها الانسان الكافر (ماغرك بربك الكريم)

عليه وسلم ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين هم النصارى وأخرجه ابن مردويه من حديث أبى ذر قال ابن أبى حاتم ولاأعلم فيه خلافا بين المفسرين

﴿سورة البقرة﴾

(انى جاعل فى الارض خليفة) هو آدم كما دل عليه السياق وورد فى مرسل ضعيف أن الارض المذكورة مكة لكن قال ابن كثير انه مدرج وذلك ماأخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن سابط أن النبى صلى الله عليه وسلم قال دحيت الارض من مكة وأول من طاف بالبيت الملائكة قال الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة يعنى مكة (اسكن أنت وزجك) هى حواء بالمد روى ابن جرير من طريق السدى باسانيده سألت الملائكة آدم عن

السكرم لايقتضى اهمال الظالم و تسوية الموالى والمعادى والمطيع و العاصى فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما به يغره الشيطان فانه يقول له افعل ماشئت فربك كريم لايعذب أحدا ولا يعاجل بالعقوبة و الدلالة على أن كثرة كرمه تستدعى الجد فى طاعته لا الانهماك فى عصيانه اغترارا بكرمه اه وفى الخطيب فان قيل كونه كريما يقتضى أن يغتر الانسان بكرمه لانه جواد مطلق و الجواد الكريم يستوى عنده طاعة المطيع وعصيان المذنب وهذا يوجب الاغترار كما يروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه صاح بغلام له ثلاث مرات فلم يلبه فنظر فاذا هو بالباب فقال لم لاتجيبنى فقال لثقتى بحلمك وأمنى عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا أيضا من كرم ساء أدب غلمانه واذا ثبت أن كرمه يقتضى الاغترار به فكيف جعله ههنا مانعا من الاغترار أجيب بان حق الانسان ان لايغتر بتكرم الله تعالى عليه حيث خلقه حيا وتفضل عليه فهو من كرمه لايعاجل بالعقوبة بسطا فى مدة التوبة وتأخيرا للجزاء الى أن يجمع الناس للجزاء والحاصل ان تأخير العقوبة لاجل الكرم وذلك لايقتضى الاغترار بهذا التفضل فانه منكر خارج عن حد الحكمة ولهذا قال رسول الله ﷺ لما تلاها غره جهله وقال عمر غره حمقه وجهله وقال الحسن غره والله شيطانه الخبيث أى زين له المعاصى وقال له افعل ماشئت فربك الكريم الذى تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متفضل عليك آخرا حتى ورطه وقيل للفضيل بن عياض ان أقامك الله يوم القيامة وقال لك ماغرك بربك الكريم ماذا تقول له قال أقول غرنى ستورك المرخاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطا والاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطماع ويظن به قصاص الحشوية ويروون عن أئمتهم انما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرنى كرم الكريم وقال مقاتل غره عفو الله حيث لم يعاقبه أول مرة وقال السدى غره رفق الله تعالى وقال قتادة سبب غرور ابن آدم تسويل الشيطان وقال ابن مسعود مامنكم من أحد الاسيخلو الله تعالى به يوم القيامة فيقول له ماغرك بى ياابن آدم ماذا عملت فيما علمت ياابن آدم ماذا أجبت المرسلين اه (قوله حتى عصيته) أى بالكفر وجحد الرسل وانكار الحشر والنشر اه رازى (قوله الذى خلقك) أى أوجدك وهذه صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة لكرم الله منبهة على أن من قدر على ذلك بدأ قدر عليه اعادة اه أبو السعود (قوله فسواك) عبارة البيضاوى التسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة مهيأة لمنافعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء اه فالحاصل أن التسوية ترجع الى عدم النقصان فى الاعضاء والتعديل يرجع الى عدم التخالف فيها (قوله فعدلك) قرأ الكوفيون عدلك مخففا والباقون مثقلا فالتثقيل بمعنى جعلك متناسب الاعضاء فلم يجعل احدى يديك أو رجليك أطول ولا احدى عينيك أوسع فهو من التعديل وقراءة التخفيف تحتمل هذا أى عدل بعض أعضائك ببعض ويحتمل أن يكون من العدول أى صرفك الى ماشاء من الهيآت والاشكال والاشباه اه سمين (قوله فى أى صورة) يجوز فيه أوجه أحدها ان يتعلق بركبك وما مزيدة على هذا وشاء صفة لصورة ولم يعطف ركبك على ماقبله بالفاء كما عطف ماقبله بها لانه بيان لقوله فعدلك والتقدير فعدلك ركبك فى أى صورة من الصور العجيبة الحسنة التى شاءها والمعنى وضعك فى صورة اقتضتها مشيئته من حسن وقبح وطول وقصر وذكورة وأنوثة الثانى أن يتعلق بمحذوف على أنه حال أى ركبك حال كونه حاصلا فى بعض الصور الثالث أن يتعلق بعدلك نقله الشيخ عن بعض المتأولين ولم يعترض عليه وهو معترض بان فى أى معنى الاستفهام فلها صدر الكلام فكيف يعمل فيها ماتقدمها اه سمين (قوله بل تكذبون بالدين)

حتى عصيته (الذى خلقك) بعد ان لم تكن (فسواك) جعلك مستوى الخلقة سالم الاعضاء (فعدلك) بالتخفيف والتشديد جعلك معتدل الخلق متناسب الاعضاء ليست يد أو رجل أطول من الاخرى (فى أى صورة ما) زائدة (شاء ركبك كلا) ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى (بل تكذبون) أى كفار مكة (بالدين) بالجزاء على الاعمال

حواء ما اسمها قال حواء قالوا ولم سميت حواء قال لانها خلقت من حى (ولا تقربا هذه الشجرة) أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس انها السنبلة وله طريق عنه صحيحة وأخرج ابن جرير من طريق السدى باسانيده انها الكرم وزعم اليهود انها الحنطة وأخرج أبو الشيخ من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال هى اللوز واسناده ضعيف وعندى انها تصحفت بالكرم وأخرج عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال هى الاترج وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك قال هى النخلة وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال هى تينة وأخرج ابن أبى حاتم مثله عن قتادة بلفظ هى التين فهذه ستة أقوال (وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) أخرج ابن جرير عن ابن عباس انه خطاب لآدم وحواء وابليس والحية (واذ فرقنا بكم البحر)

اضراب انتقالى الى بيان ماهو السبب الاصلى فى اغترارهم وقال الراغب بل هنا لتصحيح الثانى وابطال الاول كأنه قيل ليس هنا مايقتضى أن يغرهم به تعالى شىء ولكن تكذيبهم هو الذى حملهم على ماارتكبوه اه كرخى وعبارة أبى السعود اضراب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض وأنتم لاترتدعون عن ذلك بل تجترؤن على أعظم من ذلك حيث تكذبون بالمعاد والبعث رأسا أو بدين الاسلام اللذين هما من جملة أحكامه فلاتصدقون سؤالا ولاجوابا ولاثوابا ولاعقابا وقيل كأنه قيل انكم لاتستقيمون على ماتوجبه نعمى عليكم وارشادى لكم بل تكذبون الخ وقال القفال ليس الامر كماتقولون من أنه لابعث ولانشور ثم قيل أنتم لاتتبينون بهذا البيان بل تكذبون بيوم الدين اه (قوله أى كفار مكة) أى ندائية أو تفسيرية (قوله وان عليكم لحافظين) أى على أعمالكم بحيث لايخفى عليهم منها جليل ولاحقير كراما على الله كاتبين لهذه الاعمال فى الصحف كماتكتب الشهود منكم العهود ليقع الجزاء على غاية التحرير ﴿تنبيه﴾ هذا الخطاب وان كان خطاب مشافهة الا أن الامة أجمعت على عموم هذا الخطاب فى حق المكلفين وقوله تعالى حافظين جمع يحتمل أن يكونوا حافظين لجميع بنى آدم من غير أن يختص واحد من الملائكة بواحد من بنى آدم ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم جمعا من الملائكة كما قيل اثنان بالليل واثنان بالنهار أو كما قيل انهم خمسة واختلفوا فى الكفار هل عليهم حفظة فقيل لا لان أمرهم ظاهر وعملهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم وقيل عليهم حفظة وهو ظاهر قوله تعالى بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين وقوله تعالى وأما من أوتى كتابه بشماله وقوله تعالى وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فأخبر أن لهم كتابا وان عليهم حفظة فان قيل فاى شىء يكتب الذى عن يمينه ولاحسنة له أجيب بأن الذي عن شماله يكتب باذن صاحب اليمين ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب وفى هذه الآية دلالة على أن الشاهد لايشهد الا بعد العلم لوصف الملائكة بكونهم حافظين كراما كاتبين يعلمون أى على التجدد والاستمرار ماتفعلون فدل على أنهم يكونون عالمين بها حتى أنهم يكتبونها فاذا كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة اه خطيب (قوله أيضا وان عليكم لحافظين) جملة حالية مقررة للانكار كأنه قيل انكم تكذبون بالجزاء والكتبة يكتبون كل مايصدر عنكم حتى التكذيب فهى حال من الواو فى تكذبون أى تكذبون والحالة هذه ويجوز أن تكون مستأنفة أخبرهم بذلك لينزجروا اه شهاب مع زيادة من السمين وتعظيم الكتبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء لان تعظيمهم يدل على تعظيم شغلهم وهو ضبط الاعمال فيدل على تعظيم جزائها اذ لو لم يكن مايترتب على الاعمال عظيما لم يكن ضبطها وكتبها عظيما اه كرخى (قوله ان الابرار لفى نعيم) شروع فى بيان مايكتبون لاجله فهى جملة مستأنفة فى جواب سؤال مقدر تقديره لم يكتبون ذلك فكأنه قيل ليجازى الابرار بالنعيم والفجار بالجحيم اه شهاب (قوله وان الفجار لفى جحيم) هذا اللفظ عائد على الكافرين المكذبين بيوم الدين الذين تقدم ذكرهم وليس شاملا للعصاة المؤمنين لانا لانسلم أن مرتكب الكبيرة من المؤمنين فاجر على الاطلاق فأل فى الفجار للعهد الذكرى بدليل قوله بل تكذبون بالدين اه شيخنا (قوله يصلونها) يجوز أن يكون حالا من الضمير فى الجار لوقوعه خبرا وأن يكون مستأنفا اه سمين (قوله الجزاء) أى الذين كانوا يكذبون به اه أبو السعود (قوله وماأدراك) أى يامحمد أى لم تعلم من تلقاء نفسك بل نحن أعلمناك اه شيخنا وما اسم استفهام مبتدأ وجملة أدراك خبره والكاف مفعول أول ما يوم الدين ما اسم استفهام مبتدأ ويوم الدين خبره والجملة سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام

الاول

(وان عليكم لحافظين) من الملائكة لاعمالكم (كراما على الله (كاتبين) لها (يعلمون ماتفعلون) جميعه (ان الابرار) المؤمنين الصادقين فى ايمانهم (لفى نعيم) جنة (وان الفجار) الكفار (لفى جحيم) نار محرقة (يصلونها) يدخلونها ويقاسون حرها (يوم الدين) الجزاء (وما هم عنه بغائبين) بمخرجين (وما أدراك) أعلمك (ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين) تعظيم لشأنه

القلزم وكنيته أبو خالد كما أخرجه ابن أبى حاتم عن قيس بن عباد قال ابن عساكر كأنه كنى بذلك لطول بقائه وروى أبو يعلى بسند ضعيف عن النبى ﷺ قال فلق البحر لبنى اسرائيل يوم عاشوراء (واذ واعدنا موسى أربعين ليلة) هو ذو القعدة وعشر من ذى الحجة أخرجه ابن جرير عن أبى العالية (ثم اتخذتم العجل) أخرج ابن عساكر فى تاريخه عن الحسن البصرى قال كان اسم عجل بنى اسرائيل الذى عبدوه بهموت وأخرج ابن أبى حاتم ولفظه بهيوت (ادخلوا هذه القرية) أخرج عبد الرزاق عن قتادة أنها بيت المقدس وأخرج ابن جرير من طريق الصولى عن ابن عباس فى قوله (وادخلوا الباب سجدا) قال هو أحد أبواب بيت المقدس يدعى

الاول للانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى وأي شيء أدراك عظم يوم الدين وشدة هوله أي أنت لا تعلم ذلك في هذه الدار على سبيل التفصيل وان كنت تعلمه فيها اجمالا وعلم تفاصيله انما يحصل في تلك الدار تأمل قال ابن عباس كل ما في القرآن من قوله ما أدراك فقد أدراه وكل ما فيه من قوله وما يدريك فقد طوى عنه اه أبو السعود (قوله يوم بالرفع) أي وبالنصب مفعولا بفعل محذوف تقديره اذكر قراءتان سبعيتان اه شيخنا وفي السمين قرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع يوم على انه خبر مبتدا مضمر أي هو يوم وجوّز الزمخشري ان يكون بدلا مما قبله يعني قوله يوم الدين وقرأ أبو عمرو في رواية يوم مرفوعا منونا على قطعه عن الاضافة وجعل الجملة نعتا له والعائد محذوف أي لا تملك فيه وقرأ الباقون يوم بالفتح فقيل هي فتحة اعراب ونصبه باضمار أعني أو اذكر فيكون مفعولا به وعلى رأي الكوفيين يكون خبر المبتدا المضمر وانما بني لاضافته للفعل وان كان معربا كقوله هذا يوم ينفع الصادقين اه سمين (قوله لا تملك نفس الخ) أي وملك الشفاعة لبعض الناس اذ ذاك انما هو باذن الله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه اه شيخنا (قوله شيأ من المنفعة) فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك مع ان النفوس المقبولة الشفاعة تملك لمن شفعت فيه شيأ وهو الشفاعة وايضاحه ان المنفي ثبوت الملك بالسلطنة والاستقلال والشفاعة ليست بطريق السلطنة فلا تدخل في النفي ويؤيده قوله والامر يومئذ لله اه كرخي

﴿ سورة التطفيف ﴾

وتسمى سورة المطففين ومناسبة هذه السورة لما قبلها انه تعالى لما ذكر حال السعداء والاشقياء ويوم الجزاء وعظم شأنه ذكر ما أعد لبعض العصاة وذكرهم باخس ما يقع من المعصية وهي التطفيف الذي لا يكاد يجدي شيأ من تكثير المال وتنميته اه من البحر (قوله مكية أو مدنية) عبارة القرطبي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدنية في قول الحسن وعكرمة ومقاتل أيضا قال مقاتل وهي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة مدنية الا ثمان آيات من قوله ان الذين أجرموا الى آخرها فمكي قال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة وروى النسائي عن ابن عباس قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا فأنزل الله تعالى ويل للمطففين فأحسنوا الكيل بعد ذلك قال الفراء فهم أوفى من الناس كيلا الى يومهم هذا وعن ابن عباس أيضا قال هي أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل بالمدينة وكان هذا فيهم كانوا اذا اشتروا استوفوا بكيل راجح واذا باعوا بخسوا المكيال والميزان فلما نزلت هذه السورة انتهوا فهم أوفى الناس كيلا الى يومهم هذا وقال قوم نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة واسمه عمرو كان له صاعان يأخذ بواحد ويعطي بآخر قاله أبو هريرة رضي الله عنه اه (قوله كلمة عذاب) أي معلمة بشدة عذابهم في الآخرة فهو دعاء عليهم وهو ما جرى عليه الاكثر اه كرخي وويل مبتدأ وهو نكرة وسوغ الابتداء به كونه دعاء وللمطففين خبره وقوله أو واد في جهنم أي يهوي فيه الكافر أربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره اه من الخطيب وأبي السعود وفي السمين ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال مكي والمختار في ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا أو معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفتروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الآخذ في كيل أو وزن شيأ طفيفا أي نزرا حقيرا ومنه قولهم دون الطفيف أي الشيء التافه لقلته اه وفي الخازن التطفيف البخس في الكيل أو الوزن لان ما يبخس شيء طفيف حقير قال الزجاج وانما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشيء اليسير

(يوم) بالرفع أي هو يوم (لا تملك نفس لنفس شيأ) من المنفعة (والامر يومئذ لله) لا أمر لغيره فيه أي لم يمكن أحد من التوسط فيه بخلاف الدنيا (سورة التطفيف مكية أو مدنية ست وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (ويل) كلمة عذاب أو واد في جهنم (للمطففين

بباب وأخرج عن الربيع انها بيت المقدس وعن أبي زيد انها أريحا قرية به (النصارى) سموا بذلك لانهم كانوا بقرية يقال لها ناصرة أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة وقيل لقولهم نحن أنصار الله حكاه ابن عساكر (واذ قتلتم نفسا) اسمه عاميل ذكره الكرماني وقيل نبكار حكاه الماوردي وقاتله ابن أخيه أخرجه ابن جرير وغيره عن ابن عباس وقيل أخوه (فقلنا اضربوه ببعضها) أخرج الفريابي عن ابن عباس قال بالعظم الذي يلي الغضروف وقيل ضرب بالبضعة التي بين الكتفين أخرجه ابن جرير عن قتادة ومجاهد وقيل بعظم من عظامها أخرجه ابن أبي العالية وقيل بلسانها وقيل بعجمها وقيل بذنبها حكاه الكرماني في الغرائب (واذا خلا بعضهم الى بعض) أخرج ابن جرير عن ابن عباس انها في المنافقين من اليهود وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة انها نزلت في ابن صوريا (ومنهم أميون)

الذين اذا اكتالوا على) اى من
(الناس يستوفون) الكيل
(واذا كالوهم) أى كالوا لهم
(أووزنوهم) أى وزنوا لهم
(يخسرون) ينقصون الكيل
أو الوزن (ألا) استفهام
توبيخ (يظن) يتيقن
(أولئك أنهم مبعوثون ليوم
عظيم) اى فيه وهو يوم
القيامة (يوم) بدل من

الطفيف وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا قليلا أو كثيرا لكن ان لم يتب منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك أو أصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهى مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول اتق الله وأوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق فيكون عرقهم على قدر تفاوتهم فى التطفيف فمنهم من يكون الى كعبيه ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما اهوفى الحديث الصحيح خمس بخمس ما نقض العهد قوم الا سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله فيهم الا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة أى الزنا الا فشا فيهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين من القحط ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر اه بيضاوى (قوله على الناس) فيه أوجه أحدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم واكتلت منهم أخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه بمعنى والاول أوضح وقيل على تتعلق بيستوفون قال الزمخشرى لما كان اكتيالهم اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم أبدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن تتعلق بيستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اى يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها اه وهو حسن اه سمين (قوله اى كالوا لهم) فضميرهم على هذا فى موضع نصب تعدى اليه الفعل وهو كالوا بنفسه بعد حذف اللام والمفعول الذى تعدى اليه الفعل بنفسه وهو المكيل والموزون محذوف أى كالوا لهم الطعام فما قيل من ان هم فيهما ضمير رفع مؤكد للواو فهو خطأ لرسم الواو فيها بلا الف بعدها فالصواب انه مفعول كامر وانما لم يوازن بين القرينتين بان يقال اذا اكتالوا على الناس أواتزنوا عليهم يستوفون كما قيل فى مقابله واذا كالوهم أووزنوهم يخسرون لان المطففين كانت عادتهم ان لا يأخذوا ما يكال وما يوزن الا بالمكيال لان استيفاء الزيادة بالمكيال أمكن لهم وأهون عليهم منه بالميزان واذا أعطوا كالوا ووزنوا لتمكنهم من البخس فيهما كما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير لكنه يريد أنه استغنى بذكر احدى القرينتين عن الاخرى بدلالة عطف القرينة الآتية عليها على ان سبب النزول كما سبق فى قوم مخصوصين وفى فعل مخصوص وهو الكيل اه كرخى (قوله يخسرون) جواب اذا وهو يتعدى بالهمزة يقال خسر الرجل وأخسرته اه خطيب (قوله استفهام توبيخ) أى فلا نافية دخلت عليها همزة الاستفهام فالتوبيخ الذى هو الانكار مستفاد من همزة الاستفهام فالا هنا ليست استفتاحية بل هى همزة الاستفهام دخلت على لا النافية فأفادت التوبيخ والانكار اه رازى وفى هذا الانكار والتعجيب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله تعالى خاضعين ووصف ذاته برب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتفاقم الاثم فى التطفيف وفيما كان مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل فى كل أخذ واعطاء بل فى كل قول وعمل اه خطيب (قوله ألا يظن أولئك) انكار وتعجيب عظيم من حالهم فى الاجتراء على التطفيف كانهم لا يخطرون التطفيف ببالهم ولا يخمنون تخمينا أنهم مبعوثون مسؤلون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين أى ألا يوقن أولئك ولو أيقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد أى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويبحثوا عنه ويأخذوا بالاحوط اه قرطبى وأولئك اشارة للمطففين ووضعه موضع ضميرهم للاشعار بمناط الحكم الذى هو وصفهم فان الاشارة الى الشىء متعرضة له من حيث اتصافه

قيل المراد بهم المجوس حكاه
المهدوى لانهم لا كتاب لهم
(الا أياما معدودة) زعموها
سبعة أخرجه الطبرانى
وغيره بسند حسن عن ابن
عباس وأخرج ابن أبى حاتم
وابن جرير من طرق ضعيفة
عنه انها اربعون (وأيدناه
بروح القدس) هو جبريل
أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن
مسعود (نبذه فريق منهم)
هو مالك بن الصيف اخرجه
ابن جرير عن ابن عباس (وما
أنزل على الملكين) هما هاروت
وماروت كما اخرجه ابن
جرير عن ابن عباس وقيل
جبريل وميكائيل اخرجه
البخارى فى تاريخه وابن
المنذر عن ابن عباس وابن
أبى حاتم عن عطية وقرىء
بكسر اللام فهما داود وسليمان
كما اخرجه ابن أبى حاتم عن
عبد الرحمن بن أبزى واخرج
عن الضحاك انهما علجان
من بابل (ود كثير من أهل
الكتاب) سمى منهم كعب بن
الاشرف اخرج عن الزهرى
وقتادة وحيى بن اخطب
وابو ياسر بن اخطب

بالوَصف وأماالضمير فلايتعترض لوصفه وللايذان بأنهم ممتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس أكمل امتياز نازلون منزلة الامور المشار اليها اشارة حسية ومافيه من معنى البعد للاشعار ببعد درجتهم فى الشرارة والفساد أى ألا يظن الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنهم مبعوثون اه أبو السعود (قوله فناصبه مبعوثون) أى المذكور أو مقدر مثله لان البدل على نية تكرار العامل (قوله حقا) أى فكلا ابتداء كلام متصل بما بعده والوقف على ماقبله على هذا القول وقيل ان كلا ردع وتنبيه أى ليس الامر على ماهم عليه من بخس الكيل والميزان فعلى هذا القول تم الكلام بها اه شيخنا وفى أبى السعود كلا ردع عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب اه (قوله أن كتاب الفجار) أظهر فى موضع الاضمار تعميما وتعليقا للحكم بالوصف اه خطيب (قوله قيل هو كتاب) أى علم كتاب وعبارة أبى السعود وسجين علم على كتاب جامع وهو ديوان الشر دون فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الثقلين منقول من وصف كحاتم وأصله فعيل من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم أو لانه مطروح كما قيل تحت الارض السابعة فى مكان مظلم موحش هو مسكن ابليس وذريته فالمعنى ان كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون أى مايكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لفى ذلك الكتاب المدون فيه قبائح أعمال المذكورين انتهت وقال الشهاب كتاب الفجار بمعنى المكتوب أو مصدر بمعنى الكتابة وفيه مضاف مقدر أى مكتوب عملهم أو كتابة عملهم وهذا دفع لما يتوهم من كون الكتاب ظرفا للكتاب لانه حينئذ ظرف للكتابة أو للعمل المكتوب فيه مع ان الامام قال لا يستبعد أن يوضع أحدهما فى الآخر حقيقة أو ينقل مافى أحدهما للاخر أو يكون من ظرفية الكل للجزء اه وقد اشار الشارح الى التأويل الثانى حيث فسر الكتاب بالكتب الذى هو مصدر وسجين منصرف لانه ليس فيه الاسبب واحد وهو التعريف اه خطيب واختلفوا فى نون سجين فقيل هى أصلية واشتقاقه من السجن وهو الحبس وهو بناء مبالغة فسجين من السجن كسكين من السكن وقيل هى بدل من اللام والاصل سجيل مشتقا من السجل وهو الكتاب اه سمين وفى الكرخى قوله هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة أيضاحه قول الكشاف فان قلت قد أخبر الله تعالى عن كتاب الفجار بانه فى سجين وفسر سجينا بكتاب مرقوم فكأنه قيل ان كتابهم فى كتاب مرقوم فما معناه قلت سجين كتاب جامع هو ديوان الشر دون الله تعالى فيه اعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من يراه أنه لا خير فيه فالمعنى ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت فى ذلك الديوان وسمى سجينا فعيلا من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم اه وهذا لا ينافى كونه اسما لجب فى جهنم أو لاسفل سبع أرضين مكان أرواح الكفار لجواز الاشتراك فى الاسم ومن فسره به يجعل كتاب بيانا للكتاب المذكور اه (قوله وقيل هو) أى سجين مكان الخ أى فليس اسم كتاب بل اسم موضع وعلى هذا القول يكون قوله الآتى وما أدراك ماسجين على حذف مضاف تقديره ما كتاب سجين كما ذكره الشارح والاضافة على معنى فى وحينئذ فلا اشكال وأما على القول الاول وهو ان سجينا اسم كتاب فلا تقدير اه من السمين قال فى البحر والظاهر ان سجينا اسم كتاب ولذلك أبدل منه كتاب مرقوم اه (قوله وهو محل ابليس الخ) وفيه أرواح الكفار اه خطيب (قوله وما أدراك) ما اسم استفهام انكارى مبتدا وأدراك خبره وما سجين مبتدأ وخبر وما استفهامية أيضا والجملة سادة مسد المفعول الثانى والاول للانكار والثانى للتفخيم والتعظيم والمعنى ما أعلمك يا محمد عظمة

محل ليوم فناصبه مبعوثون (يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين) الخلائق لاجل أمره وحسابه وجزائه (كلا) حقا (ان كتاب الفجار) أى كتب أعمال الكفار (لفي سجين) قيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان أسفل الارض السابعة وهو محل ابليس وجنوده (وما أدراك ماسجين) ما كتاب

أخرجه ابن عباس (وقالت اليهود ليست النصارى على شىء) قاله رافع بن حرملة (وقالت النصارى ليست اليهود على شىء) قاله رجل من أهل نجران أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (كذلك قال الذين لايعلمون) قال السدى هم العرب وقال عطاء أمم كانت قبل اليهود والنصارى أخرجهما ابن جرير (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) اخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس انهم قريش ومن طريق العوفى عنه انهم النصارى وأخرج عبد الرازق عن قتادة انهم بختنصر وأصحابه الذين خربوا البيت المقدس (وقال الذين لايعلمون لولا يكلمنا الله) سمى منهم رافع بن حرملة أخرجه ابن جرير عن ابن عباس واخرج عن قتادة قال هم كفار العرب (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) هو النبي ﷺ ولذلك قال أنا دعوة أبى ابراهيم

سجين وفظاعته أى أنت لاتعلمه فى الدنيا تفصيلا وانما تعلمه فى الآخرة أو المراد أنت لاتعلمه فى الدنيا قبل نزول الوحى به عليك وانما علمته بالوحى تأمل (قوله كتاب مرقوم) ليس تفسير السجين بل هو بيان للكتاب المذكور فى قوله ان كتاب الفجار أى هو كتاب مرقوم اى مسطور بين الكتابة مكتوب فيه أعمالهم مثبت عليهم كالرقم فى الثوب لاينسى ولايمحى حتى يجازون به أو معلم يعلم من رآه انه لاخير فيه وقيل الرقم الختم بلغة حمير وقال قتادة رقم عليه بشر كأنه أعلم بعلامة يعرف بها انه كافر والمعنى ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت فى ذلك الديوان اه خطيب وفى الكرخى قوله كتاب مرقوم التقدير وهو كتاب مرقوم وقضية كلام الشيخ المصنف انه بدل من سجين على انه اسم موضع على حذف مضاف من سجين وبما قدره اندفع كيف فسر سجينا وعليين بكتاب مرقوم مع ان سجينا اسم للارض السابعة وعليين اسم لاعلى الجنة أو لاعلى الامكنة او للسماء السابعة أو لسدرة المنتهى اه (قوله أو بيان) اى او نعت (قوله ومايكذب به) اى بذلك اليوم الخ أخبر عن صفة من يكذب بيوم الدين بثلاث صفات ذكر أولاها بقوله ومايكذب به الخ وذكر الثانية بقوله أثيم وذكر الثالثة بقوله اذاتتلى عليه الخ اه خطيب (قوله ردع وزجر) اى للمعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له فيه اه أبو السعود فاللام فى قول الشارح لقولهم بمعنى عن اه شيخنا وقال الحسن البصرى ان كلا هذه بمعنى حقا اه قرطبى (قوله بل ران) اى غلب وأحاط وغطى تغطية الغيم للسماء روى أبو هريرة ان رسول الله ﷺ قال ان المؤمن اذا أذنب ذنبا نكتت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها واذا ازداد زادت حتى تعلو قلبه فذلكم الران الذى ذكره الله تعالى فى كتابه المبين وقال أبو معاذ الرين ان يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقفال اشد من الطبع وهو أن يقفل على القلب قال تعالى أم على قلوب أقفالها اه خطيب وفى السمين وقد تقدم وقف حفص على لام بل فى الكهف والرين والران الغشاوة على القلب كالصدا على الشىء الصقيل من سيف ومرآة ونحوهما وقال الزمخشرى يقال ران عليه الذنب وغان رينا وغينا والغين الغيم ويقال رانت به الخمر اى ذهبت به وحكى أبو زيد رين الرجل رينا اذا وقع فى أمر لم يستطع الخروج منه قلت ويقال ران رانا ورينا فجاء مصدره مفتوح العين وساكنها وما كانوا يكسبون هو الفاعل ومايحتمل ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذى فالعائد محذوف اه وقوله فهو كالصدا اى على الشىء الصقيل وفى المختار الرين الطبع والدنس يقال ران ذنبه على قلبه من باب باع وريونا أيضا غلب وقال أبو عبيد كل ماغلبك فقد ران بك ورانك وران عليك ورين بالرجل اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولاقبل له به اه والصدأ بالهمز وسخ الحديد وهو شىء يعلوه كالجرب يقال صدىء الحديد ونحوه من باب طرب كما فى المصباح اه (قوله حقا) وفى القرطبى كلا اى حقا انهم يعنى الكفار ثم قال وقيل كلا زجر وردع اى ليس كما يقولون بل انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون اه فعلى الاول كلا ابتداء كلام متصل بما بعده والوقف على ماقبله وعلى الثانى تم الكلام بها فالوقف عليها (قوله انهم عن ربهم) اى عن رؤيته كما ذكره الشارح وعن ربهم متعلق بخبر ان وهو لمحجوبون وكذلك يومئذ والتنوين عوض عن جملة تقديرها يومئذ يقوم الناس اه من السمين (قوله ثم انهم لصالوا الجحيم) ثم للتراخى الرتبة فان صلى الجحيم أشد من الاهانة والحرمان من الرحمة والكرامة اه ابو السعود اى ثم انهم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لداخلون النار اه (قوله ثم يقال لهم) اى من طرف الخزنة اه خطيب وقال ابو السعود ثم يقال لهم توبيخا وتقريعا من جهة الزبانية اه وقوله كنتم به تكذبون اى فى الدنيا اه ابو السعود (قوله كلا ان كتاب الابرار الخ)

سجين (كتاب مرقوم) مختوم (ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون بيوم الدين) الجزاء بدل أو بيان للمكذبين (وما يكذب به الا كل معتد) متجاوز الحد (أثيم) صيغة مبالغة (اذا تتلى عليه آياتنا) القرآن (قال أساطير الاولين) الحكاية التى سطرت قديما جمع أسطورة بالضم أو اسطارة بالكسر (كلا) ردع وزجر لقولهم ذلك (بل ران) غلب (على قلوبهم) فغشيها (ما كانوا يكسبون) من المعاصى فهو كالصدا (كلا) حقا (انهم عن ربهم يومئذ) يوم القيامة (لمحجوبون) فلا يرونه (ثم انهم لصالوا الجحيم) لداخلو النار المحرقة (ثم يقال) لهم (هذا) أى العذاب (الذى كنتم به تكذبون كلا) حقا (ان كتاب الابرار) أى كتب أعمال المؤمنين الصادقين

أخرجه أحمد من حديث العرباض بن سارية وغيره (ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب) أي بنيه اما بنو ابراهيم فسمى منهم فى القرآن اسمعيل واسحق وسمى منهم الكلبى مدن ومدين وبقشان ورمران وأشبق وشوح أخرجه ابن سعد فى طبقاته ورأيت فيها الاسماء هكذا مضبوطة فى نسخة معتمدة ضبطها الدمياطى واتقنها ثم قال ابن سعد انبأنا محمد بن عمر الاسلمى قال ولد لابراهيم اسمعيل وهو ابن تسعين

في أيمانهم (لفي عليين) قيل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في السماء السابعة تحت العرش (وما أدراك) أعلمك (ماعليون) ما كتاب عليين هو (كتاب مرقوم) مختوم (يشهده المقربون) من الملائكة (ان الابرار لفي نعيم) جنة (على الارائك) السرر في الحجال (ينظرون) ما أعطوا من النعيم (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعم وحسنه (يسقون من رحيق) خمر خالصة من الدنس

بكريه وولدله اسحق بعده بثلاثين سنة ثم ولدت له قنطور أربعة ماذي وزمران وشوح واشبق ثم ولدت له حجوى سبعة نافس ومدين وكيشان وشروخ وأميم ولوط ويقشان فجميع ولده ثلاثة عشر رجلا وأخرج عن الكلبي قال ولد لاسمعيل اثناعشر رجلا وذوقيذار ودابيل ومساومشمع وذوماواذر وطيما وبطور ونبت وماشي وقيذما (قوله والاسباط) أخرج ابن جرير من طريق حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الاسباط بنو يعقوب كانوا اثني عشر رجلا كل واحد منهم ولد سبطا أمة من الناس وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال الاسباط بنو يعقوب يوسف وبنيامين

لماذكر تعالى كتاب الفجار عقبه بذكر ضده ليبين الفرق بين الكتابين اه من البحر وقال أبو السعود هو استثناء مسوق لبيان محل كتاب الابرار بعد بيان سوء حال الفجار متصلا ببيان سوء حال كتابهم وفيه تأكيد للردع ووجوب الارتداع اه (قوله حقا) وقيل هي ردع وزجر عن التكذيب اه فتلخص ان في كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة قولين (قوله لفي عليين) جمع على من العلو أو هو مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه اه خازن (قوله قيل هو كتاب جامع الخ) عبارة الخطيب وعليون علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عمله صلحاء الثقلين منقول من جمع على فعيل من العلو كسجين من السجن سمي بذلك امالانه سبب الارتفاع الى أعالي الدرجات في الجنة واما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريماله وتعظيما وروى أن الملائكة لتصعد بعمل العبد فيستقبلونه فاذا انتهوا به الى ماشاء الله من سلطانه أوحى اليهم أنتم حفظة على عبدي وانا الرقيب على مافي قلبه وأنه أخلص عمله فاجعلوه في عليين وقد غفرت له وانها لتصعد بعمل العبد فتزكيه فاذا انتهوا به الى ماشاء الله أوحى اليهم انتم الحفظة على عبدي وأنا الرقيب على قلبه وانه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين وعن البراء مرفوعا عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض أهل المعاني علو بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين اه قوله ما كتاب عليين) أي ما الكتاب الكائن في عليين فالاضافة على معنى في وهذا التقدير انما هو على الاحتمال الثاني في تفسير عليين وأما على الاول فلا حاجة اليه كما تقدم اه شيخنا (قوله كتاب مرقوم) أي مكتوب فيه ان فلانا أمن من النار رقما يالهمن رقم ما أبهاه وأجمله اه خطيب (قوله يشهده المقربون) أي يحضرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه وهو صفة أخرى لكتاب اه كرخي وقال الشهاب اذا كان بمعنى يحضرون فهو من الشهود بمعنى الحضور ويحفظونه اشارة الى أن الحضور عنده كناية عن حفظه في الخارج لا في العلم والذهن كما توهم وقوله أو يشهدون بما فيه أي فيكون من الشهادة اه شيخنا (قوله ان الابرار لفي نعيم) شروع في بيان محاسن أحوالهم اثر بيان حال كتابهم على طريقة مامر في شأن الفجار اه أبو السعود (قوله السرر في الحجال) قال الجوهري جمع حجلة بالتحريك واحد حجال العروس وهو بيت يزين بالثياب والاسرة اه كرخي وفي الشهاب الحجلة بفتحتين بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير يسمى في عرف الناس بالناموسية اه (قوله ينظرون) حال من الضمير المستكن في خبر أن اومستأنف وعلى الارائك متعلق بينظرون اه سمين (قوله تعرف في وجوههم الخ) الخطاب لكل احد ممن له حظ من الخطاب للايذان بحالهم من آثار النعمة وأحكام البهجة بحيث لا يختص برؤيته راء دون راء اه أبو السعود يعني انك اذا رأيتهم تعرف انهم أهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض وقيل النضرة في الوجه والسرور في القلب اه خازن وفي السمين وقرأ العامة تعرف على اسناد الفعل الى المخاطب أي تعرف أنت يامحمد أو كل من تصح منه المعرفة وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق وشيبة وطلحة ويعقوب والزعفراني تعرف مبنيا للمفعول نضرة بالرفع على قيامها مقام الفاعل وعلى بن زيد كذلك الا انه بالياء أسفل لان التأنيث مجازي اه (قوله خالصة من الدنس) اي فهي بيضاء وقال الفراء هي الخمر الموصوفة

(مختوم) على انائها لايفك ختمه الا هم (ختامه مسك) أى أخر شربه يفوح منه رائحة المسك (وفى ذلك فليتنافس المتنافسون) فليرغبوا بالمبادرة الى طاعة الله (ومزاجه) أى مايمزج به (من تسنيم) فسر بقوله (عينا) فنصبه بامدح مقدرا (يشرب بها المقربون) أى منها أوضمن يشرب معنى يلتذ (ان الذين أجرموا) كابى جهل ونحوه (كانوا من الذين آمنوا) كعمار وبلال ونحوهما (يضحكون) استهزاء بهم (واذا مروا) أى المؤمنون (بهم يتغامزون) أى يشير المجرمون الى المؤمنين بالجفن والحاجب استهزاء

فى قوله لافيها غول اهـ خطيب (قوله مختوم على انائها) يعنى ختم ذلك الشراب ومنع من أن تمسه الايدى الأن يفك ختمه الابرار فان قلت قدقال فى سورة محمد ﷺ وأنهار من خمر والنهر لايختم عليه فكيف طريق الجمع بين الآيتين قلت يحتمل أن يكون المذكور فى هذه الآية فى أوان مختوم عليها الشرفها ونفاستها وهى غير تلك الخمر التى فى الانهار اهـ خازن (قوله ختامه مسك) صفة ثانية للرحيق وقرأ الكسائى خاتمه بفتح التاء بعد الالف والباقون بتقديمها على الالف ووجه قراءة الكسائى انه جعله اسما لمايختم به الكأس بدليل قوله مختوم ثم بين الخاتم ماهو وروى عن الكسائى أيضا كسر التاء فيكون كقوله خاتم النبيين والمعنى خاتم رائحته مسك ووجه قراءة الجماعة أن الختام هو الطين الذى يختم به الشىء فجعل بدله المسك وقيل خلطه ومزاجه وقيل خاتمته أى مقطع شربه يجد فيه الانسان ريح المسك اهـ سمين (قوله يفوح منه رائحة المسك) بمعنى أن رائحة المسك تظهر فى الانتهاء اذا انقطع الشرب والافلاوجه للتخصيص به اهـ شهاب (قوله وفى ذلك الخ) اشارة الى الرحيق وهو الانسب بمابعده أوالى ماذكر من أحوالهم ومافيه من معنى البعد للاشعار بعلو رتبته وبعد منزلته أولكونه فى الجنة أوفى ذلك خاصة دون غيره اهـ أبو السعود وفى ذلك متعلق بقوله فليتنافس وقدم للحصر أى فى ذلك لافى خمور الدنيا أو للاهتمام لكنه استشكل ذلك العاطف حينئذ اذلا يصح وفليتنافس فقيل انه بتقدير القول أى ويقولون لشدة التلذذ فى ذلك فليتنافس الخ اهـ وفى المختار ونفس الشىء من باب ظرف صار مرغوبا فيه ونافس فى الشىء منافسة ونفاسا بالكسر اذا رغب فيه على وجه المباراة فى الكرم وتنافسوا فيه أى رغبوا اهـ (قوله المتنافسون) أى الذين من شأنهم المنافسة وهى أن يطلب كل منهم أن يكون ذلك المتنافس فيه لنفسه خاصة دون غيره لانه نفيس جدا والنفيس هو الذى تحرص عليه نفوس الناس وتتغالى فيه والمنافسة فى مثل هذا بكثرة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة وقال مجاهد فليعمل العاملون نظيره قوله تعالى لمثل هذا فليعمل العاملون وقال مقاتل بن سليمان فليتسارع المتسارعون وقال عطاء فليستبق المستبقون وقال الزمخشرى فليرتقب المرتقبون والمعنى فى الجميع واحد وأصله من الشىء النفيس الذى تحرص عليه نفوس الناس ويريده كل أحد لنفسه وينفس به على غيره أى يضن به اهـ خطيب (قوله من تسنيم) هو علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذى هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها تأتيهم من فوق على ماروى أنها تجرى فى الهواء مسنمة فتنصب فى أوانى أهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلأت أمسكت فالمقربون يشربونها صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة اهـ خطيب (قوله أى منها) أشار به الى أن التضمين أمافى الحرف أوفى الفعل اهـ كرخى (قوله ان الذين أجرموا) أى أشركوا وهم كفار قريش واعلم أنه سبحانه وتعالى لما وصف كرامة الابرار فى الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا ثم بين أن ذلك سينقلب على الكفار فى الآخرة والمقصود منه تسلية المؤمنين وتقوية قلوبهم فحكى الله عن الكفار أربعة أشياء من العلامات القبيحة فاولها ضحكهم من الذين آمنوا وآخرها قولهم ان هؤلاء لضالون اهـ رازى وفى أبى السعود ان الذين أجرموا الخ حكاية لبعض قبائح مشركى قريش جىء بها تمهيد الذكر بعض أحوال الابرار فى الجنة وتقديم الجار والمجرور فى قوله كانوا من الذين آمنوا يضحكون اما للقصر اشعارا بغاية شناعة مافعلوا أى كانوا من الذين آمنوا يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك على منهاج قوله أفى الله شك أولمراعاة الفواصل اهـ أبو السعود (قوله كأبى جهل ونحوه) وهو الوليد بن المغيرة والعاصى بن وائل وأصحابهم من أهل مكة اهـ خازن (قوله من الذين آمنوا) أى من أجلهم

ورو بيل ويهوذا وشمعون ولاوى ودان ونفتالى وحاد وربالون ويشجرودان (سيقول السفهاء) قال البراء بن عازب هم اليهود أخرجه أبو داود فى الناسخ والمنسوخ قال ابن عساكر وقائلها منهم رفاعة ابن قيس وقردم بن عمرو وكعب بن الاشرف ورافع ابن حرملة والحجاج بن عمرو والربيع بن أبى الحقيق أخرجه ابن جرير وغيره (ويلعنهم اللاعنون) فسروا فى حديث أخرجه ابن ماجه عن البراء بن عازب بدواب الارض كذا قال مجاهد أخرجه سعيد بن منصور وغيره قال قتادة والربيع هم الملائكة

وقوله ونحوهما كخباب وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين اه خازن (قوله رجعوا) أى من مجالسهم اه (قوله انقلبوا فاكهين) أى متلذذين بما كان من مكنتهم ورفعتهم التى أوصلتهم الى الاستسخار بغيرهم قال ابن برجان روى عنه عليه الصلاة والسلام ان الدين بدا غريبا وسيعود غريبا كما بدا يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر وفى أخرى يكون المؤمن فيهم أذل من الامة وفى أخرى العالم فيهم أنتن من جيفة حمار والله المستعان اه خطيب وقرأ حفص فكهين دون ألف والباقون بها فقيل هما بمعنى وقيل فكهين أشرين وفاكهين من التفكه وقيل فكهين فرحين وفاكهين ناعمين وقيل فاكهين أصحاب فاكهة ومزاح اه سمين (قوله معجبين) راجع للقراءتين أى متلذذين بذكرهم المؤمنين وبالضحك منهم والضمير المرفوع فى رأوهم عائد على المجرمين والمنصوب عائد على المؤمنين أى اذا رأى المجرمون المؤمنين ينسبونهم الى الضلال وهم مخطئون فى نسبتهم اه من البحر ويجوز أن يكون الضمير المرفوع عائدا على المؤمنين والمنصوب على المجرمين وكذلك الضميران فى أرسلوا عليهم اه سمين (قوله لايمانهم بمحمد ﷺ) أى فهم يرون أنهم على هدى والمؤمنون على ضلال فى تركهم التنعم الحاضر بسبب شىء لا يدرون هل له وجود أولا اه خطيب (قوله وما أرسلوا عليهم حافظين) حال من الواو فى قالوا أى قالوا ذلك والحال انهم ما أرسلوا من جهة الله تعالى موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم وهذا تهكم بهم واشعار بأن ما اجترؤا عليه من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى وقد جوز أن يكون ذلك من جملة قول المؤمنين كأنهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا علينا حافظين انكار الصدهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام اه أبو السعود (قوله أو لاعمالهم) هكذا فى أكثر نسخ الجلال وفى بعضها بالواو وقد اقتصر المفسرون على هذا الثانى وقال القارى هو الصواب اه (قوله حتى يردوهم الى مصالحهم) أى بل انما أمروا أى الكفار باصلاح أنفسهم لا باصلاح أعمال المؤمنين فيعيبون عليهم ما يعتقدونه ضلالا ويقرون ما يعتقدونه حقا اه شيخنا (قوله فاليوم) منصوب بيضحكون ولا يضر تقديمه على المبتدا الا انه لو تقدم العامل هنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زيد قام فى الدار لا يجوز فى الدار زيد قام اه خطيب وهو تفريع للدلالة على انه جزاء سخريتهم منهم فى الدنيا اه شهاب وينظرون حال من الضمير فى يضحكون أى يضحكون حال كونهم ناظرين اليهم وقال كعب لاهل الجنة كوى ينظرون منها الى أهل النار وقيل حصن شفاف بينهم يرون منه حالهم وقوله من الكفار متعلق بيضحكون قدم عليه لافادة الحصر اه من البحر وفى سبب هذا الضحك وجوه منها أن الكفار كانوا يضحكون على المؤمنين فى الدنيا بسبب ما هم فيه من الضر والبؤس وفى الآخرة يضحك المؤمنون على الكفار بسبب ما هم فيه من الصغار والهوان بعد العز والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفه ومنها انهم علموا انهم كانوا فى الدنيا على غير شىء وانهم باعوا الباقى بالفانى ومنها أنهم يرون أنفسهم قد فازوا بالنعيم المقيم ومنها انه يقال لاهل النار وهم فيها أخرجوا وتفتح لهم أبوابها فاذا رأوها وقد فتحت أبوابها أقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم فاذا انتهوا الى أبوابها أغلقت دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فذلك سبب الضحك ومنها أنهم اذا دخلوا الجنة وأجلسوا على الارائك ينظرون الى الكفار كيف يعذبون فى النار ويرفعون أصواتهم بالويل والثبور ويلعن بعضهم بعضا اه خطيب (قوله هل ثوب الكفار) يجوز أن تكون الجملة الاستفهامية معلقة للنظر قبلها فتكون فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على اضمار القول أى يقولون هل

(واذا انقلبوا) رجعوا (الى أهلهم انقلبوا فاكهين) وفى قراءة فكهين معجبين بذكرهم المؤمنين (واذا رأوهم) رأوا المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضالون) لايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى (وما أرسلوا) أى الكفار (عليهم) على المؤمنين (حافظين) لهم أو لاعمالهم حتى يردوهم الى مصالحهم (فاليوم) أى يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الارائك) فى الجنة (ينظرون) من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا (هل ثوب) جوزى (الكفار ما كانوا يفعلون) نعم

والمؤمنون أخرجه ابن جرير (واذا قيل لهم اتبعوا) الآية سمى منهم رافع بن حرملة ومالك بن عوف أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) سمى ممن وقع له ذلك عمر بن الخطاب وكعب بن مالك أخرجه الامام أحمد باسناد حسن (يسئلونك عن الاهلة) سمى منهم معاذ ابن جبل وثعلبة بن عنمة بفتح المهملة والنون الانصارى السلمى أخرجه ابن عساكر عن ابن عباس (الحج أشهر معلومات) هى شوال وذو القعدة وعشر من ذى الحجة كما أخرجه الحاكم وغيره عن ابن عمر وسعيد بن منصور عن ابن

ثلاث أو خمس وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انشقت وأذنت) سمعت وأطاعت فى الانشقاق (لربها وحقت) أى حق لها أن تسمع وتطيع (واذا الارض مدت) زيد فى سعتها كما يمد الاديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل

مسعود والطبراني وغيره عن ابن عباس وابن المنذر عن ابن الزبير وقيل وذو الحجة أخرجه الطبراني وغيره من حديث ابن عمر مرفوعا وسعيد بن منصور عن عمر ابن الخطاب موقوفا (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أخرج ابن جرير من طريق الضحاك عن ابن عباس فى قوله أفاض الناس قال ابراهيم (فى أيام معدودات) هى أيام التشريق الثلاثة أخرجه الغريابى عن ابن عمر وعن ابن عباس وقال ابن عباس أيضا أربعة أيام يوم النحر وثلاثة بعده أخرجه ابن أبي حاتم وقال على ثلاثة أيام يوم الاضحى ويومان بعده أخرجه ابن أبي حاتم (ومن الناس من يعجبك قوله) هو الاخنس ابن شريق أخرجه ابن جرير عن السدى (ومن الناس من يشرى نفسه) هو صهيب أخرجه الحرث بن أبي أسامة فى مسنده وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب وأخرج ابن جرير عن عكرمة أنها نزلت فى

ثوب اه سمين وفى القرطبي ومعنى هل ثوب الكفار أى هل جوزوا على سخريتهم فى الدنيا بالمؤمنين اذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق بينظرون أى ينظرون هل جوزى الكفار فيكون موضع هل ومدخولها نصبا بينظرون وقيل هو استئناف لا موضع له وقيل هو على اضمار القول والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار أى أثيبوا وجوزوا وهو من ثاب أى رجع فالثواب ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ويستعمل فى الخير والشر اه

﴿سورة الانشقاق﴾

(قوله اذا السماء انشقت) فيه حذف والتقدير اذا انشقت السماء انشقت لان اذا الشرطية يختص دخولها بالجمل الفعلية وما جاء من هذا ونحوه فؤول محافظة على قاعدة الاختصاص فالسماء فاعل بفعل محذوف اه كرخى (قوله انشقت) أى انصدعت وتفطرت بالغمام والغمام مثل السحاب الابيض وهو البياض المعترض فى السماء من جانبها وقال على تتشقق من المجرة والمجرة بوزن المضرة باب السماء وأهل الهيئة يقولون انها نجوم صغار مختلطة غير متميزة في الحس اه من القرطبي والخطيب والشهاب وفى زاده والمعنى ان السماء تنصدع بغمام يخرج منها قيل يكون فى ذلك الغمام ملائكة العذاب وكان ذلك أشد وأوجل من حيث انه جاء العذاب من موضع الخير فعلى هذا يكون انشقاق السماء لنزول الملائكة اه (قوله وأذنت لربها) أى انقادت وأذنت لتأثير قدرة الله تعالى حين تعلقت قدرته بانشقاقها انقياد المأمور المطواع اذا ورد عليه أمر الآمر المطاع والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليها للاشعار بعلة الحكم وهذه الجملة ونظيرتها الآتية بمنزلة قوله قالتا أتينا طائعين فى الانباء عن كون ما نسب الى السماء والارض من الانشقاق والمد وغيرهما جاريا على مقتضى الحكمة اه أبو السعود (قوله سمعت وأطاعت فى الانشقاق) فشبهت حال السماء فى انقيادها لتأثير قدرة الله تعالى حيث أراد انشقاقها بانقياد المستمع المطواع للآمر فاستعير لانقيادها لفظ الاذن والاستماع المستعمل فى غايته اه زاده وفى السمين قوله وأذنت عطف على انشقت ومعنى أذنت أى استمعت أمره يقال أذنت لك أى استمعت كلامك وفى الحديث ما أذن الله لشىء اذنه لنبي يتغنى بالقرآن وقال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

وقال الحجار بن حكيم * أذنت لكم لما سمعت هديركم * اه وفى المختار وأذن له استمع وبابه طرب "ومنه قوله تعالى وأذنت لربها وحقت اه (قوله وحقت) الفاعل فى الاصل هو الله تعالى أى حق الله عليها ذلك أى سمعه وطاعته يقال هو حقيق بكذا وتحقق به والمعنى وحق لها ان تفعل اه سمين فعلم منه ان الفاعل محذوف وهو الله تعالى وان المفعول هو سماعها وطاعتها وهو غير مذكور بل الاسناد فى الآية انما هو للسماء نفسها فيحتاج الى تقدير والتقدير وحقت هى أى حق سمعها وطاعتها أى حقه الله تعالى عليها أى أوجبه عليها وألزمها به واقتضت حكمته وجوده منها وأشار الشارح الى التقدير بقوله أى حق لها أن تسمع فهذا من قبيل تقدير المضاف فى الضمير المستكن فى الفعل وأصله وحقت هى وبعد تقدير المضاف صار المعنى وحق سماعها وطاعتها وكلام البيضاوى يقتضى أن نائب الفاعل هو ضمير السماء المستكن فى الفعل من غير تقدير ونصه وحقت أى جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد اه (قوله واذا الارض مدت) أى بسطت بان تزال جبالها وآكامها اه خازن وفى القرطبي واذا الارض مدت أى بسطت ودكت جبالها قال النبي صلى الله عليه وسلم تمد مد الاديم لان الاديم اذا مد زال كل انثناء فيه وامتد واستوى وقال ابن مسعود وابن عباس ويزاد فى سعتها كذا وكذا لوقوف

الخلائق عليها الحساب حتى لا يكون لاحد من البشر الا موضع قدمه يعنى لكثرة الخلائق فيها وقد مضى فى سورة ابراهيم أن الارض تبدل بارض أخرى وهى الساهرة فى قول ابن عباس على ما تقدم عنه اه (قوله وألقت مافيها وتخلت) أى أخرجت أمواتها وتخلت منهم وقال ابن جبير وألقت مافى بطنها من الموتى وتخلت مما على ظهرها من الاحياء وقيل ألقت مافى بطنها من كنوزها ومعادنها وتخلت منها أى خلا جوفها فليس فى بطنها شىء وذلك يؤذن بعظم الامر كما تلقى الحامل مافى بطنها عند الشدة وقيل تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها وقيل ألقت ما استودعته وتخلت مما استحفظته لان الله تعالى استودعها عباده أحياء وأمواتا واستحفظها بلاده مزارعة وأقواتا اه قرطبى ووصفت الارض بذلك أى الالقاء والتخلية توسعا والا فالتحقيق ان المخرج لتلك الاشياء هو الله تعالى اه خطيب (قوله وأذنت لربها وحقت) ليس تكرارا لان الاول فى السماء وهذا فى الارض اه خطيب (قوله وأطاعت فى ذلك) أى الالقاء والتخلى وتكرير اذا لاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة اه كرخى (قوله دل عليه مابعده) وهو قوله فملاقيه (قوله تقديره لقى الانسان عمله) وقدره الزمخشرى علمت نفس وهو أحسن فقد وقع ذلك فى سورتى التكوير والانفطار أومذكور وهو ياأيها الانسان بتقدير يقال أو هو فملاقيه أى فأنت ملاقيه أو هو فأما من أوتى كتابه الخ والعامل فيها بكل تقدير جوابها وان جعلت غير شرطية فهى منصوبة باذكر مقدرا أو مرفوعة مبتدأ خبره اذا الثانية بزيادة الواو أى وقت انشقاق السماء ووقت امتداد الارض اه كرخى (قوله ياأيها الانسان انك كادح) المراد بالانسان الجنس أى ياابن آدم وكذا روى سعيد عن قتادة ياابن آدم ان كدحك لضعيف فمن استطاع أن يكون كدحه فى طاعة الله فليفعل ولا قوة الا بالله وقيل هو معين فقال مقاتل يعنى الاسود بن عبد الاسد ويقال يعنى أبى بن خلف ويقال جميع الكفار يعنى ياأيها الكافر انك كادح والكدح فى كلام العرب العمل والكسب اه قرطبى وفى المختار الكدح العمل والسعى والكد والكسب وهو الخدش أيضا وباب الكل قطع وقوله تعالى انك كادح الى ربك أى ساع وبوجهه كدوح أى خدوش وهو يكدح لعياله ويكتدح أى يكتسب اه وقوله الى ربك الى حرف غاية أى غاية كدح فى الخير أو الشر تنتهى بلقاء ربك وهو الموت اه (قوله فملاقيه) يجوز أن يكون معطوفا على كادح والسبب فيه ظاهر وأن يكون خبر مبتدأ مضمر أى فأنت ملاقيه فعلى الاول يكون من باب عطف المفرد على المفرد وعلى الثانى يكون من باب عطف الجمل اه سمين وقيل هو جواب اذا والضمير فيه اما للرب أى ملاق حكمه لامفر لك منه واما للكدح الا أن الكدح عمل وهو لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء كدحك من خير أو شر اه خطيب وقد أشار الشارح لجواب ذلك بقوله أى ملاق عملك الخ ففيه اشارة الى أن ضمير ملاقيه للكدح الذى هو بمعنى العمل الا أن العمل لكونه عرضا لا يبقى يمتنع تلاقيه فلابد من تقدير مضاف أى ملاق حسابه وجزاءه اه زاده وقال الشهاب فملاقيه أى ملاق كدحه بنفسه من غير تقدير لوجوده فى صحفه وعلى هذا فما بعده تفصيل له وقوله عملك المذكور أى الذى كدحت واجتهدت فيه اه (قوله هو عرض عمله عليه) يعنى أن الحساب اليسير هو العرض بان تعرض أعماله ويعرف أن الطاعة منها هذه وأن المعصية هذه ثم يثاب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لاشدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعذر ولا بالحجة عليه فانه متى طولب بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح كما قال عليه الصلاة والسلام من نوقش الحساب فقد هلك اه زاده فمناقشة الحساب أن يطالب بالحجة أو العذر وأن يقال له لم فعلت كذا وأن يحاسب على القليل

(وألقت مافيها) من الموتى الى ظاهرها (وتخلت) عنه (وأذنت) سمعت وأطاعت فى ذلك (لربها وحقت) وذلك كله يكون يوم القيامة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه مابعده تقديره لقى الانسان عمله (ياأيها الانسان أنك كادح) جاهد فى عملك (الى) لقاء (ربك) وهو الموت (كدحا فملاقيه) أى ملاق عملك المذكور من خير أو شر يوم القيامة (فامامن أوتى كتابه) كتاب عمله (بيمينه) هو المؤمن (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) هو عرض عمله عليه

صهيب وأبى ذر وجندب ابن السكن أحد أهل ابى ذر (يسئلونك عن الشهر الحرام) هو رجب (يسئلونك عن الخمر والميسر) قال ابن عساكر كان السائل حمزة بن عبد المطلب مع نفر من الانصار وقال ابو حيان عمر ومعاذ (ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو) سمى من السائلين معاذ بن جبل وثعلبة أخرجه ابن ابى حاتم عن يحيى بلاغا وقال ابن عساكر فى قوله (يسئلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم) نزلت فى عمرو ابن الجموح سأل عن مواضع النفقة فنزلت ثم سأل بعد ذلك كم النفقة فنزل ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو (ويسئلونك عن اليتامى) قال ابن الغرس فى احكام القرآن قيل ان السائل عبد الله بن رواحة زاد ابو حيان وقيل

وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه (وينقلب الى اهله) في الجنة (مسرورا) بذلك (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) هو الكافر تغل يمناه الى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه (فسوف يدعو) عند رؤية مافيه (ثبورا) ينادي هلاكه بقوله ياثبوراه (ويصلى سعيرا) يدخل النار الشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة (انه كان في أهله) عشيرته في الدنيا (مسرورا) بطرا باتباعه لهواه (انه ظن أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه (لن يحور) يرجع الى ربه (بلى) يرجع اليه (ان ربه كان به بصيرا) عالما برجوعه اليه (فلا أقسم) لا زائدة (بالشفق) هو الحمرة في الافق بعد غروب الشمس (والليل وما وسق)

ثابت ابن رفاعة الانصاري (ويسئلونك عن المحيض) أخرج ابن جرير عن السدي والماوردي عن ابن عباس أن السائل عن ذلك ثابت ابن الدحداح الانصاري وقال السهيلي عباد بن بشر وأسيد بن الحضير (الذي خرجوا من ديارهم وهم ألوف) أخرج الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس انهم كانوا أربعة آلاف

والكثير بحيث لا يتجاوز عن شيء من سيآته اه شيخنا (قوله وينقلب) أي يرجع بنفسه من غير مزعج برغبة وقبول الى أهله أي الذين أهل بهم في الجنة من الحور العين والآدميات والذريات اذا كانوا مؤمنين اه خطيب وقوله مسرورا حال من فاعل ينقلب (قوله كافسر في حديث الصحيحين) أي عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله ﷺ من حوسب عذب قالت عائشة فقلت أوليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال انما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك وفي رواية عذب ومعلوم أن سوف من الله واجب اه كرخي (قوله وراء ظهره) منصوب بنزع الخافض وفي البيضاوي وراء ظهره أي يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره اه يعني ان قوله تعالى في هذه السورة وأما من أوتي كتابه وراء ظهره لا ينافي قوله في سورة الحاقة وأما من أوتي كتابه بشماله لامكان الجمع بينهما كما أشار اليه بقوله وتجعل يسراه وراء ظهره بأن تخلع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره قيل ويحتمل أن يكون بعضهم يعطى كتابه بشماله وبعضهم من وراء ظهره ولما يؤتى كتابه من غير يمينه يعلم أنه من أهل النار فيقول واثبوراه اه زاده (قوله وتجعل يسراه الخ) بان تخلع يده اليسرى من موضعها فتجعل وراء ظهره ثم ان هذا اذا كان في الكفرة وما قبله في المؤمنين المتقين فلا تعرض هنا للعصاة كما ذهب اليه أبو حيان وقيل أنه لا بعد في ادخالهم في أهل اليمين اما لانهم يعطون كتبهم باليمين بعد الخروج من النار أو قبله فرقا بينهم وبين الكفرة كما قيل وأوتي بمعنى يؤتى وعبر بالماضي لتحقق وقوعه اه شهاب (قوله ينادي هلاكه) أي يتمنى فان نداء ما لا يعقل يراد به التمني فالدعاء بمعنى الطلب بالنداء اه شهاب وفي المصباح وثبر الله الكافر ثبورا من باب قعد أهلكه وثبر هو ثبورا هلك يتعدى ولا يتعدى اه (قوله بطرا باتباعه لهواه) وقال القفال أي منعما مستريحا من التعب باداء العبادات واحتمال مشقة الفرائض من الصلاة والجهاد مقدما على المعاصي آمنا من الحساب والثواب والعقاب لا يخاف الله تعالى ولا يرجوه فابدله الله تعالى بذلك السرور غما دائما لا ينقطع اه خطيب (قوله انه ظن) أي علم وتيقن أن لن يحور أن هذه هي المخففة كالتي في أول القيامة ولا يصح أن تكون مصدرية لما يلزم عليه من دخول الناصب على مثله وهي سادة مسد المفعولين أو أحدهما على الخلاف ويحور معناه يرجع يقال حار يحور حورا وقال الراغب الحور التردد في الامر ومنه نعوذ بالله من الحور بعد الكور أي من التردد في الامر بعد المضي فيه ومحاورة الكلام مراجعته والمحور العود الذي تجري فيه البكرة لترددها عليه اه سمين وفي المختار حار رجع وبابه قال ودخل اه فالمصدر بوزن قول وبوزن دخول كما يفهم من القاموس (قوله بلى) ايجاب لما بعد لن وان ربه جواب قسم مقدر اه سمين فالجملة بمنزلة التعليل لما أفادته بلى (قوله فلا أقسم) الفاء في جواب شرط مقدر أي اذا عرفت هذا أو اذا تحققت الرجوع بالبعث فلا أقسم الخ اه شهاب وأقسم تعالى بمخلوقاته تشريفا لها وتعريضا للاعتبار بها اه من النهر (قوله بالشفق) الشفق قال الراغب اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس والاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدي بمن فمعنى الخوف فيه أظهر واذا عدي بعلى فمعنى العناية فيه أظهر وقال الزمخشري الشفق الحمرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وبسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء الا ما يروى عن أبي حنيفة في احدى الروايتين أنه البياض وروي اسيد بن عمرو أنه رجع عنه سمي شفقا لرقته ومنه الشفقة على الانسان وهي رقة القلب عليه اه والشفق شفقان الشفق الاحمر والشفق الابيض والشفق والشفقة اسمان للاشفاق اه سمين (قوله وما وسق) يجوز أن

جمع مادخل عليه من الدواب وغيرها (والقمر اذا اتسق) اجتمع وتم نوره وذلك فى الليالى البيض (لتركبن) أيها الناس أصله تركبونن حذفت نون الرفع لتوالى الامثال والواو لالتقاء الساكنين (طبقا عن طبق) حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من أحوال القيامة (فمالهم) أي الكفار (لا يؤمنون) أى أى مانع لهم من الايمان أو أى حجة لهم فى تركه مع وجود براهينه (و) مالهم (اذا قرىء عليهم القرآن لا يسجدون) يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه (بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث وغيره

تكون ما موصولة اسمية ويجوز أن تكون نكرة موصوفة وأن تكون مصدرية وعلى كونها موصولة أو نكرة فعائد الصلة أو الصفة محذوف أى جمعه اه شيخنا (قوله جمع مادخل عليه) أى ضم ما كان منتشرا بالنهار من الخلق والدواب والهوام وذلك أن الليل اذا أقبل ولى كل شىء الى مأواه اه خازن (قوله من الدواب وغيرها) كالجبال والبحار والشجر اذ جميع ذلك ينضم ويسكن فى ظلمة الليل اه من البحر (قوله اذا اتسق) أى امتلأ قال الفراء وهو امتلاؤه واستواؤه ليالى البدر وهو افتعل من الوسق وهو الضم والجمع كما تقدم وأمر فلان متسق أى مجتمع على ما يسر اه سمين (قوله لتركبن) هذا جواب القسم وقرأ الاخوان وابن كثير بفتح الباء على خطاب الواحد والباقون بضمها على خطاب الجمع وتقدم تصريف مثله فالقراءة الاولى روعى فيها اما خطاب الانسان المتقدم الذكر فى قوله يا أيها الانسان واما خطاب غيره وقيل هو خطاب للرسول أى لتركبن مع الكفار وجهادهم وقيل التاء للتأنيث والفعل مسند لضمير السماء أى لتركبن السماء حالا بعد حال تكون كالمهل وكالدهان وتنفطر وتنشق وهذا قول ابن مسعود والقراءة الثانية روعى فيها معنى الانسان اذ المراد به الجنس وطبقا مفعول به أو حال وعن بمعنى بعد وهى واقعة صفة لطبقا أى طبقا مجاوز الطبق وعلى كون طبقا مفعولا به يكون على حذف مضاف أى لتركبن سنن أو طريقة طبق بعد طبق والطبق الامة من الناس على كونه مفعولا به وعلى كونه حالا فهو بمعنى المرتبة اه سمين (قوله حالا بعد حال) أى كل واحدة مطابقة لاختها فى الشدة والهول اه شيخنا وعبارة الخطيب قال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن ابن عباس الموت ثم البعث ثم العرض وعن عطاء مرة فقيرا ومرة غنيا وقال أبو عبيدة لتركبن سنن من كان قبلكم وأحوالهم لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم (قوله وهو الموت) أى ماذكر من الطباق والمراتب اه (قوله فمالهم) الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجيب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأهوالها الموجبة للايمان والسجود أى اذا كان حالهم يوم القيامة كما ذكر فأى شىء ثبت لهم حال كونهم غير مؤمنين أى أى شىء يمنعهم من الايمان مع تعاضد موجباته اه أبو السعود وفى الشهاب قال الامام وهو استفهام انكارى ومثله يذكر بعد ظهور الحجة وهنا قد ظهرت الحجة لان ما أقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة فيبعد ممن له عقل عدم الايمان به والانقياد له اه وقال زاده أقسم بالحوادث المتغيرة الطارئة على الافلاك والعناصر على ان الناس يلقون بعد البعث طبقا بعد طبق فان الشفق حالة مخالفة لما قبلها وهو ضوء النهار ولما بعدها وهى ظلمة الليل وكذا الليل حالة بعد انبساط ضوء النهار ويتغير أحوال الحيوانات من التفرق الى الاجتماع ومن اليقظة الى النوم وكذا اتساق القمر وكونه بدرا حالة حادثة بعد كونه ناقصا فاقسم تعالى على أنهم يركبون المشاق فالاقسام بهذه المذكورات يدل على ثبوت هذه الدعوى وهى قوله فمالهم لا يؤمنون فبين الاقسام بالمذكورات وهذه الدعوى تناسب اه (قوله أى أى مانع لهم الخ) وعلى هذا التفسير فجملة لا يؤمنون حال وقوله أو أى حجة لهم الخ وعلى هذا فجملة لا يؤمنون على تقدير حرف الجر وان المصدرية أى فأى حجة لهم فى عدم الايمان أشار له بقوله فى تركه اه (قوله واذا قرىء عليهم القرآن) أى من أى قارىء قراءة مشروعة اه خطيب وهذا شرط وجوابه لا يسجدون وهذه الجملة الشرطية فى محل نصب على الحال معطوفة على الحال السابقة وهى قوله لا يؤمنون اه سمين (قوله لا يسجدون) أى سجود اللغوى كما ذكره بقوله يخضعون وهذا أحد قولين والآخر أن المراد به السجود الحقيقى الذى هو سجود التلاوة وعبارة

وأخرج ابن أبى حاتم من طريق عكرمة عنه أنهم أربعة آلاف من اهل قرية يقال لها دراوردان وأخرج ابن جرير عن السدى انهم بضعة وثلاثون ألفا من قرية يقال لها دار وردان قبل واسط واخرج عن عطاء الخراسانى انهم ثلاثة آلاف ومن طريق ابن جرير عن ابن عباس انهم اربعون الفا (اذ قالوا لنبى لهم) اخرج ابن جرير عن وهب بن منبه ان اسمه شمويل ونسبه لاوى بن يعقوب واخرج السدى انه سمعون قال وانما سمى به لان امه دعت الله عز وجل ان يرزقها غلاما فاستجاب لها دعاءها فولدت غلاما فسمته سمعون تقول الله سمع دعائى واخرج عن قتادة أنه يوشع

يجمعون في صحفهم من الكفر والتكذيب وأعمال السوء (فبشرهم) أخبرهم (بعذاب أليم) مؤلم (الا) لكن (الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم

﴿ سورة البروج مكية ثنتان وعشرون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والسماء ذات البروج) للكواكب اثناعشر برجا تقدمت في الفرقان (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد) يوم الجمعة (ومشهود) يوم عرفة كذا فسرت الثلاثة في الحديث فالاول موعود به والثاني شاهد بالعمل فيه والثالث تشهده الناس والملائكة

البيضاوي لايسجدون لايخضعون أولايسجدون لتلاوته لما روى أنه ﷺ قرأ قوله تعالى واسجدواقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فنزلت اه (قوله بمايوعون) قال في التقريب وعى العلم يعيه وعيا حفظه والله أعلم بمايوعون أي يضمرون في قلوبهم من التكذيب ولعل بعضهم أوعى له من بعض أي أضبط اه وفي المختار الوعاء واحد الاوعية وأوعى الزاد والمتاع جعله في الوعاء ووعى الحديث يعيه وعيا حفظه وأذن واعية والله أعلم بمايوعون أي يضمرون في قلوبهم من التكذيب اه (قوله لكن الذين الخ) أشار به الى أن الاستثناء منقطع لان الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المفردات وقيل متصل وليس بذاك لان الضمير راجع الى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للاشعار بانهم لايؤمنون ولايسجدون عند قراءة القرآن عليهم لانهم كافرون مكذبون اه كرخي (قوله لهم أجر غير ممنون) استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفيته ومقارنته الثواب العظيم اه أبو السعود

﴿ سورة البروج ﴾

وردت هذه السورة لتثبيت المؤمنين على ماهم عليه من الايمان وتصبرهم على أذية الكفار وتذكيرهم بماجرى على من تقدمهم من التعذيب على الايمان وتصبرهم على ذلك حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ويعلمون أن هؤلاء عند الله عزوجل بمنزلة أولئك الملعونين معذبين مثلهم أحقاء بان يقال فيهم ماقد قيل فيهم اه أبو السعود (قوله ذات البروج) أي ذات المنازل والمحال والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة وفي البيضاوي يعني البروج الاثني عشر شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات كما أن القصور ينزلها الاكابر والاشراف سميت بروجا لظهورها وأصل التركيب للظهور يعني أن أصل معنى البروج الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة في العرف للقصر العالي لظهوره ويقال لما ارتفع من سور المدينة برج أيضا اه شهاب (قوله للكواكب) أي التي هي منازل للكواكب (قوله تقدمت في الفرقان) عبارته هناك تبارك الذي جعل في السماء بروجا اثني عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وهي منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدي والدلو انتهت (قوله واليوم الموعود) أي الموعود به كاذكره بعد ففيه الحذف والايصال (قوله وشاهد ومشهود) نكرهما دون بقية ماأقسم به لاختصاصهما من بين الايام بفضيلة ليست لغيرهما فلايجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب أيضا عمايقال لم خصصهما بالذكر دون بقية الايام وانما لم يعرفا بلام العهد لان التنكير أدل على التفخيم والتعظيم بدليل قوله تعالى والحكم الهواحد اه كرخي (قوله كذا فسرت الثلاثة في الحديث) عبارة الخطيب وقوله تعالى واليوم الموعود قسم آخر وهو يوم القيامة قال ابن عباس وعد أهل السماء والارض أن يجتمعوا فيه واختلفوا في قوله تعالى وشاهد ومشهود فقال أبو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة خرجه الترمذي في جامعه قال القشيري فيوم الجمعة يشهد على عامله بماعمل فيه قال القرطبي وكذا سائر الايام والليالي لما روى أبو نعيم الحافظ عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم يأتي على العبد الا ينادي فيه ياابن آدم أنا خلق جديد وأنا فيما تعمل عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فاني اذا مضيت لم ترني أبدا ويقول الليل مثل ذلك

ابن نون وقيل اسمه حزقيل حكاه الكرماني في العجائب وقال ابن عساكر قيل اسمه اسماويل بن حلفا واسم امه حسنة (فلما فصل طالوت بالجنود) اخرج ابن جرير عن السدي انهم ثمانون الفا (مبتليكم بنهر) اخرج عن الربيع وقتادة ومن طريق ابن جرير عن ابن عباس انه نهر بين الاردن وفلسطين ومن طريق العوفي عن ابن عباس انه نهر فلسطين (فشربوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) عدتهم ثلثمائة وبضعة عشر كما اخرجه البخاري عن البراء (منهم من كلم الله ورفع

وجواب القسم محذوف صدره تقديره لقد (قتل) لعن (أصحاب الاخدود) الشق فى الارض (النار) بدل اشتمال منه (ذات الوقود) ماتوقد به (اذهم عليها) أى حولها على جانب الاخدود على الكراسى (قعود وهم على مايفعلون بالمؤمنين) بالله من تعذيبهم بالالقاء فى النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم (شهود) حضور

حديث غريب وحكى القشيرى عن عمر أن الشاهد يوم الاضحى وقال ابن المسيب الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وروى عن على الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وقال مقاتل أعضاء الانسان هى الشاهد لقوله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم الآية وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الامة والمشهود سائر الامم لقوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى انا ارسلناك شاهدا وقيل آدم وقيل الحفظة الشاهد والمشهود أولاد آدم وقيل غير ذلك وكل ذلك صحيح انتهت (قوله وجواب القسم محذوف الخ) قضية كلامه أنه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الإنسان والذى ذكره غيره أنه اذا كان دعاء لايكون جوابا والجواب ان بطش ربك لشديد ومن ثم قال القاضى والاظهر أنه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن أصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف والتقدير ان الامر حق فى الجزاء اه كرخى (قوله محذوف صدره الخ) وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة أن الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على احداهما الا عند طول الكلام كما فى قوله والشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من زكاها أو فى ضرورة اه شهاب وزاده (قوله تقديره لقد قتل الخ) أى فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء اه سمين فالجملة خبرية والاصل فيها أنها دعائية دالة على الجواب كانه قيل أقسم بهذه الاشياء على أنهم أى كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الاخدود اه أبو السعود روى عن مقاتل كانت الاخاديد ثلاثة واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار أما التى بالشام والتى بفارس فلم ينزل الله فيهما قرآنا وأنزل فى التى كانت بنجران وذلك أن رجلا مسلما ممن يقرأ الانجيل أجر نفسه فى عمل وجعل يقرأ الانجيل فرأت بنت المستأجر النور يضىء من قراءة الانجيل فذكرت ذلك لابيها فسأله فلم يخبره فلم يزل به حتى أخبره بالدين والاسلام فتابعه على دينه هو وسبعة وثمانون انسانا مابين رجل وامرأة وهذا بعد مارفع عيسى الى السماء وقبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة فسمع بذلك رجل اسمه يوسف بن ذى نواس فخدلهم فى الارض وأوقد لهم فيها فعرضهم على الكفر فمن أبى ان يكفر قذفه فى النار ومن رجع عن دين عيسى لم يقذفه وروى ان امرأة جاءت ومعها ولد صغير لايتكلم فلما قامت على شفير الخندق نظرت الى ابنها فرجعت عن النار فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما كانت فى الثالثة ذهبت ترجع فقال لها ابنها ياأماه انى أرى أمامك نارا لاتطفأ يعنى نار جهنم ان لم تقعى فى هذه النار فلما سمعت ذلك قذفا جميعا أنفسهما فى النار فجعلهما الله فى الجنة فقذف فى النار فى يوم واحد سبعة وسبعون انسانا فذلك قوله قتل أصحاب الاخدود اه خطيب (قوله الشق فى الارض) فالاخدود مفرد وجمعه أخاديد والخد بفتح الخاء بمعنى الاخدود وجمعه خدود اه (قوله بدل اشتمال منه) أى لان الاخدود مشتمل على النار وحينئذ فلابد فيه من ضمير مقدر أى النار فيه اه شيخنا (قوله اذهم عليها قعود) ظرف لقتل أى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين عليها فى مكان مشرف عليها من حافات الاخدود اه أبو السعود وعبر عن القعود على حافة النار بالقعود على نفس النار للدلالة على أنهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقذفون فيها من شاؤه ويخلون سبيل من شاؤه اه زاده (قوله شهود حضور) عبارة أبى السعود شهود أى يشهد بعضهم لبعض عند الملك بان أحدا لم يقصر فيما أمر به وفوض اليه فهو من الشهادة أو أنهم شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم

بعضهم درجات) اخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله منهم من كلم الله قال موسى ورفع بعضهم درجات قال محمد (الذى حاج ابراهيم) اخرج ابو داود الطيالسى فى مسنده عن على قال الذى حاج ابراهيم فى ربه هو نمروذ بن كنعان واخرج ابن جرير مثله عن مجاهد وقتادة والربيع وزيد بن أسلم (الذى مر على قرية) هو عزير أخرجه الحاكم وغيره عن على بن أبى طالب وأخرج الخطيب البغدادى مثله عن عبد الله بن سلام وعن ابن عباس وزاد ابن سروحا واخرج ابن جرير مثله عن ناجية بن كعب وسليمان بن بريدة والربيع وقتادة وعكرمة والسدى والضحاك واخرج الفريابى عن عبد الله ابن عبيد بن عمير قال كان نبيا اسمه ارمياء واخرج ابن جرير مثله عن وهب بن منبه واخرج ابن أبى حاتم عن

وقيل على بمعنى مع والمعنى وهم مع مايفعلون بالمؤمنين من العذاب حضور لايرقون لهم لغاية قسوة قلوبهم هـذا هو الذي يستدعيه النظم وتنطق به الروايات المشهورة انتهت فقول الشارح حضور يقتضى أن تكون على بمعنى مع (قوله أنجى المؤمنين الملقين فى النار) وكانوا اسبعة وسبعين فهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة أو أحد عشر وقوله الى من ثم أى الى من هم قعود على الاخدود وهم أصحابه ولم يرد نص بتعيين عددهم (قوله ومانقموا منهم الخ) أى ماعابوا منهم الا الايمان أى الا ايمانهم وانما قال الا ان يؤمنوا بلفظ المستقبل مع أن الايمان وجد منهم في الماضى لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل لدوامهم عليه فى المستقبل حتى لو كفروا فى المستقبل لماعذبوهم على مامضى فكأنه قيل الاان يستمروا على ايمانهم اه زاده وهذا الاستثناء على حد قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

اه بيضاوى وفى المختار نقم الامر كرهه وبابه ضرب ونقم من باب فهم لغة اه (قوله الذى له ملك السموات الخ) لما ذكر تعالى الاوصاف التى يستحق بها أن يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب الحمد على نعمه ويرجى ثوابه قرر ذلك بقوله الذى له ملك السموات الخ اه خطيب (قوله والله على كل شئ شهيد) فيه وعد لاصحاب الاخدود ووعيد لمعذبيهم فان علمه تعالى بجميع الاشياء التى من جملتها أعمال الفريقين يستدعى توفير جزاء كل منهما حتما اه أبو السعود (قوله ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أى حرقوهم بالنار يقال فتنت الشئ اذا احرقته والعرب تقول فتن فلان الدرهم والدينار اذا أدخله الكور لينظر جودته ونظيره يوم هم على النار يفتنون قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالتخصيص ترك الظاهر من غير دليل ولما كانت التوبة مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان عبر سبحانه بأداة التراخى فقال تعالى ثم لم يتوبوا أى عن كفرهم وعما فعلوا فلهم عذاب جهنم أى بكفرهم ولهم عذاب الحريق أى عذاب احراقهم المؤمنين فى الآخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار فأحرقتهم كما تقدم ومفهوم الآية أنهم لو تابوا لخرجوا من هـذا الوعيد اه خطيب وتقدم أن الذين حرقوا كانوا سبعة وسبعين وفى المختار الفتنة الاختبار والامتحان تقول فتن الذهب يفتنه بالكسر فتنة ومفتونا أيضا اذا أدخله النار لينظر جودته ودينار مفتون قال الله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات أى حرقوهم ويسمى الصائغ الفتان وكذا الشيطان وقال الخليل الفتن الاحراق قال الله تعالى يوم هم على النار يفتنون اه وفى القاموس ان فتن بهذا المعنى من باب كتب فعلى هذا يكون له بابان (قوله ثم لم يتوبوا) أى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على أنهم اذا تابوا وآمنوا يقبل منهم وخرجوا من هذا الوعيد وأن الله تعالى يقبل منهم التوبة فان توبة القاتل مقبولة وأنهم لو لم يتوبوا لهم العذاب المذكور اه خازن (قوله فلهم عذاب جهنم) هو خبر ان الذين فتنوا ودخلت الفاء لما تضمنه المبتدأ من الشرط وارتفاع عذاب على الفاعلية بالجار قبله لوقوعه خبرا وهو أحسن من ارتفاعه بالابتداء اه كرخى (قوله عذاب الحريق) أى العذاب بسبب الحريق (قوله ان الذين آمنوا الخ) لما ذكر وعيد المجرمين أتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين اه خطيب (قوله تجرى من تحتها الانهار) أى تحت أسرتها وغرفها وجميع أماكنها يتلذذون ببردها فى نظير ذلك الحر الذى صبروا عليه فى الدنيا ويزول عنهم برؤية ذلك مع خضرة الجنان جميع المضار والاحزان اه خطيب (قوله ذلك الفوز الكبير) الاشارة الى كون ماذكر لهم من حيازتهم للجنات فان حصولها مستلزم لحيازتهم لها قطعا أو الى

الجنات

روى أن الله أنجى المؤمنين الملقين فى النار بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقتهم (ومانقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز) فى ملكه (الحميد) المحمود (الذى له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد) أى ماأنكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) بالاحراق (ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) (بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) أى عذاب احراقهم المؤمنين فى الآخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار فاحرقتهم كما تقدم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجرى من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير

رجل من اهل الشام انه حزقيل بن بودا وحكى الكرمانى فى العجائب انه الخضر واما القرية فاخرج ابن جرير عن وهب عن قتادة والضحاك وعكرمة والربيع أنها بيت المقدس وعن ابن زيد انها القرية التى أهلك الله فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت وقال الكرمانى فى العجائب قيل هى سلما باذ وقيل سابرا وقيل دير هرقل (فخذ أربعة من الطير) أخرج ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس أن الطير الذى أخذه وزور أل وديك وطاوس

الجنات الموصوفة وتذكير اسم الاشارة حينئذ لتأويله بالمذكور وأيا ما كان ففيه من معنى البعد للايذان بعلو درجته في الفضل والشرف فالفوز على الاول مصدر باق على مصدريته وان جعل اشارة الى الجنات فالفوز مصدر اطلق على المفعول مبالغة والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم المفتونون وغيرهم وقوله لهم أي بسبب ماذكر من الايمان والعمل الصالح جنات تجري من تحتها الخ ان أريد بالجنات الاشجار فجريان الانهار من تحتها ظاهر وان أريد بها الارض المشتملة على الاشجار فالتحتية باعتبار جريها ظاهر أيضا فان أشجارها ساترة لارضها اهـ أبو السعود (قوله ان بطش ربك لشديد) استئناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم ايذانا بان لكفار قومه نصيبا موفورا من مضمونه كاينبىء عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة لضميره صلى الله عليه وسلم والبطش الاخذ بعنف وحيث وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجبابرة والظلمة وأخذه ايام بالعذاب والانتقام اهـ أبو السعود وفي الخطيب ان بطش ربك لشديد جواب القسم والبطش هو الاخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف ولما كان هذا البطش لا يتأتى الا من كامل القدرة دل على كمال قدرته واختصاصه بذلك بقوله مؤكدا لماله من الانكار انه هو يبدىء الخ وفي المختار البطشة السطوة والاخذ بعنف وقد بطش به من باب ضرب ونصر وباطشه مباطشة اهـ (قوله بحسب ارادته) أشار به الى الرد على الفلاسفة القائلين بانه موجب بالذات وقد نطق القرآن بانه فعال لما يريد اهـ كرخي (قوله انه هو يبدىء ويعيد) أي ومن كان قادرا على الايجاد والاعادة اذا بطش كان بطشه في غاية الشدة وبهذا ظهر التعليل بهذه الجملة لما سبق من شدة البطش اهـ شهاب (قوله وهو الغفور) لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا ساتر الذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محسنا اليهم وهاتان صفتا فعل والظاهر أن الودود مبالغة في الواد اهـ من البحر وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال أصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة في معرض التمدح والتمدح بكونه غفورا مطلقا أتم فالحمل عليه أولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب أن يحمل على الاطلاق اهـ زاده (قوله المتودد الى أوليائه بالكرامة) وفي البيضاوي الودود المحب لمن أطاع وقيل هو بمعنى مفعول أي يوده عباده اهـ وتقدم لهذا مزيد بسط في آخر الاسراء اهـ (قوله المجيد بالرفع) أي وبالجر أيضا وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بجر الدال على أنه نعت للعرش أو لربك في قوله ان بطش ربك لشديد قال مكي وقيل لا يجوز أن يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى اهـ وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الزمخشري وقد وصف العرش بالكريم في آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منع قال لانها في معنى خبر واحد أي جامع بين هذه الاوصاف الشريفة أو كل منها خبر لمبتدأ مضمر والمجد هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك اهـ خطيب (قوله فعال لما يريد) أتى بصيغة فعال للكثرة وختم به الصفات لانه كالنتيجة للاوصاف السابقة ونكره لضرب من التعظيم تتلاشى عنده الاوهام والعقول اهـ كرخي قال القفال أي يفعل ما يريد على ما يراه لا يعترض عليه أحد ولا يغلبه غالب فيدخل أولياءه الجنة لا يمنعه مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر ويمهل العصاة الى ما يشاء الى أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة اذا يشاء فهو يفعل ما يريد وهذه الآية دلت على ان جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى قال بعضهم ودلت على انه لا يجب عليه شيء لانها دالة على أن فعله بحسب ارادته اهـ خطيب (قوله هل أتاك الخ) هل بمعنى قد وهذا الاستئناف مقرر لشدة بطشه تعالى بالظلمة والعصاة

ان بطش ربك) بالكفار (لشديد) بحسب ارادته (انه هو يبدىء) الخلق (ويعيد) فلا يعجزه ما يريد (وهو الغفور) للمذنبين المؤمنين (الودود) المتودد الى أوليائه بالكرامة (ذو العرش) خالقه ومالكه (المجيد) بالرفع المستحق لكمال صفات العلو (فعال لما يريد) لا يعجزه شيء (هل أتاك) يا محمد (حديث الجنود فرعون وثمود)

قال منجاب والرأل فرخ النعام وأخرج من طريق حنش عن ابن عباس انه الغرنوق يعني الكركي والطاوس والديك والحمامة وأخرج ابن جرير عن مجاهد انه الديك والطاوس والغراب والحمام (للفقراء الذين أحصروا) قال ابن عباس هم أهل الصفة أخرجه ابن المنذر (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية أخرج ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت في علي وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب انها نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان والله أعلم

(سورة آل عمران)

(قل للذين كفروا ستغلبون) وهم يهود بني قينقاع (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون) سمي منهم النعمان بن عمرو والحرث بن زيد أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وآل عمران) أراد

والكفرة والعتاة وكونه فعالا لما يريد متضمن لتسليته ﷺ حيث أشعر بانه يصيب قومه ما أصاب الجنود اه أبو السعود (قوله بدل من الجنود) أي كل منهما بدل ولما لم يطابق البدل المبدل منه في الجمعية لانه بدل كل من كل قيل هو على حذف مضاف أي جنود فرعون وقيل المراد بفرعون هو وقومه واكتفى بذكره عنهم لانهم أتباعه اه شهاب وانما خص فرعون وثمود لان ثمود في بلاد العرب وقصتهم عندهم مشهورة وان كانوا من المتقدمين وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم وكان من المتأخرين في الهلاك فدل بهما على أمثالهما اه كرخي (قوله وحديثهم أنهم الخ) عبارة أبي السعود والمراد بحديثهم ما صدر عنهم من التمادي في الكفر والضلال وما حل بهم من العذاب والنكال والمعنى قد أتاك حديثهم فعرفت ما فعلوا وما فعل بهم فذكر قومك شؤن الله وانذرهم أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم اه (قوله بل الذين كفروا) أي من قومك وهذا الاضراب انتقالي للاشد كانه قيل ليس حال هؤلاء بأعجب من حال قومك فانهم مع علمهم بما حل بهم لم ينزجروا والاستفهام في هل أتاك للتعجب وقوله والله من ورائهم الخ فيه تعريض وتوبيخ للكفار بانهم نبذوا الله وراء ظهورهم وقوله في تكذيب أي تكذيب شديد فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا أشد من تكذيبهم ففيه عدول عن يكذبون الى جعلهم في التكذيب وأنه لشدته أحاط بهم احاطة الظرف بمظروفه أو احاطة البحر بالغريق فيه مع ما في تنكيره من الدلالة على تعظيمه وتهويله ففيه استعارة تبعية في كلمة في اه شهاب (قوله في تكذيب بما ذكر) أي النبي والقرآن اه خازن (قوله والله من ورائهم محيط) فيه وجوه أحدها أن المراد وصف اقتداره عليهم وأنهم في قبضته وحصره كالمحاط اذا أحيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذا في قبضتي وأنا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتوني اذا أردت الانتقام منهم ثانيها أن يكون المراد من هذه الاحاطة قرب اهلاكهم كقوله تعالى وظنوا أنهم أحيط بهم فهو عبارة عن مشارفة الهلاك ثالثها أنه تعالى محيط بأعمالهم اي عالم بها فيجازيهم عليها اه خطيب (قوله بل هو قرآن مجيد) اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى انه لاريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء اه شهاب وقال زاده معنى الاضراب فيه ان ما كذبوا به ليس مثل ما كذب به الجنود بل هو اي الذي كذبوا به قرآن معجز بنظمه مجيد شريف عالي الطبقة من بين الكتب اه اي بل هذا الذي كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى اه بيضاوي فهو رد لكفرهم وابطال لتكذيبهم وتحقيق للحق اي ليس الامر كما قالوا اه (قوله فوق السماء السابعة) اي متعلق بالعرش اه قرطبي (قوله بالجر) اي وبالرفع ايضا اه وفي السمين قرا نافع بالرفع نعتا للقرآن والباقون بالجر نعتا للوح والعامة على فتح اللام وقرأ ابن السميقع وابن يعمر بضمها قال الزمخشري واللوح بالضم هو الفضاء الذي فوق السماء السابعة فيه اللوح بالفتح اه (قوله طوله ما بين السماء الخ) وهو عن يمين العرش مكتوب في صدره لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله ادخله جنته وقوله وهو من درة بيضاء اي وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه النور وكتابته نور معقود بالعرش واصله في حجر ملك اه خطيب وقيل هو من ياقوتة حمراء اه قرطبي

﴿ سورة الطارق ﴾

(قوله والسماء والطارق) قسم اقسم الله به وقد اكثر الله تعالى في كتابه العزيز ذكر السماء

والشمس

بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون عن أتباعه وحديثهم أنهم أهلكوا بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي ﷺ والقرآن ليتعظوا (بل الذين كفروا في تكذيب) بما ذكر (والله من ورائهم محيط) لا عاصم لهم منه (بل هو قرآن مجيد) عظيم (في لوح) هو في الهواء فوق السماء السابعة (محفوظ) بالجر من الشياطين ومن تغيير شيء منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء قاله ابن عباس رضي الله عنهما

﴿سورة الطارق مكية سبع عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء والطارق)

موسى وهرون وقيل عيسى وأمه حكاه الكرماني ورجحه عساكر والسهيلي (امرأت عمران) أخرج ابن المنذر عن عكرمة ان اسمها حنة وقال ابن اسحق اسمها حنة بنت فاقوذ وقيل فاقوذ بن قبيل أخرجه ابن جرير (فنادته الملائكة) قال السدي جبريل أخرجه ابن جرير (وامرأتي عاقر) اسمها اشاع بنت فاقوذ وأخرج ابن أبي حاتم عن شعيب الجبائي قال كان اسمها أشيع (اذ يلقون أقلامهم) أخرج ابن عساكر في تاريخه عن سعيد بن اسحق الدمشقي قوله اذ يلقون

والشمس والقمر والنجوم لان أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبة ولما كان الطارق
يطلق على غير النجم أبهمه أولا ثم عظم المقسم به بقوله وما أدراك الخ اه خطيب (قوله أصله كل آت
ليلا الخ) عبارة أبي السعود الطارق في الاصل اسم فاعل من طرق طرقا وطروقا اذا جاء ليلا قال الماوردي
وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وانما سمي قاصد الليل طارقا لاحتياجه الى طرق الباب أي دقه
غالبا ثم اتسع به في كل ما ظهر بالليل كائنا ما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخيالية البادية
بالليل اما على أنه اسم جنس أو كوكب معهود انتهت ثم اتسع فيه حتى استعمل في الآتي نهارا ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من شر طارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يا رحمن اه قرطبي وفي المصباح
طرقت الباب طرقا من باب قتل وطرقت الحديدة مددتها وطرقتها بالتثقيل مبالغة وطرق النجم طروقا
من باب قعد طلع وكل ما أتى ليلا فقد طرق وهو طارق والمطرقة بالكسر ما يطرق به الحديد اه (قوله
وما أدراك ما الطارق) تنويه بشأنه اثر تفخيمه بالاقسام به وتنبيه على أن رفعة قدره بحيث لا ينالها ادراك
الخلق فلابد من تلقيها من الخلاق العليم اه أبو السعود (قوله ومابعد ما الاولى) وهو جملة أدراك
وقوله وفيه تعظيم أي في الاستفهام الثاني وهو قوله ما الطارق فهو للتعظيم وأما الاول فهو للانكار كما
تقدم غير مرة (قوله النجم الثاقب) لم يقل والنجم الثاقب مع أنه أخصر وأظهر فعدل عنه تفخيما لشأنه
فأقسم أولا بما يشترك فيه هو وغيره وهو الطارق ثم سأل عنه بالاستفهام تفخيما لشأنه ثانيا ثم فسره بالنجم
ازالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام اه (قوله أي الثريا أو كل نجم) وقيل هو نجم في السماء السابعة
وهو زحل لا يسكنها غيره من النجوم واذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع
الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وفي الصحاح الطارق النجم الذي يقال له
كوكب الصبح اه خطيب (قوله وجواب القسم الخ) أي ومابين القسم وجوابه اعتراض جيء به
لتأكيد فخامة المقسم به المستتبع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها اه أبو السعود (قوله فهي مزيدة)
أي وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز أن يكون عليها هو الخبر
وحده وحافظ فاعل به ويجوز أن يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما مزيدة أيضا
وهذا كله تفريع على قول البصريين اه سمين (قوله واللام فارقة) أي بين المخففة والنافية اه (قوله
والحافظ من الملائكة الخ) روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا
يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين
والظاهر أن المراد بالحافظ هو الله كما قال وكان الله على كل شيء رقيبا فان الممكنات كما تحتاج الى الواجب
لذاته في وجودها تحتاج اليه في بقائها وعدى حافظ بعلى لتضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه
واطلاعه على أحوالهم اه زاده باختصار وقال الشهاب الحافظ الكاتب أو مطلق الملائكة الحفظة أو الله
والاول يدل له كلام البيضاوي حيث قال فلا يملي على حافظه الا مايسره اه (قوله فلينظر الانسان)
لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ أتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في أول نشأته الاولى حتى يعلم أن من
أنشأه قادر على اعادته وجزائه فيعمل لذلك مايسره في عاقبته ولا يملي على حافظه الا مايسره في عاقبته
اه من النهر (قوله مم خلق) استفهام ومن متعلقة بخلق والجملة في موضع نصب بقوله فلينظر المعلق
عنها بالاستفهام وجواب الاستفهام مابعده وهو قوله خلق من ماء دافق اه من النهر (قوله من ماء
دافق) أي مدفوق من الدفق وهو الصب أي مصبوب في الرحم ولم يقل من ماءين فانه من ماء الرجل

أصله كل آت ليلا ومنه
النجوم لطلوعها ليلا (وما
أدراك) أعلمك (ما الطارق)
مبتدأ وخبر في محل المفعول
الثاني لادري وما بعد ما
الاولى خبرها وفيه تعظيم
لشأن الطارق المفسر بما
بعده هو (النجم) أي الثريا
أو كل نجم (الثاقب) المضيء
لثقبه الظلام بضوئه وجواب
القسم (ان كل نفس لما
عليها حافظ) بتخفيف
ما فهي مزيدة وان مخففة
من الثقيلة واسمها محذوف
أي انه واللام فارقة وبتشديدها
فان نافية ولما بمعنى الا
والحافظ من الملائكة
يحفظ عملها من خير وشر
(فلينظر الانسان) نظر
اعتبار (مم خلق) من أي
شيء جوابه (خلق من ماء
دافق) ذي اندفاق

أقلامهم أيهم يكفل مريم
على نهر بحلب يقال له قرمق
(مصدقا بكلمة من الله) قال
ابن عباس عيسى بن مريم
أخرجه ابن أبي حاتم
(كهيئة الطير) هو الخفاش
أخرجه ابن جرير عن ابن
جريج (الحواريون) سمي
منهم قطرس ويعقوس
ولحيس وايدارانيس وقياس
وابن تلما ومتنا وبوقاس
ويعقوب بن حليقا
وبداوسيس وقياسا وبودس
وكدمابوطا وسرجس
وهو الذي ألقي عليه شبهه
أخرج ذلك ابن جرير عن
ابن اسحق (وقالت طائفة
من أهل الكتاب آمنوا) قال
السدي هم اثنا عشر حبرا من

وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما لامتزاجهما في الرحم فصارا كالماء الواحد اتحادهما حين ابتدىء في خلقه اهـ خطيب ودافق من صيغ النسب كلابن وتامر أي ذي دفق وهو صادق على الفاعل والمفعول أو مجاز في الاسناد فأسند الى الماء ما لصاحبه مبالغة أو هو الاستعارة مكنية وتخييلية أو مصرحة بجعله دافقا لانه لتتابع قطراته كانه يدفق بعضه بعضا أي يدفعه كما أشار له ابن عطية اهـ شهاب (قوله في رحمها) متعلق بدافق اهـ (قوله يخرج من بين الصلب) أي للرجل وهو عظام الظهر والترائب وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وعن عكرمة الترائب ما بين ثدييها وقيل الترائب التراقي وقيل أضلاع الرجل التي أسفل الصدر وحكي الزجاج أن الترائب أربعة أضلاع من يمنة الصدر وأربعة أضلاع من يسرة الصدر وقال ابن عادل جاء في الحديث ان الولد يخلق من ماء الرجل يخرج من صلبه العظم والعصب ومن ماء المرأة يخرج من ترائبها اللحم والدم وحكى القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يتجمع في الانثيين وهذا لا يعارضه قوله تعالى من بين الصلب والترائب لانه ينزل من الدماغ الى الصلب ثم يجتمع في الانثيين قال المهدوي ومن جعل يخرج من بين الصلب صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير للانسان اهـ خطيب وقوله من بين الصلب أي من بين أجزائه لان بين انما تضاف لمتعدد وفي القرطبي ما يقتضي ان لفظ بين زائدة ونصه والمعنى يخرج من الصلب والترائب وقال الحسن المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل ومن صلب المرأة وترائب المرأة اهـ (قوله والترائب) جمع تريبة كصحيفة وصحائف اهـ مختار (قوله انه على رجعه لقادر) الضمير في انه راجع لله باعتبار وصفه بالخالق كما يفهم من قوله خلق من ماء دافق وقوله يوم ظرف لرجعه ولا يصح نصبه بقادر لانه قادر في كل الاوقات لا تختص قدرته بوقت دون وقت اهـ شيخنا وقيل هو معمول لمحذوف تقديره يرجعه يوم أو اذكر يوم وجوز بعضهم أن يكون العامل فيه ناصر وهو فاسد لان ما بعد ما النافية وما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلهما اهـ سمين (قوله بعث الانسان بعد موته) وقيل في معنى الآية انه تعالى قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان كما كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه قادر على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج وما سلكه المفسر هو الصحيح واللائق بمعنى الآية بدليل ما بعده اهـ من الخازن (قوله علم أن القادر على ذلك) أي خلقه من ماء دافق اهـ (قوله ضمائر القلوب الخ) عبارة الخطيب يوم تبلى السرائر أي تختبر وتكشف السرائر أي ما أسر في القلوب من العقائد والنيات وغيرهما وما أخفى من الاعمال وذلك يوم القيامة وبلاؤها تعرفها وتصفحها والتمييز بين ما طاب منها وما خبث وقال عطاء بن رباح السرائر فرائض الاعمال كالصلاة والصوم والوضوء والغسل من الجنابة فانها سرائر بين الله وبين العبد ولو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل واغتسلت من الجنابة ولم يغتسل فيختبر حتى يظهر من أداها ممن ضيعها وقال ابن عمر يبدي الله تعالى كل سر فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعني فمن أداها كان وجهه مشرقا ومن لم يؤدها كان وجهه أغبر اهـ وفي المختار السر الذي يكتم وجمعه أسرار والسريرة مثله والجمع سرائر اهـ (قوله فماله من قوة) أي منعة في نفسه يمتنع بها ولا ناصر ينصره من عذاب الله فيدفعه عنه اهـ خطيب (قوله والسماء ذات الرجع) أي التي ترجع بالدوران الى الموضع الذي تتحرك عنه فترجع الاحوال التي كانت وتصرمت من الليل والنهار والشمس والقمر والكواكب والفصول من الشتاء وما فيه من برد ومطر والصيف وما فيه من حر وصفاء وسكون وغير ذلك وقيل ذات النفع وقيل ذات الملائكة

من الرجل والمرأة في رحمها (يخرج من بين الصلب) للرجل (والترائب) للمرأة وهي عظام الصدر (انه) تعالى (على رجعه) بعث الانسان بعد موته (لقادر) فاذا اعتبر أصله علم أن القادر على ذلك قادر على بعثه (يوم تبلى) تختبر وتكشف (السرائر) ضمائر القلوب في العقائد والنيات (فماله) لمنكر البعث (من قوة) يمتنع بها من العذاب (ولا ناصر) يدفعه عنه (والسماء ذات الرجع)

اليهود أخرجه ابن جرير وسمى منهم السهيلي عبد الله بن الصيف وعدي ابن زيد والحرث بن عوف (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم) سمى منهم الحرث بن سويد الانصاري أخرجه عبد الرزاق عن مجاهد وابن جرير عن السدي وأخرج عن عكرمة أنها نزلت في اثني عشر رجلا منهم أبو عامر الراهب والحرث ابن سويد ابن الصامت ووضوح ابن الاسلت زاد ابن عساكر وطعيمة بن ابيرق (ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب) قال زيد بن أسلم عنى به شاس بن قيس اليهودي أخرجه ابن جرير قال السهيلي هم عمرو بن شاس وأوس بن قيظي وجبار بن صخر (من أهل الكتاب أمة قائمة) قال ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وثعلبة بن

لرجوعهم فيها بأعمال العباد وقيل ذات المطر لعوده كل حين أولما قيل من ان السحاب تحمل الماء من البحار ثم ترجعه الى الارض وعلى هذا يجوز أن يراد بالسماء السحاب والارض ذات الصدع أى تتصدع عن النبات والشجر والثمار والانهار والعيون نظيره قوله تعالى ثم شققنا الارض شقا والصدع بمعنى الشق لانه يصدع الارض فتنصدع به فكأنه تعالى قال والارض ذات النبات وقال مجاهد ذات الطريق التى تصدعها المشاة وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات الاموات لاصداعهم للنشور قال الرازى واعلم أنه تعالى كما جعل كيفية خلقة الحيوان دليلا على معرفة المبدأ والمعاد ذكر فى هذا القسم كيفية خلقة النبات فقوله تعالى والسماء ذات الرجع كالاب وقوله والارض ذات الصدع كالام وكلاهما من النعم العظام لان نعم الدنيا موقوفة على ما ينزل من السماء مكررا وعلى ما ينبت من الارض كذلك اهـ خطيب (قوله المطر) فالرجع من أسمائه كما فى المختار (قوله انه لقول فصل) جواب القسم الثانى والفصل الحكم الذى ينفصل به الحق من الباطل ومنه فصل الخصومات وهو قطعها بالحكم الجازم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للشر والنزاع اهـ قرطبى (قوله وما هو) أى القرآن بالهزل بل هو جد كله فيجب أن يكون مهيبا فى الصدور معظما فى القلوب يترفع به قارئه وسامعه عن أن يلم بهزل أو يتفكه بمزاح وأن يلقى ذهنه الى أن جبار السموات والارض يخاطبه فيأمره وينهاه ويعده ويوعده حتى أن لم يستفزه الفزع والخوف ولم تتبالغ فيه الخشية فأدنى أمره أن يكون جادا غير هازل فقد نعى الله تعالى عن المشركين ذلك فى قوله وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون اهـ خطيب (قوله انهم يكيدون كيدا) اختلف فى ذلك الكيد فقيل القاء الشبهات كقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا من يحيى العظام وهى رميم أجعل الآلهة الها واحدا وما أشبه ذلك وقيل قصدهم قتله لقوله تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا الآية وأما قوله تعالى وأكيد أى أنا كيدا فاختلف فيه أيضا فقيل معناه أجازيهم جزاء كيدهم وقيل هو ما أوقعه الله تعالى بهم يوم بدر من القتل والاسر وقيل استدراجهم من حيث لا يعلمون وقيل كيد الله تعالى لهم نصرة نبيه واعلاء درجته تسمية لاحد المتقابلين باسم الآخر كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها اهـ خطيب (قوله فمهل الكافرين) أى لا تستعجلهم بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم بالهلاك فانا لا نعجل لان العجلة وهى ايقاع الشىء فى غير وقته اللائق به نقص اهـ خطيب (قوله مصغر رود) بالضم اهـ شهاب وقوله على الترخيم راجع لقوله أو ارواد أى ترخيم تصغير وهو حذف الزوائد اهـ شيخنا وفى المختار وفلان يمشى على رود بوزن عود أى على مهل وتصغيره رويد ويقال أرود فى السير اروادا ومروادا بضم الميم وفتحها أى رفق وتقول رويدك عمرا أى أمهله وهو تصغير ترخيم من ارواد مصدر ارود يرود اهـ ورود بوزن عود مصدر أرود مصدرا سماعيا او اسم مصدر له اهـ وفى السمين واعلم أن رويدا يستعمل مصدرا بدلا من اللفظ بفعله فيضاف تارة كقوله فضرب الرقاب ولا يضاف أخرى نحو رويدا زيدا ويقع حالا نحو ساروا رويدا أى متمهلين ونعتا لمصدر محذوف نحو ساروا رويدا أي سيرا رويدا والله اعلم

﴿سورة الاعلى﴾

(قوله مكية) فى قول الجمهور وقال الضحاك مدنية قال النووى وكان النبى ﷺ يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخيرات اهـ خطيب وعن عبد الرحمن بن جريج قال سألنا عائشة باى شىء كان يوتر رسول الله ﷺ قالت كان يقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا أيها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين اخرجه ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب اهـ خازن (قوله أي نزه ربك الخ) عبارة الخطيب أى نزه ربك عن كل

المطر لعوده كل حين (والارض ذات الصدع) الشق عن النبات (انه) أى القرآن (لقول فصل) يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) باللعب والباطل (أنهم) أى الكفار (يكيدون كيدا) يعملون المكايد للنبى ﷺ (وأكيد كيدا) أستدرجهم من حيث لا يعلمون (فمهل) يا محمد (الكافرين أمهلهم) تأكيد حسنه مخالفة اللفظ أى أنظرهم (رويدا) قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رود أو ارواد على الترخيم وقد أخذهم الله تعالى ببدر ونسخ الامهال بآية السيف أى بالامر بالقتال والجهاد ﴿سورة الاعلى مكية تسع عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (سبح اسم ربك) اى نزه ربك عما لا يليق به

سعية وأسيد بن سعيد وأسد ابن عبيد ومن أسلم معهم من اليهود أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال هم عبد الله ابن سلام وأخوه ثعلبة بن سلام وسعية ومبس وأسيد وأسد ابنا كعب (اذ همت طائفتان منكم) هما بنو حارثة و بنو سلمة أخرجه البخارى ومسلم عن ابن عبد الله (ان تطيعوا الذين كفروا) قال السدى يعنى أبا سفيان بن حرب أخرجه ابن أبى حاتم (وطائفة قد أهمتهم

واسم زائد (الأعلى) صفة لربك (الذي خلق فسوى) مخلوقه جعله متناسب الاجزاء غير متفاوت (والذي قدر) ماشاء (فهدى) الى ماقدره من خير وشر

مالا يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه أما في ذاته فان تعتقد أنها ليست من الجواهر والاعراض وأما في صفاته فان تعتقد أنها ليست محدثة ولا متناهية ولا ناقصة وأما في أفعاله فأن تعتقد أنه سبحانه مطلق لا اعتراض لاحد عليه في أمر من الامور وأما في أسمائه فان لا تذكره سبحانه الا بالاسماء التي لا توهم نقصا بوجه من الوجوه سواء ورد الاذن فيها أم لم يرد وأما في أحكامه سبحانه فان تعلم انه ما كلفنا لنفع يعود اليه بل لمحض المالكية انتهت وفي الخازن سبح اسم ربك الاعلى أي قل سبحان ربي الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ماروى عن ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ سبح اسم ربك فقال سبحان ربي الاعلى ذكره البغوي باسناد الثعلبي وقيل معناه نزه ربك الاعلى عما يصفه به الملحدون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه نزه تسمية ربك الاعلى بان تذكره وأنت له معظم ولذكره محترم قال ابن عباس سبح أي صل بامر ربك الاعلى عن عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي ﷺ اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أبو داود اه (قوله واسم زائد) الظاهر أنه ليس بزائد فان التنزيه يقع على الاسم أي نزه الاسم عن أن يسمى به صنم أو وثن فيقال له رب أو اله واذا كان أمر بتنزيه اللفظ فتنزيه الذات أولى وقيل معناه نزه اسم الله أي لا تذكره الا وأنت خاشع اه من البحر وقال الشهاب عما لا يليق بلفظه ومعناه بان تذكره على وجه التعظيم فلا تذكره في محل لا يليق به كالخلاء وحالة التغوط وكأن تعتقد انه عالم من غير علم وهكذا أو تقول معنى كونه رحيما ان له قلبا رقيقا اه (قوله الاعلى) من العلو الذي هو القهر والغلبة لا العلو في المكان اه عمادي (قوله صفة لربك) فهو بالجر بكسرة مقدرة على الالف ويجوز أن يكون صفة لاسم فهو منصوب بفتحة مقدرة على الالف الا ان جعله صفة للاسم يمنع جعل قوله الذي خلق الخ صفة لربك بل يتعين حينئذ جعله نعتا للاسم أو نعتا مقطوعا لئلا يلزم الفصل بين الموصوف وصفته بصفة غيره اذ يصير التركيب مثل قولك جاء في غلام هند العاقل الحسنة وهو ممتنع اه سمين (قوله الذي خلق فسوى) جواب عن سؤال أشار له الخطيب بقوله ولما أمر تعالى بالتسبيح فكأن سائلا قال الاشتغال بالتسبيح انما يكون بعد معرفة الرب فما الدليل على وجوده تعالى فقال الذي خلق الخ ومفعول خلق محذوف أي كل شيء اه وقال الرازي يحتمل أن يريد الانسان خاصة ويحتمل أن يريد الحيوان ويحتمل أن يريد كل شيء خلقه الله تعالى فمن حمله على الانسان ذكر للتسوية وجوها أحدها اعتدال قامته وحسن خلقته كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وأثنى على نفسه بسبب خلقه اياه بقوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين ثانيها كل حيوان مستعد لنوع واحد من الاعمال فقط وأما الانسان فانه خلق بحيث يمكنه أن يأتي بجميع الاعمال بواسطة الآلات ثالثها أنه تعالى هيأه للتكليف والقيام بأداء العبادات وقال بعضهم خلق في أصلاب الآباء وسوى في أرحام الامهات ومن حمله على جميع المخلوقات كان المراد من التسوية هو أنه تعالى قادر على كل الممكنات عالم بجميع المعلومات يخلق ما أراد على وفق ارادته موصوفا بالاحكام والاتقان مبرأ عن النقص والاضطراب اه (قوله والذي قدر) أي أوقع تقديره في أجناس الاشياء وأنواعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وآجالها وغير ذلك من أحوالها فجعل البطش لليد والمشي للرجل والسمع للاذن والبصر للعين ونحو ذلك وقوله فهدى أي هدى الانسان ودله لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وهدى الانعام لمراعيها وقيل المعنى قدر أقواتهم وأرزاقهم وهداهم لمعاشهم ان كانوا

أنفسهم) هم المنافقون اخرجه البخاري والترمذي وغيرهما عن أبي طلحة (يقولون هل لنا من الامر من شيء) قال ذلك عبد الله ابن ابي أخرجه ابن جرير عن ابن جريج (يقولون لو كان لنا من الامر شيء ماقتلنا ههنا) قال ذلك معتب بن قشير أخرجه ابن أبي حاتم وغيره عن الزبير وعبد الله ابن أبي أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن (ان الذين تولوا منكم) أخرج ابن منده في الصحابة من طريق الكلبي عن صالح عن ابن عباس في قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان الآية قال نزلت في عثمان ورافع ابن المعلى وخارجة ابن زيد (وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض) الآية قال ذلك عبد الله ابن أبي أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد (وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) القائل ذلك عبد الله والد جابر ابن عبد الله الانصاري والمقول لهم عبد الله بن أبي وأصحابه أخرجه ابن جرير عن السدي (الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا) الآية قال الربيع وغيره نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه أخرجه ابن أبي حاتم

ناسا

(والذى أخرج المرعى) أنبت العشب (فجعله) بعد الخضرة (غثاء) جافا هشيما (أحوى)أسود يابسا (سنقرئك) القرآن (فلا تنسى) ماتقرؤه (الاماشاء الله)

ناسا ولمراعيهم ان كانوا وحوشا ومن ذلك هدايات الانسان الى مصالحه من أغذيته وأدويته وأمور دنياه ودينه والهامات البهائم والطيور وهوام الارض الى معاشها ومصالحها اه خطيب (قوله والذى أخرج المرعى) لماذكر مايختص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان اه خطيب (قوله غثاء) فى القاموس الغثاء كغراب وكزنار القماش والزبد والهالك البالى من ورق الشجر اه وفيه أيضا القمش جمع القماش وهو ماعلى وجه الارض من فتات الاشياء حتى يقال لرذالة الناس قماش وماأعطانى الاقماشا أى اردأما وجده اه وعبارة المختار القمش جمع الشىء من هنا وهنا وبابه ضرب وذلك الشىء قماش وقماش البيت أيضا متاعه اه وفى المصباح غثاء السيل حميله وغثا الوادى غثوا من باب قعد امتلأ من الغثاء وغثت نفسه تغثى غثيا من باب رمي وغثيانا وهو اضطرابها حتى تكاد تتقيأ من خلط ينصب الى فم المعدة اه وقوله أحوى صفة لغثاء لان الغثاء اذا قدم وأصابته الامطار اسود وتعفن فصار أحوى اه من البحر قال ابن زيد وهذا مثل ضربه الله للكفار بذهاب الدنيا بعد نضارتها اه خطيب ولما تغايرت الصفات وتباينت أتي لكل صفة بموصول وعطف على كل صلة مايترتب عليها فجاء الموصول الاول الذى خلق فسوى والثانى الذى قدر فهدى والثالث الذى أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى اه من النهر (قوله أحوى) فيه وجهان أظهرها انه نعت لغثاء والثانى انه حال من المرعى قال أبو البقاء فقدم بعض الصلة قلت يعني ان الاصل أخرج المرعى أحوى فجعله غثاء ولا يسمى هذا تقديما لبعض الصلة والاحوى أفعل من الحوة وهي سواد يضرب الى الخضرة وقيل الاحوى خضرة عليها سواد والاحوي الظبي لان فى ظهره خطين ويقال رجل أحوى وامرأة حواء وجمعهما حو نحو أحمر وحمراء وحمر اه سمين وفى القاموس الحوة بالضم سواد الى الخضرة أوحمرة الى السواد حوى كرضى حوى اه (قوله سنقرئك) اى على لسان جبريل اه بيضاوي وهذا بشارة من الله لنبيه ﷺ باعطاء آية بينة وهي أن يقرأ عليه جبريل مايقرأ من الوحى وهو أمي لايقرأ ولا يكتب فيحفظه ولا ينساه وهذه الآية تدل على المعجزة من وجهين الاول انه كان رجلا أميا فحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار خارق للعادة فيكون معجزة الثانى ان هذه السورة من أول مانزل بمكة فهذا اخبار عن أمر عجيب مخالف للعادة سيقع فى المستقبل وقد وقع فكان هذا اخبارا فيكون معجزا اه خطيب وقال أبو السعود سنقرئك فلا تنسى بيان لهداية الله تعالى الخاصة برسوله ﷺ اثر بيان هداية الله العامة لكافة مخلوقاته وهي هدايته عليه السلام لتلقي الوحى وحفظ القرآن وهدايته للناس أجمعين والسين امالتأكيد وامالان المراد اقراء ماأوحى الله اليه حينئذ وماسيوحى اليه بعد ذلك فهو وعد باستمرار الوحي فى ضمن الوعد بالاقراء أى سنقرئك مانوحى اليك وفيما بعده على لسان جبريل عليه السلام وسنجعلك قارئا بالهام القراءة فلا تنسى أصلا من قوة الحفظ والاتقان مع أنك امي لاتدرى ماالكتاب وماالقراءة فيكون ذلك آية أخرى لك مع مافى تضاعيف ماتقرؤه من الآيات البينات من حيث الاعجاز ومن حيث الاخبار بالمغيبات اه (قوله فلا تنسى) أى لابطريق النسخ ولا بغيره ليظهر كون الاستثناء متصلا اه زاده وقال أبو السعود الا ماشاء الله استثناء مفرغ من أعم المفاعيل والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة والايذان بدوران المشيئة على عنوان الالوهية المستتبعة لسائر الصفات اه (قوله أيضا فلا تنسى) قيل هو نفى أخبر الله تعالى أن نبيه عليه السلام لاينسي وقيل نهى والالف اشباع ومنع مكى أن يكون نهيا لانه لاينهى عما ليس باختياره وهذا غير لازم اذ المعنى أن النهى عن تعاطى أسباب النسيان وهو شائع فسقط ماقاله اه

وابن جرير (ولا تحسبن الذين قتلوا) قال ابو الضحى نزلت فى قتلى أحد وهم سبعون أربعة من المهاجرين وسائرهم من الانصار أورده سعيد بن منصور (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ماأصابهم القرح) سمى منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى والزبير وسعد وطلحة وابن عوف وابن مسعود وحذيفة ابن اليمان وأبو عبيدة ابن الجراح فى سبعين رجلا أخرجه ابن جرير من طريق العوفى عن ابن عباس وسمى عكرمة جابر بن عبد الله أخرجه ابن جرير (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم) قائل ذلك اعرابي من خزاعة أخرجه ابن مردويه عن أبى رافع وقال ابن اسحق عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ركب من عبد القيس أخرجه ابن جرير وقال السهيلى نعيم بن مسعود الاشجعى (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال ذلك فنحاص اليهودى من بني مرثد أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وابن جرير عن السدي

سمين (قوله بنسخ تلاوته وحكمه) الباء سببية أي ان نسخ تلاوته وحكمه معا سبب في جواز نسيانك له أو الباء بمعنى بعد أما ما نسخت تلاوته فقط أو حكمه فقط فلا يصح أن تنساه للاحتياج الى تلاوته في الاول والى حكمه في الثاني اه شيخنا (قوله فكانه قيل له الخ) فهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة القيامة ان علينا جمعه وقرآنه (قوله انه يعلم الجهر الخ) تعليل لما قبله اه أبو السعود وصنيع الشارح يقتضي انه تعليل لمحذوف وهو الذي قدره بقوله ولا تتعب نفسك بالجهر بها (قوله وما يخفى) ما اسمية ولا يجوز أن تكون مصدرية لئلا يلزم خلو الفعل من فاعل ولولا ذلك لكان كونها مصدرية أحسن ليعطف مصدر مؤول على مثله صريح اه سمين (قوله ونيسرك لليسرى) عطف على نقرئك كما ينبيء عنه الالتفات الى الحكاية فهو داخل في حيز التنفيس وما بينهما اعتراض وارد للتعليل كما تقدم وتعليق التيسير به عليه السلام مع أن الشائع تعليقه بالامور المسخرة للفاعل كما في قوله ويسر لي أمري للايذان بقوة تمكنه عليه السلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملكة له كأنه عليه السلام جبل عليها أي نوفقك توفيقا مستمرا للطريقة اليسرى في كل باب من أبواب الدين علما وتعليما واهتداء وهداية فيندرج فيه تيسير تلقي الوحي والاحاطه بما فيه من الاحكام الشريفة السمحة والقوانين الالهية مما يتعلق بتكميل نفسه عليه السلام وتكميل غيره كما تفصح عنه الفاء في قوله فذكر الخ أي فذكر الناس وعظهم حسبما يسرنا لك بما يوحى اليك واهدهم الى ما في تضاعيفه من الاحكام الشريفة الشرعية كما كنت تفعله اه أبو السعود (قوله الشريعة السهلة) أي الطريقة اليسرى في حفظ الوحي والتدين ونوفقك لها ولهذه النكتة قال نيسرك ولم يقل نيسر لك أي لافادة أنك موفق لها قال نيسرك لا نيسر لك اه كرخي (قوله فذكر الخ) قال الرازي لما صار النبي ﷺ كاملا بمقتضى قوله ونيسرك لليسرى أمر بان يجعل نفسه فوق الكمال بمقتضى قوله فذكر لان التذكير يقتضي تكميل الناقصين وهداية الجاهلين ومن كان كذلك كان فياضا للكمال فكان تاما بمقتضى قوله فذكر اه (قوله ان نفعت الذكرى) ان شرطية وفيه استبعاد لتذكرهم وقيل ان بمعنى اذ كقوله وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقيل بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جدا وقيل بعده شيء محذوف تقديره ان نفعت الذكرى وان لم تنفع قاله الفراء والنحاس والجرجاني والزهراوي اه سمين وعبارة الرازي واعلم أنه ﷺ كان مبعوثا الى الكل فيجب عليه أن يذكرهم سواء نفعتهم الذكرى أم لم تنفعهم والجواب أنه تعالى ذكر أشرف الحالتين ونبه على الحالة الاخرى كقوله سرابيل تقيكم الحر والتقدير فذكر ان نفعت الذكرى أو لم تنفع وأجيب عنه أيضا بان التذكير العام واجب في أول الامر وأما التكرير فلعله انما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهذا المعنى قيده بهذا الشرط والتذكير المأمور به هل هو محصور في عشر مرات أو غير محصور والجواب أن الضابط فيه العرف اه (قوله سيذكر من يخشى) اعلم أن الناس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام منهم من قطع بصحة المعاد ومنهم من جوز وجوده ولكنه غير قاطع فيه بالنفي ولا الاثبات ومنهم من أصر على انكاره أي المعاد وقطع بانه لا يكون فالقسمان الاولان تكون الخشية حاصلة لهما وأما القسم الثالث فلا خشية له ولا خوف فلما قال الله فذكر ان نفعت الذكرى بين أن الذي تنفعه الذكرى من يخشى ولما كان الانتفاع بالذكرى مبنيا على حصول الخشية في القلب وصفات القلوب لا يطلع عليها الا الله وجب على الرسول تعميم الدعوة تحصيلا للمقصود فان المقصود تذكير من ينتفع بالتذكير ولا سبيل اليه الا بتعميم التذكير والسين في سيذكر بمعنى سوف وسوف من الله واجب كقوله سنقرئك فلا تنسى اه رازي

أن تنساه بنسخ تلاوة وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكأنه قيل له لا تعجل بها انك لا تنسى ولا تتعب نفسك بالجهر بها (انه) تعالى (يعلم الجهر) من القول والفعل (وما يخفى) منهما (ونيسرك لليسرى) للشريعة السهلة وهي الاسلام (فذكر) عظ بالقرآن (ان نفعت الذكرى) من تذكره المذكور في سيذكر يعني وان لم تنفع ونفعها لبعض وعدم النفع لبعض آخر (سيذكر) بها (من يخشى) يخاف الله تعالى كآية فذكر بالقرآن من يخاف وعيد (ويتجنبها) أي الذكرى أي يتركها جانبا لا يلتفت اليها (الاشقى) بمعنى الشقي أي الكافر (الذي يصلى النار

وأخرج عن قتادة انه حيي بن أخطب قال ابن عساكر وقيل هو كعب بن الاشرف (لاتحسبن الذين يفرحون) قال ابن عباس يعني فنحاص وأشيع وأشباههما من الاحبار أخرجه ابن جرير (مناديا ينادي للايمان) قال محمد بن كعب هو القرآن وقال ابن جريج هو محمد رسول الله ﷺ أخرجهما ابن أبي حاتم وغيره (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) الآية نزلت في النجاشي كما أخرجه النسائي من حديث أنس وابن جرير

(قوله هي نار الآخرة) قال عليه الصلاة والسلام ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم اه بيضاوي وفي الخطيب واختلف في قوله الكبرى أي العظمى على وجوه أحدها قال الحسن هي نار جهنم والصغرى نار الدنيا ثانيها ان في الآخرة نيرانا ودركات متفاضلة فكما ان الكافر أشقى العصاة فكذا يصلى أعظم النيران ثالثها ان النار الكبرى هي النار السفلى فهي نصيب الكفار كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار اه (قوله ثم لا يموت فيها) ثم هنا للتفاوت الرتبي اشارة الى أن خلوده أفظع من دخوله النار ومن صليه اه شهاب ولان التردد بين الحياة والموت أفظع من الصلي اه أبو السعود وفي الخطيب ثم للتراخي بين الرتب في الشدة ولما ذكر تعالى وعيد من أعرض عن النظر في دلائل الله أتبعه بالوعد لضده فقال قد أفلح الخ اه (قوله فيستريح الخ) أشار الى جواب كيف قال ذلك مع ان الحيوان لا يخلو عن الاتصاف باحدهما وظاهر الآية يثبت قسما ثالثا لا حيا ولا ميتا وايضاحه ان المعنى لا يموت موتا يستريح به ولا يحيا حياة ينتفع بها كقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقيل معناه تصعد نفسه الى الحلقوم ثم لا تفارقه فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيا اه كرخي (قوله وذكر اسم ربه مكبرا) أي تكبيرة الاحرام التي هي أحد أجزاء الصلاة اه شيخنا (قوله وذلك من أمور الآخرة) فيه تمهيد لارتباط هذه الآية بقوله بل تؤثرون الخ وهو اضمار القول اه كرخي وفي أبي السعود بل تؤثرون الخ اضراب عن مقدر ينساق اليه الكلام كانه قيل اثر بيان ما يؤدي الى الفلاح أنتم لا تفعلون ذلك بل تؤثرون اللذات العاجلة الفانية فتسعون لتحصيلها وقد أشار الشارح لهذا المقدر بقوله وكفار مكة معرضون عنها والخطاب اما للكفرة فالمراد بايثار الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلية أو للكل فالمراد بايثارها ما هو أعم مما ذكر وما لا يخلو عنه الانسان غالبا من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة في السعي وترتيب المبادي والالتفات على الاول لتشديد التوبيخ وعلى الثاني كذلك في حق الكفرة وتشديد العقاب في حق المسلمين اه (قوله بالتحتانية) وعلى هذا يكون الضمير راجعا للاشقى وقوله والفوقانية أي على الالتفات والخطاب للكفار فقط أو لمطلق الناس كما تقدم (قوله خير وأبقى) أي لانها تشتمل على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك فالآخرة خير من الدنيا ولان الدنيا لذاتها مخلوطة بالآلام والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني اه خطيب (قوله ان هذا) أي المذكور من افلاح من تزكى الخ كما قال الشارح وقال الخطيب والاشارة الى قوله قد أفلح من تزكى الى قوله وأبقى أي هذا الكلام وارد في تلك الصحف ولم يرد تعالى ان هذه الالفاظ بعينها في تلك الصحف بل معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف ثم بين تلك الصحف وهي المنزلة قبل القرآن بقوله صحف ابراهيم وموسى اه وفي الخازن ان هذا أي الذي ذكر من قوله قد أفلح من تزكى الى هنا وهو أربع آيات لفي الصحف الاولى أي الكتب المتقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح من تزكى والمصلي وايثار الدنيا وان الآخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال صحف ابراهيم وموسى يعني أن هذا القدر المذكور في صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور في صحف جميع الانبياء التي منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور في هذه الآيات لا يختلف في شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبي ذر قال دخلت المسجد فقال رسول الله ﷺ ان للمسجد تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيأ مما كان في صحف ابراهيم وموسى قال يا أباذر اقرأ قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة

الكبرى) هي نار الآخرة والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيى) حياة هنيئة (قد أفلح) فاز (من تزكى) تطهر بالايمان (وذكر اسم ربه) مكبرا (فصلى) الصلوات الخمس وذلك من أمور الآخرة وكفار مكة معرضون عنها (بل يؤثرون) بالتحتانية والفوقانية (الحيوة الدنيا) على الآخرة (والآخرة) المشتملة على الجنة (خير وأبقى ان هذا) أي افلاح من تزكى وكون الآخرة خيرا (لفي الصحف الاولى) أي المنزلة قبل القرآن (صحف ابراهيم وموسى) (وهي عشر صحف لابراهيم والتوراة لموسى

من حديث جابر وقال ابن جريج نزلت في عبدالله بن سلام وأصحابه أخرجه ابن جرير والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة النساء)

(وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) روى ابن جرير عن ابن اسحق ان بني آدم لصلبه أربعون في عشرين بطنا فهما حفظ من ذكورهم قابيل وهابيل واباذو شبوبه وهند ومرانيس وفحور وسند وبارق وشيث ومن نسائهم اقليمه وأشوف وجزرره وعزورا قال ابن عساكر وقد روى ان من بني آدم لصلبه عبدالمغيث وتوأمته أمة المغيث وذكر فيهم عبد الحرث وفي مختصر العين في قول العرب هي ابن أبي لمن

(سورة الغاشية مكية ست وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(هل) قد (أتاك حديث الغاشية) القيامة لانها تغشى الخلائق باهوالها (وجوه يومئذ) عبر بها عن الذوات في الموضعين (خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال

لا يعرف ان هيا كان من ولد آدم فانقرض نسله قال ابن عساكر وجميع أنساب بني آدم ترجع الى شيث وسائر أولاده انقرضت أنسابهم من الطوفان وذكر تقي الدين بن مخلد أن ودا وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا كانوا أولاد آدم لصلبه حكاه ابن عساكر وقد أخرج ابن ابي حاتم مثله عن عروة (الذين يتبعون الشهوات) قال مجاهد الزناة وقال السدى اليهود والنصارى أخرجهما ابن جرير (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) (نزلت في كدوم بن زيد واسامة بن حبيب ونافع بن ابي نافع وبحري ابن عمرو وحيي ابن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت حين امروا رجالا من الانصار بترك النفقة علي من عند رسول الله ﷺ خوف الفقر عليهم أخرجه ابن جرير عن ابن عباس (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة) الآية سمى منهم رفاعة بن زيد بن

خير وأبقى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يارسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها عجبت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل أخرج هذا الحديث رزين في كتابه وذكره ابن الاثير في كتابه جامع الاصول ولم يعلم عليه شيأ اه وفي القرطبي وروى الآجري من حديث أبي ذر قال قلت يارسول الله فما كانت صحف ابراهيم قال كانت أمثالا كلها أيها الملك المسلط المبتلى المغرور اني لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكني بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فاني لا أردها ولو كانت من فم كافر وكان فيها أمثال وعلى العاقل ان يكون له ساعة يناجي فيها ربه وساعة يفكر فيها في صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب وعلى العاقل ان لا يكون طامعا الا في ثلاث تزود لمعاد ومرمة لمعاش ولذة في غير محرم وعلى العاقل ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه ومن عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت فما كانت صحف موسى الخ اه وقوله ومرمة لمعاش أي اصلاح له وفي القاموس رمه يرمه بالضم ويرمه بالكسر رما ومرمة أصلحه اه

﴿سورة الغاشية﴾

(قوله مكية) أي بالاجماع (قوله هل أتاك) جعلها الشارح بمعنى قد والمعنى عليه قد أتاك الآن حديث الغاشية وليس هذا الماضي اخبارا عن أمر سبق بل هو اخبار عما وقع له في الحال فان قوله وجوه يومئذ الخ بيان لحديثها وهو قد أتاه في ذلك الوقت لا قبله هذا وفي الشهاب الظاهر أن هذا الاستفهام أريد به التعجب والتشويق الى استماع حديثها المذكور بقوله وجوه يومئذ الخ اه (قوله حديث الغاشية) في المختار الغشاء الغطاء وجعل على بصره غشاوة بفتح الغين وضمها وكسرها أي غطاء اه وفي المصباح ويقال ان الغشي تعطل القوى المحركة والاوردة الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفرط وقيل الغشي هو الاغماء وقيل الاغماء امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الاغماء سهو يلحق الانسان مع فتور الاعضاء لعلة وغشيته أغشاه من باب تعب أتيته والاسم الغشيان بالكسر اه وفي البيضاوي الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائدها يعني يوم القيامة اه (قوله وجوه يومئذ) الى قوله مبثوثة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويقي كانه قيل من جهته عليه السلام ما أتاني حديثها وما حديثها فقيل وجوه يومئذ أي يوم اذ غشيت قال ابن عباس لم يكن أتاه حديثها فاخبره الله تعالى فقال وجوه الخ فوجوه مبتدأ ولا بأس بتنكيرها لانها في موضع التنويع وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبران آخران لوجوه وتصلى نارا خبر آخر لوجوه اه أبو السعود وفي السمين وجوه مبتدأ وخاشعة عاملة ناصبة صفات للمبتدأ الذي هو وجوه وتصلى هو الخبر اه (قوله يومئذ) أي يوم اذ غشيت فالتنوين عوض عن الجملة ولم تتقدم جملة تصلح ان يكون التنوين عوضا عنها لكن تقدم ما يدل عليها وهو لفظ الغاشية وأل موصولة باسم الفاعل فتنحل للتي غشيت أي للداهية التي غشيت فالتنوين عوض عن هذه الجملة التي انحل لفظ الغاشية اليها والآية نزلت في القسيسين وعباد الاوثان وفي كل مجتهد في كفر اه بحر (قوله عبر بها عن الذوات) أي فعبر بالجزء عن الكل وخص الوجه لانه أشرف أعضاء الانسان اه خازن ولان الذل يظهر عليه أولا دون غيره اه (قوله بالسلاسل والاغلال) أي بسبب جر السلاسل وحمل الاغلال وكل منهما متعلق بكل من عاملة وناصبة وعبارة أبي السعود عاملة ناصبة أي تعمل أعمالا شاقة تتعب فيها وهي جر السلاسل والاغلال والخوض في النار خوض

الابل

الابل فى الوحل والصعود والهبوط فى تلال النار ووهادها انتهت وعبارة الخطيب عاملة ناصبة أى ذات نصب وتعب قال سعيد بن جبير عن قتادة تكبرت فى الدنيا عن طاعة الله فاعملها الله تعالى وأنصبها فى النار بجر السلاسل الثقال وحمل الاغلال والوقوف حفاة عراة فى العرصات فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقال ابن مسعود تخوض فى النار كما تخوض الابل فى الوحل وقال الحسن لم تعمل لله فى الدنيا ولم تنصب له فاعملها وأنصبها فى جهنم وقال ابن عباس هم الذين أنصبوا أنفسهم فى الدنيا على معصية الله تعالى أو على الكفر مثل عبدة الاوثان والرهبان وغيرهم لايقبل الله تعالى منهم الا ما كان خالصا له وعن على انهم الخوارج الذين ذكرهم رسول الله ﷺ فقال تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية الحديث اه (قوله بضم التاء وفتحها) قراءتان سبعيتان والضمير على كلتا القراءتين للوجوه والمعنى تدخل اه خطيب (قوله نارا حامية) أى قد أحميت وأوقد عليها مدة طويلة قال ﷺ أحمى عليها ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء مظلمة ولما ذكر مكانهم ذكر شرابهم فقال تسقى الخ فالضمير فى تسقى للوجوه ولما ذكر شرابهم أتبعه بذكر طعامهم فقال ليس لهم طعام الا من ضريع الخ اه خطيب (قوله آنية) صفة لعين اه سمين وفى البيضاوى آنية أى بلغت اناها فى الحرارة اه وفى القاموس وأنى الحميم انتهى حره فهو آن وبلغ هذا اناه ويكسر أى غايته اه (قوله هو نوع من الشوك الخ) عبارة الخطيب قال مجاهد هو نبت ذو شوك لاطىء بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أخبث طعام وأشنعه قال الكلبى لاتقربه دابة اذا يبس وقال ابن زيد أما فى الدنيا فان الضريع الشوك اليابس الذى ليس له ورق وهو فى الآخرة شوك من نار وجاء فى الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شجر فى النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنتن من الجيفة وأشد حرارة من النار قال أبو الدرداء والحسن ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ماهم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع وهو ذو غصة فيغصون به فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص فى الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آنية لاهنيئة ولا مريئة فاذا أدنوه من وجوههم سلخ جلود وجوههم وشواها فاذا وصل بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم قال بعض المفسرين فلما نزلت هذه الآية قال بعض المشركين ان ابلنا لتسمن على الضريع وكذبوا فى ذلك فان الابل انما ترعاه مادام رطبا ويسمى شبرقا فاذا يبس لا يأكله شىء وعلى تقدير أن يصدقوا فيكون المعنى ان طعامكم من ضريع ليس من جنس ضريعكم انما هو ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع فان قيل كيف قال ليس لهم طعام الا من ضريع وفى الحاقة قال ولا طعام الا من غسلين اجيب بان العذاب ألوان والمعذبون طبقات فمنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع لكل باب منهم جزء مقسوم اه وفى القاموس والشبرق كزبرج رطب الضريع واحده بهاء اه وفى أبى السعود لايسمن ولايغنى من جوع أى ليس من شأنه الاسمان ولا الاشباع كما هو شأن طعام أهل الدنيا وانما هو شىء يضطرون الى أكله من غير أن يكون فيه دفع لضرورتهم لكن لا على أن لهم استعدادا للشبع والسمن الا أنه لايفيدهم شيأ منهما بل على أنه لا استعداد من جهتهم ولا افادة من جهة طعامهم وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ماهو المعهود منهما فى هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استدعاء الطبيعة

(تصلى) بضم التاء وفتحها (نارا حامية تسقى من عين آنية) شديدة الحرارة (ليس لهم طعام الا من ضريع) هو نوع من الشوك لاترعاه دابة لخبثه

التابوت اخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس واخرج عن عكرمة انها نزلت فى رفاعة وكدوم بن زيد واسامة بن حبيب ورافع بن ابى رافع ومحرى بن عمرو وحيى بن اخطب (ياايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا) قال السدى نزلت فى رفاعة بن زيد ومالك بن الصيف وقال عكرمة فى كعب ابن الاشرف وعبدالله ابن صوريا اخرجهما ابن ابى حاتم (الم تر الى الذين يزكون انفسهم) قال قتادة والضحاك والسدى هم اليهود اخرجه ابن جرير (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) الآية نزلت فى كعب بن الاشرف كما اخرجه احمد من حديث ابن عباس (ام يحسدون الناس) اخرج ابن جرير عن عكرمة قال الناس فى هذا الموضع النبى صلى الله عليه وسلم خاصة (الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا) نزلت فى الجلاس بن الصامت ومصعب ابن قريش ورافع بن زيد وبشر اخرجه ابن ابى حاتم عن ابن عباس (أن يتحاكموا الى الطاغوت) هو ابو برزة الاسلمى الكاهن اخرجه الطبرانى من طريق عكرمة عن ابن عباس

الى المطعوم والمشروب بحيث يلتذ بهما عند الاكل والشرب ويستغنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة ويستفيد منهما قوة وسمنا عند انهضامهما بل جوعهم عبارة عن اضطرارهم عند اضطرام النار في أحشائهم الى ادخال شيء كثيف يملؤها ويخرج ما فيها من اللهب وأما أن يكون لهم شوق الى مطعوم ما أو التذاذ به عند الاكل واستغناء به عن الغير أو استفادة قوة فهيهات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرارهم عند أكل الضريع والتهابه في بطونهم الى شيء مائع بارد يطفئه من غير أن يكون لهم التذاذ بشربه أو استفادة قوة به في الجملة وهو المعنى بما روى أنه تعالى يسلط عليهم الجوع بحيث يضطرهم الى أكل الضريع فاذا أكلوه يسلط عليهم العطش فيضطرهم الى شرب الحميم فيشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم وتنكير الجوع للتحقير أى لا يغنى من جوع ما اه (قوله لا يسمن ولا يغنى من جوع) كل منهما صفة لضريع لانه مثبت نفى عنه الاسمان والاغناء من الجوع فهما في محل جر وليسا في محل رفع صفة لطعام لعدم صحة المعنى كما لا يخفى فتأمل اه سمين وفي الشهاب قوله لا يسمن أى لا يحصل السمن لآكله ولا يغنى من جوع أى لا يدفع جوعا فمن زائدة ووصفه بما ذكر يدل على أنه لا فائدة فيه لان نفع المأكول دفع ألم الجوع وتسمين البدن فاذا خلا عن ذلك علم أنه شيء مكروه منفور عنه اه (قوله ناعمة حسنة) أى ذات بهجة وحسن وقيل متنعمة اه خطيب وعبارة القرطبي ناعمة أى ذات نعمة وهى وجوه المؤمنين نعمت بما عاينت من عاقبة أمرها وعملها الصالح اه ثم قال وفيها او مضمرة المعنى ووجوه لتفصل بينها وبين الوجوه المتقدمة اه وفي أبى السعود وانما لم تعطف عليها ايذانا بكمال تباين مضمونيهما اه (قوله لسعيها راضية) اللام بمعنى الباء متعلقة براضية الواقعة خبرا ثانيا أى وجوه راضية بسعيها أى بعملها حين رأت ثوابه كما أشار له البيضاوى (قوله حسا ومعنى) أما حسا فهو العلو في المكان لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض فبين الدرجتين مثل ما بين السماء والارض والعلو المعنوى هو الشرف اه رازى (قوله لا يسمع بالياء والتاء) فعلى قراءة الياء الفعل مبنى للمفعول لا غير وعلى قراءة التاء الفوقية الفعل مبنى للفاعل أى لا تسمع انت يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه وبالبناء للمفعول أيضا القراآت ثلاثة كما في البيضاوى وفي السمين قوله لا يسمع قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء من تحت مضمومة على ما لم يسم فاعله لاغية رفعا لقيامه مقام الفاعل وقرأ نافع كذلك الا أنه بالتاء من فوق والتذكير والتأنيث واضحان لان التأنيث مجازى وقرأ الباقون بفتح التاء من فوق ونصب لاغية فيجوز أن تكون التاء للخطاب أى لا تسمع أنت وأن تكون للتأنيث أى لا تسمع الوجوه وقرأ المفضل والجحدرى لا يسمع بياء الغيبة مفتوحة لاغية نصبا أى لا يسمع فيها أحد ولاغية يجوز أن يكون صفة لكلمة على معنى النسب أى ذات لغو أو على اسناد اللغو اليها مجازا أو أن تكون صفة لجماعة أى جماعة لاغية وان تكون مصدرا كالعافية والعاقبة كقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما اه (قوله فيها عين جارية) أى على وجه الارض من غير أخدود ولا ينقطع جريها أبدا اه خازن (قوله فيها سرر مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء ما لم يجيء أهلها فاذا اراد ان يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها اه خازن (قوله واكواب) جمع كوب بضم الكاف وسكون الواو مثل قفل واقفال والكوب اناء لا عروة له ولا خرطوم وقوله موضوعة فيه وجوه احدها انها معدة لاهلها كالرجل يلتمس من الرجل شيأ فيقول هو ههنا موضوع بمعنى معد ثانيها موضوعة على حافات العين الجارية كلما اراد الشرب وجدها مملوءة بالشراب

ثالثها

(لا يسمن ولا يغنى من جوع وجوه يومئذ ناعمة) حسنة (لسعيها) في الدنيا بالطاعة (راضية) في الآخرة لما رأت ثوابه (في جنة عالية) حسا ومعنى (لا يسمع) بالياء والتاء (فيها لاغية) أى نفس ذات لغو أى هذيان من الكلام (فيها عين جارية) بالماء بمعنى عيون (فيها سرر مرفوعة) ذاتا وقدرا ومحلا (واكواب) أقداح لا عرا لها (موضوعة) على حافات العيون معدة لشربهم

او كعب بن الاشرف اخرجه ابن ابى حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس (فلا وربك لا يؤمنون) الآية اخرج ابن ابى حاتم عن سعيد ابن المسيب قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن ابى بلتعة اختصما في ماء فقضى النبى صلى الله عليه وسلم للزبير (ما فعلوه الا قليل) قال صلى الله عليه وسلم وأشار الى عبد الله بن رواحة لو ان الله كتب ذلك لكان هذا في اولئك القليل اخرجه ابن ابى حاتم (وان منكم لمن ليبطئن) قال مقاتل هو عبد الله بن أبى اخرجه ابن ابى حاتم وغيره (من هذه القرية الظالم اهلها) قالت عائشة هى مكة اخرجه ابن ابى حاتم (الذين قيل لهم كفوا ايديكم) الآية سمى منهم عبد الرحمن بن عوف اخرجه النسائى والحاكم من حديث ابن عباس (بيت طائفة

(ونمارق) وسائد (مصفوفة) بعضها بجنب بعض يستند اليها (وزرابى) بسط طنافس لها خمل (مبثوثة) مبسوطة (أفلا ينظرون) أى كفار مكة نظر اعتبار (الى الابل كيف خلقت

منهم) قال الضحاك هم أهل النفاق اخرجه ابن جرير (الا الذين يصلون) الآية أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال نزلت فى هلال ابن عويمر الاسلمى وسراقة بن مالك المدلجى وفى بنى خزيمة بن عامر بن عبد مناف (ستجدون آخرين) الآية قال مجاهد هم اناس من اهل مكة وقال قتادة حى كانوا بتهامة وقال السدى جماعة منهم نعيم ابن مسعود الاشجعى أخرج ذلك ابن أبى حاتم (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) المقول له ذلك وهو المسلم عامر بن الاضبط الاشجعى أخرجه أحمد من حديث عبد الله بن أبى حدرد وفيه ان القائلين له لست مؤمنا نفر من المسلمين منهم ابو قتادة ومحلم بن جثامة وعند ابن جرير من حديث ابن عمر ان القائل هو محلم وهو الذى قتله وعند البزار من حديث ابن عباس ان القائل هو المقداد بن الاسود واخرج ابن أبى حاتم من طريق ابن الزبير عن جابر والثعلبى من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس أن اسم القائل اسامة بن زيد

ثالثها موضوعة بين أيديهم لاستحسانهم اياها بسبب كونها من ذهب أو فضة أو جواهر وتلذذهم بالشراب فيها رابعها أن يكون المراد موضوعة عن حد الكبر أى هى أوساط بين الكبر والصغر كقوله قدروها تقديرا اه خطيب (قوله ونمارق) جمع نمرقة بضم النون والراء وكسرهما لغتان أشهرهما الاولى وهى وسادة صغيرة اه خطيب وقوله مصفوفة قال الواحدى أى فوق الطنافس اه وقوله يستند اليها أى ويتكأ عليها اه بحر (قوله وزرابى) جمع زربية بتثليث الزاى اه شيخنا وفى القاموس الزرابى النمارق والبسط أو كل مايبسط ويتكأ عليها الواحد زربى بالكسر ويضم اه فقوله مبثوثة قال قتادة مبسوطة وقال عكرمة بعضها فوق بعض وقال الفراء كثيرة وقال القتيبى مفرقة فى المجالس قال القرطبى وهذا أصح فهى كثيرة متفرقة ومنه قوله تعالى وبث فيهما من كل دابة اه خطيب (قوله طنافس) جمع طنفسة بتثليث الطاء والفاء ففيه تسع لغات وهو وصفة بسط اه شيخنا وهى المسماة الآن بالسجادة فتسمى سجادة وطنفسة وزربية (قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) استئناف مسوق لتقرير مامضى من حديث الغاشية وماهو مبنى عليه من البعث الذى هم فيه مختلفون بالاستشهاد عليه بما لا يستطيعون انكاره والهمزة للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أينكرون البعث فلا ينظرون وكيف منصوبة بما بعدها معلقة لفعل النظر والجملة فى محل الجر على انها بدل اشتمال من الابل أي أينكرون ماذكر من البعث ونحوه ويستبعدون وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل التى هى نصب أعينهم يستعملونها كل حين الى انها كيف خلقت خلقا بديعا معدولا به عن سنن خلق سائر أنواع الحيوانات اه أبو السعود وبدأ بالابل لكثرة منافعها كأكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها والتنقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها باى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فاكثر وطواعيتها لكل من قادها ولو صبيا صغيرا ونهوضها وهى باركة بالاحمال الثقيلة وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ أكبادها ولا شىء من الحيوان جمع هذه الاشياء غيرها ولكونها أفضل ماعند العرب جعلوها دية القتل وانما لم يذكر الفيل مع أنه أعظم منها لانه غير معروف عندهم ولانه لايؤكل لحمه ولا يحلب ضرعه ولا يركب ظهره والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحده بعير وناقة وجمل اه زاده فان قيل كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة أجيب بان بينها مناسبة من وجهين أحدهما أن القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا فى أوديتهم وبراريهم مستوحشين ومنفردين عن الناس والانسان اذا انفرد أقبل على التفكر فى الاشياء لانه ليس معه من يحادثه وليس هناك من يشغل به سمعه وبصره فلابد من أن يجعل دأبه التفكر فاذا تفكر فى تلك الحال فاول مايقع بصره على البعير الذى هو راكبه فيرى منظرا عجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظر يمينا وشمالا لم ير غير الجبال وان نظر الى تحت لم ير غير الارض فكانه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد حتى لا تحمله داعية الكبر والحسد على ترك النظر الوجه الثانى أن جميع المخلوقات دالة على الصانع جلت قدرته الا أنها قسمان منها ماللشهوة فيه حظ كالوجه الحسن والبساتين النزهة والذهب والفضة فهذه معدلا لتعالى الصانع قد يمنع استحسانها عن كمال النظر ومنها مالاحظ فيه للشهوة كهذه الاشياء فأمر بالنظر فيها اذ لامانع منا كمال النظر فيها اه خطيب (قوله كيف خلقت) كيف منصوبة بخلقت على الحال والجملة بدل من الابل بدل اشتمال فى محل جر وينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد

تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذى قبلها وان لم يكن فيه استفهام على خلاف فى ذلك كقولهم عرفت زيدا أبو من هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع وكيف سؤال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علق العامل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته اه بحر (قوله كيف رفعت) أى فوق الارض من غير عمد ولم يكن لها شىء يحملها اه خازن (قوله كيف نصبت) أى على وجه الارض نصبا ثابتا راسخا لا يتزلزل اه خازن (قوله فيستدلون بها) معطوف على قوله أفلا ينظرون (قوله وصدرت) أى هذه الاربعة المذكورة اه (قوله وان لم ينقض) أى ما قاله أهل الهيئة من القواعد التى بينوها ركنا أى قاعدة فان ما قالوه لا ينقض من أركان الشرع شيأ فهى كرة عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى أخرجها عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فاخرجها عما يقتضيه طبعها اه كرخى (قوله فذكر الخ) لما ذكر تعالى دليل توحيده ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب نبيه وأمره بان يذكرهم اه خازن وقوله انما أنت مذكر تعليل للامر بالتذكير اه (قوله وفى قراءة بالصاد) أى سبعية (قوله الا لكن) أى فالاستثناء منقطع من الهاء فى عليهم وقيل متصل ويكون مستثنى من مفعول فذكر أى فذكر عبادى الا من تولى اه سمين وفى الشهاب قوله لكن من تولى الخ أى فالاستثناء منقطع ومن مبتدأ مضمن معنى الشرط وفيعذبه جزاؤه اه (قوله ان الينا ايابهم) تعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الاكبر أى ان الينا رجوعهم بالموت والبعث لا الى أحد سوانا لا استقلالا ولا اشتراكا ثم ان علينا حسابهم فى المحشر لا على غيرنا وثم للتراخى فى الرتبة لا فى الزمان فان الترتب الزمانى بين ايابهم وحسابهم لا بين كون ايابهم اليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فانهما أمران مستمران وجمع الضمير فى ايابهم وحسابهم باعتبار معنى من كما أن افراده فى يعذبه باعتبار لفظها وفى تصدير الجملتين بان وتقديم خبرها وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المفيدة لبعد منزلة الحساب فى الشدة من الانباء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى اه أبو السعود وقال الخطيب فان قيل ما معنى تقديم الظرف أجيب بان معنى التشديد فى الوعيد وأن ايابهم ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام وأن حسابهم ليس الا عليه وهو الذى يحاسب على النقير والقطمير اه وفى المختار آب رجع وبابه قال وأوبة وايابا أيضا اه (قوله ثم ان علينا حسابهم) أى بمقتضى وعيدنا لا وجوبا اه كرخى

﴿ سورة والفجر ﴾

(قوله مكية) أى فى قول الجمهور أو مدنية فى قول على بن ابى طلحة اه من البحر (قوله أى فجر كل يوم) عبارة القرطبى واختلف فى الفجر فقال قوم الفجر هنا انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم قاله على وابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم وعن ابن عباس أيضا أنه النهار كله وعبر عنه بالفجر لانه أوله وعن ابن عباس أنه فجر أول يوم من المحرم منه تنفجر السنة وعنه أيضا صلاة الصبح وعن ابن عباس أيضا أنه فجر يوم النحر وعن الضحاك فجر أول يوم من ذى الحجة لان الله تعالى قرن الايام به فقال وليال عشر أى من ذى الحجة اه (قوله وليال عشر والشفع والوتر) كل من هذه الثلاثة يقرأ بالترقيق فى الوصل وبالتفخيم فى الوقف وأما يسر فيقرأ بالترقيق وصلا ووقفا اه شيخنا (قوله أى عشر ذى الحجة) وانما نكرت ولم تعرف لفضيلتها على غيرها الانها أفضل ليالى السنة ولو عرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة التى فى التنكير فنكرت من بين ما أقسم به للفضيلة التى ليست لغيرها وعن ابن عباس هى العشر الاواخر من رمضان وعنه أيضا أنها العشر الاول من المحرم اه قرطبى (قوله الزوج الخ) وقال مجاهد ومسروق الشفع الخلق كله قال الله تعالى ومن كل شىء خلقنا زوجين الكفر والايمان والهدى والضلال والسعادة

والشقاوة

والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت) أى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى ووحدانيته وصدرت بالابل لانهم أشد ملابسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر فى أن الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله أهل الهيئة وان لم ينقض ركنا من أركان الشرع (فذكر)هم نعم الله ودلائل توحيده (انما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) وفى قراءة بالصاد بدل السين أى بمسلط وهذا قبل الامر بالجهاد (الا) لكن (من تولى) أعرض عن الايمان (وكفر) بالقرآن (فيعذبه الله العذاب الاكبر) عذاب الآخرة والاصغر عذاب الدنيا بالقتل والاسر (ان الينا ايابهم) رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) جزاءهم لا نتركه أبدا

(سورة والفجر مكية أو مدنية ثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والفجر) أى فجر كل يوم (وليال عشر) أى عشر ذى الحجة (والشفع) الزوج

(ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) سمى عكرمة منهم على بن أمية بن خلف والحرث ابن زمعة وقيس بن الوليد بن المغيرة وابا العاص بن منبه بن الحجاج وابا قيس بن الفاكه أخرجه ابن

والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والانس والوتر هو الله تعالى قل هو الله أحد وقال قتادة هما الصلوات منها شفع ومنها وتر وروى ذلك عن عمران ابن حصين وروى مرفوعا عن ابن عباس الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وقال الحسين ابن الفضل الشفع درجات الجنة لانها ثمان درجات والوتر دركات النار لانها سبع دركات وسئل أبو بكر الوراق عن الشفع والوتر فقال الشفع تضاد أوصاف المخلوقين من العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله تعالى عز بلا ذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وحياة بلا موت وعن عكرمة الوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر واختاره النحاس وقال هو الذي صح عن النبي ﷺ فيوم عرفة وتر لانه تاسع ويوم النحر شفع لانه عاشر وقال ابن الزبير الشفع الحادى عشر والثانى عشر من أيام منى والوتر الثالث عشر وقال الضحاك الشفع عشر ذى الحجة والوتر أيام منى الثلاثة وقيل الشفع والوتر آدم عليه السلام كان وترا فشفع بزوجته حواء حكاه القشيرى عن ابن عباس اه خطيب (قوله بفتح الواو وكسرها) فقرأ الاخوان بكسر الواو والباقون بفتحها وهما لغتان كالحبر والحبر والفتح لغة قريش ومن والاها والكسر لغة تميم اه سمين (قوله والليل) قسم خامس بعدما أقسم بالليالى العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم وقيل الليل هنا هو ليلة المزدلفة خاصة لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله تعالى وقيل ليلة القدر لسريان الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب اه قرطبى وقوله اذا يسر اذا معمول لمحذوف هو فعل القسم أى أقسم بالليل وقت سراه وحذف نافع وأبو عمرو ياء يسر وقفا واثبتاها وصلا وأثبتها ابن كثير فى الحالين وحذفها فى الحالين الباقون لسقوطها فى خط المصحف الكريم واثباتها هو الاصل لانها لام فعل مضارع مرفوع وحذفها لموافقة المصحف وموافقة رؤس الآى ونسبة السرى الى الليل مجاز والمراد يسرى فيه اه سمين أى فهو مجاز فى الاسناد باسناد ما للشىء للزمان كما يسند للمكان والظاهر أنه مجاز مرسل أو استعارة اه شهاب ويسر مأخوذ من السرى وهو خاص بسير الليل وفى المصباح سريت الليل وسريت به سرى والاسم السراية اذا قطعته بالسير وأسريت بالالف لغة حجازية ويستعملان متعديين بالباء الى المفعول فيقال سريت بزيد وأسريت به والسرية بضم السين وفتحها أخص يقال سرينا سرية من الليل وسرية والجمع السرى مثل مدية ومدى قال أبو زيد ويكون السرى أول الليل وأوسطه وآخره وقد استعملت العرب سرى فى المعانى تشبيها لها بالاجسام مجازا واتساعا قال الله تعالى والليل اذا يسر المعنى اذا يمضى وقال البغوى اذا سار وذهب وقال الفارابى سرى فيه السم والخمر ونحوهما وقال السرقسطى سرى عرق السوء من الانسان وزاد ابن القطاع على ذلك وسرى عليه الهم أتاه ليلا وسرى همه ذهب واسناد الفعل الى المعانى كثير فى كلامهم نحو طاف الخيال وذهب الهم وأخذه الكسل والنشاط وقول الفقهاء سرى الجرح الى النفس معناه دام ألمه حتى حدث منه الموت وقطع كفه فسرى الى ساعده أى تعدى أثر الجرح وسرى التحريم وسرى العتق بمعنى التعدية وهذه الالفاظ جارية على ألسنة الفقهاء وليس لها ذكر فى الكتب المشهورة لكنها موافقة لما تقدم اه وفى المختار وسرى يسرى بالكسر سرى بالضم وسرى بالفتح وأسرى أيضا أى سار ليلا اه (قوله هل فى ذلك الخ) تحقيق وتقرير لفخامة شأن الامور المقسم بها وكونها أمورا خليقة حقيقة بالاعظام والاجلال عند أرباب العقول وتنبيه على أن الاقسام بها أمر معتد به خليق بان تؤكد به الاخبار على طريقة قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم وذلك اشارة اما الى الامور المقسم بها

والوتر بفتح الواو وكسرها لغتان الفرد (والليل اذا يسر) مقبلا ومدبرا (هل فى ذلك)

ابى حاتم وعبد (الا المستضعفين) قال ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين اخرجه البخارى وسمى منهم فى حديث آخر عياش ابن أبى ربيعة وسلمة بن هشام (ومن يخرج من بيته مهاجرا) الآية نزلت فى ضمرة بن جندب أخرجه أبو يعلى بسند رجاله ثقات عن ابن عباس واخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير أنه أبو ضمرة بن العيص وأخرج عبد عنه قال هو رجل من خزاعة يقال له ضمرة بن العيص وأخرج عن قتادة قال يقال له سبرة وعن عكرمة قال رجل من بنى ليث وأخرج بن جرير عن سعيد بن جبير قال هو رجل من خزاعة يقال له ضمرة بن العيص أو العيص بن ضمرة وأخرج ابن أبى حاتم عن الزبير انها نزلت فى خالد بن حزام هاجر الى الحبشة فمات فى الطريق وهو غريب جدا وقيل هو أكثم بن صيفى أخرجه أبو حاتم فى كتاب المعمرين من طريقين عن ابن عباس والاموى فى مغازيه عن عبد الملك بن عمير (ولا تكن للخائنين خصيما) هم بنو ابيرق بشر وبشير ومبشر أخرجه الترمذى من حديث قتادة بن النعمان (ثم يرم به بريأ) أعنى به

القسم (قسم لذي حجر) عقل وجواب القسم محذوف أي لتعذبن يا كفار مكة (ألم تر) تعلم يا محمد (كيف فعل ربك بعاد ارم) هي عاد الاولى فارم عطف بيان أو بدل ومنع الصرف للعلمية والتانيث (ذات العماد) أي الطول

والتذكير بتأويل وماذكر أو الى الاقسام بها وأيا ما كان ففيه من معنى البعد للايذان بعلو رتبة المشار اليه وبعد منزلته في الفضل والشرف أي هل فيما ذكر من الاشياء قسم أي مقسم به لذي حجر يراه حقيقا بان يقسم به اجلالا وتعظيما والمراد تحقيق أن الكل كذلك وانما أوثرت هذه الطريقة ايذانا بظهور الامر أو هل في اقسامي بتلك الاشياء أقسام لذي حجر مقبول عنده يعتد به ويفعل مثله ويؤكد به المقسم عليه اه أبو السعود وقال زكريا الاستفهام للتقرير اه فان قلت مافائدة قوله هل في ذلك قسم لذي حجر بعد أن أقسم بالاشياء المذكورة قلنا هو لزيادة التأكيد والتحقيق للمقسم عليه كمن ذكر حجة باهرة ثم قال أفيما ذكرته حجة اه زاده وفي القرطبي وقال مقاتل هل هنا في موضع ان تقديره ان في ذلك قسما لذي حجر فهل على هذا في موضع جواب القسم وقيل هي على بابها من الاستفهام الذي معناه التقرير كقولك ألم أنعم عليك اذا كنت قد أنعمت وقيل المراد بذلك التأكيد لما أقسم به وأقسم عليه والمعنى بل في ذلك مقنع لذي حجر والجواب على هذا ان ربك لبالمرصاد أو مضمر محذوف اه (قوله القسم) أي الحلف أي جنس القسم وهو خمسة وكذا قوله وجواب القسم الخ اه شيخنا (قوله لذي حجر) سمي العقل بذلك لانه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلا لانه يعقل صاحبه عن القبائح وينهاه لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال لذي حجر الا لمن هو قاهر لنفسه ضابط لها عما لا يليق كأنه حجر على نفسه ومنعها ماتريد اه خازن (قوله وجواب القسم محذوف الخ) وقيل هو مذكور وهو قوله ان ربك لبالمرصاد قاله ابن الانباري وقيل محذوف لدلالة المعنى عليه أي لنجازين كل أحد بما عمل بدليل تعديد مافعل بالقرون الخالية وقدره الزمخشري لتعذبن قال يدل عليه ألم تر كيف الى قوله فصب عليهم وقدره الشيخ بما دلت عليه خاتمة السورة قبله أي لايابهم الينا وحسابهم علينا وقال مقاتل هل هنا في موضع ان تقديره ان في ذلك قسما لذي حجر فهل على هذا في موضع جواب القسم اه وهذا قول باطل لانه لا يصلح أن يكون مقسما عليه على تقدير تسليم أن التركيب هكذا وانما ذكرته للتنبيه على سقوطه اه سمين (قوله ألم تر) رأي علمية وانما أطلق لفظ الرؤية على العلم لان أخبار عاد وثمود وفرعون كانت معلومة عندهم والخطاب في ترى للنبي ﷺ ولكنه عام لكل أحد اه خازن والمعنى ألم تعلم علما يقينيا كيف عذب ربك عادا ونظائرهم فسيعذب هؤلاء أيضا لاشتراكهم فيما يوجبه من الكفر والمعاصي اه أبو السعود وهذا شروع في بيان أحوال الامم الماضية وذكر منهم عادا قوم هود وثمود قوم صالح وفرعون اه شيخنا (قوله ارم) هو في الاصل اسم جد عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام ثم جعل لفظ عاد اسما للقبيلة كما يقال لبني هاشم هاشم ولبني تميم تميم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وعاد ارم تسمية لهم باسم جدهم ولمن بعدهم عاد الاخيرة اه خطيب عاش عاد المذكور ألف سنة ومائتي سنة ورزق من صلبه أربعة آلاف ولد وتزوج ألف امرأة ومات كافرا اه كرخي (قوله عطف بيان) أي فهو مجرور بالفتحة لمنعه من الصرف للعلمية والتأنيث (قوله ذات العماد) أي الطول يقال رجل معمد اذا كان طويلا ونحوه عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة أيضا كانوا عمادا لقومهم يقال فلان عماد القوم وعمودهم أي سيدهم وعنه أيضا قيل لهم ذلك لانهم كانوا ينتقلون بابياتهم للانتجاع فكانوا أهل خيام وأعمدة ينتجعون الغيوث ويطلبون الكلا ثم يرجعون الى منازلهم وقيل ذات العماد أي ذات الابنية المرفوعة على العمد وكانوا ينصبون الاعمدة فيبنون عليها القصور قال ابن زيد ذات العماد يعني احكام البنيان بالعمد

لبيد بن سهيل كما في حديث الترمذي وقيل زيد بن السمين رجل من اليهود أخرجه ابن جرير عن قتادة وعكرمة وابن سيرين (لهمت طائفة منهم ان يضلوك) هم أسيد بن عروة وأصحابه كما في حديث الترمذي (ان الذين آمنوا ثم كفروا) الآية قال أبو العالية هم اليهود والنصارى وقال ابن زيد هم المنافقون أخرج ذلك ابن جرير (ان الذين يخادعون الله وهو خادعهم) قال ابن جرير نزلت في عبد الله بن أبي وأبي عامر بن النعمان أخرجه ابن جرير (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) قال مجاهد لا الى أصحاب محمد ولا الى اليهود وقال ابن جريج لا الى أهل الايمان ولا الى أهل الكفر أخرجهما ابن جرير (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل) سمي منهم ابن عساكر كعب ابن الاشرف وفنحاص (ولكن شبه لهم) أخرج جرير عن ابن اسحق أن الذي ألقي عليه شبهه رجل من الحواريين اسمه سرجس (لكن الراسخون في العلم منهم) قال

كان طول الطويل منهم اربعمائة ذراع (التي لم يخلق مثلها في

وفي الصحاح والعماد الابنية الرفيعة تذكر وتؤنث والواحدة عمادة وفلان طويل العماد اذا كان منزله معلوما لزائره وقال الضحاك ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذ من قوة الاعمدة دليله قوله تعالى وقالوا من أشد منا قوة وروى عوف عن خالد الربعي أن ارم ذات العماد هي دمشق وهو قول عكرمة وسعيد المقبري وقال محمد بن كعب القرظي هي الاسكندرية اه قرطبي وفي المصباح العماد ما يسند به والجمع عمد بفتحتين والعماد الابنية الرفيعة الواحدة عمادة اه (قوله كان طول الطويل الخ) الذي في الكازروني طول الطويل منهم خمسمائة ذراع والقصير ثلثمائة ذراع بذراع نفسه اه قال ابن العربي وهو باطل لان في الصحيح ان الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقصون الى الآن وزعم قتادة ان طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا اه قرطبي (قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد) يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سموا ذات العماد لبناء بناه بعضهم فشد عمده ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فملكا بعده وقهرا البلاد والعباد فمات شديد وخلص الملك لشداد فملك الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذكر الجنة وصفتها ودعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبرا فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا ولا داخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما مرصعان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت واذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عاين ذلك ولم ير أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة أشجار مثمرة وتحت تلك الاشجار أنهار يجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فارسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فارسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه قال له يا أبا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض أن يمدوهم بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارمة يسيرون في الارض ليجدوا أرضا موافقة فوقفوا على صخرة نقية من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التي أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الجزع اليماني وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزراءه وهم ألف وزير أن يتهيؤا للنقلة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فاهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فابصر عبد الله بن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل اه خازن (قوله التي لم يخلق مثلها في

ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه أخرجه ابن أبي حاتم (الملائكة المقربون) أخرج ابن جرير عن الاصلح قال قلت للضحاك من المقربون قال أقربهم الى السماء الثانية (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) المستفتي هو جابر بن عبد الله كما أخرجه الائمة الستة من حديثه انتهى

﴿ سورة المائدة ﴾

(ولا الشهر الحرام) قال عكرمة هو ذو القعدة أخرجه ابن جرير واختار أن المراد به رجب (ولا آمين البيت الحرام) قال عكرمة والسدي نزلت في الحطم بن هند البكري أخرجه ابن جرير وقال زيد بن أسلم في اناس من المشركين من أهل المشرق مروا بالحديبية يريدون العمرة أخرجه ابن أبي حاتم (شنآن قوم) هم قريش (اليوم يئس الذين كفروا) نزلت بعد عصر يوم عرفة عام حجة الوداع كما في الصحيح (يسئلونك ماذا أحل لهم) سمى عكرمة السائلين عاصم بن عدي وسعد بن خيثمة وعويمر ابن ساعدة أخرجه ابن جرير وقال سعيد بن جبير عدي بن أبي حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين أخرجه ابن أبي حاتم (ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا) أخرج ابن جرير من طريق ابن جريج

البلاد) في بطشهم وقوتهم (وثمود الذين جابوا) قطعوا (الصخر) جمع صخرة واتخذوها بيوتا (بالواد) وادالقرى (وفرعون ذى الاوتاد) كان يتد أربعة أوتاديشد اليها يدى ورجلي من يعذبه (الذين طغوا) تجبروا (فى البلاد فاكثروا فيها الفساد) القتل وغيره (فصب عليهم ربك سوط) نوع (عذاب ان ربك لبالمرصاد) يرصد أعمال العباد فلا يفوته منها شيء ليجازيهم عليها (فاما الانسان) الكافر (اذا

عن عبد الله بن كثير قال نزلت فى اليهود حين أرادوا قتل النبى ﷺ (اذهم قوم ان يبسطوا) قال ابن عباس نزلت فى قوم من اليهود صنعوا الرسول الله ﷺ طعاما ليقتلوه أخرجه ابن أبى حاتم وقال عكرمة فى كعب بن الاشرف ويهود من بنى النضير أخرجه ابن جرير وأخرج ابن مالك قال نزلت فى كعب بن الاشرف وأصحابه حين أرادوا أن يغدروا برسول الله ﷺ وأخرج عن يزيد بن أبى زياد أن منهم حيي بن أخطب وأخرج عن قتادة انها نزلت فى قوم من العرب أرادوا الفتك به وهو فى غزوته فارسلوا له أعرابيا ليقتله ببطن نخل وهم بنوا ثعلبة وبنو محارب (وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا) قال ابن اسحق هم شموع

البلاد) يجوز أن يكون تابعا وأن يكون مقطوعا رفعا أو نصبا والعامة على يخلق مبنيا للمفعول ومثلها مرفوع على مالم يسم فاعله وعن ابن الزبير لم يخلق مبنيا للفاعل مثلها منصوب به وعنه أيضا نخلق بنون العظمة اه سمين (قوله فى بطشهم) متعلق بمثلها والضمير فى بطشهم يعود لتلك القبيلة والتذكير باعتبار كونها ناسا كثيرين اه (قوله الذين جابوا الصخر) صفة لثمود وبالوادى متعلق بجابوا والباء فى الوادى بمعنى فى وثمود عطف على عاد وهى قبيلة مشهورة اه شيخنا وفى المختار وجاب خرق وقطع وبابه قال ومنه قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالواد وجبت البلاد بضم الجيم من باب قال وباع وأجبتها قطعتها اه (قوله واتخذوها بيوتا) قيل أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروى أنهم بنوا ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة اه خطيب (قوله بالواد) بالياء نطقا لا رسما لانها من ياآت الزوائد اه شيخنا وقوله وادى القرى هو موضع بقرب المدينة من جهة الشام وقيل الوادى بين جبال وكانوا ينقبون فى تلك الجبال بيوتا ودورا وأحواضا وكل منفرج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسيل ومنفذا فهو واد اه قرطبى (قوله كان يتد أربعة أوتاد) أى يدقها للمعذب ويشده بها مسطوحا على الارض ثم يعذبه بما يريد من ضرب واحراق وغيرهما اه شهاب وقيل المراد بالاوتاد الجنود والعساكر والجيوش والجموع التى تشد ملكه قاله ابن عباس اه قرطبى وفى المصباح الوتد بكسر التاء فى لغة الحجاز وهى الفصحى وجمعه أوتاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يسكنون التاء فيدغمون بعد القلب فيبقى ود ووتدت الوتد أتده وتدا من باب وعد أثبته بحائط أو بالارض وأوتدته بالالف لغة اه (قوله الذين طغوا) اما مجرور على انه صفة للمذكورين أو منصوب أو مرفوع على الذم أى طغى كل طائفة منهم فى بلادهم اه أبو السعود وفى الكرخى قوله الذين طغوا صفة لعاد وثمود وفرعون كما هو قضية تقريره وأجاز أبو البقاء أن يكون صفة لفرعون وأتباعه واستغنى بذكره عن ذكرهم اه (قوله فصب) أى أنزل عليهم ربك سوط عذاب يعنى نوعا من العذاب صبه عليهم وقال أهل المعانى هذا على الاستعارة لان السوط عندهم غاية العذاب وقال الفراء هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعذبون به فجرى لكل عذاب اذا كان فيه غاية العذاب اه خطيب (قوله نوع عذاب) فاهلكت عاد بالريح وثمود بالصيحة وفرعون بالغرق فكلا أخذنا بذنبه اه شيخنا (قوله ان ربك لبالمرصاد) تعليل لما قبله ايذانا بان كفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبىء عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام اه أبو السعود (قوله يرصد أعمال العباد الخ) أى ففيه استعارة تمثيلية شبه كونه تعالى حافظا لاعمال العباد مراقبا لها ومجازيا على نقيرها وقطميرها بحيث لا ينجو منه أحد بحال من قعد على الطرق مترصدا لمن يسلكها ليأخذه فيوقع به ما يريد ثم أطلق لفظ أحدهما على الآخر اه شهاب وفى المصباح وقعد فلان بالمرصد وزان جعفر وبالمرصاد بالكسر وبالمرتصد أيضا أى بطريق الارتقاب والانتظار وربك لك بالمرصاد أى مراقبك فلا يخفى عليه شيء من أفعالك ولا تفوته اه وفى المختار رصد من باب قتل اه (قوله فاما الانسان) مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف فى نية التأخير ولا تمنع الفاء من ذلك وهذا هو الصحيح ودخول الفاء الثانية فى الخبر لما فى أما من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدا والخبر فى نية التأخير كانه قال فاما الانسان فقائل ربى أكرمنى وقت الابتلاء وأما الفاء الاولى من فاما الانسان فهى متصلة بقوله ان ربك لبالمرصاد فكانه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا

ماابتلاه) اختبره (ربه فاكرمه) بالمال وغيره (ونعمه فيقول ربي أكرمن واما اذاما ابتلاه) ربه (فقدر) ضيق (عليه رزقه فيقول ربي أهانن كلا) ردع أي ليس الاكرام بالغنى والاهانة بالفقر وانما هو بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا ينتبهون لذلك (بل لايكرمون اليتيم) لايحسنون اليه مع غناهم أو لايعطونه حقه من الميراث (ولا يحضون) أنفسهم ولا غيرهم (على طعام) أي اطعام (المسكين ويأكلون التراث) الميراث (أكلالما)

الطاعة التي تنفعه في الآخرة فاما الانسان فلا يريد الا الدنيا العاجلة وأما هنا لمجرد التأكيد لا للتفصيل المجمل مع التأكيد وفي القرطبي اذاما ابتلاه ربه أي امتحنه واختبره بالنعمة وما زائدة صلة فاكرمه بالمال ونعمه بما أوسع عليه اه وقابل قوله ونعمه بقوله فقدر عليه رزقه ولم يقابل فاكرمه بلفظ فاهانه لانه ليس من ضيق عليه الرزق كان ذلك اهانة له ألا ترى الى ناس كثيرين من أهل الصلاح مضيقا عليهم الرزق اه من البحر مع زيادة من أبي السعود وفي السمين قال الزمخشري فان قلت بم اتصل قوله فاما الانسان قلت بقوله ان ربك لبالمرصاد فكأنه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة فاما الانسان فلا يريد ذلك ولا يهمه الا العاجلة اه يعني بالتعلق من حيث المعنى وكيف عطفت هذه الجملة التفصيلية على ما قبلها مترتبة عليه وفي الخطيب فان قيل كيف سمى كل من الامرين من بسط الرزق وتقتيره ابتلاء أجيب بان كلا منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة فان قيل فهلا قال فاهانه وقدر عليه رزقه كما قال فاكرمه ونعمه أجيب بان البسط اكرام من الله لعبده بانعامه عليه متفضلا وأما التقتير فليس باهانة له لان الاخلال بالتفضل لا يكون اهانة ولكن يكون تركا للكرامة وقد يكون المنعم مكرما ومهينا وغير مكرم ولا مهين واذا أهدى لك زيد هدية قلت أكرمني بالهدية واذا لم يهد اليك لا تقول أهانني ولا أكرمني اه (قوله اختبره) أي عامله معاملة المختبر (قوله بالمال وغيره) كالجاه والولد (قوله ونعمه) أي جعله متلذذا مترفا بما أنعم الله به عليه اه خطيب (قوله فيقول ربي أكرمني) أي فضلني وأكرمني وأهانني قرأهما نافع باثبات يائهما وصلا وحذفهما وقفا من غير خلاف عنه والبزي عن ابن كثير يثبتها في الحالين وأبو عمرو واختلف عنه في الوصل فروى عنه فيه الاثبات والحذف والباقون يحذفونهما في الحالين وعلى الحذف قوله * اذا ما انتسبت له أنكرن * يريد أنكرني اه سمين (قوله فقدر عليه رزقه) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان وهما بمعنى اه سمين (قوله ردع) أي عن الشقين بدليل تفسيره وفي الخطيب ثم رد الله على من ظن أن سعة الرزق اكرام وأن الفقر اهانة بقوله كلا أي ليس الاكرام الخ اه (قوله وكفار مكة الخ) دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك أي لكون الاكرام بالطاعة والاهانة بالكفر والمعاصي وكثير من المؤمنين يظن أنه انما أعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله وربما يقول بجهله لو لم أستحق هذا ما أعطاه الله لي وكذا اذا اقتر عليه يظن أن ذلك لهوانه عند الله وقال الفراء في هذا الموضع كلا بمعنى لم يكن ينبغي للعبد أن يكون هكذا ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر فليس الغنى لفضله ولا الفقر لهوانه وانما الفقر من تقديري وقضائي وفي الحديث يقول الله عز وجل كلا اني لا أكرم من أكرمت بكثرة الدنيا ولا أهين من أهنت بقلتها انما أكرم من أكرمت بطاعتي وأهين من أهنت بمعصيتي اه قرطبي (قوله بل لا يكرمون اليتيم) أي بل فعلهم أسوأ من قولهم فهو اضراب من قبيح الى أقبح للترقي في ذمهم اه شهاب (قوله ولا يحضون) أي يحثون أنفسهم ولا غيرهم أشار به الى أن مفعول يحضون محذوف وقوله على طعام متعلق بيحضون اه شيخنا (قوله أي اطعام) فالطعام مصدر بمعنى الاطعام ويجوز أن يكون على حذف مضاف أي على بذل أو على اعطاء وفي اضافته اليه اشارة الى انه شريك للغني في ماله بقدر الزكاة اه خطيب (قوله ويأكلون التراث) التاء في التراث بدل من الواو لانه من الوراثة اه خطيب فأصله الوارث من ورث فأبدلوا الواو تاء كما قالوا في تجاه وتخمة وتكاة وتالله ونحو ذلك اه قرطبي (قوله أكلا لما) أي جمعا من قولهم لممت المال اذا جمعته اه شيخنا وفي المختار أكلا لما فعله من باب رد يقال لم الله شعثه

ابن زكور من سبط روبيل وشوقط بن حوري من سبط شمعون وكالب بن يوفنا من سبط يهودا وبعورك بن يوسف من سبط ايشاجر ويوشع بن نون من سبط افرائيم بن يوسف ويعلى ابن زونو من سبط بنيامين وكرابيل بن سودي من سبط ربالون وكدي بن شوسا من سبط منشا بن يوسف وعمابيل بن كسل من سبط دان وستور بن ميخاييل من سبط شيز ويحيي بن وقوس من سبط نفتالي وآل بن موخا من سبط كادلوا أخرجه ابن جرير (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) قالها من اليهود نعمان آحى ويحرى بن عمر وشاش بن عدى (على فترة) قال قتادة كان بين عيسى ومحمد خمسمائة وسبعون

أي شديداللمهم نصيب النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه أو مع مالهم (ويحبون المال حبا جما) أي كثيرا فلا ينفقونه وفي قراءة بالفوقانية في الافعال الاربعة (كلا) ردع لهم عن ذلك (اذا دكت الارض دكادكا) زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم (وجاء ربك) أي أمره (والملك) أي الملائكة (صفاصفا) حال أي مصطفين أو ذوي صفوف كثيرة

أي أصلح وجمع ماتفرق من أمره اه وفي القرطبي وأصل اللم في كلام العرب الجمع يقال لممت الشيء جمعته ومنه يقال لم الله شعثه اي جمع ماتفرق من أموره اه (قوله أي شديدا) أي جما شديدا فشديدا صفة لموصوف محذوف كما في الخطيب ونصه واللم الجمع الشديد يقال لممت الشيء لما أي جمعته جمعا اه (قوله لمهم نصيب النساء الخ) وعبارة البيضاوي فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون أنصباءهم أو يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك اه وكان حكم الارث عندهم من بقايا شريعة اسمعيل أي مما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق عادتهم فلا يقال السورة مكية وآية المواريث مدنية ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع اه شهاب (قوله حبا جما) في المصباح جم الشيء جما من باب ضرب كسر فهو جم تسمية بالمصدر ومال جم أي كثير اه (قوله وفي قراءة) أي سبعية بالفوقانية أي قرأ أبو عمرو الافعال الاربعة بياء الغيبة حملا على معنى الانسان المتقدم وهو الجنس والجنس في معنى الجمع والباقون بالتاء الفوقية في الافعال الاربعة خطابا للانسان المراد به الجنس على طريق الالتفات وقرأ الكوفيون تحاضون والاصل تتحاضون فحذفت احدى التاءين اي لا يحض بعضكم بعضا وهي سبعية أيضا اه سمين (قوله ردع لهم عن ذلك) اي عن جمع المال وحبه وعدم اكرام اليتيم اه خازن وقال أبو حيان عن ذلك أي عن فعلهم المذكور اه وفي القرطبي كلا اي ما هكذا ينبغي أن يكون الامر فهو ود لا كبابهم على الدنيا وجمعهم لها فان من فعل ذلك يندم يوم تدك الارض ولا ينفعه الندم والدك الكسر والدق اه (قوله اذا دكت الارض الخ) أي حصل دكها ورجها وزلزلتها لتسويتها فتكون كالاديم الممدود بشدة المط لا عوج فيها بوجه اه خطيب وهذا استئناف جيء به بطريق الوعيد تعليلا للردع وقوله كل بناء عليها أي من جبال وأبنية وقصور فصارت هباء منبثا وهذا عبارة عما يعرض لها عند النفخة الثانية اه أبو السعود وقال الشهاب دكا الثاني ليس تأكيدا بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقرأت النحو بابا بابا والدك قريب من الدق لفظا ومعنى اه وفي البيضاوي أي دكا بعد دك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال أو هباء منبثا (قوله أي أمره) أي حصل تجليه على الخلائق وظهر سلطان قهره وظهرت أهوال يوم الموقف وغير ذلك مما لا يكاد يحصر وفي البيضاوي وجاء ربك أي ظهرت آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند ظهور السلطان من آثار هيبته وسياسته اه (قوله صفا صفا) أي تنزل ملائكة كل سماء صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف اه خازن وفي تذكرة القرطبي مانصه وذكر أبو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة عن ابن عباس والضحاك فقال ان الخلائق اذا جمعوا في صعيد واحد الاولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة سماء الدنيا أن يتولوهم فيأخذ كل واحد منهم انسانا وشخصا من المبعوثين انسا وجنا ووحشا وطيرا وحولوهم الى الارض الثانية أي التي تبدل وهي أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الارض بعشر مرات ثم ان الله تعالى يأمر بملائكة السماء الثانية فيحدقون بهم حلقة واحدة واذا هم مثلهم عشرون مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثون ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم باربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحدقون من ورائهم حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم ستون مرة ثم تنزل ملائكة السماء السابعة

سنة وفي رواية عنه ذكر لنا أنها ستمائة سنة وقال معمر عن أصحابه خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك أربعمائة سنة وبضع وثلاثون سنة أخرجهما ابن جرير (مالم يؤت أحدا) قال مجاهد المن والسلوى والحجر والغمام أخرجه ابن جرير (الارض المقدسة) قال ابن عباس الطور وما حوله وقال قتادة الشام وقال عكرمة عن ابن عباس أريحا وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن أخرج ذلك ابن جرير (قوما جبارين) هم العمالقة (قال رجلان) قال مجاهد هما يوشع ابن نون وكالب بن يوفنا أو ابن يوقيا وقال السدي يوشع وكالوب بن يوفنه ختن موسى أخرجه ابن جرير قال ابن عساكر يوشع ابن أخت موسى وكالب بن صهره واختلف في اسمه فقيل كالب وقيل كالوب وقيل كلاب وأبوه

فيحدقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعون مرة والخلق تتداخل وتندمج حتى يعلو القدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة الى الاذقان والى الصدر والى الحقوين والى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاعد في الحمام ومنهم من يصيبه البلة بكسر الموحدة وتشديد اللام كالعاطش اذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والارق وقد قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لنالها ولتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف ولو طلعت الشمس على الارض كهيئتها يوم القيامة لاحترقت الارض وذاب الصخر ونشفت الانهار فبينما الخلائق يموجون في تلك الارض البيضاء التي ذكرها الله حيث يقول يوم تبدل الارض غير الارض الخ اه (قوله وجيء يومئذ بجهنم) يومئذ منصوب بجيء وبجهنم قائم مقام الفاعل اه سمين (قوله كل زمام بايدي سبعين ألف ملك) أي يقودونها ويجرونها حتى تقف عن يسار العرش وقال أبو سعيد الخدري لما نزلت وجيء يومئذ بجهنم تغير لون رسول الله ﷺ وعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه ثم قال أقرأني جبريل كلا اذا دكت الارض دكا دكا الآية وجيء يومئذ بجهنم قال علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله كيف يجاء بها قال يؤتى بها تقاد بسبعين الف زمام يقود بكل زمام سبعون ألف ملك فتشرد شردة لو تركت لاحرقت أهل الجمع ثم تعرض لي جهنم فتقول مالي ولك يا محمد ان الله قد حرم لحمك علي فلا يبقى أحد الا قال نفسي نفسي الا محمد ﷺ فانه يقول يارب أمتي أمتي اه قرطبي (قوله لها زفير) أي صوت شديد وقوله وتغيظ أي غليان كالغضبان اذا غلا صدره من الغضب اه جلال من سورة الفرقان (قوله بدل من اذا) أي والعامل فيها يتذكر الذي هو جوابها وهذا على مذهب سيبويه وهو أن العامل في المبدل منه هو العامل في البدل ومذهب غيره أن البدل على نية تكرار العامل اه سمين (قوله وأنى له الذكرى) أي منفعتها كما أشار له الشارح وأنى خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر وله متعلق بما تعلق به الظرف اه خطيب (قوله للتنبيه) أي والتحسر وقوله ليتني قدمت أي في الدنيا اه وفي أبي السعود وقوله تعالى يقول ياليتني قدمت لحياتي بدل اشتمال من يتذكر أو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ منه كأنه قيل ماذا يقول عند تذكره فقيل يقول ياليتني عملت لاجل حياتي هذه أو وقت حياتي في الدنيا أعمالا صالحة أنتفع بها اليوم اه (قوله بكسر الذال وقوله بكسر الثاء) أي واحد فاعل فيهما وقوله وفي قراءة أي سبعية وأحد نائب الفاعل فيهما الذي هو الله تعالى أو الزبانية المتولون العذاب بامر الله تعالى وقوله مثل تعذيبه مصدران مضافان للمفعول وهو الكافر وعذاب ووثاق في الآية واقعان موقع تعذيب وايثاق والمعنى لا يعذب أحد تعذيبا مثل تعذيب الله هذا الكافر ولا يوثق أحد ايثاقا مثل ايثاق الله اياه بالسلاسل والاغلال فالوثاق في الآية بمعنى الايثاق كالعطاء بمعنى الاعطاء اه سمين وفي القرطبي فيومئذ لا يعذب عذابه أحد أي لا يعذب كعذاب الله أحد ولا يوثق كوثاقه أحد والكناية ترجع الى الله تعالى وهو قول ابن عباس والحسن وقرأ الكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والثاء أي لا يعذب أحد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ ولا يوثق كما يوثق الكافر اه (قوله أي لا يكله) أي لا يفوضه الله الى غيره أي لا يأمر غيره بمباشرته وكان المراد بالغير بعض المعذبين بفتح الذال فلا ينافي أنه تعالى يكله الى غيره الذي هو ملائكة العذاب لانهم يباشرونه باذن الله تعالى وأمره لهم به فتأمل (قوله ولا يوثق وثاقه الخ) أي لا يشد ولا يربط بالسلاسل والاغلال وثاقه أي ربطه وشده وفي المختار وأوثقه في الوثاق شده اه وفي المصباح وثق الشيء بالضم وثاقة قوي وثبت فهو وثيق ثابت وأوثقته جعلته وثيقا والوثاق بفتح الواو وكسرها

(وجيء يومئذ بجهنم) تقاد بسبعين ألف زمام كل زمام بايدي سبعين ألف ملك لها زفير وتغيظ (يومئذ) بدل من اذ وجوابها (يتذكر الانسان) أي الكافر مافرط فيه (وأنى له الذكرى) استفهام بمعنى النفي أي لا ينفعه تذكره ذلك (يقول) مع تذكره (يا) للتنبيه (ليتني قدمت) الخير والايمان (لحياتي) الطيبة في الآخرة أو وقت حياتي في الدنيا (فيومئذ لا يعذب) بكسر الذال (عذابه) أي الله (أحد) أي لا يكله الى غيره (و) كذا (لا يوثق) بكسر الثاء (وثاقه أحد) وفي قراءة بفتح الذال والثاء فضمير عذابه ووثاقه للكافر والمعنى لا يعذب أحد مثل تعذيبه ولا يوثق

قيل يوفنا بالنون بعد الفاء وقيل باليا بعدها (نبأ ابني آدم) قال مجاهد هابيل وهو المتقبل منه والمقتول وقابيل وهو القاتل أخرجه ابن جرير (قربانا) هو كبش ﴿فائدة﴾ أخرج ابن عساكر في تاريخه عن عمرو بن خير الشعباني قال كنت مع كعب الاحبار على جبل دير مران فاراني لمعة حمراء سائلة في الجبل فقال ههنا قتل ابن آدم أخاه وهذا أثر دمه جعله الله آية للعالمين (انما جزاء الذين يحاربون الله) نزلت في العرنيين وكانوا ثمانية (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قيل هم

مثل ايثاقه (ياأيتها النفس المطمئنة) الآمنة وهى المؤمنة (ارجعى الى ربك) يقال لها ذلك عند الموت أى ارجعى الى أمره وارادته (راضية) بالثواب (مرضية) عند الله بعملك أى جامعة بين الوصفين وهما حالان ويقال لها فى القيامة (فادخلى فى) جملة (عبادى) الصالحين (وادخلى جنتى) معهم

اليهود وقيل المنافقون وقيل نزلت فى عبدالله ابن صوريا حكاها ابن جرير (سماعون لقوم آخرين) قال ابن عطية نزلت فى عبد الله ابن أبى أخرجه ابن جرير (فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال ﷺ لما نزلت هم قوم هذا وأشار الى أبى موسى الاشعرى أخرجه الحاكم وأخرج ابن ابى حاتم من طريق محمد ابن المنكدر عن جابر قال سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون ثم تجيب وأخرج من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله وأخرج عن الحسن قال هم والله أبو بكر وأصحابه وأخرج عن الضحاك مثله وأخرج عن مجاهد قال قوم من سبأ واخرج عن ابى بكر بن عياش قال هم اهل القادسية (وقالت اليهود يدالله) اخرج الطبرانى عن ابن عباس أن قائل ذلك النباش بن قيس

القيد والحبل ونحوه والجمع وثق مثل رباط وربط اه (قوله ياأيتها النفس المطمئنة) لما ذكر حال من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه الى الله تعالى فسلم لامره واتكل عليه اه قرطبى وقوله الآمنة أى التى لا يستفزها خوف ولا حزن اه بيضاوى وفى القرطبى والمطمئنة الساكنة الموقنة أيقنت أن الله ربها فامنت لذلك قاله مجاهد وغيره وقال ابن عباس أى المطمئنة بثواب الله وعنه أيضا المطمئنة المؤمنة وقال الحسن المؤمنة الموقنة وعن مجاهد أيضا الراضية بقضاء الله التى علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل الآمنة من عذاب الله وفى حرف أبى بن كعب ياأيتها النفس الآمنة المطمئنة وقيل التى عملت على يقين بما وعدالله فى كتابه وقال ابن كيسان المطمئنة هنا المخلصة وقال ابن عطاء العارفة التى لا تصبر عنه طرفة عين وقيل المطمئنة بذكر الله بيانه الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقيل المطمئنة بالايمان المصدقة بالبعث والثواب وقال ابن زيد المطمئنة لانها بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع اه (قوله ارجعى الى ربك) قال القفال هذا وان كان أمرا فى الظاهر فهو خبر فى المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة رجعت فى القيامة الى الله بسبب هذا الامر اه خطيب (قوله يقال لها ذلك) أى ماذكر من قوله ياأيتها النفس الخ قال عبدالله ابن عمر اذا توفى العبد المؤمن أرسل الله ملكين وأرسل اليه بتحفة من الجنة فيقال أخرجى أيتها النفس المطمئنة اخرجى الى روح وريحان وربك عليك راض فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد فى أنفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب الا فتح لها ولا بملك الا صلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا عرضه وسبعين ذراعا طوله فان كان معه شىء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نورا فى قبره مثل الشمس ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهله اليه واذا توفى الكافر أرسل الله له ملكين وأرسل معهما قطعة من كساء أنتن من كل نتن وأخشن من كل خشن فيقال أيتها النفس الخبيثة اخرجى الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان اه خازن (قوله فادخلى فى جملة عبادى) هذا يشعر بان النفس بمعنى الذات ويجوز أن تكون بمعنى الروح كما أشار له البيضاوى اه شيخنا وفى السمين قوله فادخلى فى عبادى يجوز أن يكون المعنى فادخلى فى جسد عبادى ويجوز أن يكون المعنى فى زمرة عبادى وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة فى عبدى والمراد الجنس وتعدى الفعل الاول بفى لان الظرف ليس بحقيقى نحو دخلت فى غمار الناس وتعدى الثانى بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وهذا انما يتأتى على أحد الوجهين وهو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وأنه أمر بالدخول فى زمرة عباده وأما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مأمورة بدخولها فى الاجساد فالظرفية أيضا متحققة اه وعبارة الكرخى قوله فى جملة عبادى الصالحين أى انتظمى فى سلكهم أو مع عبادى أو فى زمرة المقربين فتستضىء بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرايات المتقابلة أو ادخلى فى أجساد عبادى التى فارقتها وادخلى دار ثوابى التى أعدت لك وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث وأتى بالفاء فيما لم يتراخ عن الموت وبالواو فيما يتراخى عنه قال ابن الخطيب ولما كانت الجنة الروحانية غير متراخية عن الموت فى حق السعداء لاجرم قال تعالى فادخلى فى عبادى بفاء التعقيب ولما كانت الجنة الجثمانية لا يحصل الكون فيها الا بعد قيام القيامة الكبرى لاجرم قال تعالى وادخلى جنتى بالواو والله تعالى أعلم اه (قوله الصالحين) أخذه من الاضافة اه وفى القرطبى ومعنى

(بسم الله الرحمن الرحيم) (لا) زائدة (أقسم بهذا البلد) مكة (وانت) يامحمد (حل) حلال (بهذا البلد) بان يحل لك فتقاتل فيه وقد أنجز الله له هذا الوعد يوم الفتح فالجملة اعتراض بين المقسم به وماعطف عليه (ووالد) أى آدم (وماولد) أى ذريته ومابمعنى من (لقد خلقنا الانسان) أى الجنس (فى كبد) نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة (أيحسب) أيظن الانسان

في عبادي أى فى الصالحين من عبادى كما قال تعالى ولندخلنهم فى الصالحين وقال الاخفش فى عبادى أى فى حزبى والمعنى واحد أى انتظمى فى سلكهم وادخل جنتى معهم اه

* (سورة البلد) *

(قوله مكية) أى بالاجماع اه قرطبى (قوله بهذا البلد) أى مكة كما قال الشارح فالاشارة راجعة لمكة فان الله تعالى جعله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل مسجده قبلة لاهل المشرق والمغرب وشرفه بمقام ابراهيم وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائه ودحيت الارض من تحته فهذه الفضائل وغيرها لما اجتمعت فى مكة دون غيرها أقسم بها اه رازى وفى الخازن وأقسم الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها وبآدم والانبياء والصالحين من ذريته لان الكافر وان كان من ذريته لاحرمة له حتى يقسم به اه وفى الكرخى أقسم الله تعالى بالبلد الحرام على أنه خلق الانسان فى كبد واعترض بينهما بأن وعده فتح مكة تتميما للتسلية لقوله وأنت حل أى به فى المستقبل تصنع فيه ماتريد من القتل والاسر ونظيره فى معنى الاستقبال قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون وكفاك دليلا قاطعا على أنه للاستقبال وأن تفسيره بالحال محال ان السورة بالاتفاق مكية وأين الهجرة من وقت نزولها فما بال الفتح وقد أنجز الله له ذلك فعند ما نزع المغفرة عنه يوم الفتح جاء رجل فقال يارسول الله ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه فقتله الزبير ولاشك ان ترك استحلال البلد تعظيم لشأنه ثم أكد تلك الحرمة بقوله وأنت حل بهذا البلد أى انت على الخصوص تستحله دون غيرك لجلالة شأنك كما جاء لم تحل لأحد قبلى ولاتحل لاحد بعدى وأنت على هذا من باب التقديم للاختصاص قال الواحدى ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها مع كونها حراما فوعد نبيه صلوات الله وسلامه عليه أن يحلها له يقاتل فيها وأن يفتحها على يده ويكون بها حلا اه (قوله فالجملة اعتراض الخ) وقيل انها حالية ولا نافية أى لاأقسم بهذا البلد وأنت حال مقيم به لعظم قدرك أى لاأقسم بشىء وأنت أحق بالاقسام بك منه وقيل المعنى لاأقسم به وأنت مستحيل فيه أو مستحل اذذاك اه سمين وفى المصباح البلد يذكر ويؤنث والجمع بلدان والبلدة البلد وجمعها بلاد مثل كلبة وكلاب اه (قوله ووالد وماولد) أقسم الله بهم لانهم أعجب خلق الله على وجه الارض لما فيهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والدعاة الى الله والانتصار لدينه وكل مافى الارض مخلوق لاجلهم وأمر الملائكة بالسجود لآدم وعلمه الاسماء كلها فيكون قد أقسم بجميع الآدميين صالحهم وطالحهم وقيل هو قسم بآدم والصالحين من ذريته وأما الطالحون فكأنهم ليسوا من أولاده وكأنهم بهائم وفائدة التنكير فى والد التعجب والمدح اه رازى (قوله لقد خلقنا الانسان) هذا هو المقسم عليه وقوله فى كبد هذا يدل على أن الكبد قد أحاط به احاطة الظرف بالمظروف اه زاده وفى المصباح والكبد بفتحتين المشقة من المكابدة للشىء هو تحمل المشاق فى فعله اه وفى السمين قال الزمخشرى وأصله من كبد الرجل كبدا من طرب فهو أكبد اذا وجعه كبده وانتفخت فاتسع فيه حتى استعمل فى كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المكابدة كما قيل كبته الله بمعنى أهلكه وأصله كبده أى أصاب كبده اه وقال ابن عباس فى كبد أى فى شدة من حمله وولادته ورضاعه ونبت اسنانه وغير ذلك من أحواله وروى عكرمة عنه قال منتصبا فى بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة فهذا امتنان عليه فى الخلقة ولم يخلق الله جل ثناؤه دابة فى بطن أمها الا منكبة على وجهها الا ابن آدم فانه منتصب انتصابا وهو قول النخعى ومجاهد وغيرهما وقال ابن كيسان منتصبا رأسه فى بطن أمه فاذا أذن الله أن يخرج من بطن امه

وأخرج أبو الشيخ عنه أنه فنحاص (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) أخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد قال هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة وأخرج عن عطاء قال ماذكر الله به النصارى من خير فانما يراد به النجاشى وأصحابه وأخرج عن سعيد بن جبير قال نزلت فى ثلاثين من خيار أصحاب النجاشى وأخرج من طريق أخرى عنه أنهم سبعون رجلا وأخرج عن السدى أنهم اثناعشر رجلا وقد سماهم جماعة منهم اسمعيل الضرير فى تفسيره أبرهة وأيمن وادريس وابراهيم والاشراف وتميم وتمام ودريد وبحيرا ونافع

(سورة الانعام)

(وقالوا لولا)

قوى قريش وهو أبو الاشد بن كلدة بقوته (أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى أنه (لن يقدر عليه أحد) والله قادر عليه (يقول أهلكت) على عداوة محمد (مالا لبدا) كثيرا بعضه على بعض (أيحسب أن) أى انه (لم يره أحد) فيما أنفقه فيعلم قدره والله عالم بقدره وانه ليس مما يتكثر به ويجازيه على فعله السىء (ألم نجعل) استفهام تقرير أى جعلنا (له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين) بينا

أنزل عليك ملك) سمى ابن اسحق من القائلين زمعة ابن الاسود والنضر بن الحرث بن كلدة وعبدة ابن عبد يغوث وأبى بن خلف والعاص بن وائل أخرجه ابن أبى حاتم (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) نزلت فى نفر سمى منهم صهيب وبلال وعمار وخباب وسعد بن أبى وقاص وابن مسعود وسلمان الفارسى كما خرجته فى أسباب النزول (واذ قال ابراهيم لابيه) قال ابن عباس اسمه تارح أخرجه ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عنه وأخرج عن السدى مثله قوله (رأى كوكبا) قال زيد بن على هو الزهرة وقال السدى هو المشترى أخرجهما ابن أبى حاتم (فان يكفر بها هؤلاء) يعنى أهل مكة (فقد وكلنا بها قوما) يعنى أهل المدينة والانصار أخرجه ابن أبى

قلب رأسه الى رجلى أمه وقال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء لانه لا يخلو من أحدهما ورواه أبو عمرو وقال اليمانى لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق قال علماؤنا أول ما يكابد قطع سرته ثم اذا قمط قماطا وشدد عليه يكابد الضيق والتعب ثم يكابد الارتضاع ولو فاته لضاع ثم يكابد نبت اسنانه وتحريك لسانه ثم يكابد الفطام الذى هو أشد من اللطام ثم يكابد الختان والاوجاع والاحزان ثم يكابد المعلم وصولته والمؤدب وسياسته والاستاذ وهيبته ثم يكابد شغل التزويج والتعجيل فيه والتزويج ثم يكابد شغل الاولاد والخدم والاجناد ثم يكابد شغل الدور وبناء القصور ثم الكبر والهرم وضعف الركبة والقدم فى مصائب يكثر تعدادها ونوائب يطول ايرادها من صداع الرأس ووجع الاضراس ورمد العين وغم الدين ووجع السن وألم الاذن ويكابد محنا فى المال والنفس مثل الضرب والحبس ولا يمضى عليه يوم الا يقاسى فيه شدة ويكابد مشقة ثم الموت بعد ذلك كله ثم سؤال الملك وضغطة القبر وظلمته ثم البعث والعرض على الله تعالى الى أن يستقر به القرار اما فى جنة واما فى نار قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان فى كبد فلو كان الامر اليه لما اختار هذه الشدائد ودل على أن له خالقا دبره وقضى عليه بهذه الاحوال فليمتثل أمره اه قرطبى (قوله وهو أبو الاشد) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة وتشديد الدال المهملة والاشد هكذا بالافراد فى كثير من نسخ هذا الشرح وكثير من عبارات المفسرين وفى بعض نسخ هذا الشرح وكثير من التفاسير الاشدين بصيغة التثنية فليحرر واسمه أسيد بن كلدة كما فى القارى اه (قوله بقوته) متعلق بيحسب والباء سببية وفى القرطبى كان يأخذ الاديم العكاظى فيجعله تحت قدميه ويقول من أزالنى عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزول قدماه اه (قوله ان لن يقدر عليه) أى على عقابه وقال الرازى على بعثه ومجازاته لان هذا خطاب مع منكر البعث اه وقوله يقول أى على سبيل الفخر أهلكت أى أنفقت على عداوة محمد أى فى عداوة الخ فعلى بمعنى فى وقوله بعضه على بعض أى فوق بعض أى مجتمعا بعضه فوق بعض واللبد جمع لبدة وهو ما تلبد أى كثر واجتمع اه شيخنا وفى أبى السعود يقول أهلكت مالا لبدا يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل الجاهلية يسمونه مكارم ويدعونه معالى ومفاخر اه (قوله مالا لبدا) قرأ أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة جمعا لابد كراكع وركع وساجد وسجد وقرأ مجاهد وحميد بضم الباء واللام مخففا جمع لبود والباقون بضم اللام وكسرها وفتح الباء مخففا جمع لبدة وهو ما تلبد يريد الكثرة اه قرطبى (قوله أيحسب أن لم يره أحد) استفهام على سبيل الانكار اه (قوله ليس مما يتكثر به) أى يفتخر بكثرته لانه أنفقه فيما يغضب الله وقوله ويجازيه معطوف على عالم بقدرة اه شيخنا (قوله ألم نجعل له عينين) أى يبصر بهما المرئيات شققناهما وهو فى الرحم فى ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لا تزيد احداهما على الاخرى شيأ وقدرنا البياض والسواد والسمرة والزرقة وغير ذلك على ما ترون وأودعناهما البصر على كيفية يعجز الخلق عن ادراكها ولسانا أى يترجم به عما فى ضميره وشفتين يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والنفخ وغير ذلك وجاء فى الحديث ان الله تعالى يقول ابن آدم ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق وان نازعك بصرك الى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق وان نازعك فرجك الى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فاطبق اه خطيب (قوله وشفتين) الشفة محذوفة اللام والاصل

له طريق الخير والشر (فلا) فهلا (اقتحم العقبة) جاوزها (وما أدراك) أعلمك (ما العقبة) التى يقتحمها تعظيم لشأنها والجملة اعتراض

شفهة بدليل تصغيرها على شفيهة وجمعها على شفاه ونظيره سنة فى احدى اللغتين وشافهته أى كلمته من غير واسطة ولا تجمع بالالف والتاء استغناء بتكسيرها عن تصحيحها اه سمين (قوله طريقى الخير والشر) لا يخفى أنه ذكره فى سياق الامتنان والمراد الامتنان عليه بان هداه وبين له الطريق فسلكها تارة وعدل عنها أخرى فلا امتنان عليه بالشر ولذا جعله الامام بمعنى قوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا ووصف مكان الخير بالرفعة والنجدية ظاهر بخلاف الشر فانه هبوط من ذروة الفطرة الى حضيض الشقوة فهو على سبيل التغليب أو على توهم المخيلة أن فيه صعودا فتدبر اه شهاب وفى القرطبي وهديناه النجدين يعنى الطريقين طريق الخير وطريق الشر أى بيناهما له بما أرسلنا من الرسل والنجد الطريق فى ارتفاع وهذا قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما وروى قتادة قال ذكر لنا أن النبي ﷺ كان يقول يا أيها الناس انما هما نجدان نجد الخير ونجد الشر فلم جعلتم نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير وروى عن عكرمة قال النجدان الثديان وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك وروى عن ابن عباس وعلى رضى الله عنهم لانهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه فالنجد العلو وجمعه نجود ومنه سميت نجد لارتفاعها عن انخفاض تهامة فالنجدان الطريقان العاليان اه (قوله بينا له طريقى الخير والشر) أى بينا ووضحنا له أن سلوك الاول ينجى وان سلوك الثانى يردى وان سلوك الاول ممدوح وأن سلوك الثانى مذموم وهكذا اه (قوله فهلا) أشار الى أن فلا بمعنى هلا للتحضيض أى الذى انفق ماله فى عداوة النبي ﷺ هلا أنفقه لاقتحام العقبة فيأمن وهذا قول أبى زيد وجماعة وقال الفراء والزجاج لا للنفى أى لم يشكر تلك النعم الجليلة بالاعمال الصالحة وذكرت لا مرة واحدة والعرب لا تكاد تفردها مع الماضى بل تعيدها كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى لكنها أفردت لدلالة آخر الكلام على تكرارها أى فلا اقتحم العقبة ولا آمن يدل عليه ثم كان من الذين آمنوا وقال الزمخشرى هى مكررة فى المعنى لان معنى فلا اقتحم فلا فك رقبة ولا أطعم مسكينا ألا ترى انه فسر اقتحام العقبة بذلك يريد أن المفسر والمفسر واحد فان قوله وما أدراك ما العقبة عين تلك العقبة لان المعرف باللام اذا أعيد كان الثانى عين الاول فتكون الجملة معترضة مقحمة لبيان العقبة مقررة لمعنى الابهام والتفسير فان فلا اقتحم العقبة مفسر بقوله فك رقبة أو اطعام والمفسر منفى والمفسر كذلك لاتحادهما فى الاعتبار كانه قيل فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا والاقتحام الدخول فى الامر الشديد قال محيى السنة ذكر العقبة ههنا مثل ضربه الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان فى أعمال البر فجعله كالذى يتكلف صعود العقبة واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها فى الانفاق لوجه الله ألبتة فلا بد من التكاليف وتحمل المشقة والذى توافقه النفس هو الافتخار والمراآة فكأنه تعالى ذكر هذا المثل بازاء ما قال أهلكت مالا لبدا والمراد الانفاق المفيد وأن ذلك الانفاق مضر اه وفى التمثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح ثم التفريع عليه بالاقتحام قرينة لتلك المبالغة اه كرخى وفى القرطبي وقيل العقبة خلاصه من هول العرض وقال قتادة وكعب هى نار دون الجسر وقال الحسن هى والله عقبة شديدة مجاهدة نفسه وهواه وعداوة الشيطان اه (قوله أيضا فلا اقتحم العقبة) العقبة فى الاصل الطريق الصعب فى الجبل واقتحامها مجاوزتها وليس هذا المعنى مرادا هنا بل المراد بها هنا مجاهدة النفس فى فعل الطاعات وترك المحرمات والمراد باقتحامها فعلها وتحصيلها والتلبس بها فقول المفسر جاوزها تفسير لاقتحام العقبة بحسب أصلها وقد عرفت أنه ليس

حاتم من طريق على بن ابى طلحة عن ابن عباس وأخرج عن أبى رجاء العطاردى (فقد وكلنا بها قوما) قال هم الملائكة (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شىء) قال ابن عباس قال ذلك اليهود وقال مجاهد مشركو قريش وقال السدى فنحاص اليهودى وقال سعيد بن جبير مالك بن الصيف أخرجهما ابن أبى حاتم (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) قال السدى نزلت فى عبد الله بن أبى سرح (أو قال أوحى الى) قال قتادة نزلت فى مسيلمة والاسود العنسى (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) قال الشعبى هو عبد الله بن أبى ابن سلول أخرج ذلك ابن أبى حاتم (أو من كان ميتا فأحييناه) قال زيد بن أسلم وغيره نزلت فى عمر بن الخطاب وقال عكرمة فى عمار ابن ياسر (كمن مثله فى الظلمات) قال الضحاك وزيد نزلت فى أبى جهل أخرج ذلك ابن أبى حاتم (لهم دار السلام) قال قتادة هى الجنة أخرجه ابن أبى حاتم (على طائفتين من قبلنا) قال ابن عباس هم اليهود والنصارى أخرجه ابن أبى حاتم (يوم يأتى بعض آيات ربك) هو طلوع الشمس من مغربها

وبين سبب جوازها بقوله
(فك رقبة) من الرق بان
أعتقها (أو اطعام في يوم ذي
مسغبة) مجاعة (يتيما ذا مقربة)
قرابة (أو مسكينا ذا متربة)
أي لصوق بالتراب لفقره
وفي قراءة بدل الفعلين
مصدران مرفوعان مضاف
الاول لرقبة وينون الثاني
فيقدر قبل العقبة اقتحام
والقراءة المذكورة بيانه
(ثم كان) عطف على اقتحم
وثم للترتيب الذكري
والمعنى كان وقت الاقتحام
(من الذين آمنوا وتواصوا)
أوصى بعضهم بعضا (بالصبر)
على الطاعة وعن المعصية
(وتواصوا بالمرحمة) الرحمة
على الخلق (أولئك) الموصوفون
بهذه الصفات (أصحاب
الميمنة) اليمين (والذين
كفروا بآياتنا هم أصحاب
المشأمة) الشمال (عليهم نار
مؤصدة) بالهمز والواو بدله

كما ورد في حديث مرفوع
عند مسلم وغيره وقال ابن
مسعود طلوع الشمس
والقمر من مغربهما أخرجه
الفريابي (ان الذين فرقوا
دينهم وكانوا شيعا) قال
صلى الله عليه وسلم هم الخوارج أخرجه
ابن أبي حاتم من حديث
أبي أمامة وأخرجه الطبراني
من حديث عائشة بلفظ هم
أصحاب البدع والاهواء
وقال قتادة هم اليهود والنصارى
أخرجه عبد الرزاق
وأخرج ابن أبي حاتم مثله
عن السدي انتهى

مرادهنا فلو قال أي حصلها واكتسبها ودخلها وتلبس بها لكان أوضح تأمل وفي القرطبي والاقتحام الرمي بالنفس في الشيء من غير روية وقحم الفرس فارسه تقحيما على وجهه اذا رماه وتقحيم النفس في الشيء ادخالها فيه من غير روية والقحمة بالضم المهلكة والسنة الشديدة يقال أصابت الاعراب القحمة اذا أصابهم قحط فدخلوا الريف والقحم صعاب الطرق اهـ (قوله وبين سبب جوازها) أي مجاوزتها (قوله بان أعتقها) أي مباشرة أو تسببا كشراء القريب اهـ شيخنا (قوله ذي مسغبة) مسغبة ومقربة ومتربة مفعلات أي كل واحد منها مصدر ميمي على وزن مفعلة من سغب يسغب سغبا من باب فرح جاع وقيد الاطعام بكونه في يوم جاع فيه الناس للقحط لان اخراج المال في ذلك الوقت أثقل على النفس وأوجب للاجر وقيد اليتيم بان يكون بينه وبينه قرابة لانه يجتمع حينئذ في الاطعام جهة الصلة والصدقة اهـ زاده وفي القاموس سغب كفرح ونصر سغبا وسغبا وسغابة وسغوبا ومسغبة جاع فهو ساغب وسغبان وسغب وهي سغبى وجمعها سغاب والسغب العطش وليس بمستعمل اهـ (قوله ذا متربة) في المختار وترب الشيء أصابه التراب وبابه طرب ومنه ترب الرجل أي افتقر كانه لصق بالتراب وتربت يداه دعاء عليه أي لا أصاب خيرا وتربه تتريبا فتترب أي لطخه بالتراب فتلطخ وأتربه جعل عليه التراب وفي الحديث أتربوا الكتاب فانه أنجح للحاجة وأترب الرجل استغنى كانه صار له من المال بقدر التراب والمتربة المسكنة والفاقة ومسكين ذو متربة أي لاصق بالتراب اهـ (قوله وفي قراءة) أي سبعية (قوله مضاف الاول لرقبة) أي اضافة المصدر الى مفعوله اهـ (قوله فيقدر قبل العقبة) أي ويكون فك واطعام مصدرين مرفوعين خبر مبتدا محذوف أي هو فك أو اطعام فالتقدير وما أدراك ما اقتحام العقبة هو فك رقبة او اطعام الخ وانما احتيج الى تقدير هذا المضاف ليتطابق المفسر والمفسر ألا ترى ان المفسر بكسر السين مصدر والمفسر بفتح السين وهو العقبة غير مصدر فلو لم يقدر المضاف لكان المصدر وهو فك مفسر اللعين وهي العقبة وأما على القراءة الاولى فيكون الفعل فيها بدلا من قوله اقتحم المنفي بلا كانه قيل فلا فك رقبة ولا أطعم الخ اهـ سمين فلا مكررة في المعنى فاندفع ماقيل ان لا لا تدخل على الماضي الا مكررة اهـ شيخنا وتقدم بسط الاشكال والجواب في عبارة الكرخي (قوله ثم كان من الذين آمنوا) ثم لتراخي الايمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لا في الوقت لان الايمان هو السابق ولا يصح عمل الا به قاله الزمخشري وقيل المعنى ثم كان عاقبة أمره من الذين وافوا الموت على الايمان لان الموافاة عليه شرط في الانتفاع بالطاعات وقيل التراخي في الذكر اهـ سمين (قوله بالصبر على الطاعات الخ) أي وعلى ما أصابه من المحن والشدائد اهـ قرطبي (قوله أولئك) مبتدأ وقوله أصحاب الميمنة خبر وقوله الذين كفروا مبتدأ وقوله هم أصحاب الخ خبر وذكر المؤمنين باسم الاشارة تكريما لهم بانهم حاضرون عنده تعالى في مقام كرامته وذكرهم بما يشار به للبعيد تعظيما لهم بالاشارة الى علو درجتهم وارتفاعها وذكر الكافرين بضمير الغيبة اشارة الى أنهم غيب عن مقام كرامته وشرف الحضور عنده اهـ زاده (قوله أصحاب الميمنة) أي الذين يؤتون كتبهم بايمانهم أولان منزلتهم عن اليمين اهـ كرخي وقوله هم أصحاب المشأمة أي الذين يأخذون كتبهم بشمائلهم أولان منزلتهم عن الشمال اهـ كرخي وتقدم لهذا مزيد بسط في سورة الواقعة (قوله عليهم نار) خبر ثان أو مستأنف أو عليهم وحده هو الخبر ونار فاعل به وهو الاحسن اهـ سمين (قوله بالهمز والواو الخ) أي قرأ أبو عمرو وحفص وحمزة بالهمز والباقون بغير همز أي بواو ساكنة وهما لغتان يقال أصدت الباب وأوصدته اذا أغلقته وأطبقته وقيل معنى

المهموز المطبقة ومعنى غير المهموز المغلقة اه خطيب وفي السمين والظاهر أن القراءتين من مادتين الاولى من آصد يؤصد كأكرم يكرم والثانية من أوصد يوصد كأوصل يوصل اه (قوله مطبقة) أي عليهم لا يخرجون منها أبدا اه كرخي وقال الخازن مطبقة عليهم أبوابها لا يدخلها روح ولا يخرج منها غم اه والله أعلم

﴿ سورة والشمس ﴾

قال الرازي المقصود من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي وقد أقسم تعالى بأنواع مخلوقاته المشتملة على المنافع العظيمة ليتأمل المكلف فيها ويشكر عليها لان ما أقسم الله به يحصل منه وقع في القلب وأقسم الله في هذه السورة بسبعة أشياء الى قوله قد أفلح فأقسم بالشمس وضحاها لكثرة مصالحها فان أهل العالم كانوا كالاموات في الليل فلما ظهر أثر الصبح صارت الاموات أحياء وتكاملت الحياة وقت الضحوة وهذه الحالة تشبه أحوال القيامة ووقت الضحى يشبه استقرار أهل الجنة فيها اه (قوله وضحاها) أي وضوئها اذا أشرقت أي ارتفعت وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف اه بيضاوي وفي القرطبي والضحى مؤنثة يقال ارتفعت الضحى فوق الضحو وقد تذكر فمن أنث ذهب الى أنها جمع ضحوة ومن ذكر ذهب الى أنها اسم على فعل نحو صرد وثغر اه (قوله ضوئها) هو أحد أقوال ثلاثة وثانيها هو النهار كله وثالثها هو حر الشمس اه رازي (قوله طالعا عند غروبها) أي الشمس وذلك انما يكون في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس فان القمر يتبعها في الاضاءة اه رازي فالمراد بتلوه ظهور ضوئه بعد غروبها وان كان طلوعه من الافق قد سبق غروبها بكثير كالليلة الخامسة مثلا من الشهر اه أو المراد طالعا عند غروبها ليلة البدر فالمراد بتلوه على هذا كونه يعقبها في الظهور من الافق من غير تراخ في الزمان والاولى أن يفسر تلوها بكون ضوئه يخلفها ويجيء بعد مغيبها سواء كان ذلك من غير تراخ وهو في النصف الاول من الشهر أو بعد مدة وذلك في النصف الثاني من الشهر فان القمر اذا طلع في نصف الليل يقال انه تلاها في ظهور الضوء أي خلفها فيه ولو بعد تخلل مدة ظلمة فليتأمل (قوله والنهار اذا جلاها) الفاعل ضمير النهار وقيل عائد على الله تعالى والضمير المنصوب اما للشمس واما للظلمة واما للدنيا واما للارض اه سمين وفي الرازي اذا جلاها أي أظهرها وكشفها وضمير جلاها يعود الى الشمس وذلك أن النهار عبارة عن نور الشمس فكلما كان النور أجلى ظهورا كانت الشمس أجلى ظهورا فكأن النهار يبرز الشمس ويظهرها اه (قوله والليل اذا يغشاها) جيء به مضارعا دون ما قبله وما بعده مراعاة للفواصل اذ لو أتى به ماضيا لكان التركيب اذا غشيها فتفوت المناسبة اللفظية بين الفواصل والمقاطع اه خطيب (قوله يغطيها بظلمته) أي فيزيل ضوأها فالنهار يجليها ويظهرها والليل يغطيها ويزيل ضوأها فالضمير في الفواصل من أول السورة الى هنا للشمس وهذه الاقسام الاربعة ليست الا بالشمس في الحقيقة لكن بحسب أربعة أوصاف أولها الضوء الحاصل منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذي يكمل فيه انتشار الحيوان وتحرك الانسان للمعاش ومنها تلو القمر للشمس بأخذه الضوء عنها ومنها تكامل طلوعها وبروزها بمجيء النهار ومنها وجود خلاف ذلك بمجيء الليل ومن تأمل قليلا في عظمة الشمس انتقل منها الى عظمة خالقها فسبحانه ما أعظم شأنه اه رازي (قوله لمجرد الظرفية) أي للظرف المجرد عن الشرط اه (قوله والعامل فيها فعل القسم) استشكل بان فعل القسم انشاء وزمانه الحال فلا يعمل في اذا لانها للاستقبال والا لزم اختلاف العامل والمعمول في الزمان وهو محال وأجيب بانه يجوز أن يقسم الآن بطلوع النجم في المستقبل فالقسم

﴿ سورة والشمس مكية خمس عشرة آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) ضوئها (والقمر اذا تلاها) تبعها طالعا عند غروبها (والنهار اذا جلاها) بارتفاعه (والليل اذا يغشاها) يغطيها بظلمته واذا في الثلاثة لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم (والسماء وما بناها والارض وما طحاها)

(سورة الاعراف)

(فأذن مؤذن) في تفسير أبي حيان قيل هو اسرافيل وقيل جبريل وقيل ملك غير معين (وعلى الاعراف رجال) ورد في أحاديث مرفوعة انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم أخرجه ابن مردويه وأبو الشيخ من حديث جابر بن عبد الله والبيهقي في البعث من حديث حذيفة وأخرجه سعيد ابن منصور وعبد الرزاق وغيرهما عن حذيفة موقوفا وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفا وأخرج الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري والبيهقي من حديث أبي هريرة مرفوعا أنهم قوم قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لآبائهم وأخرج البيهقي عن أنس مرفوعا أنهم مؤمنو الجن وأخرج هو وأبو الشيخ من طريق سليمان التيمي عن أبي مخلد انهم من الملائكة قال سليمان قلت لابي مخلد الله يقول رجال وانت تقول الملائكة قال هم ذكور

بسطها (نفس) بمعنى نفوس
(وماسواها) في الخلقة وما
في الثلاثة مصدرية أو بمعنى
من (فالهمها فجورها وتقواها)
بين لها طريق الخير والشر
وأخر التقوى رعاية لرؤس
الآى وجواب القسم (قد
أفلح) حذفت منه اللام
لطول الكلام (من زكاها)
طهرها من الذنوب (وقد
خاب) خسر (من دساها)
أخفاها بالمعصية وأصله
دسسها أبدلت السين الثانية
ألفا تخفيفا

ليسوا باناث وأخرج ابن
أبي حاتم عن مجاهد قال هم
قوم صالحون فقهاء علماء
وأخرج أيضا عن الحسن
قال هم قوم كان فيهم عجب
وأخرج عن مسلم بن يسار
قال هم قوم كان عليهم دين
وفي العجائب للكرماني
قيل هم الانبياء وقيل
الملائكة وقيل العلماء وقيل
الصالحون وقيل الشهداء
وهم عدول الآخرة وقيل
قوم استوت حسناتهم
وسيئاتهم وقيل قوم قتلوا
في الجهاد عصاة لآبائهم
وقيل قوم رضي عنهم آباؤهم
دون أمهاتهم وأمهاتهم دون
آبائهم وقيل هم الذين ماتوا
في الفترة ولم يبدلوا دينهم
وقيل أولاد الزنا وقيل
أولاد المشركين. وقيل
المشركون انتهى والله أعلم
(فأتوا على قوم يعكفون على
أصنام) قال قتادة أتوا على
لخم أخرجه ابن أبي حاتم
وأخرج عن أبي

في الحال والطلوع في المستقبل ويجوز أن يقسم بالشيء المستقبل كما تقول أقسم بالله اذا طلعت الشمس فالقسم متحتم عند طلوع الشمس وانما يكون فعل القسم للحال اذا لم يكن معلقا على شرط اهـ كرخي وأجيب الخ هذا الجواب لا يلاقي الاشكال لان الاقسام الآن بطلوع النجم في المستقبل لا منافاة فيه لان كلا من القسم والمقسم به له وقت مخصوص فلا تنافي بينهما بخلاف ما في الآية فان وقت الاقسام هو وقت المقسم به مع أن وقت الاقسام حال وحيث جعل وقت المقسم به ظرفا له اقتضى انه واقع فيه مع أنه واقع في الحال فالمنافاة ظاهرة والاشكال أقوى من الجواب فليتأمل (قوله بسطها) أي على الماء اهـ رازي وفي المختار طحاه بسطه مثل دحاه وبابه عدا اهـ وفي القاموس طحا كسعى بسط وانبسط واضطجع وذهب في الارض وطحا به قلبه ذهب به في كل شيء وطحا يطحو بعد وهلك وألقى انسانا على وجهه والطحا المنبسط من الارض اهـ (قوله بمعنى نفوس) أشار به الى أن تنكير نفس دون بقية ما أقسم به للتكثير ولانه لا سبيل الى لام الجنس المدخلة لنفس غير الانسان مع أنها ليست مرادة لقوله فالهمها فجورها وتقواها ولا الى لام العهد اذ المراد ليس نفسا واحدة معهودة وبتقدير أنه أريد بها آدم فالتنكير أدل على التفخيم والتعظيم كما مر في سورة الفجر وغيرها اهـ كرخي (قوله وماسواها في الخلقة) أي حيث جعل الاعضاء متناسبة وفي الخطيب وماسواها أي عدلها على هذا القانون الاحكم في أعضائها وما فيها من الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك اهـ (قوله وما في الثلاثة مصدرية) والتقدير وبناء السماء الخ وهذا مبني على أنها مختصة بغير العقلاء واعترض على هذا القول بانه يلزم أن يكون القسم بنفس المصادر بناء السماء وطحو الارض وتسوية النفس وليس المقصود أن القسم بفاعل هذه الاشياء وهو الرب تبارك وتعالى وأجيب بان الكلام على حذف مضاف أي ورب أو وباني بناء السماء ونحوه وأجيب أيضا بانه لا ضرر في الاقسام بهذه الاشياء كما أقسم تعالى بالصبح ونحوه اهـ سمين وقوله أو بمعنى من أي ومن بناها الخ وبه قال أبو البقاء واستشهد به من يجوز وقوعها على آحاد أولي العلم لان المراد به الله تعالى اهـ كرخي (قوله فالهمها فجورها وتقواها) معنى الالهام القاء شيء في القلب بطريق الفيض ينشرح له الصدر ويطمئن فاطلاقه على الفجور تسامح وقد دفع هذا الشارح بقوله بين حيث حمل الالهام على مطلق البيان اهـ شيخنا (قوله طريق الخير والشر) لف ونشر مشوش (قوله حذفت منه اللام لطول الكلام) أي والاصل لقد قاله الزجاج وتبعه القاضي وفي الشهاب في سورة البروج المشهور عند النحاة ان الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على احداهما الا عند طول الكلام كما في قوله والشمس وضحاها الى قوله قد أفلح من زكاها أو في ضرورة اهـ وقيل ان الجواب محذوف تقديره كما في الكشاف ليدمدمن الله على كفار مكة لتكذيبهم رسول الله ﷺ كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا وقدره غيره لتبعثن اهـ كرخي (قوله من زكاها) فاعل زكاها ودساها ضمير من وقيل ضمير الباريء سبحانه أي قد أفلح من زكاها الله تعالى بالطاعة وقد خاب من دساها أي خابت نفس دساها الله بالمعصية اهـ خطيب وقوله أخفاها المراد باخفائها اخفاء استعدادها وفطرتها التي خلقت عليها اهـ شهاب (قوله وقد خاب من دساها) تكرير قد فيه لابراز الاعتناء بتحقيق مضمونها والايذان بتعلق القسم به أيضا أصالة اهـ أبو السعود (قوله وأصله دسسها) مأخوذ من التدسيس وهو اخفاء الشيء في الشيء والمعنى أخمدها وأخفى مكانتها بالكفر والمعصية اهـ خطيب فكأنه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاه وخسارة من خذله وأضله حتى لا

يظن

(كذبت ثمود) رسولها صالحا (بطغواها) بسبب طغيانها (اذ انبعث) أسرع (أشقاها) واسمه قدار الى عقر الناقة برضاهم (فقال لهم رسول الله) صالح (ناقة الله) أى ذروها (وسقياها) شربها فى يومها وكان لها يوم ولهم يوم (فكذبوه) فى قوله ذلك عن الله المرتب عليه نزول العذاب بهم

قدامة قال سمعت أبا عمران الجونى قال هل تدرى من القوم الذين مر بهم بنو اسرائيل يعكفون على أصنام لهم قلت لا أدري قال هم قوم لخم وجذام (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر) قال ابن عباس ذو القعدة وعشر ذى الحجة أخرجه ابن أبي حاتم من طريق عطاء عنه وأخرج مثله عن أبى العالية وغيره (سأريكم دار الفاسقين) قال مجاهد مصيرهم فى الآخرة وقال الحسن جهنم أخرجهما ابن أبى حاتم وقد تصحفت الرواية الاولي على بعض الكبار فقال مصر ذكره الحافظ أبو الفضل العراقى فى ألفية الحديث (واسئلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر) (قال ابن عباس هى ايلة أخرجه ابن أبى حاتم من طريق عكرمة عنه وأخرج من وجه آخر عن عكرمة عنه قال هى قرية يقال لها مدين بين ايلة والطور وأخرج عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال هى قرية يقال

يظن أحد أنه يتولى تطهير نفسه بالطاعة أو خذلانها بالمعصية من غير تقدم القدر وسبق القضاء اهـ خازن وفى السمين أصله دسسها بثلاث سينات فلما كثرت الامثال أبدلوا من ثالثها حرف علة وهو هنا الالف اهـ وفى القرطبي قال أهل اللغة والاصل دسسها من التدسيس وهو اخفاء الشيء فى الشيء فابدلت سينه ياء كما يقال قصيت أظفاري وأصله قصصت أظفاري ومنه قولهم فى تقضض تقضى اهـ (قوله كذبت ثمود) أنث الفعل لضعف أثر تكذيبهم لان كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آيتهم اهـ خطيب (قوله بطغواها) أى ثمود وقوله بسبب طغيانها أشار به الى أن الباء للسببية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وبدأ فى الكشاف بانها للاستعانة مجازا كقولك كتبت بالقلم يعنى فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمنى بجراءته على الله اهـ كرخى وكل من الطغوى والطغيان مصدر لكن اختير التعبير بالطغوى لانه أشبه برؤس الآيات والمعنى ان طغيانهم حملهم على التكذيب حين انبعث أشقاها وانبعث مطاوع بعث تقول بعثت فلانا على الامر فانبعث له اهـ رازى وفى المختار طغى يطغى بفتح الغين فيهما ويطغو طغيانا وطغوانا أى جاوز الحد وطغى بالكسر مثله والطغوى بالفتح مثل الطغيان اهـ وفى السمين قوله اذ انبعث اذ يجوز فيها وجهان أحدهما ان تكون ظرفا لكذبت والثانى ان تكون ظرفا للطغوى وأشقاها فاعل انبعث اهـ (قوله واسمه قدار) بوزن غراب ابن سالف ويضرب به المثل فيقال أشأم من قدار وهو أشقى الاولين وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا اهـ رازى ومعنى قدار فى الاصل الجزار اهـ بيضاوى وروى الضحاك عن على ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أتدرى من أشقى الاولين قلت الله ورسوله أعلم قال عاقر الناقة قال أتدرى من أشقى الآخرين قلت الله ورسوله أعلم قال قاتلك اهـ قرطبى (قوله برضاهم) قال قتادة بلغنا انه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم اهـ خطيب (قوله فقال لهم) أى بسبب الانبعاث أو التكذيب الذى دل على قصدهم لها بالاذى وقوله أى لثمود أى لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها ناقة الله أى الدالة على توحيده ونبوتى من حيث ما فيها من الامور الغريبة المخالفة لاوصاف جنسها فاحذروا ان تتعرضوا لها بسوء وقوله أى ذروها اشار به الى ان ناقة الله منصوب على التحذير وهو على حذف مضاف اى ذروا عقرها واحذروا سقياها اهـ من الرازى واضمار الناصب هنا واجب لمكان العطف أى وجوده لان العامل فى التحذير يضمر وجوبا فى ثلاثة مواضع أحدها ان يكون المحذر به نفس اياك وبابه الثانى أن يكون هناك عطف الثالث ان يكون هناك تكرار كقولك الاسد الاسد اهـ من السمين بتصرف (قوله ناقة الله) الاضافة للتشريف كبيت الله اهـ (قوله شربها) اى مشروبها وفى المختار شرب الماء وغيره بالكسر شربا بضم الشين وفتحها وكسرها وقرىء شرب الهيم بالوجوه الثلاثة قال أبو عبيدة الشرب بالفتح مصدر وبالضم والكسر اسمان والشربة من الماء ما يشرب مرة وهى المرة من الشرب أيضا والشرب بالكسر القسم من الماء والشرب بالفتح جمع شارب كصاحب وصحب والمشربة بكسر الميم اناء يشرب فيه اهـ (قوله ولهم يوم) اى ولهم ولمواشيهم يوم (قوله فكذبوه) اى استمروا على تكذيبه اى لم يمتنعوا عن تكذيب صالح وعقر الناقة بسبب العذاب الذى انذرهم به وهو الصيحة فقال لهم صالح يأتيكم العذاب بعد ثلاثة أيام قالوا وما العلامة على ذلك العذاب قال تصبحون فى اليوم الاول وكان هو الاربعاء وجوهكم مصفرة وفى اليوم الثانى وهو الخميس وجوهكم محمرة وفى الثالث وهو الجمعة وجوهكم مسودة وفى الرابع وهو السبت يأتيكم العذاب صبيحته اهـ شيخنا (قوله فى قوله ذلك) اى قوله احذروا ناقة الله ولما ورد عليه ان هذا انشاء لانه امر والتكذيب من عوارض الاخبار أجاب عنه بقوله عن الله تعالى اى انما

أن خالفوه (فعقروها) قتلوها ليسلم لهم ماء شربها (فدمدم) أطبق (عليهم ربهم) العذاب بذنبهم (فسواها) اى الدمدمة عليهم اى عمهم بها فلم يفلت منهم أحدا (ولا) بالواو والفاء (يخاف) تعالى (عقباها) تبعتها

﴿سورة والليل مكية احدى وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والليل اذا يغشى) بظلمته كل مابين السماء والارض (والنهار اذا

اتصف هذا القول بالكذب من حيث ان صالحا نسبه لله فكأنه قال الله يقول لكم احذروا ناقة الله واسناد القول لله اخبار وقوله المرتب عليه نعت لاسم الاشارة اى فكذبوه فى هذا القول الذى رتب عليه نزول العذاب بهم ان خالفوه فكأنه قال لهم فان خالفتمونى فى هذا القول جاءكم العذاب وعبارة أبي السعود فكذبوه في وعيده بقوله تعالى ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم اه (قوله فعقروها) أى عقرها قدار فى رجليها فاوقعها فذبحوها واقتسموا لحمها اه شيخنا (قوله ماء شربها) أى الماء الذى تشربه والشرب مثلث مصدر شرب الماء وغيره كما تقدم عن المختار اه (قوله فدمدم عليهم ربهم) أى أهلكهم وأطبق عليهم العذاب بذنبهم الذى هو الكفر والتكذيب والعقر وروى الضحاك عن ابن عباس قال دمدم عليهم قال دمر عليهم ربهم بذنبهم أى بجرمهم وقال الفراء دمدم أى أرجف وحقيقة الدمدمة تضعيف العذاب وترديده ويقال دمدمت على الشىء أطبقت عليه ودمم عليه القبر أى أطبقه والدمدمة اهلاك باستئصال قاله المؤرخ وفى الصحاح ودمدمت الشىء اذا ألزقته بالارض ودمدم الله عليهم أى أهلكهم ويقال دمدمت على الميت التراب أى سويته عليه فقوله فدمدم عليهم ربهم أى أهلكهم فجعلهم تحت التراب فسواها أى سوى عليهم الارض وعلى الاول فسواها اى فسوى الدمدمة والاهلاك عليهم وذلك ان الصيحة أهلكتهم فأتت على صغيرهم وكبيرهم وقال ابن الانبارى دمدم أى غضب والدمدمة الكلام الذى يزعج الرجل وقيل فسواها أى سوى هذه القبيلة فى انزال العذاب بهم صغيرهم وكبيرهم ووضيعهم وشريفهم وذكرهم وأنثاهم وقرأ ابن الزبير فدهدم بهاء بين الدالين وهما لغتان كما قالوا انتقع لونه واهتقع اه قرطبى وفى القاموس ودمم الارض سواها وفلانا عذبه عذابا تاما والقوم أهلكهم كدهدم ودمدم عليهم اه فتلخص ان دمم بدال واحدة ودمدم بدالين معناهما واحد (قوله فلم يفلت منهم أحدا) اى الا من آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف كما تقدم فى سورة هود (قوله بالواو والفاء) قراءتان سبعيتان أما الواو فيجوز ان تكون للحال وان تكون لاستئناف الاخبار والفاء للتعقيب وهو ظاهر اه خطيب وقوله فيجوز ان تكون للحال أى من الضمير المنوي فى سواها الراجع الى الله أى فسواها الله غير خائف عقبى ما صنع اه زاده (قوله ولا يخاف عقباها) اى عاقبتها كما تخاف الملوك عاقبة ما تفعله فهو استعارة تمثيلية لاهانتهم وأنهم أذلاء عند الله فالضمير فى قوله يخاف لله وهو الاظهر ويجوز عوده للرسول اى انه لا يخاف عاقبة انذاره لهم وهو على الحقيقة اه شهاب وفى القرطبى وقال السدى والضحاك الضمير يرجع للعاقر أى لم يخف العاقر عقبى ما صنع وفى الكلام تقديم وتأخير تقديره اذ انبعث أشقاها ولا يخاف عقباها وقيل لا يخاف رسول الله صالح عاقبة اهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم لانه قد أنذرهم فنجاه الله تعالى حين أهلكهم اه وفى القاموس وأعقبه الله بطاعته جازاه والعقبى جزاء الامر اه

﴿سورة والليل﴾

قال الرازى نزلت فى أبي بكر الصديق رضى الله عنه وانفاقه على المسلمين وفى أمية بن خلف وبخله وكفره بالله والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب واعلم انه تعالى أقسم بالليل الذى يأوى فيه كل حيوان الى مأواه وتسكن الخلق فيه عن التحرك ويغشاهم النوم الذى جعله الله راحة لابدانهم وغذاء لارواحهم ثم أقسم بالنهار اذا تجلى لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان فى الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذى يتحرك فيه الناس لمعايشهم وتتحرك الطير من أوكارها والهوام من مكانها فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لبطلت الراحة فكانت المصلحة فى تعاقبهما اه خطيب (قوله كل ما بين السماء والارض) أشار به الى ان مفعول يغشى محذوف

لها مقنا بين مدين وعينونا (واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها) قال ابن مسعود هو بلعم بن أبر أخرجه الطبرانى وغيره وقال ابن عباس بلعم وفى رواية بلعام بن باعوراء من بنى اسرائيل أخرجه أبو الشيخ من طرق عنه وأخرج ابن أبى حاتم من طريق العوفى عنه قال هو رجل يدعى بلعم من أهل اليمن وأخرج الطبرانى وابن أبى الصلت ويقول الانصار هو الراهب الذى بنى له مسجد الشقاق وأخرج عن قتادة قال هذا مثل ضربه الله لمن عرض عليه الايمان فأبى ان يقبله وتركه وفى العجائب للكرمانى قيل انه فرعون والآيات آيات موسى (وممن خلقنا أمة يهدون) هى هذه الامة أخرجه ابن أبى حاتم عن قتادة وعن الربيع وأنس مرفوعا الى النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا

تقديره كل مابين السماء والارض وقيل تقديره يغشى الشمس كما فى قوله والليل اذا يغشاها وقيل النهار من قوله يغشى الليل النهار فالمفعول على هذين القولين ليس بعام الا انه حذف اعتمادا على مايدل عليه وعلى القول الاول يكون عدم ذكره للتعميم اه من البيضاوى وزاده (قوله لمجرد الظرفية) أى الظرفية المجردة عن الشرط اه شيخنا وقوله والعامل فيها فعل القسم أى المقدر ويرد عليه الاشكال السابق فى سورة الشمس (قوله يعنى من) أى فهى اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى أقسم بنفسه أى والقادر على خلق الذكر والانثى اه خازن وقوله أو مصدرية أى وخلق الله الذكر والانثى وجاز اضمار اسم الله لانه معلوم أنه لاخالق الا هو وقوله آدم وحواء أى فتكون أل فى الذكر والانثى للعهد وقوله أو كل ذكر وأنثى شامل لجميع مافيه روح وهو أشرف المخلوقات قال على هذا للاستغراق اه رازى مع زيادة من الشهاب وقيل كل ذكر وأنثى من الآدميين فقط لاختصاصهم بولاية الله وطاعته اه خطيب فتكون أل جنسية أو استغراقية استغراقا عرفيا اه (قوله والخنثى المشكل الخ) مبتدأ وقوله ذكر أو أنثى الخ خبر وعبارة الخطيب والخنثى وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة أو الانوثة انتهت وفى الكرخى قوله فيحنث بتكليمه الخ أى لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من ليس ذكرا ولا أنثى والخنثى انما هو مشكل بالنسبة الينا خلافا لابى الفضل الهمدانى فيما حكاه وجها انه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوى اه (قوله ان سعيكم لشتى) جواب القسم فاقسم سبحانه وتعالى على ان أعمال عباده لشتى جمع شتيت كمريض ومرضى وانما قيل للمختلف شتى لتباعد مابين بعضه وبعضه والشتات هو الافتراق فكأنه قيل ان عملكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان اه من البحر وسعيكم مصدر مضاف فيفيد العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا فى اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شتى فهو بمعنى مساعيكم اه شهاب وفى المصباح شت شتا من باب ضرب اذا تفرق والاسم الشتات وشىء شتيت وزان كريم متفرق وقوم شتى على فعلى متفرقون وجاؤا أشتاتا كذلك وشتان مابينهما أى بعد اه (قوله مختلف) أى متباعد الابعاض أى ان عملكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال وبعضه هدى أى فمنكم مؤمن وكافر وفاجر ومطيع وعاص وقيل لشتى أى لمختلف الجزاء فمنكم مثاب بالجنة ومعاقب بالنار وقيل لمختلف الاخلاق فمنكم راحم وقاس وحليم وطائش وجواد وبخيل اه خطيب (قوله فاما من أعطى الخ) بيان وتفصيل لتلك المساعى المختلفة وتبيين لاحكامها ومن أعطى يتناول اعطاء حقوق المال واعطاء حقوق النفس فى طاعة الله تعالى يقال فلان أعطى الطاعة وأعطى البيعة وقيل معنى الاعطاء انفاق المال فى جميع وجوه الخير من عتق الرقاب وفك الاسارى وتقوية المسلمين على عدوهم اه من الرازى وكلام الشارح لايأبى ذلك (قوله حق الله وقوله واتقى الله) أشار الى أن المفعولين حذفا لان المقصود ثبوت الاعطاء من حيث هو اعطاء وثبوت الاتقاء من حيث هو اتقاء ليكون أبلغ وأعم لانه اذا أريد ثبوت الحقيقة على العموم فتقييدها بنوع ما تحكم كما هو مقرر فى علم المعانى اه كرخى (قوله واتقى الله) أى اجتنب محارمه اه (قوله أى بلا اله الا الله) أى مع محمد رسول الله والمعنى وصدق بالتوحيد والنبوة وذلك لانه لاينفع مع الكفر اعطاء مال ولا اتقاء محارم اه رازى وفى الخطيب واختلف فى الحسنى فقال ابن عباس أى بلا اله الا الله وقال مجاهد بالجنة لقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وقال زيد ابن أسلم الصلاة والزكاة والصوم اه (قوله فسنيسره لليسرى) السين فى الموضعين للتسويف وهو من

تجلى) تكشف وظهر واذا فى الموضعين لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم (وما) بمعنى من أو مصدرية (خلق الذكر والانثى) آدم وحواء أو كل ذكر وكل أنثى والخنثى المشكل عندنا ذكر أو أنثى عند الله تعالى فيحنث بتكليمه من حلف لايكلم ذكرا ولا أنثى (ان سعيكم) عملكم (لشتى) مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية (فاما من أعطى) حق الله (واتقى) الله (وصدق بالحسنى) أى بلا اله الا الله فى الموضعين (فسنيسره لليسرى) للجنة (وأما من بخل) بحق الله (واستغنى) عن ثوابه

وأخرجه أبو الشيخ عن ابن جريج قال ذكر لنا أن النبى صلى الله عليه وسلم قال هذه أمتى (يسئلونك عن الساعة) سمى منهم حمل بن أبى قشير وشمويل بن زيد (هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها) كلها فى آدم وحواء كما أخرجه الترمذى والحاكم من حديث سمرة مرفوعا وأخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وغيره والله تعالى أعلم

﴿ سورة الانفال ﴾

(يسئلونك عن الانفال) سمى من السائلين سعد بن أبى وقاص كما أخرجه أحمد وغيره وأخرج ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى

نهيئه (للعسرى) للنار (وما) نافية (يغني عنه ماله اذا تردى) في النار (ان علينا للهدى) لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليمتثل أمرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثاني (وان لنا للآخرة والاولى) اي الدنيا فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ (فانذرتكم) خوفتكم ياأهل مكة (نارا تلظى) بحذف احدى التاءين من الاصل وقرىء بثبوتها اي تتوقد (لا يصلاها) يدخلها (الا الاشقى) بمعنى الشقي (الذي كذب) النبي (وتولى)

طلحة عن ابن عباس ان السائلين قرابة النبي ﷺ (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) سمي منهم أبو أيوب الانصاري ومن الفريق الذين لم يكرهوا المقداد أخرج ذلك ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث ابي أيوب (احدى الطائفتين) هما أبو سفيان وأصحابه وأبو جهل وأصحابه ذات الشوكة (ان تستفتحوا) أخرج الحاكم عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير قال كان المستفتح أبا جهل وأخرج ابن أبي حاتم مثله عن عروة بن الزبير وعطية (ان شر الدواب عند الله الصم البكم) قال ابن عباس هم نفر من بني عبد الدار أخرجه ابن أبي حاتم (واذ يمكر بك الذين كفروا) الآية سمي منهم وهم

الله محقق ثم رأيت في هامش القسطلاني مانصه فائدة ذكروا أن السين في فسنيسره للتلطيف قال الشريف الصفوي مرادهم بالتلطيف ترقيق الكلام بمعنى أن لا يكون نصا في المقصود بل يكون محتملا لغير المقصود فهو كالشيء الرقيق الذي يمكن تغييره ويسهل ويقابله الكثيف بمعنى أن يكون نصا في المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبديله فهو كالشيء الكثيف الذي لا يمكن فيه ذلك فالمقصود ههنا ان التيسير حاصل في الحال لكن أتى بالسين الدالة على الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصلا في الحال لنكات تقتضي ذلك والله أعلم اه (قوله أيضا فسنيسره) أي نهيئه لليسرى أي لاسباب الخير والصلاح حتى يسهل عليه فعلها وقال زيد بن أسلم لليسرى أي الجنة قال رسول الله ﷺ مامن نفس منفوسة الا كتب الله مكانها من الجنة أو النار فقال القوم يارسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال ﷺ بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فانه ميسر لعمل السعادة وأما من كان من اهل الشقاوة فانه ميسر لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى اه خطيب (قوله فسنيسره للعسرى) اما من باب المقابلة لقوله فسنيسره لليسرى واما لان نيسره بمعنى نهيئه والتهيئة تكون في اليسر والعسر اه سمين وفي القرطبي قال الفراء لقائل أن يقول كيف قال فسنيسره للعسرى وهل في العسرى تيسير اه وايضاح الجواب عن هذا ما أشار له الشارح بقوله نهيئه أي نجري على يديه عملا يوصله للنار وفي الحديث قال ﷺ اعملوا فكل ميسر لما خلق له امامن كان من أهل السعادة فسيصير لعمل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيصير لعمل الشقاوة ثم قرأ فأما من أعطى واتقى الآيتين أي عليكم بشأن العبودية وما خلقتم لاجله وأمرتم به وكلوا أمور الربوبية الغيبية الى صاحبها فلا عليكم بشأنها ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب في العمر مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب فيهما علة موجبة والظاهر البادي سببا مخيلا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن الظاهر فيهما لا يترك بسبب الباطن اه كرخي (قوله ومايغني عنه ماله) متعلق بالشق الثاني اه شيخنا وتقرير الآية انا اذا يسرناه للعسرى وهي النار تردي وسقط في جهنم فما ذا ينفعه ماله الذي يخل به وتركه لوارثه ولم يصحبه منه الى آخرته التي هي موضع فقره وحاجته شيء اه رازي (قوله نافية) ويجوز أن تكون للاستفهام الانكاري أي أي شيء يغني عنه ماله اه خطيب (قوله اذا تردى) أي سقط (قوله ان علينا للهدى) لما عرفهم سبحانه ان سعيهم شتى وبين ماللمحسنين من اليسرى وما للمسيئين من العسرى أخبرهم بأن عليه بمقتضى حكمته بيان الهدى من الضلال بقوله ان علينا الخ اه خطيب وقوله للهدى أي البيان (قوله لتبيين طريق الهدى الخ) أشار به الى أنه لا حاجة الى قول الكواشي وغيره انه على حذف الضلال وماجرى عليه الشيخ المصنف تبع فيه الزجاج وهو استئناف مقرر أي ان علينا بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم طريق الهدى من طريق الضلال وقد فعلنا ذلك بما لامزيد عليه حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا اه كرخي (قوله طريق الهدى) أي الوصول (قوله فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ) عبارة القرطبي هذه الآية كقوله تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة فمن طلبهما من غير مالكهما فقد أخطأ الطريق اه (قوله تلظى) فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة على الالف منع من ظهورها التعذر وهو صفة لنارا اه شيخنا (قوله وقرئ بثبوتها) أي شاذا (قوله لا يصلاها) أي يدخلها دخولا مؤبدا الا الاشقى كما سيأتي وفي المختار صلي فلان النار بكسر اللام يصلى صليا واصطلى بالنار وتصلى بها أي دخلها وفلان لا يصطلى

بناره اذا كان شجاعا لايطاق اه (قوله وهذا الحصر مؤوّل) أى مصروف عن ظاهره فلا يرد الفاسق لانه اما أن لا يدخلها ان عفى عنه أو يدخلها ويخلص منها فالمعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذى هو شقى لانه كذب النبى اه رازى وغرض الشارح بهذا التأويل الرد على المرجئة الذين تمسكوا بهذه الآية فى أن عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه التمسك حصر الصلى أى الدخول أى قصره على الاشقى أى الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ووجه الرد أن الآية محمولة على الصلى والدخول على وجه التأبيد والخلود فلا ينافى أن عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته ﷺ واذا تأملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلاقى كلام المرجئة الذى قصد رده فكان عليه أن يقول مؤول بحمل الصلى على التأبيد والخلود وأما قوله لقوله تعالى ويغفر مادون ذلك فلا مدخل له فى رد التمسك المذكور كما لا يخفى تأمل الا أن يقال له مدخلية من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن يشاء ان من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار اه (قوله الذى يؤتى ماله يتزكى) قال البغوى يريد به أبا بكر الصديق رضى الله عنه فى قول الجميع وسيذكره الشارح (قوله يتزكى) بدل من يؤتى أو حال من فاعله فعلى الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل فى حكم الصلة والصلة لا محل لها وعلى الثانى محله نصب اه خطيب والشارح جرى على انه حال حيث قال متزكيا به عند الله اه (قوله وهذا نزل فى الصديق) الاشارة لقوله وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وقوله فقال الكفار الخ كان الاولى أن يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله تعالى ومالاحد الخ تأمل (قوله لما اشترى بلالا) أى من سيده وهو أمية بن خلف فاشتراه منه أبو بكر برطل من ذهب وأعتقه فقال المشركون انما فعل أبو بكر ذلك ليد كانت لبلال عنده اه شهاب وقال الزبير كان الصديق رضى الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له أبوه أى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهرى أريد فانزل الله تعالى وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة وذكر محمد بن اسحق قال كان بلال لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمامة وكان صادق الاسلام طاهر القلب كان أمية بن خلف يخرجه اذا حميت الشمس فيطرحه على ظهره ببطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول وهو فى ذلك أحد أحد فمر النبى ﷺ فقال أحد ينجيك يعنى الله تعالى ثم قال ﷺ لابى بكر ان بلالا يعذب فى الله فعرف أبو بكر الذى يريده رسول الله ﷺ فانصرف الى منزله فاخذ رطلا من ذهب ومضى الى أمية بن خلف فقال له ألا تتقى الله تعالى فى هذا المسكين قال أنت أفسدته فانقذه مما ترى قال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى وهو على دينك أعطيكه قال قد فعلت فاعطاه أبو بكر غلامه وأخذه فاعتقه وكان قد أعتق ست رقاب على الاسلام قبل أن يهاجر وبلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهد بدرا وأحدا وقتل يوم بئر معونة شهيدا وأعتق أم عميس فاصيب بصرها حين أعتقها فقالت قريش ما أذهب بصرها الا اللات والعزى فقالت كذبوا وبيت الله ماتضر اللات والعزى وماينفعان فرد الله تعالى عليها بصرها وأعتق الفهرية وابنتها وكانتا لامرأة لبنى عبد الدار فمر بهما وقد بعثتهما سيدتهما يحتطبان لها وهى تقول لهما والله لا أعتقكما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فاعتقهما قال فبكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما حرتان ومر بجارية من بنى المرسل وهى تعذب فابتاعها فاعتقها اه من الخطيب (قوله انما فعل) أى أبو بكر ذلك أى شراء بلال واعتاقه وقوله ليد أى نعمة كانت له أى لبلال عنده أي عند أبى بكر أى كان بلال صنع مع أبى بكر معروفا فاحب ابو بكر مكافأته بما فعله معه وقد

عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء فيكون المراد الصلى المؤبد (وسيجنبها) يبعد عنها (الاتقى) بمعنى التقى (الذى يؤتى ماله يتزكى) متزكيا به عند الله تعالى بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زاكيا عند الله وهذا نزل فى الصديق رضى الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه وأعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد كانت

المجتمعون فى دار الندوة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو سفيان وطعيمة بن عدى وجبير بن مطعم والحرث بن عامر والنضر بن الحرث وأبو البحتري ابن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم ابن حزام وأبو جهل وأمية ابن خلف (لو نشاء لقلنا مثل هذا) قاله النضر بن الحرث أخرجه ابن جرير وغيره عن سعيد بن جبير (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق) الآية قال ذلك أبو جهل كما أخرجه البخارى عن أنس وأخرج ابن أبى حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ان قائله النضر بن الحرث وأخرج عن قتادة قال قال ذلك سفلة هذه الامة وجهلتها (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم) قال الحكم بن عيينة نزلت فى أبى سفيان أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج ابن اسحق عن مشايخه نها نزلت فى أبى سفيان ومن كان له

كذبوا في ذلك كما قال تعالى وما لاحد الخ وقوله فنزل أي تكذيبا للكفار اه (قوله وما لاحد عنده) أي عند أبي بكر فلم يكن للنبي ولا لغيره عليه نعمة دنيوية بل أبو بكر هو الذي كان ينفق على رسول الله وانما كان للنبي عليه نعمة الهداية والارشاد الى الدين الا ان هذه نعمة لا تجزى لقوله وما أسألكم عليه من أجر والمذكور هنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى اه رازى (قوله تجزي) صفة لنعمة أي يجزى الانسان بها وانما جيء به مضارعا مبنيا للمفعول لاجل الفواصل اذ الاصل يجزيها اياه أو يجزيه اياها اه سمين وفي أبي السعود تجزى أي من شأنها ان تجازى وتكافأ اه (قوله لكن فعل ذلك الخ) أشار به الى أن الاستثناء منقطع لان ابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعمة أي ما لاحد عنده نعمة الا ابتغاء وجه ربه كقولك ما في الدار أحد الا حمارا اه شيخنا وقوله الا ابتغاء الخ اما أن يكون استثناء منقطعا من قوله من نعمة واما أن يكون مفعولا له هكذا قرره السمين وعبارته قوله الا ابتغاء وجه ربه الاعلى في نصبه وجهان أحدهما أنه مفعول له قال الزمخشري ويجوز أن يكون مفعولا له على المعنى لان المعنى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافأة نعمة وهذا أخذه من قول الفراء ونصب على تأويل ما أعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله والثاني أنه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة أعني النصب والمد وقرأ يحيى برفعه ممدودا على البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لغة تميم لانهم يجرون المنقطع في غير الايجاب مجرى المتصل وقال مكي وأجاز الفراء الرفع في ابتغاء على البدل من موضع من نعمة وهو بعيد قلت كانه لم يطلع عليها قراءة واستبعاده هو البعيد فانها لغة فاشية وقرأ ابن أبي عبلة ابتغا بالقصر انتهت وقد أشار الشارح للوجه الاول بقوله لكن فعل ذلك الخ فأشار الى أنه مفعول من أجله وان عامله محذوف اه (قوله ولسوف يرضى) جواب قسم مضمر أي والله لسوف يرضى وهو وعد من الكريم تعالى لابي بكر بنيل جميع ما يبتغيه على أكمل الوجوه وأجملها اذ به يتحقق الرضا اه أبو السعود والعامة على يرضى مبنيا للفاعل وقرىء ببنائه للمفعول من أرضاه الله وهو قريب من قوله تعالى في آخر طه لعلك ترضى وترضى اه سمين

﴿ سورة الضحى ﴾

(قوله فسن التكبير آخرها) أي أخذا من فعله ﷺ ومن أمره ففعله ﷺ انما أثبت التكبير آخرها فقط وأما التكبير في آخر ما بعدها من السور بل وفي آخرها أيضا فثبت بامره ﷺ ولهذا قال وروى الامر به الخ ولم يؤخذ من عبارة الشارح المذكورة سنية التكبير آخر الليل ولا في أول الفاتحة وسيأتي الكلام عليه فالتكبير يسن بعد هذه السورة سواء قرأ القارىء في الصلاة او في خارجها وعبارة الشيخ سلطان المزاحي نصها وروى بعضهم التكبير من اول الضحى فاذا كان التكبير لآخر الضحى كان لآخر كل سورة بعدها واذا كان لاول الضحى على القول الثاني كان لاول كل سورة بعدها فعلى هذا القول يكبر في اول الناس ولا يكبر في آخرها وعلى انه لآخر الضحى يكبر آخر الناس ثم اعلم انه يتأتى على القولين المذكورين حال وصل السورة بالسورة ثمانية اوجه يمتنع منها وصل آخر السورة بالتكبير وبالبسملة مع الوقف عليها لئلا يتوهم ان البسملة لآخر السورة والسبعة الباقية جائزة اثنان منها على تقدير ان يكون التكبير لآخر السورة واثنان على تقدير ان يكون لاولها وثلاثة محتملة للتقديرين فالوجهان اللذان على تقدير ان يكون لآخر السورة احدهما وصل التكبير بآخر السورة والوقف عليه مع وصل البسملة باول السورة التي بعدها وثانيهما وصله بآخر

السورة

له عنده فنزل (وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا) لكن فعل ذلك (ابتغاء وجه ربه الاعلى) أي طلب ثواب الله (ولسوف يرضى) بما يعطاه من الثواب في الجنة والآية تشمل من فعل مثل فعله رضي الله تعالى عنه فيبعد عن النار ويثاب

﴿ سورة والضحى مكية احدى عشرة آية ﴾

ولما نزلت كبر صلى الله عليه وسلم آخرها فسن التكبير آخرها وروى الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله

في العير من قريش تجارة (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان) قال ابن عباس هو يوم بدر فرق الله بين الحق والباطل أخرجه ابن أبي حاتم (والركب أسفل منكم) قال عباد بن عبد الله بن الزبير يعني أباسفيان وأصحابه نحو الساحل أخرجه ابن أبي حاتم (واني جار لكم) عني سراقة بن مالك بن جعشم أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس (اني أرى ما لا ترون) قال ابن عباس رأى جبريل والملائكة أخرجه ابن أبي حاتم (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم) سمى من القائلين عتبة بن ربيعة في حديث أخرجه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة وسمى منهم مجاهد خمسة قيس بن الوليد بن المغيرة وابا قيس بن الفاكه بن المغيرة والحرث بن زمعة وعلي بن أمية بن خلف

السورة والوقف عليه وعلى البسملة فيقف على كل منهما وقفا مستقلا والوجهان اللذان على تقدير أن يكون لاول السورة أحدهما قطعه عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع الوقف عليها ثم الابتداء باول السورة وثانيهما قطعه عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع وصلها باول السورة والثلاثة الجائزة على التقديرين أحدها وصل التكبير بآخر السورة وبالبسملة وباول السورة التى بعدها ثانيها قطعه عن آخر السورة وعن البسملة مع وصل البسملة باول السورة ثالثها قطعه عن آخر السورة وعن البسملة وقطع البسملة عن أول السورة قال ابن الجزرى وكل من الاوجه السبعة جائز وبه قرأت وقد علم من أن ابتداء التكبير امامن أول الضحى أو آخرها ومن أن آخر التكبير امامن أول الناس أو من آخرها ان الاوجه التى بين آخر الليل وأول الضحى خمسة الوجهان اللذان لاول الضحى والثلاثة المحتملة وأن الاوجه التى بين الناس والفاتحة خمسة الوجهان اللذان لآخر الضحى والثلاثة المحتملة وأن الاوجه السبعة جارية بين كل سورتين غير ماذكر واعلم أنك اذا وصلت آخر السورة بالتكبير كسرت آخرها ساكنا كان أو منونا وان كان محركا تركته على حاله وحذفت همزة الوصل لملاقاة الساكن نحو الحاكمين الله أكبر وحسد الله أكبر وان كان صلة حذفتها نحو ذلك لمن خشى ربه الله أكبر واذا وصلته بالتهليل أبقيته على حاله فان كان منونا أدغمته فى اللام نحو حامية لا اله الا الله وتوابا لا اله الا الله ومعلوم ان صيغته مع التحميد لا اله الا الله والله أكبر ولله الحمد لا يفصل بعضها من بعض ولا يتقدم بعضها على بعض بل تقرأ دفعة واحدة كما وردت به الرواية انتهت عبارة الشيخ سلطان المزاحى فى رسالته فى التكبير سماها الدر المصون فى جمع الاوجه من الضحى الى قوله تعالى وأولئك هم المفلحون قال القارى وكان تكبيره صلى الله عليه وسلم آخر قراءة جبريل وأول قراءته هو صلى الله عليه وسلم فمن هنا تشعب الخلاف اه قال الشيخ سلطان فى رسالته المذكورة ثم تدعو بما أردت دينا ودنيا وأولاه المأثور عن النبى صلى الله عليه وسلم ومنه اللهم ارحمنا بالقرآن العظيم واجعله لنا اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرنا منه مانسينا وعلمنا منه ماجهلنا وارزقنا تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لنا حجة يارب العالمين اللهم اقسم لنا من خشيتك ماتحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ماتبلغنا به جنتك ومن اليقين ماتهون به علينا مصائب الدنيا ومتعنا باسماعنا وأبصارنا وقوتنا أبدا ما احييتنا واجعله الوارث منا واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا فى ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا بذنوبنا من لا يرحمنا ويفتتح ذلك الدعاء بحمد الله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويختم بذلك ليكون أرجى للقبول وصلى الله على من لا نبى بعده سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين اه بحروفه (قوله أولا اله الا الله) هذه النسخة هى الصحيحة وفى بعض النسخ ولا اله الا الله بالواو وكتب عليها القارى الواو بمعنى أو اه (قوله والضحى الخ) قدم هنا الضحى على الليل وفى السورة قبلها قدم الليل لان لكل منهما أثرا فى صلاح العالم وللليل فضيلة السبق وللنهار فضيلة النور فقدم هذا تارة وهذا أخرى أو أنه قدم الليل فى سورة أبى بكر لان أبا بكر سبق له كفر وقدم الضحى فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم لانه نور محض ولم يتقدمه ذنب ولم يفصل بين السورتين اشارة الى أنه لا واسطة بين النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فان قيل ما الحكمة فى ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته أجيب بان فى ذلك اشارة الى أن ساعة من النهار توازى جميع الليل كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم يوازى جميع الانبياء وأيضا الضحى وقت السرور والليل وقت الوحشة ففيه اشارة الى أن سرور الدنيا أقل من

أكبر أولا اله الا الله والله أكبر (بسم الله الرحمن الرحيم)* (والضحى)

والعاصى بن منبه أخرجه ابن جرير (واما تخافن من قوم خيانة) قال ابن شهاب نزلت فى بنى قريظة أخرجه أبو الشيخ (وآخرين من دونهم لا تعلمونهم) ورد فى حديث مرفوع انهم الجن أخرجه ابن أبى حاتم وقال مجاهد قريظة وقال السدى أهل فارس وقال ابن اليمان الشياطين التى فى الدور أخرج ذلك ابن أبى حاتم (ومن اتبعك من المؤمنين) نزلت لما أسلم معه صلى الله عليه وسلم أربعون آخرهم عمر أخرجه الطبرانى وغيره وقال الزهرى عشرة فيما أخرجه ابن جرير

(سورة التوبة)

(والسابقون الاولون) قال أبو موسى الاشعرى وسعيد ابن المسيب هم الذين صلوا للقبلتين وقال الشعبى هم أهل بيعة الرضوان أخرج ذلك ابن أبى حاتم وقال محمد بن كعب وعطاء بن يسار هم أهل بدر وقال الحسن هم من أسلم قبل الفتح أخرجهما سعيد (وممن حولكم من الاعراب منافقون) قال مولى ابن عباس جهينة ومزينة وأشجع وأسلم وغفار أخرجه ابن المنذر (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) قال ابن عباس هم سبعة أبولبابة وأصحابه وقال زيد بن أسلم ثمانية منهم أبولبابة وكدوم ومرداس وقال قتادة سبعة من

أى أول النهار أوكله (والليل اذاسجى) غطى بظلامه أوسكن (ماودعك) تركك يامحمد (ربك وماقلى) أبغضك نزل هذا لما قال الكفار عندتاخر الوحى عنه خمسة عشر يومان ربه

شرورها وان هموم الدنيا أدوم من سرورها فان الضحى ساعة والليل ساعات اه خطيب وفى القاموس والضحو والضحوة والضحية كعشية ارتفاع النهار والضحى فويقه والضحاء بالمد اذاقرب انتصاف النهار وبالضم والقصر يطلق على الشمس أيضا اه (قوله أوكله) وعلى هذا القول يكون فى الكلام مجاز من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل وقرينته مقابلته بالليل كما قاله البغوى اه (قوله اذاسجى) اذاهذه لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم المقدر مثل ماتقدم ويرد عليه الاشكال المتقدم فى سورة الشمس (قوله غطى بظلامه) أى كل شىء وقوله أوسكن أى سكن أهله فهو مجاز عقلى حيث أسند السكون لليل ويقال ليلة ساجية أى ساكنة الريح وسجا البحر سكنت أمواجه اه من الخطيب وفى المختار وقد سجا الشىء من باب سما سكن ودام وقوله تعالى والليل اذا سجى أى دام وسكن ومنه البحر الساجى وطرف ساج أى ساكن وسجى الميت تسجية أى مدعليه ثوبا اه (قوله ماودعك ربك) العامة على تشديد الدال من التوديع وعروة بن الزبير وابنه هشام وابن أبى عبلة بتخفيفها من قولهم ودعه أى تركه اه سمين وفى المصباح ودعته أدعه ودعا تركته وقد قرأ مجاهد وعروة ومقاتل وابن أبى عبلة ويزيد النحوى ماودعك ربك بالتخفيف وفى الحديث لينتهين قوم عن ودعهم الجمعات أى عن تركهم لها أوليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين (قوله تركك يامحمد) أشار به الى أن التوديع مستعار استعارة تبعية للترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعز مفارقته وهذه الحقيقة لاتتصور هنا اه شهاب (قوله وماقلى) أى ما أبغضك يقال قلاه يقليه بكسر العين فى المضارع وطىء يقولون قلاه يقلاه بالفتح اه سمين وفى المصباح قليته قليا وقلوته قلوا من باب ضرب وقتل وهو الانضاج فى المقلى وهى فعلى بالكسر وقد يقال مقلاة بالهاء واللحم وغيره مقلي من الياء ومقلو من الواو والفاعل قلاء بالتشديد لانه صنعة كالعطار والنجار وقليت الرجل أقليه من باب رمي قلا بالكسر والقصر وقد يمد اذا أبغضته ومن باب تعب لغة اه (قوله نزل هذا لما قال الكفار الخ) عبارة الخطيب تنبيه اختلفوا فى سبب نزول هذه الآية على أربعة أقوال أحدها ماروى البخارى عن جندب بن سفيان قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاثا فجاءت أم جميل امرأة أبى لهب فقالت يامحمد انى لارجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاث فنزلت ثانيها ماروى أبو عمران الجونى قال أبطأ جبريل عليه السلام على النبى ﷺ حتى شق عليه فجاءه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو وأنزل عليه الآية ثالثها ماروى ان خولة كانت تخدم النبى ﷺ فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فمات فمكث النبى ﷺ أياما لاينزل عليه الوحى فقال ﷺ ياخولة ماحدث فى بيتى ان جبريل عليه السلام لايأتينى قالت خولة فكنست فأهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جرو ميت فأخذته فألقيته خلف الجدار فجاء نبى الله ﷺ ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحى استقبلته الرعدة فقال ياخولة دثرينى فانزل الله تعالى هذه السورة ولما نزل جبريل سأله النبى ﷺ عن التأخر فقال أماعلمت أنالاندخل بيتا فيه كلب ولاصورة رابعها ماروى ان اليهود سألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن الروح وذى القرنين وأصحاب الكهف فقال صلى الله عليه وسلم سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس عنه الوحى الى أن نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولاتقولن لشىء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله فاخبره بماسأل عنه وفى هذه القصة نزلت ماودعك واختلفوا فى مدة احتباس الوحى عنه فقال ابن جرير اثناعشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقال مقاتل أربعون يوما قالوا وقال المشركون ان محمدا ودعه ربه

الانصار منهم جدبن قيس وأبولبابة وجذام وأوس أخرج ذلك ابن أبى حاتم (وآخرون مرجون) قال مجاهد هم هلال بن أمية ومرارة وكعب بن مالك أخرجه ابن أبى حاتم (والذين اتخذوا مسجدا) هم أناس من الانصار (لمن حارب الله) هو أبو عامر الراهب أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وأخرج من وجه آخر عنه قال هم رجال من الانصار منهم مجدح جد عبد الله بن حنيف ووديعة بن جذام ومجمع بن حارثة الانصارى وأخرج عن سعيد بن جبير قال هم حى يقال لهم بنو غنم وقال ابن اسحق الذين بنو اثنا عشر رجلا جذام بن خالد ابن عبيد بن زيد أحد بنى عمرو بن عوف وثعلبة بن حاطب من بنى عبيد وهلال بن أمية ابن زيد ومعتب بن قشير من بنى ضبيعة ابن زيد وأبو حبيبة بن الازعر بن أبى ضبيعة بن زيد وعباد بن حنيف بن أخو سهل بن حنيف من بنى عمرو بن عوف وحارثة بن عامر وابناه مجمع بن حارثة ويزيد ابن حارثة وبنتل بن حارث وهو من بنى

ربه وقلاه فانزل الله تعالى هذه السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ياجبريل ماجئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل عليه السلام انى كنت اليك أشد شوقا ولكني عبد مأمور وأنزل عليه ومانتنزل الا بامر ربك اه (قوله وللاخرة) اللام للابتداء مؤكدة لمضمون الجملة اه نهر (قوله خير لك) انما قيد تعالى بقوله لك لانها ليست خيرا لكل أحد قال البقاعي ان الناس على أربعة أقسام منهم من له الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشر فيهما وهم الكفرة الفقراء ومنهم من له صورة خير في الدنيا وشر في الآخرة وهم الكفرة الاغنياء ومنهم من له صورة شر في الدنيا وخير في الآخرة وهم الفقراء المؤمنون اه خطيب (قوله ولسوف يعطيك) هذا وعد شامل لما أعطاه له من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخر له مما لا يعرف كنهه سواه اه بيضاوى واللام لام الابتداء مؤكدة لمضمون الجملة والمبتدا محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست لام القسم لانها لاتدخل على المضارع الا مع نون التوكيد فتعين أن تكون لام الابتداء وهي لاتدخل الا على الجملة من المبتدا والخبر فلا بد من تقديم مبتدا وخبر وأن يكون أصله ولأنت سوف يعطيك فان قيل مامعنى الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير أجيب بان معناه أن العطاء كائن لامحالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة اه خطيب (قوله يعطيك) أي بوعد لاخلف فيه وان تاخر وقته اه خطيب وقال الرازي ولسوف يعطيك أي الشفاعة في الامة ويؤيده قوله اذن لاأرضى الخ وقيل يعطيك ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابها المسك وفيها مايليق بها لكن تفسيره بالشفاعة أولى بدليل قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فلا يرضى الرد وانما يرضى بالاجابة والاولى حمل الآية على خيرات الدنيا والآخرة فتقييد الشارح بقوله في الآخرة فيه قصور اه (قوله بمثبتين) أي مؤكدين وهما كون الآخرة خيرا له في الدنيا وأنه سوف يعطيه مايرضيه بعد منفيين هما توديعه وقلاه اه سمين (قوله ألم يجدك الخ) قد امتن الله عليه بثلاثة أشياء والقصد من تعداد هذه النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وسلم بخلاف قوله تعالى ألم نربك فينا وليدا لأنه في معرض الذم ثم أمره بعد ذلك أن يذكر نعم ربه كأنه قال له فالطريق في حقك أن تفعل مع عبيدي مثل مافعلت في حقك كنت يتيما فآويتك فافعل في حق الايتام ذلك وكنت ضالا فهديتك فافعل في حق عبيدي ذلك وكنت عائلا فأغنيتك فافعل في حق عبيدي ذلك فكن أبدا ذاكرا لهذه النعم والالطاف اه رازى (قوله استفهام تقرير) أي تقرير بما بعد النفي والوجود في الآية بمعنى العلم ويتيما مفعوله الثاني والكاف مفعوله الاول والمعنى ألم يعلمك الله يتيما اه رازى أو بمعنى المصادفة ويتيما حال من مفعوله اه أبو السعود (قوله بفقد أبيك) مصدر مضاف لمفعوله وقوله قبل ولادتك أي بعد حمله بشهرين وقيل قبل ولادته بشهرين وقوله أو بعدها أي بشهرين وقيل بسبعة أشهر وقيل بتسعة أشهر وقيل بثمانية وعشرين شهرا والراجح المشهور الاول وكانت وفاة أبيه عبد الله بالمدينة الشريفة ودفن في دار النابغة وقيل دفن بالابواء قرية من عمل الفرع وتوفت أمه وهو ابن أربع سنين وقيل خمس سنين وقيل ست سنين وقيل سبع سنين وقيل ثمان سنين وقيل تسع سنين وقيل اثنتي عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالابواء وقيل بالحجون اه من المواهب وشرحه ومات جده ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثمان وكان عبد المطلب وصى أبا طالب به لان عبد الله وأبا طالب كانا من أم واحدة فكان أبو طالب هو الذي كفل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده الى أن بعثه الله نبيا اه رازى (قوله فآوى) العامة على آوى بالف بعد الهمزة رباعيا من آواه يؤويه وأبو الاشهب فأوى ثلاثيا اه سمين وآوى بالمد أصله أأوى بهمزتين قلبت الثانية ألفا وهو بوزن أكرم ومصدره ايواء

ودعه وقلاه (وللآخرة خير لك) لما فيها من الكرامات لك (من الاولى) الدنيا (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلا (فترضى) به فقال صلى الله عليه وسلم اذن لاأرضى وواحد من أمتي في النار الى هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين (ألم يجدك) استفهام تقرير أي وجدك (يتيما) بفقد أبيك قبل ولادتك أو بعدها (فآوى) بان ضمك الى عمك أبي طالب

ضبيعة وبجاد بن عثمان وهو من بني ضبيعة ووديعة بن ثابت موالي بني أمية رهط بني لبابة ابن عبد الدار (لمسجد أسس على التقوى) أخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري مرفوعا أنه المسجد النبوي وأخرجه أحمد عن أبي بن كعب وسهل بن سعد مرفوعا وأخرجه ابن جرير عن ابن عمر وزيد بن ثابت وأبي سعيد موقوفا وأخرج عن ابن عباس انه مسجد قباء (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) هم بنو عمرو ابن عوف من الانصار منهم عويمر بن ساعدة قال ابن جرير لم يبلغنا انه سمي منهم غيره (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هم هلال ومرارة وكعب (وكونوا مع الصادقين) قال ابن عمر مع محمد وأصحابه وقال الضحاك مع أبي بكر وعمر وأصحابهما وقال السدي مع هلال ومرارة

(ووجدك ضالاً) عما أنت عليه الآن من الشريعة (فهدى) أي هداك اليها

كاكرام ويستعمل متعديا كما هنا باتفاق وبعضهم يستعمله لازما أيضا ويقال أوى بالقصر كرمي ومصدره اواء بوزن كتاب وأوى بوزن فعول وأوى بوزن ضرب وهذا يستعمل لازما ومتعديا باتفاق وفى المصباح أوى الى منزله يأوى من باب ضرب أويا أقام وربما عدى بنفسه فقيل أوى منزله والمأوى بفتح الواو لكل حيوان مسكنه وآويت زيدا بالمد فى التعدى ومنهم من يجعله مما يستعمل لازما ومتعديا فيقال أويته وزان ضربته ومنهم من يستعمل الرباعى لازما أيضا ورده جماعة اهـ (قوله ووجدك ضالا عما أنت عليه الآن من الشريعة) أى وجدك خاليا من الشريعة فهداك بانزالها اليك فالمراد بضلاله كونه من غير شريعة وليس المراد به الانحراف عن الحق فهذا كقوله تعالى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان تأمل وعبارة الخطيب واختلفوا فى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فأكثر المفسرين أنه كان ضالا عما هو عليه الآن من الشريعة فهداه الله تعالى اليها وقيل الضلال بمعنى الغفلة كقوله تعالى لا يضل ربى ولا ينسى أى لا يغفل وقال تعالى فى حق نبيه صلى الله عليه وسلم وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال الضحاك المعنى لم تكن تدرى القرآن وشرائع الاسلام فهداك الى القرآن وشرائع الاسلام وقال السدى وجدك ضالا أى فى قوم ضلال فهداهم الله تعالى بك أو فهداك الى ارشادهم وقيل وجدك ضالا عن الهجرة فهداك اليها وقيل ناسيا شأن الاستثناء حين سئلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فذكرك كقوله تعالى أن تضل احداهما وقيل ووجدك طالبا للقبلة فهداك اليها كقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك فى السماء الآية فيكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل ووجدك ضائعا فى قومك فهداك اليهم ويكون الضلال بمعنى المحبة كما قال تعالى قالوا تالله انك لفى ضلالك القديم أى فى محبتك وروى الضحاك عن ابن عباس أن النبى ﷺ ضل فى شعاب مكة وهو صبى صغير فرآه أبو جهل منصرفا من أغنامه فرده الى عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله ﷺ مع عمه أبى طالب فى قافلة ميسرة عبد خديجة فبينما هو راكب ذات ليلة مظلمة ناقة فجاء ابليس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ ابليس نفخة وقع منها الى أرض الحبشة ورده الى القافلة فمن الله تعالى عليه بذلك وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدرى من أنت فعرفك نفسك وحالك وقال كعب ان حليمة لما قضت حق الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب فسمعت عند باب مكة هنيئا لك يا بطحاء مكة اليوم يرد الله اليك النور والبهاء والجمال قالت فوضعته لاصلح شأنى فسمعت هدة شديدة فالتفت فلم أره فقلت يا معاشر الناس أين الصبى فقالوا لم نر شيأ فصحت وامحمداه فاذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقال اذهبى الى الصنم الاعظم فان شاء أن يرده اليك فعل ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال يا رب لم تزل منتك على قريش والسعدية تزعم أن ابنها قد ضل فرده ان شئت فانكب على وجهه وتساقطت الاصنام وقالت اليك عنا أيها الشيخ فهلاكنا على يد محمد فالقى الشيخ عصاه وارتعد وقال ان لابنك ربا لا يضيعه فاطلبيه على مهل فانحشرت قريش الى عبد المطلب وطلبوه فى جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعا وتضرع الى الله تعالى أن يرده فسمعوا مناديا ينادى من السماء معاشر الناس لا تضجوا فان لمحمد ربا لا يخذله ولا يضيعه وان محمدا بوادى تهامة عند شجرة السمر فسار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل فاذا النبى صلى الله عليه وسلم قائم تحت شجرة يلعب بالاغصان وبالورق وفى رواية مازال عبد المطلب يردد البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقة ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه وهو يقول ألا تدرى ماذا جرى من ابنك فقال عبد المطلب

وكعب أخرج ذلك ابن أبى حاتم (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) قال الحسن يعنى قريظة والنضير وفدك أخرجه ابن أبى حاتم

﴿سورة يونس﴾

(قدم صدق) قال مقاتل هو محمد شفيع صدق أخرجه ابن أبى حاتم (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) قال قتادة أربعين سنة أخرجه ابن أبى حاتم (بمصر بيوتا) قال مجاهد بمصر الاسكندرية أخرجه ابن ابى حاتم (مبوأ صدق) قال قتادة الشام اخرجه ابن المنذر (الا ذرية من قومه) قيل الضمير لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وامرأة فرعون وخازنه وامرأة الخازن (الا قوم يونس) هم أهل قرية نينوى بشاطىء دجلة من بلاد الموصل أخرجه ابن أبى حاتم عن السدى وغيره

﴿سورة هود﴾

(أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه) قال ابن عباس ومجاهد وأبو العالية من كان على بينة محمد والشاهد جبريل وقال زيد بن أسلم من كان على بينة محمد والشاهد القرآن وقال الحسين بن على من المؤمن والشاهد محمد أخرج ذلك ابن أبى حاتم وأخرج عن محمد بن الحنفية قال قلت لابى يا ابت ويتلوه شاهد منه ان الناس يقولون

ولم

(ووجدك عائلا) فقيرا (فأغنى) أغناك بما قنعك به من الغنيمة وغيرها وفى الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس (فأما اليتيم فلا تقهر) بأخذ ماله أو غير ذلك (وأما السائل فلا تنهر) تزجره لفقره

ولم فقال انى انخت الناقة وأركبته خلفى فأبت الناقة ان تقوم فلما أركبته أمامى قامت الناقة قال ابن عباس رده الله تعالى الى جده بيد عدوه كما فعل بموسى عليه السلام حين حفظه عند فرعون وقيل وجدك ضالا ليلة المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهداك الى ساق العرش وقال بعض المتكلمين اذا وجدت العرب شجرة منفردة من الارض لا شجرة معها سموها ضالة فيهدى بها الى الطريق فقال الله تعالى لنبيه ﷺ ووجدك ضالا أى لا أحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت بك الخلق وقيل الخطاب للنبى ﷺ والمراد غيره فقوله تعالى ووجدك ضالا فهدى أى وجد قومك ضلالا فهداهم بك وقيل غير ذلك قال الزمخشرى ومن قال كان على أمر قومه أربعين سنة فان أراد انه كان على خلوهم من العلوم السمعية فنعم وان أراد أنه كان على كفرهم ودينهم فمعاذ الله والانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبائر والصغائر فما بال الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا أن نشرك بالله من شىء وكفى بالنبى نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر اه (قوله عما أنت عليه الآن من الشريعة) اى فالضلال مستعار من ضل فى طريقه اذا سلك طريقا غير موصلة لمقصده لعدم مايوصله للعلوم النافعة وهى ماذكر من الوحى وغيره اه من الشهاب (قوله عائلا) أى فقيرا وهذا قراءة العامة يقال عال زيد من باب سار أى افتقر وأعال كثرت عياله وقرأ اليمانى عيلا بكسر الياء المشددة كسيد اه سمين (قوله بما قنعك به) اى بما رضاك به وفى القاموس وقنعه تقنيعا رضاه والمرأة ألبسها القناع اه وقوله من الغنيمة اى وان كانت لم تحصل الا بعد نزول هذه السورة لكن لما كان الجهاد معلوم الوقوع كان كالواقع اه رازى وتفسيره بالغنيمة قاصر وعبارة الخطيب قال مقاتل فرضاك بما أعطاك من الرزق واختاره الفراء وقال لم يكن غناه عن كثرة المال ولكن الله تعالى ارضاه بما أعطاه وذلك حقيقة الغنى وقال ﷺ ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس وقال ﷺ قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه وقيل أغناك بمال خديجة وتربية أبى طالب ولما اختل ذلك أغناه بمال أبى بكر ولما اختل ذلك أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم روى الزمخشرى انه ﷺ قال جعل رزقى تحت ظل سيفى ورمحى اه (قوله وغيرها) كمال خديجة ومال أبى بكر وباعانة الانصار حين الهجرة (قوله عن كثرة العرض) بفتح العين والراء اى المال اه خازن (قوله فأما اليتيم) منصوب بتقهر وبه استدل ابن مالك على انه لا يلزم من تقديم المعمول تقديم العامل ألا ترى ان اليتيم منصوب بالمجزوم وقد تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا لامتنع لان المجزوم لا يتقدم على جازمه كالمجرور لا يتقدم على جاره وتقدم ذلك فى سورة هود عند قوله تعالى ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم اه سمين قال مجاهد لا تحتقر اليتيم قد كنت يتيما وقال الفراء لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضعفه كما كانت العرب تفعل فى أموال اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم وروى انه ﷺ قال خير بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال باصبعيه أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وهو يشير باصبعيه اه خطيب (قوله أو غير ذلك) كاذلاله اه رازى (قوله وأما السائل) منصوب بتنهر يقال نهره وأنهره اذا زجره وأغلظ عليه القول اه خطيب وفى الخازن فلا تنهر فأما ان تطعمه واما ان ترده ردا جميلا لينا برفق وقيل السائل هو طالب العلم فيجب اكرامه وانصافه بمطلوبه ولا يعبس فى وجهه ولا ينهر ولا يتلقى بمكروه اه (قوله لفقره) لعل الاولى ان يكون السائل أعم من أن يسأل المال

انك أنت هو قال وددت انى أناهو لكنه لسانه وأخرج عن عباد بن عبد الله قال قال على ما فى قريش أحد الا وقد نزلت فيه آية قيل له وأنزل فيك قال ويتلوه شاهد منه وفى العجائب للكرمانى قيل الشاهد ملك يحفظ وقيل أبو بكر وقيل الانجيل وقيل الاشهاد ويأتى فى سورة غافر (يصدون عن سبيل الله) قال السدى هو محمد أخرجه ابن أبى حاتم (وفار التنور) أخرج ابن أبى حاتم عن على قال فار التنور من مسجد الكوفة من قبل أبواب كندة وأخرج عن ابن عباس فى قوله وفار التنور قال العين التى بالجزيرة عين الوردة وأخرج عن قتادة قال التنور أشرف الارض وأعلاها عين بالجزيرة عين الوردة وأخرج من وجه آخر عن ابن عباس قال وفار التنور بالهند (وما آمن معه الا قليل) قال ابن عباس كان معه فى السفينة ثمانون رجلا معهم أهلوهم أحدهم جرهم أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج فى الآثار عن قتادة

(وأما بنعمة ربك) عليك بالنبوة وغيرها (فحدث) أخبر وحذف ضميره صلى الله عليه وسلم في بعض الافعال رعاية للفواصل

(سورة ألم نشرح مكية ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم نشرح) استفهام تقرير اى شرحنا (لك) يا محمد (صدرك) بالنبوة

وكعب الاحبار ومحمد بن عباد بن جعفر ومطرف وغيرهم انه كان معه اثنان وسبعون مؤمنا وهو وزوجته وأولاده الثلاثة سام وحام ويافث وزوجات الثلاثة وانه ركبها فى عشر خلون من رجب ونزل منها فى عشر خلون من المحرم (ونادى نوح ابنه) قال قتادة كان اسمه كنعان أخرجه ابن أبي حاتم وقيل يام حكاه السهيلى (فائدة) وقع السؤال كثيرا هل كان ماء الطوفان عذبا أو مالحا ولم نعبأ بذلك ثم رأيت ما يدل انه كان عذبا اخرج ابن أبى حاتم من طريق نوح ابن المختار عن أبى سعيد عقيص قال خرجت أريد ان اشرب ماء المر فمررت بالفرات فاذا الحسن والحسين فقالا يا اباسعيد اين تريد قلت اشرب ماء المر قالا لا تشرب ماء المر فانه لما كان زمن الطوفان امر الله الارض ان تبلع ماءها وامر السماء ان تقلع فاستعصى عليه بعض البقاع فلعنه فصار ماؤه مرا وترابه سبخا لا ينبت شيأ (تمتعوا فى داركم

أو العلم فيكون التفصيل مطابقا للتعديد اه قارى (قوله وأما بنعمة ربك) الجار والمجرور متعلق بحدث والفاء غير مانعة من ذلك لانها كالزائد والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى وفى كلامه اشعار بان قوله تعالى فأما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله ألم يجدك يتيما فآوى وقوله وأما السائل الخ مقابل لقوله ووجدك عائلا فأغنى وأما قوله وأما بنعمة ربك فحدث فجيء به على العموم وفى حكمة تأخير حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها ان الله غنى وهما محتاجان وتقديم المحتاج أولى وثانيها انه وضع فى حظهما الفعل ورضى لنفسه بالقول وثالثها ان المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب فى ذكر الله فختمت به وأوثر فحدث على فخبر ليكون عنده حديثا لا ينساه اه كرخى وعبارة الخطيب وأما بنعمة ربك فحدث بها فان التحدث بها شكرها وانما يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم مثل هذا اذا قصد به اللطف وأن يقتدى به غيره وأمن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولو لم يكن فى الذكر الا التشبه باهل الرياء والسمعة لكفى والمعنى انك كنت يتيما وضالا وعائلا فآواك الله وهداك وأغناك فهما يكن من شيء فلا تنس نعمة الله عليك فى هذه الثلاثة واقتد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتم وهوانه ورأيت كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقده بمعروفك ولا تزجره عن بابك كما رحمك ربك فأغناك بعد الفقر وحدث بنعمة الله كلها ويدخل تحته هداية الضال وتعليمه الشرائع والقرآن مقتديا بالله تعالى فى ان هداك من الضلالة وقال مجاهد تلك النعمة هى القرآن والحديث والتحديث بهما ان يقرأ ويقرىء غيره وعنه تلك النعمة هى النبوة أى بلغ ما أنزل اليك من ربك وقيل تلك النعمة هى ان وفقك الله سبحانه وتعالى فراعيت حق اليتيم والسائل فحدث بها ليقتدى بك غيرك وعن الحسن بن على قال اذا عملت خيرا فحدث به اخوانك ليقتدوا بك الا أن هذا لا يحسن الا اذا لم يتضمن رياء أو ظن ان غيره يقتدى به كما علم مما مر وروى ان شخصا كان جالسا عند النبى صلى الله عليه وسلم فرآه رث الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم ألك مال قال نعم فقال له صلى الله عليه وسلم اذا آتاك الله مالا فلير أثره عليك وروي أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر النعمة على عبده انتهت (قوله فى بعض الافعال) وهو فآوى فهدى فأغنى اه كرخى

﴿سورة ألم نشرح﴾

(قوله ألم نشرح لك صدرك) أى ألم نفسحه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا عنهم بروحه حاضرا معهم بجسده الشريف أو ألم نفسحه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل أو بما يسرنا لك من تلقى الوحي بعدما كان يشق عليك اه بيضاوى قال الراغب أصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينة من جهة الله وروح منه اه كرخى (قوله أى شرحنا) أشار الى ان الاستفهام التقريرى اذا دخل على منفى قرره فصار معناه ما ذكره ولذلك عطف عليه الماضى اعتبارا بالمعنى اه كرخى فلا يقال يلزم عطف الخبر على الانشاء فيما لا محل له من الاعراب وهو مردود أو ضعيف وأما عطف المثبت على المنفى فانه جائز باتفاق اه شهاب وفى السمين قوله ألم نشرح الاستفهام اذا دخل على النفى قرره فصار المعنى قد شرحنا ولذلك عطف عليه الماضى ومثله ألم نربك فينا وليدا ولبثت اه ولما ذكر بعض النعم عليه بقوله ما ودعك ربك الخ أتبعه بما هو كالتتمة له وهو شرح الصدر اه كازرونى (قوله بالنبوة وغيرها) روى أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتاه وهو عند مرضعته حليمة وهو ابن ثلاث سنين أو أربع فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه ثم ملأه علما وايمانا ثم رده فى صدره وهذا وان كان فى صغره فهو من باب

الارهاص وهو جائز عندنا فسقط ما قيل هنا وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثة وليلة الاسراء فمرات الشق أربع على الصحيح وذكر الصدر دون القلب لان الصدر محل الوسوسة كما يقال يوسوس في صدور الناس فازالة تلك الوسوسة وابدالها بدواعي الخير هي الشرح والقلب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده الشيطان فيجيء أولا الى الصدر الذي هو حصن القلب فاذا وجد مسلكا نزل فيه هو وجنده وبث فيه الغموم والهموم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة لذة ولا للاسلام حلاوة واذا لم يجد له مسلكا وطرد حصل الامن وانشرح الصدر وتيسر القيام باداء العبودية وقال ألم نشرح لك ولم يقل ألم نشرح صدرك تنبيها على أن منافع الرسالة عائدة عليه ﷺ كأنه يقول انما شرحنا صدرك لاجلك لا لاجلي وقال نشرح دون أشرح فان كانت النون للتعظيم دلت عظمة المنعم على عظمة النعمة وان كانت النون للجمع فالمعنى كأنه تعالى يقول لم أشرحه وحدي بل أعملت فيه ملائكتي فكنت ترى الملائكة حولك وبين يديك حتى تقوى قلبك فاديت الرسالة وأنت قوي القلب اه رازي (قوله ووضعنا عنك وزرك) معطوف على ما أشير اليه من مدلول الجملة السابقة كأنه قيل قد شرحنا صدرك ووضعنا الخ وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع ان حقه التأخر عنه لتعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر ولما ان في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه مخل بتجاوب أطراف النظم الكريم اه أبو السعود (قوله أنقض ظهرك) يقال أنقض الحمل الظهر أثقله وزنا ومعنى اه مصباح وفي المختار وأصل الانقاض صوت مثل النقر اه وفي القرطبي وأهل اللغة يقولون أنقض الحمل ظهر الناقة اذا سمع له صرير من شدة الحمل وكذا سمعت نقيض الرحل أي صريره اه وفي الخازن الذي أنقض ظهرك أي أثقله وأوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل أو من الرحل فوق البعير فمن حمل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اهتمام النبي ﷺ بامور كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع بتحريمها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها أوزارا وثقلت عليه وأشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الافضل لان حسنات الابرار سيآت المقربين اه (قوله وهذا كقوله ليغفر لك الخ) أي فهو مصروف عن ظاهره كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك أي أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان وقيل مغفور لك ما كان من سهو وغفلة وقيل من ذنبك أي ذنب أمتك وقيل المراد بالذنب ترك الاولى كما قيل حسنات الابرار سيآت المقربين وترك الاولى ليس بذنب اه مواهب وقال الرازي معنى وضعنا عنك وزرك عصمناك من الوزر الذي ينقض ظهرك لو كان ذلك الوزر حاصلا فوضع الوزر كناية عن عصمته وتطهيره من دنس الاوزار ففيه استعارة تمثيلية حيث سمى العصمة وضعا مجازا اه (قوله ورفعنا لك ذكرك) في العطف وزيادة لك ما سبق اه رازي وفي زاده ورفعنا لك ذكرك زاد لفظة لك في ألم نشرح لك وفي رفعنا لك ولفظة عنك في ووضعنا عنك فاي فائدة في تقديم الزيادة على المفاعيل الثلاثة والجواب ان زيادتها مقدمة عليها تفيد ابهام المشروح والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والايضاح بعد الابهام أوقع في الذهن اه (قوله في الاذان والاقامة الخ) عبارة الخطيب بان تذكر معي في الاذان والاقامة والتشهد ويوم الجمعة على المنابر ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة وأيام التشريق وعند الجمار وعلى الصفا والمروة وفي خطبة النكاح ومشارق الارض ومغاربها ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة والنار وكل شيء ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافرا وقيل أعلنا ذكرك فذكرناك في الكتب المنزلة على الانبياء

وغيرها (ووضعنا) حططنا (عنك وزرك الذي أنقض) أثقل (ظهرك) وهذا كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك (ورفعنا لك ذكرك) بان تذكر مع ذكري في الاذان والاقامة والتشهد

ثلاثة أيام) قال قتادة هي يوم الخميس والجمعة والسبت وصبحهم العذاب يوم الاحد أخرجه ابن أبي حاتم (وامرأته قائمة) اسمها سارة (هؤلاء بناتي) سمى السدي الكبرى ريا والصغرى رعوثا أخرجه ابن أبي حاتم والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿سورة يوسف﴾

(أحد عشر كوكبا) هي الجريان وطارق والذيال وذو الكتفين وقابس ووثاب وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ كما ورد في حديث مرفوع أخرجه الحاكم في مستدركه (ليوسف وأخوه) قال قتادة هو بنيامين شقيقه أخرجه ابن ابي حاتم (قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف) قال قتادة كنا نحدث أنه روبيل وهو أكبر اخوته وهو ابن خالة يوسف وقال السدي هو يهوذا وقال مجاهد هو شمعون أخرجه ابن ابي حاتم (غيابة الجب) قال قتادة بئر بيت المقدس وقال ابن زيد بحيرة طبرية أخرج ذلك ابن أبي حاتم وأخرج عن أبي بكر بن عياش أن يوسف أقام في الجب ثلاثة أيام (بدم كذب).

قبلك وأمرناهم بالبشارة بك ولا دين الا ودينك يظهر عليه وقيل رفعنا ذكرك عند الملائكة في السماء وعند المؤمنين في الارض ونرفع في الآخرة ذكرك بما نعطيك من المقام المحمود وكرائم الدرجات وقال الضحاك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقيل رفع ذكره باخذ ميثاقه على النبيين والزامهم الايمان به والاقرار بفضله وقيل هو عام في كل ما ذكر وهذا أولى وكم من موضع في القرآن يذكر فيه النبي ﷺ من ذلك قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله وقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وغير ذلك اه (قوله والخطبة) أي على المنابر أو المراد خطبة النكاح وقوله وغيرها ككون اسمه مكتوبا على العرش وذكره في الكتب المتقدمة وختم النبوة به وغير ذلك اه رازي (قوله فان مع العسر يسرا) مع بمعنى بعد وفي التفسير بها اشعار بغاية سرعة مجيء اليسر كأنه مقارن اه أبو السعود وقوله الشدة كضيق الصدر والوزر المنقض للظهر وقوله يسرا كالشرح والوضع والتوفيق للاهتداء والطاعة اه خطيب (قوله ان مع العسر يسرا) العامة على سكون السين في الكلام الاربع وابن وثاب وأبو جعفر وعيسى بضمها وفيه خلاف هل هو أصل أو مثقل من المسكن والالف واللام في العسر الاول لتعريف الجنس وفي الثاني للعهد ولذلك روي عن ابن عباس لن يغلب عسر يسرين والسبب فيه ان العرب اذا أتت باسم ثم أعادته مع الالف واللام كان هو الاول نحو جاء رجل فاكرمت الرجل وكقوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول ولو أعادته بغير ألف ولام كان غير الاول فقوله ان مع العسر يسرا لما أعاد العسر الثاني أعاده بأل ولما كان اليسر الثاني غير الاول لم يعده بأل وقال الزمخشري فان قلت مامعنى قول ابن عباس المتقدم قلت هذا حمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء وان موعد الله لا يحمل الا على أوفى ما يحتمله اللفظ وأبلغه والقول فيه أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكريرا للاولى كما كرر قوله ويل يومئذ للمكذبين لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب وكما يكرر المفرد في قولك جاء زيد زيد وأن تكون الاولى عدة بان العسر مردف بيسر لا محالة والثانية عدة مستأنفة بان العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستئناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يخلو اما أن يكون تعريفه للعهد وهو العسر الذي كانوا فيه فهو هو لان حكمه حكم زيد في قولك أن مع زيد مالا أن مع زيد مالا وأما أن يكون للجنس الذي يعلمه كل أحد فهو هو أيضا وأما اليسر فمنكر متناولة لبعض الجنس واذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال وقال أبو البقاء العسر في الموضعين واحد لان الالف واللام توجب تكرير الاول وأما يسرا في الموضعين فاثنان لان النكرة اذا أريد تكريرها جيء بضميرها أو بالالف واللام ومن هنا قيل لن يغلب عسر يسرين وقال الزمخشري أيضا فان قلت ان مع للصحبة فما معنى اصطحاب اليسر والعسر قلت أراد أن الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمان قريب فقرب اليسر المترقب حتى جعله كأنه كالمقارن للعسر زيادة في التسلية وتقوية للقلوب وقال أيضا فان قلت مامعنى هذا التنكير قلت التفخيم كأنه قيل ان مع العسر يسرا عظيما وأي يسر وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة فان قلت فاذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال ﷺ والذي نفسي بيده لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين قلت كأنه قصد باليسرين ما في قوله يسرا من معنى التفخيم فتأوله بيسر الدارين وذلك يسران في الحقيقة اه (قوله فاذا فرغت فانصب) وجه تعلق هذا بما قبله أنه تعالى لما عدد عليه نعمه السالفة ووعده بالنعم الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال اذا فرغت أي من

والخطبة وغيرها (فان مع العسر) الشدة (يسرا) سهولة (ان مع العسر يسرا) والنبي ﷺ قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم (فاذا فرغت) من الصلاة (فانصب)

قال ابن عباس كان دم سخلة أخرجه ابن أبي حاتم وفي العجائب للكرماني قرىء بدم كذب بالاضافة وفتح الكاف وسكون الدال المهملة وفسر بالجدي (فارسلوا واردهم) هو مالك ابن ذعر (وقال الذي اشتراه) قال ابن عباس كان اسمه قطفير وقال ابن اسحق اطفير أخرجه ابن أبي حاتم (لامرأته) قال ابن اسحق اسمها راعيل بنت رعيائيل أخرجه ابن أبي حاتم وقيل زليخا (وشهد شاهد من أهلها) قال ابن عباس صبي في المهد وقال مجاهد ليس من الجن ولا من الانس هو خلق من خلق الله تعالى وقال الحسن رجل له فهم وعلم وقال زيد بن اسلم كان ابن عمها حكيما أخرج ذلك ابن أبي حاتم وفي العجائب للكرماني قيل هو رجل من خاصة الملك له رأي وقيل هو زوجها وقيل هو سنور في الدار (ودخل معه السجن فتيان) قال ابن عباس أحدهما خازن الملك على طعامه والآخر ساقيه لشرابه أخرجه ابن أبي حاتم واخرج عن مجاهد وابن

اتعب فى الدعاء (والى ربك فارغب) تضرع * (سورة والتين مكية أو مدنية ثمان آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (والتين والزيتون) أى المأكولين أوجبلين بالشام ينبتان المأكولين

الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك فى الدعاء وارغب اليه فى المسئلة يعطك وفائدة التعب فى الدعاء انه ينفعه فى الدنيا والآخرة وقيل اذا فرغت من دنياك فصل وقيل اذا فرغت من الغزو فاجتهد فى العبادة وبالجملة فالمراد أن يواصل بين بعض العبادة وبعض وأن لا يخلى وقتا من أوقاته منها فاذا فرغ من عبادة أتبعها بأخرى اه رازى وأما تفسير فاذا فرغت من الغزو ففيه نظر لان السورة مكية والامر بالجهاد انما كان بعد الهجرة فلعله تفسير ابن عباس الذاهب الى ان السورة مدنية تأمل وفى الخطيب فاذا فرغت قال ابن عباس فرغت من صلاتك المكتوبة فانصب أى انصب فى الدعاء وقال ابن مسعود فاذا فرغت من الفرائض فانصب فى قيام الليل وقال الشعبى اذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك وقال الحسن وزيد بن أسلم اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب فى عبادة ربك وصل وقال أبو حيان عن الكلبى اذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب استغفر لذنبك وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب انى أكره أن أرى أحدكم فارغا لافى عمل الدنيا ولافى عمل الآخرة والى ربك المحسن اليك بفضائل النعم خصوصا بما ذكر فى هاتين السورتين فارغب أى اجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقيل تضرع اليه راغبا فى الجنة راهبا من النار اه وفى المختار فرغ من الشغل من باب دخل وفراغا أيضا اه وفيه أيضا ونصب تعب وبابه طرب اه وفيه أيضا رغب فيه أراده وبابه طرب ورغبة أيضا وارتغب فيه مثله ورغب عنه لم يرده ويقال رغبه فيه ترغيبا وأرغبه فيه أيضا اه (قوله اتعب فى الدعاء) أى قبل السلام وبعده اه عمادى

﴿ سورة والتين ﴾

مكية أى فى قول الاكثرين وقوله أو مدنية أى فى قول ابن عباس وقتادة اه قرطبى (قوله والتين والزيتون) أقسم الله بهما لما فيهما من المنافع الجليلة أما التين فقالوا انه غذاء وفاكهة ودواء أما كونه غذاء فالاطباء زعموا انه طعام لطيف سريع الهضم لا يمكث فى المعدة يلين الطبع ويخرج بطريق الرشح ويقلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل ما فى المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح مسام الكبد والطحال وهو خير الفواكه وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال كلوا التين فانه يقطع البواسير وعن بعضهم التين يزيد نكهة الفم ويطول الشعر وهو أمان من الفالج وأما كونه دواء فلانه سبب فى اخراج فضلات البدن وهو مأكول الظاهر والباطن دون غيره كالجوز والتمر والتين فى النوم رجل غير جبار ومن نالها فى المنام نال مالا ومن أكلها منا مارزقه الله أولادا وتستر آدم بورق التين حين فارق الجنة وأما الزيتون فهو فاكهة من وجه ودواء من وجه ويستصبح به ومن رأى ورق الزيتون فى المنام استمسك بالعروة الوثقى اه رازى قال الشهاب ورمل المثانة بفتح الراء وسكون الميم والمثانة مقر البول ورملها مرض يستولى عليها فيحجز البول عن الخروج باجزاء دقيقة كالرمل يعسر معها البول ويتأذى به الانسان فان زاد صار حصاة اه وفى القسطلانى على البخارى فى تفسير سورة التين ما نصه التين فاكهة طيبة لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم وفيه دواء كثير النفع لانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويفتح سدد الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير وينفع من النقرس ويشبه فواكه الجنة لانه بلا عجم ولا يمكث فى المعدة ويخرج بطريق الرشح اه (قوله أى المأكولين الخ) وعن ابن عباس أيضا التين مسجد نوح عليه السلام الذى بنى على الجودى والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الاقصى وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال قتادة التين الجبل الذى عليه دمشق والزيتون الجبل

اسحق ان اسم الاول راسان والثانى مرطش وقيل اسم الاول شرهم والثانى سرهم حكاه السهيلى (الذى ظن أنه ناج) قال هو الساقى قاله مجاهد وغيره أخرجه ابن أبى حاتم (عند ربك) قال مجاهد أى الملك الاعظم ريان بن الوليد أخرجه ابن أبى حاتم (فلبث فى السجن بضع سنين) قال أنس ابن مالك سبع سنين وقال ابن عباس ثنتى عشرة سنة وقال طاوس والضحاك أربع عشرة سنة أخرج ذلك ابن أبى حاتم وفى العجائب للكرمانى انه لبث بكل حرف من قوله اذكرنى عند ربك سنة (وقال الملك) هو ريان السابق (ائتونى باخ لكم) قال قتادة هو بنيامين وهو المكرر فى السورة (فقد سرق أخ له من قبل) قال ابن عباس يعنون يوسف أخرجه ابن أبى حاتم (قال كبيرهم) قال مجاهد هو شمعون الذى تخلف أكبرهم عقلا وقال قتادة هو روبيل أكبرهم فى السن أخرجه ابن أبى حاتم (واسأل القرية التى كنا فيها) قال قتادة هى مصر أخرجه ابن أبى حاتم واخرجه ابن جرير عن ابن عباس (انى

(وطور سينين) الجبل الذى كلم الله تعالى عليه موسى معنى سينين المبارك أو الحسن بالاشجار المثمرة (وهذا البلد الامين) مكة لامن الناس فيهـا جاهلية واسلاما (لقد خلقنـا الانسان) الجنس (فى أحسن تقويم) تعديل لصورته (ثم رددناه) فى بعض أفراده (أسفل سافلين) كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل

الذى عليه بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون ايلياء وقال كعب الاحبار وقتادة أيضا وعكرمة وابن زيد التين دمشق والزيتون بيت المقدس وهذا اختيار الطبرى وقال الفراء سمعت رجلا من أهل الشام يقول التين جبال ما بين حلوان الى همدان والزيتون جبال الشام وقيل هما جبلان بالشام يقال لهما طور زيتا وطور تينا بالسريانية سميا بذلك لانهما ينبتان بهما اهـ قرطبى (قوله الجبل الذى كلم الله عليه الخ) وسمى سينين لحسنه أو لكونه مباركا وكل جبل فيه أشجار مثمرة سمى سينين وسيناء اهـ خازن (قوله ومعنى سينين المبارك الخ) أى فهو من أضافة الموصوف الى الصفة ويجوز أن يعرب اعراب جمع المذكر السالم بالواو رفعا وبالياء جرا ونصبا ويجوز أن تلزمه الياء فى الاحوال كلها وتحرك النون بحركات الاعراب اهـ ابن جزى ولم ينصرف سينين كما لا ينصرف سيناء لانه جعل اسما للبقعة أو الارض فهو علم أعجمى ولو جعل اسما للمكان أو المنزل أو اسم المذكر لانصرف لانك سميت به مذكرا اهـ خطيب وقرأ العامة سينين بكسر السين وابن أبى اسحق وعمرو بن ميمون وأبو رجاء بفتحهـا وهى لغة بكر وتميم وقرأ عمر بن الخطاب وعبيد الله والحسن وطلحة سيناء بالكسر والمد وعمر أيضا وزيد بن على بفتحها والمد وقد ذكر فى سورة المؤمنون وهذه لغات اختلفت فى هذا الاسم السريانى على عادة العرب فى تلاعبها بالاسماء الاعجمية وقال الاخفش سينين شجر الواحدة سينينة وهو غريب جدا غير معروف عند أهل التصريف اهـ سمين (قوله لقد خلقنا الانسان) هذا هو المقسم عليه وقوله الجنس أى الماهية من حيث هى الشاملة للمؤمن والكافر (قوله فى أحسن تقويم) أى لانه تعالى خلق كل ذى روح منكبا على وجهه الا الانسان فانه مديد القامة يتناول مأكوله بيده مزين بالعلم والفهم والعقل والتمييز والنطق والادب فهو أحسن بحسب الظاهر والباطن اهـ خازن وأحسن صفة لمحذوف أى فى تقويم أحسن تقويم والجار والمجرور فى موضع الحال من الانسان وأراد بالتقويم القوام لان التقويم فعل البارى تعالى وهو من أوصاف الخالق لا المخلوق ويجوز أن تكون فى زائدة ومعنى خلقنا قومنا اى قومناه أحسن تقويم اهـ سمين (قوله فى بعض أفراده) أى بالنسبة لبعض افراده على حد ومنكم من يرد الى أرذل العمر وحمله على هذا التفسير الرد بما ذكره من الهرم والضعف لان هذا ليس فى جميع أفراد الانسان بل فى بعضها وقيل الضمير عائد على الانسان مرادا به الجنس أيضا فى القرطبى وقيل لما وصفه بتلك الصفات التى ركب عليها الانسان طغى وعلا حتى قال أنا ربكم الاعلى فحين علم الله هذا من عبده رده أسفل سافلين بأن جعله مملوأ قذرا مشحونا نجاسة وأخرجها على ظاهره اخراجا منكرا على وجه الاختيار تارة وعلى وجه الغلبة أخرى حتى اذا شاهد ذلك من أمره رجع الى قدره اهـ (قوله أسفل سافلين) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من المفعول والثانى أنه صفة لمكان محذوف أى مكانا أسفل سافلين وقرأ عبد الله أسفل السافلين معرفا اهـ سمين والسافلون هم الصغار والزمنى والاطفال فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله اهـ خازن (قوله كناية عن الهرم والضعف) وعليه فالمعنى ثم جعلناه ضعيفا وقوله ويكون له أجره أى أجر زمن الشباب أى أجر العمل الذى كان يعمله زمن الشباب وقوله لقوله تعالى تعليل لقوله ويكون له أجره ومحصل كلامه أنه جعل المستثنى بيانا للمعنى المستثنى منه وعلى هذا التقرير يؤل المعنى الى اتحاد المستثنى والمستثنى منه وعدم التغاير بينهما ويلزمه أن لا يكون متصلا ولا منقطعا وهذا لا يصح ثم رأيت فى البيضاوى ما نصه وقيل هو اى أسفل السافلين أرذل العمر فيكون قوله الا الذين الخ منقطعا اهـ وفى الجلال فى سورة النحل فى قوله تعالى ومنكم من

لاجد ريح يوسف) قال ابن عباس وجدها من مسيرة ستة أيام وفى رواية عنه ثمانية وفى أخرى عشرة وفى أخرى من مسيرة ثمانين فرسخا أخرج ذلك ابن أبى حاتم (البشير) قال مجاهد هو ابنه يهوذا أخرجه ابن جرير (سوف أستغفر لكم ربى) قال ابن مسعود أخرهم الى السحر أخرجه ابن أبى حاتم وفى حديث مرفوع الى ليلة الجمعة أخرجه الترمذى من حديث ابن عباس (آوى اليه أبويه) هما أبوه وأمه راحيل أخرجه ابن أبى حاتم عن قتادة وأخرج عن السدى قال خالته واسمها ليا (هذا تأويل رؤياى من قبل) قال سلمان كان بين رؤياه وتأويلها أربعون عاما وقال قتادة خمسة وثلاثون عاما أخرجهما ابن أبى حاتم وأخرج عن الحسن ان يوسف ألقى فى الجب هو ابن سبع عشرة سنة وعاش فى العبودية والملك ثمانين سنة ثم جمع الله له شمله بعد

يرد

يرد الى أرذل العمر مانصه أى أخسه من الهرم والخرف اه وفى البيضاوى هناك أرذل العمر خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون اه ثم رأيت فى الشهاب على البيضاوى هنا مانصه قوله منقطعا أى لانه لم يقصد اخراجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانقطاع كما صرح به فى الاصول لا الخروج والدخول كما توهم فلا يرد عليه أنه كيف يكون منقطعا مع أنهم مردودون أيضا فهو للاستدراك لدفع مايتوهم من أن التساوى فى أرذل العمر يقتضى التساوى فى غيره ويكون الذين حينئذ مبتدأ والفاء داخلة فى خبره لا للتفريع كما فى الاتصال اه قال زاده والمعنى ولكن الصالحون من الهرمى لهم أجر دائم اه وفى السمين قوله الا الذين آمنوا فيه وجهان أحدهما أنه متصل على أن المعنى رددناه أسفل ممن سفل خلقا وتركيبا يعنى أقبح ممن قبح خلقه وأشوهه صورة وهم أهل النار فالاتصال على هذا واضح والثانى أنه منقطع على أن المعنى ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل ممن سفل فى أحسن الصورة والشكل حيث نكسناه فى خلقه فقوس ظهره وضعف بصره وسمعه والمعنى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم ثواب دائم قاله الزمخشرى ملخصا اه وفى القرطبي وقيل الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم لا يخرفون ولا تذهب عقولهم اه وعليه فيكون الاستثناء متصلا حيث أخرجوا من الرد الى أسفل سافلين بمعنى الرد الى أرذل العمر فليتأمل (قوله غير ممنون) فسره الشارح بانه غير مقطوع ويفسر أيضا بانه لا يمن به عليهم فهو غير مقطوع وغير منقوص بالمنة اه (قوله من الكبر) من تعليلية ومامفعول به وهى بمعنى زمان والمعنى اذا بلغ المؤمن بسبب الكبر زمانا يعجز فيه عن العمل فعائد ما محذوف وقوله ماكان يعمله أى فى زمن الشباب وفى بعض النسخ مايعجزه وعليه فيكون من الكبر بيانا لما مقدما عليه والمعنى اذا بلغ المؤمن كبرا يعجزه عن العمل الخ تأمل (قوله فما يكذبك) ما اسم استفهام على معنى الانكار فى محل رفع بالابتداء والخبر الفعل بعدها أى فما الذى يحملك أيها الانسان على التكذيب بالبعث كما أشار اليه فى التقرير وعليه ينبغى أن يذهب الى الالتفات من الغيبة الى الخطاب لما سبق من قوله لقد خلقنا الانسان وعليه جرى فى الكشاف وقدم القاضى عليه كونه خطابا لرسول الله ﷺ ونصه فما يكذبك أى فاى شىء يكذبك يا محمد دلالة ونطقا بعد بالدين بالجزاء بعد ظهور الدلائل وقيل ما بمعنى من اه والمعنى فمن يكذبك أيها الرسول الصادق المصدق بما جئت به من الدين الحق أو بسبب الدين بعد ظهور هذه الدلائل الدالة على نبوتك أليس الله باحكم الحاكمين يحكم بينك وبين اهل التكذيب وعلى ماقرره الشيخ المصنف يكون فى الكلام تعجب وتعجيب وذلك أنه تعالى لما قرر أنه خلق الانسان فى أحسن تقويم ثم رده الى أرذل العمر دل على كمال قدرته على الانشاء والاعادة فسأل بعد ذلك عن تكذيب الانسان بالجزاء لان ما يتعجب منه يخفى سببه وهذا كما ترى ظاهر جلى واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير بقوله أى مايحملك مكذبا الخ يعنى فما سبب تكذيبك أيها الانسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع فقوله أى مايحملك أى أى شىء يحملك مكذبا أى أى سبب يحملك على التكذيب وقوله ولا جاعل له اشارة الى أن الاستفهام للانكار والنفى ولو قال ولا جاعل لك لكان أوضح وعلى هذا فقوله أليس الله باحكم الحاكمين وعيد للكفار وانه يحكم فيهم بما هو أهله اه كرخى (قوله أى هو أقضى القاضين) أشار بهذا الى أن الاستفهام للتقرير ومعنى أقضى القاضين أصحهم وأنفذهم قضاء اى حكما أى ان قضاءه فى خلقه نافذ ولا بد بخلاف قضاء غيره من القضاة فكثيرا مايخطىء أو يرد ولا ينفذ وفى القرطبى أى اتقن الحاكمين صنعا فى كل ما خلق وقيل باحكم الحاكمين قضاء بالحق وعدلا بين الخلق اه (قوله وحكمه بالجزاء) مبتدأ وقوله من ذلك أى من جملة

المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى (الا) أى لكن (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) مقطوع وفى الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب الله له ما كان يعمل (فما يكذبك) أيها الكافر (بعد) أى بعدما ذكر من خلق الانسان فى أحسن صورة ثم رده الى أرذل العمر الدال على القدرة على البعث (بالدين) بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب أى مايحملك مكذبا بذلك ولا جاعل له (أليس الله باحكم الحاكمين) أى هو أقضى القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك وفى الحديث من قرأ والتين الى آخرها

ذلك ثلاثا وعشرين سنة (وجاء بكم من البدو) قال على بن طلحة من فلسطين أخرجه ابن أبى حاتم

﴿سورة الرعد﴾

(وهم يجادلون فى الله) نزلت فى أربد بن قيس وعامر بن الطفيل أخرجه الطبرانى وغيره (ومن عنده علم الكتاب) قال عكرمة هو عبد الله بن سلام وقال سعيد بن جبير هو جبريل أخرجهما ابن أبى حاتم وقال ابن عباس هم اليهود والنصارى أخرجه ابن جرير وأخرج عن قتادة قال كنا نحدث أن منهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسى وتميما الدارى انتهى والله تعالى أعلم

﴿سورة ابراهيم﴾

(كشجرة طيبة) هى النخلة (كشجرة خبيثة)

فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ﴿سورة اقرأ مكية تسع عشرة آية﴾ صدرها الى مالم يعلم أول مانزل من القرآن وذلك بغار حراء رواه البخارى

قضائه خبر (قوله فليقل بلى الخ) اى سواء كان فى الصلاة او خارجها

﴿سورة اقرأ﴾

وفى نسخة سورة العلق وفى بعضها سورة القلم فأسماؤها ثلاثة اه ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر خلق الانسان فى أحسن تقويم ذكره هنا منبها على شىء من أطواره وذكر نعمته عليه ثم ذكر طغيانه بعد ذلك ومايؤل اليه حاله فى الآخرة اه بحر ﴿فائدة﴾ ذكر السيوطى فى اتقانه ان أول سورة اقرأ مشتمل على نظير مااشتملت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال لكونها أول مانزل من القرآن فان فيها الامر بالقراءة وفيها البداءة باسم الله وفيها الاشارة الى علم الاحكام وفيها مايتعلق بتوحيد الرب وصفاته من صفة ذات وصفة فعل وفى هذا الاشارة الى أصول الدين وفيها مايتعلق بالاخبار من قوله علم الانسان مالم يعلم ولهذا قيل انها جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة فى أوله اه ابن لقيمة على البيضاوى (قوله أول مانزل من القرآن) أى ثم بعده نون والقلم ثم المزمل ثم المدثر الى آخر ماذكره الخازن فى أول تفسيره فانه استوفى الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بمكة ثم بالمدينة وتقدم نقل عبارته فى أول هذا الموضوع وفى القرطبى فى أول تفسيره مانصه قال ابن الطيب ان قال قائل قد اختلف السلف فى ترتيب سور القرآن فمنهم من كتب فى أول مصحفه الحمد لله ومنهم من جعل فى أوله اقرأ باسم ربك وهذا أول مصحف على رضى الله عنه وأما مصحف ابن مسعود فان أوله مالك يوم الدين ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف وفى مصحف أبى كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الانعام ثم الاعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف شديد قال القاضى أبو بكر بن الطيب فالجواب انه يحتمل ان يكون ترتيب السور على ماهى عليه اليوم فى المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر ذلك مكى رحمه الله فى تفسير سورة براءة وذكر ان ترتيب الآيات ووضع البسملة فى الاوائل هو من النبى ﷺ ولما لم يؤمر بذلك فى أول سورة براءة تركت بلا بسملة هذا أصح ماقيل فى ذلك وذكر ابن وهب فى جامعه قال سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسئل لم قدمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة وانما نزلتا بالمدينة فقال ربيعة قد قدمتا وألف القرآن على علم ممن ألفه وقد أجمعوا على العمل بذلك فهذا مما ينتهى اليه ولا يسئل عنه وقال قوم من أهل العلم ان تأليف سور القرآن على ماهو عليه فى مصحفنا كان عن توقيف من أصحاب النبى ﷺ وأما ماروى من اختلاف مصحف ابى وعلى وعبد الله فانما كان قبل عرض القرآن على جبريل فى المرة الاخيرة وأن رسول الله ﷺ رتب لهم تأليف السور بعد ان لم يكن فعل ذلك روى يونس عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول انما ألف القرآن على ما كانوا يسمعونه من رسول الله ﷺ وذكر أبو بكر بن الانبارى فى كتاب الرد ان الله تعالى أنزل القرآن جملة الى سماء الدنيا ثم فرقه على النبى صلى الله عليه وسلم فى عشرين سنة فكانت السورة تنزل فى أمر يحدث والآية تنزل جوابا لمستخبر يسأل ويوقف جبريل النبى صلى الله عليه وسلم على موضع السور والآية فانتظام السورة كانتظام الآيات والحروف فكله عن رسول الله خاتم النبيين عليهم الصلاة والسلام عن رب العالمين فمن أخر سورة مقدمة اوقدم أخرى مؤخرة كمن أفسد نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولاحجة على أهل الحق فى تقديم البقرة على الانعام والانعام نزلت قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب وهو كان يقول ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه السلام يوقفه على مكان الآيات اه (قوله وذلك) أى

نزول

هى الحنظلة وقيل الثوم حكاه ابن عساكر (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) قال على بن أبى طالب هم كفار قريش أخرجه النسائى وأخرج ابن أبى حاتم عن عمرو بن دينار قال هم قريش ومحمد النعمة (ربنا انى أسكنت من ذريتى) هو اسمعيل (بواد) هو مكة (ولوالدى) تقدم اسم أبيه فى سورة الانعام وأخرج ابن أبى حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال أبو ابراهيم آزر وأمه اسمها مثانى وامرأته اسمها سارة وأم اسمعيل هاجر وقيل اسم أمه نوفا وقيل ليوثا انتهى

﴿ سورة الحجر ﴾

(سبعة ابواب) قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الاعمش أسماء أبواب جهنم الحطمة والهاوية ولظى وسقر والجحيم والسعير وجهنم وأخرج ابن ابى حاتم مثله عن ابن عباس وزاد فى الهاوية وهى اسفلها (لكل باب منهم جزء مقسوم) قال الضحاك باب لليهود وباب للنصارى وباب للصابئين وباب للمجوس وباب للذين أشركوا وهم كفار قريش وباب للمنافقين وباب لاهل التوحيد أخرجه ابن أبى حاتم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اقرأ) أوجد القراءة مبتدئا
(باسم ربك الذى خلق)
الخلائق (خلق الانسان)
الجنس (من علق) جمع
علقة وهى القطعة اليسيرة
من الدم الغليظ (اقرأ) تأكيد
للاول (وربك الاكرم)
الذى لا يوازيه كريم حال

(وجاء أهل المدينة) هى سذوم (سبعا من المثانى) قال صلى الله عليه وسلم هى الفاتحة أخرجه البخارى وغيره وقال ابن عباس السبع الطوال أخرجه الفريابى وقال سعيد بن جبير ومجاهد البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس وقال سفيان بعد الاعراف والانفال وبراءة سورة واحدة أخرج ذلك ابن حاتم (المقتسمين) قال ابن عباس اليهود والنصارى أخرجه ابن أبى حاتم (المستهزئين) قال سعيد بن جبيرهم خمسة الوليد بن المغيرة والعاصى ابن وائل السهمى وأبو زمعة والحرث بن الطلاطلة والاسود بن عبد يغوث أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج عن عكرمة مثله وسمى الحرث بن قيس السهمى والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة النحل)

(وتحمل أثقالكم الى بلد) قال ابن عباس يعنى مكة أخرجه ابن أبى حاتم (قد مكر الذين من قبلهم)

نزول هذا المقدار وهو خمس آيات (قوله اقرأ باسم ربك) ظاهره أن هذه الجملة ليست من القرآن لان الامر بتحصيل الشىء غير ذلك الشىء ولكن قام الاجماع على انها من جملة القرآن خصوصا مع اثباتها فى المصاحف بخطها سلفا وخلفا من غير نكير فعلم منه أنها من جملة القرآن تأمل (قوله مبتدئا باسم ربك) أى مفتتحا فحل باسم ربك نصب على الحال أى اقرأ مفتتحا باسم ربك أى قل بسم الله ثم اقرأ اه خطيب وفى أبى السعود اقرأ ما يوحى اليك فان الامر بالقراءة يقتضى المقروء قطعا وحيث لم يعين وجب أن يكون ذلك ما يتصل بالامر حتما سواء كانت السورة أول ما نزل أولا وقوله باسم ربك متعلق بمضمر هو حال من ضمير الفاعل أى اقرأ متلبسا باسمه تعالى أى مبتدئا به لتتحقق مقارنته لجميع أجزاء المقروء وقال من علق ولم يقل من نطفة مراعاة للفواصل اه قال أبو السعود والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ الى الكمال اللائق شيأ فشيأ مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم للاشعار بتبليغه صلى الله عليه وسلم الى الغاية القاصية من الكمالات البشرية ووصف الرب بقوله الذى خلق لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى والتنبيه على أن من قدر على خلق الانسان على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمالات قادر على تعليم القراءة اه وفى السمين قوله باسم ربك يجوز فيه أوجه أحدها أن تكون الباء للحال أى اقرأ مفتتحا باسم ربك أى قل بسم الله ثم اقرأ قاله الزمخشرى الثانى ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك والثالث أن الباء للاستعانة والمفعول محذوف تقديره اقرأ ما يوحى اليك مستعينا باسم ربك الرابع انها بمعنى على أى اقرأ على اسم ربك كما فى قوله وقال اركبوا فيها بسم الله اه *(فائدة)* بسم الله تكتب من غير ألف استغناء عنها بباء الالصاق فى اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى اقرأ باسم ربك فانها لم تحذف فيه لقلة الاستعمال واختلفوا فى حذفها مع الرحمن والقاهر فقال الكسائى وسعيد بن الاخفش تحذف الالف وقال يحيى بن وثاب لا تحذف الا مع بسم الله فقط لان الاستعمال انما كثر فيه اه من القرطبى فى أول تفسيره (قوله الذى خلق خلق الانسان) يجوز أن يكون خلق الثانى تفسير الخلق الاول يعنى انه أبهمه أولا ثم فسره ثانيا بخلق الانسان تفخيما لخلق الانسان ويجوز أن يكون حذف المفعول من الاول تقديره خلق كل شىء لانه مطلق يتناول كل مخلوق وقوله خلق الانسان تخصيص له بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التنزيل اليه ويجوز أن يكون تأكيدا لفظيا فيكون قد أكد الصلة وحدها كقولك الذى قام قام زيد والمراد بالانسان الجنس ولذلك قال من علق جمع علقة لان كل واحد مخلوق من علقة كما فى الآية الأخرى وقوله الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم قريب من قوله خلق الانسان فلك أن تعيد فيه ما تقدم اه سمين (قوله من علق) هو اسم جنس جمعى وأطلق عليه جمعا اما تسمحا أو هو جمع لغوى اه شهاب (قوله من الدم الغليظ) أى الذى أصله المنى ففى المصباح ما نصه والعلقة المنى فينتقل طورا بعد طور فيصير دما غليظا متجمدا ثم ينتقل طورا آخر فيصير لحما وهو المضغة اه (قوله تأكيد للاول) وسببه التأنيس له صلى الله عليه وسلم كأنه قيل امض لما أمرت به وربك ليس كهذه الارباب بل هو الاكرم والاكرم صفة تدل على المبالغة فى الكرم اذ كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم بالنعم التى لا تحصى ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه الصفة التى هى صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشيد وفخر السعداء وسعيد السعداء فى ديار مصر ويدعونه بها المسلمون ويزيدون عليها على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد والشيخ الرشيد فيا لها من خزى يوم عرض الاقوال والافعال على الله اه بحر (قوله الذى لا يوازيه كريم) أى

من ضمير اقرأ (الذى علم) الخط (بالقلم) واول من خط به ادريس عليه السلام (علم الانسان) الجنس (مالم يعلم) قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها (كلا) حقا (ان الانسان ليطغى أن رآه) أى نفسه (استغنى) بالمال نزل فى أبى جهل ورأى علمية واستغنى مفعول ثان وأن رآه

قال ابن عباس هو نمروذ ابن كنعان حين بنى الصرح أخرجه ابن أبى حاتم * وقد سقت أسماء المهاجرين الى الحبشة فى كتاب رفع بشأن الحبشان (وضرب الله مثلا رجلين) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى رجلين والابكم منهما الكل على مولاه أسيد بن أبى العيص والذى يأمر بالعدل عثمان بن عفان (كالتى نقضت غزلها) قال السدى كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء مكة أخرجه ابن أبى حاتم وقال السهيلى اسمها ربطة بنت سعد بن زيد مناة بن تيم (انما يعلمه بشر) قال مجاهد عنوا عبد بن الحضرمي زاد قتادة وكان يسمى يحنس وقال السدى يقال له أبو اليسر وقال عبد الله بن مسلم الحضرمي عنوا عبدين لنا أحدهما يقال له يسار والآخر جبر وقال الضحاك عنوا سلمان الفارسى وقال ابن عباس عنوا قينا بمكة اسمه بلعام اخرج

لايعادله ولايساويه فضلا عن أن يزيد عليه وفى المصباح وازاه موازاة أي حاذاه وربما أبدلت الواو همزة فقيل آزاه اه (قوله الذى علم بالقلم) نبه تعالى بهذا على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التى لايحيط بها الاهو ومادونت العلوم ولاقيدت الحكم ولاضبطت أخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الابالكتابة ولولاهى مااستقامت أمور الدين والدنيا ولو لم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ولطيف تدبيره دليل الاالقلم والخط لكفى به وروى أن سليمان عليه السلام سأل عفريتا عن الكلام فقال ريح لايبقى قال فما قيده قال الكتابة وعن عمر قال خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده ثم قال تعالى لسائر الحيوان كن فكان وهى القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام وقال القرطبي الاقلام ثلاثة فى الاصل القلم الاول الذى خلقه الله تعالى بيده وأمره أن يكتب فى اللوح المحفوظ والثانى قلم الملائكة الذين يكتبون به المقادير والكوائن من اللوح المحفوظ والثالث أقلام الناس يكتبون بها كلامهم ويصلون بها الى مآربهم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لاتسكنوا نساءكم الغرف ولاتعلموهن الكتابة قال بعض العلماء وانما حذرهم ﷺ عن ذلك لان فى اسكانهن الغرف تطلعا الى الرجال وليس فى ذلك تحصين لهن ولاتستر وذلك لانهن لايملكن أنفسهن حين يشرفن على الرجال فتحدث الفتنة فحذر من ذلك وكذلك تعليم الكتابة ربما كان سببا للفتنة لانها قد تكتب لمن تهوى والكتابة عين العيون بها يبصر الشاهد الغائب والخط اشارة اليد وفيها تعبير عن الضمير بما لاينطق به اللسان فهو أبلغ من اللسان فاحب ﷺ أن يقطع عن المرأة أسباب الفتنة تحصينا لها اه خطيب (قوله الذى علم بالقلم) علم ينصب مفعولين وهما محذوفان هنا والتقدير علم الانسان الخط بالقلم والشارح قدر الثانى وسكت عن تقدير الاول والامر فى ذلك سهل (قوله ادريس) وقيل آدم اه خطيب (قوله علم الانسان الخ) الانسان مفعول أول وقوله مالم يعلم مفعول ثان وقوله قبل تعليمه متعلق بالنفى أو الذى انتفى علمه به قبل أن يعلمه وقوله من الهدى أى الرشد والصواب فى القول والفعل اه (قوله حقا) انما قال حقا ولم يقل ردعا لعدم مايتوجه اليه الردع اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله كلا حقا هو مذهب الكسائى ومن تبعه لانه ليس قبله ولا بعده شيء يكون كلا ردا له كما قالوا فى كلا والقمر فانهم قالوا معناه أى والقمر ومذهب أبى حيان أنها بمعنى ألا الاستفتاحية وصوبه ابن هشام لكسر همزة ان بعدها أى لكونه مظنة جملة كما بعد حرف التنبيه نحو ألا انهم هم المفسدون ولو كانت بمعنى حقا لما كسرت ان بعدها لكونها مظنة مفرد وفى الكواشى يجوز فى كلا أن تكون تنبيها فيقف على ماقبلها وردعا فيقف عليها اه (قوله أى نفسه) أشار به الى أن فى رأى ضميرا عائدا على الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذى هو الهاء عائدة عليه أيضا ورأى هنا من رؤية القلب يجوز أن يتحد فيه الضميران متصلين فتقول رأيتنى وظننتنى وحسبتنى اه بحر (قوله استغنى بالمال) أى عن ربه فاول السورة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على ذم المال وكفى بذلك مرغبا فى الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال اه رازى (قوله نزل فى أبى جهل) أى نزل قوله كلا ان الانسان ليطغى الى آخر السورة بمدة طويلة فامر النبى صلى الله عليه وسلم بضم ذلك الى أول السورة لان ضم الآيات بعضها الى بعض انما كان بأمر الله ثم اكد هذا الزجر بقوله ان الى ربك الرجعى ولما ذكر فى مقدمة السورة دلائل ظاهرة على التوحيد والقدرة والحكمة أتبعها بما هو السبب الاصلى فى الغفلة عنها وهو حب الدنيا والمال والجاه اه رازى (قوله وأن رآه مفعول له) أى والهاء منه مفعول أول لرأي واستغنى هو المفعول الثانى كما قال الشيخ المصنف اه كرخى

مفعول له (ان الى ربك) يا انسان (الرجعى) أى الرجوع تخويف له فيجازى الطاغى بما يستحقه (أرأيت) فى مواضعها الثلاثة للتعجب (الذى ينهى) هو أبو جهل (عبدا) هو النبى ﷺ (اذا صلى أرأيت ان كان) أى المنهى (على الهدى أو) للتقسيم (أمر بالتقوى أرأيت ان كذب) أى الناهى النبى (وتولى) عن الايمان (ألم يعلم بان الله يرى) ما صدر منه أى يعلمه فيجازيه عليه أى اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلاة ومن حيث ان المنهى على الهدى آمر بالتقوى ومن حيث ان الناهى مكذب متول عن الايمان (كلا) ردع له (لئن) لام قسم (لم ينته) عما هو عليه من الكفر

ذلك ابن أبى حاتم ويحنس ضبطه ابن حجر فى الاصابة بياء تحتية وحاء وسين مهملتين بينهما نون مشددة (الا من أكره) قال ابن عباس نزلت فى عمار بن ياسر أخرجه ابن جرير وقال ابن سيرين نزلت فى عياش بن أبى ربيعة أخرجه ابن أبى حاتم (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) قال ابن اسحق نزلت فى عمار بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد (قرية كانت آمنة مطمئنة) قالت حفصة أم المؤمنين هى المدينة وكذا قال ابن شهاب اخرج ذلك ابن أبى

وان رآه أصله لان رآه أى لرؤيته نفسه مستغنيا اهـ زاده (قوله مفعول له) أى لاجله (قوله ان الى ربك) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب تهديدا له أى الانسان وتحذيرا من عاقبة الطغيان فان الله يرده ويرجعه الى النقصان والفقر والموت كارده من النقصان الى الكمال حيث نقله من الجمادية الى الحيوانية ومن الفقر الى الغنى ومن الذل الى العز فما هذا التعزز والقوة اهـ رازى (قوله الرجعى) ألفه للتأنيث اهـ بحر (قوله أرأيت الذى ينهى الخ) نزلت فى ابى جهل وذلك أنه نهى النبى ﷺ عن الصلاة روى مسلم عن أبى هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقيل نعم فقال واللات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لاطأن على رقبته ولاعفرن وجهه فى التراب قال فاتى رسول الله ﷺ وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فما فجئهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيده فقيل له مالك قال ان بينى وبينه خندقا من نار وهولا وأجنحة فقال النبى ﷺ لو دنا منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا اهـ خازن (قوله للتعجب) أى التعجيب أى ايقاع المخاطب وحمله على التعجيب قال الرازى والضمير المتصل برأيت للنبى ﷺ وهو المخاطب فى المواضع الثلاثة وقال ينهى عبدا ولم يقل ينهاك تفخيما لشأنه من الله اهـ وقيل الخطاب لاى مخاطب كان اهـ أبو السعود واعلم أن أرأيت اذا كانت بمعنى أخبرنى كما هنا فانها تتعدى الى مفعولين ثانيهما جملة استفهامية وقد تقدم هذا غير مرة وهنا قد ذكرت ثلاث مرات وقد صرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فتكون فى موضع المفعول الثانى لها ومفعولها الاول محذوف وهو ضمير يعود على الذى ينهى عبدا الواقع مفعول أول لارأيت الاولى وأما أرأيت الاولى فمفعولها الاول الذى والثانى محذوف وهو جملة استفهامية كالجملة الواقعة بعد أرأيت الثالثة وأما أرأيت الثانية فلم يذكر لها مفعول لا أول ولا ثان فحذف الاول لدلالة المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثانى لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه فقد حذف الثانى من أرأيت الاولى والاول من الثالثة والاثنان من الثانية وليس ذلك من باب التنازع لانه يستدعى اضمارا والجمل لا تضمر انما تضمر المفردات وانما ذلك من باب الحذف للدلالة اهـ سمين وأما جواب الشرط الذى فى حيز الثانية والثالثة فمحذوف يدل عليه الجملة الاستفهامية والتقدير ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم ذلك الناهى بأن الله يرى وتقديره فى الثالثة ان كذب وتولى ألم يعلم بأن الله يرى كما يؤخذ من صنيع السمين فى سورة الانعام ونقل هنا اعرابا آخر عن الزمخشرى محصله ان أرأيت الاولى مفعولها الاول الموصول وان الثانية زائدة لتوكيد الاولى وان المفعول الثانى للاولى هو جملة الشرط الذى فى حيز الثانية مع جوابه المحذوف الذى يقدر جملة استفهامية وهى التى صرح بها فى حيز الثالثة وأن مفعول الثالثة الاول محذوف تقديره أرأيته وجملة الشرط الذى بعدها وجوابه وهو جملة الاستفهام المصرح بها سادة مسد المفعول الثانى وقال فى تقرير هذا الاعراب فان قلت كيف صح أن يكون ألم يعلم جوابا للشرط قلت كما صح فى قولك ان أكرمتك أتكرمنى وان أحسن اليك زيد هل تحسن اليه اهـ (قوله أرأيت ان كان على الهدى) جواب الشرط محذوف دل عليه ألم يعلم فهو على تقدير الفاء أى فألم يعلم بأن الله يرى اهـ بحر وقال البيضاوى فى تقديره فاعجب من هذا قال الشهاب أى فجواب الشرط مقدر كما أشار له بقوله فاعجب من هذا بقرينة قوله أرأيت فانه يفيد التعجب اهـ (قوله للتقسيم) الاولى أن يقول أو بمعنى الواو كما يدل عليه قوله ومن حيث أن المنهى على الهدى آمر بالتقوى فليتأمل (قوله ألم يعلم) الاستفهام للتقرير وقوله أى يعلمه تفسير لقوله يرى (قوله ردع له) أى لابى جهل أى منع له عن نهيه عن عبادة الله وأمره بعبادة اللات والعزى وقوله

(لنسفعا بالناصية) لنجرن
بناصيته الى النار (ناصية
بدل نكرة من معرفة (كاذبة
خاطئة) وصفها بذلك مجاز
والمراد صاحبها (فليدع ناديه)
اى أهل ناديه وهو المجلس
ينتدى يتحدث فيه القوم
وكان قال للنبي ﷺ لما
انتهره حيث نهاه عن الصلاة
لقد علمت ما بها رجل أكثر
ناديا مني لأملأن عليك
هذا الوادي ان شئت خيلا
جردا ورجالا مردا

حاتم وقال ابن عباس هي
مكة أخرجه ابن جرير انتهى

﴿سورة الاسراء﴾

(بعثنا عليكم عبادا لنا) قال
ابن عباس وقتادة بعث الله
الله عليهم جالوت أخرجه
ابن أبي حاتم وفي العجائب
للكرماني قيل هو
سنجاريب وجنوده وقيل
العمالقة وقيل هم قوم مؤمنون
بدليل اضافتهم اليه تعالى
(فاذا جاء وعد الآخرة) قال
عطية ومجاهد بعث عليهم في
الآخرة بختنصر أخرجه
ابن أبي حاتم (ادعوا الذين
زعمتم من دونه) قال ابن
عباس عيسى وامه وعزير
اخرجه ابن ابى حاتم
(والشجرة الملعونة فى
القرآن) قال ابن عباس هي
شجرة الزقوم أخرجه ابن أبي
حاتم (وان كادوا ليفتنونك)
نزلت في رجال من قريش
منهم امية بن خلف وأبو
جهل اخرجه ابن ابى حاتم
عن ابن عباس (وان

لنسفعا الضمير فيه عائد على الله تعالى وملائكته أو على الله وحده أي يقول الله يا محمد أنا الذي أتولى اهانته
والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة اه رازى وكتبت نون نسفعا بالالف باعتبار الوقف عليها
بابدالها ألفا اه بحر وفي السمين قوله لنسفعا الوقف على هذه النون بالالف تشبيها لها بالتنوين ولذلك
تحذف بعد الضمة والكسرة وقفا وتكتب هنا ألفا اتباعا للوقف وروى عن أبي عمرو لنسفعن بالنون
الثقيلة والسفع الاخذ والقبض على الشيء وجذبه بشدة اه وفي المختار سفع بناصيته أي أخذ ومنه قوله
تعالى لنسفعا بالناصية وسفعته النار والسموم اذا لفحته لفحا يسيرا فغيرت لون البشرة وبابهما قطع اه
(قوله بالناصية) عبر بالناصية عن جميع الشخص واكتفى بتعريف العهد عن الاضافة لانه علم أنها ناصية
الناهي وقوله ناصية بدل نكرة من معرفة قال الزمخشري لانها وصفت فاستقلت بفائدة وليس وصفها
بشرط عند البصريين في ابدال النكرة من المعرفة اه بحر والناصية شعر مقدم الرأس اه خازن
وتطلق على مقدم الرأس وان لم يكن فيه شعر (قوله الى النار) وقيل في الدنيا يوم بدر فقد جره المسلمون
الى القتل فقتله ابن مسعود وهو طريح بين الجرحى وبه رمق وهو يخور فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه
فوضع الرمح على منخريه من بعيد فطعنه ثم لم يقدر ابن مسعود على الرقي على صدره لضعفه وقصره فارتقى
اليه بحيلة فلما رآه أبو جهل قال يا رويعي الغنم لقد رقيت مرقى عاليا فقال ابن مسعود الاسلام يعلو ولا يعلى
عليه ثم قال لابن مسعود اقطع رأسي بسيفي هذا لانه أحد وأقطع فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فشق
أذنه وجعل فيه خيطا وجره الى رسول الله ﷺ وجبريل بين يديه يضحك اه رازى (قوله كاذبة)
أي في قولها خاطئة أي في فعلها اه كازروني وفي المصباح والخطأ مهموز بفتحتين ضد الصواب وهو اسم
من أخطأ فهو مخطئ قال أبو عبيدة خطئ خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير
عمد وقال غيره خطئ في الدين واخطأ في كل شيء عامدا كان او غير عامد وقيل خطئ اذا تعمد
ما نهي عنه فهو خاطئ واخطأ اذا اراد الصواب فصار الى غيره فان اراد غير الصواب وفعله قيل قصده
او تعمده والخطأ الذنب تسمية بالمصدر اه (قوله اى اهل ناديه) اشار به الى انه على حذف مضاف
لان النادي هو المجلس الذي ينتدى فيه القوم ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه اهله والمعنى فليدع
عشيرته فليستنصر بهم اه خطيب (قوله ينتدى) اى يتخذ للتحدث اه سمين وفي القاري ينتدى
أي ينادي بعضهم بعضا فيه وقوله يتحدث فيه الخ تفسير او بدل اه وفي المصباح ندا القوم ندوا من باب غزا
اجتمعوا ومنه اشتق النادي وهو مجلس القوم للتحدث اه وفي المختار وناداه جالسه في النادي وتنادوا
تجالسوا في النادي والندى على فعيل مجلس القوم ومتحدثهم وكذا الندوة والنادي والمنتدى فان تفرق
القوم عنه فليس بندي ومنه سميت دار الندوة التي بناها قصي بمكة لانهم كانوا ينتدون فيها يجتمعون
للمشاورة اه (قوله لما انتهره) اى انتهر النبي ﷺ اباجهل وقوله حيث نهاه اى نهى ابو جهل النبي ﷺ
وعبارة الخازن قال ابن عباس لما نهى ابو جهل رسول الله ﷺ عن الصلاة انتهره رسول الله ﷺ فقال
ابو جهل انتهرتني فوالله لاملأن عليك هذا الوادي الخ وفي البيضاوي روى ان اباجهل مر برسول الله
ﷺ وهو يصلي فقال الم انهك فاغلظ له رسول الله ﷺ فقال ابو جهل اتهددني وانا اكثر اهل
الوادي ناديا فنزلت اه (قوله لقد علمت ما بها) اى فيها أي في مكة (قوله خيلا جردا) في القاموس
وفرس اجرد قصير الشعر رقيقه جرد كفرح والاجرد السباق اه وقوله مردا اى شبابا وفي المصباح
مرد الغلام مردا من باب تعب اذا أبطأ نبات وجهه وقيل اذا لم تنبت لحيته فهو امرد اه وفي

(سندع الزبانية) الملائكة الغلاظ الشداد لاهلاكه في الحديث لودعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا (كلا) ردع له (لا تطعه) يا محمد في ترك الصلاة (واسجد) صل لله (واقترب) منه بطاعته ﴿سورة القدر مكية أو مدنية خمس أو ست آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه) أي القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ

القاموس والامرد الشاب طر شاربه ولم تنبت لحيته اه وفي المختار وطر النبت من باب ردنبت ومنه طر شارب الغلام فهو طار اه (قوله سندع الزبانية) واحدها زبنية بكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه وتخفيف الياء من الزبن وهو الدفع أو زبني على النسب وأصله زباني بتشديد الياء فالتاء عوض عن الياء اه بيضاوي وفي المختار واحد الزبانية زبان أو زابان اه (قوله الغلاظ الشداد) وهم خزنة جهنم أرجلهم في الارض ورؤسهم في السماء سموا زبانية لانهم يزبنون الكفار أي يدفعونهم في جهنم والسين في سندع ليست للشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه اه بحر (قوله صل لله) أي دم على الصلاة وعبر عن الصلاة بالسجود لانه أفضل أركانها بعد القيام ولانه يكون العبد فيه أقرب الى الله اه بحر (قوله واقترب منه) أي من الله وفي الخطيب وقوله واسجد يحتمل أن يكون بمعنى السجود في الصلاة وأن يكون سجود التلاوة في هذه السورة ويدل لهذا ما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت وفي اقرأ باسم ربك سجدتين وهذا نص في أن المراد سجود التلاوة ويدل للاول قوله تعالى أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى الى قوله كلا لا تطعه واسجد أي دم على سجودك قال الزمخشري يريد الصلاة لانه لا يرى سجود التلاوة في المفصل والحديث يرد عليه واقترب أي وتقرب الى ربك بطاعته وبالدعاء قال صلى الله عليه وسلم أما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فيه فقمن أي فحقيق أن يستجاب لكم وكان صلى الله عليه وسلم يكثر في سجوده من البكاء والتضرع حتى قالت عائشة قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فما هذا البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلا أكون عبدا شكورا اه ﴿سورة القدر﴾

(قوله أو مدنية) وهو الاصح وقول الاكثرين وقيل أنها أول ما نزل بالمدينة اه خازن (قوله أو ست آيات) لم يذكر غيره هذا القول من المفسرين فيما رأينا بل اقتصروا على كونها خمسا ولعل قائل هذا القول يعد تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة ثم رأيت في السمين ما يشير اليه فيما سيأتي ونصه وقيل من كل أمر ليس متعلقا بتنزل انما هو متعلق بما بعده أي هي سلام من كل أمر مخوف اه (قوله جملة واحدة من اللوح المحفوظ الخ) أي ثم نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما متفرقة في مدة عشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجة اليه وانما أنزل الى سماء الدنيا أولا تشويقا اليه كمن يسمع الخبر بمجيء والده فانه يزيد تشوقه الى مشاهدته لان السماء الدنيا كالمشترك بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة كما قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا واضمر القرآن وان لم يتقدم له ذكر لاسناد انزاله اليه تعالى دون غيره وجاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالشرف والاستغناء عن التصريح باسمه لشهرته والنون في انا للتعظيم لان الله واحد ولم يقل أنزلناه الى سماء الدنيا لان انزاله الى السماء كانزاله الى الارض اه رازي وفي البيضاوي وانزله فيها بمعنى أنه ابتدأ انزاله فيها أو انزله جملة من اللوح الى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في فضلها اه وقوله وانزاله الخ جواب عما يقال القرآن لم ينزل جملة واحدة في وقت واحد بل أنزل مفرقا في ثلاث وعشرين سنة فما وجه قوله انا أنزلناه في ليلة القدر فاجاب بثلاثة أجوبة الاول أن المراد ابتدأنا انزاله على طريق التفريق في ليلة القدر بناء على أن البعثة كانت في رمضان والثاني أن السؤال انما يرد أن لو كان المراد انزاله الى الارض والى الرسول عليه السلام وليس ذلك مرادا بل المراد انزاله جملة الى السماء الدنيا والثالث أن التقدير أنزلناه في فضل ليلة القدر اه شهاب

كادوا ليستفزونك) نزلت في اليهود كما أخرجه البيهقي في الدلائل من مرسل عبد الرحمن بن غنم (مدخل صدق) قال مطر الوراق المدينة قال (ومخرج صدق) مكة اخرجه ابن ابي حاتم (ويسئلونك عن الروح) اخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود ان السائلين اليهود واخرج الترمذي عن ابن عباس انهم قريش (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا) الآية سمى ابن عباس من قائلي ذلك عبد الله ابن أمية أخرجه ابن أبي حاتم (تسع آيات بينات) قال ابن عباس هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد والسنون ونقص الثمرات أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج عن سعيد ابن جبير قال كان بين كل آيتين من هذه التسع ثلاثون يوما وأخرج عن زيد بن أسلم قال كانت في تسع سنين في كل سنة آية والله سبحانه وتعالى أعلم (سورة الكهف) (أصحاب

الى السماء الدنيا (فى ليلة القدر) أى الشرف والعظم (وما أدراك) أعلمك يا محمد (ماليلة القدر) تعظيم لشأنها وتعجيب منه (ليلة القدر خير من ألف شهر) ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها خير منه فى ألف شهر ليست فيها (تنزل الملائكة) بحذف احدى التاءين من الاصل

ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه فى صحف وكانت تلك الصحف فى محل من تلك السماء يقال له بيت العزة يشير الى هذا عبارة البيضاوى وتصرح به عبارة الخطيب ونصها روى أنه تعالى أنزله جملة واحدة فى ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأملاه جبريل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله ﷺ نجوما فى ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة اليه وحكى الماوردى عن ابن عباس أنه نزل فى شهر رمضان وفى ليلة القدر وفى ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتبين فى السماء الدنيا فنجمته السفرة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل على النبى ﷺ عشرين سنة اهـ (قوله الى سماء الدنيا) أى الى بيت العزة منها كما قاله ابن عباس وغيره ومعلوم ان الانزال مستعار للمعانى من الاجرام شبه نقل القرآن من اللوح الى السماء وثبوته فيها بنزول جسم من علو الى سفل فعلى هذا هو مجاز مرسل اهـ كرخى (قوله الشرف والعظم) وفسر غيره القدر بالتقدير وفى القرطبى قال مجاهد فى ليلة الحكم وما أدراك ماليلة القدر قال ليلة الحكم والمعنى ليلة التقدير سميت بذلك لان الله تعالى يقدر فيها مايشاء من أمره الى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والاجل والرزق وغير ذلك ويسلمه الى مدبرات الامور وهم أربعة من الملائكة اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام اهـ (قوله ماليلة القدر) أى ماغاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين ذلك بقوله ليلة القدر الخ اهـ زاده فبين فضلها من ثلاثة أوجه أولها قوله ليلة القدر خير من ألف شهر والثانى قوله تنزل الملائكة والروح فيها والثالث قوله سلام هى حتى مطلع الفجر فهى جمل ثلاث مستأنفة استئنافا بيانيا فى جواب سؤال تقديره ومافضائلها اهـ رازى (قوله من ألف شهر) وهى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر اهـ قال عطاء عن ابن عباس ذكر لرسول الله ﷺ رجل من بنى اسرائيل حمل السلاح على عاتقه فى سبيل الله عز وجل ألف شهر فعجب رسول الله ﷺ لذلك وتمنى ذلك لامته فقال يارب جعلت أمتى أقصر الامم أعمارا وأقلها أعمالا فأعطاه الله ليلة القدر وقال هى خير من ألف شهر التى حمل الاسرائيلى فيها السلاح ثم ترقى فى الرفع الى أعلى بقوله تنزل الملائكة الخ اهـ كرخى (قوله فالعمل الصالح فيها) أى من صلاة وتسبيح وغيرهما ومن المعلوم أن الطاعة فى ألف شهر أشق من الطاعة فى ليلة واحدة فكيف يعقل استواؤهما فضلا عن خيرية التى فى ليلة على التى فى ألف شهر وقد قال رسول الله ﷺ أجرك على قدر نصبك وأجيب بان الفعل الواحد قد يختلف حاله فى الفضل ألا ترى أن صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة مع أن صلاة الجماعة قد تنقص عن صلاة المنفرد فان المسبوق قد ينقص عنه بعض الاركان بخلاف صلاة المنفرد فحينئذ لا يبعد أن تكون الطاعة القليلة فى الصورة أكثر ثوابا من الطاعة الكثيرة اهـ رازى (قوله تنزل الملائكة الخ) روى أنه اذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل عليه السلام ومعه أربعة ألوية فينصب لواء على قبر النبى ﷺ ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتا فيه مؤمن أو مؤمنة الا دخله وسلم عليه يقول يامؤمن أو يامؤمنة السلام يقرئكم السلام الاعلى مدمن خمر وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة القدر نزل جبريل فى كبكبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى وهذا يدل على أن الملائكة كلهم لا ينزلون وظاهر الآية نزول الجميع وجمع بين ذلك بما روى أنهم ينزلون فوجا

الكهف) قال أبو جعفر كان أصحاب الكهف صيارفة وقال مجاهد كانوا أبناء عظماء أهل مدينتهم وقال ابن اسحق الكهف فى جبل يقال له بنجلوس وقال مجاهد بين جبلين أخرج ذلك كله ابن أبى حاتم وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أن الرقيم واد قريب من ايلة واخرج عن شعيب الجبائى أن اسم جبل أصحاب الكهف بناجلوس واسم الكهف حرم (وكلبهم) قال الحسن اسمه قطمير وقال مجاهد قطمور او قال شعيب الجبائى حمراء وقال كثير النواء كان أصفر وقال رجل يقال له عبيد أحمر أخرج ذلك كله ابن أبى حاتم الاقول شعيب فابن جرير وفى العجائب للكرمانى قيل الرقيم اسم كلبهم قلت أخرجه ابن أبى حاتم عن أنس (فابعثوا أحدكم) هو تمليخا قاله ابن اسحق (الى المدينة) قال مقاتل هى منبج اخرجه ابن جرير (سيقولون ثلاثة) قاله اليهود

(والروح) أي جبريل (فيها) في الليلة (باذن ربهم) بامره (من كل أمر) قضاه الله فيها لتلك السنة الى قابل ومن سببية بمعنى الباء (سلام هي)

فوجا كما أن أهل الحج يدخلون الكعبة فوجا فوجا وان كانت لاتسعهم دفعة واحدة كما أن الارض لاتسع الملائكة دفعة واحدة ولذلك ذكر بلفظ تنزل الذي يقتضي المرة بعد المرة أي ينزل فوج ويصعد فوج والله تعالى أعلم بذلك وعن أبي هريرة أن الملائكة في تلك الليلة أكثر من عدد الحصى وقال بعضهم الروح ملك تحت العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة وله ألف رأس كل رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه وفي كل وجه ألف فم وفي كل فم ألف لسان يسبح الله تعالى بكل لسان ألف نوع من التسبيح والتحميد والتمجيد ولكل لسان لغة لاتشبه لغة الآخر فاذا فتح أفواهه بالتسبيح خرت ملائكة السموات السبع سجدا مخافة أن يحرقهم نور أفواهه وانما يسبح الله تعالى غدوة وعشية فينزل في ليلة القدر لشرفها وعلو شأنها فيستغفر للصائمين والصائمات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بتلك الافواه كلها الى طلوع الفجر خطيب (قوله والروح فيها) يجوز أن يرتفع الروح بالابتداء والجار بعده الخبر وأن يرتفع بالفاعلية عطفا على الملائكة وفيها متعلق بتنزل وقوله باذن ربهم يجوز أن يتعلق بتنزل وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من المرفوع بتنزل أي متلبسين باذن ربهم اه سمين (قوله من كل أمر) يجوز في من وجهان أحدهما أنها بمعنى اللام وتتعلق بتنزل أي تنزل من أجل كل أمر قضى الى العام القابل والثاني أنها بمعنى الباء أي تنزل بكل أمر فهي للتعدية قاله أبو حاتم وقيل من كل أمر ليس متعلقا بتنزل وانما هو متعلق بما بعده أي هي سلام من كل أمر مخوف وهذا لايتم على ظاهره لان سلام مصدر لايتقدم عليه معموله وانما المراد أنه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر اه سمين (قوله أيضا من كل أمر قضاه الله فيها) أي أراد قضاءه فيها أي أراد اظهاره للملائكته هذا هو المراد بالقضاء فيها لا القضاء الازلي وقوله لتلك السنة أي مما هو منسوب لتلك السنة أي من كل أمر يقع في تلك السنة وقوله الى قابل متعلق بمحذوف تقديره من تلك الليلة الى مثلها من قابل تأمل وعبارة الخطيب من كل أمر قضاه الله فيها أي من أمر الموت والاجل والرزق وغيره وتسليمه الى مدبرات الامور من الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل وعن ابن عباس أن الله يقضي الاقضية في ليلة نصف شعبان ويسلمها الى أربابها ليلة القدر وهذا يصلح أن يكون جمعا بين القولين انتهت وليس المراد أن تقدير الله لايحدث الا في تلك الليلة لانه تعالى قدر المقادير في الازل قبل خلق السموات والارض بل المراد اظهار تلك المقادير للملائكة اه كرخي (قوله بمعنى الباء) أي أو للتعدية كما في تقدم في عبارة السمين (قوله سلام هي) فيه وجهان أحدهما أن هي ضمير الملائكة وسلام بمعنى التسليم أي الملائكة ذات تسليم على المؤمنين وفي التفسير أنهم يسلمون تلك الليلة على كل مؤمن ومؤمنة بالتحية والثاني أنه ضمير ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة أي ليلة القدر ذات سلامة من كل شيء مخوف ويجوز على كل من التقديرين ان يرتفع سلام على أنه خبر مقدم وهي مبتدأ مؤخر وهذا هو المشهور وأن يرتفع بالابتداء وهي فاعل به عند الاخفش لانه لايشترط الاعتماد في عمل الوصف وقد تقدم أن بعضهم يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل أمر بما بعده وتقدم تأويله اه سمين وفي القرطبي أي ليلة القدر سلامة وخير كلها لاشر فيها حتى مطلع الفجر أي الى طلوع الفجر قال الضحاك لايقدر الله في تلك الليلة الا السلامة وفي سائر الليالي يقضي بالبلايا والسلامة وقيل أي هي سلام أي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن أو مؤمنة وكذا قال مجاهد هي ليلة سالمة لايستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوأ ولا أذى وروى مرفوعا وقال الشعبي هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس الى أن يطلع الفجر يمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن وقيل يعني سلام الملائكة بعضها على بعض فيها

(ويقولون خمسة) قاله النصارى قاله السدى وغيره (مايعلمهم الاقليل) قال ابن عباس أنا من أولئك القليل وهم سبعة وفي رواية عنه وهم ثمانية أخرجهما ابن أبي حاتم وأخرج عن ابن مسعود أيضا قال انا من القليل كانو سبعة وسماهم ابن اسحق تمليخا ومكسملينا ومحسلينا ومرطونس وكسوطونس وسورس وبكربوس وبطسوس وقالوس * (فائدة) * أكثر العلماء على ان أصحاب الكهف كانوا بعد عيسى وذهب ابن قتيبة الى انهم كانوا قبله وأنه أخبر قومه خبرهم وان يقظتهم بعد رفعه زمن الفترة وحكى ابن أبي خيثمة انهم يبعثون في أيام عيسى اذا نزل ويحجون البيت (مع الذين يدعون ربهم) تقدم بيانهم في سورة الانعام (من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) قال خباب يعني عيينة بن حصن والاقرع بن حابس وقال ابن بريدة هو عيينة أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج عن الربيع انه أمية بن خلف وكذا أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس (واضرب لهم مثلا رجلين) قال الكرماني في العجائب قيل كانا من

خبر مقدم ومبتدأ (حتى
مطلع الفجر) بفتح اللام
وكسرها الى وقت طلوعه
جعلت سلاما لكثرة السلام
فيها من الملائكة لاتمر بمؤمن
ولا مؤمنة الا سلمت عليه
(سورة لم يكن مكية أو مدنية
تسع آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لم يكن الذين كفروا من)
للبيان (أهل الكتاب
والمشركين) أي عبدة
الاصنام عطف على أهل
(منفكين) خبر يكن

أهل مكة أحدهما مؤمن وهو
أبو سلمة زوج أم سلمة وقيل
كانا أخوين في بني اسرائيل
أحدهما مؤمن اسمه تمليخا
وقيل يهوذا والآخر كافر
اسمه نطروس وهما
المذكوران في سورة
والصافات (وذريته) أخرج
ابن أبي حاتم عن مجاهد قال
ولد ابليس خمسة بتر والاعور
وزلنبور ومشوط وداسم
ومشوط صاحب الصخب
والاعور وداسم لاأدري
ما يعملان وبتر صاحب
المصائب وزلنبور الذي
يفرق بين الناس ويبصر
الرجل عيوب غيره وأخرج
ابن جرير عنه قال زلنبور
صاحب الاسواق يضع رايته
في كل سوق وبتر صاحب
المصائب والاعور صاحب
الزنا ومشوط صاحب
الاخبار يأتي بها فيلقيها في
أفواه الناس ولا يجدون لها
أصلا وداسم الذي اذا دخل
الرجل بيته ولم يسلم ولم
يذكر اسم الله دخل معه واذا أكل ولم يذكر

وقال قتادة سلام هي خير هي حتى مطلع أي الى مطلع الفجر اهـ (قوله خبر مقدم) أي فيفيد الحصر أي ماهي الا السلام وسلام مصدر بمعنى التسليم فجعلت عين السلام مبالغة اهـ شهاب (قوله حتى مطلع الفجر) متعلق بتنزل أو بسلام وفيه اشكال للفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ الا أن يتوسع في الجار اهـ سمين وقيل متعلق بمحذوف وعبارة الخطيب ويستمرون على ذلك أي على التسليم من غروب الشمس حتى مطلع الفجر اهـ (قوله بفتح اللام وكسرها) أي فهما مصدران في لغة بني تميم وقيل المصدر بالفتح وموضع الطلوع بالكسر عند أهل الحجاز اهـ بحر وقوله الى وقت طلوعه يعني أن المطلع هنا مصدر ميمي بمعنى الطلوع وقبله مضاف مقدر لتكون الغاية من جنس المغيا وهذا على قراءة فتح اللام اهـ شهاب وعبارة السمين وقرأ الكسائي مطلع بكسر اللام والباقون بفتحها والفتح هو القياس وهل هما مصدران او المفتوح مصدر والمكسور اسم مكان خلاف اهـ

﴿ سورة لم يكن ﴾

وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة القيامة وسورة البرية اهـ من التفاسير روى أنس ابن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله أمرني ان أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال أبي وسماني لك قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فبكى أبي فقرأها صلى الله عليه وسلم عليه قال القرطبي وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم وقال بعضهم انما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أبي ليعلم الناس التواضع لئلا يأنف أحد من التعلم والقراءة على من دونه في المنزلة وقيل أن أبيا كان أسرع أخذا الالفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراد بقراءته عليه أن يأخذ ألفاظه ويقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليه ويعلم غيره وفيه فضيلة عظيمة لابي حيث أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه اهـ خطيب (قوله مكية) هو قول ابن عباس وقوله أو مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر انزال القرآن في ليلة القدر وقال في السورة التي قبلها اقرأ باسم ربك ذكر هنا أن الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه حتى جاءهم الرسول يتلو عليهم من الصحف المطهرة التي أمر بقراءتها اهـ بحر (قوله من للبيان) ووجه تسمية أهل الكتاب كفارا قبل النبي صلى الله عليه وسلم مع ايمانهم بكتابهم ونبيهم أنهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكفروا بذلك فانه قيل ان اليهود مجسمة فيفهمون من السمع والرؤية في حقه تعالى مايكون بالجارحة وكذا النصارى لقولهم بالتثليث وهذا يقتضي كفر جميع أهل الكتاب قبل النبي صلى الله عليه وسلم والظاهر خلافه ولذا قال الماتريدي ان من تبعيضية لان منهم من آمن اهـ شهاب (قوله والمشركين) العامة على قراءة المشركين بالياء عطفا على أهل فقسم الكافرين الى صنفين أهل كتاب ومشركين وقرىء والمشركون بالواو نسقا على الذين كفروا اهـ سمين (قوله منفكين) اسم فاعل من انفك الذي يعمل عمل كان واسمها ضمير مستكن فيها والخبر محذوف قدره الشارح بقوله عما هم عليه وقيل انها هنا تامة فلا تحتاج لتقدير خبر كما أشار اليه السمين (قوله خبر يكن) أي واسمها الذين فيكن ناقصة ومن أهل الكتاب حال من فاعل كفروا وقسم الكافرين الى صنفين أهل كتاب ومشركين وذكر المشركين باسم الفاعل لانهم ولدوا على عبادة الاوثان وأهل الكتاب اليهود والنصارى والمشركون عبدة الاوثان من العرب وكان الكفار من الفريقين يقولون قبل المبعث لاننفك عما نحن فيه من ديننا حتى يبعث النبي الذي هو في التوراة والانجيل فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه اهـ بحر وفي القرطبي وعن ابن عباس أهل الكتاب اليهود الذين كانوا بيثرب وهم قريظة والنضير

وبنو اقينقاع والمشركون هم الذين كانوا بمكة وحولها وبالمدينة وحولها اه (قوله أي زائلين عما هم عليه) أشار الى ان الانفكاك بمعنى الزوال والمعنى أنهم متعلقون بدينهم لا يتركونه فاهل الكتاب باعتقادهم في شريعتهم وأهل الشرك باعتقادهم في أصنامهم والمعنى انهم لم يتركوا دينهم الا عند مجيء محمد ﷺ ويدل على ذلك قوله بعد وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ومنفكين اسم فاعل من الفك بمعنى الزوال والانفصال قال الازهري ليس هو من باب ما انفك وما برح وانما هو من باب انفكاك الشيء عن الشيء وهو انفصاله عنه اه كرخي وفي الرازي منفكين أي عن كفرهم حتى تأتيهم البينة التي هي الرسول وكلمة حتى لانتهاء الغاية فهذه الآية تقتضي أنهم صاروا منفكين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضي أن كفرهم قد زال عند مجيء الرسول فحينئذ يحصل بين الآية الاولى والثانية مناقضة في الظاهر والجواب عن التناقض ان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا يقولون قبل مبعث محمد ﷺ لا ننفك عما نحن عليه من ديننا حتى يبعث النبي فحكى الله ما كانوا يقولونه ثم قال تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب يعني انهم كانوا يعدون باتفاقهم على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقهم عن الحق ولا أقرهم على الكفر الا مجيء محمد الرسول اه وفي أبي السعود وقوله منفكين أي عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق والايمان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على انجازه وهذا الوعد من أهل الكتاب مما لا ريب فيه حتى انهم كانوا يستفتحون ويقولون اللهم افتح علينا وانصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان ويقولون لاعدائهم من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلناه فنقتلكم معه قتل عاد وارم وأما من المشركين فلعله قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع ذلك من أهل الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم كما يشهد به أنهم كانوا يسألونهم عن رسول الله ﷺ هل هو المذكور في كتابهم وكانوا يغرونهم بتغيير نعوته عليه السلام وانفكاك الشيء عن الشيء أن يزايله بعد التحامه كالعظم اذا انفك من مفصله وفيه اشارة الى كمال وكادة وعدم أي لم يكونوا مفارقين للوعد المذكور بل كانوا مجمعين عليه عازمين على انجازه حتى تأتيهم البينة التي قد كانوا جعلوا اتيانها ميقاتا لاجتماع الكلمة والاتفاق على الحق فجعلوه ميقاتا للانفكاك والافتراق واخلاف الوعد والتعبير عن اتيانها بصيغة المضارع باعتبار حال المحكي لا باعتبار حال الحكاية كما في قوله تعالى واتبعوا ما تتلو الشياطين أي تلت اه فتلخص من كلامه ومما قبله أن في الآية تفسيرين الاول حمل ما كانوا عليه قبل مجيء النبي على شرعهم في حق أهل الكتاب وعلى عبادة الاصنام في حق المشركين والمعنى لم يكن الفريقان منفكين عن هذا الذي كانوا عليه أي لم يفارقوه الا وقت مجيء محمد وهذا المعنى ليس فيه توبيخ ولا ذم لهم والتفسير الثاني ان المراد بما كانوا عليه هو ايمانهم بمحمد اذا ظهر ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ويؤيده أيضا أن نبيهم ورسولهم وهو موسى وعيسى قد أخذ عليهم الميثاق والعهد ان يؤمنوا بمحمد اذا ظهر في آخر الزمان كما في الآية الاخرى واذ أخذ الله ميثاق النبيين الخ والمعنى على هذا لم يكونوا منفكين عن العزم على الايمان بمحمد اذا ظهر أي لم يفارقوا هذا العزم وهذا الوعد ولم يتركوه الا بعد مجيئه ﷺ وفي هذا المعنى توبيخ لهم ظاهر اذ كيف يؤمنون به في الغيب قبل مجيئه ويكفرون به لما جاء ورأوا أنواره ومعجزاته تأمل (قوله بدل من البينة) أي بدل اشتمال أو بدل كل من كل على سبيل المبالغة جعل الرسول نفس البينة ومن الله متعلق

أي زائلين عما هم عليه (حتى تأتيهم) أي أتتهم (البينة) أي الحجة الواضحة وهي محمد ﷺ (رسول من الله) بدل من البينة

اسم الله أكل معه (واذ قال موسى لفتاه) قال ابن عباس وغيره هو يوشع بن نون أخرجه ابن أبي حاتم وفي العجائب للكرماني كان أخا ليوشع (مجمع البحرين) قال قتادة هما بحر المشرق والمغرب وبحر فارس والروم وكذا قال الربيع وقال السدي الكتر والرشن حيث يصبان في البحر وقال محمد بن كعب افريقية أخرج ذلك ابن أبي حاتم (فوجدا عبدا من عبادنا) هو الخضر كما في الصحيح وغيره واسمه بليا وقيل اليسع وقيل الياس حكاهما الكرماني في عجائبه (لقيا غلاما) قال شعيب الجبائي اسمه خيشور أخرجه ابن أبي حاتم (أتيا أهل قرية) قال ابن سيرين هي الابلة وقال السدي ماجروان أخرجها ابن أبي حاتم وأخرج من طريق قتادة عن ابن عباس قال هي أبرقة قال وحدثني رجل أنها انطاكية وقيل هي قرطبة حكاه ابن عساكر (وكان وراءهم ملك) اسمه هدد بن بدد كما في البخاري وقيل الجلندي حكاه ابن عساكر (أبواه مؤمنين) اسم الاب كازبرا والام سهوا (فاردنا أن يبدلهما)

وهو النبي صلى الله عليه وسلم (يتلو صحفا مطهرة) من الباطل (فيها كتب) احكام مكتوبة (قيمة) مستقيمة أي يتلو مضمون ذلك وهو القرآن فمنهم من آمن به ومنهم من كفر (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) في الايمان به صلى الله عليه وسلم (الا من بعد ما جاءتهم البينة) أي هو صلى الله عليه وسلم أو القرآن الجائي به معجزة له وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الايمان به اذا جاء فحسده من كفر به منهم (وما أمروا) في كتابيهم التوراة والانجيل (الا ليعبدوا الله) أي أن يعبدوه فحذفت أن وزيدت اللام (مخلصين له الدين) من الشرك (حنفاء) مستقيمين على دين ابراهيم ودين محمد اذا جاء فكيف

برسول أو بمحذوف على أنه صفة لرسول ويجوز أن يكون حالا من صحفا والتقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله يعني كانت في الاصل صفة للنكرة فلما تقدمت عليها نصبت حالا وقوله فيها كتب قيمة الجملة نعت لصحفا أو حال من ضمير مطهرة ويجوز أن يكون النعت أو الحال الجار والمجرور فقط وكتب فاعل به وهو الاحسن اه سمين (قوله وهو النبي محمد) وقيل جبريل اه بيضاوي (قوله مطهرة) أي مطهرا مافيها وهو القرآن (قوله أحكام مكتوبة) أي فتطهير الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على الاستعارة المصرحة أو المكنية والكتب بمعنى المكتوبات في القراطيس فالقرآن يجمع ثمرة كتب الله المتقدمة عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالتالي لها فصح نسبة تلاوة الصحف اليه وهو أمي لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وانما يقرأ بالوحي عن ظهر قلب اه من الشهاب (قوله أي يتلو مضمون ذلك) أي مضمون المكتوب في الصحف وهو القرآن لا نفس المكتوب لانه ﷺ كان يتلو القرآن عن ظهر قلب ولم يكن يقرؤه من كتاب لكنه لما كان يتلو مضمون المكتوب في الصحف صار كأنه يقرأ من الكتاب وفيما قرره اشارة الى جواب ما يقال ما الفرق بين الصحف والكتب حيث جمع بينهما في الآية وجعلت الكتب في الصحف وايضاح الجواب أن المراد بالصحف القراطيس التي يكتب فيها القرآن وأن المراد بالكتب الاحكام المكتوبة فيها التي هي مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه اه من الكرخي (قوله فمنهم من آمن الخ) أي فلما أتتهم البينة فمنهم من آمن الخ اه شيخنا (قوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الخ) هذا تصريح بما افادته الغاية قبله وافراد أهل الكتاب بالذكر بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وأنهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك أولى اه بيضاوي وقوله على شناعة حالهم أي حال من يؤمن منهم لانهم علموا الحق المصرح به في كتبهم وانكارهم له اشنع من انكار من لم يعلمه فاقتصر عليهم لانهم أشد جرما أو انه يعلم حال غيرهم بالطريق الاولى فهو من باب الاكتفاء اه شهاب فالمعنى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب ولا المشركون الا من بعد الخ (قوله وقبل مجيئه ﷺ الخ) هذا معنى قوله سابقا لم يكن الذين كفروا الخ) (قوله وما أمروا الخ) الجملة حالية مفيدة لغاية قبح ما فعلوا أي تفرقوا بعد مجيء البينة والحال أنهم ما أمروا بما أمروا الا لاجل أن يعبدوا وقوله وزيدت اللام الاولى أن تكون بمعنى الباء أي الا بأن يعبدوا الله والعبادة هي التذلل ومن زعم أنها الطاعة فقد أخطأ لان جماعة عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما أطاعوهم لكنها في الشرع صارت اسما لكل طاعة لله أديت له على وجه التذلل والنهاية في التعظيم اه من أبي السعود ومخلصين منصوب على الحال من ضمير يعبدوا والاخلاص ان لا يطلع على عملك الا الله ولا تطلب منه ثوابا اه كرخي وقال الشهاب الاخلاص عدم الشرك وانه ليس بمعنى الاخلاص المتعارف اه (قوله حنفاء) حال ثانية أو حال من الحال قبلها أو من الضمير المستكن فيها اه سمين وفي الخطيب حنفاء أي مائلين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وأصل الحنف في اللغة الميل وخصه العرب بالميل الى الخير وسموا الميل الى الشر الحادا والحنيف المطلق هو الذي يكون متبرئا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين وعن فروعها من جميع النحل الى الاعتقادات وعن توابعها من الخطأ والنسيان الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المكروهات الى المستحبات وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعني الى ما يعني وهو المقام الثاني من الورع وعما يجر الى الفضول وهو مقام الزهد فالآية جامعة لمقامي الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق والثاني الى الخلق اه وفي الرازي واعلم أن

ربهما خيرا منه) قال ابن عباس أبدلا جارية ولدت نبيا وهو الذي كان بعد موسى الذي قالت له بنو اسرائيل ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله وكان اسمه شمعون وقيل كان اسمه حنة (لغلامين يتيمين) هما صريم وأصرم ابنا كاشح وامهما دنيا وجدهما تطلع على قوم) قال قتادة يقال انهم الزنج اخرجه عبد الرزاق (بين الصدفين) قال الضحاك هما من قبل أرمينية واذربيجان أخرجه ابن أبي حاتم ﴿سورة مريم﴾ (فأرسلنا اليها روحنا) قال

كفروا به (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين) الملة (القيمة) المستقيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها) حال مقدرة أي مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى (أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) الخليقة (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) اقامة (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا

الكمال في كل شيء انما يحصل اذا حصل الاصل والفرع معا فقوم بالغوا في الاعمال التي هي الفروع ولم يحكموا الاصول وهم اليهود والنصارى والمجوس وقوم حصلوا الاصول دون الفروع وهم المرجئة الذين قالوا لا يضر الذنب مع الايمان والله خطأ الفريقين في هذه الآية وبين أنه لا بد من الاخلاص في قوله مخلصين ومن العمل في قوله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة اه (قوله ويقيموا الصلاة) معطوف على يعبدوا الله المقيد بالاخلاص وخصهما بالذكر دون سائر العبادات لشرفهما اه كرخي (قوله وذلك) أي الذي أمروا به من العبادات واقامة الصلاة وايتاء الزكاة وانما أضاف الدين الى القيمة وهي نعته لاختلاف اللفظين وأنث القيمة ردا الى الملة وقيل الهاء في القيمة للمبالغة كعلامة اه خازن وفي الكرخي قوله الملة القيمة أشار الى أن القيمة صفة قامت مقام الموصوف وهي بمعنى المستقيمة وهو ما قاله الزجاج قال صاحب الكشف ولا بد من هذا التقدير لانه اذا لم يحمل على هذا كان من اضافة الشيء الى صفته وهي بمنزلة اضافة الشيء الى نفسه وقال الفراء أضاف الدين الى القيمة وهي نعته لاختلاف اللفظين أو هو من باب اضافة الشيء الى نفسه ودخلت الهاء للمدح والمبالغة وما في الاشارة من معنى البعد للاشعار بعلو رتبته وبعد منزلته اه (قوله ان الذين كفروا الخ) شروع في بيان مقر الاشقياء وجزاء السعداء وحكم على الكفار من الفريقين بأمرين الخلود في النار وكونهم شر البرية وبدأ بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون في نبوته فجنايتهم أعظم لانهم أنكروه مع العلم به وشر البرية ظاهره العموم وقيل شر البرية الذين عاصروا الرسول اذ لا يبعد أن يكون في كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفرعون وعاقر ناقة صالح عليه السلام اه من البحر (قوله في نار جهنم) خبر ان أي مشتركون في نار جهنم أي في جنس العذاب لا في نوعه وهذا جواب عن سؤال تقديره أن كفر المشركين أشد من كفر أهل الكتاب لان المشركين ينكرون التوحيد والرسالة والكتاب والبعث وما يترتب عليها وأهل الكتاب يؤمنون بأكثرها كاقرارهم بالبعث ومقتضى الحكمة أن يزاد في عذاب من زاده كفره على عذاب غيره وقد سوى بينهم في هذه الآية بحسب الظاهر اه شهاب وزاده (قوله خالدين فيها) حال من الضمير المستكن في الخبر وانما لم يقل خالدين فيها أبدا كما قال بعد في صفة أهل الثواب لان رحمته أزيد من غضبه فلم يتفق الخلودان في الابدية وقوله شر البرية أفعل تفضيل أي لانهم يخفون من كتاب الله صفة محمد وأشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه تنبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من وعيد كل أحد اه رازي (قوله أي مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى) لفظ من الله متعلق بخلودهم أي نحن نقدر أي نعتقد أن الله تعالى يخلدهم فيها فالتقدير منا والخلود المقدر من الله تأمل (قوله البرية) قرأ نافع وابن ذكوان البريئة بالهمز في الموضعين والباقون بياء مشددة فقيل الهمز هو الاصل من برأ الله الخلق ابتدأه واخترعه فبريئة فعيلة بمعنى مفعولة وقيل البرية بلا همز مشتقة من البرى وهو التراب لانهم خلقوا منه ومعنى القراءتين شيء واحد وهو جميع الخلق اه سمين وقيل أنه بغير همز مع التشديد مخفف من المهموز اه من النهر (قوله جزاؤهم) مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضي انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر للواحد أربع جنات وأدنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات اه زاده (قوله تجري من تحتها الانهار) أي الاربعة وهي الخمر والماء والعسل واللبن

قتادة وعطاء والضحاك جبريل أخرجه ابن أبي حاتم (فناداها من تحتها) قال البراء ملك وقال ابن عباس وسعيد ابن جبير والضحاك جبريل وقال مجاهد والحسن عيسى أخرج ذلك ابن أبي حاتم (ورفعناه مكانا عليا) هو السماء الرابعة كما في الصحيح (ويقول الانسان) هو أبي بن خلف وقيل الوليد بن المغيرة وقيل أمية بن خلف (أفرأيت الذي كفر) الآيات نزلت في العاص بن وائل السهمي كما أخرجه البخاري عن خباب بن الارت

(سورة طه)

(فلبثت سنين في أهل مدين) قال قتادة عشرا أخرجه ابن أبي حاتم (يوم الزينة) قال ابن عباس هو يوم عاشوراء أخرجه ابن أبي حاتم (السامري) اسمه موسى بن ظفر أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأخرج عنه أيضا

رضى الله عنهم) بطاعته (ورضواعنه) بثوابه (ذلك لمن خشى ربه) خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى

(سورة الزلزلة مكية أو مدنية تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا زلزلت الارض) حركت لقيام الساعة (زلزالها) تحريكها الشديد المناسب لعظمها (وأخرجت الارض أثقالها) كنوزها وموتاها فالقتها على

اه (قوله خالدين فيها) عامله محذوف أى دخلوها أو أعطوها ولا يجوز أن يكون حالا من هم فى جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبى وأما قوله عند ربهم فيجوز أن يكون حالا من جزاؤهم وأن يكون ظرفا له وأبدا ظرف زمان منصوب بخالدين ورضى الله عنهم يجوز أن يكون دعاء مستأنفا وأن يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا باضمار قد وقوله ذلك لمن خشى ربه أى ذلك المذكور من الاستقرار فى الجنة مع الخلود ومن رضا الله عنهم كائن لمن خشى ربه اه سمين (قوله رضى الله عنهم) أى قبل أعمالهم فقول الشارح بطاعته أى بسبب طاعته وهو مصدر مضاف لمفعوله أى بسبب طاعتهم له أى قبلها منهم وجازاهم عليها وقوله ورضواعنه أى فرحوا بما أعطاهم من أنواع الكرامة فقوله بثوابه أى بسبب ثوابه الذى أعطاه لهم وعبارة الخازن وقيل معنى رضى الله عنهم رضى أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة انتهت وفى الكرخى وقال الراغب رضا العبد عن الله أن لا يكره مايجرى به قضاؤه ورضا الله عن العبد هو أن يراه مؤتمرا بأمره ومنتهيا عن نهيه وقال الجنيد الرضا يكون على قدر قوة العلم والرسوخ فى المعرفة والرضا حال يصحب العبد فى الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء والصبر والاشفاق وسائر الاحوال التى تزول عن العبد فى الآخرة بل العبد يتنعم فى الجنة بالرضا ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم برضائى أحلكم دارى أى برضائى عنكم وقال محمد بن الفضل الروح والراحة فى الرضا واليقين والرضا باب الله الاعظم ومحل استرواح العابدين

﴿سورة الزلزلة﴾

(قوله مكية) أى فى قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله أو مدنية أى فى قول ابن عباس وقتادة اه قرطبى (قوله اذا زلزلت الارض زلزالها) أى تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند قيام الساعة قيل تزلزلت من شدة صوت اسرافيل حتى يتكسر كل ماعليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ماعلى ظهرها من جبل وشجر وبناء وفى وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الاكثرين أنها فى الدنيا وهى من أشراط الساعة والثانى أنها زلزلة يوم القيامة اه خازن ويعين القول الثانى قوله وأخرجت الارض أثقالها فان الاخراج انما هو فى النفخة الثانية وكذا شهادتها بما وقع عليها انما هو بعد النفخة الثانية وكذلك انصراف الناس من الموقف انما يكون بعد الثانية تأمل (قوله زلزالها) مصدر مضاف لفاعله والمعنى زلزالها الذى تستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها أى زلزلت زلزالها كله واذا شرط وجوابه تحدث وهو الناصب لها عند الجمهور وقيل العامل فيها مقدر أى يحشرون وقيل اذكر وحينئذ تخرج عن الظرفية وعن الشرطية والعامة بكسر الزاى والجحدرى وعيسى بفتحها فقيل هما مصدران بمعنى وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم قال الزمخشرى وليس فى الابنية فعلال بالفتح الا فى المضاعف قلت وقد جعل بعضهم المفتوح بمعنى اسم الفاعل نحو صلصال بمعنى مصلصل وقد تقدم ذلك وقوله وليس فى الابنية فعلال يعنى غالبا والافقد ورد ناقة خزعال اه سمين وفى القاموس وزلزله زلزلة وزلزالا مثلثة حركه والزلازل البلايا اه (قوله وأخرجت الارض أثقالها) اظهار الارض فى موضع الاضمار لزيادة التقرير أو أن اخراج الاثقال حال بعض أجزائها اه أبو السعود وقوله أثقالها جمع ثقل بالكسر كحمل وأحمال اه من المختار (قوله كنوزها وموتاها) لو عبر بأو لكان أوضح فان فى المسئلة قولين قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثانى فى زمن عيسى وما بعده وعبارة الخطيب قال ابن عباس ومجاهد أثقالها أمواتها تخرجهم فى النفخة الثانية وقيل أثقالها كنوزها يعطيها الله قوة اخراج ذلك كله كما كان يعطيها قوة أن تخرج النبت الصغير اللطيف الطرى الذى هو أنعم من الحرير اه

انه كان من أهل كرمان ومن وجه آخر عنه من اهل باجرمان وعن قتادة كان من قرية اسمها سامرة (من أثر الرسول) هو جبريل كما أخرجه ابن أبى حاتم عن على وابن عباس وغيرهما

(سورة الانبياء)

(ومن يقل منهم انى اله) قال قتادة والضحاك هو ابليس أخرجه ابن أبى حاتم (ونضع الموازين) أخرج ابن جرير عن حذيفة قال صاحب الميزان يوم القيامة جبريل (قالوا احرقوه) قيل القائل ذلك نمروذ وقيل رجل من اكراد فارس يسمى هيزان أخرجه ابن أبى حاتم (الى الارض التى باركنا فيها) قال السدى هى الشام أخرجه ابن أبى حاتم وقيل مكة حكاه ابن عساكر (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) قال صلى الله عليه وسلم هم عيسى وعزير والملائكة أخرجه هكذا مختصرا ابن أبى

(قوله

(قوله الكافر بالبعث) قيد به لانه الجاحد لها فلذلك سأل عنها بخلاف المؤمن فانه يعترف بها فلا يسأل عنها فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون اه كرخي (قوله انكارا لتلك الحالة) فيه نظر لان الكافر عند قيامه من قبره ورؤيته لتلك الاهوال والاحوال لا يسعه انكارها فالاولى التفسير بانه يقول ذلك استفهاما وسؤالا عن هذه الحالة لانه كان يجهلها في الدنيا لانكاره للبعث وفي البحر والاستفهام للتعجب من شدة الهول اه وعبارة الخازن وقال الانسان مالها أي ما لها زلزلت هذه الزلزلة العظيمة ولفظت ما في بطنها وفي الانسان قولان أحدهما انه اسم جنس يعم المؤمن والكافر وهذا يدل على قول من جعل الزلزلة من أشراط الساعة والمعنى انها حين تقع لم يعلم الكل أنها من أشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثاني انه الكافر خاصة وهذا يدل على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاحد لها فاذا وقعت سأل عنها اه وفي القرطبي ومعنى مالها أي ما لها زلزلت وقيل مالها أخرجت أثقالها وهي كلمة تعجب أي لاي شيء زلزلت اه (قوله بدل من اذا) والعامل فيه هو العامل في المبدل منه وقيل آخر مكرر على الخلاف في العامل في البدل ويومئذ أي يوم اذ زلزلت وأخرجت وقال الانسان مالها اه بحر (قوله تحدث أخبارها) الظاهر أنه تحديث وكلام حقيقي بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فيشهد بما عمل عليها من صالح وطالح وقيل التحديث مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان وحدث يتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الثاني أخبارها ويتعدى للثاني تارة بنفسه كما هنا وتارة بحرف الجر تقول حدثته كذا وحدثته بكذا وقوله بان ربك متعلق بتحدث والباء سببية أي بسبب ايحاء الله لها وعدى الايحاء باللام لا بالى لمراعاة الفواصل والوحي اليها اما بالهام واما برسول من الملائكة اه بحر وفي السمين وفي هذه اللام أوجه أحدها انها بمعنى الى وانما أوثرت على الى لموافقة الفواصل والثاني أنها على أصلها وأوحى يتعدى باللام تارة وبالى أخرى والثالث ان اللام على بابها من العلة والموحى اليه محذوف وهو الملائكة تقديره أوحى الى الملائكة لاجل الارض أي لاجل ما يفعلون فيها اه وفي القاموس والطلاح ضد الصلاح اه (قوله بسبب ان ربك الخ) أشار الى أن الباء سببية وهي متعلقة بتحدث (قوله بذلك) أي بالتحديث باخبارها اه خازن (قوله في الحديث الخ) أشار به الى حديث جرير قال قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها فقال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل على كذا وكذا رواه أحمد والترمذي وصححه وكذا الحاكم وغيره اه كرخي (قوله يومئذ يصدر) اما بدل من يومئذ قبله واما منصوب بيصدر واما باذكر مقدرا وأشتاتا حال من الناس جمع شتيت أي متفرقين وقوله ليروا أعمالهم اللام متعلقة بيصدر وهو من الرؤية البصرية فيتعدى بالهمزة الى اثنين أولهما الواو التي هي نائب الفاعل وثانيهما أعمالهم أي ليروا جزاء أعمالهم اه سمين (قوله ينصرفون) أي يرجعون من موقف الحساب وعبارة الخطيب يومئذ يصدر الناس أي يرجعون من قبورهم الى ربهم الذي كان لهم بالمرصاد ليفصل بينهم أشتاتا أي متفرقين بحسب مراتبهم في الذوات والاحوال من مؤمن وكافر وآمن وخائف ومطيع وعاص وعن ابن عباس متفرقين على قدر أعمالهم أهل الايمان على حدة وأهل الكفر على حدة أو متفرقين فآخذ ذات اليمين الى الجنة وآخذ ذات الشمال الى النار ليروا أي ليرى الله تعالى المحسن منهم والمسيء بواسطة من يشاء من جنوده أو بغير واسطة حتى يكلم سبحانه وتعالى كل أحد من غير ترجمان ولا واسطة كما أخبر بذلك رسوله ﷺ أعمالهم

ظهرها (وقال الانسان) الكافر بالبعث (مالها) انكارا لتلك الحالة (يومئذ) بدل من اذا وجوابها (تحدث أخبارها) تخبر بما عمل عليها من خير وشر (بان) بسبب أن (ربك أوحى لها) أي أمرها بذلك في الحديث تشهد على كل عبد أو أمة بكل ما عمل على ظهرها (يومئذ يصدر الناس) ينصرفون من موقف الحساب (أشتاتا) متفرقين

حاتم من حديث أبي هريرة وأخرج عن ابن عباس قال نزلت في عيسى ومريم وعزير (ان الارض) قال ابن عباس أرض الجنة أخرجه ابن أبي حاتم (سورة الحج) (ومن الناس من يجادل في الله) قال أبو مالك نزلت في النضر بن الحرث أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس (هذان خصمان) أخرج الشيخان عن أبي ذر قال نزلت هذه الآية في حمزة وعلي وعبيدة بن الحرث وعتبة ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة (ومن يرد فيه بالحاد بظلم) قال ابن عباس نزلت في عبد الله بن أنيس أخرجه ابن أبي حاتم (في أيام معلومات) قال ابن عباس أيام العشر وقال زيد بن أسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق وقال ابن عمر يوم النحر ويومان بعده أخرجهما ابن أبي حاتم (عذاب يوم عقيم) قال أبي ابن كعب وسعيد بن جبير

فأخذ ذات اليمين الى الجنة وآخذ ذات الشمال الى النار (ليروا أعمالهم) أى جزاءها من الجنة أو النار (فمن يعمل مثقال ذرة) زنة نملة صغيرة (خيرا يره) ير ثوابه (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) ير جزاءه

وعكرمة يوم بدر وقال الحسن ومجاهد والضحاك يوم القيامة لاليلة له أخرج ذلك ابن أبي حاتم والله أعلم

(سورة المؤمنين)

(وشجرة تخرج من طور سيناء) قال الربيع هى الزيتون أخرجه ابن أبي حاتم (الى ربوة) قال أبو هريرة هي الرملة من فلسطين وقال الضحاك هى بيت المقدس وقال سعيد بن المسيب هى دمشق وقال ابن زيد هى مصر أخرج ذلك ابن أبي حاتم

(سورة النور)

(الذين جاؤا بالافك) حسان ابن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش وعبد الله ابن أبي وهو الذى تولى كبره كما أخرجه الشيخان وغيرهما

(سورة الفرقان)

(وأعانه عليه قوم آخرون) عنوا يهود فيما أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد وقيل جبر امولى الحضرمي حكاه السهيلي (ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا) أخرج ابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وقتادة

فيعلمون جزاءها وصادرين عن الموقف كل الى داره ليرى جزاء عمله ثم سبب عن ذلك قوله تعالى مفصلا للجملة التى قبله فمن يعمل الخ انتهت (قوله فآخذ ذات اليمين) أى طريق اليمين الخ (قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ) تفصيل للواو فى قوله ليروا أعمالهم اه بيضاوى قال مقاتل نزلت فى رجلين أحدهما كان يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير كالكذبة والغيبة والنظرة ويقول انما اوعد الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغبهم فى القليل من الخير يعطونه ولهذا قال ﷺ اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة لينة ولتحذرهم اليسير من الذنب ولهذا قال ﷺ لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا وقال ابن مسعود هذه الآية أحكم آية فى القرآن وأصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية وقال كعب الاحبار لقد أنزل على محمد ﷺ آيتان أحصتا مافى التوراة والانجيل والزبور والصحف فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقول البيضاوى تبعا للزمخشرى عن النبى ﷺ قال من قرأ اذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله رواه الثعلبى بسند ضعيف لكن يشهد له مارواه ابن ابى شيبة مرفوعا اذا زلزلت تعدل ربع القرآن اه خطيب وفى الخازن وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وله عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من قرأ اذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب اه (قوله أيضا فمن يعمل مثقال ذرة الخ) فان قلت كيف عمم مع ان حسنات الكافر محبطة بالكفر وسيآت المؤمن الصغائر مغفورة باجتناب الكبائر فالجواب أن معنى فمن يعمل مثقال ذرة من فريق السعداء خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة من فريق الاشقياء شرا يره وقضية كلام الشيخ المصنف ان يراد العموم فى كل قرينة وعليه مارواه الواحدى عن مقاتل فمن يعمل فى الدنيا مثقال ذرة خيرا يره يوم القيامة فيفرح به وكذلك الشر يراه فى كتابه فيسوءه ذلك وروى محيى السنة والامام عن ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا كان أو شرا الا أراه الله تعالى اياه فاما المؤمن فيغفر له سيآته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فترد حسناته تحسرا ويعذب بسيآته وهذا الاحتمال يساعده النظم والمعنى وماقيل من أن حسنات الكافر تؤثر فى نقص العقاب يرده قوله تعالى وقدمنا الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا اه كرخى (قوله زنة نملة صغيرة) وكل مائة منها زنة حبة شعير وأربع ذرات وزن خردلة اه قسطلانى وقيل الذرة جزء من ألف وأربعة وعشرين جزأ من الشعيرة اه عينى وفى الخطيب قال ابن عباس اذا وضعت يدك على الارض ورفعتها فكل واحدة مما لزق من التراب ذرة وفسرها بعضهم بالنملة الصغيرة وبعضهم بالهباءة التى ترى طائرة فى الشعاع الداخل من الكوة اه وفى بعض الاحاديث أن الذرة لازنة لها وهذا مثل ضربه الله تعالى ليبين انه لايغفل عن عمل ابن آدم صغيرا ولا كبيرا وهو كقوله تعالى ان الله لايظلم مثقال ذرة اه خطيب (قوله خيرا وقوله شرا) منصوبان على التمييز من مثقال أو على البدل من مثقال ويره فى الموضعين جواب الشرط مجزوم بحذف الالف وقرأ هشام بسكون هاء يره وقفا ووصلا فى الحرفين وباقى السبعة بضمها موصولة بواو وصلا وساكنة وقفا كسائر هاء الكناية وقرأ العامة يره مبنيا للفاعل وقرأ ابن عباس والحسين بن على وزيد بن على وغيرهم فى رواية يره مبنيا للمفعول وقرأ عكرمة يراه

بالالف

بالالف اماعلى تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة واماعلى توهم أن من موصولة وتحقيق هذا مذكور في أواخر سورة يوسف اه سمين

﴿ سورة والعاديات ﴾

وفي بعض التفاسير سورة العاديات بغير واو اه (قوله والعاديات) جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشي بسرعة والياء بدل عن الواو لكسر ماقبلها كالغازيات من الغزو ويقال عدا يعدو عدوا فهو عاد وهي عادية اه سمين (قوله وتضبح ضبحا) أشار به الى أن ضبحا منصوب بفعل مقدر وهذا الفعل المقدر حال من العاديات وقوله هو صوت أجوافها أي صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس بصهيل اه سمين وفي الخطيب وانتصاب ضبحا على تقدير فعل أي يضبحن ضبحا أو بالعاديات كانه قيل والضابحات ضبحا لان الضبح يكون مع العدو أو على الحال أي ضابحات وقوله قدحا قال الزمخشري فيه الاوجه الثلاثة التي في ضبحا اه وفي المختار ضبحت الخيل من باب قطع والضبح صوت أنفاسها اذا عدت اه وفي القاموس ضبحت الخيل ضبحا وضباحا أسمعت من أفواهها صوتا ليس بصهيل ولاحمحمة أوعدت دون التقريب اه وفي القرطبي قال قتادة تضبح اذا عدت أي تحمحم وقال الفراء الضبح صوت الخيل اذا عدت قال ابن عباس ليس شيء من الدواب يضبح غير الفرس والكلب والثعلب وقيل كانت تكعم لئلا تصهل فيعلم العدو بهم فكانت تتنفس في هذه الحالة بقوة وانما تضبح هذه الحيوانات اذا تغيرت حالها من فزع أو تعب اه وفي القاموس كعمت البعير كمنع فهو مكعوم وكعيم شددت فاه لئلا يعض أو يأكل وما كعم به يقال له كعام ككتاب اه (قوله توري النار) أي تخرجها من الحجارة اذا ضربتها بحوافرها فالايراء اخراج النار وفي المصباح وري الزند يري وريا من باب وعد وفي لغة وري يري بكسرهما وأورى بالالف وذلك اذا أخرج ناره اه زاده وفي المختار وأوراه غيره اه فاستفيد من مجموعها انه يستعمل ثلاثيا لازما لاغير ورباعيا لازما ومتعديا ومافي الآية من قبيل المتعدي بدليل تفسير الشارح تأمل (قوله قدحا) منصوب على الحال فالمعنى قادحات أي صاكات بحوافرها مايوري ويخرج النار يقال قدحت الحجر بالحجر أي صككته به اه سمين وفي القرطبي وأصل القدح الاستخراج ومنه قدحت العين اذا أخرجت منها الماء الفاسد واقتدحت الزند واقتدحت المرق غرفته والمقدحة بكسر الميم ماتقدح به النار والقدّاحة والقداح الحجر الذي يوري النار اه (قوله فالمغيرات) أسند الاغارة التي هي مباغتة العدو للنهب أو القتل أو الاسر اليها وهي حال أهلها للايذان بانها العمدة في اغارة أهلها وقوله صبحا أي في وقت الصبح وهو المعتاد في الغارات يعدون ليلا لئلا يشعر بهم العدو ويهجمون عليهم صباحا ليروا مايأتون ومايذرون اه أبو السعود (قوله صبحا) منصوب على الظرفية أي التي تغير في وقت الصبح يقال أغار يغير اغارة اذا باغت عدوه لنهب أو قتل أو أسر والموصوف في الثلاثة أعني العاديات ومابعدها هو الخيل أي والخيل العاديات فالخيل الموريات فالخيل المغيرات فالموصوف ذات واحدة وهي الخيل التي يجاهد عليها العدو من الكفار في شرق الارض وغربها اه سمين وفي المصباح وأغار الفرس اغارة والاسم الغارة مثل أطاع اطاعة والاسم الطاعة اذا أسرع في العدو وأغار القوم اغارة أسرعوا في السير اه وفي القاموس وأغار على القوم غارة واغارة دفع عليهم الخيل وأغار الفرس اشتد عدوه في الغارة وغيرها اه وانما أقسم الله عز وجل بخيل الغزاة تنبيها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله ولما فيها من المنافع الدينية والدنيوية والاجر والغنيمة اه خازن (قوله بمكان عدوهن الخ) أعاد الضمير على المكان وان لم يجر له ذكر لان العدو لابد له من

﴿ سورة والعاديات مكية اومدنية احدى عشرة آية ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعاديات) الخيل تعدو في الغزو وتضبح (ضبحا) هو صوت أجوافها اذا عدت (فالموريات) الخيل توري النار (قدحا) بحوافرها اذا سارت في الارض ذات الحجارة بالليل (فالمغيرات صبحا) الخيل تغير على العدو وقت الصبح باغارة أصحابها (فأثرن) هيجن (به) بمكان عدوهن او بذلك الوقت (نقعا) غبارا

والسدي وغيرهم أن المراد بالظالم عقبة بن أبي معيط وهلال بن أمية بن خلف وقال عمرو بن ميمون أبي ابن خلف (القرية التي أمطرت مطر السوء) أخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال هي قرية لوط وعن الحسن قال هي بين الشام والمدينة (وهو الذي مرج البحرين) قال الحسن بحر فارس والروم وقال سعيد بحر السماء وبحر الارض أخرجهما ابن أبي حاتم (وكان الكافر على ربه ظهيرا) قال الشعبي هو أبو جهل أخرجه ابن أبي حاتم والله أعلم

﴿ سورة الشعراء ﴾

(فجمع السحرة) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانت السحرة سبعين رجلا وعن كعب انهم كانوا اثني عشر ألفا وعن أبي ثمامة قال كانوا سبعة عشر ألفا وعن محمد بن كعب القرظي قال كانوا

بشدة حركتهن (فوسطن به) بالنقع (جمعا) من العدو أى صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه فى تأويل الفعل اى واللاتى عدون فاورين فاغرن (ان الانسان) الكافر (لربه لكنود) لكفور يجحد نعمته تعالى (وانه على ذلك) اى كنوده (لشهيد) يشهد على نفسه بصنعه (وانه لحب الخير) أى المال (لشديد) أى لشديد الحب له فيبخل به

مكان وقوله أو بذلك الوقت أى وقت الصبح أى فأثرن فى وقت الصبح غبارا وهذا أحسن من الاول لانه مذكور بالصريح وعلى التفسيرين فالباء من به بمعنى فى اه بحر (قوله بشدة) أى بسبب شدة حركتهن (قوله فوسطن) الفاآت المذكورة للدلالة على ترتب ما بعد كل منها على ما قبله فان توسيط الجمع مترتب على الاثارة المترتبة على الاغارة المترتبة على العدو اه أبو السعود وفى المصباح يقال وسطت القوم والمكان اسط وسطا من باب وعد اذا توسطت بين ذلك والفاعل واسط وبه سمى البلد المشهور بالعراق لانه توسط الاقليم اه وفى المختار تقول جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه اسم لما يكتنفه غيره من جهاته وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكون وان لم يصلح فيه بين فهو وسط بالتحريك وربما سكن وليس بالوجه اه (قوله بالنقع) أى فالضمير فى به للنقع والباء للتعدية وفى السمين وفى الهاء من به أوجه أحدها أنها للصبح كما تقدم والثانى انها للنقع أى وسطن النقع الجمع أى جعلنا الغبار وسط الجمع فالباء للتعدية وعلى الاول هى ظرفية الثالث أن الباء للحالية أى فتوسطن ملتبسات بالنقع أى بالغبار جمعا من جموع الاعداء وقيل الباء مزيدة نقله أبو البقاء وجمعا على هذه الاوجه مفعول به اه لكن هذا لا يناسب حل الشارح والمناسب له جعل الباء للملابسة وعبارة البيضاوى فتوسطن بذلك الوقت أو بالعدو أو بالنقع أى ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث خيلا فمضى شهر لم يأته عنهم خبر فنزلت اه (قوله أى صرن وسطه) أى وسط الجمع (قوله على الاسم) أى على كل من الاسماء الثلاثة بدليل قوله أى واللاتى عدون الخ وقوله لانه فى تأويل الفعل أى لوقوعه صلة لال اه سمين (قوله ان الانسان الخ) هذا هو جواب القسم وقوله لربه متعلق بقوله لكنود الذى هو الخبر وقدم عليه لرعاية الفاصلة اه سمين والكلام على حذف المضاف كما أشار له الشارح بقوله يجحد نعمته تعالى وعبارة الرازي لما ذكر المقسم به وهو ثلاثة أمور ذكر المقسم عليه وهو أمور ثلاثة أولها قوله ان الانسان لربه لكنود ثانيها قوله وانه على ذلك لشهيد ثالثها قوله وانه لحب الخير لشديد وقوله أفلا يعلم الخ شروع فى تخويف الانسان بعد تعديد قبائح أفعاله عليه فاقسم بثلاثة على ثلاثة اه (قوله أيضا ان الانسان الخ) حمله الشارح على الكافر وهو أحد وجهين وفى زاده ان الانسان المراد به الجنس والمعنى ان طبع الانسان يحمله على ذلك الا اذا عصمه الله تعالى من ذلك وقيل المراد به الكافر اه (قوله لكنود) أى لكفور من كند النعمة كنودا أو لعاص بلغة كندة أو لبخيل بلغة بنى مالك اه بيضاوى وفى المختار كند كفر النعمة وبابه دخل فهو كنود وامرأة كنود أيضا اه وفى القرطبى وروى أبو امامة الباهلى قال قال رسول الله ﷺ الكنود الذى يأكل وحده ويمنع رفده أى عطاءه ويضرب عبده وقال ذو النون المصرى الهلوع والكنود هو الذى اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخير منوع وقيل هو الحقود والحسود وقيل هو الجهول لقدره وفى الحكمة من جهل قدره هتك ستره اه (قوله وانه على ذلك) الضمير للانسان كما يقتضيه قول الشارح يشهد على نفسه والمراد شهادته فى الدنيا وانها بالقوة لان آثار حاله وعمله تدل على كنوده وكفره فالمراد بالشهادة الدلالة وهذا أحد احتمالين والآخر أن الضمير لله وعبارة البيضاوى وانه على ذلك أى وان الانسان على كنوده لشهيد يشهد على نفسه بظهور أثره عليه أو ان الله على كنوده لشهيد فيكون وعيدا اه (قوله بصنعه) أى بما صنعه وعمله والباء سببية أى يشهد على كنوده بسبب أعماله والمراد أن أعماله تدل على حاله فدلالتها هى المرادة من شهادته على كنوده تأمل (قوله لحب الخير) متعلق بلشديد واللام للتقوية والمعنى وانه لقوى مطيق لحب الخير يقال هو شديد

ثمانين ألفا وعن السدى قال كانوا بضعة وثلاثين ألفا وعن ابن جرير كان اجتماعهم بالاسكندرية وسمى ابن اسحق رؤساهم سابورا ونادور وخطخط ومصفى وشمعون (فلقى موسى عصاه) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال عصا موسى اسمها ماشا وقيل نبعة حكاه فى الكشاف (لشرذمة قليلون) أخرج ابن أبى حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس قال كان أصحاب موسى سبعمائة ألف وأخرج مثله عن ابن مسعود وغيره وأخرج من طريق آخر عن ابن مسعود انهم ستمائة ألف وسبعون ألفا وعن قتادة انهم خمسمائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وعن السدى ستمائة ألف وعشرون ألفا (أن نعلمه علماء بنى اسرائيل) أخرج ابن أبى حاتم وابن سعد عن عطية فى هذه الآية قال كانوا خمسة أسد وأسيد وابن يامين وثعلبة

هذا

لهذا الامر أى مطيق له وقيل اللام للتعليل اى وانه لاجل حب المال لشديد اى لبخيل اه سمين وقد أشار الجلال للثانى قال فى البحر لشديد قوى حبه وقيل لبخيل بالمال اذ يقال للبخيل شديد قال الفراء ونظم الآية أن يقال وانه لشديد الحب للخير فلما تقدم الحب قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب لاجل رؤس الآى وقال غيره ليس أصله ذلك التركيب بل اللام فى لحب لام العلة أى وانه لاجل حب المال لبخيل أو انه لحب المال قوى مطيق ولحب نعمته وشكرها ضعيف اه (قوله أفلا يعلم) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أيفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم اذا بعثر ما فى القبور وهذا تهديد ووعيد اه أبو السعود وقال زاده اذا فى اذا بعثر لا يجوز ان تكون ظرفا ليعلم لان الانسان لا يراد ولا يقصد منه العلم فى ذلك الوقت وانما يراد منه وهو فى الدنيا ولا يجوز أن تكون ظرفا لبعثر لان المضاف اليه لا يعمل فى المضاف ولا لقوله خبير لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها فتعين أن يكون العامل فيها ما دل عليه قوله ان ربهم بهم يومئذ لخبير أى أفلا يعلم الانسان فى الدنيا أنه تعالى يجازيه اذا بعثر ومعنى علم الله تعالى بهم يوم القيامة مجازاته لهم اه وقد أشار الشارح لهذا الاعراب بقوله أى انا نجازيه وقت ما ذكر فاشار الى أن اذا بمعنى الوقت وأنها معمولة للمفعول المحذوف تأمل وعلم بمعنى عرف فتتعدى لمفعول واحد اه (قوله اذا بعثر ما فى القبور) البعثرة بالعين والبحثرة بالحاء استخراج الشىء واستكشافه كما تقدم فى سورة الانفطار عن المختار فان قيل لم قال ما فى القبور ولم يقل من فى القبور ثم قال بعد ذلك ان ربهم بهم أجيب عن الاول بان ما فى الارض غير المكلفين أكثر فاخرج الكلام على الاغلب أو أنهم حال ما يبعثون لا يكونون أحياء عقلاء بل يصيرون كذلك بعد البعث فلذلك كان الضمير الاول ضمير غير العقلاء والضمير الثانى ضمير العقلاء (قوله وحصل ما فى الصدور) أى أخرج وجمع بغاية السهولة ما فى الصدور من خير وشر مما يظن مضمره انه لا يعلمه أحد أصلا وظهر مكتوبا فى صحائف الاعمال وهذا يدل على ان الانسان يحاسب بها كما يحاسب على ما يظهر من آثارها اه خطيب وخص أعمال القلوب بالذكر وترك ذكر أعمال الجوارح لانها تابعة لاعمال القلوب فانه لو لا تحقق البواعث والارادات فى القلوب لما حصلت أفعال الجوارح اه زاده (قوله نظرا لمعنى الانسان) أى لانه اسم جنس (قوله دلت على مفعول يعلم) اى المحذوف الذى هو عامل فى اذا فهى مستأنفة دالة على المفعول المحذوف وبهم ويومئذ متعلقان بلخبير قدما لاجل الفاصلة والتنوين فى يومئذ عوض عن جملتين والتقدير يوم اذ بعثر ما فى القبور وحصل ما فى الصدور وهو يوم القيامة اه سمين مع زيادة من أبى السعود (قوله وقت ما ذكر) اى وقت البعثرة والتحصيل واذا ظرفية بمعنى وقت لا شرطية فلا جواب لها كما فى ابن جزى (قوله وتعلق خبير بيومئذ الخ) جواب كيف قال ذلك مع أنه تعالى خبير بهم فى كل زمن وايضاحه أن معناه ان ربهم تعالى مجازيهم يومئذ على أعمالهم فتجوز بالعلم عن المجازاة كما فى قوله تعالى أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم اى يجازيهم على ما فيها والمجازاة انما تقع فى ذلك اليوم قال الامام دلت الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الزمانيات وغيرها لانه تعالى نص على كونه عالما بكيفية أحوالهم فى ذلك اليوم فكيف لا يكون منكره كافرا اه كرخى (قوله لانه يوم المجازاة) اى المرادة من كونه خبيرا فمعنى قوله لخبير أنه يجازيهم فى ذلك اليوم اه

﴿سورة القارعة﴾

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر وقت بعثرة القبور أتبعه بأهوال القيامة وبيان وقتها اه من البحر وقال الرازى لما ختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ لخبير فكانه قيل وما ذلك اليوم فقيل هو القارعة والقرع الضرب بشدة ومنه المقرعة واتفقوا على أن القارعة اسم من أسماء القيامة وسبب التسمية ان

(أفلا يعلم اذا بعثر) أثير وأخرج (ما فى القبور) من الموتى اى بعثوا (وحصل) بين وأفرز (ما فى الصدور) القلوب من الكفر والايمان (ان ربهم بهم يومئذ لخبير) لعالم فيجازيهم على كفرهم أعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الانسان وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم أى انا نجازيه وقت ما ذكر وتعلق خبير بيومئذ وهو تعالى خبير دائما لانه يوم المجازاة

﴿سورة القارعة مكية

وعبدالله بن سلام

﴿سورة النمل﴾

(وادى النمل) قال قتادة ذكر لنا انه واد بارض الشام أخرجه ابن أبى حاتم (قالت نملة) قال السهيلى اسمها حرميا وقيل طاخية حكاه الزمخشرى وقال صاحب القاموس اسمها عيجلوف بالجيم قال ابن عساكر حكى ان قتادة سئل عن نملة سليمان أذكر أم أنثى فافحم وكان أبو حنيفة حاضرا فقال أنثى لقوله تعالى قالت بالتاء (وعلى والدى) هما داود وأرياء ذكره الكرمانى فى عجائبه (لا أرى الهدهد) أخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال اسم هدهد سليمان عنبر (انى وجدت امرأة تملكهم) أخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال هى بلقيس بنت شراحيل وأخرج مثله عن قتادة وزاد أحد أبويها من الجن

(بسم الله الرحمن الرحيم) (القارعة) اى القيامة التى تقرع القلوب باهوالها (ما القارعة (تهويل لشأنها وهما مبتدأ وخبر خبر القارعة (وما أدراك) أعلمك (ما القارعة) زيادة تهويل لها وما الاولى مبتدأ وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها فى محل المفعول الثانى لادرى (يوم) ناصبه دل عليه القارعة اى تقرع (يكون الناس كالفراش المبثوث) كغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم فى بعض للحيرة الى أن يدعوا للحساب (وتكون الجبال كالعهن المنفوش)

وأخرج عن زهير بن محمد قال هى بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان وأمها قارعة الجنية وأخرج عن بن جريج قال بلقيس بنت ذى سرح وأمها بلعنة وقال ابن عساكر قيل اسم أبيها أيشرح وقيل املى شرح وقيل أمها بلمقة وقيل بلغمة وقيل بلعمة وقيل رواحة (قالت ياأيها الملأ افتونى) أخرج ابن أبى حاتم عن قتادة ان أهل مشورتها كانوا ثلثمائة واثنى عشر رجلا (فلما جاء سليمان) اسم الجائى منذر ذكره الكرمانى فى عجائبه (قال عفريت من الجن) اسمه كوزن أخرجه ابن أبى حاتم عن شعيب الجبائى ويزيد بن رومان (قال الذى عنده علم من الكتاب) قال ابن

القارعة هى الصيحة التى يموت منها الخلائق وهى الصيحة الاولى تموت منها الخلائق سوى اسرافيل ثم يميته الله تعالى ثم يحييه فينفخ فى الصور النفخة الثانية فيقومون وقيل القارعة هى التى تقرع الخلائق بالاهوال والافزاع أى تؤثر فيهم على وجوه شتى وذلك فى السموات بالانشقاق وفى الشمس والقمر بالتكوير وفى الكواكب بالانتثار وفى الجبال بالدك والنسف وفى الارض بالطى والتبديل وهو قول الكلبى وقيل انها تخوف أعداء الله بالعذاب والخزى وهو قول مقاتل قال بعض المحققين وهذا أولى من قول الكلبى لقوله تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون اه (**قوله** ثمان آيات) وفى القرطبى والبيضاوى عشر آيات وفى الخطيب احدى عشرة آية (**قوله** أى القيامة) المراد بها النفخة الثانية التى تقرع القلوب اى تفزعها وكذلك تفزع الاجرام العظيمة اى تؤثر فيها كما يدل عليه عبارة البحر وفى المختار وقرع من باب قطع والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهى الداهية اه وفى المصباح قرعت الباب قرعا بمعنى طرقته ونقرت عليه اه (**قوله** تهويل لشأنها) أى وتأكيد لهولها وفظاعتها ببيان خروجها عن دائرة علوم الخلق بحيث لا تكاد تناله دراية أحد حتى يدركها وفى كلامه اشارة الى أن ما الاستفهامية فيها معنى التعظيم والتعجب كما مر أول الحاقة وكذا ما بعده من الاعراب والشيخ المصنف مع شغفه بالاختصار يعيد الكلام على الآية المتشابهة اه كرخى (**قوله** وهما مبتدأ وخبر) المبتدأ ما الاستفهامية والخبر القارعة وهذا الاستفهام للتعظيم والتعجب اه شيخنا (**قوله** زيادة تهويل لها) يعنى أن الاستفهام الثانى وهو ما القارعة للتشنيع والتهويل وأما الاول وهو وما أدراك فهو للانكار والمعنى أنت لا تعلم هول القارعة وشدته وفظاعته يعنى على سبيل التفصيل لان العلم به على هذا الوجه انما يكون فى القيامة عند المعاينة وأما فى الدنيا فعلمك به انما هو على سبيل الاجمال تأمل او المعنى أنت لا تعلمه من غير وحى اليك به اى لا تعلمه الا بالوحى اه (**قوله** فى محل المفعول الثانى لادرى) أى والكاف مفعول أول (**قوله** دل عليه القارعة) ولا يجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بينهما بالخبر ولا يجوز أن يكون العامل لفظ القارعة الثانى ولا الثالث لانه لا يلتئم الظرف معه من حيث المعنى فتعين أن يكون ناصبه محذوفا دلت عليه القارعة اى تقرع القلوب يوم يكون الناس وكالفراش خبر ليكون الناقصة اى يكون الناس مشبهين بالفراش او حال من فاعل يكون التامة أى يوجدون ويحشرون حال كونهم مشبهين بالفراش وفى تشبيه الناس بالفراش مبالغات شتى منها الطيش الذى يلحقهم وانتشارهم فى الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والتذلل واجابة الداعى من كل جهة والتطاير الى النار اه سمين وعبارة أبى السعود يوم يكون الناس كالفراش المبثوث يوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لاضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو رأى الكوفيين اى هى يوم يكون الناس فيه كالفراش المبثوث فى الكثرة والانتشار والضعف والذلة والاضطراب والتطاير الى الداعى كتطاير الفراش الى النار أو منصوب باضمار اذكر كانه قيل بعد تفخيم أمر القارعة وتشويقه عليه السلام الى معرفتها اذكر يوم يكون الناس الخ فانه يدريك ماهى هذا وقد قيل انه ظرف ناصبه مضمر يدل عليه القارعة اى تقرع يوم يكون الناس الخ وقيل تقديره ستأتيكم القارعة يوم يكون الخ اه (**قوله** كغوغاء الجراد) الغوغاء الجراد بعد أن ينبت شعره اه قارى وقال فى القاموس الغوغاء الجراد بعد أن ينبت جناحه أو اذا انسلخ من الالوان وصار الى الحمرة وشىء شبه البعوض ولا يعض لضعفه اه وقال فى البحر غوغاء الجراد صغيره الذى ينتشر فى الارض وقرن بين الناس والجبال تنبيها على تأثير تلك القارعة فى الجبال حتى صارت كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان عند

كالصوف المندوف في خفة سيرها حتى تستوي مع الارض (فاما من ثقلت موازينه) بان رجحت حسناته على سيآته (فهو في عيشة راضية) في الجنة أي ذات رضا بان يرضاها أي مرضية له (وأما من خفت موازينه) بان رجحت سيآته على

سماعها اه وفي القرطبي وقال في آية أخرى كأنهم جراد منتشر فأول حالهم كالفراش لا وجه له فيتحير في كل وجه ثم يكونون كالجراد لان لها وجها تقصده والمبثوث المتفرق المنتشر اه وفي المصباح قال أبو عبيدة الجراد أول ما يكون سروة فاذا تحرك فهو دبي قبل أن ينبت جناحاه ثم يكون غوغاء قال وبه سمي الغوغاء من الناس وقال الفارابي الغوغاء شبه البعوض لانه يعض ويؤذي اه وفي القاموس وسرت الجرادة باضت اه وفي المصباح الدبي وزان عصا الجراد يتحرك قبل أن تنبت أجنحته اه (قوله كالصوف المندوف) أي بعد أن تتفتت كالرمل السائل ثم بعد كونها كالعهن تصير هباء منبثا فمراتب الجبال ثلاثة تفتتها ثم صيرورتها كالعهن ثم صيرورتها هباء منبثا كما بين هذه المراتب الشارح في سورة النمل عند قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة اه شيخنا ونصه وهي تمر مر السحاب المطر اذا ضربته الريح أي تسير بسيره حتى تقع على الارض فتستوي بها مبسوسة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباء منثورا اه (قوله أيضا كالصوف المندوف) عبارة القرطبي كالصوف الذي ينفش باليد اه وهي أنسب باللغة فان النفش يكون باليد من غير آلة والندف يكون بالآلة وفي القاموس النفش تشعيث الشيء بأصابعك حتى ينتشر كالتنفيش والنفش بالتحريك الصوف اه وفيه أيضا ندف القطن يندفه من باب ضرب ضربه بالمندف والمندفة بكسر أولهما أي الخشبة التي يطرق بها الوتر ليرق القطن وهو مندوف ونديف اه (قوله فاما من ثقلت موازينه) تفصيل لاحوال الناس في ذلك اليوم والمراد بالموازين الموزونات أي أعماله التي توزن وفي الشهاب قوله موازينه يحتمل أنه جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان وثقلها رجحانها اه وقوله وأما من خفت موازينه أي حسناته بسبب ثقل سيآته وبقي قسم ثالث غير مذكور في الآية وهو من استوت حسناته وسيآته وفي المناوي فمن رجحت حسناته بسبب زيادتها على السيآت فهو في الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيآته فيحاسب حسابا يسيرا ومن رجحت سيآته على حسناته أي بسبب زيادتها فيشفع فيه أو يعذب اه وتقدم لهذا في البحث مزيد بسط في سورة الاعراف اه (قوله فهو في عيشة) أي حياة طيبة وفسرها بالجنة تفسيرا باللازم اه وعبارة الخطيب فهو في عيشة راضية أي في حياة يتقلب فيها قال البقاعي ولعله ألحقها بالهاء الدالة على الوحدة والمراد العيش ليفهم أنها على حالة واحدة في الصفاء واللذة وليست ذات ألوان كحياة الدنيا لان أمه أي مسكنه جنة عالية اه وفي المختار العيش الحياة وقد عاش يعيش من باب صار عيشا وعيشة ومعاشا بالفتح ومعيشا بوزن مبيت وأعاشه الله عيشة راضية والمعيشة جمعها معايش بلا همز اذا جمعتها على الاصل وأصلها معيشة وتقديرها مفعلة والياء متحركة أصلية فلا تقلب في الجمع همزة وان جمعتها على الفرع همزت وشبهت مفعلة بفعيلة كما همزت المصائب لان الياء ساكنة ومن النحويين من يرى الهمز لحنا والتعيش تكلف أسباب العيش وعائشة مهموزة ولا تقل عيشة اه (قوله أي ذات رضا) أي على أنها للنسب كلابن وتامر فلذا فسرها بقوله أي مرضية لان المرضية ذات رضا وفي نسخة أو مرضية فهو اشارة الى أنه اسناد مجازي أو استعارة مكنية وتخييلية أو هي بمعنى المفعول على التجوز في الكلمة نفسها اه شهاب (قوله بأن رجحت سيآته على حسناته) فان قلت كيف قال وأما من خفت موازينه فأمه هاوية مع أن أكثر المؤمنين سيآتهم راجحة على حسناتهم قلنا قوله فأمه هاوية لا يدل على خلوده فيها فيسكن المؤمن فيها بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وقيل المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالكلية وتلك موازين الكفار اه كرخي وسمي المسكن أما لان الاصل في السكون

عباس وقتادة هو آصف ابن برخيا كاتبه وقال زهير بن محمد هو رجل من الانس يقال له ذو النور وقال مجاهد اسمه أسطوم وقال ابن لهيعة هو الخضر أخرجها كلها ابن أبي حاتم وقيل هو جبريل وقيل هو ملك أيد الله به سليمان وقيل هو ضبة أبو القبيلة وقيل رجل زاهد اسمه مليخا حكاه الكرماني في عجائبه وقيل اسمه بلخ حكاه ابن عساكر (وكان في المدينة تسعة رهط) أخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس قال أسماؤهم رعمى ورعيم وهرمي وهريم وداب وصواب ورباب ومسطع وقدار بن سالف عاقر الناقة وقد نظمهم بعضهم في بيتين فقال

رباب وغنم والهذيل ومصدع
عمير سبيط عاصم وقدار
وسمعان رهط الماكرين بصالح * ألا ان عدوان النفوس جوار

هكذا نقلته من خط الشيخ جمال الدين ابن هشام وأسماء آبائهم على الترتيب مهرع وغنم وعبدرب ومهرج وكردة

حسناته (فامه) فسكنه (هاوية وماأدراك ماهيه) أى ماهاويةهى (نارحامية) شديدةالحرارة وهاء هيه للسكت تثبت وصلاووقفا وفى قراءةتحذف وصلا

﴿سورة التكاثر مكية ثمان آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (ألهاكم) شغلكم عن طاعة الله (التكاثر) التفاخر بالاموال والاولادو الرجال

الامهات اه خازن قال أبو السعود وعبر عن المأوى بالام لان أهلها يأوون اليها كما يأوى الولد الى أمه وسميت هاوية لغاية عمقها وبعد مهواها روى ان أهل النار يهوون فيها سبعين خريفا اه (قوله فسكنه) أى مأواه فهو من قبيل زيد أسد شبهت النار للعصاة بالام لكونها تهوى بهم فتضمهم الى نفسها كما تضم الام الاولاد اليها اه زاده وفسر البيضاوى الهاوية بالنار والهاوية من أسمائها اه شيخنا وعبارة الخطيب فامه هاوية أى نار نازلة سافلة جدا فهو بحيث لا يزال يهوى فيها نازلا فهو فى عيشة ساخطة فالآية من الاحتباك ذكر العيشة أولا دليلا على حذفها ثانيا وذكر الام ثانيا دليلا على حذفها أولا والهاوية اسم من أسماء جهنم وهى المهواة لا يدرك قعرها وقال قتادة هى كلمة عربية كان الرجل اذا وقع فى أمر شديد يقال هوت أمه وقيل أراد أم رأسه يعنى أنهم يهوون فى النار على رؤسهم والى هـذا التأويل ذهب قتادة وأبو صالح اه والهاوية هى آخر الطبقات السبع اه (قوله ماهيه) مبتدأ وخبر سادان مسد المفعول الثانى لادراك والكاف المفعول الاول وهو من التعليق وهيه ضمير الهاوية المفسرة بالنار وأسقط هاء السكت حمزة وصلا ونار خبر مبتدا محذوف أى هى نار اه سمين (قوله وفى قراءة تحذف وصلا) أى وتثبت وقفا اه

﴿سورة التكاثر﴾

مناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر أهوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنها فقال ألهاكم التكاثر اه كازرونى وفى البيضاوى مانصه عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ ألهاكم التكاثر يحاسبه الله بالنعيم الذى أنعم به عليه فى دار الدنيا وأعطى من الاجر كانما قرأ ألف آية اه وفى زكريا عليه مانصه قوله من قرأ الخ موضوع الا آخره فرواه الحاكم والبيهقى بلفظ الا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية فى كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألهاكم التكاثر اه (قوله ألهاكم التكاثر) أى التباهى بكثرة الاموال والتكاثر التفاعل فيكون من اثنين يقول كل واحد منهما لصاحبه أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا واعلم ان التفاخر انما يكون باثبات السعادة من شخص لنفسه وأنواع السعادة ثلاثة فاحداها فى النفس والثانية فى البدن والثالثة فيما يتزل بالبدن من خارج أما التى فى النفس فهى العلوم والاخلاق الفاضلة وأما التى فى البدن فهى الصحة والكمال وأما التى تحل بالبدن من خارج فقسمان أحدهما ضرورى وهو المال والجاه والثانى غير ضرورى وهو الاقرباء والاحباب وانما رجع مافى المرتبة الثالثة للبدن بدليل أنه اذا تألم عضو من أعضائه فانه يجعل المال والجاه فداءله اذا علمت هذا فالعاقل ينبغى له أن يكون ساعيا فى تقديم الاهم على المهم لا متشاغلا عن الطاعة فالتكاثر والتفاخر مذموم والشرع دل على أن التكاثر والتفاخر فى السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز للانسان أن يفتخر بطاعته وحسن أخلاقه اذا كان يظن أن غيره يقتدى به والالف واللام فى التكاثر ليست للاستغراق بل للمعهود السابق وهو التكاثر فى الدنيا ولذاتها وعلائقها فانه الذى يمنع عن طاعة الله وعبوديته وزيارة القبر عبارة عن الموت يقال لمن مات زار قبره فيكون المعنى ألهاكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة ساعة ثم ينصرف والميت يبقى فى قبره لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور الى مكان الحساب اه رازى (قوله عن طاعة الله) لم يذكره فى الآية لان المطلق أبلغ فى الذم أى ألهاكم عن ذكر الله وعن الواجبات والمندوبات والتفكر والتدبر والطاعة شاملة لجميع ذلك اه رازى (قوله والرجال) أى بالانتساب الى الرجال وقوله حتى زرتم عطف على قوله ألهاكم وهو غاية فيه وقوله ردع أى عن التكاثر أى ليس الامر كما

وصدقه ومخزمة وسالف وصيفى (رب هذه البلدة) قال ابن عباس يعنى مكة أخرجه ابن أبى حاتم

﴿سورة القصص﴾

(فالتقطه آل فرعون) اسم الملتقط طابوت وقيل هى امرأة فرعون وقيل ابنته أخرج ذلك ابن أبى حاتم عن عبد الرحمن الجيلى (وقالت امرأة فرعون) اسمها آسية بنت مزاحم أخرجه ابن أبى حاتم عن عبد الله بن عمر (أم موسى) يوخانذ بنت بصير بن لاوى وقيل ياوخا وقيل يارخت (وقالت لاخته) قال ابن عساكر اسمها مريم وقيل كلثوم (ودخل المدينة) هى منف من أرض مصر أخرجه ابن أبى حاتم عن السدى (على حين غفلة) قال ابن عباس وابن جبير وقتادة نصف النهار وأخرج ذلك ابن أبى حاتم وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال مابين المغرب والعشاء (فوجد فيها رجلين يقتتلان) الاسرائيلى هو

توم

توهم هؤلاء من أن السعادة الحقيقية تكون بالاموال والاولاد والرجال اه شيخنا (قوله حتى زرتم المقابر) جمع مقبرة بتثليث الباء وهى المحل الذى تدفن فيه الاموات اه شيخنا وفى المصباح وزاره يزوره زيارة وزورا قصده فهو زائر وزور وهم زوار مثل سافر وسفر وسفار ونسوة زور أيضا وزور أيضا وزائرات والمزار يكون مصدرا وموضع الزيارة والزيارة فى العرف قصد المزور اكراما له واستئناسا به اه (قوله أو عددتم الموتى) معطوف على متم فهو تفسير آخر لزيارة القبور وهما قولان وعبارة البيضاوى حتى زرتم المقابر أى حتى اذا استوعبتم عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الموتى بزيارة المقابر وقيل معناه ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن متم وقبرتم مضيعين أعماركم فى طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو السعى لاخراكم فتكون زيارة القبور عبارة عن الموت اه وفى الكرخى قوله أو عددتم الموتى تكاثرا عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم فعلى هذا زرتم المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات تفاخرا وانما كان تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق فى حب الدنيا والتفاخر فى الكثرة فحاصل الوجهين راجع الى أن المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت أو الانتقال من الذكر الى الذكر اه (قوله ردع) أى عن التشاغل عن الطاعة (قوله ثم كلا سوف تعلمون) جعله الشيخ جمال الدين ابن مالك من التوكيد اللفظى مع توسط حرف العطف وقال الزمخشرى والتكرير تأكيد للردع والرد عليهم وثم دالة على أن الانذار الثانى أبلغ من الاول ونقل عن على كلا سوف تعلمون فى الدنيا ثم كلا سوف تعلمون فى الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التغاير بينهما لاجل تغاير المتعلقين وثم على بابها من المهلة وحذف متعلق العلم فى الافعال الثلاثة لان الغرض هو الفعل لا متعلقه والعلم بمعنى المعرفة فيتعدى لمفعول واحد اه سمين وقوله ونقل عن على الخ الى هذا يشير صنيع الشارح حيث قال عند النزع ثم فى القبر فقوله عند النزع راجع لتعلمون الاول وقوله ثم فى القبر راجع لتعلمون الثانى وجعل الشارح كلا الثالثة بمعنى حقا وجعل الاولين للردع والزجر وجرى غيره على التسوية بين الثلاثة وفى القرطبى وقيل ان كلا فى المواضع الثلاثة بمعنى ألا قاله ابن أبى حاتم وقال الفراء هى بمعنى حقا فى المواضع الثلاثة وقيل هى للردع والزجر فى المواضع الثلاثة اه بتصرف (قوله سوء عاقبة تفاخركم) بيان لمفعول العلم وقوله عند النزع أى الموت (قوله أى علما يقينا) أشار بهذا الى أن اضافة العلم الى اليقين من اضافة الموصوف الى صفته وفى السمين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله العلم اليقين فأضيف الموصوف الى صفته وقيل لا حاجة الى ذلك لان العلم يكون يقينا وغير يقين فأضيف اليه اضافة العام للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص اه وفى الرازى اليقين هو الموت أو البعث لانهما اذا وقعا جاء اليقين وزال الشك فالمعنى لو تعلمون علم الموت وما يلقى الانسان معه وبعده فى القبر وفى الآخرة لم يلهكم التفاخر والتكاثر عن طاعة الله تعالى اه وفى أبى السعود أى لو تعلمون ما بين أيديكم علم الامر اليقين أى كعلمكم ما تستيقنونه اه (قوله عاقبة التفاخر) بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو (قوله جواب قسم محذوف) أى وليس جوابا للو لانه محقق الوقوع فلا يعلق والرؤية ههنا بصرية فلذلك تعدت الى مفعول واحد وقوله وحذف منه لام الفعل وهى الياء وقوله وعينه وهى الهمزة أما حذف الياء فلالتقاء الساكنين لان أصله لترأيون فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ثم ألقيت حركة الهمزة التى هى

(حتى زرتم المقابر) بان متم فدفنتم فيها أو عددتم الموتى تكاثرا (كلا) ردع (سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون) سوء عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر (كلا) حقا (لو تعلمون علم اليقين) أى علما يقينا عاقبة التفاخر ما اشتغلتم به (لترون الجحيم) النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه وألقى حركتها على الراء

السامرى والقبطى اسمه فاتون حكاه الزمخشرى (وجاء رجل من أقصى المدينة) قال الضحاك هو مؤمن آل فرعون وقال شعيب الجبائى اسمه شمعون وقال ابن اسحق سمعان أخرجهما ابن أبى حاتم قال السهيلى وسمعان أصح ما قيل فيه وقال الدارقطنى لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون وفى تاريخ الطبرانى أن اسمه حير وقيل حبيب وقيل حزقيل (ووجد من دونهم امرأتين تذودان) هما ليا وصفوريا وهى التى نكحها أخرجه ابن جرير عن شعيب الجبائى قال وقيل شرفا وأبوهما شعيب عند الاكثر أخرج ابن أبى حاتم عن مالك بن أنس أنه بلغه أن شعيبا هو الذى قص عليه موسى القصص وأخرج عن الحسن قال يقولون شعيب ولكنه سيد الماء يومئذ وأخرج عن أبى عبيدة قال هو ثيرون ابن اخى شعيب وأخرج ابن جرير

(ثم لترونها) تأكيد (عين اليقين) مصدر لان رأى وعاين بمعنى واحد (ثم لتسئلن) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات وواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين (يومئذ) يوم رؤيتها (عن النعيم) مايلتذبه فى الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشروب وغير ذلك

(سورة والعصر مكية أو مدنية ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعصر) الدهر أو مابعد الزوال الى الغروب

عين الكلمة على الراء وحذفت لثقلها ثم دخلت النون المشددة التى هى للتوكيد فحذفت نون الرفع لتوالى الامثال وحركت الواو بالضم لالتقاء الساكنين ولم تحذف لانها لو حذفت لاختل الفعل بحذف عينه ولامه وواو الضمير اه كرخى وقوله على الراء وهى فاء الكلمة (قوله تأكيد) أي أو الاول قبل دخولهم الجحيم والثانى بعده ولذا قال عقبه عين اليقين أو الاول من رؤية العين والثانى من رؤية القلب اه كرخى (قوله عين اليقين) ان قلت مافائدة تخصيص الرؤية الثانية باليقين قلنا لانهم فى المرة الاولى رأوا لهبالاغير وفى المرة الثانية رأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها ومافيها من الحيوانات المؤذية ورؤية ذلك وقت الحشر أي يرون لهبها وعذابها ألا ترى ان الجحيم يراها المؤمنون أيضا أي يرون نفسها لا لهبها وعذابها اه رازى (قوله لان رأى وعاين بمعنى واحد) أي فعين اليقين مفعول مطلق ملاق لترون فى المعنى اه شيخنا لكن كونه مصدرا فيه تسمح وفى زاده على البيضاوى وانتصاب عين اليقين على انه صفة مصدر لترونها أى لترونها رؤية هى عين اليقين وصفت الرؤية التى هى سبب اليقين بكونها نفس اليقين مبالغة اه (قوله ثم لتسئلن) الاظهر أن الخطاب للكفار لان الكفار الهام التكاثر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله تعالى وقيل هو عام فى حق المؤمن والكافر فعن انس انه لما نزلت الآية قام رجل أعرابى محتاج فقال هل على من النعم شىء فقال له رسول الله ﷺ الظل والنعلان والماء البارد والاولى أن يقال السؤال يعم المؤمن والكافر لكن سؤال الكافر سؤال توبيخ لانه ترك الشكر وسؤال المؤمن سؤال تشريف لانه شكر وأطاع اه رازى وفى القرطبى قال الماوردى هذا السؤال يعم المؤمن والكافر الا ان سؤال المؤمن تبشير بان يجمع له بين نعيم الدنيا ونعيم الآخرة وسؤال الكافر سؤال تقريع حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر والعصيان اه (قوله عن النعيم) أي جميع أنواع النعيم وأفراده فأل للاستغراق اه شيخنا (قوله وغير ذلك) كظلال المساكن والاشجار والاخبية التى تقيكم من الحر والبرد وكالماء البارد وكحل العين ولبس الانسان ثوب أخيه وشبع البطن ولذة النوم والعافية والسؤال انما هو عن الزائد على مالابد منه من مطعم وملبس ومسكن والحق ان السؤال يعم المؤمن والكافر وأنه عن جميع النعم سواء كانت النعم ممالابد منه أولا والسؤال انما هو فى موقف الحساب وثم للترتيب الاخبارى لا المعنوى لان السؤال قبل رؤية الجحيم اه رازى

(سورة والعصر)

(قوله مكية) أى فى قول ابن عباس والجمهور وقوله أو مدنية أى فى قول قتادة ونقل عن ابن عباس أيضا (قوله والعصر) قسم من الله تعالى وجوابه ان الانسان وقوله الدهر قال ابن عباس أقسم به لان فيه عبرة للناظر أي من حيث تصرف الاحوال وتبدلها والدلالة على الصانع رواه زيد بن أسلم اه كرخى وفى الرازى أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الاعاجيب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى والفقر ولان بقية عمر المرء لاقيمة له فلو ضيعت الف سنة فيما لا يعنى ثم ثبتت السعادة فى اللمحة الاخيرة من العمر بقيت فى الجنة أبد الآباد فعلمت أن أشراف الاشياء حياتك فى تلك اللمحة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم ولان الزمان أشرف من المكان فأقسم به لكونه نعمة خالصة لاعيب فيه انما الخاسر والمعيب الانسان وقوله أو مابعد الزوال الى الغروب فاقسم فى حق الخاسر بالعصر كما أقسم فى حق الرابح بالضحى فكانه يقول بعض النهار باق فيحثه على التدارك فى البقية بالتوبة وقوله أو صلاة العصر أى فيكون قد أقسم بصلاة العصر لفضلها لانها الصلاة الوسطى ولانه يحصل بها ختم طاعات النهار

عن ابن عباس ان اسمه يثربى (ثم تولى الى الظل) هو ظل سمرة أخرجه ابن جرير عن ابن مسعود (فاغرقناهم فى اليم) قيل هو بحر يسمى اسافا من وراء مصر حكاه ابن عساكر (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف) قائل ذلك الحرث بن عامر بن نوفل أخرجه النسائى عن ابن عباس (أفمن وعدناه) الآية أخرج ابن جرير عن مجاهد قال نزلت فى حمزة وأبى جهل (ماان مفاتحه لتنوء بالعصبة) أخرج الدينورى فى المجالسة عن خيثمة قال قرأت فى الانجيل ان مفاتيح كنوز قارون وقرستين بغلا كل مفتاح منها على قدر أصبع لكل مفتاح منها كنز (لرادك الى معاد) قال مجاهد والضحاك يعنى مكة وقال نعيم القارىء بيت المقدس وقال ابن عباس وغيره القيامة ذكره ابن أبى حاتم (سورة العنكبوت)

وقيل العصر الزمن المختص به وبأمته أى والعصر الذى أنت فيه فاقسم بمكانه ﷺ فى قوله لاأقسم بهذا البلد وأقسم بعمره فى قوله لعمرك انهم لفى سكرتهم يعمهون وأقسم بعصره هنا فكأنه قال وعصرك وبلدك وعمرك فاقسم بهذه الظروف الثلاثة فاذا وجب تعظيم الظرف فحال المظروف من باب أولى اه من الرازى (قوله ان الانسان لفى خسر) أى لفى خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان وذلك لان الانسان لاينفك عن خسران لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر الانسان اما أن تكون تلك الساعة فى طاعة أو معصية فان كانت فى معصية فهو الخسران البين الظاهر وان كانت فى طاعة فلعل غيرها أفضل وهو قادر على الاتيان به فكان فعل غير الافضل تضييعا وخسرانا فبان بذلك انه لاينفك أحد من خسران وقيل ان سعادة الانسان فى طلب الآخرة وحبها والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين فى طلبها فكانوا فى خسار وبوار قد أهلكوا انفسهم بتضييع أعمارهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين وقيل أراد ان الانسان اذا عمر فى الدنيا وهرم لفى نقص وتراجع الا الذين آمنوا فانه تكتب أجورهم ومحاسن اعمالهم التى كانوا يعملونها فى شبابهم وصحتهم فهى مثل قوله لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون اه خازن والالف واللام فى الانسان للجنس فيشمل المؤمن والكافر بدليل الاستثناء والخسر بمعنى الخسران ومعناه النقصان وذهاب رأس المال والتنكير فى الخسر يفيد التعظيم أى ان الانسان لفى خسر عظيم لايعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان مغمورا فى الخسر للمبالغة وأنه أحاط به من كل جانب لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت مصروفة الى المعصية فلاشك فى الخسر وان كانت مشغولة بالمباحات فالخسران أيضا حاصل وان كانت مشغولة بالطاعات فهى غير متناهية وترك الاعلى والاقتصار على الادنى نوع خسران ولاينافيه قوله لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم لان الكلام ثم فى أحوال البدن وهنا فى أحوال النفس اه رازى (قوله لفى خسر) أى لفى غبن وقال الاخفش لفى هلكة وقال الفراء لفى عقوبة ومنه قوله تعالى وكان عاقبة أمرها خسرا وقال زيد بن على لفى شر وقيل لفى نقص والمعنى متقارب اه قرطبى وفى المصباح خسر فى تجارته خسارة بالفتح وخسرا وخسرانا ويتعدى بالهمزة فيقال أخسرته فيها وخسر خسرا وخسرانا أيضا هلك اه (قوله وعملوا الصالحات) وهى امتثال الاوامر واجتناب النواهى فحكم بالخسران على جميع الناس الا من كان آتيا بهذه الاشياء الاربعة وهى الايمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والتواصى بالصبر فهذه الامور اشتملت على مايخص نفسه وهو الايمان والعمل الصالح ومايخص غيره وهو التواصى بالحق والتواصى بالصبر وهما معطوفان على ماقبلهما من عطف الخاص على العام للمبالغة اه رازى والحاصل ان كل مامضى من عمر الانسان فى طاعة الله فهو فى صلاح وخير وما كان بضده فهو فى خسر وفساد وهلاك اه خازن (قوله أوصى بعضهم بعضا) أشار به الى أن تواصوا فعل ماض لا أمر ويؤخذ منه أن الوصية هى التقديم الى الغير بما يعمل به مقرونا بوعظ ونصيحة من قولهم أرض واصية اى متصلة النبات يقال قدمت اليه بكذا اذا أمرته قبل وقت الحاجة الى الفعل اه كرخى (قوله أى الايمان) أى الثبات والدوام عليه وعبارة الخطيب أى الامر الثابت وهو كل ماحكم الشرع بصحته ولايسوغ انكاره وهو الخير كله من توحيد الله تعالى وطاعته واتباع كتبه ورسله والزهد فى الدنيا والرغبة فى الآخرة اه (قوله وتواصوا

وصلاة العصر (ان الانسان) الجنس (لفى خسر) فى تجارته (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فليسوا فى خسران (وتواصوا) أوصى بعضهم بعضا (بالحق) أى الايمان (وتواصوا

(أحسب الناس أن يتركوا) هم المأذيون على الاسلام بمكة منهم عمار بن ياسر (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) الآية قائل ذلك الوليد بن المغيرة حكاه المهدوى (هذه القرية) هى سذوم

﴿سورة الروم﴾

(فى أدنى الارض) قال ابن عباس فى طرف الشام وقال مجاهد فى الجزيرة أقرب أرض الروم الى فارس أخرج ذلك ابن أبى حاتم (فى بضع سنين) هى تسع سنين فيما أخرجه ابن جرير عن ابن مسعود وسبع فيما أخرجه الترمذى من حديث نيار الاسلمى

﴿سورة لقمان﴾

(ومن الناس من يشترى لهو الحديث) قال ابن عباس نزلت فى النضر بن الحرث اخرجه ابن جرير (والقى فى الارض رواسى) قال ابن عباس هى الجبال الشامخات من اوتاد الارض وهى سبعة عشر جبلا منها قاف وابو قبيس والجودى ولبنان وطور سينين وثبير وطور سيناء اخرجه ابن جرير (واذ قال لقمان لابنه) اسم الابن ثاران وقيل انعم وقيل مشكم (سورة السجدة)

بالصبر) على الطاعة وعن المعصية ﴿سورة الهمزة مكية أو مدنية تسع آيات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ويل) كلمة عذاب أو واد في جهنم (لكل همزة لمزة) أي كثير الهمز واللمز أي الغيبة نزلت فيمن كان يغتاب النبي ﷺ والمؤمنين كأمية بن خلف والوليد بن المغيرة

بالصبر) كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع اندراجه تحت التواصي بالحق لابراز كمال الاعتناء به أو لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وترك بل هو تلقي ما ورد منه تعالى بالقبول والرضا به ظاهرا وباطنا اه كرخي (قوله على الطاعة وعن المعصية) وبقي قسم ثالث لم يذكره وهو الصبر على البلايا اه

﴿سورة الهمزة﴾

مناسبتها لما قبلها أنه لما قال ان الانسان لفي خسر بين في هذه حال الخاسرين وما لهم اه بحر (قوله ويل) مبتدأ خبره لكل همزة لمزة وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة كونه دعاء عليهم بالهلكة أي شدة الشر اه أبو السعود (قوله كلمة عذاب) أي كلمة يطلب بها العذاب ويدعى بها ويسئل فعلى هذا يكون المعنى اللهم ألحق الويل وأنزله بكل همزة وعلى هذا فتكون الجملة انشائية وقوله أو واد في جهنم وعليه تكون الجملة خبرية أخبرت بأن هذا الوادي لكل همزة أي ثابت ومعد له وويل على هذا علم فهو معرفة تأمل (قوله لكل همزة لمزة) التاء فيهما للمبالغة في الوصف وقد اطرد أن بناء فعلة بضم الفاء وفتح العين لمبالغة الفاعل أي المكثرة لمأخذ الاشتقاق واذا سكنت العين يكون لمبالغة المفعول يقال رجل لعنة بفتح العين لمن كان يكثر لعن غيره ولعنة بسكون العين اذا كان ملعونا للناس يكثرون لعنه اه زاده وفي السمين والعامة على فتح ميميهما على أن المراد الشخص الذي يكثر منه ذلك الفعل وقرأ الباقون بالسكون وهو الذي يهمز ويلمز أي يأتي بما يهمز به ويلمز كالضحكة لمن يكثر ضحكه والضحكة لمن يأتي بما يضحك منه وهو مطرد أعني ان فعلة بفتح العين لمن يكثر منه الفعل وبسكونها لمن يكثر الفعل بسببه اه وفي المختار الهمز كاللمز وزنا ومعنى وبابه ضرب اه وفيه أيضا واللمز العيب وأصله الاشارة بالعين ونحوها وبابه ضرب ونصر اه (قوله أي كثير الهمز واللمز) قال ابن عباس هم المشاؤن بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون العيب للبريء فعلى هذا هما بمعنى واحد وقال صلى الله عليه وسلم شر عباد الله المشاؤن بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبرآء العيب وقال مقاتل الهمزة الذي يعيبك في الغيب واللمزة الذي يعيبك في الوجه وقال أبو العالية والحسن الهمزة الذي يغتاب ويطعن في وجه الرجل واللمزة الذي يغتابه من خلفه وهذا اختيار النحاس ومنه قوله تعالى ومنهم من يلمزك في الصدقات وقال سعيد بن جبير الهمزة الذي يهمز الناس بيده ويضربهم واللمز الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم وقال سفيان الثوري يهمز بلسانه ويلمز بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذي جليسه بسوء اللفظ واللمزة الذي يكسر عينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وحاصل هذه الاقاويل يرجع الى أصل واحد وهو الطعن واظهار العيب ويدخل في ذلك من يحاكي الناس في أقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه وأصل الهمز الكسر وأصل اللمز الطعن ثم خصا بالكسر لاعراض الناس والطعن فيهم حتى صار ذلك عادة لهم لانه خلق ثابت في جبلتهم والذي دل على الاعتياد صيغة فعلة بضم وفتح كما يقال ضحكة للذي يفعل الضحك كثيرا حتى صار عادة له اه خطيب (قوله أي الغيبة) تفسير لهما على بعض الاقوال فعلى هذا يكون الثاني تأكيدا لفظيا للاول بالمرادف كقولهم حسن بسن وعفريت نفريت اه (قوله وغيرهما) كالاخنس بن شريق والعاص بن وائل السهمي وجميل بن معمر اه خازن وفي الكشاف ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه فان ذلك أزجر له وأنكى فيه اه وهو قول الاكثرين قال مجاهد

(ملك الموت) اخرج ابو الشيخ عن وهب ان اسمه عزرائيل (افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) اخرج ابن ابي حاتم عن ابي ليلى والسدى انها نزلت في علي والوليد بن عقبة واخرجه الواحدى عن ابن عباس (الارض الجرز) قال ابن عباس ارض اليمن والشام اخرجه ابن أبي حاتم وقال قوم هي مصر

﴿سورة الاحزاب﴾

(اذ جاءتكم جنود) هم الاحزاب ابو سفيان واصحابه وقريظة وعيينة ابن بدر اخرجه ابن ابي حاتم عن مجاهد (فارسلنا عليهم ريحا) هي الصبا اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عباس (وجنود لم تروها) قال مجاهد هي الملائكة اخرجه ابن أبي حاتم (اذ جاؤكم من فوقكم) قال مجاهد عيينة بن بدر من نجد (ومن أسفل منكم أبو سفيان ومن معه وقريظة أخرجه ابن أبي حاتم (واذ يقول المنافقون) سمى السدي منهم قشير بن معتب

وغيرهما (الذى جمع) بالتخفيف والتشديد (مالا وعدده) أحصاه وجعله عدة لحوادث الدهر (يحسب لجهله (أن ماله أخلده) جعله خالدا لايموت (كلا) ردع (لينبذن) جواب قسم محذوف أى ليطرحن (فى الحطمة) التى تحطم كل ماألقى فيها (وماأدراك) أعلمك (ماالحطمة نار الله الموقدة) المسعرة (التى تطلع) تشرف (على الافئدة) القلوب فتحرقها وألمها أشد من ألم غيرها للطفها (انها عليهم) جمع الضمير رعاية لمعنى كل (مؤصدة) بالهمز وبالواو بدله مطبقة (فى

ليست خاصة باحد بل هى شاملة لكل من كانت هذه صفته اه كرخى (قوله الذى جمع مالا) تعليل لماقبله اه شيخنا أو هو بدل من كل اه سمين (قوله بالتخفيف والتشديد) فمن شدد ميمه نظر للمبالغة والتكثير ولموافقة عدّده فى التشديد ومن خفف ميمه جعله محتملا للتكثير وعدمه اه سمين وقال الرازى الفرق ان التشديد يفيد أنه جمعه من ههنا ومن ههنا ولم يجمعه فى يوم واحد ولا فى يومين ولا فى شهر ولا فى شهرين وان التخفيف لا يفيد ذلك ونكر مالا للتعظيم أى مالا بلغ فى الخبث والفساد أقصى النهايات فكيف يليق بالعاقل أن يفتخر به اه (قوله وعدده) العامة على تثقيل الدال الاولى وهو أيضا للمبالغة وقرأ الحسن والكلبى بتخفيفها وفيه أوجه أحدها أن المعنى جمع مالا وعدد ذلك المال اى وجميع عدده أى أحصاه والثانى أن المعنى وجمع عدد نفسه من عشيرته وأقاربه وعدده على هذين التأويلين اسم معطوف على مالا أى وجمع عدد المال أو عدد نفسه الثالث أن عدده فعل ماض بمعنى عده الا انه شذ فى اظهاره كما شذ فى قوله * انى أجود لاقوام وان ضننوا * أى بخلوا اه سمين (قوله وجعل عدة) هكذا فى النسخ ولعل الواو بمعنى أو لانهما قولان فى التفاسير وعبارة الخازن أى أحصاه فهو مأخوذ من العدو قيل هو من العدة أى استعده وجعله ذخيرة وعوناله انتهت وعبارة البيضاوى جعله عدة للنوازل أو عدة مرة بعد أخرى ويؤيده أنه قرىء وعدده بفك الادغام اه (قوله عدة) بالضم أى معدا ومدخرا لحوادث الدهر أى مصائبه النازلة على الناس اه سمين وفى المصباح والعدة بالضم الاستعداد والتأهب والعدة ماأعددته من المال والسلاح وغير ذلك والجمع عدد مثل غرفة وغرف وأعددته اعدادا أهيأته وأحضرته اه (قوله يحسب أن ماله الخ) يجوز أن يكون مستأنفا استئنافا بيانيا واقعا فى جواب سؤال كأنه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز أن يكون حالا من فاعل جمع وأخلده ماض معناه المضارع أى يخلده اه سمين أى يظن لجهله أن ماله يخلده أى يوصله الى رتبة الخلود فى الدنيا فيصير خالدا فيها فلا يموت أو يعمل من تشييد البنيان الموثق بالصخر والآجر وغرس الاشجار وعمارة الارض عمل من ظن أن ماله أبقاه حيا أو هو تعريض بالعمل الصالح وانه هو الذى أخلد صاحبه فى النعيم فاما المال فما أخلد أحدا فيه اه خطيب وفى المختار الخلد بالضم البقاء والدوام وبابه دخل وأخلده الله وخلد تخليدا اه (قوله ردع) أى له عن حسبانه أى ليس كما يظن أن المال يخلده أى لاعن همزه ولمزه كما توهم لبعده لفظا ومعنى اه شهاب وقيل كلا معناها حقا اه خطيب (قوله التى تحطم) أى تكسر ففى الحطمة مماثلة لعمله لفظا ومعنى لانها على وزن همزة ولمزة وفيهما كسر كما فيها اه شهاب وفى المختار حطمه من باب ضرب أى كسره فانحطم وتحطم والتحطيم التكسير والحطمة من أسماء النار لانها تحطم ماتلتقم اه (قوله وماأدراك ماالحطمة) تهويل لشأنها ببيان أنها ليست من الامور التى تدركها العقول اه أبو السعود (قوله نار الله) الاضافة فيه للتفخيم أى هى النار التى لا تخمد أبدا والموقدة بامره أو بقدرته اه رازى وفى الخطيب الموقدة أى التى وجب وتحتم ايقادها اه (قوله المسعرة) فى المختار سعر النار والحرب هيجها وألهبها وبابه قطع قرىء واذا الجحيم سعرت مخففا ومشددا والتشديد للمبالغة واستعرت النار وتسعرت توقدت والسعير النار اه ويقال أسعرتها اسعارا أى أوقدتها اه مصباح فقول الشارح المسعرة يقرأ بالتخفيف وبالتشديد (قوله التى تطلع على الافئدة) أى تعلو أوساط القلوب وتغشاها وتخصيصها بالذكر لما أن الفؤاد ألطف مافى الجسد وأشده تألما بادنى أذى يمسه أو لانه محل العقائد الزائغة والنيات الخبيثة ومنشأ الاعمال السيئة اه أبو السعود (قوله وألمها) أى القلوب أى تألمها أشد من تألم غيرها من بقية اعضاء البدن وفى

أخرجه ابن أبى حاتم وفى تفسير ابن جرير عن ابن عباس هو معتب بن قشير الانصارى (واذ قالت طائفة منهم) قال السدى هم عبدالله بن أبى وأصحابه أخرجه ابن ابى حاتم (ويستأذن فريق) قال السدى هما رجلان من بنى حارثة أبو عرابة بن أوس وأوس ابن قيظى أخرجه ابن أبى حاتم (من المؤمنين رجال) نزلت فى أنس ابن النضر وأصحابه كما أخرجه مسلم وغيره عن أنس بن مالك (من قضى نحبه) أخرج الترمذى عن معاوية أن النبى ﷺ قال طلحة ممن قضى نحبه (الذين ظاهروهم من أهل الكتاب) قال مجاهد قريظة أخرجه ابن أبى

(ممددة) صفة لما قبله فتكون النار داخل العمد (سورة الفيل مكية خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تر) استفهام تعجيب أي اعجب (كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) هو محمود وأصحابه

حاتم (وأرضالم تطؤها) قال السدي هي خيبر فتحت بعد بني قريظة وقال قتادة كنا نحدث انها مكة وقال الحسن هي أرض الروم وفارس أخرج ذلك ابن أبي حاتم (يا أيها النبي قل لأزواجك) قال عكرمة كان تحته يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وكانت تحته صفية بنت حيي الخيبرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحرث من بني المصطلق أخرجه ابن أبي حاتم (أهل البيت) أخرج الترمذي حديثا انها لما نزلت دعا النبي ﷺ فاطمة وحسنا وحسينا وعليا وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في نساء النبي ﷺ خاصة قال عكرمة من شاء باهلته أنها نزلت فيهن (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) الآية نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وأخيها كا

الكرخي قوله وألمها أشد من ألم غيرها للطفها أشار به الى أن في تخصيصها بالذكر تنبيها على فرط تأثرها أو أن تخصيصها بالذكر لانها محل العقائد الزائغة والنيات الخبيثة ومعلوم أن الالم اذا صار الى الفؤاد مات صاحبه أي فهم في حال من يموت وهم لا يموتون كما قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيي قال محمد بن كعب تا كل النار جميع ما في اجسادهم حتى اذا بلغت الى الفؤاد خلقوا خلقا جديدا أي فترجع تأكلهم وهكذا اه (قوله بضم الحرفين وبفتحهما) سبعيتان (قوله فتكون النار داخل العمد) اشار بهذا الى أن قوله في عمد صفة لمؤصدة أو انه خبر آخر عن ان وفي السمين قوله في عمد قرأ الاخوان وأبو بكر بضمتين جمع عمود نحو رسول ورسل وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروي عن أبي عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتين فقيل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال أبو عبيدة هو جمع عماد وفي عمد يجوز أن يكون حالا من الضمير في عليهم أي موثقين وأن يكون خبر المبتدا مضمر أي هم في عمد وأن يكون صفة لمؤصدة قاله أبو البقاء يعني فتكون النار داخل العمد اه وقوله وقال أبو عبيدة الخ هذا هو الذي ذكره السيوطي في سورة الرعد وقيل في بمعنى الباء أي مؤصدة بعمد من حديد والمعنى ان أبواب جهنم أغلقت عليهم ممدودة على أبوابها عمد تشديدا في الاغلاق اه ابن جزي وفي القرطبي في عمد ممددة الفاء بمعنى الباء أي مؤصدة بعمد ممدودة قاله ابن مسعود وهي في قراءته بعمد ممددة وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ ثم ان الله تعالى يبعث اليهم ملائكة باطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار فتطبق عليهم بتلك الاطباق وتشد بتلك المسامير وتمد بتلك العمد فلا يبقى فيها خلل يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم وينساهم الرحمن على عرشه ويتشاغل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفيرا وشهيقا فذلك قوله تعالى انها عليهم مؤصدة في عمد ممددة وقال قتادة في عمد يعذبون بها واختاره الطبري وقال ابن عباس ان العمد الممددة أغلال في أعناقهم وقيل قيود في أرجلهم قاله أبو صالح وقال القشيري والمعظم على ان العمد أوتاد الاطباق التي تطبق على أهل النار تشد تلك الاطباق بالاوتاد حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يدخل عليهم روح وقيل أبواب النار مطبقة عليهم وهم في عمد أي في سلاسل وأغلال مطولة وهي أحكم وأرسخ من القصيرة وقيل هم في عمد ممددة أي في عذابها وألمها يضربون بها وقيل المعنى في دهر ممدود أي لا انقطاع له والله أعلم اه

(سورة الفيل)

(قوله ألم تر) الخطاب لرسول الله ﷺ وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكأنه رآها اه بيضاوي وقوله وهو وان لم يشهد الخ جواب عما يقال ما وجه قوله ألم تر مع ان الاصل في الرؤية أن تكون بصرية وأن يكون الاستفهام للتقرير فيكون المعنى قد رأيت وشاهدت مع انه لم يشاهده وتقرير الجواب ان المراد بالرؤية هنا رؤية القلب وهي العلم عبر عنه بالرؤية لكونه علما ضروريا مساويا في القوة والجلاء للمشاهدة والعيان اه زاده وحذفت الالف من تر للجازم وكيف معلقة للرؤية وهي منصوبة بفعل بعدها اه سمين وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية واختار الاول ابن هشام في المغني أي فعل فعل الخ واما نصبه على الحالية من الفاعل فممتنع لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز اه شهاب والجملة سدت مسد مفعولي تر (قوله هو محمود) وكانت الفيلة ثلاثة عشر وأكبرها فيل يقال له محمود وهو الذي برك وضرب في رأسه وانما وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما وحده موافقة لرؤس الآي اه خازن وقيل كان معه ثمانية عشر

فيلا وقيل الف فيل اه خطيب (قوله أبرهة) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الراء المهملة واسمه الاشرم قال الطيبي وسمي الاشرم لان أباه ضربه بحربة فشرم أنفه وجبينه اه كرخي وأبرهة لقب لكل من فيه بياض وكان نصرانيا وقوله ملك اليمن بدل من أبرهة لانه ملك اليمن وكان من قبل النجاشي ملك الحبشة وكان جيش أبرهة ستين الفا كما في شرح المواهب اه شيخنا (قوله بنى بصنعاء كنيسة الخ) شروع في بيان قصة أصحاب الفيل وعبارة الخازن وكانت قصة أصحاب الفيل على ماذكره محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة وهو أصحمة جد النجاشي الذي آمن بالنبي ﷺ كان بعث أبرهة أميرا على اليمن فاقام به واستقامت له الكلمة هناك ثم انه رأى الناس يتجهزون أيام الموسم الى مكة لحج بيت الله عز وجل فحسد العرب على ذلك ثم بنى كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي انى قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يبن لملك مثلها ولست منتهيا حتى أصرف اليها حاج العرب فسمع به مالك بن كنانة فخرج لها ليلا فدخل اليها فقعد فيها ولطخ بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على فقيل له صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت قد سمع بالذي قلت فحلف أبرهة عند الملك ليسيرن الى الكعبة ثم يهدمها فكتب الى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث اليه بفيله وكان فيلا يقال له محمود وكان فيلا لم ير مثله عظما وجسما وقوة فبعث به اليه فخرج أبرهة في الحبشة سائرا الى مكة وخرج معه بالفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورأوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بمن أطاعه من قومه فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذا نفر فقال لأبرهة يا أيها الملك استبقني فان بقائي خير لك من قتلي فاستحياه وأوثقه وكان أبرهة رجلا حليما ثم سار حتى اذا دنا من بلاد خثعم خرج اليه نفيل بن حبيب الخثعمي في خثعم ومن اجتمع من قبائل اليمن فهزمهم وأخذ نفيلا فقال له نفيل أيها الملك انى دليل بارض العرب فاستبقاه وخرج معه يدله حتى اذا مر بالطائف خرج اليه مسعود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه أبا رغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمغمس مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث أبرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود مقدمة خيله وأمره بالغارة على نعم الناس فجمع الاسود عليه أموال أصحاب الحرم وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم ان أبرهة أرسل حناطة الحميري الى أهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به اليه أخبره انى لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقي عبد المطلب فقال له ان الملك أرسلني اليك لاخبرك انه لم يأت لقتال الا أن تقاتلوه وانما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لنا يد أن ندفعه عما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه فهو بيته وحرمه وان يخل بينه وبين ذلك فوالله مالنا بدفعه قوة قال فانطلق معى الى الملك فزعم بعض العلماء أنه أردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيه حتى قدم العسكر وكان ذو نفر صديقا لعبد المطلب فأتاه فقال يا ذا نفر هل عندك من غناء فيما نزل بنا فقال أنا رجل أسير لا آمن أن أقتل بكرة أو عشية ولكن سأبعث الى أنيس سائس الفيل فانه لى صديق فأسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم حظوتك ومنزلتك عنده قال فأرسل الى أنيس فأتاه فقال له ان هذا سيد قريش وصاحب عير مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت أن تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لى أحب ماوصل اليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك

أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن زيد (الذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه) هو زيد بن حارثة أمسك عليك زوجك) هى زينب بنت جحش (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) أخرج ابن أبي حاتم عن عائشة رضي الله عنها قالت التى وهبت نفسها للنبي خولة بنت حكيم أخرجه عن عروة بلفظ كان يقال ان خولة بنت حكيم من اللاتى وهبن أنفسهن وأخرج عن محمد بن كعب وغيره أن ميمونة بنت الحرث هي التي وهبت نفسها وحكى الكرماني انها زينب أم المساكين امرأة من الانصار وقيل أم شريك بنت الحرث (ترجى من تشاء منهن) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن رزين مولى شقيق ابن سلمة قال كان ممن أرجى ميمونة وجويرية وأم حبيبة وصفية وسودة وكان ممن آوى عائشة وأم سلمة وزينب وحفصة وأخرج عن ابن شهاب قال هذا أمر أباحه الله لنبيه ولم نعلم انه أرجى منهن شيأ وهذا على أن ضمير منهن عائد لامهات المؤمنين وهو الذى أخرجه ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس وأخرج عن الشعبي قال كن نساء وهبن أنفسهن للنبي ﷺ فدخل ببعضهن وأرجى بعضهن منهن أم شريك (قل لازواجك

هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذى يطعم الناس فى السهل والوحوش فى رؤس الجبال يستأذن عليك
وأنا أحب أن تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك فاذن له وكان عبد المطلب رجلا
جسيما وسيما فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه عن أن يجلسه تحته وكره أن تراه الحبشة يجلسه معا على سريره
فجلس على بساطه وأجلس عبد المطلب بجنبه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك الى الملك فقال له الترجمان
ذلك فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك أن يرد على مائتى بعير أصابها فقال أبرهة لترجمانه قل له قد كنت
أعجبتنى حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هو دينك ودين آبائك وهو شرفكم
وعصمتكم لاهدمه لم تكلمنى فيه وتكلمنى فى مائتى بعير أصبتها لك قال عبد المطلب أنا رب هذه الابل
ولهذا البيت رب سيمنعه منك قال ما كان ليمنعه منى قال فأنت وذاك فأمر بابله فردت عليه فلما ردت الابل
على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم أن يتفرقوا فى الشعاب ويتحرزوا فى رؤس الجبال
خوفا عليهم من معرة الجيش ففعلوا وأصبح أبرهة بالمغمس وقد تهيأ للدخول وهيأ جيشه وهيأ فيله وكان
فيلا لم ير مثله فى العظم والقوة ويقال كانت الافيال اثنى عشر فيلا فأقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم أخذ
باذنه وقال له ابرك محمودا وارجع رشيدا فانك ببلد الله الحرام فبرك فبعثوه فضربوه بالمعول فى رأسه
فأدخلوا محاجنه تحت مراقه ومرافقه فقرعوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام يهرول ووجهوه
الى قدامه ففعل مثل ذلك ووجهوه الى الشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه الى الحرم فبرك وأبى أن يقوم
وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طيرا من البحر الى آخر ما فى القصة فأما محمود
فيل النجاشى فربض ولم يشجع على الحرم فنجا وأما الفيلة الاخر فشجعوا فحصبوا أى رموا بالحصباء
وكان بمكة يومئذ أبو مسعود الثقفى وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشتى بمكة وكان رجلا نبيها
نبيلا تستقيم الامور برأيه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك من الرأى فهذا يوم لا
يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد
الى مائة من الابل فقلدها نعلا واجعلها لله ثم أثبتها فى الحرم فلعل بعض السودان يعقر منها شيأ فيغضب رب
هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها وعقروا بعضها
وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود ان لهذا البيت ربا يمنعه فقد نزل تبع ملك اليمن هذا البيت وأراد
هدمه فمنعه الله وابتلاه واظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساه القباطى البيض وعظمه ونحر له
جزورا فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيرا بيضا نشأت من شاطىء البحر فقال ارمقها
ببصرك اين قرارها قال أرها قد دارت على رؤسنا ثم قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هى بنجدية ولا
بتهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال أشباه اليعاسيب فى مناقيرها حصى كانها حصى الخذف قد
أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضا أمام كل رفقة طير يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق فجاءت
حتى اذا حاذت عسكر القوم ركدت فوق رؤسهم فلما توافت الرجال كلهم أهالت الطير ما فى مناقيرها على
من تحتها ثم انها رجعت من حيث جاءت اه (قوله أيضا بنى بصنعاء كنيسة) وكان قد بناها بالرخام
الابيض والاحمر والاصفر والاسود وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر وأذل أهل اليمن فى بنائها
ونقل لها الرخام المجزع والحجارة المنقوشه بالذهب والفضة من قصر بلقيس وكان على فرسخ من موضعها
ونصب فيها صلبانا من ذهب وفضة ومنابر من عاج وآبنوس وغير ذلك وكان يشرف منها على عدن لارتفاعها
وعلوها ولذا سماها القليس لان الناظر اليها تسقط قلنسوته عن رأسه عند نظره اليها لارتفاعها اه

وبناتك) تقدمت الازواج
وأما البنات ففاطمة وزينب
زوج أبى العاص ورقية وأم
كلثوم زوجتا عثمان (وحملها
الانسان) قال ابن عباس هو
آدم أخرجه ابن أبى حاتم

(سورة سبأ)

(غدوها شهر ورواحها
شهر) قال الحسن كان يغدو
من دمشق فيقيل باصطخر
ويروح من اصطخر فيبيت
ببابل أخرجه عبد الرزاق
(وأسلنا له عين القطر) قال
قتادة كانت بارض اليمن قال
السدى سيلت له ثلاثة أيام
اخرجه ابن أبى حاتم (دابة
الارض) قال ابن عباس هى
الارضة اخرجه ابن أبى حاتم
وفى العجائب للكرمانى
الارض مصدر أرضت
الخشبة فهى ماروضة والدابة
آرضة والجمع ارضة كالكفرة
والفجرة (لسبأ فى مساكنهم)
قال سفيان هى باليمن اخرجه
ابن أبى حاتم (ومزقناهم كل
ممزق) قال الشعبى اما غسان
منهم فلحقوا بالشام واما
الانصار فلحقوا بيثرب
واما خزاعة فلحقوا بتهامة
واما الازد فلحقوا بعمان
اخرجه ابن ابى حاتم (قالوا
ماذا قال ربكم) الملائكة (قالوا
الحق) اول من يقوله جبريل
فيتبعونه كما أخرجه ابن جرير
من حديث نواس ابن سمعان

(سورة فاطر)

(ويوم القيامة) اخرج ابن
ابى حاتم عن القاسم بن
الفضل الحرانى قال ارسل
الحجاج الى

من شرح المواهب (قوله ليصرف اليها الحجاج) وقد صرفهم بالفعل وأمرهم بحجها فحجوها سنين ولعلهم كانوا يحجون البيت أيضا في هذه السنين اه من شرح المواهب (قوله فاحدث رجل) أي من العرب فاستغفل الحجاب وتغوط وهرب فغضب أبرهة وعزم على تخريب الكعبة على ماتقدم وقوله بالعذرة وزان كلمة الخرء ولا يعرف تخفيفها والجمع عذرات اه مصباح (قوله أرسل الله عليهم الخ) أي فرجعوا هاربين يتساقطون بكل طريق وكان هلاكهم قرب عرفة قبل دخول الحرم على الاصح وقال جماعة بوادي محسر بين مزدلفة ومنى اه ابن حجر وأصيب أبرهة في جسده فتساقطت أنامله وأصابعه وأعضاؤه وسال منه الصديد والقيح والدم ومامات حتى انشق قلبه وكانت اصابته بداء غير الحجارة اه من الخازن (قوله ألم يجعل كيدهم) أي مكرهم وسعيهم واحتيالهم قال الشهاب وانما سماه كيدا مع أن الكيد قصد المضرة خفية وهو مظهر لقصد تخريبه لان سببه حسد سكان الحرم وقصد صرف شرفهم له وهو خفي فسمى كيدا لذلك فتدبر اه وقوله أي جعل أشار به الى أن المضارع بمعنى الماضي لحكاية الحال الماضية (قوله وأرسل عليهم) عطف على ألم يجعل لان الاستفهام فيه للتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل اه زاده وقوله طيرا الطير اسم جنس يذكر ويؤنث وقوله ترميهم بالتاء وقرىء يرميهم بالياء اه سمين (قوله طيرا أبابيل) قال سعيد بن جبير كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول انها طير بين السماء والارض تعشش وتفرخ وعن ابن عباس كان لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب وقال عكرمة كانت طيرا خضرا خرجت من البحر لها رؤس كرؤس السباع ولم تر قبل ذلك ولا بعده وقالت عائشة رضي الله عنها هي أشبه بالخطاطيف وقيل بل كانت أشباه الوطاويط حمرا وسودا وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بها الامثال اه قرطبي ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت اه خازن (قوله ابابيل) نعت لطير الا انه اسم جمع وقوله ترميهم صفة أخرى لطيرا ومن سجيل صفة لحجارة وكعصف مفعول ثان لجعل بمعنى صير والمفعول الاول الهاء اه سمين قال الشهاب شبه تقطع أوصالهم بالعصف المأكول وناسب اهلاكهم بالحجارة لانهم أرادوا هدم الكعبة اه (قوله جماعات جماعات) عبارة القرطبي أبابيل أي مجتمعة وقيل متتابعة بعضها في أثر بعض قاله ابن عباس ومجاهد وقيل مختلفة متفرقة تجيء من كل ناحية من ههنا وههنا قاله ابن مسعود وابن زيد والاخفش وقال النحاس وهذه الاقوال متفقة وحقيقة المعنى أنها جماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم عليه ويكثر وهو مشتق من الابل اه (قوله قيل لا واحد له) أي من لفظه فيكون اسم جمع (قوله كعجول) لغة في العجل وهو ولد البقرة كما في المختار والمسموع من تقرير المشايخ انه بضم كل من أوله وثانيه المشدد بوزن عصفور لكن لم نر في كتب اللغة التصريح بضبطه ثم رأيت في شرح المواهب مانصه وقيل واحده أبول بكسر الهمزة وفتح الموحدة المشددة وسكون الواو كسنور اه وعلى هذا فعجول بهذا الضبط أي بكسر أوله وفتح ثانيه المشدد وسكون ثالثه كسنور تأمل (قوله طين مطبوخ) أي محرق كالآجر طبخه بنار جهنم وهي من الحجارة التي أرسلت على قوم لوط قال ابن عباس كان الحجر اذا وقع على أحدهم نفط جلده وكان ذلك أول الجدري ولم يكن الجدري موجودا قبل ذلك اليوم اه قرطبي وعن ابن عباس انه رأي من تلك الحجارة عند أم هانىء نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري اه خطيب (قوله كعصف مأكول) العصف جمع واحده عصفة وعصافة وعصيفة اه قرطبي وقوله وداسته صوابه وراثته أي ألقته روثا ثم يبس وتفتت وعبارة القرطبي أي أكلته الدواب فرمت به

ليصرف اليها الحجاج عن مكة فاحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف أبرهة ليهدمن الكعبة فجاء مكة بجيشه على أفيال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة أرسل الله عليهم ماقصه في قوله (ألم يجعل) أي جعل (كيدهم) في هدم الكعبة (في تضليل) خسار وهلاك (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) جماعات جماعات قيل لا واحد له كاساطير وقيل واحده أبول أو ابال أو أبيل كعجول ومفتاح وسكين (ترميهم بحجارة من سجيل) طين مطبوخ (فجعلهم كعصف مأكول) كورق زرع أكلته الدواب وداسته وأفنته أي أهلكهم الله تعالى كل واحد

عكرمة يسأله عن يوم القيامة أمن الدنيا هو أم من الآخرة فقال صدر ذلك اليوم من الدنيا وآخره من الآخرة (أولم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر) فسر في حديث مرفوع بالستين أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وله شواهد من حديث أبي هريرة في الصحيح وأخرجه ابن جرير من طريق عن ابن عباس موقوفا وأخرج من وجه آخر عنه أنه أربعون سنة (وجاءكم النذير) هو محمد صلى الله عليه وسلم

(سورة يس)

(أصحاب القرية) انطاكية أخرجه ابن أبي حاتم (اذ أرسلنا

من أسفل اه وعبارة الخازن يعنى كزرع وتبن أكلته الدواب ثم راثته فيبس وتفرقت أجزاؤه اه ولم يقل فجعلهم كروث لما فى لفظ الروث من الهجنة والشناعة اه شهاب (قوله مكتوب عليه اسمه) يتأمل سر هذه الكتابة وهل كان الطائر الذى يحمله يدرك ويفهم أن هذا الفلان بخصوصه حتى لا يرميه الا فوقه واذا كان كذلك فهل كان ادراكه لهذا المعنى من الكتابة المذكورة أو بمجرد الهام يحرر (قوله يخرق البيضة) اى بيضة الحديد التى على رأس الرجل ويخرق الرجل بان ينزل من دماغه ويخرج من دبره ويخرق الفيل الذى هو راكبه اه ولذلك هلكت جميع الفيلة التى كانت معه الا كبيرها وهو محمود فانه نجا لما وقع منه من الفعل الجميل اه من شرح المواهب (قوله عام مولد النبى) أى قبل مولده بخمسين يوما اه قرطبى وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة اه خازن وقيل غير ذلك

﴿سورة قريش﴾

(قوله مكية) أى فى قول الجمهور وقوله أو مدنية أى فى قول الضحاك والكلبى اه قرطبى والاول أصح اه خازن (قوله لايلاف قريش) فى متعلق هذه الآية أوجه أحدها انه ما فى السورة قبلها من قوله فجعلهم كعصف مأكول قال الزمخشرى وهذا بمنزلة التضمين فى الشعر وهو أن يتعلق معنى البيت بالذى قبله تعلقا لا يصح الا به وهما فى مصحف أبى سورة واحدة بلا فصل وعن عمر أنه قرأهما فى الركعة الثانية من المغرب وقرأ فى الاولى بسورة والتين اه والى هذا ذهب أبو الحسن الاخفش الأان الحوفى قال ورد هذا القول جماعة بانه لو كان كذلك لكان لايلاف بعض سورة ألم تر وفى اجماع الجميع على الفصل بينهما ما يدل على عدم ذلك الثانى أنه مضمر تقديره فعلنا ذلك أى اهلاك أصحاب الفيل لايلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا لايلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت الثالث أنه قوله فليعبدوا وانما دخلت الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط أى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لايلافهم فانها أظهر نعمه عليهم قاله الزمخشرى وهو قول الخليل قبله وقرأ ابن عامر لالاف قريش دون ياء قبل اللام الثانية والباقون لايلاف بياء قبلها وأجمع الكل على اثبات الياء فى الثانى وهو ايلافهم ومن غريب ما اتفق فى هذين الحرفين ان القراء اختلفوا فى سقوط الياء وثبوتها فى الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطا واتفقوا على اثبات الياء فى الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطا فهو أدل دليل على أن القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط فاما قراءة ابن عامر ففيها وجهان احدهما أنها مصدر لالف ثلاثيا يقال ألفته نحو كتبته كتابا ويقال ألفته ألفا والافا وقد جمع الشاعر بينهما فى قوله

زعمتم أن أخوتكم قريش ... لهم الف وليس لكم الاف

والثانى أنه مصدر آلف رباعيا بزنة أكرم يقال آلفته أولفه ايلافا وقرأ عاصم فى رواية ائلافهم بهمزتين الاولى مكسورة والثانية ساكنة وهى شاذة لانه يجب فى مثله ابدال الثانية حرفا مجانسا كايمان وروى عنه أيضا بهمزتين مكسورتين بعدهما ياء ساكنة وخرجت على أنه أشبع كسرة الهمزة الثانية فتولد منها ياء وهذه أشذ من الاولى ونقل أبو البقاء أشذ منها فقال بهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهو بعيد ووجهها أنه أشبع الكسرة فنشأت الياء وقصد بذلك الفصل بين الهمزتين كالالف فى أأنذرتهم وقرأ أبو حفص لالف قريش بزنة حمل وقد تقدم أنه مصدر لالف كقوله * لهم الف وليس لكم الاف * وعنه أيضا وعن ابن كثير الفهم وعنه أيضا وعن ابن عامر الافهم مثل كتابهم وعنه أيضا ليلاف بياء ساكنة بعد اللام

بحجر مكتوب عليه اسمه وهو أكبر من العدسة وأصغر من الحمصة يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبى صلى الله عليه وسلم

(سورة قريش مكية أو مدنية أربع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لئيلاف قريش ايلافهم)

اليهم اثنين) هما شمعون ويوحنا أخرجه ابن أبى حاتم عن شعيب الجبائى واسم الثالث يونس وأخرج عن كعب ووهب أن الثلاثة صادق وصدوق وشلوم وأخرج ابن سعد عن ابن عباس ان الثالث الذى عزز به شمعون (وجاء من أقصى المدينة رجل) قال ابن عباس هو حبيب النجار أخرجه ابن أبو حاتم من طريق عنه وعن قتادة وكعب ووهب وغيرهم وأخرج عن عمر بن الحكم أنه كان اسكافا وعن السدى أنه كان قصارا (لمستقر لها) اخرج الأئمة الخمسة عن أبى ذر سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى والشمس تجرى لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش (أولم ير الانسان) نزلت فى العاصى بن وائل كما أخرجه ابن أبى حاتم عن مجاهد وقال عكرمة والسدى فى أبى بن خلف وأخرج عن جرير من طريق العوفى عن ابن عباس فى عبدالله بن أبى وقيل أمية بن خلف حكاه ابن عساكر

وذلك أنه لما أبدل الثانية حذف الاولى على غير قياس وقرأ عكرمة ليألف قريش فعلا مضارعا وعنه ليألف على الامر واللام مكسورة وعنه فتحها مع الامر وهى لغية وقريش اسم لقبيلة اه سمين (قوله تأكيد) أى لفظى ولذلك اتصل بضمير ما أضيف اليه الاول وقيل هو بدل لانه أطلق المبدل منه وقيد البدل بالمفعول وهو رحلة اه سمين قال الشهاب لما فيه من الابهام فى المبدل منه ثم التبيين فى البدل اه (قوله رحلة الشتاء) مفعول به بالمصدر والمصدر مضاف لفاعله أى لان ألفوا رحلة والاصل رحلتى الشتاء والصيف ولكنه أفرد لأمن اللبس وقيل رحلة اسم جنس وكانت لهم أربع رحلات وجعله بعضهم غلطا وليس كذلك ولام الشتاء التى هى الهمزة واو لقولهم شتايشتو اه سمين وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف وكانوا يقسمون ربحهم بين الغنى والفقير حتى كان فقيرهم كغنيهم واتبع هاشما على ذلك اخوته فكان هاشم يؤالف الى الشام وعبد شمس الى الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس وكانت تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار بجاه هؤلاء الاخوة أى بعهودهم التى أخذوها بالامان لهم من ملك كل ناحية من هذه النواحى اه خطيب والرحلة بالكسر اسم مصدر من ارتحل بمعنى الارتحال أى الانتقال وأما بالضم فهو الشىء الذى يرتحل اليه تقول دنت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا بالضم اه (قوله وهم ولد النضر بن كنانة) فكل من ولده النضر فهو قرشى دون من لم يلده النضر وان ولده كنانة وهو الصحيح وقيل هم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة فمن لم يلده فهر فليس بقرشى وان ولده النضر فوقع الوفاق على أن بنى فهر قرشيون وعلى أن بنى كنانة الذين لم يلدهم النضر ليسوا بقرشيين ووقع الخلاف فى بنى النضر وبنى مالك وفهر هو الجد الحادى عشر من أجداده صلى الله عليه وسلم والنضر هو الثالث عشر ويسمى فهر قريشا أيضا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر واسمه قريش بن مالك بن النضر بن كنانة الى آخر النسب الشريف اه من المواهب واختلف فى اشتقاقهم على أوجه أحدها أنه من التقرش وهو التجمع سموا بذلك لاجتماعهم بعد افتراقهم قال شاعرهم

أبونا قريش كان يدعى مجمعا ❊ به جمع الله القبائل من فهر

والثانى أنه من القرش وهو الكسب وكانت قريش تجارا يقال قرش يقرش أى اكتسب الثالث أنه من التفتيش يقال قرش يقرش عنى أى فتش وكانت قريش يفتشون على ذوى الخلات ليسدوا خلتهم قال الشاعر

أيها الشامت المقرش عنا ❊ عند عمرو فهل له ابقاء

وقد سأل معاوية بن عباس لم سميت قريش قريشا فقال سميت بدابة فى البحر يقال لها القرش تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى ثم قريش اما أن يكون مصغرا من ثلاثى نحو القرش وأجمعوا على صرفه هنا مرادا به الحى ولو أريد به القبيلة لامتنع من الصرف قال سيبويه فى معد وثقيف وقريش وكنانة هذه للاحياء أكثر وان جعلتها أسماء للقبائل فهو جائز حسن اه سمين (قوله تعلق به لايلاف الخ) وانما دخلت الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط أى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لايلافهم فانها أظهر نعمه عليهم اه سمين والمعنى لتأليف الله لهم أى لتحبيبه لهم الرحلتين أى لجعلهم آلفين ومحبين لهما مسترزقين بهما التيسير هما عليهم اه (قوله والفاء زائدة) ولهذا جاز تقديم معمول ما بعدها عليها اه شهاب وفى دعوى الزيادة نظر لما عرفت من عبارة السمين أنها فى جواب شرط مقدر (قوله أى من أجله) أى الجوع أى فمن تعليلية أى أنعم عليهم وأطعمهم لازالة الجوع عنهم الحاصلة بالرحلتين أى بالتجارة فيهما وبازالة الخوف عنهم فعلى التعليل يقدر فيه مضاف وقيل هى بدلية وهذا ببركة دعوة الخليل عليه الصلاة والسلام اه شهاب

تأكيد وهو مصدر آلف بالمد (رحلة الشتاء) الى اليمن (و) رحلة (الصيف) الى الشام فى كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على المقام بمكة لخدمة البيت الذى هو فخرهم وهم ولد النضر بن كنانة (فليعبدوا) تعلق به لايلاف والفاء زائدة (رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع) اى من اجله (وآمنهم من خوف) أى من أجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة

﴿سورة الصافات﴾

(والصافات) الآية أخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود أن المراد بالثلاثة الملائكة (قال قائل منهم انى كان لى قرين) قال السدى هما شريكان فى بنى اسرائيل أحدهما مؤمن والآخر كافر أخرجه ابن أبى حاتم وفى العجائب للكرمانى انهما يهوذا ونطروس (فبشرناه بغلام حليم) الى آخر القصة فيه قولان مشهوران اسمعيل أو اسحق وقد أفردت فى ذلك تأليفا ضمنته حجج كل من القولين (بذبح) هو الكبش الذى قربه ابن آدم فتقبل منه أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس وأخرج عن الحسن أن اسمه جرير (آل ياسين) هو محمد وآله أقاربه المؤمنون من بنى هاشم والمطلب وقيل كل مؤمن تقى وقيل ياسين كتاب من كتب الله فهو كقولك آل القرآن حكاه الكرمانى فى عجائبه

﴿سورة الماعون مكية أو مدنية أو نصفها ونصفها ست أو سبع آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب بالدين) بالجزاء والحساب أي هل عرفته ان لم تعرفه (فذلك) بتقدير هو بعد الفاء (الذي يدع اليتيم) أي يدفعه بعنف عن حقه (ولا يحض) نفسه ولا غيره (على طعام المسكين) أي اطعامه نزلت في العاص بن وائل أو الوليد بن المغيرة (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) غافلون يؤخرونها عن

(فالتقمه الحوت) قال قتادة يقال له لخم أخرجه ابن أبي حاتم (فنبذناه بالعراء) قال جعفر بشاطئ دجلة أخرجه ابن أبي حاتم وقيل بارض اليمن حكاه ابن كثير (الى مائة ألف أو يزيدون) في حديث مرفوع يزيدون عشرين ألفا أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أبي بن كعب وأخرج عن ابن عباس ثلاثين ألفا وفي رواية أربعين ألفا

﴿سورة ص﴾

(وانطلق الملأ منهم) قال مجاهد أي عقبة بن أبي معيط زاد السدي وأبو جهل والعاصي بن وائل والاسود ابن المطلب والاسود بن يغوث أخرجهما ابن أبي حاتم (ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة) قال محمد بن كعب يعني ملة عيسى عليه السلام

وقيل ان من بمعنى بعد وعبارة الخازن ومعنى الذي أطعمهم من جوع أي من بعد جوع بحمل الميرة اليهم من البلاد في البر والبحر وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمدا ﷺ دعا عليهم فقال اللهم اجعلها سنينا كسني يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجهد والجوع فقالوا يا محمد ادع الله لنا فانا مؤمنون فدعا رسول الله ﷺ وأخصبت البلاد وأخصب أهل مكة بعد القحط والجهد فذلك قوله تعالى الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أي بالحرم وكونهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم أحد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل آمنهم بمحمد ﷺ وبالاسلام اه (قوله وخافوا جيش الفيل) وهذا هو وجه مناسبة هذه السورة لما قبلها

﴿سورة الماعون﴾

وتسمى سورة الدين اه خطيب ومناسبتها لما قبلها أنه لما عدد نعمه تعالى على قريش وكانوا لا يؤمنون بالبعث والجزاء أتبع امتنانه عليهم بتهديدهم بالجزاء وتخويفهم بالعذاب اه بحر (قوله أو نصفها ونصفها) أي نصفها الاول مكي ونصفها الثاني مدني وعبارة الخازن وقيل نزل نصفها الاول بمكة في العاص بن وائل ونصفها الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق اه (قوله أي هل عرفته) فسر به أرأيت فجعله بمعنى عرف فينصب مفعولا واحدا وهو الموصول ونص أبو السعود على هذا الاحتمال وأبدى فيه السمين احتمالين آخرين ونصه وفي أرأيت هذه وجهان أحدهما أنها بصرية فتتعدى لواحد وهو الموصول كأنه قال أأبصرت المكذب والثاني أنها بمعنى أخبرني فتتعدى لاثنين فقدره الحوفي أليس مستحقا للعذاب وقدره الزمخشري من هو ويدل على ذلك قراءة عبد الله أرأيتك بكاف الخطاب والكاف لا تلحق البصرية اه (قوله ان لم تعرفه) قدر السمين المحذوف بقوله ان طلبت علمه فذلك الخ وهو أوضح (قوله بتقدير هو بعد الفاء) وهذا التقدير ليس بلازم بل يجوز جعل اسم الاشارة مبتدأ والموصول خبره وعلى كل فالجملة اسمية فلذا قرنت بها الفاء الواقعة في جواب الشرط المقدر كما قدره الشارح (قوله الذي يدع اليتيم) كأبي جهل كان وصيا على يتيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه أو أبي سفيان نحر جزورا فسأله يتيم لحما فقرعه بعصاه أو الوليد بن المغيرة أو منافق بخيل اه بيضاوي ويصح حمل الحق على الميراث فقد تقدم في سورة النساء أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويقولون انما يحوز المال من يطعن بالسنان ويضرب بالحسام اه قرطبي ودع من باب رد كما في المختار (قوله نزلت في العاص ابن وائل الخ) وقيل نزلت في أبي جهل وقيل في عامر بن عائذ المخزومي وقيل في رجل من المنافقين وقيل في أبي سفيان اه خازن (قوله فويل للمصلين) ويل مبتدأ وللمصلين خبره والفاء للسببية أي ان الدعاء عليهم بالويل متسبب عن هذه الصفات الذميمة أي اذا علمت أنه متصف بهذه الصفات فويل الخ ووضع الظاهر وهو المصلين موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليه ساهين عن الصلاة مرائين غير مزكين أموالهم أو جعل المصلين قائما مقام ضمير الذي وهو وان كان مفردا فان معناه الجمع لان المراد به الجنس ولا شك أن الظاهر من الكلام أن السورة كلها في وصف قوم جمعوا بين هذه الاوصاف كلها من التكذيب بالدين ودع اليتيم وعدم الحض على طعام المسكين والسهو عن الصلاة والمراآة ومنع الخير اه سمين (قوله الذين هم) يجوز أن يكون مرفوع المحل وأن يكون منصوبه وأن يكون مجروره تابعا نعتا أو بدلا أو بيانا وكذلك الموصول الثاني الا أنه يحتمل أن يكون تابعا للمصلين وأن يكون تابعا للموصول وقوله يراؤن أصله يرائيون كيقاتلون ومعنى المراآة ان المرائي يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه فالمفاعلة فيها واضحة وقد تقدم تحقيق ذلك اه

وقتها (الذين هم يراؤن) في الصلاة وغيرها (ويمنعون الماعون) .

وقال مجاهد ملة قريش أخرجهما ابن أبي حاتم (وقالو ربنا عجل لنا قطنا) قال قتادة قال ذلك أبو جهل أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أنس وقال عطاء النضر بن الحرث أخرجه عبد بن حميد (وهل أتاك نبأ الخصم) هما ملكان أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أنس بن مالك مرفوعا بسند ضعيف ومن حديث ابن عباس موقوفا وسماهما جبريل وميكائيل (الصافنات الجياد) أخرج ابن أبي حاتم عن ابراهيم التيمي أنها عشرون ألف فرس (وألقينا على كرسيه جسدا) قال ابن عباس هو الشيطان وقال قتادة انه مارد يقال له أسيد وأخرج من طريق على عن ابن عباس أنه صخر الجني وعن السدى أنه شيطان اسمه حقيق وروى عبد الرزاق عن مجاهد أن اسمه آصف وروى ابن جرير عنه ان اسمه أصر (انى مسنى الشيطان) قال نوف البكالي الشيطان الذى مس أيوب اسمه معيط أخرجه ابن أبي حاتم (وقالوا مالنا لانرى رجالا) قائل ذلك أبو جهل وسمى من الرجال عمار وبلال وصهيب وخباب أخرج ذلك ابن جرير وابن

سمين وقوله عن صلاتهم انما عبر بعن دون في لان صلاة المؤمن لاتخلو عن سهو بدليل وقوعه للانبياء ولان المراد السهو عن الصلاة بتأخيرها عن وقتها لا السهو فيها اه شيخنا (**قوله** يؤخرونها عن وقتها) أى ثم لايفعلونها بعد ذلك فالمراد أنه اذا فاتتهم مع الناس تركوها بالمرة وفى الشهاب على البيضاوى فان قلت محصل تفسيره أنهم تاركون لها كما فى الكشاف فكيف قيل للمصلين قلت المراد المتسمين بسمة أهل الصلاة أو أن المصلى فى وقت صلاة لاينافى أن يترك غيرها وعبارة الخطيب الذين هم عن صلاتهم أى التى هى جديرة بأن تضاف اليهم لوجوبها عليهم وايجابها لاجل مصالحهم ومنافعهم بالتزكية وغيرها اه وعبارة الخازن روى البغوى بسنده عن سعد قال سئل رسول الله ﷺ عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعة الوقت قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس ويصلونها فى العلانية اذا حضروا معهم لقوله تعالى الذين هم يراؤن وقال تعالى فى وصف المنافقين واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس وقيل ساه عنها لايبالى صلى أو لم يصل وقيل لايرجون لها ثوابا ان صلوا ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا وقيل غافلون عنها يتهاونون بها وقيل هم الذين ان صلوها صلوها رياء وان فاتتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لايصلونها لمواقيتها ولا يتمون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلفظة عن علم أنها فى المنافقين والمؤمن قد يسهو فى صلاته والفرق بين الفريقين أن سهو المنافق هو أن لايتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا سها عن صلاته تداركها فى الحال وجبرها بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهو عن الصلاة هو أن يبقى ناسيا لذكر الله فى جميع أجزاء الصلاة وهذا لايصدر الا من المنافق الذى يعتقد أنه لافائدة فى الصلاة فاما المؤمن الذى يعتقد فائدة صلاته وأنها عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو فى الصلاة يعنى انه يصير ساهيا فى بعض أجزاء الصلاة بسبب وارد يرد عليه بوسوسة الشيطان أو حديث النفس وذلك لايكاد يخلو منه أحد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق أن السهو عن الصلاة من أفعال المنافق والسهو فى الصلاة من أفعال المؤمن اه (**قوله** الذين هم يراؤن) يعنى يتركون الصلاة فى السر ويصلونها فى العلانية والفرق بين المنافق والمرائى أن المنافق هو الذى يبطن الكفر ويظهر الايمان والمرائى يظهر الإعمال مع زيادة الخشوع ليعتقد فيه من يراه أنه من أهل الدين والصلاح أما من يظهر النوافل ليقتدى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء اه خازن (**قوله** ويمنعون) متعد لمفعولين أولهما محذوف أى يمنعون الناس أو الطالبين وثانيهما الماعون فحذف المفعول الاول للعلم به اه شيخنا روى عن على أنه قال الماعون هو الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والضحاك وقال ابن مسعود الماعون الفأس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهى رواية عن ابن عباس ويدل عليه ماروى عنه قال كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر أخرجه أبو داود وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون أعلاه الزكاة المفروضة وأدناه عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظى الماعون المعروف كله يتعاطاه الناس فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة فسميت الزكاة والمعروف والصدقة ماعونا لانه قليل من كثير وقيل الماعون مالايحل منعه مثل الماء والملح والنار ويلتحق بذلك البئر والتنور فى البيوت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع به ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الاشياء القليلة الحقيرة فان البخل بها فى نهاية البخل قال العلماء ويستحب أن يستكثر الرجل فى بيته مما يحتاج اليه الجيران فيعيرهم ويتفضل عليهم ولايقتصر على الواجب اه خازن وفى السمين والماعون فيه وجهان أحدهما أنه فاعول من المعن

كالابرة والفاس والقدر والقصعة (سورة الكوثر مكية أو مدنية ثلاث آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(انا أعطيناك) يا محمد (الكوثر) هو نهر في الجنة هو حوضه ترد عليه

قتادة هو النبي صلى الله عليه وسلم وقال السدى جبريل (وصدق به) هو النبي صلى الله عليه وسلم أخرجهما ابن أبي حاتم (أليس الله بكاف عبده) قال السدى هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي حاتم (الا من شاء الله) قال كعب الاحبار هم اثناعشر جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وحملة العرش ثمانية أخرجه ابن أبي حاتم وورد ذلك في حديث أنس مرفوعا أخرجه الفريابي

﴿سورة غافر﴾

(وقال رجل مؤمن من آل فرعون) أخرج ابن أبي حاتم عن السدى أنه ابن عم فرعون وتقدم الخلاف في اسمه في سورة القصص (ويوم يقوم الاشهاد) قال زيد بن أسلم هم النبيون والملائكة والمؤمنون وقال السدى الملائكة فقط أخرجهما ابن أبي حاتم

﴿ سورة فصلت ﴾

وقال الذين كفروا لاتسمعوا لهذا القرآن) قيل ان قائلها أبو جهل ذكره ابن عساكر (ربنا أرنا اللذين أضلانا من الجن والانس) قال على بن أبي طالب هما ابليس وابن

وهو الشيء القليل يقال مال معن أي قليل قاله قطرب والثاني أنه اسم مفعول من أعانه يعينه والاصل معوون وكان من حقه على هذا أن يقال معون كمصون ومقول اسمي مفعول من صان وقال ولكنه قلبت الكلمة بأن قدمت عينها قبل فائها فصار موعون ثم قلبت الواو الاولى ألفا فوزنه الآن مفعول اه وفي المختار الماعون اسم جامع لمنافع البيت كالقدر والفأس ونحوهما اه (قوله كالابرة والفأس الخ)أي وكالدلو والمقدحة والمغرفة والملح وغير ذلك اه شيخنا وفي المصباح الفأس أنثى وهي مهموزة ويجوز التخفيف وجمعها أفؤس وفؤس مثل فلس وأفلس وفلوس اه ويقال فأسه يفأسه من باب منع اذا ضربه بالفأس اه من القاموس والله أعلم

﴿ سورة الكوثر ﴾

وتسمى سورة النحر اه خطيب (قوله مكية) أي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والجمهور وقوله أو مدنية أي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة اه خازن (قوله انا أعطيناك الكوثر) أي قضينا لك به وخصصناك به فهو لك ولا متك من قبل وجودك وان لم تستول عليه وتتصرف فيه الا في القيامة فالعطاء ناجز والتمكن والاستيلاء مستقبل وفي الخطيب واصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو كثير القدر والخطر كوثرا اه وعبارة السمين والكوثر فوعل من الكثرة وصف مبالغة في المفرط الكثرة اه وفي الشهاب انه صفة لموصوف محذوف أي انا أعطيناك الخير الكوثر أي المفرط في الكثرة اه (قوله هو نهر في الجنة) هذا هو القول الصحيح من ستة عشر قولا في الكوثر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافتاه من الذهب ومجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح اه بحر وفي القرطبي اختلف أهل التأويل في الكوثر الذي أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم على ستة عشر قولا الاول انه نهر في الجنة رواه البخاري عن أنس والترمذي أيضا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة الثاني أنه حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف قاله عطاء الثالث أن الكوثر النبوة والكتاب قاله عكرمة الرابع القرآن قاله الحسن الخامس الاسلام حكاه المغيرة السادس تيسير القرآن وتخفيف الشريعة قاله الحسن بن المفضل السابع هو كثرة الاصحاب والامة والاتباع قاله أبو بكر ابن عياش ويمان بن اياب الثامن أنه رفعة الذكر حكاه الماوردي التاسع أنه نور في قلبك دلك على وقطعك عما سواى وعنه هو الشفاعة وهو العاشر وقيل معجزات الرب هدى بها أهل الاجابة لدعوتك حكاه الثعلبي وهو الحادي عشر الثاني عشر قال هلال بن يسار هو لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وهما الثالث عشر والرابع عشر وقال ابن اسحق هو العظيم من الامر وهو الخامس عشر قلت وأصح هذه الاقوال الاول والثاني لانه ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم نصا في الكوثر اه (قوله هو حوضه) صوابه أو هو حوضه لانهما قولان مذكوران في التفاسير كما عرفت (تنبيه) ذهب صاحب القوت وغيره الى أن حوض النبي صلى الله عليه وسلم انما هو بعد الصراط والصحيح أن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين وكلاهما يسمى كوثرا والكوثر في كلام العرب الخير الكثير وقال أبو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة وحكى عن بعض السلف من أهل التصنيف ان الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قلت هو كما قال وروى عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء قال أي والذي نفسي بيده ان فيه لماء وان أولياء الله ليردون حياض الانبياء ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم عصى من نار يذودون الكفار عن حياض الانبياء وهذا الطرد لا يكون بعد الصراط لانه لا يسلم من الصراط الا المؤمنون فلا

أمته أوالكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها (فصل لربك) صلاة عيد النحر (وانحر) نسكك (ان شانئك) أي مبغضك (هو الابتر) المنقطع عن كل خير أو المنقطع العقب نزلت في العاص بن وائل سمى النبي صلى الله عليه وسلم أبتر عند موت ابنه القاسم

وجود للكفار هناك حتى يذادوا لانهم قد سقطوا في جهنم ولا يخطر ببالك ويذهب وهمك الى أن الحوض يكون على وجه هذه الارض وانما يكون وجوده في الارض المبدلة على مسامتة هذه الاقطار أو في المواضع التي تكون بدلا من هذه المواضع في هذه الارض وهي أرض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولا يظلم على ظهرها أحد قط كما تقدم تظهر لنزول الجبار جل جلاله لفصل القضاء واختلف في الميزان والحوض أيهما قبل الآخر فقيل الميزان قبل وقيل الحوض قبل قال أبو الحسن القابسي والصحيح ان الحوض قبل قلت والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا كما تقدم فيقدم قبل الصراط والميزان والله أعلم اه من تذكرة القرطبي (قوله أوالكوثر الخير الكثير) انما وضع الظاهر موضع المضمر لئلا يتوهم عطف ما بعده على حوضه اه شيخنا (قوله ونحوها) كالحكمة وكثرة أتباعه وأمته والعلم والاسلام والنصر على الاعداء واظهاره على الاديان وكثرة الفتوحات في زمنه وبعده الى يوم القيامة اه خازن (قوله فصل لربك) كان الظاهر أن يقول لنا فانتقل الى الاسم المظهر على طريق الالتفات لانه يوجب عظمة ومهابة اه رازى (قوله صلاة عيد النحر) هذا يناسب كونها مدنية ولا يناسب كونها مكية وقيل صل أمر بكل صلاة فيدخل فيها المكتوبات والنوافل وهذا القيل يناسب كونها مكية اه شيخنا وفي الخطيب وقال عكرمة وعطاء وقتادة فصل لربك صلاة العيد يوم النحر وانحر نسكك واقتصر على هذا الجلال المحلى وقال سعيد بن جبير ومجاهد فصل الصلاة المفروضة بجمع مزدلفة وانحر البدن بمنى وعن ابن عباس وضع اليمين على الشمال في الصلاة عند النحر وعن على أن معناه أن يرفع يديه في التكبير الى نحره وقال الكلبي استقبل القبلة بنحرك وعن عطاء أمره ان يستوى بين السجدتين جالسا حتى يبدو نحره اه (قوله وانحر) أمر من النحر وهو في الابل بمنزلة الذبح في البقر والغنم سمين (قوله ان شانئك أي مبغضك) في المصباح شنئته كسمعه ومنعه شنأ مثل فلس وشنآنا بفتح النون وسكونها أبغضه والفاعل شانىء في المذكر وشانئة في المؤنث وشنئت بالامر اعترفت به اه (قوله هو الابتر) يجوز أن يكون هو مبتدأ والابتر خبره والجملة خبر ان وأن يكون فصلا وقال أبو البقاء أو توكيدا وهو غلط منه لان المظهر لا يؤكد بالمضمر والابتر هو الذي لا عقب له وهو في الاصل الشيء المقطوع من بتره أي قطعه وحمار أبتر لا ذنب له ورجل أباتر بضم الهمزة أي قاطع رحمه وبتر هو بالكسر انقطع ذنبه اه سمين (قوله أو المنقطع العقب) أي النسل وفي المصباح العقب بكسر القاف وسكونها للتخفيف الولد وولد الولد وليس له عقب أي ليس له نسل اه (قوله سمى النبي ﷺ أبتر) فقال بتر محمد فليس له من يقوم بأمره من بعده اه قرطبي فلما قال هذه المقالة نزل (قوله تعالى انا أعطيناك الكوثر) أي عوضا عن مصيبتك بالقاسم اه من شرح المواهب وفي المختار بتره قطعه قبل التمام وبابه نصر والانبتار الانقطاع والابتر المقطوع الذنب وبابه طرب والابتر أيضا الذي لا عقب له وكل أمر انقطع من الخير أثره فهو أبتر اه (قوله عند موت ابنه القاسم) وهو أول مولود ولد له ﷺ قبل النبوة وبه كان يكنى وعاش حتى مشى وقيل عاش سنتين وقيل عاش سبعة عشر شهرا وقال ابن فارس بلغ ركوب الدابة وعبر عن هذا القول بعضهم بانه بلغ سن التمييز ومات قبل المبعث وقيل توفى في الاسلام وهو أول من مات من ولده صلى الله عليه وسلم اه مواهب وقوله وهو أول مولود الخ يعني على أحد القولين والآخر أن الاول هو زينب بدليل قوله فيما بعد وأما زينب فهي أكبر بناته بلا خلاف وانما الخلاف فيها وفي القاسم أيهما ولد أولا وعند ابن اسحق أنها ولدت سنة ثلاثين من مولده صلى الله عليه وسلم وأدركت الاسلام وهاجرت وماتت سنة ثمان من الهجرة اه وقوله أيهما ولد أولا فقال

آدم الذي قتل أخاه أخرجه ابن أبي حاتم (ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله) قال الحسن هو النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي حاتم

﴿ سورة شورى ﴾

(يهب لمن يشاء اناثا) قال البغوى كلوط عليه السلام (ويهب لمن يشاء الذكور) قال كابراهيم عليه السلام لم تولد له أنثى (أو يزوجهم ذكرانا واناثا) قال كمحمد صلى الله عليه وسلم (ويجعل من يشاء عقيما) قال كيحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام

(سورة الزخرف)

(وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) قال الضحاك عن ابن عباس يعنون الوليد بن المغيرة المخزومي من مكة ومسعود ابن عمرو ابن عبد الله الثقفي من الطائف أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج عن قتادة وعروة عن ابن مسعود ومن طريق العوفي عن ابن عباس حبيب بن عمرو بن عثمان الثقفي وأخرج عن مجاهد عتبة بن ربيعة من مكة وابن عبد ياليل الثقفي

﴿ سورة الكافرون مكية او مدنية ست آيات ﴾ نزلت لما قال رهط من المشركين للنبي ﷺ تعبد آلهتنا سنة و نعبد الهك سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون لا أعبد) في الحال (ما تعبدون) من الاصنام

من الطائف (أليس لي ملك مصر) قال مجاهد الاسكندرية أخرجه ابن أبي حاتم (ولما ضرب ابن مريم مثلا) الضارب عبد الله بن الزبعرى

﴿ سورة الدخان ﴾

(انا أنزلناه في ليلة مباركة) قال عكرمة ليلة القدر أخرجه ابن أبي حاتم وقيل ليلة النصف من شعبان حكاه ابن عساكر (طعام الاثيم) قال سعيد ابن جبير هو ابو جهل أخرجه ابن ابى حاتم

﴿ سورة الاحقاف ﴾

(وشهد شاهد من بنى اسرائيل) هو عبد الله بن سلام أخرجه الطبرانى من حديث عوف بن مالك الاشجعي بسند صحيح وأخرجه ابن ابى حاتم عن سعيد بن أبي وقاص ومن طريق العوفي عن ابن عباس وقاله مجاهد وعكرمة وآخرون (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه) قال ابن عساكر قيل قال ذلك بنو عامر وغطفان والسابقون أسلم وغفار وجهينة ومزينة وقيل قاله مشركو قريش حين اسلمت غفار وقيل المراد

الزبير بن بكار في طائفة ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله وقال ابن الكلبي ولدت زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له الطيب والطاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تخليط اهـ شارح

﴿ سورة الكافرون ﴾

وتسمى أيضا سورة المعابدة والاخلاص لانها في اخلاص العبادة والدين كما أن قل هو الله أحد في اخلاص التوحيد واجتماع النفاق فيهما محال لمن اعتقدهما وعمل بهما ويقال لها ولسورة الاخلاص المقشقشتان اى المبرئتان من النفاق اهـ خطيب . وفي الترمذى من حديث أنس أنها تعدل ثلث القرآن وفي كتاب الرد لابن الانبارى عن أنس ايضا قال قال رسول الله ﷺ قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وروى نوفل الاشجعي ان رجلا قال للنبي ﷺ أوصني فقال اقرأ عند منامك قل يا أيها الكافرون فانها براءة من الشرك خرجه ابو بكر بن الانبارى وغيره وقال ابن عباس ليس في القرآن أشد غيظا لابليس منها لانها توحيد وبراءة من الشرك اهـ قرطبي وفي الخازن ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن أن القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى ما يتعلق بعمل القلوب والى ما يتعلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربعة أقسام وهذه السورة مشتملة على النهى عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن على هذا التفسير اهـ (قوله مكية) اى في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وقوله او مدنية اي في احد قولي ابن عباس وقتادة والضحاك اهـ خطيب (قوله نزلت لما قال رهط من المشركين الخ) عبارة القرطبي ذكر ابن اسحق وغيره عن ابن عباس أن سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف لقوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد ونعبد ما تعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي جئت به خيرا مما بايدينا كنا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه وان كان الذي بايدينا خيرا مما بيدك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فأنزل الله عز وجل قل يا أيها الكافرون انتهت وفي المصباح الرهط مادون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وسكون الهاء أفصح من فتحها وهو جمع لا واحد له من لفظه وقيل الرهط من سبعة الى عشرة ومادون السبعة الى الثلاثة نفر وقال ابو زيد الرهط والنفر مادون العشرة من الرجال وقال ثعلب أيضا الرهط والنفر والقوم والمعشر والعشيرة معناهم الجمع لا واحد لهم من لفظهم وهو للرجال دون النساء وقال ابن السكيت الرهط ما فوق العشرة الى الاربعين قاله الاصمعي ونقله ابن فارس أيضا ورهط الرجل قومه وقبيلته الاقربون اهـ (قوله الكافرون) هم جماعة من الكفار مخصوصون قد علم الله تعالى انه لا يتأتى منهم الايمان ابدا اهـ أبو السعود (قوله لا أعبد ما تعبدون) ما في هذه السورة يجوز فيها وجهان احدهما انها بمعنى الذي فان كان المراد بها الاصنام كما في الاولى والثالثة فالامر واضح لانهم غير عقلاء وما أصلها أن تكون لغير العقلاء واذا أريد بها البارى تعالى كما في الثانية والرابعة فاستدل به من جوز وقوعها على أولي العلم ومن منع جعلها مصدرية والتقدير ولا أنتم عابدون عبادتي اى مثل عبادتي وقال ابو مسلم ما في الاوليين بمعنى الذي والمقصود المعبود وما في الاخريين مصدرية اى لا أعبد عبادتكم المبنية على الشك وترك النظر ولا أنتم تعبدون مثل عبادتي المبنية على اليقين فتحصل من مجموع ذلك ثلاثة أقوال انها كلها بمعنى الذي او مصدرية او الاوليان بمعنى الذي والاخريان مصدريتان ولقائل أن يقول لو قيل بان الاولى والثالثة بمعنى الذي والثانية والرابعة مصدرية لكان حسنا حتى لا يلزم وقوع ما على أولي العلم وهو مقتضى قول من يمنع وقوعها على أولي العلم كما تقدم واختلف الناس هل التكرار في هذه السورة للتأكيد أم لا واذا لم

يكن للتأكيد فبأي طريق حصلت المغايرة حتى انتفى التأكيد ولابد من ايراد أقوالهم في ذلك فقال جماعة هو للتأكيد فقوله ولا أنا عابد ما عبدتم تأكيد لقوله لا أعبد ما تعبدون وقوله ولا أنتم عابدون ما أعبد تأكيد لقوله ولا أنتم عابدون ما أعبد ومثله فبأي آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين في سورتيهما وكلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وكلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وفي الحديث فلا آذن ثم لا آذن انما فاطمة بضعة مني وفائدة التأكيد هنا قطع أطماع الكفار وتحقيق الاخبار بموافاتهم الكفر وانهم لا يسلمون أبدا وقال جماعة ليس للتوكيد وقال الاخفش لا أعبد الساعة ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا عابد في المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أعبد فزال التوكيد وحصل التأسيس حيث تقيدت كل جملة بزمان غير الزمان الآخر اهـ وفيه نظر كيف يقيد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفي عبادته لما يعبدون بزمان هذا مما لا يصح وفي الاسباب أنهم سألوه أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدون الهه سنة فنزلت فكيف يستقيم هذا وجعل أبو مسلم التغاير بما قدمته عنه وهو كون ما التي في الاولين بمعنى الذي والتي في الاخريين مصدرية وفيه نظر أيضا من حيث ان التكرار انما هو من حيث المعنى وهذا موجود كيف قدرت ما وقال ابن عطية لما كان قوله لا أعبد محتملا أن يراد به الآن ويبقى المستقبل منتظرا ما يكون فيه جاء البيان بقوله ولا أنا عابد ما عبدتم أي أبدا ثم جاء قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد الثاني حتما عليهم أنهم لا يؤمنون أبدا فهذا معنى الترديد في هذه السورة وهو بارع الفصاحة وليس بتكرار فقط بل فيه ما ذكرته وقال الزمخشري لا أعبد أريد به العبادة فيما يستقبل لان لا لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلبه منكم من عبادة الهي ولا أنا عابد ما عبدتم أي وما كنت قط عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه يعني ما عهد مني قط عبادة صنم في الجاهلية فكيف يرجى مني في الاسلام ولا أنتم عابدون ما أعبد أي وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته قال الشيخ والذي أختاره في هذه الجملة أنه نفى عبادته في المستقبل لان الغالب في لا أن تنفي المستقبل ثم عطف عليه ولا أنتم عابدون ما أعبد نفيا للمستقبل على سبيل المقابلة ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم نفيا للحال لان اسم الفاعل العامل الحقيقة فيه دلالته على الحال ثم عطف عليه ولا أنتم عابدون ما أعبد نفيا للحال على سبيل المقابلة فانتظم المعنى أنه عليه الصلاة والسلام لا يعبد ما يعبدون حالا ولا مستقبلا وهم كذلك اذ حتم الله موافاتهم على الكفر ولما قال لا أعبد ما تعبدون وأطلق على الاصنام ما قابل الكلام بما في قوله ما أعبد وان كان المراد بها الله تعالى لان المقابلة يسوغ فيها ما لا يسوغ في الانفراد وهذا على مذهب من يقول ان ما لا تقع على آحاد أولي العلم أما من يجوز ذلك وهو مذهب سيبويه فلا يحتاج الى الاعتذار بالتقابل اهـ سمين ملخصا وفي القرطبي وقيل هذا أي التكرار مطابقة لقولهم تعبد آلهتنا ونعبد الهك ثم تعبد آلهتنا ونعبد الهك فنجري على هذا أبدا سنة وسنة فاجيبوا عن كل ما قالوه بضده أي ان هذا لا يكون أبدا وقال ابن عباس قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم نحن نعطيك من المال ما تكون به أغنى رجل بمكة ونزوجك من شئت ونطأ عقبك أي نمشي خلفك وتكف عن شتم آلهتنا فان لم تفعل فنحن نعرض اليك خصلة واحدة هي لنا ولك صلاح تعبد آلهتنا اللات والعزى سنة ونحن نعبد الهك سنة ثم تعبد آلهتنا ونعبد الهك فنجري على هذا ابدا سنة وسنة فنزلت السورة فكان التكرار في لا أعبد ما تعبدون لان القوم كرروا مقالتهم مرة بعد مرة والله أعلم اهـ (قوله في الرابعة ما أعبد) انما لم يقل ما عبدت ليوافق ما عبدتم في الثالثة لانهم كانوا موسومين قبل البعثة بعبادة

(ولا أنتم عابدون) في الحال (ما أعبد) وهو الله تعالى وحده (ولا أنا عابد) في الاستقبال (ما عبدتم ولا أنتم عابدون) في الاستقبال (ما اعبد)

بالسابقين بلال وعمار وصهيب (والذي قال لوالديه أف لكما) قال السدي نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وابيه أبي بكر وأمه أم رومان أخرجه ابن أبي حاتم وأخرج مثله عن جريج وأخرج مجاهد انه عبد الله بن أبي بكر وأنكرت ذلك عائشة كما أخرجه البخاري عنها وقالت نزلت في خلال بن قلال كذا في الصحيح مكنيا (قالوا هذا عارض) قال ذلك بكر بن معاوية مع قوم ذكره ابن عساكر عن ابن جريج (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) أخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال هم جن نصيبين وأخرج ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس أنهم كانوا سبعة من أهل نصيبين ومن طريق سعيد بن جبير عنه قال كانوا تسعة وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال الجن الذين صرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من الموصل وكان أشرافهم من نصيبين وعن زر بن حبيش قال كانوا تسعة أحدهم زوبعة وعن مجاهد انهم كانوا سبعة ثلاثة من أهل حران وأربعة من أهل نصيبين حسى ومسى وشاطر وماصر والارد وانيان والاجم وذكر السهيلي أن

علم الله منهم أنهم لا يؤمنون واطلاق ماعلى الله على وجه المقابلة (لكم دينكم) الشرك (ولى دين) الاسلام وهذا قبل ان يؤمر بالحرب وحذف ياء الاضافة السبعة وقفا ووصلا وأثبتها يعقوب فى الحالين

الاصنام وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله تعالى اه أبو السعود وقوله لم يكن حينئذ موسوما الخ هذا على قول ضعيف فى الاصول والراجح أنه كان يتعبد الله تعالى وعبارة ابن السبكى مع شرح هذا المفسر مسئلة اختلفوا اهل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعبدا أى مكلفا قبل النبوة بشرع فمنهم من نفى ذلك ومنهم من أثبته واختلف المثبت فى تعيين ذلك الشرع بتعيين من نسب اليه فقيل هو نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقيل ماثبت انه شرع من غير تعيين النبى هذه أقوال مرجعها التاريخ والمختار كما قاله كثير الوقف تأصيلا عن النفى والاثبات وتفريعها على الاثبات عن تعيين قول من أقواله والمختار بعد النبوة المنع من تعبده بشرع من قبله لان له شرعا يخصه وقيل تعبد بما لم ينسخ من شرع من قبله استصحابا لتعبده به قبل النبوة اه (قوله علم الله منهم أنهم لا يؤمنون) أى فاخبر نبيه بذلك وأمره بان يخبرهم به وهذا جواب عما يقال كيف يقول لهم ولا أنتم عابدون ما أعبد الذى هو نفى لاسلامهم وتيئيس منه مع أنه مبعوث لهدايتهم ومع انه كان حريصا على ايمانهم والجواب ان هذا فى حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون أبدا فاخبر نبيه بان يخبرهم بحالهم لتظهر شقاوتهم كل الظهور اه (قوله واطلاق ما على الله) أى فى الثانية والرابعة وأما فى الاولى والثالثة فهى واقعة على الاصنام وقوله على وجه المقابلة أى المشاكلة والقول بالمقابلة انما يظهر على مذهب من يقول ان ما لا تقع على آحاد أولى العلم أما من يجوز ذلك وهو مذهب سيبويه فلا حاجة عنده الى الاعتذار بالمقابلة اه سمين (قوله لكم دينكم الخ) تقرير لكل من الفريقين على دينه اه بيضاوى فهو تأكيد لمجموع الجمل الاربع وفى السمين أتى بهاتين الجملتين الاثباتيتين بعد جمل منفية لانه لما كان الاهم تباعده عليه الصلاة والسلام من دينهم بدأ بالنفى فى الجمل السابقة فلما تحقق النفى رجع الى خطابهم بتقوله لكم دينكم ولى دين مهادنة لهم ثم نسخ ذلك بالامر بالقتال اه وفى أبى السعود وقوله تعالى لكم دينكم تقرير لقوله تعالى لا أعبد ما تعبدون ولقوله ولا أنا عابد ما عبدتم كما أن قوله تعالى ولى دين تقرير لقوله تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد والمعنى أن دينكم الذى هو الاشراك مقصور على الحصول لكم لا يتجاوزه الى الحصول لى أيضا كما تطمعون فيه فلا تعلقوا به أمانيكم الفارغة فان ذلك من المحالات وان دينى الذى هو التوحيد مقصور على الحصول لى لا يتجاوزه الى الحصول لكم أيضا لانكم علقتموه بالمحال الذى هو عبادتى لآلهتكم أو استلامى اياها ولان ما وعدتموه عين الاشراك وحيث كان مبنى قولهم تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة على شركة الفريقين فى كلتا العبادتين كان القصر المستفاد من تقديم المسند قصر افراد حتما ويجوز أن يكون هذا تقريرا لقوله تعالى ولا أنا عابد ما عبدتم أى ولى دينى لا دينكم كما فى قوله تعالى ولكم ما كسبتم اه وفتح الياء من لى نافع وهشام وحفص والبزى بخلاف عنه وسكنها الباقون وحذف ياء الاضافة من دين وقفا ووصلا السبعة وجمهور القراء وأثبتها فى الحالين سلام ويعقوب وأمرها واضح مما تقدم اه سمين (قوله وهذا قبل أن يؤمر بالحرب) الاشارة للاية الاخيرة وفى القرطبى وكان هذا قبل الامر بالقتال فنسخ بآية السيف وقيل السورة كلها منسوخة وقيل ما نسخ منها شىء لانها خبر ومعنى لكم دينكم أى جزاء دينكم ولى جزاء دين وسمى دينهم دينا لانهم اعتقدوه وتولوه وقيل لكم جزاؤكم ولى جزائى لان الدين الجزاء اه وفى الكرخى قوله وهذا قبل أن يؤمر بالحرب أى فهى منسوخة بآية السيف وقال القاضى ولى دين الذى أنا عليه لا أرفضه فليس فيه اذن فى الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة اه (قوله وقفا ووصلا) أى لانها من ياآت الزوائد فيراعى فيه اتباع رسم المصحف وهى

غير

ابن دريد ذكر منهم خمسة شاصر وماصر ومسى وماسى والاحقب قال وذكر يحيى بن سلام وغيره قصة عمر بن جابر وقصة سرق وقصة زوبعة قال فان كانوا اسبعة فالاحقب لقب احدهم لا اسمه واستدرك عليه ابن عساكر ما تقدم عن مجاهد قال فاذا ضم اليهم زوبعة وسرق وكان الاحقب لقبا كانوا تسعة وفى تفسير اسمعيل ابن أبى زيد هم تسعة سليط وشاصر وماصر والارقم والادرس وحسى ومسي وعقم وحاصر وقد أخرج ابن مردوية من طريق الحكم ابن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أنهم كانوا اثنى عشر ألفا من جزيرة الموصل وأخرجه ابن أبى حاتم أيضا عن عكرمة (أولوا العزم من الرسل) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن زيد قال كل الرسل كانوا أولى العزم وأخرج عن الحسن قال هم من لم تصبه فتنة من الانبياء وعن أبى العالية قال هم نوح وهود وابراهيم ومحمد رابعهم وعن سعيد بن عبد العزيز قال هم نوح وهود وابراهيم وموسى وشعيب عن السدى قال اهم الذين

(سورة النصر مدنية ثلاث آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم (اذا جاء نصر الله) نبيه ﷺ على أعدائه (والفتح) فتح مكة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله) أى الاسلام (أفواجا) جماعات بعدما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد فتح مكة جاء العرب من أقطار الارض طائعين (فسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده (واستغفره انه كان توابا) وكان ﷺ بعد نزول هذه السورة يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب اليه وعلم بها أنه قد اقترب أجله

أمروا بالقتال من الانبياء وبلغنا أنهم ستة ابراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد وعن ابن سريج قال ليس منهم سليمان ولا آدم ولا يونس ولكن اسمعيل ويعقوب وأيوب وعن الضحاك عن ابن عباس قال هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ

(سورة القتال)

يستبدل قوما غيركم) أخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ تلا هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لايكونوا أمثالكم فقالوا يارسول الله من هؤلاء فضرب بيده على كتف سلمان الفارسي ثم قال هذا وقومه ولو كان الدين عند الثريا

غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسرة اه كرخي

﴿سورة النصر﴾

(قوله مدنية) أي بالاجماع وتسمى سورة التوديع وهي آخر سورة نزلت جميعا قاله ابن عباس اه قرطبي وانما سميت سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا اه زاده (قوله اذا جاء نصر الله) أى حصل وانما عبر عن الحصول بالمجيء تجوز اللاشعار بأن المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيأ فشيأ وقد قرب النصر من وقته فكن مترقبا لوروده مستعد الشكره اه بيضاوي وقوله وانما عبر الخ يعني أنه مستعار لان المقدر متوجه من الازل لوقته فكأنه سائر نحوه فشبه حصول المقدورات ووقوعها عند حضور أوقاتها بمجيئها اليها فاطلق اسم المجيء على ذلك الحصول ثم اشتق منه لفظ جاء فيكون استعارة تبعية لكن قول الراغب المجيء الحصول ويكون في المعاني والاعيان يقتضي خلافه اه زاده وشهاب وفي الخطيب ومعنى جاء استقر وثبت في المستقبل بمجيء وقته المضروب له في الازل اه واذا منصوبة بسبح الذى هو جوابها ونصر الله مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف أى نصر الله اياك والمؤمنين وأل في الفتح عوض عن المضاف اليه عند الكوفيين أى وفتحه أو العائد محذوف عند البصريين أى والفتح منه ويدخلون في محل نصب على الحال ان كانت رأى بصرية أو مفعول ثان ان كانت رأى علمية وأفواجا حال من فاعل يدخلون وهو جمع فوج بسكون الواو اه سمين (قوله فتح مكة) هذا ظاهر ان كانت السورة نزلت قبل الفتح فان كان النزول بعد الفتح فالظاهر أن اذا بمعنى اذ وهي متعلقة بمقدر على هذا أى أكمل الله الامر وأتم النعمة على العباد اذ جاء الخ اه شهاب (قوله فسبح بحمد ربك) أى فتعجب لتيسير الله مالم يخطر ببال أحد حامدا له على نعمه أو فصل له حامدا له على نعمه أو فنزهه تعالى عما كانت الظلمة يقولون حامدا له على أن صدق وعده اه بيضاوي وقوله فتعجب الخ أي فالتسبيح مجاز عن التعجب فان من رأى شيأ عجيبا يقول سبحان الله أى قل سبحان الله والحمد لله تعجبا مما أراك من عجيب انعامه عليك اه من الشهاب وزاده (قوله واستغفره) أى سله الغفران وأمره بذلك على قدر منصبه من باب حسنات الابرار سيآت المقربين وليزداد في رتبة المراقبة والتواضع واظهار الافتقار ليكون ختام عمله التنزيه والاستغفار وفيه تشريع لامته أنه اذا طعن الشخص في السن فالغالب قرب أجله فليكثر من ذلك ليختم عمله به اه كرخي (قوله انه كان توابا) كان للدلالة على ثبوت خبرها لاسمها ومعنى كونه توابا أنه يكثر منه قبول التوبة لكثير من التائبين فلا يرد مايقال ان كان تدل على أن ذلك الثبوت في الماضي واذا كان كذلك فكيف يكون علة للاستغفار في الحال أو في المستقبل اه زاده (قوله وعلم بها أنه قد اقترب أجله) قال مقاتل لما نزلت قرأها النبي ﷺ على أصحابه وفيهم أبو بكر وعمر وسعد بن ابي وقاص والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي ﷺ مايبكيك ياعم قال نعيت اليك نفسك قال أنه كما قلت فعاش بعدها ستين يوما مارؤى فيها ضاحكا مستبشرا وقيل نزلت في منى بعد أيام التشريق في حجة الوداع فبكى عمر والعباس فقيل لهما هذا يوم فرح فقالا بل فيه نعي النبي ﷺ أي اخبار بموته وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمنى في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي فعاش النبي ﷺ بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلالة فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدى وعشرين يوما وقيل سبعة ايام وقيل غير ذلك وقال الرازي اتفق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نعي رسول الله ﷺ وذلك لوجوه أحدها أنهم عرفوا ذلك لما خطب رسول الله ﷺ عقب السورة وذكر التخيير

وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وتوفي ﷺ في ربيع الاول سنة عشر

(سورة تبت مكية خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

لما دعا النبي ﷺ قومه وقال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال عمه ابو لهب تبالك ألهذا دعوتنا نزل

وهو قوله ﷺ في خطبته لما نزلت هذه السورة ان عبدا خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله تعالى فقال أبو بكر فديناك بانفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا ثانيها أنه لما ذكر حصول النصر والفتح ودخول النـاس في الدين أفواجا دل ذلك على حصول الكمال والتمام وذلك يعقبه الزوال والنقصان كما قيل

اذا تم أمر بدا نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

ثالثها أنه تعالى أمره بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلك يمنعه من اشتغاله بامر الامة فكان هذا كالتنبيه على ان أمر التبليغ قد تم وكمل وذلك يقتضي انقضاء الاجل اذ لو بقي ﷺ بعد ذلك لكان كالمعزول من الرسالة وذلك غير جائز اه خطيب (قوله أيضا وعلم بها أنه قد اقترب أجله) جواب عما يقال ما المناسب لمجيء الفتح والنصر والحمد والشكر وما وجه زيادة الاستغفار والتوبة وايضاحه قول الحسن أعلم النبي ﷺ أنه قد اقترب أجله فامر بالتسبيح والاستغفار ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثر من قول سبحانك اللهم اغفر لي انك أنت التواب اه ويشهد له ما أخرجه الامام أحمد والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله دعا رسول الله ﷺ فاطمة رضي الله تعالى عنها فقال نعي الله الى نفسي وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول من الخالق الى الخلق اه كرخي (قوله وتوفي ﷺ في ربيع الاول سنة عشر) ناقش فيه بعض المتأخرين بان سنة عشر حج فيها وتوفي فيها ولده ابراهيم فالصواب سنة احدى عشرة وأجيب بان المراد على تمام عشر من هجرته الى المدينة وذلك لان الهجرة كما قال ابن اسحق وغيره كانت لاثني عشر خلت من شهر ربيع الاول وكانت وفاته لاثني عشر خلت من شهر ربيع الاول اه كرخي فكانت وفاته ﷺ على رأس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة وان كانت لشهرين وشيء مضت من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما هاجر ﷺ لاثني عشر من ربيع الاول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثني عشر يوما فلما كانت وفاته لاثني عشر من ربيع الاول كان الماضي من هذه السنة وهو شهران واثنا عشر يوما مكملا ومتمما لما نقصته السنة الاولى فصح قولهم أنه توفي في العاشرة أي على رأسها وحين كملها بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة ويصح أن يقال توفي في الحادية عشرة بالنظر لجعل التاريخ من أول السنة الشرعية تأمل

﴿ سورة تبت ﴾

وتسمى سورة أبي لهب كما في البحر (قوله لما دعا النبي) أي نادى وقوله قومه أي المؤمنين والكافرين وقوله بين يدي أي قبل حلول عذاب شديد أي في الآخرة ان عصيتموني وقوله ألهذا أي القول الذي قلته وهو قولك اني نذير لكم وقوله دعوتنا أي ناديتنا وجمعتنا من بيوتنا حيث ناديت على الصفا وقلت يا بني فلان يا بني فلان حتى استوعبت جميع قبائل قريش وعبارة القرطبي وفي الصحيحين وغيرهما واللفظ لمسلم عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين خرج ﷺ حتى صعد الصفا فهتف ياصباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال أرأيتم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة زاد الحميدي وغيره فلما سمعت امرأته ما نزل في زوجها وفيها من القرآن اتت رسول الله

لتناوله الرجال من الفرس (سورة الفتح) (سيقول لك المخلفون من الاعراب) قال مجاهد هم جهينة ومزينة أخرجه ابن ابي حاتم وأخرج عن مقاتل أنهم خمس قبائل (ستدعون الى قوم أولي باس شديد) قال ابن عباس هم فارس وقال عطاء فارس والروم وقال سعيد بن جبير أهل هوازن وقال الضحاك ثقيف وقال جويبر مسلمة وأصحابه أخرجها كلها ابن أبي حاتم (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) أخرج ابن أبي حاتم عن السدي أنه سئل كم كان أهل الشجرة ببيعة الرضوان قال كانوا ألفا وخمسمائة وخمسا وعشرين وأخرج البخاري عن ابن الزبير قال قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال كنا زهاء ألف وخمسمائة وأخرج مسلم عن معقل بن يسار انهم كانوا ألفا وأربعمائة وأخرج عن أبي أوفى قال كنا يوم الشجرة ألفا وثلثمائة وأخرج ابن أبي حاتم من حديث سلمة بن الاكوع

صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر رضي الله تعالى عنه وفي يدها فهر من حجارة فلما وقفت عليه أخذ الله بصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تر الا أبا بكر فقالت يا أبا بكر ان صاحبك قد بلغني انه يهجوني والله لو وجدته اضربت بهذا الفهر فاه والله اني لقائلة مذمما عصينا * وأمره أبينا * ودينه قلينا * ثم انصرفت فقال أبو بكر يا رسول الله أما تراها رأتك قال ما رأتني لقد أخذ الله بصرها عني وكانت قريش انما تسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم مذمما ثم يسبونه وكان يقول ألا تعجبون لما صرف الله عني من أذى قريش يسبون ويهجون مذمما وأنا محمد وقيل ان سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد ان أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماذا أعطى ان آمنت بك يا محمد فقال كما يعطى المسلمون قال مالي عليهم فضل قال وأي شيء تبتغي قال تبا لهذا من دين ان أكون انا وهؤلاء سواء فانزل الله تعالى تبت يدا أبي لهب وتب اه **(قوله تبت يدا أبي لهب)** قرأ العامة لهب بفتح الهاء وابن كثير باسكانها فقيل لغتان بمعنى كالنهر والنهر والشعر والشعر والنفر والنفر والضجر والضجر وقال الزمخشري وهو من تغيير الاعلام ولم يختلف القراء في قوله ذات لهب أنها بالفتح والفرق أنها فاصلة فلو سكنت زال التشاكل اه سمين وتب من باب رد كما في القاموس ومن باب ضرب كما في المصباح اه **(قوله تزاول بهما)** المزاولة المحاولة والمعالجة اه مختار **(قوله وهذه خبر)** أي اخبار بحصول التباب له الذي دعا به عليه في الجملة الاولى فهي على تقدير قد بدليل التصريح بها في قراءة ابن مسعود أي قد وقع ما دعا به عليه والظاهر أن كلا الجملتين دعاء ويكون في هذه شبه من مجيء العام بعد الخاص لان اليدين بعض وان كانت حقيقة اليدين غير مرادة وصرح بكنيته لقبح اسمه فان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى الكنية وأتى بها وان كانت تقتضي التكريم لشهرته أو لقبح اسمه أو لان مآله الى لهب جهنم اه سمين وفي القرطبي أو لان الله تعالى أراد أن يحقق نسبته بان يدخله النار فيكون أبا لهب تحقيقا للنسب وامضاء للفأل والطيرة التي اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته اه **(قوله ما أغنى عنه ماله)** يجوز في ما النفي والاستفهام وعلى الثاني تكون منصوبة المحل بما بعدها والتقدير أي شيء أغنى المال وقدم لكونه له صدر الكلام وقوله وما كسب ما مصدرية اي وكسبه ويجوز أن تكون اسم موصول بمعنى الذي والعائد محذوف وان تكون استفهامية اي اي شيء كسب اي لم يكسب شيأ اه سمين **(قوله ماله)** اي الموروث من آبائه اه كرخي **(قوله أي ولده)** وهو عتيبة بالتصغير وأما عتبة فقد أسلم وفسر الكسب بالولد ليغاير ما قبله فيسلم من التكرار اه شيخنا ومات أبو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال قال الشهاب والعدسة قرحة تعتري الانسان كانت العرب تهرب منها لانها بزعمهم تعدي أشد العدوى اه كرخي وفي القاموس والعدسة بثرة تخرج بالبدن فتقتل وقد عدس كعني فهو معدوس اه **(قوله سيصلى نارا)** اي يحترق بها وصلى من باب تعب اه **(قوله فهي مآل تكنيته)** اي مرجعها اي ان تكنيته آلت ورجعت الى ان تحقق معناها فيه فصار أبا لهب اي ملازما للنار وقوله لتلهب وجهه الخ علة لتكنيته بما ذكر اي انه كني أولا بهذه الكنية لتلهب وجهه الخ ثم رجع أمره الى ان صار من اهل النار وملازما لها اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله فهي مآل تكنيته جواب كيف ذكره بكنيته دون اسمه وهو عبد العزى مع ان ذلك اكرام واحترام وايضاحه انه ذكره بكنيته لموافقة حاله لها فان مصيره الى النار ذات اللهب أو لانه لم يشتهر الا بكنيته دون اسمه أو لا ذكره باسمه خلاف الواقع حقيقة لانه عبد الله لا عبد العزى

(تبت) خسرت (يدا أبي لهب) أي جملته وعبر عنها باليدين مجازا لان أكثر الافعال تزاول بهما وهذه الجملة دعاء (وتب) خسر هو وهذه خبر كقولهم أهلكه الله وقد هلك ولما خوفه النبي بالعذاب فقال ان كان ما يقول ابن أخي حقا فاني أفتدي منه بمالي وولدي نزل (ما أغنى عنه ماله وما كسب) وكسبه أي ولده وأغنى بمعنى يغني (سيصلى نارا ذات لهب) أي تلهب وتوقد فهي مآل تكنيته لتلهب وجهه اشراقا وحمرة (وامرأته) عطف على ضمير يصلى سوغه الفصل بالمفعول

ان الشجرة سمرة (وأثابهم فتحا قريبا) قال ابن أبي ليلى فتح خيبر وقال السدي مكة أخرجهما ابن أبي حاتم (وأخرى لم تقدروا عليها) قال ابن أبي ليلى فارس والروم وأخرجه ابن أبي حاتم (وهو الذي كف أيديهم عنكم) الآية نزلت في ثمانين من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من التنعيم ليقتلوه أخرجه الترمذي من حديث أنس

(سورة الحجرات)

(ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في ناس من الاعراب منهم الاقرع بن حابس أخرجه احمد وغيره (ان جاءكم فاسق بنبأ) نزلت في الوليد بن عقبة أخرجه احمد وغيره

وصفته وهى أم جميل (حمالة) بالرفع والنصب (الحطب) الشوك والسعدان تلقيه فى طريق النبى ﷺ (فى جيدها) عنقها (حبل من مسد) أى ليف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذى هو نعت لامرأته أو خبر مبتدا مقدر (سورة الاخلاص مكية أو مدنية أربع أو خمس آيات)

وانما كنى بذلك لتلهب وجهه الخ اه (قوله وهى أم جميل) وهى أخت أبى سفيان بن حرب وكانت عوراء وماتت مخنوقة بحبلها اه رازى وفى الخازن فان قلت انها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الحطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة مالها وشرفها فى نهاية البخل والخسة فكان يحملها بخلها على حمل الحطب بنفسها ويحتمل أنها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله ﷺ ولا ترى أنها تستعين فى ذلك باحد بل تفعله هى بنفسها وقيل كانت تمشى بالنميمة وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد نار الحطب يقال فلان يحطب على فلان اذا كان يغرى به وقيل حمالة الحطب أى الخطايا والآثام التى حملتها فى عداوة رسول الله ﷺ لانها كانت كالحطب فى مصيرها الى النار اه (قوله بالرفع) أى على أنه نعت لامرأته وجاز ذلك لان الاضافة حقيقية اذ المراد المضى أو على أنه عطف بيان أو على أنه بدل لانها لا تشبه الجوامد لتمحض الاضافة أو على أنها خبر مبتدا مضمر أى هى حمالة وقرأ عاصم حمالة بالنصب فقيل على الشتم وقيل على الحال من امرأته اذا جعلناها مرفوعة بالعطف على الضمير لانه ورد فى التفسير أنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب النار كما كانت تحمل الحطب فى الدنيا اه سمين (قوله والسعدان) فى القاموس السعدان نبت من أطيب مراعى الابل وله شوك تشبه به حلمة الثدى اه وفى المختار السعدان بفتح السين بوزن سرحان اه (قوله تلقيه) أى بالليل لقصد أذية النبى ﷺ (قوله فى جيدها حبل من مسد) قال الضحاك وغيره هذا فى الدنيا فكانت تعير النبى ﷺ بالفقر وهى تحتطب فى حبل تجعله فى جيدها من ليف فخنقها الله عز وجل به فاهلكها اه قرطبى وفى الخازن فبينما هى ذات يوم حاملة للحزمة أعيت فقعدت على حجر لتستريح اذ أتاها ملك فجذبها من خلفها والحبل فى عنقها فأهلكها اختناقا بحبلها وقيل هو حبل من شجر ينبت باليمن يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل كانت خرزات فى عنقها وقيل كانت قلادة فاخرة من الجوهر فقالت لانفقنها فى عداوة محمد ﷺ وقيل هذا فى الآخرة فقد قال ابن عباس هو سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون سائرها فى عنقها فتلت من حديد فتلا محكما اه ويكون المراد بالمسد الحديد فانه يطلق عليه كما يؤخذ من القاموس (قوله وهذه الجملة) أى المركبة من المبتدا الذى هو حبل ومن الخبر الذى هو فى جيدها ففى جيدها خبر مقدم وحبل مبتدأ مؤخر ومن مسد صفة لحبل والمسد ليف المقل وقيل هو مطلق الليف اه سمين والمقل شجر الدوم كما فى المصباح والمختار اه وفى الخطيب والمسد الفتل يقال مسد حبله يمسده مسدا من باب نصر أى أجاد فتله اه وفى القاموس المسد بسكون السين مصدر بمعنى الفتل وبفتحها المحور من الحديد أو حبل من ليف او كل حبل محكم الفتل والجمع مساد وأمساد اه

(سورة الاخلاص)

ولها أسماء كثيرة وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى أحدها سورة التفريد ثانيها سورة التجريد ثالثها سورة التوحيد رابعها سورة الاخلاص خامسها سورة النجاة سادسها سورة الولاية سابعها سورة النسبة لقولهم انسب لنا ربك ثامنها سورة المعرفة تاسعها سورة الجمال عاشرها سورة المقشقشة حادى عشرها المعوذة ثانى عشرها سورة الصمد ثالث عشرها سورة الاساس قال أسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد رابع عشرها المانعة لانها تمنع فتنة القبر ولفحات النار خامس عشرها سورة المحتضر لان الملائكة تحضر لاستماعها اذا قرئت سادس عشرها المنفرة لان الشياطين تنفر عند قراءتها سابع عشرها سورة

من حديث الحرث بن ضرار الخزاعى (قالت الاعراب آمنا) هم بنو أسد أخرجه سعيد بن منصور عن سعيد بن جبير (سورة ق) (يوم ينادى المنادى) هو اسرافيل أخرجه ابن عساكر عن يزيد بن جابر (من مكان قريب) قال قتادة كنا نحدث أنه ينادى من بيت المقدس من الصخرة أخرجه ابن ابى حاتم (سورة الذاريات) (ضيف ابراهيم) قال عثمان بن محصن كانوا أربعة من الملائكة اسرافيل وعزرائيل أخرجه أبو نعيم (وبشروه بغلام عليم) قال مجاهد هو اسمعيل أخرجه ابن أبى حاتم وقال الكرمانى بعد حكايته أجمع المفسرون على أنه اسحق (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين) قال مجاهد لوط وابنته وقال سعيد بن جبير كانوا ثلاثة عشر وقال قتادة أهل بيته أخرجه ابن أبى حاتم (سورة النجم)* (والنجم) قال مجاهد الثريا وقال

البراءة لانها براءة من الشرك ثامن عشرها المذكرة لأنها تذكر العبد خالص التوحيد تاسع عشرها النور لانها تنور القلب عشرها سورة الانسان اه خطيب وقد ورد فى فضلها أحاديث فقد روى أنس بن مالك عن النبى ﷺ أنه قال من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول له الرب عز وجل يا عبدى ادخل بيمينك الجنة قال هذا حديث غريب من حديث ثابت عن أنس وفى مسند أبى محمد الدارمى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب خمسين سنة قال حدثنا عبدالله بن يزيد حدثنا حيوة قال أخبرنى ابو عقيل انه سمع سعيد بن المسيب يقول ان النبى ﷺ قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بنى له قصر فى الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى له قصران فى الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى له ثلاثة قصور فى الجنة قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يا رسول الله اذن تكثر قصورنا فقال رسول الله ﷺ الله أوسع من ذلك وذكر ابو نعيم الحافظ من حديث أبي العلاء يزيد عبدالله ابن الشخير عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله أحد فى مرضه الذى يموت فيه لم يفتن فى قبره وأمن من ضغطة القبر وحملته الملائكة يوم القيامة بأكفها حتى تجيزه من الصراط الى الجنة قال هذا حديث غريب من حديث يزيد وقال أبو عمر مولى جرير أبى عبدالله البجلى عن جرير قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها ثنتى عشرة مرة بنى الله له اثنى عشر قصرا فى الجنة فان قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب خمسين سنة ما خلا الدماء والاموال فان قرأها مائتى مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فان قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه من الجنة او يرى له وعن سهل بن سعد الساعدى قال شكا رجل الى رسول الله ﷺ الفقر وضيق المعيشة فقال رسول الله ﷺ اذا دخلت البيت فسلم ان كان فيه أحد فان لم يكن فيه أحد فسلم علىّ واقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل ذلك فأدر الله عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه اه قرطبي ومناسبة هذه السورة لماقبلها انه لما تقدم فى التى قبلها ذكر عداوة أقرب الناس اليه وهو عمه ابو لهب وما كان يقاسى من عباد الاصنام الذين اتخذوا مع الله آلهة جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد رادة على عباد الاوثان والقائلين بالثنوية والتثليث اه بحر (قوله سئل ﷺ الخ) والسائل له قريش أو أحبار اليهود او النصارى والمشركون حيث قالوا ان آلهتنا ثلثمائة وستون ولم تقض حوائجنا فكيف بواحد اوصورة السؤال ما صفة ربك هل هو من نحاس او من ذهب او زبرجد او كيف هو قولان فى صورة السؤال اه شيخنا وعن ابن عباس أن اليهود قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فنزلت اه بحر (قوله قل هو الله أحد) الضمير للشأن كقولك هو زيد منطلق وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة ولا حاجة الى العائد لانها هى هو او الضمير للمسئل عنه اي الذى سألتمونى عنه هو الله اذ روى أن قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذى تدعونا اليه فنزلت وأحد على هذا بدل او خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقى ما يكون منزه الذات عن أنحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة فى الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية

(بسم الله الرحمن الرحيم) سئل ﷺ عن ربه فنزل (قل هو الله احد)

السدى الزهرة وقيل هو زحل وقيل محمد ﷺ حكاه الكرمانى (علمه شديد القوى) قال الربيع والسدى هو جبريل أخرجه ابن ابى حاتم (فاوحى الى عبده) قال ابن عباس هو محمد ﷺ وقال الحسن هو جبريل أخرجه ابن ابى حاتم (أفرأيت الذى تولى) قال السدى هو العاصى ابن وائل وقال مجاهد الوليد بن المغيرة أخرجهما ابن ابى حاتم

﴿ سورة القمر ﴾

(يوم يدع الداعى) و(فى يوم نحس مستمر) قال زر بن حبيش يوم الاربعاء أخرجه ابن ابى حاتم (فنادوا صاحبهم) هو قدار بن سالف ويلقب بالاجهر

﴿ سورة الرحمن ﴾

(ولمن خاف مقام ربه جنتان) أخرج ابن ابى حاتم عن ابن شوذب وعطاء انها نزلت فى ابى بكر (سورة الواقعة) (والسابقون السابقون) قال محمد بن كعب هم الانبياء زاد مجاهد وأتباعهم وقال ابن عباس يوشع بن نون سبق الى موسى ومؤمن آل ياسين سبق الى عيسى وعلى بن أبى طالب سبق الى النبى ﷺ أخرج ذلك ابن ابى حاتم (وننشئكم فيما لا تعلمون) قال بعضهم فى حواصل طير تكون ببرهوت كانها الزرازير أخرجه ابن ابى حاتم (سورة

فالله خبر هو وأحد بدل منه او خبر ثان (الله الصمد) مبتدا وخبر

الحديد (فضرب بينهم بسور) قال مجاهد هو الحجاب الذى فى سورة الاعراف وقال قتادة حائط بين الجنة والنار أخرجها ابن ابى حاتم (الغرور) هو الشيطان (وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه) قال ابن جرير هو النبى ﷺ اخرجه ابن ابى حاتم

﴿ سورة المجادلة ﴾

(قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها) هى خولة بنت ثعلبة وزوجها هو أوس بن الصامت كما فى المستدرك عن عائشة وعن ابن ابى حاتم عن ابى العالية خولة بنت دليج (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى) هم اليهود (الم تر الى الذين تولوا قوما) الآية قال السدى بلغنا انها نزلت فى عبد الله بن نفيل من المنافقين اخرجه ابن ابى حاتم (لا تجد قوما يؤمنون) الآية اخرج بن ابى حاتم من طريق سعيد بن عبد العزيز عن عمر بن الخطاب قال لو كان ابو عبيدة حيا لاستخلفته قال سعيد وفيه نزلت هذه الآية حين قتل اباه يوم بدر وقال ابن عساكر روى ابن نطيس عن ابن عباس ان الآية عنى بها جماعة من الصحابة فقوله (ولو كانوا آباءهم) يريد ابا عبيدة لانه قتل اباه يوم احد (او ابناءهم) يريد ابا بكر لانه دعا ابنه للبراز يوم بدر فامره رسول الله صلى

اهـ بيضاوى ثم قال ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من الحد فيها جاء فى الحديث أنها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة فى بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات منه اهـ وفى رواية أنها تعدل نصفه ومافى الكشاف من انها تعدل القرآن كله قال الدوانى لم أره فى شىء من كتب التفسير والحديث ثم أورد هنا اشكالا وهو أن الاحاديث دالة على أنه يكتب لقارىء القرآن بكل حرف عشر حسنات فيكون ثواب قراءة القرآن بتمامه أضعافا مضاعفة بالنسبة لثواب هذه السورة وأجاب بان للقارىء ثوابين تفصيليا بحسب قراءة الحروف والعمل وآخر اجماليا بسبب ختمه القراءة فثواب قل هو الله أحد يعدل ثلث ثواب الختم الاجمالى لاغير ونظيره اذا عين أحد لمن بنى له دارا فى كل يوم دنانير وعين له اذا أتمه جائزة أخرى وفى شرح البخارى للكرمانى فان قلت المشقة فى قراءة الثلث أكثر منها فى قراءتها فكيف يكون حكمها حكمه قلت يكون ثواب قراءة الثلث بعشر وثواب قراءتها بقدر ثواب مرة منها أى من تلك العشرة لان التشبيه فى الاصل دون الزوائد والتسع منها فى مقابلة زيادة المشقة اهـ شهاب فثوابها كثواب الثلث فى أصل القراءة وان كان الثلث يزيد بتسعة أعشار فى مقابلة المشقة التى يزيد بها عليها وعبر بعضهم عن هذا المعنى بان قال انها تعدل ثلث القرآن غير مضاعف يعنى أنها بتضعيفها تعدل ثواب الثلث غير مضاعف وان كان يزيد عليها بالمضاعفة تأمل (قوله أحد) اى فرد فى ذاته وصفاته لا يتجزأ اهـ شيخنا (قوله فالله خبر الخ) عبارة السمين فى هو وجهان أحدهما انه ضمير عائد على مايفهم من السياق لانه يروى فى الاسباب انهم قالوا له صف لنا ربك وانسبه وقيل قالوا له أمن نحاس هو أم من حديد فنزلت وحينئذ يجوز أن يكون الله مبتدأ وأحد خبره والجملة خبر الاول ويجوز أن يكون احد خبر مبتدا محذوف اى هو احد والثانى انه ضمير الشأن لانه موضع تعظيم والجملة بعده خبره مفسرة له وهمزة أحد بدل من واو لانه من الوحدة وابدال الهمزة من الواو المفتوحة قليل وتقدم الفرق بين احد هذا واحد المراد به العموم فان همزة ذاك أصل بنفسها ونقل ابو البقاء أن همزة احد هنا غير مقلوبة بل أصل بنفسها كاحد المراد به العموم والمعروف الاول وقال مكى ان أحدا أصله واحد فابدلت الواو همزة فاجتمع ألفان لان الهمزة تشبه الالف فحذفت احداهما تخفيفا وقرأ عبد الله وأبي هو الله احد دون قل وقرأ النبى ﷺ الله احد بدون قل هو وقرأ الاعمش قل هو الله الواحد وقرأ العامة بتنوين احد وهو الاصل وقرأ زيد بن على وأبان بن عثمان وابن أبى اسحق والحسن وابو السمال وابو عمرو وفى رواية فى عدد كثير بحذف التنوين لالتقاء الساكنين اهـ فان قلت كيف ذكر احد فى الاثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد النفى كما ان الواحد لا يستعمل الا بعد الاثبات يقال فى الدار واحد ومافى الدار احد ومن ذلك قوله والهكم اله واحد وقوله الله الواحد القهار وقوله تعالى ولا تصل على احد منهم وقوله لا نفرق بين احد من رسله فالجواب قال ابن عباس رضى الله عنهما انه لا فرق بينهما فى المعنى واختاره ابو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعثوا احدكم بورقكم وعليه فلا يختص احدهما بمحل دون آخر وان اشتهر استعمال احدهما فى النفى والآخر فى الاثبات ويجوز أن يكون العدول عن المشهور هنا رعاية للفاصلة بعد فدل بقوله الله على جميع صفات الكمال وبالاحد على صفات الجلال اهـ كرخى وفى الشهاب ولفظ الله يدل على استجماع صفات الكمال وهى الثبوتية كالعلم والقدرة والارادة ولفظ احد يدل على صفات الجلال وهى الصفات السلبية كالقدم والبقاء اهـ (قوله وأحد بدل) اى بدل نكرة من معرفة وهو جائز اهـ شيخنا (قوله الله الصمد) اى المصمود ففعل بمعنى مفعول كالقبض والنقص

والنقض وهو السيد الذى يصمد اليه فى الحوائج أى يقصد ولا يقصد فى قضائها الاهو وقيل الصمد هو الذى لا جوف له وقال ابن كعب تفسيره مابعده من قوله لم يلد ولم يولد وهذا يشبه ماقالوه فى تفسير الهلوع والاحسن فى هذه الجملة أن تكون مستقلة بفائدة هذا الخبر ويجوز أن يكون الصمد صفة والخبر فى الجملة بعده كذا قيل وهو ضعيف من حيث السياق فان السياق يقتضى الاستقلال باخبار كل جملة اه سمين (قوله أى المقصود فى الحوائج) أى ففعل بمعنى مفعول وهو الموصوف به على الاطلاق وكل ماعداه محتاج اليه فى جميع حالاته وتعريفه لعلمهم بصمديته بخلاف أحديته وتكرير لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية وانما خلت هذه الجملة من العاطف لانها كالنتيجة للاولى أو الدليل عليها اه بيضاوى وقوله على الدوام أشار به الى قول الامام الصمد الدائم الباقى اه وفى القاموس والصمد بالتحريك السيد لانه يقصد والدائم اه وأما الصمد بالسكون فمصدر ففى المختار وصمده من باب نصر قصده اه (قوله لم يلد ولم يولد) قال ابن عباس لم يلد كما ولدت مريم ولم يولد كما ولد عيسى وعزير وهو رد على النصارى وعلى من قال عزير ابن الله اه قرطبى ولعل الوصل بين هذه الجمل الثلاث وهى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد بالعاطف دون ماعداها من هذه السورة لانها سيقت لمعنى وغرض واحد وهو نفى المماثلة والمناسبة عنه تعالى بوجه من الوجوه وهذه أقسامها لان المماثل اما ولد أو والد أو نظير فلتغاير الاقسام واجتماعها فى المقسم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعانى وترك العطف فى الله الصمد لانه محقق ومقرر لماقبله وكذا ترك العطف فى لم يلد لانه مؤكد للصمدية لان الغنى عن كل شىء المحتاج اليه كل ماسواه لايكون والدا ولا مولودا اه شهاب فهذه الجمل الثلاث فى معنى جملة واحدة دليل لصمديته اه (قوله لانتفاء مجانسته) أى لغيره يعنى نفى عنه الولد لان الولد من جنس أبيه والله تعالى لايجانسه أحد لانه واجب وغيره ممكن ولان الولد يطلب اما للاعانة والده أو لتخلفه بعده والله تعالى لايفنى وغير محتاج الى شىء منهما اه شهاب (قوله لانتفاء الحدوث عنه) أى لان كل مولود جسم ومحدث والله تعالى قديم وليس بمحدث اه شيخنا (قوله ومماثلا) عطف تفسير (قوله وقدم عليه الخ) اى وكان الاصل أن يؤخر الظرف لانه صلة لكن لما كان المقصود نفى المكافأة عن ذاته تعالى قدم تقديما للاهم اه خطيب وقوله لانه محط القصد بالنفى ايضاحه ان الغرض الذى سيقت له الآية نفى المكافأة والمساواة عن ذات الله فكان تقديم المكافأة المقصودة بأن تسلب عنه أولى ثم لما قدمت لتسلب ذكر معها الظرف ليبين الذات المقدسة بسلب المكافأة وتلخيصه أن مراعاة المعنى الذى يقتضيه المقام أحرى وأحق من مراعاة اللفظ والفواصل اه كرخى

(سورة الفلق)

مناسبتها لماقبلها انه لما شرح أمر الالوهية فى السورة قبلها شرح مايستعاذ منه بالله من الشر الذى فى العالم ومن مراتب مخلوقاته اه بحر (قوله مكية) أى فى قول الحسن وعطاء وعكرمة وقوله أو مدنية أى فى قول ابن عباس وقتادة وجماعة قيل وهو الصحيح اه بحر ويؤيده سبب النزول فانه كان بالمدينة ولهذا قال الشارح نزلت هذه السورة والتى بعدها لما سحر لبيد اليهودى الخ فعبر بلما الحينية وهو صريح فى أن النزول كان من أجل السحر والسحر انما كان بالمدينة ولم يظهر للقول بأنها مكية وجه تأمل وفى القرطبى وزعم ابن مسعود أن هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليستا من القرآن وقد خالف الاجماع من الصحابة وأهل البيت قال ابن قتيبة لم يكتب عبد الله بن مسعود فى مصحفه المعوذتين لانه كان يسمع رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما بهما فقدر أنهما بمنزلة أعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان

اى المقصود فى الحوائج على الدوام (لم يلد) لانتفاء مجانسته (ولم يولد) لانتفاء الحدوث عنه (ولم يكن له كفوا أحد) اي مكافئا ومماثلا فله متعلق بكفوا وقدم عليه لانه محط القصد بالنفى واخر أحد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية للفاصلة

(سورة الفلق مكية او مدنية خمس آيات)

نزلت هذه السورة والتى

الله عليه وسلم بالقعود (أو اخوانهم) يريد مصعب ابن عمير وقتل أخاه أبا عزيز يوم احد (أو عشيرتهم) يريد عليا ونحوه ممن قتلوا عشائرهم

(سورة الحشر)

(أخرج الذين كفروا من اهل الكتاب) هم النضير (لاول الحشر) قال ابن عباس هو الشأم اخرجه ابن ابى حاتم (من اهل القرى) قال مقاتل يعنى قريظة والنضير وخيبر اخرجه ابن ابى حاتم (اذ قال للانسان اكفر) هو برصيصا العابد ذكره ابن كثير

(سورة الممتحنة)

(ومن يفعله منكم) نزلت فى حاطب بن أبى بلتعة (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) قال ابن شهاب نزلت فى جماعة منهم ابو سفيان اخرجه ابن ابى حاتم (لاينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم) نزلت فى قبيلة ام اسماء بنت ابى بكر كما فى المستدرك (اذا جاءكم المؤمنون مهاجرات) اخرج الطبرانى عن عبد الله انها نزلت فى ام كلثوم

وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الانبارى وهذا مردود على ابن قتيبة لان المعوذتين من كلام رب العالمين المعجز لجميع المخلوقين وأعيذ كما بكلمات الله التامة من كلام البشر وكلام الخالق الذي هو آية لمحمد صلى الله عليه وسلم وحجة له باقية على جماعة الكافرين لا يلتبس بكلام الآدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود الفصيح اللسان العالم باللغة العارف باجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله المعوذتين لانه أمن عليهما من النسيان فاسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه اه (قوله الماسحر لبيد اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم) اى بامر اليهود له بذلك وعبارة المواهب وقد بين الواقدي السنة التي وقع فيها السحر كما أخرجه عنه ابن سعد بسنده الى عمر بن الحكم مرسل قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل المحرم سنة سبع وفرغ من وقعة خيبر جاءت رؤساء اليهود الى لبيد بن الاعصم وكان حليفا في بني زريق وكان ساحرا فقالوا أنت أسحرنا أي أعلمنا بالسحر وقد سحرنا محمدا فلم يؤثر فيه سحرنا شيأ ونحن نجعل لك جعلا على أن تسحره لنا سحرا يؤثر فيه فجعلوا له ثلاثة دنانير اه وفي الخطيب قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فأتت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه وأعطاها اليهود فسحروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الاعصم رجل من اليهود اه وفي المواهب أيضا عن فتح الباري وكان من جملة السحر صورة من شمع على صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلوا في تلك الصورة ابرا مغروزة فيها احدى عشرة ووتر فيه احدى عشرة عقدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم كلما قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها ألما في بدنه ثم يجد بعدها راحة اه قال وكانت مدة سحره صلى الله عليه وسلم أربعين يوما وقيل ستة أشهر وقيل عاما قال الحافظ بن حجر وهو المعتمد اه قال الراغب تأثير السحر في النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن من حيث انه نبي وانما كان في بدنه من حيث انه انسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط ويغضب ويشتهي ويمرض فتأثيره فيه من حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وانما يكون ذلك قادحا في النبوة لو وجد للسحر تأثير في أمر يرجع للنبوة كما ان جرحه وكسر ثنيته يوم أحد لم يقدح فيما ضمن الله له من عصمته في قوله والله يعصمك من الناس وكما لا اعتداد بما يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي فيما ذكر من كمال الاسلام في قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قال القاضي ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في أنه مسحور لانهم أرادوا به أنه مجنون بواسطة السحر اه كرخي وفي المواهب ما نصه قال المازري أنكر بعض المبتدعة حديث السحر وزعموا أنه يحط منصب النبوة أي شرفها ورفعتها ويشكك فيها قالوا وكل ما أدى الى ذلك فهو باطل وزعموا أن تجويز هذا أي سحر الانبياء يعدم الثقة بما شرعوه من الشرائع اذ يحتمل على هذا أن يخيل اليه أنه يرى جبريل يكلمه وليس هو ثم وانه يوحى اليه بشيء قال المازري وهذا كله مردود لان الدليل قد قام على صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن الله وعلى عصمته في التبليغ والمعجزات شاهدات بتصديقه فتجويز ماقام الدليل على خلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث لاجلها ولا كانت الرسالة من أجلها فهو في ذلك عرضة لما يعرض للبشر كالامراض فغير بعيد أن يخيل اليه في أمر من أمور الدنيا مالا حقيقة له مع عصمته عن مثل ذلك في أمور الدين اه وقال غيره لا يلزم من أنه كان يظن أنه فعل الشيء ولم يكن فعله انه يجزم بفعله ذلك وانما يكون ذلك من جنس الخاطر يخطر ولا يثبت فلا يبقى لهذا الملحد حجة وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بالتخييل المذكور

بنت عقبة ابن أبي معيط وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب انه بلغه انها نزلت في أمية بنت بشر امرأة أبي حسان بن الدحداحة وعن مقاتل انها نزلت في سعيدة امرأة صيفي بن الواهب (وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار) قال الحسن نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فتزوجها رجل ثقفي وفي امرأة من قريش ارتدت فاسلمت مع ثقيف حين أسلموا أخرجه ابن أبي حاتم (لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) قال ابن مسعود هم اليهود والنصارى أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة الجمعة﴾

(وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أخرج البخاري عن أبي هريرة مرفوعا انهم قوم سلمان وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال هم الاعاجم

﴿سورة المنافقين﴾

(لا تنفقوا على من عند رسول الله) و(لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) * القائل عبد الله ابن أبي ابن سلول كما أخرجه البخاري وغيره عن زيد بن أرقم

﴿سورة التحريم﴾

(لم تحرم ما أحل الله لك) هي سريته مارية كما أخرجه الحاكم والنسائي من حديث أنس والبزار من حديث ابن عباس والطبراني من حديث ابي هريرة

انه يظهر له من نشاطه ومن سابق عادته الاقتدار على الوطء فاذا دنا من المرأة فتر عن ذلك كما هو شان المعقود ويكون قوله فى الرواية الاخرى حتى كاد ينكر بصره أى صار كالذى ينكر بصره حيث انه اذ رأى الشىء يخيل اليه انه على غير صفته فاذا تأمله عرف حقيقته ويؤيد جميع ماتقدم أنه لم ينقل عنه فى خبر من الاخبار انه قال قولا فكان بخلاف ماأخبر به اه وفى شرح مسلم وقد ظهر لى ماهو أجلى وأبعد عن مطاعن الملحدة من نفس الحديث ففى بعض طرقه سحره يهودى حتى كاد ينكر بصره وفى بعضها حبس عن عائشة سنة وعند البيهقى عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبس عن النساء والطعام والشراب فدلت هذه الطرق على أن السحر انما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله فيحتمل أن يكون المراد بالتخييل المذكور أى فى قوله يخيل اليه انه يأتى أهله ولا يأتيهن انه يظهر له من نشاطه أى طيب نفسه للعمل كما فى الاساس ومن سابق عادته أى قبل السحر الاقتدار بالرفع فاعل يظهر أى قدرته على الوطء فاذا دنا أى قرب من المرأة فتر بفاء فوقية أى ضعف عن ذلك فلم ينهض كما هو شأن المعقود أى الممنوع عن الجماع بالسحر وتسميه العامة بالمربوط وهذا جواب عن سؤال هو اذا قلت ان السحر لم يؤثر الا فى ظاهر بدنه يرد عليك ان تخيل مالم يقع واقعا يقتضى خللا فى الذهن والادراك وحاصل الجواب انه لا يقتضيه كما تقرر اه من الشارح ﴿فائدة﴾ قال الدميرى فى شرح الجنايات من المنهاج والسحر فى اللغة صرف الشىء عن وجهه يقال ماسحرك عن كذا أى ماصرفك ومذهب أهل السنة انه حق وله حقيقة ويكون بالقول والفعل ويؤلم ويمرض ويقتل ويفرق بين الزوجين وقالت المعتزلة وأبو جعفر من الشافعية وأبو بكر الرازى من الحنيفة ان السحر لا حقيقة له انما هو تخييل وبه قال البغوى واستدلوا بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى وذهب قوم الى ان الساحر قد يقلب بسحره الاعيان ويجعل الانسان حمارا بحسب قوة السحر وهذا واضح البطلان لانه لو قدر على هذا القدر أن يرد نفسه الى الشباب بعد الهرم وان يمنع نفسه من الموت ومن جملة أنواعه السيميا ولم يصل أحد فى السحر الى الغاية التى وصل اليها القبط أيام دلوكا ملكة مصر بعد فرعون فانهم وضعوا السحر على البرابى وصوروا فيها صور عساكر الدنيا فاى عسكر قصدهم أتوا الى ذلك العسكر المصور فما فعلوه به من قلع الاعين وقطع الاعضاء اتفق نظيره للعسكر القاصد لهم فتخافهم العساكر وأقاموا استمائة سنة والنساء هن الملوك والامراء بمصر بعد غرق فرعون وجنوده حكاه القرافى وغيره وقال الامام فخر الدين لا يظهر أثر السحر الا على يد فاسق اه وفى المواهب مانصه قال القرطبى السحر حيل صناعية يتوصل اليها بالاكتساب غير أنها لدقتها لا يتوصل اليها الا آحاد الناس ومادته أى السحر الوقوف على خواص الاشياء والعلم بوجوه تركيبها وأوقاتها وأكثرها تخييلات بغير حقيقة وايهامات بغير ثبوت فيعظم عند من لا يعرف ذلك كما قال الله تعالى عن سحرة فرعون وجاؤا بسحر عظيم مع ان حبالهم وعصيهم لم تخرج عن كونها حبالا وعصيا الى ان قال أى القرطبى والحق ان لبعض أصناف السحر تأثيرا فى القلوب كالحب والبغض والقاء الخير والشر وفى الابدان بالالم والسقم وانما المنكر أن ينقلب الجماد حيوانا أو عكسه بسحر الساحر اه (قوله أيضا الماسحر لبيد) أى مع بناته فقد كن مشاركات له فى سحر النبى صلى الله عليه وسلم كما سيأتى فى قوله كبنات لبيد المذكور وعبارة الخازن وقيل المراد بالنفاثات بنات لبيد ابن الاعصم اللاتى سحر النبى صلى الله عليه وسلم اه وفى شرح المواهب مانصه وفى طبقات ابن سعد أن المتولى السحر أخوات لبيد وكن أسحر منه وهو الذى دفنه اه (قوله فى وتر) بفتحتين اى وتر القوس اه مختار (قوله فاحضر بين يديه) أى أحضره على بارساله

فى وتر به أحدى عشرة عقدة فاعلمه الله بذلك بمحله فاحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وأمر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ آية منها انحلت عقدة ووجد خفة حتى انحلت العقد

والضياء فى المختارة من حديث عمر (واذ اسر النبى الى بعض ازواجه حديثا) هى حفصة وهو تحريم مارية كما فى حديث ابى هريرة وعمر (فلما نبأت به) اخبرت به كما فى الاحاديث المذكورة (عرف بعضه واعرض عن بعض) قال مجاهد الذى عرف امر مارية واعرض عن قوله ان اباك واباها يليان الناس بعدى مخافة أن يفشو أخرجه ابن ابي حاتم (ان تتوبا الى الله وان تظاهرا) هما عائشة وحفصة كما فى الصحيح عن عمر لما ساله ابن عباس (وصالح المؤمنين) قال صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر أخرجه الطبرانى فى الاوسط من حديث ابن مسعود وأخرجه ايضا عن ابن عمر وابن عباس موقوفا وأخرج ابن أبي حاتم مثله عن الضحاك وغيره وأخرج عن سعيد ابن جبير قال نزلت فى عمر خاصة (امرأت نوح) والهة (وامرأت لوط) والعة

﴿سورة ن﴾

(ولا تطع كل حلاف) الآيات قال السدى نزلت فى الاخنس بن شريق وقال مجاهد فى الاسود بن عبد يغوث اخرجهما ابن ابى حاتم ابن المغيرة حكاه

ﷺ وكان دسه لبيد في بئر يقال له بئر ذروان فرض منه ﷺ وروى أنه كان يخيل اليه انه يأتي النساء ولا يأتيهن فبينما هو نائم ذات يوم أتاه ملكان فقعد أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال الذي عند رأسه ما بال الرجل فقال الذي عند رجليه طب أي سحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودي قال وبم طبه قال بمشط ومشاطة قال وأين هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان والراعوفة حجر أسفل البئر يقوم عليها الساقي فانتبه النبي ﷺ ثم أمر عليا والزبير وعمار بن ياسر فنزحوا ماء تلك البئر كأنه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه وأسنان مشطه واذا وتر معقد فيه احدى عشرة عقدة واذا تمثال من شمع على صورته ﷺ مغروز فيه احدى عشرة ابرة وكانت هذه المذكورات كلها موضوعة في الجف والجف موضوع تحت الصخرة التي في وسط البئر والجف بضم الجيم وتشديد الفاء وعاء طلع النخل أي ظرفه الذي يتخلق فيه فأنزل الله المعوذتين اه شيخنا (قوله كأنما نشط من عقال) أي كأنما حل وأطلق من عقال وفي المصباح نشط في عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع نشاطا بالفتح وهو نشيط ونشطت الحبل نشطا من باب ضرب عقدته بانشوطة والانشوطة بضم الهمزة ربطة دون العقدة اذا مدت باحد طرفيها انفتحت وانشطت الانشوطة بالالف حللتها وأنشطت العقال حللته وانشطت البعير من عقاله أطلقته اه وفي المختار العقال بالكسر الحبل الذي يربط فيه البعير اه (قوله برب الفلق) اختلف في الفلق فقيل سجن في جهنم قاله ابن عباس وقال أبي بن كعب بيت في جهنم اذا فتح صاح أهل جهنم من حره وقال أبو عبد الرحمن هو اسم من أسماء جهنم وقال الكلبي واد في جهنم وقال عبد الله بن عمر شجرة في النار وقال سعيد بن جبير جب في النار وقال النحاس يقال لما اطمأن من الارض فلق وقال جابر بن عبد الله والحسن وسعيد بن جبير ايضا ومجاهد وقتادة والقرظي وابن زيد الفلق الصبح وقيل الفلق الجبال لانها تنشق من خوف الله عز وجل وقيل الفلق الرحم لانها تنفلق بالحيوان وقيل انه كل ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والصبح والحب والنوى وكل شيء من نبات وغيره قاله الحسن وغيره وقال الضحاك الفلق الخلق كلهم قلت وهذا القول يشهد له الاشتقاق فان الفلق الشق يقال فلقت الشيء فلقا شققته والتفليق مثله يقال فلقته فانفلق وتفلق فكل من فلق عن شيء من حيوان وصبح وحب ونوى وماء فهو فلق قال الله تعالى فالق الاصباح وقال ان الله فالق الحب والنوى والفلق أيضا المطمئن من الارض بين الربوتين وجمعه فلقان مثل خلق وخلقان وربما قالوا كان ذلك بفالق كذا وكذا يريدون المكان المنحدر من الارض بين الربوتين والفلق أيضا مقطرة السحاب اه قرطبي وفسر الشارح الفلق بالصبح لان مقصود العائذ من الاستعاذة أن يتغير حاله بالخروج من الخوف الى الامن وبالتخلص عن وحشة الهم والحزن الى الفرح والسرور والصبح أدل على هذا لما فيه من زوال الظلمة باشراق أنوار الصبح وتغير وحشة الليل وثقله بسرور الصبح وخفته اه زاده (قوله من شر ما خلق) هذا عام وما بعده من الشرور الثلاثة خاص كما سيشير له الشارح فهو من ذكر الخاص بعد العام اه شيخنا ومن متعلقة بأعوذ وما اسم موصول بمعنى الذي وقيل مصدرية وسمي الليل غاسقا لشدة برده واستعيذ من الليل لشدة الآفات فيه واذا منصوبة بشر أي أعوذ بالله من الشر في وقت كذا والنفاثات جمع نفاثة صيغة مبالغة من نفث أي نفخ اه سمين (قوله وغير ذلك) كالاحراق بالنار والاغراق في البحار والقتل بالسم اه من البحر (قوله ومن شر غاسق) نكر غاسق وحاسد لافادة التبعيض لان الضرر قد يتخلف فيهما وعرف النفاثات للعهد اه سمين (قوله أو القمر) تفسير لغاسق وسمي القمر غاسقا لذهاب ضوئه بالكسوف واسوداده وقوله اذا

كلها وقام كأنما نشط من عقال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الفلق) الصبح (من شر ما خلق) من حيوان مكلف وغير مكلف وجماد كالسم وغير ذلك (ومن شر غاسق اذا وقب) أي الليل اذا أظلم أو القمر

الكرماني (أصحاب الجنة) كانت بصروان قرية باليمن بينها وبين صنعاء ستة أميال أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير (أن اغدوا على حرثكم) قال مجاهد كان عنبا أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة الحاقة﴾

(وثمانية أيام) قال الربيع بن أنس كان أولها الجمعة أخرجه ابن أبي حاتم (ويحمل عرش ربك) الآية أخرج ابن

غاب

اذاغاب (ومن شر النفاثات) السواحر تنفث (فى العقد) التى تعقدها فى الخيط تنفخ فيها بشيء تقوله من غير ريق وقال الزمخشرى معه كبنات لبيد المذكور

أبى حاتم عن ابن زيد لم يسم من حملة العرش الا اسرافيل قال وميكائيل ليس من حملة العرش وأخرج عن أبى الزاهرية قال انبئت أن لبنان أحد حملة العرش الثمانية يوم القيامة وذكر يحيي ابن سلام قال بلغنى أن روقيل من حملة العرش

(سورة المعارج)

(سأل سائل) قال ابن عباس هو النضر بن الحرث أخرجه ابن أبى حاتم وقيل هو محمد وقيل هو نوح عليهما الصلاة والسلام حكاها الكرمانى (سورة نوح)

غاب أى استتر بالكسوف وسمى الليل غاسقا لانصباب ظلامه وقوله اذا أظلم اى دخل ظلامه فى كل شيء اه بيضاوى وزاده وفى القرطبى اختلف فى الغاسق فقيل هو الليل والغسق هو أول ظلمة الليل يقال منه غسق الليل يغسق أى أظلم ووقب على هذا التفسير أظلم قاله ابن عباس وقال الضحاك دخل وقال قتادة ذهب وقال يمان بن رباب سكن وقيل نزل يقال وقب العذاب على الكافرين أى نزل وقال الزجاج قيل لليل غاسق لانه أبرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولانه فى الليل تخرج السباع من آجامها والهوام من أماكنها ويقوى أهل الشر على العتو والفساد وقيل الغاسق الثريا وذلك أنها اذا سقطت كثرت الاسقام والطواعين واذا طلعت ارتفع ذلك قاله عبد الرحمن بن زيد وقيل هو الشمس اذا غربت قاله ابن شهاب وقيل هو القمر قاله القتبى اذا وقب القمر اذا دخل فى ساهوره وهو كالغلاف اذا خسف به وكل شيء أسود فهو غاسق وقال قتادة اذا وقب اذا غاب وهو أصح لان فى الترمذى عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال ياعائشة استعيذى بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال أحمد بن يحيي بن ثعلب عن ابن الاعرابى فى تأويل هذا الحديث وذلك ان أهل الريب والشرور يتحينون وجبة القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت وكان الغاسق نابها لان السم يغسق منه أى يسيل ووقب نابها اذا دخل فى اللديغ وقيل الغاسق كل هاجم يضر كائنا ما كان من قولهم غسقت القرحة اذا سال صديدها اه (قوله السواحر) أى النساء السواحر فهو صفة لموصوف محذوف وقوله تنفث فى العقد من باب ضرب ونصر ومعناه تنفخ وفى المختار النفث يشبه النفخ وهو أقل من التفل وقد نفث الراقى من بابى ضرب ونصر والنفاثات فى العقد السواحر اه (قوله التى تعقدها فى الخيط) فى المصباح عقدت الحبل عقدا من باب ضرب فانعقد والعقدة ما يمسكه ويوثقه ومنه قيل عقدت البيع ونحوه وعقدت اليمين وعقدتها بالتشديد توكيدا اه (قوله بشيء) أى مع شيء أى قول تقوله وقوله من غير ريق متعلق بتنفخ وفى القرطبى روى النسائى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق بشيء وكل اليه واختلف فى النفث عند الرقية فمنعه قوم وأجازه آخرون قال عكرمة لا ينبغى للراقى أن ينفث ولا يمسح ولا يعقد قال ابراهيم كانوا يكرهون النفث فى الرقية وقال بعضهم دخلت على الضحاك وهو وجع فقلت ألا أعوذك ياأبا محمد قال بلى ولكن لا تنفث فعوذته بالمعوذتين وقال ابن جريج قلت لعطاء القرآن ينفخ فيه أو ينفث قال لا شيء من ذلك ولكن تقرؤه هكذا ثم قال بعد انفث ان شئت وسئل محمد بن سيرين عن الرقية ينفث فيها فقال لا أعلم بها بأسا واذا اختلفوا فالحاكم بينهم السنة فقد روت عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان ينفث فى الرقية رواه الأئمة وعن محمد بن حاطب ان يده احترقت فاتت به أمه النبى صلى الله عليه وسلم فجعل ينفث عليها ويتكلم بكلام زعم انه لم يحفظه وقال محمد بن الاشعث ذهب بى الى عائشة رضي الله عنها وفى عينى سوء فرقتنى ونفثت وأما ماروى عن عكرمة من قوله لا ينبغى للراقى أن ينفث فكأنه ذهب فيه الى أن الله تعالى جعل النفث فى العقد مما يستعاذ منه فلا يكون هو بنفسه عوذة وليس هذا بالقوى لان النفث فى العقد اذا كان مذموما لم يجب أن يكون النفث بلا عقد مذموما ولان النفث فى العقد فى الآية انما أريد به السحر المضر بالارواح وأما اذا كان النفث لاستصلاح الابدان فانه لا بأس به وأما كراهة عكرمة المسح فخلاف السنة قال على رضى الله عنه اشتكيت فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم وأنا أقول اللهم ان كان أجلى قد حضر فأرحنى وان كان متأخرا فاشفنى وعافنى وان كان بلاء فصبرنى فقال النبى صلى الله عليه وسلم كيف

(ومن سر حاسد اذا حسد) اظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبيد المذكور من اليهود الحاسدين للنبي ﷺ وذكر الثلاثة الشامل لها ماخلق بعده لشدة شرها

﴿ سورة الناس مكية أو مدنية ست آيات ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قل أعوذ برب الناس) خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشريفا لهم

(اغفرلي ولوالدي) يعني والده وجده أخرجه ابن أبي حاتم واسم أبيه لمك بوزن ضرب وجده متوشلخ بفتح الميم وتشديد المثناة الفوقية المضمومة بعدها واو ساكنة وفتح الشين المعجمة واللام بعدها خاء معجمة (سورة الجن) (سفيهنا) قال مجاهد هو ابليس أخرجه ابن أبي حاتم

قلت فقلت له فمسحني بيده ثم قال اللهم اشفه فاعاد ذلك الوجع بعد اه (قوله ومن شر حاسد) الحسد أن تتمنى زوال نعمة المحسود عنه وبابه دخل وقال الاخفش وبعضهم يقول يحسد وبالكسر حسدا بفتحتين وحسادة بالفتح اه مختار وفي المصباح حسدته على النعمة وحسدته النعمة حسدا بفتح السين أكثر من سكونها يتعدى الى الثاني بنفسه وبالحرف اذا كرهتها عنده وتمنيت زوالها عنه اه (قوله أظهر حسده) حمل الحسد على اظهاره لانه اذا لم يظهر الحسد لا يتأذى به الا الحاسد وحسده لاغتمامه بنعمة غيره اه بحر وفي القرطبي قد تقدم معنى الحسد في سورة النساء وانه تمنى زوال نعمة المحسود وان لم يصر للحاسد مثلها والمنافسة هي تمني مثلها وان لم تزل فالحسد شر مذموم والمنافسة مباحة وهي الغبطة وقد روى أن النبي ﷺ قال المؤمن يغبط والمنافق يحسد وفي الصحيحين لا حسد الا في اثنتين يريد لا غبطة وقد مضى في سورة النساء والحمد لله قال العلماء الحاسد لا يضر الا اذا أظهر حسده بفعل أو قول وذلك بان يحمله الحسد على ايقاع الشر بالمحسود فيتبع مساويه ويطلب عثراته قال ﷺ اذا حسدت فلا تبغ الحديث وقد تقدم والحسد أول ذنب عصى الله به في السماء وأول ذنب عصى به في الارض فحسد ابليس آدم وحسد قابيل هابيل والحاسد ممقوت مبغوض ومطرود ملعون قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه أولها أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره وثانيها أنه ساخط لقسمة ربه كأنه يقول لم قسمت هذه القسمة وثالثها أنه يعاند فعل الله تعالى أي أن فضل الله يؤتيه من يشاء وهو يبخل بفضل الله ورابعها انه خذل أولياء الله أو يريد خذلانهم وزوال النعمة عنهم وخامسها أنه اعان عدوه ابليس وقيل الحاسد لا ينال في المجالس الا ندامة ولا ينال عند الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال في الخلوة الا جزعا وغما ولا ينال في الآخرة الا حزنا واحتراقا ولا ينال من الله الا بعدا ومقتا وروى أن النبي ﷺ قال ثلاث لا يستجاب دعاؤهم آكل الحرام ومكثر الغيبة ومن كان في قلبه غل أو حسد للمسلمين اه وفي الجامع الصغير عنه ﷺ في الانسان ثلاثة الطيرة والظن والحسد فمخرجه من الطيرة أن لا يرجع أي عن سفره مثلا ومخرجه من الظن أن لا يحقق ومخرجه من الحسد أن لا يبغي رواه البيهقي في شعب الايمان عن أبي هريرة وفي رواية في المؤمن ثلاث خصال الخ اه (قوله بعده) أي بعد ما خلق وهو متعلق بذكر أي أن ذكرها من قبيل عطف الخاص على العام كما تقدم اه

﴿ سورة الناس ﴾

(قوله أو مدنية) وهو الاصح لما تقدم من سبب النزول (قوله خصوا بالذكر الخ) عبارة الخطيب وخصهم بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لامرين أحدهما أن الناس يعظمون فاعلم بذكرهم انه رب لهم وان عظموا الثاني أنه امر بالاستعاذة من شرهم فأعلم بذكرهم أنه هو الذي نعيذ منهم قال بعضهم والرب من له ملك الرق وجلب الخيرات من السماء والارض وانفاذها ودفع الشرور ورفعها والنقل من النقص الى الكمال والتدبير العام العائد بالحفظ والتتميم على المربوب وقد اشتملت هذه الاضافات الثلاث على جميع قواعد الايمان وتضمنت معاني أسمائه الحسنى فان الرب هو القادر الخالق الى غير ذلك مما يتوقف الاصلاح والرحمة والقدرة الذي هو معنى الربوبية عليه من أوصاف الجمال والملك هو الآمر الناهي المعز المذل الى غير ذلك من الاسماء العائدة الى العظمة والجلال وأما الاله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال فيدخل فيه جميع الاسماء الحسنى ولتضمنها جميع معاني الاسماء كان المستعيذ جديرا بان يعاذ

وقد

وقد وقع ترتيبها على الوجه الاكمل الدال على الوحدانية لان من رأى ماعليه من النعم الظاهرة والباطنة علم أن له مربيا فاذا درج في العروج في درج معارفه سبحانه علم أنه غني عن الكل والكل راجع اليه وعن أمره تجرى أمورهم فيعلم أنه ملكهم ثم يعلم بانفراده بتدبيرهم بعد ابداعهم أنه المستحق للالهية بلا مشارك له فيها انتهت (قوله ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس) فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذي يملك أمرهم اه سمين (قوله ملك الناس) قد أجمع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من ملك بخلاف الفاتحة فاختلفوا فيها كما مضى اه خطيب (قوله زيادة للبيان) لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله وقد يقال ملك الناس وأما اله الناس فخاص لاشركة فيه فجعل غاية للبيان وفي ذلك الترقي من الادنى الى الاعلى ونبه بالصفات الثلاث على مراتب معرفته فانه يستدل بالنعم على ربه ثم يترقى الى أن يتحقق احتياج الكل اليه فيعلم أنه الملك ثم يستدل به على أنه المستحق للعبادة قال في الكشاف فان قلت فهلا اكتفى باظهار المضاف اليه مرة واحدة قلت لان عطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار اه كرخي (قوله من شر الوسواس) متعلق بأعوذ (قوله سمى بالحدث) أي المصدر وقوله لكثرة ملابسته له أي فكأنه وسوسة في نفسه لانها صنعته وشغله الذي هو عاكف عليه أو أريد ذو الوسواس قاله في الكشاف اه كرخي وفي السمين الوسواس قال الزمخشري اسم بمعنى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة فوسواس بالكسر كالزلزال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه لانها صنعته وشغله أو أريد ذو الوسواس اه وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم مصدر والخناس صيغة مبالغة اه والتجوز الذي ذكره الشارح غير لازم فان الوسواس بالفتح كما يستعمل اسم مصدر بمعنى الحدث يطلق على نفس الشيطان الموسوس كما في القاموس ومثله المختار ونصه الوسوسة حديث النفس يقال وسوست اليه نفسه وسوسة ووسواسا بالكسر والوسواس بالفتح الاسم مثل الزلزال والزلزال وقوله تعالى فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ويقال لصوت الحلي وسواس والوسواس أيضا اسم الشيطان اه وفي المصباح انه يطلق أيضا على مايخطر بالقلب من الشر وكل مالاخير فيه اه (قوله الخناس) لما كان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء غير السام وهو الموت وكان قد جعل دواء الوسوسة ذكره تعالى فانه يطرد الشيطان وينور القلب ويصفيه وصف سبحانه الموسوس بقوله الخناس أي الذي عادته أن يخنس أي يتواري ويتأخر ويختفي بعد ظهوره مرة بعد مرة كلما كان الذكر خنس وكلما بطل عاد الى وسواسه فالذكر له كالمقامع التي تقمع المفسد فهو شديد النفور منه ولهذا كان شيطان المؤمن هزيلا حكى عن بعض السلف أن المؤمن يضني شيطانه كما يضني الرجل بعيره في السفر قال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كرأس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمسه ويحدثه فاذا ذكر الله خنس ورجع ووضع رأسه فذلك قوله تعالى الذي يوسوس أي يلقي المعاني الضارة على وجه الخفاء والتكرير في صدور الناس أي المضطربين اذا غفلوا عن ذكر ربهم من غير سماع وقال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يجرى من ابن آدم مجرى الدم في عروقه سلطه الله تعالى على ذلك وقال القرطبي وسوسته هي الدعاء الى طاعته بكلام خفي يصل مفهومه الى القلب من غير سماع صوت اه خطيب وفي القرطبي وروى شهر بن حوشب عن أبي ثعلبة الخشني قال سألت الله أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم فرأيته يداه في يديه ورجلاه في رجليه ومشاعبه في جسده غير ان له خرطوما كخرطوم الكلب فاذا ذكر الله خنس ونكس واذا سكت عن ذكر الله أخذ بقلبه فعلى هذا هو متشعب في الجسد أي في

ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم (ملك الناس اله الناس) بدلان أو صفتان أو عطفا بيان وأظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان (من شر الوسواس) أي الشيطان سمى بالحدث لكثرة ملابسته له (الخناس)

﴿سورة المدثر﴾

(ذرني ومن خلقت وحيدا) أخرج الحاكم عن ابن عباس انها نزلت في الوليد بن المغيرة (وبنين شهودا) قال أبو مالك وسعيد بن جبير كانوا ثلاثة عشر ابنا أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة القيامة﴾

(فلا صدق ولا صلي) الآيات قال مجاهد وغيره نزلت في أبي جهل أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة الانسان﴾

كل عضو منه شعبة اه (قوله لانه يخنس) من باب دخل وقوله يتأخر تفسير وفي المختار خنس عنه تأخر وبابه دخل وأخنسه غيره أي خلفه ومضى عنه والخناس الشيطان لانه يخنس اذا ذكر الله عز وجل اه (قوله اذا غفلوا عن ذكر الله) يقال غفل عن الشيء من باب قعد اذا تركه سهوا ويقال أغفل الشيء اذا تركه سهوا ويقال أيضا أغفلت الشيء اغفالا تركته من غير نسيان اه من كتب اللغة (قوله بيان للشيطان الموسوس) أي المذكور بقوله من شر الوسواس أي بيان للذي يوسوس فمن بيانية كما قرره فالذي يوسوس قسمان الجنة والناس والذي يوسوس اليه الناس فقط ويصح كونها ابتدائية متعلقة بيوسوس أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ويصح كونها تبعيضية أي كائنا من الجنة والناس فهو في موضع الحال أي ذلك الموسوس بعض الجنسة وبعض الناس واختاره السفاقسي اه كرخي وفي الخطيب وقيل انه بيان للناس الذي يوسوس هو في صدورهم فقد قيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الناس فعلى هذا يكون الموسوس له عاما في الانس والجن والموسوس بكسر الواو خاصا بالشيطان فكانه قال من شر الشيطان الذي يوسوس في صدور الجن والناس وهذا المعنى عكس ماقاله الشارح اه معزيادة (قوله كقوله تعالى الخ) يشهد له مافي صحيح ابن حبان مرفوعا تعوذوا بالله من شياطين الانس والجن اه كرخي (قوله والناس عطف على الوسواس) أي فلفظ شر مسلط عليه فكانه يقول من شر الوسواس الذي يوسوس وهو الجنة ومن شر الناس والجنة جمع جني كما يقال انس وانسي والهاء لتأنيث الجماعة وسموا ذلك لاجتنانهم أي لاستتارهم عن العيون وسمى الناس ناسا لظهورهم من الايناس وهو الابصار اه كرخي وقوله وعلى كل أي كل من الاحتمالين وقوله يشمل أي يشمل الشر المستعاذ منه شر لبيد الخ وقوله المذكورين أي في السورة السابقة وفيه تغليب المذكر على المؤنث اه شيخنا (قوله واعترض الاول) أي الاعراب الاول وهو أنه بيان للشيطان الموسوس وقد أجيب بماذكره الشيخ المصنف وحاصله أنه استعاذة من شر الموسوسين من الجنسين وهو اختيار الكشاف تبعا للزجاج قال في الانموذج وفيه اطلاق الخناس على الانسي والمنقول أنه اسم للجني اه كرخي (قوله لايوسوس في صدورهم الناس) لو قال لايوسوسون في صدور الناس لكان أسهل وقوله انما يوسوس في صدورهم الجن أي فقط (قوله بمعنى يليق بهم) كالنميمة وقوله بالطريق كالسمع وقوله المؤدي أي الموصل الى ذلك أي الى ثبوتها في القلب تأمل ﴿فائدة﴾ روى عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال ألا أخبرك بأفضل ماتعوذ المتعوذ قلت بلى قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما وقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنها أيضا أن رسول الله ﷺ كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرؤهما عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها اه خطيب (قوله والله تعالى أعلم) هذه العبارة من الجلال المحلي ختم بها تفسير هذا التصنيف الذي ابتداؤه من أول سورة الكهف فجعل آخره آخر القرآن فان آخره كما في ترتيب المصاحف سورة الناس وأوله سورة الفاتحة فبعد أن ختم الجلال المحلي هذا النصف الاخير شرع في تفسير النصف الاول وأوله سورة الفاتحة فقال في شروعه فيه سورة الفاتحة الخ ولم يفتتحه بخطبة على عادة المؤلفين مشتملة على حمد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك كما أنه لم يفتتح تفسير النصف الثاني الذي ابتداؤه بسورة الكهف

لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله (الذي يوسوس في صدور الناس) قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله (من الجنة والناس) بيان للشيطان الموسوس انه جني وانسي كقوله تعالى شياطين الانس والجن أو من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين واعترض الاول بان الناس لايوسوس في صدورهم الناس انما يوسوس في صدورهم الجن وأجيب بان الناس يوسوسون أيضا بمعنى يليق بهم في الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدي الى ذلك والله تعالى أعلم

(هل أتى على الانسان) قال قتادة هو آدم أخرجه

بخطبة وكان الحامل له على ذلك غرض الاختصار والاقتصار على محط الفائدة ثم انه لما فرغ من سورة الفاتحة اخترمته المنية فقيض الله تلميذه الجلال السيوطى لتتميم تفسير شيخه فابتدأ باول سورة البقرة وختم بسورة الاسراء كما ذكر ذلك فى خطبته فصار تفسير الفاتحة فى نسخ الجلال مضموما لتفسير آخر القرآن الذى هو سورة الناس لا مضموما للتفسير ما يلى الفاتحة فى ترتيب المصحف وهو أول البقرة والعذر فى هذا أن يكون تفسير المحلى منضما بعضه الى بعض فصار تفسير الفاتحة خاتمة وآخر التفسيره هو من حيث وضع نسخ الجلال لانه أتى به بعد تفسير سورة الناس تأمل اهـ

﴿ سورة الفاتحة ﴾

وتسمى فاتحة الكتاب وأم القرآن لانها مفتتحه ومبدؤه فكأنها أصله ومنشؤه ولذلك تسمى أساسا أو لانها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله والتعبد بامره ونهيه وبيان وعده ووعيده أو لانها تشتمل على جمل معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التى هى سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وتسمى سورة الكنز لانها نزلت من كنز تحت العرش والوافية والكافية لانها وافية كافية فى صحة الصلاة عن غيرها عند القدرة عليها وتسمى الشافية والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام هى شفاء من كل داء والسبع المثانى لانها سبع آيات باتفاق وتسمى أم القرآن والنور والرقية وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشتمالها على ذلك وسورة المناجاة وسورة التفويض وفاتحة القرآن وأم الكتاب وسورة السؤال وسورة الصلاة لخبر قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الرب أثنى على عبدى يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله مجدنى عبدى يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله عز وجل هذه الآية بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله فهؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل ولانها جزؤها فهو من باب تسمية جزء الشىء باسم كله اهـ خطيب وقوله أو لانها تشتمل على جمل معانيه الخ ايضاحه على ما ذكره الطيبى أنها مشتملة على أربعة أنواع من العلوم هى مناط الدين أحدها علم الاصول ومعاقد معرفة الله وصفاته واليه الاشارة بقوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ومعرفة النبوات وهى المرادة بقوله أنعمت عليهم ومعرفة المعاد وهى المومى اليها بقوله مالك يوم الدين وثانيها علم الفروع وأعظمه العبادات وهى المرادة بقوله اياك نعبد والعبادات مالية وبدنية وهما مفتقرتان الى أمور المعاش من المعاملات والمناكحات ولا بدلها من الحكومات فتمهدت الفروع على هذه الاصول وثالثها علم تحصيل الكمالات وهى علم الاخلاق وأجله الوصول الى الحضرة الصمدانية والسلوك لطريقة والاستقامة فيها واليه الاشارة بقوله واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم ورابعها علم القصص والاخبار عن الامم السالفة والقرون الخالية السعداء منهم والاشقياء وما يتصل بها من وعد محسنهم ووعيد مسيئهم وهو المراد بقوله أنعمت عليهم الى آخر السورة وللامامين الغزالى والرازى فى تقرير اشتمالها على علوم القرآن كلامان آخران ذكرهما الجلال السيوطى فى الاتقان فى أسرار التنزيل وبين فيه وجه الجمع بين ذلك وبين انها ثلث القرآن فليطلب منه والسورة طائفة من القرآن مترجمة باسم مخصوص تتضمن ثلاث آيات فأكثر كما سبق فى سورة البقرة وفاتحة الشىء أوله وهى مصدر بمعنى المفعول أو صفة جعلت اسما للسورة والتاء للنقل كالذبيحة واضافة السورة الى الفاتحة من اضافة العام الى الخاص كشجر الاراك وعلم النحو وهى أى اضافة الفاتحة الى

﴿ سورة الفاتحة ﴾

ابن أبى حاتم

﴿سورة المرسلات﴾

أخرج ابن أبى حاتم قال (المرسلات) الملائكة وعن أبى صالح انه قال (الناشرات والفارقات والملقيات) الملائكة

﴿سورة عم﴾

(ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا) قال أبو قاسم ابن حبيب رأيت فى بعض التفاسير ان الكافر هنا ابليس ذكره ابن عساكر

﴿سورة النازعات﴾

أخرج ابن أبى حاتم عن ابى صالح انه قال فى (النازعات والناشطات والسابحات والسابقات والمدبرات) الملائكة (بالساهرة) قال عثمان ابن ابى العاتكة بالسفح الذى بين جبل اريحا وجبل حسان أخرجه ابن أبى حاتم وقال وهب

الكتاب لامية لان المضاف اليه ليس ظرفا للمضاف ولا جنسا له وهو أي القرآن يطلق على مجموع ما في
المصحف وعلى القدر المشترك بينه وبين أجزائه اه كرخي وقال محمد بن جزى الكلبي سميت
أم القرآن لانها جمعت معاني القرآن كله فكأنها نسخة مختصرة وكان القرآن كله بعدها تفصيل لها وذلك
لانها جمعت الالهيات في الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم والدار الآخرة في مالك يوم الدين والعبادات
كلها من الاعتقاد والاحكام التي تقتضيها الاوامر والنواهي في اياك نعبد واياك نستعين والشريعة كلها
في الصراط المستقيم والانبياء وغيرهم في الذين أنعمت عليهم وذكر طوائف الكفار في غير المغضوب
عليهم ولا الضالين اه (قوله مكية) أي في قول الاكثر وقال مجاهد مدنية وقيل نزلت مرتين مرة
بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة حين حولت القبلة ولذلك سميت مثاني قال البغوي والاول أصح
وقال البيضاوي وقد صح انها مكية بقوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني وهو مكي بالنص اه وأراد
بالنص السنة فقد ثبت ذلك عن ابن عباس وقول الصحابي في القرآن خصوصا في النزول له حكم
المرفوع اه خطيب وقوله حين فرضت الصلاة فيه شيء لانه يقتضي ان الصلاة التي صلاها قبل
فرض الخمس كانت من غير فاتحة ويرده ما قاله بعض المحققين انه لم يعهد في الاسلام صلاة بدون الفاتحة
فالحق انها نزلت قبل فرض الخمس فهي من أوائل ما نزل بمكة تأمل وفي القرطبي واختلف العلماء في
الفاتحة هل هي مكية أو مدنية فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية الرياحي واسمه رفيع وغيرهم هي مكية
وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهري وغيرهم مدنية ويقال نزل نصفها بمكة ونصفها
بالمدينة حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي في تفسيره والاول أصح لقوله تعالى ولقد
آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم والحجر مكية باجماع ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة
ولم يثبت أنه وقع في الاسلام صلاة بغير الحمد لله رب العالمين يدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة
الا بفاتحة الكتاب وهذا خبر عن الحكم لا عن الابتداء والله أعلم وقد ذكر القاضي ابن الطيب اختلاف
الناس في أول ما نزل من القرآن فقيل المدثر وقيل اقرأ وقيل الفاتحة وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن
أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله ﷺ قال لخديجة خلوت وحدي فسمعت نداء وقد
خشيت والله أن يكون هذا أمرا قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك فوالله انك لتؤدي الامانة وتصل
الرحم وتصدق الحديث فلما دخل أبو بكر وليس رسول الله ﷺ هناك ذكرت خديجة حديثه له
ثم قالت يا عتيق اذهب مع محمد الى ورقة فلما دخل رسول الله ﷺ أخذ أبو بكر بيده فقال انطلق
بنا الى ورقة فقال ومن أخبرك قال خديجة فانطلقا اليه فقصا عليه الخبر فقال اذا خلوت وحدي سمعت
نداء خلفي يا محمد يا محمد فانطلق هاربا في الارض فقال لا تفعل اذا أتاك فاثبت حتى تسمع ما يقول ثم ائتني
فاخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين
قل لا اله الا الله فاتى ورقة فذكر ذلك له فقال له ورقة أبشر ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به
ابن مريم وانك على مثل ناموس موسى وانك نبي مرسل وانك سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك
هذا وان يدركني ذلك لاجاهدن معك فلما توفي ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد
رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير لانه أمن بي وصدقني يعني ورقة قال البيهقي رحمه الله هذا
منقطع يعني هذا الحديث فان كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه
اقرأ بسم ربك ويا أيها المدثر اه بحروفه (قوله ان كانت منها) هذا التعبير يوهم انها ان لم تكن
منها فليست سبعا مع انه يخالف قوله وان لم تكن منها الخ فلو قال سبع آيات والسابعة صراط

مكية سبع آيات بالبسملة
ان كانت منها والسابعة
صراط الذين الى آخرها)

ابن منبه هي بيت المقدس
اخرجه البيهقي في البعث
وقال ابن عساكر هي
أرض الشام وقيل جبل
بيت المقدس وقيل جهنم
(نكال الآخرة والاولى)
هي قوله ما علمت لكم من
اله غيري قاله عكرمة وعبد
الله بن عمر قال وكان بين
الكلمتين أربعون سنة
أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة عبس﴾

(الاعمى) هو عبد الله ابن
أم مكتوم كما أخرجه
الترمذي والحاكم عن
عائشة (أما من استغنى) هو
أمية بن خلف أخرجه ابن
أبي حاتم عن قتادة عن
مجاهد وأخرج من وجه
آخر عن مجاهد انه عتبة
بن ربيعة وأخرج من طريق
العوفي عن

الذين الى آخرها ان كانت البسملة منها وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها لكان أوضح وفى البخارى باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين الخ قال شارحه القسطلانى وانما جعل لها ترجمة لانها آية مستقلة عند من قال ان البسملة ليست من الفاتحة وبعضهم جعل البسملة منها وجعل غير المغضوب عليهم الخ ثامنة وبعضهم جعلها ست آيات والبسملة ليست منها اه (قوله فالسابعة غير المغضوب الى آخرها) تعقب الفخر الرازى هذا القول بان لفظ غير انما تكون صفة لماقبلها أو استثناء والصفة مع الموصوف كالشيء الواحد وكذا الاستثناء مع المستثنى منه اه ولا يقال يرد مثل هذا على قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين حيث أعربا نعتين لله وذلك لان لفظ غير أشد افتقارا الى ماقبله من غيره لانه لايتم معناه الا بماقبله فقوى افتقاره اليه فكان معه كالشيء الواحد وأما الرحمن الرحيم ونحوه اذا أعرب نعتا فليس بهذه المثابة بدليل القراءة الشاذة برفعهما أو نصبهما فانهما يخرجان عن ارتباطهما بما قبلهما فلم يقوافتقارهما الى ماقبلهما وان أعربا صفتين اه وفى الخطيب مانصه وبسم الله الرحمن الرحيم آية من الفاتحة وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعى وقيل ليست منها وعليه قراء المدينة والبصرة والشأم وفقهاؤها والاوزاعى ومالك ويدل للاول ماروى انه صلى الله عليه وسلم عد الفاتحة سبع آيات وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية منها رواه البخارى فى تاريخه وروى الدارقطنى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قرأتم الحمد لله فاقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم انها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثانى وبسم الله الرحمن الرحيم احدى آياتها وروى ابن خزيمة باسناد صحيح عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم عد بسم الله الرحمن الرحيم آية والحمد لله رب العالمين الى آخرها ست آيات وهى آية من كل سورة الا براءة لاجماع الصحابة على اثباتها فى المصاحف بخطها أوائل السور سوى براءة مع المبالغة فى تجريد القرآن عن الاعشار وتراجم السور والتعوذ حتى لم تكتب آمين فلو لم تكن قرآنا لما أجازوا ذلك لانه يحمل على اعتقاد ماليس بقرآن قرآنا وأيضا هى آية من القرآن فى سورة النمل قطعا ثم انا نراها مكررة بخط القرآن فوجب أن تكون منه كما انا لما رأينا قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وقوله ويل يومئذ للمكذبين مكررا فى القرآن بخط واحد وبصورة واحدة قلنا ان الكل من القرآن فان قيل لعلها ثبتت للفصل أجيب بانه يلزم عليه اعتقاد ماليس بقرآن قرآنا وان تثبت فى أول براءة ولا تثبت فى أول الفاتحة فان قيل القرآن انما يثبت بالتواتر أجيب بان محله فيما ثبت قرآنا قطعا أما ماثبت قرآنا حكما فيكفى فيه الظن كما يكفى فى كل ظنى خلافا للقاضى أبى بكر الباقلانى وأيضا اثباتها فى المصحف بخطه من غير نكير فى معنى التواتر وأيضا قد يثبت التواتر عند قوم دون آخرين فان قلت لو كانت قرآنا لكفر جاحدها أجيب بانها ان لم تكن قرآنا لكفر مثبتها وأيضا التكفير لا يكون بالظنيات وقد أوضحت ذلك مع زيادة فى شرحى التنبيه والمنهاج أما براءة فليست البسملة آية منها بالاجماع *(فائدة)* ما أثبت فى المصحف الآن من أسماء السور والاعشار شيء ابتدعه الحجاج فى زمنه اه بحروفه وقوله الاعشار جمع عشر بضم العين كقفل واقفال بان يكتب عند كل عشر من أعشار القرآن بازائه فى هامش المصحف عشر أى هذا المحل آخر العشر أو أول العشر كما يكتب حزب أو ربع حزب أو نصف حزب أو سبع فقد كانت مصاحف الصحابة مجردة عن هذا كله ثم ان الحجاج باجتهاده رأى أن يكتب هذا فى المصاحف فهو بدعة حسنة والصحابة لم يثبتوا هذه المذكورات خوفا ان تلتبس بالقرآن فتعتقد قرآنيتها فلما رأى الحجاج ان القرآن قد تحرر وعلم وضبط وصار لا يلتبس بما سواه رأى اثباتها فى المصاحف لمزيد توضيح القرآن وتقريره

(وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى آخرها

ابن عباس انه عتبة وأبو جهل والعباس بن عبد المطلب

(سورة التكوير)

(الخنس الجوارى الكنس) اخرج ابن أبى حاتم عن على ابن أبى طالب قال هى خمسة انجم زحل وعطارد والمشترى وبهرام والزهرة ليس فى الكواكب شيء تقطع المجرة غيرهم وأخرج عن ابن مسعود قال هى بقر الوحش وعن سعيد بن جبير قال هى الظباء (انه لقول رسول كريم) قال الضحاك والربيع والسدى وغيرهم جبريل أخرجه ابن أبى حاتم وقال آخرون هو محمد صلى الله عليه وسلم

(سورة البروج)

اخرج ابن جرير عن أبى

تأمل (قوله ويقدر فى أولها) أى فى أول الفاتحة يعنى قبل البسملة على القول بانها منها أو بعدها وقبل الحمدلة على القول بأنها ليست منها وقوله ليكون ما قبل اياك نعبد وهو قوله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الى آخر الآيات الاربع على القول بانها منها أو هو قوله الحمد لله رب العالمين الى آخر الآيات الثلاث على القول بانها ليست منها وقوله مناسباله أى لاياك نعبد وقوله بكونها الباء بمعنى فى اى فى كونها اى الفاتحة كلها من مقول العباد وفى نسخة بكونه وهي أوضح والضمير عائد على ما قبل اياك وحاصل هذا ان اياك نعبد لما كان من مقول العباد احتيج الى تقدير قولوا فيما قبله ليكون ما قبله من مقول العباد أيضا فتكون الفاتحة كلها من مقول العباد ولو ترك هذا التقدير لاحتمل ان قوله الحمد لله رب العالمين الى آخرها ثناء من الله على نفسه فيكون من مقوله هو كما فى فاتحة الانعام وفاتحة الكهف وغيرهما فيكون بعضها الاول من مقول الله وبعضها الثانى من مقول العباد وهو صحيح فى حد ذاته لكن سلوك التقدير يؤدى الى التوافق فى كون الكل من مقول العباد والتوافق أبلغ من التخالف وفى الخطيب والبسملة وما بعدها الى آخر السورة مقول على ألسنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه وبحمده على نعمه ويسئل من فضله ويقدر فى أول الفاتحة قولوا كما قاله الجلال المحلى ليكون ما قبل اياك نعبد مناسباله فى كونه من مقول العباد اه (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) لم يتكلم عليها الجلال المحلى ولا السيوطى وكانهما اعتمدا على شهرة الكلام فيها لكن نذكر جملة مما يتعلق بها على سبيل التبرك وأحسن ما رأينا منه فيما يتعلق بها عبارة القرطبي ونصها البسملة وفيها مسائل الاولي قال العلماء بسم الله الرحمن الرحيم قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة يقسم به لعباده ان هذا الذى وصفت لكم يا عبادى فى هذه السورة حق فانى أوفى لكم جميع ما تضمنته هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى وبسم الله الرحمن الرحيم مما أنزله الله تعالى فى كتابنا وعلى هذه الامة وخصوصا بعد سليمان عليه السلام وقال بعض العلماء ان بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع لانها تدل على الذات وعلى الصفات وهذا صحيح الثانية قال سعيد بن ابى سكينة بلغنى ان على بن ابى طالب رضى الله عنه نظر الى رجل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال له جوّدها فان رجلا جوّدها فغفر له قال سعيد وبلغنى ان رجلا نظر الى قرطاس فيه بسم الله الرحمن الرحيم فقبله ووضعه على عينيه فغفر له ومن هذا المعنى قصة بشر الحافى فانه لما رفع الرقعة التى فيها بسم الله الرحمن الرحيم وطيبها طيب اسمه ذكره القشيرى وروى النسائى عن ابى المليح عن ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فانه يتعاظم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتى صرعته ولكن قل بسم الله فانه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب وقال على بن الحسن فى تفسير قوله تعالى واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم وروى وكيع عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال من اراد ان ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد فالبسملة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة اهل النار الذين قال الله فيهم عليها تسعة عشر وهم يقولون فى كل أفعالهم بسم الله الرحمن الرحيم فمن هنالك قوتهم وببسم الله استعلوا الثالثة روى الشعبي والاعمش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب باسمك اللهم حتى امران يكتب بسم الله فكتبها فلما نزلت قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتبها وفى مصنف ابى داود قال الشعبي وابو مالك وقتادة وثابت بن عمارة ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن

الرحيم

ويقدر فى اولها قولوا ليكون ماقبل اياك نعبد مناسباله بكونها من مقول العباد (بسم الله الرحمن الرحيم)

هريرة مرفوعا (اليوم الموعود) هو يوم القيامة (وشاهد) هو يوم الجمعة (ومشهود) يوم عرفة وقال النخعى شاهد يوم النحر وقال مجاهد آدم وقال الحسن والحسين شاهد محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال الشاهد محمد والمشهود يوم الجمعة (أصحاب الاخدود) أخرج ابن أبى حاتم من طريق قتادة قال كنا نحدث أن عليا قال هم أناس كانوا بمدارع اليمن وأخرج من طريق الحسن عنه قال هم الحبشة

الرحيم حتى نزلت سورة النمل الرابعة اتفقت الامة على جواز كتبها فى أوائل كتب العلم والرسائل فان كان الكتاب ديوان شعر فروى مجالد عن الشعبى قال أجمعوا أن لا يكتبوا أمام الشعر بسم الله الرحمن الرحيم وذهب الى رسم التسمية فى أول كتب الشعر سعيد بن جبير وتابعه على ذلك كثير من المتأخرين قال أبو بكر الخطيب وهو الذى نختاره ونستحبه الخامسة ندب الشرع الى ذكر البسملة فى أول كل فعل كالاكل والشرب والنحر والجماع والطهارة وركوب البحر الى غير ذلك من الافعال قال الله تعالى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها وقال ﷺ أغلق بابك واذكر اسم الله وأطفىء مصباحك واذكر اسم الله وخمر اناءك واذكر اسم الله وأوك سقاءك واذكر اسم الله وقال لو أن أحدكم اذا أراد أن يأتى أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فانه ان يقدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره الشيطان أبدا وقال لعمر بن أبى سلمة ياغلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك وقال ان الشيطان ليستحل الطعام الا ان يذكر اسم الله عليه وشكا اليه عثمان ابن أبى العاص وجعا يجده فى جسده منذ أسلم فقال له رسول الله ﷺ ضع يدك على الذى يألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر هذا كله ثابت فى الصحيح روى ابن ماجه والترمذى عن النبى ﷺ قال ستر ما بين الجن وعورات بنى آدم اذا دخل الكنيف أن يقول بسم الله وروى الدارقطنى عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا مس طهوره سمى الله تعالى ثم يفرغ الماء على يديه السادسة قال علماؤنا وفيه رد على القدرية وغيرهم ممن يقول ان أفعالهم مقدورة لهم وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك ان الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك كاذكرنا فمعنى بسم الله أى بالله ومعنى بالله أى بخلقه وبتقديره يوصل الى ما يوصل اليه اه وقال بعضهم معنى قوله بسم الله يعنى بدأت بعون الله وتوفيقه وبركته وهذا تعليم من الله عباده ليذكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها حتى يكون الافتتاح ببركة اسمه جل وعز السابعة بسم الله تكتب بغير ألف استغناء عنها بباء الالصاق فى اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله اقرأ باسم ربك فانهم لم تحذف لقلة الاستعمال واختلفوا أيضا فى حذفها مع الرحمن والقاهر فقال الكسائى وسعيد الاخفش تحذف الالف وقال يحيى بن وثاب لا تحذف الا مع بسم الله فقط لان الاستعمال انما كثر فيه الثامنة روى عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه انه قال فى قوله تعالى بسم الله انه شفاء من كل داء وعون على كل دواء وأما الرحمن فهو عون لكل من آمن به وهو اسم لم يسم به غيره وأما الرحيم فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا وقد فسره بعضهم على الحروف فروى عن كعب الاحبار انه قال الباء بهاؤه والسين سناؤه فلا شىء أعلى منه والميم ملكه وهو على كل شىء قدير فلا شىء يقادره وقد قيل ان كل حرف هو افتتاح اسم من أسمائه فالباء مفتاح اسمه بصير والسين مفتاح اسمه سميع والميم مفتاح اسمه مليك والالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والهاء مفتاح اسمه هادى والراء مفتاح اسمه رزاق والحاء مفتاح اسمه حليم والنون مفتاح اسمه نافع ونور ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند افتتاح كل شىء التاسعة قال الماوردى ويقال لمن قال بسم الله مبسمل وهى لغة مولدة وقد جاءت فى الشعر قال عمر بن أبى ربيعة

لقد بسملت ليلى غداة لقيتها * فياحبذا ذاك الحبيب المبسمل

قلت المشهور عن أهل اللغة بسمل قال يعقوب بن السكيت والمطرزى والثعالبى وغيرهم من أهل اللغة بسمل الرجل اذا قال بسم الله يقال قد أكثرت من البسملة أى من قول بسم الله ومثله حوقل

﴿ سورة الطارق ﴾

(النجم) قيل زحل وقيل الثريا حكاه ابن عساكر والله تعالى أعلم

﴿ سورة الفجر ﴾

أخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الفجر المحرم وهو فجر السنة (وليالى عشر) هى عشر الاضحى كما أخرجه أحمد والنسائى عن جابر مرفوعا وأخرجه ابن ابى حاتم من طريق ابن عباس وأخرج من طريق عنه أيضا أنه العشر الاواخر من رمضان (فاما الانسان) الآيات قال ابن جرير نزلت فى أمية بن خلف أخرجه ابن أبى حاتم

الرجل اذاقال لاحول ولاقوة الابالله وهيلل اذا قال لااله الاالله وسبحل اذا قال سبحان الله وحمدل اذاقال الحمدلله وحيعل اذا قال حي على الفلاح ولم يذكر المطرزي الحيصلة اذا قال حي على الصلاة وجعفل اذا قال جعلت فداءك وطبقل اذاقال أطال الله بقاءك ودمعز اذاقال أدام الله عزك اه وفي السمين فائدة البسملة مصدر بسمل أي قال بسم الله نحو حوقل وهيلل وحمدل أي قال لاحول ولاقوة الابالله ولا اله الاالله والحمدلله وهذا شبيه بباب النحت في النسب أي أنهم يأخذون اسمين فينحتون منهما لفظا واحدا فينسبون اليه كقولهم حضرمي وعبقسي وعبشمي نسبة الى حضرموت وعبد القيس وعبد شمس وقال بعضهم في بسمل وهيلل انها لغة مولدة قال الماوردي يقال لمن قال بسم الله مبسمل وهي لغة مولدة وغيره من أهل اللغة نقلها ولم يقل انها مولدة اه (قوله جملة) أي مركبة من مبتدا وخبر وقوله خبرية أي لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بالتكلم بها مع الاذعان لمدلولها كما قال قصد بها الثناء أي قصد بها انشاء الثناء اه كرخي (قوله من أنه تعالى الخ) بيان للمضمون وأشار به الى أن اللام في لله للملك أو للاستحقاق وأولى منهما كونها للاختصاص وأل في الحمد للجنس اه كرخي وفي صنيع الشارح تسمح لان قوله من أنه مالك الخ مدلول الجملة المذكورة وأما مضمونها فهو المصدر المأخوذ من الخبر المضاف للمبتدا وهو هنا ثبوت الحمدلله كما قرر في محله تأمل (قوله والله علم على المعبود بحق) وهو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال عربي مرتجل جامد أي غير مشتق وهو الصحيح وعند الزمخشري انه اسم جنس صار علما بالغلبة من أله بمعنى تحير والاله هو المعبود سواء عبد بحق أم باطل ثم غلب في عرف الشرع على المعبود بحق وهو الذات الواجب الوجود اه كرخي وفي المناوي على الجامع الصغير مانصه وهو مشتق من أله كعبد وزنا ومعنى أو من أله بمعنى فزع وسكن أو من وله أي تحير ودهش أو طرب أو من لاه احتجب أو ارتفع أو استتار أو غير ذلك والحاصل أن الها بمعنى مألوه أي معبود أو مألوه فيه أي متحير فيه وقس الباقي ومجموع الاقاويل هو المعبود للخواص والعوام المفزوع اليه في الامور العظام المرتفع عن الاوهام المحتجب عن الافهام الظاهر بصفاته الفخام الذي سكنت الى عبادته الاجسام وولعت به نفوس الانام وطربت اليه قلوب الكرام وحذف ألفه لحن يبطل الصلاة لانتفاء المعنى بانتفاء بعض اللفظ الموضوع ولا ينعقد به اليمين مطلقا الا بتنائه على وجود الاسم ولم يوجد والبلة انما هي الرطوبة وما أفهمه كلام القاضي من كونه كناية وجه صحيح محرر مذهبه النووي خلافه اه وفي القرطبي اختلف العلماء أيما أفضل قول العبد الحمدلله رب العالمين أو قوله لا اله الا الله فقالت طائفة قول الحمدلله رب العالمين أفضل لان في ضمنه التوحيد الذي هو لا اله الا هو وفي قوله الحمدلله توحيد وحمد وفي قوله لا اله الا الله توحيد فقط وقالت طائفة لا اله الا الله أفضل لانها تدفع الكفر والاشراك وعليها تقاتل الخلق قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله واختار هذا القول ابن عطية قال والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم أفضل ماقلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لاشريك له وقال شقيق بن ابراهيم في تفسير الحمدلله هو على ثلاثة أوجه أولها اذا أعطاك الله شيأ تعرف من أعطاك والثاني أن ترضى بما أعطاك والثالث مادامت قوته في جسدك أن لاتعصيه فهذه شرائط الحمد وقد أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه ولم يأذن في ذلك لغيره بل نهاهم عن ذلك في كتابه وعلى لسان نبيه عليه الصلاة والسلام فقال فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى فمعنى الحمدلله رب العالمين أي سبق الحمد مني لنفسي قبل أن يحمدني أحد من العالمين وحمدي نفسي لنفسي في الازل لم يكن بعلة وحمد الخلق مشوب بالعلل وقيل لما علم الله سبحانه عجز عباده عن حمده

(الحمدلله) جملة خبرية قصد بها الثناء على الله بمضمونها من أنه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق أو مستحق لان يحمدوه والله علم على المعبود بحق

﴿سورة البلد﴾

(لاأقسم بهذا البلد) قال ابن عباس هو مكة أخرجه ابن أبي حاتم

﴿سورة الشمس﴾

(اذا انبعث أشقاها هو قدار وقال الفراء والكلبي هما رجلان قدار بن سالف ومصدع ابن دهر ولم يقل أشقياها للفاصلة (سورة الليل) (الاشقى) أمية بن خلف أخرجه ابن أبي حاتم عن

حمد نفسه بنفسه لنفسه فى الازل فاستفراغ طوق عباده هو محل العجز عن حمده ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل حمد نفسه فى الازل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم لتكون النعمة اهدى لديهم حيث أسقط عنهم ثقل المنة اه (قوله رب العالمين) الرب لغة السيد والمالك والثابت والمعبود والمصلح والظاهر أنه هنا بمعنى المالك اه سمين وجمع العالمين جمع قلة مع أن المقام مستدع للاتيان بجمع الكثرة تنبيها على أنهم وان كثروا فهم قليلون فى جانب عظمته وكبريائه تعالى فان قلت الجمع يقتضى اتفاق الافراد فى الحقيقة وهى هنا مختلفة قلنا بل هى متفقة من حيث ان كلا منها علامة يعلم بها الخالق والاختلاف انما عرض بواسطة أسمائها اه كرخى (قوله يقال عالم الانس الخ) الاضافة بيانية أى عالم هو الانس أى مخلوق هو الانس فالعالم هو المخلوقات مطلقا ويتميز بعضها عن بعض بهذه الاضافة البيانية اه (قوله أولو العلم) أى لشرفهم وقوله وهو أى العالم وهو ما سوى الله علامة على وجده أى لانه حادث وكل حادث يحتاج الى محدث وموجد له حال حدوثه وفيه تنبيه على أن قوله رب العالمين جرى مجرى الدليل على وجود الاله القديم اه كرخى وقوله وهو من العلامة الخ عبارة البيضاوى والعالم اسم لما يعلم به كالخاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعراض فانها لامكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ما تحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر أوصافهم وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملائكة والثقلين وتناوله لغيرهم على سبيل الاستتباع وقيل عنى به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث أنه يشتمل على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما أبدعه فى العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال تعالى وفى أنفسكم أفلا تبصرون اه (قوله أى ذى الرحمة) أشار الى أن الرحمن الرحيم بنيا للمبالغة من رحم أى ذى الرحمة الكثيرة والرحمة فى الاصل رقة فى القلب تقتضى التفضل والخير وهى بهذا الاعتبار تستحيل فى حقه تعالى فتحمل على غايتها كما قال وهى ارادة الخير لاهله المؤمنين كنظائرها من الصفات وذكر الرحمن الرحيم أولا لتسكين هيبة اسم الله وثانيا لترجية المخوفين بيوم الدين اه كرخى وفى القرطبى وصف نفسه تعالى بعد رب العالمين بأنه الرحمن الرحيم لانه لما كان فى اتصافه برب العالمين ترهيب قرنه بالرحمن الرحيم لما تضمنه من الترغيب ليجمع فى صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون أعون على طاعته وأمنع من معاصيه كما قال نبىء عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم وقال غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع فى جنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد وقد تقدم ما فى هذين الاسمين من المعانى فلا معنى لاعادته اه (قوله ملك يوم الدين) قرأ أهل الحرمين المحترمين ملك من الملك بالضم الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلى فى أمر العامة بالامر والنهى وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين كما فى قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اه أبو السعود وفى البيضاوى مالك يوم الدين باثبات الالف قراءة عاصم والكسائى ويعقوب ويعضدها قوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيأ والامر يومئذ لله قرأ الباقون ملك بحذف الالف وهى قراءة أهل الحرمين ويعضدها قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والمالك بالالف هو المتصرف فى الاعيان المملوكة كيف شاء من الملك

(رب العالمين) أى مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منها يطلق عليه عالم يقال عالم الانس وعالم الجن الى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون أولو العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامة على موجده (الرحمن الرحيم) أى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله (ملك يوم الدين)

ابن مسعود (الاتقى) ابو بكر الصديق كما فى أحاديث فى المستدرك وغيره* (سورة التين)* أخرج ابن أبى حاتم عن

بكسر الميم والملك بحذف الالف هو المتصرف بالامر والنهى فى المأمورين من الملك بضم الميم اه (قوله أى الجزاء) أى بالثواب للمؤمنين والعقاب للكفار (قوله لاملك ظاهرا فيه لاحد) وأما فى الدنيا ففيها الملك ظاهر الكثير من الناس كالسلاطين وأما فى نفس الامر فلاملك لغيره تعالى لافى الدنيا ولافى الآخرة فقيد بالظاهر لانه هو الذى يفترق فيه الحال بين الدنيا والآخرة تأمل (قوله لمن الملك اليوم) الملك مبتدأ مؤخر ولمن خبر مقدم واليوم ظرف للمبتدا وقوله لله جواب منه تعالى عن السؤال فقد سأل نفسه وأجاب نفسه اه شيخنا (قوله ومن قرأ مالك) أى بالالف كسامع اسم فاعل من ملك ملكا بالكسر وهو الكسائى وعاصم فهى سبعية وثوابها أكثر لزيادة عشر حسنات بالالف وكلتا القراءتين متواتر فلا ترجيح بينهما اه كرخى وفى القرطبى اختلف العلماء أيهما أبلغ ملك أو مالك والقراءتان مرويتان عن النبى ﷺ وأبى بكر وعمر ذكرهما الترمذى فقيل ملك أعم وأبلغ من مالك اذ كل ملك مالك وليس كل مالك ملكا ولان أمر الملك نافذ على المالك فى ملكه حتى لايتصرف المالك الاعن تدبير الملك قاله أبو عبيدة والمبرد وقيل مالك أبلغ لانه يكون مالكا للناس وغيرهم فالمالك ابلغ تصرفا وأعظم اذ اليه اجراء قوانين الشرع ثم عنده زيادة التملك اه (قوله أى هو موصوف بذلك) أى بكونه مالكا بالالف وهذا جواب ما يقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة وايضاحه كما فى الكشاف أنها انما تكون غير حقيقية اذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكانت اضافته فى تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة أو غدا فاما اذا قصد معنى الماضى كقوله هو مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى فى مالك يوم الدين أى انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله كما تقول امام الجمعة الخطيب أى الامام فى ذلك اليوم فالاضافة محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة قال السعد التفتازانى فان قيل قد ذكر فى الكشاف فى قوله تعالى وجاعل الليل سكنا انه اذا قصد باسم الفاعل زمان مستمر كانت الاضافة لفظية قلنا الاستمرار يحتوى على الازمنة الماضية والآتية والحال فتارة يعتبر جانب الماضى فتجعل الاضافة حقيقية وتارة جانب الآتى والحال فتجعل لفظية والتعويل على القرائن والمقامات اه كرخى وفى القرطبى مانصه ان قال قائل كيف قال مالك يوم الدين ويوم الدين لم يوجد بعد فكيف وصف نفسه بملك مالم يوجده قيل له اعلم ان مالكا اسم فاعل من ملك يملك واسم الفاعل فى كلام العرب قد يضاف الى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما سديدا معقولا صحيحا كقولك هذا ضارب زيد غدا أى سيضرب زيدا وكذلك هذا حاج بيت الله فى العام المستقبل تأويله سيحج فى العام المستقبل أفلا ترى أن الفعل قد ينسب اليه وهو لم يفعل بعد وانما أريد به الاستقبال فكذلك قوله عز وجل مالك يوم الدين على تأويل الاستقبال أى سيملك يوم الدين أو فى يوم الدين اذا حضر ووجه ثان أن يكون تاويل الملك راجعا الى القدرة أى أنه قادر فى يوم الدين أو على يوم الدين واحداثه لان المالك للشىء هو المتصرف فى الشىء القادر عليه والله عز وجل مالك الاشياء كلها ومصرفها على وفق ارادته لايمتنع عليه منها شىء والوجه الاول أمس بالعربية وأقعد فى طريقها قاله أبو القاسم الزجاجى ووجه ثالث يقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره قيل له لان فى الدنيا كانوا منازعين فى الملك مثل فرعون ونمروذ وغيرهما وفى ذلك اليوم

أى الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لاملك ظاهرا فيه لاحد الا الله تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك الامر كله فى يوم القيامة أو هو موصوف بذلك

كعب قال (التين) دمشق (والزيتون) بيت المقدس وعن قتادة التين الجبل الذى عليه دمشق والزيتون جبل عليه بيت المقدس وعن الربيع جبل عليه التين والزيتون وعن محمد بن كعب التين جبل أصحاب الكهف والزيتون مسجد ايليا ومن طريق العوفى عن ابن عباس

لا ينازعه أحد فى ملكه وكلهم خضعوا له كما قال تعالى لمن الملك اليوم فاجاب جميع الخلق بقوله لله الواحد القهار فلذلك قال مالك يوم الدين أى فى ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غيره سبحانه وتعالى لا اله الا هو اه بحروفه ثم قال ان وصف الله سبحانه وتعالى بانه ملك كان ذلك من صفات ذاته لانه يرجع لقدرته على التصرف على حسب ما يريد وان وصف بانه مالك كان ذلك من صفات فعله لرجوعه للتصرف فى الكائنات بالفعل اه وفى الخطيب ما نصه ﴿تنبيه﴾ اجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من كونه رب العالمين موجدا لهم منعما عليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لامورهم يوم الثواب والعقاب للدلالة على انه تعالى الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له اه (قوله اياك نعبد واياك نستعين) لما ذكر الحقيق بالحمد ووصفه بصفات عظام تميز بها عن سائر الذوات خوطب باياك نعبد والمعنى يا من هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة ليكون أدل على الاختصاص والترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود وكأن المعلوم صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبة حضورا فبنى أول الكلام على ما هو مبادى حال العارف من الذكر والفكر والتأمل فى أسمائه والنظر فى آلائه والاستدلال بصنائعه على عظيم شأنه وباهر سلطانه ثم قفى بما هو منتهى أمره وهو انه يخوض لجة الوصول ويصير من أهل المشاهدة فيراه عيانا ويناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للاثر ومن عادة العرب التفنن فى الكلام والعدول من اسلوب الى آخر تطرية له وتنشيطا للسامع فيعدل من لفظ الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم وبالعكس كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم وقوله والله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا فسقناه اه بيضاوى وعبارة التلخيص مع شرحها الاسعد وقد تختص مواقع الالتفات بلطائف ونكات كما فى سورة الفاتحة فان العبد اذا ذكر الحقيق بالحمد وهو الله تعالى عن قلب حاضر يجد ذلك العبد من نفسه محركا للاقبال عليه أى على ذلك الحقيق بالحمد وكلما أجرى عليه صفة من تلك الصفات العظام قوى ذلك المحرك الى أن يؤول ذلك الامر الى خاتمتها أى خاتمة تلك الصفات يعنى مالك يوم الدين المفيدة انه أى ذلك الحقيق بالحمد مالك للامر كله فى يوم الجزاء لانه أضيف مالك الى يوم الدين على طريق الاتساع والمعنى على الظرفية أى مالك فى يوم الدين والمفعول محذوف دلالة على التعميم مع الاختصار فحينئذ يوجب ذلك المحرك لتناهيه فى القوة الاقبال عليه أى اقبال العبد على ذلك الحقيق بالحمد والخطاب بتخصيصه بغاية الخضوع والاستعانة فى المهمات فالباء فى بتخصيصه متعلقة بالخطاب يقال خاطبته بالدعاء اذا دعوته مواجهة وغاية الخضوع هو معنى العبادة وعموم المهمات مستفاد من حذف مفعول نستعين والتخصيص مستفاد من تقديم المفعول وهو اياك فاللطيفة المختص بها موقع هذا الالتفات هى ان فيه تنبيها على ان العبد اذا أخذ فى القراءة يجب أن تكون قراءته على وجه يجد فيه من نفسه ذلك المحرك اه واياك مفعول مقدم على نعبد قدم للاختصاص وهو واجب الانفصال واختلفوا فيه هل هو من قبيل الاسماء الظاهرة أو المضمرة فالجمهور على أنه مضمر وقال الزجاج هو اسم ظاهر وترجيح القولين مذكور فى كتب النحو والقائلون بانه ضمير اختلفوا فيه على أربعة أقوال أحدها انه كله ضمير الثانى ان ايا وحده ضمير وما بعده اسم مضاف اليه يفسر ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب الثالث أن ايا وحده ضمير وما بعده حروف تفسر ما يراد منه الرابع أن ايا عماد وما بعده هو الضمير فانه لما

دائما كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة (اياك نعبد واياك نستعين)

التين مسجد نوح الذى على الجودى وعن عكرمة فى هذا عشرون قولا (البلد الامين) مكة وأخرج ابن عساكر عن عمر بن الدرفش الغسانى قال والتين مسجد دمشق كان بستانا لهود عليه الصلاة والسلام فيه تين والزيتون مسجد بيت المقدس (سورة العلق) (كلا ان الانسان ليطغى) الى آخر السورة نزلت فى أبى جهل والله أعلم

﴿سورة القدر﴾

فصل عن العوامل تعذر النطق به مفردافضم اليه ايا ليستقل بالنطق والعبادة غاية التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضال وهو البارىء تعالى فهى أبلغ من العبودية لان العبودية اظهار التذلل ويقال طريق معبد أى مذلل بالوطء ومنه العبد لذلته وبعير معبد أى مذلل وقيل العبادة التجرد ويقال عبدت الله بالتخفيف فقط وعبدت الرجل بالتشديد فقط أى ذللته أو اتخذته عبدا وقرىء نستعين بكسر حرف المضارعة وهى لغة مطردة فى حروف المضارعة وذلك بشرط أن لا يكون ما بعد حرف المضارعة مضموما فان ضم كنقوم لم يكسر حرف المضارعة لثقل الانتقال من الكسر الى الضم وبشرط أن يكون المضارع من ماض مكسور العين نحو نعلم من علم أو فى أوله همزة وصل نحو نستعين من استعان أو تاء مطاوعة نحو تتعلم من تعلم فلا يجوز فى يضرب ويقتل كسر حرف المضارعة لعدم الشروط المذكورة والاستعانة طلب العون وهو المظاهرة والنصرة وقدم العبادة على الاستعانة لانها وصلة لطلب الحاجة وأطلق كلا من فعلى العبادة والاستعانة فلم يذكر لهما متعلقا ليتناول كل معبود به وكل مستعان عليه أو يكون المراد وقوع الفعل من غير نظر الى متعلق مخصوص نحو كلوا واشربوا أى أوقعوا هذين الفعلين اه سمين والضمير المستكن فى نعبد ونستعين للقارىء ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة أوله ولسائر الموحدين أدرج عبادته فى تضاعيف عباداتهم وخلط حاجته بحاجاتهم لعل عبادته تقبل ببركة عباداتهم وحاجته يجاب اليها ببركة حاجاتهم ولهذا شرعت الجماعة فى الصلوات اه خطيب (قوله واياك نستعين) تكرير الضمير للتنصيص على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة ولابراز الالتذاذ بالمناجاة والخطاب اه أبو السعود وأصل نستعين نستعون مثل نستخرج فى الصحيح لانه من العون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى الساكن قبلها فسكنت الواو بعد النقل وانكسر ما قبلها فقلبت ياء وهذه قاعدة مطردة نحو ميزان وميقات وهما من الوزن والوقت اه سمين وفى المصباح واستعان به فاعانه وقد يتعدى بنفسه فيقال استعانه والاسم المعونة والمعانة بالفتح اه (قوله من توحيد) أى اعتقاد وحدانيته تعالى وهذا اشارة الى العبادات الاصلية أى الاعتقادية وقوله وغيره اشارة الى العبادات العملية أى المتعلقة بالاعضاء والجوارح (قوله وبطلب المعونة) بالباء عطفا على بالعبادة ولا يجوز أن يكون بالنون عطفا على نخصك لخروجه عن افادة التخصيص اه قارى (قوله اهدنا الصراط المستقيم) أى زدنا هداية اليه أو أدمنا مهديين اليه والا فنحن مهديون بحمد الله تعالى وفى السمين وأصل هدى أن يتعدى الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر وهو اما الى أو اللام كقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم يهدى للتى هى أقوم ثم قد يتسع فيه فيحذف الحرف فيتعدى للثانى بنفسه كما هنا فأصل اهدنا الصراط اهدنا للصراط أو الى الصراط ثم حذف الحرف ووصل الفعل الى المفعول بنفسه ووزن اهدا افع حذفت لامه وهى الياء حملا للامر على المجزوم والمجزوم تحذف لامه اذا كانت حرف علة والهداية الارشاد والدلالة والتبيين نحو وأما ثمود فهديناهم أى بينا لهم والالهام نحو الذى أعطى كل شىء خلقه ثم هدى أى ألهمه لمصالحه والدعاء كقوله تعالى ولكل قوم هاد أى داع وقال الراغب الهداية دلالة بلطف ومنه الهدية لانها تمال من مالك الى مالك والصراط الطريق المستسهل وبعضهم لا يقيده بالمستسهل والمراد منه هنا دين الاسلام وأصله السين وقرأ بها قنبل حيث وردوانما أبدلت صادا لاجل حرف الاستعلاء وقد تشم الصاد فى الصراط زايا وبه قرأ خلف وقرىء بالزاى المحضة ولم يرسم فى المصحف الا بالصاد مع اختلاف قراءتهم فيها كما تقدم والصراط يذكر ويؤنث فالتذكير لغة تميم

والتانيث

أى نخصك بالعبادة من توحيد وغيره وبطلب المعونة على العبادة وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أى أرشدنا

فيها أقوال كثيرة تزيد على الاربعين وحاصلها أقوال عشرة ليالى العشر الاخير وليلة أول الشهر ونصفه والسابعة عشرة وثلاثة تليها ونصف شعبان وقيل بالابهام والتنقل كل عام فى كل رمضان وفى كل السنة فهذه عشرة أقوال

﴿ سورة الهمزة ﴾

أخرج ابن أبى حاتم عن عثمان بن عمر قال مازلنا نسمع ان (ويل لكل همزة) نزلت فى أبى بن

اليه ويبدل منه (صراط الذين أنعمت عليهم) بالهداية

خلف وأخرج عن السدى انها نزلت في الاخفش بن شريق وأخرج عن مجاهد فى حميل بن فلال وعن جريج قال قال ناس انه الوليد ابن المغيرة

﴿ سورة الفيل ﴾

(أصحاب الفيل) قال سعيد بن جبير هو أبو الكيشوم أخرجه ابن أبى حاتم وأخرج عن ابن جرير عن قتادة أن قائد الجيش اسمه أبرهة الاشرم من الحبشة (طيرا أبابيل) أخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد وعكرمة

والتأنيث لغة الحجاز والمستقيم اسم فاعل من استقام ومعناه استوى من غير اعوجاج وأصله مستقوم ثم أعل كاعلال نستعين اه وفى أبى السعود والصراط جمعه صرط ككتاب وكتب وهو كالطريق والسبيل فى التذكير والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق الحق وهى الملة الحنيفية السمحة المتوسطة بين الافراط والتفريط اه وعبارة البيضاوى وهداية الله تتنوع أنواعا لا يحصيها عد لكنها تنحصر فى أجناس مترتبة الاول افاضة القوى التى بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثانى نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد واليه أشار حيث قال وهديناه النجدين وقال وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب واياها عنى بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وقوله ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم والرابع ان يكشف لقلوبهم الاسرار ويريهم الاشياء كما هى بالوحى أو بالالهام أو المنامات الصادقة وهذا قسم يختص بنيله الانبياء والاولياء واياه عنى بقوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى أو الثبات عليه أو حصول المراتب المرتبة عليه فاذا قاله العارف الواصل عنى به أرشدنا طريق السير فيك لتمحو عنا ظلمات أحوالنا وتميط بها غواشى أبداننا لنستضىء بنور قدسك فنراك بنورك اه (قوله ويبدل منه) أى بدل كل من كل وهو فى حكم تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدته التوكيد والتنصيص على أن صراط المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه وأبلغه ونعم الله وان كانت لا تحصى كما قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها تنحصر فى جنسين دنيوى وأخرى والاول قسمان موهبى وكسبى والموهبى قسمان روحانى كنفخ الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسمانى كتخلق البدن والقوى الحالة فيه والهيآت العارضة له من الصحة وكمال الاعضاء والكسبى تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والملكات الفاضلة وتزيين البدن بالهيآت المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والمال والثانى أن يغفر ما فرط منه ويبوئه أعلى عليين مع الملائكة المقربين أبدا الآبدين والمراد هو القسم الاخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر اه بيضاوى (قوله الذين أنعمت عليهم) وهم المذكورون فى سورة النساء بقوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فهم أربعة اه شيخنا وعبارة القرطبى واختلف الناس فى المنعم عليهم فقال الجمهور من المفسرين انه أراد صراط النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقيل الذين أنعمت عليهم هم الانبياء خاصة صلوات الله وسلامه عليهم وقيل المراد بهم أصحاب موسى وعيسى قبل التحريف والنسخ اه وأشار الشارح الى قول رابع وهو أن المراد بهم مطلق المؤمنين حيث قال بالهداية يعنى الى الايمان اه والانعام ايصال الاحسان الى الغير ولا يقال الا اذا كان الموصل اليه الاحسان من العقلاء فلا يقال أنعم فلان على فرسه ولا على حماره اه سمين (قوله عليهم) لفظ عليهم الاولى فى محل نصب على المفعولية وعليهم الثانية فى محل رفع نائب فاعل بالمغضوب اه شيخنا وفى القرطبى وفى عليهم عشر لغات قرىء بعامتها عليهم بضم الهاء واسكان الميم وعليهم بكسر الهاء واسكان الميم وعليهمى بكسر الهاء والميم والحاق ياء بعد الكسرة وعليهمو بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة وعليهمو بضم الهاء والميم وزيادة واو بعد الميم وعليهم بضم الهاء والميم من غير زيادة واو وهذه الاوجه الستة مأثورة عن الائمة القراء وأوجه أربعة منقولة عن العرب غير محكية

ويبدل من الذين بصلته (غيرالمغضوب عليهم) وهم اليهود (ولا) وغير (الضالين) وهم وغيرهما العنقاء

﴿ سورة قريش ﴾

(رحلة الشتاء) الى اليمين (والصيف) الى الشام انتهى (سورة الكوثر) فسر (الكوثر) في الاحاديث الصحيحة المتواترة بانه نهرفي الجنة (ان شانئك) قال ابن عباس هو أبو جهل وقال عطاء هو أبو لهب وقال عكرمة العاصى بن وائل وفي رواية عن ابن عباس كعب بن الاشرف وقال سمر بن عطية عقبة ابن أبي معيط أخرج ذلك ابن أبي حاتم

عن القراء عليهمى بضم الهاء وكسر الميم وادخال ياء بعد الميم حكاها الاخفش البصرى عن العرب وعليهم بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق واو وعليهم بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم وكلها صواب قاله ابن الانبارى اه (قوله ويبدل من الذين بصلته الخ) أى بدل كل من كل وعبارة السمين وغير بدل من الذين بدل نكرة من معرفة وقيل نعت للذين وهو مشكل لان غير نكرة والذين معرفة وأجابوا عنه بجوابين أحدهما أن غير انما تكون نكرة اذا لم تقع بين ضدين فاما اذا وقعت بين ضدين فقد انحصرت الغيرية فتتعرف حينئذ بالاضافة تقول عليك بالحركة غير السكون والآية من هذا القبيل والثانى أن الموصول أشبه النكرات فى الابهام الذى فيه فعومل معاملة النكرات واعلم أن لفظ غير مفرد مذكر أبدا الا أنه ان أريد به مؤنث جاز تأنيث فعله المسند اليه تقول قامت غير هند وأنت تعنى امرأة وهى فى الاصل صفة بمعنى اسم الفاعل وهو مغاير ولذلك لا تتعرف بالاضافة وكذا أخواتها أعنى نحو مثل وشبه وشبيه وخدن وقديستثنى بها حملا على الا كما يوصف بالا حملا عليها وهى من الالفاظ الملازمة للاضافة لفظا أو تقديرا فادخال الالف واللام عليها خطأ اه وفى القرطبى قرأ عمر بن الخطاب وأبى بن كعب غير المغضوب عليهم وغير الضالين وروى عنهما فى الراء النصب والخفض فى الحرفين فالخفض على البدل من الذين أو من الهاء والميم فى عليهم والنصب فى الراء على وجهين على الحال من الذين أو من الهاء والميم فى عليهم كأنك قلت أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم أو على الاستثناء كأنك قلت الا المغضوب عليهم ويجوز النصب بأعنى وحكى عن الخليل اه (قوله وهم اليهود) عبارة الخطيب غير المغضوب عليهم وهم اليهود لقوله تعالى فيهم من لعنه الله وغضب عليه ولا الضالين وهم النصارى لقوله فيهم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا الآية وقال ﷺ ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصارى رواه ابن حبان وصححه وانما سمى كل من اليهود والنصارى بما ذكر مع أنه مغضوب عليه وضال لاختصاص كل منهما بما غلب عليه انتهت والغضب ثوران دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله ﷺ اتقوا الغضب فانه جمرة تتوقد فى قلب ابن آدم ألم تروا الى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه واذا وصف به البارى تعالى فالمراد به الانتقام أو ارادة الانتقام فهو صفة فعل أو صفة ذات والضلال الخفاء والغيبة وقيل الهلاك ومن الاول قولهم ضل الماء فى اللبن ومن الثانى قوله تعالى أئذا ضللنا فى الارض وقيل الضلال العدول عن الطريق المستقيم وقد يعبر به عن النسيان كقوله تعالى أن تضل احداهما بدليل قوله فتذكر احداهما الاخرى اه سمين وفى القرطبى الغضب فى اللغة الشدة ورجل غضوب شديد الخلق والغضوب الحية الخبيثة لشدتها والغضبة الدرقة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض سميت بذلك لشدتها والضلال فى كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ومنه ضل اللبن فى الماء أى غاب ومنه أئذا ضللنا فى الارض أى غبنا بالموت وصرنا ترابا والضلضلة حجر أملس يردده الماء فى الوادى وكذلك الغضبة صخرة فى الجبل مخالفة لونه اه والعدول عن اسناد الغضب اليه تعالى كالانعام جرى على منهاج الآداب التنزيلية فى نسبة النعم والخيرات اليه عز وجل دون أضدادها كما فى قوله تعالى الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين وقوله تعالى وانا لا ندرى أشر أريد بمن فى الارض أم أراد بهم ربهم رشدا اه أبو السعود (قوله وغير الضالين) أشار به الى أن لا بمعنى غير فهى صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لاصلة لتأكيد النفى المفاد من غير وفى السمين لا زائدة

لتأكيد معنى النفى المفهوم من غير لئلا يتوهم عطف الضالين على الذين انعمت عليهم وقال الكوفيون لا بمعنى غير وهذا قريب من كونها زائدة فانه لو صرح بغير كانت للتأكيد أيضا اه وفى القرطبي لا فى ولا الضالين اختلف فيها فقيل هى زائدة قاله الطبرى ومنه قوله تعالى مامنعك أن لا تسجد وقيل هى تأكيد دخلت لئلا يتوهم أن الضالين معطوف على الذين أنعمت عليهم حكاه مكى والمهدوى وقال الكوفيون لا بمعنى غير وهى قراءة عمرو أبى وقد تقدم والاصل فى الضالين الضاللين ثم أدغمت اللام فى اللام فاجتمع ساكنان مدة الالف واللام المدغمة اه وفى الخطيب وفى ولا الضالين مدان مد لازم ومد عارض فاللازم هو الذى على الالف بعد الضاد وقبل اللام المشددة والعارض هو الذي على الياء قبل النون اه (قوله افادة أن المهتدين) أى المذكورين بقوله الذين أنعمت عليهم فمصدوق الذين أنعمت عليهم هو مصدوق غير المغضوب عليهم ومصدوق ولا الضالين فمصدوق العبارات الثلاث هم المؤمنون لكن هذا فيه شىء من حيث ان الذين أنعمت عليهم تقدم تفسيرهم بالاربعة المذكورين فى آية النساء فلا يشمل بقية المؤمنين ومن حيث ان غير اليهود والنصارى يصدق بسائر طوائف الكفار من المشركين وغيرهم ومقتضى هذا أنهم داخلون فى المهتدين لانهم ليسوا يهودا ولا نصارى فليتأمل فعلى هذا كان ينبغى تفسير المهتدين بمطلق المؤمنين كما أشار اليه الشارح بقوله بالهداية وبعد ذلك بقى فى الكلام تدافع فى طوائف الكفار غير اليهود والنصارى فالمبدل منه يخرجهم والبدل يدخلهم فى المبدل منه ثم رأيت فى القرطبي قولا آخر فى تفسير المغضوب عليهم ولا الضالين يتطابق به الكلام ويلتئم ونصه وقيل المغضوب عليهم باتباع البدع والضالين عن سنن الهدى قلت وهذا حسن اه وكل من هذين الوصفين يشمل سائر طوائف الكفار فنفيهما بغير مخرج لسائر أنواع الكفار عن المبدل منه وفي الخطيب قول أوضح من هذا وهو ان المغضوب عليهم مطلق الكفار والضالين هم المنافقون اه فعلى هذا يشمل الذين أنعمت عليهم جميع المؤمنين اه (قوله أيضا افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى) أي افادة مدحهم بهذا المعنى وهو أنهم ليسوا يهودا ولا نصارى لكن مدحهم بهذا المعنى فيه قصور ليس فيه كبير تمجيد بهم اذ من المعلوم أن المؤمنين غير اليهود والنصاري فليتأمل ثم رأيت فى الخطيب مانصه فان قيل مافائدة غير المغضوب عليهم الخ بعد ذكر أنعمت عليهم أجيب بان الايمان انما يكمل بالرجاء والخوف كما قال عليه الصلاة والسلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا فقوله صراط الذين أنعمت عليهم يوجب الرجاء الكامل وقوله غير المغضوب عليهم الخ يوجب الخوف الكامل وحينئذ يتقوى الايمان بركنيه وطرفيه وينتهى الى حد الكمال اه ﴿تنبيه﴾ آخر الفاتحة ولا الضالين وأما لفظ آمين فليس منها ولا من القرآن مطلقا بل هو سنة يسن لقارىء الفاتحة فى الصلاة وغيرها أن يختم به وهو اسم فعل بمعنى استجب وتقبل يا ألله أى تقبل هذا الدعاء وهو قوله اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها وهذا الاسم مبنى على الفتح ويجوز فيه مد الهمزة وقصرها وفى السمين القول فى آمين ليست من القرآن اجماعا ومعناها استجب فهى اسم فعل مبنى على الفتح وقيل ليست اسم فعل بل هى من أسماء الله تعالى والتقدير يا آمين وضعفه أبو البقاء بوجهين أحدهما أنه لو كان كذلك لكان ينبغى أن يبنى على الضم لانه منادى مفرد معرفة الثانى ان اسماء الله تعالى توقيفية ووجه الفارسى قول من جعله اسما لله تعالى على معنى ان فيه ضميرا يعود على الله تعالى فكانه اسم فعل وهو توجيه حسن نقله صاحب المغرب وفى آمين لغتان المد والقصر وقيل الممدود اسم عجمى لانه بزنة قابيل وهابيل وهل يجوز تشديد الميم المشهور أنه خطأ نقله الجوهرى

النصاري ونكتة البدل افادة أن المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى

﴿سورة الكافرون﴾ نزلت فى الوليد بن المغيرة والعاصى بن وائل والاسود ابن المطلب وأمية

ولـكنه روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد وهو قول الحسن بن الفضل من ام اذا قصد اى نحن قاصدون خيرك ياالله ومنه ولا آمين البيت الحرام اه وفى الخطيب والسنة للقارىء ان يقول بعد فراغه من الفاتحة آمين مفصولا عن الضالين بسكتة ليتميز ماهو قرآن عما ليس بقرآن وهو اسم الفعل الذي هو استجب وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله ﷺ عن معناه فقال رب افعل وبنى على الفتح كأين لالتقاء الساكنين ويجوز مد ألفه وقصرها وليس آمين من القرآن اتفاقا بدليل انه لم يثبت فى المصاحف كما مرت الاشارة اليه ولـكن يسن ختم السورة به لقوله ﷺ علمنى جبريل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة كما رواه البيهقى وغيره وقال ﷺ انه كالختم على الـكتاب كما رواه أبو داود فى سننه وقال على رضى الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عباده رواه الطبرانى وغيره لـكن بسند ضعيف اه فيسن ختم الدعاء بآمين سواء كان هو الدعاء الذى فى الفاتحة أو غيرها وفى القرطبى ففى الخبر ان آمين كالطابع الذى يطبع به على الـكتاب قال الهروى قال أبو بكر معناه انه طابع الله مع عباده لانه يدفع الآفات والبلايا فـكان كخاتم الـكتاب الذى يصونه ويمنع من افساده واظهار ما فيه وفى حديث آخر آمين درجة فى الجنة قال أبو بكر معناه انه حرف يكتسب به قائله درجة فى الجنة وقال وهب بن منبه آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملـكا يقول اللهم اغفر لـكل من قال آمين اه وكلمة آمين لم تكن قبلنا الا لموسى وهرون عليهما السلام ذكر الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله ﷺ ان الله أعطى أمتى ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام وهو تحية أهل الجنة وصفوف الملائـكة وآمين الا ما كان من موسى وهرون قال أبو عبد الله معناه أن موسى دعا على فرعون وأمن هرون فقال الله تبارك وتعالى عند ماذكر دعاء موسى فى تنزيله قد أجيبت دعوتكما ولم يذكر مقالة هرون وقال موسى ربنا فـكان من هرون التأمين فسماه داعيا فى تنزيله اذ صير ذلك منه دعوة وقد قيل ان آمين خاص بهذه الامة لما روى عن النبى ﷺ انه قال ما حسدتـكم اليهود على شىء ما حسدتـكم على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن عائشة وأخرج أيضا من حديث ابن عباس عن النبى ﷺ قال ما حسدتـكم اليهود على شىء ما حسدتـكم على التأمين فأكثروا من قول آمين قال علماؤنا رحمة الله عليهم انما حسدنا أهل الـكتاب لان أولها حمد الله وثناء عليه ثم خضوع له واستـكانة ثم دعاء لنا بالهداية الى الصراط المستقيم ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين اه (قوله والله أعلم بالصواب) كأن هذه العبارة من وضع تلامذة المحلى أو من وضع السيوطى قصد بها ختم تفسير المحلى والاشارة الى فراغه وانقضائه ويبعد جدا أنها من كلام المحلى لما عرفت سابقا أنه كان قد شرع فى تفسير النصف الاول وأنه ابتدأه بالفاتحة وأنه اخترمته المنية بعد الفراغ منها وقبل الشروع فى البقرة وما بعدها واذا كان كذلك فيبعد منه أن يأتى بعبارة تشعر بالانتهاء والاختتام واقعة اثناء تفسير النصف الاول فتأمل وآخر هذه العبارة هو قوله والمآب كما فى خط الامام أحمد بن على المعروف بابن أخت البلقينى نفعنا الله به كما ذكره فى نسخته التى رقمها بيده ونصه فيها بعد قوله والمـآب تم الـكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم على يد الفقير أحمد ابن على المعروف بابن أخت البلقينى عفا الله عنه آمين بتاريخ يوم الاثنين عاشر صفر الخير من شهور سنة اثنين وثمانين وتسعمائة اه فعلى هذا يكون ما فى هـذه النسخة من قوله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائمـا أبدا الى آخره ليس من نسخة المحلى وانمـا هو

والله أعلم بالصواب واليه

ابن خلف كما أخرجه ابن أبى حاتم عن سعيد

﴿ سورة تبت ﴾

(أبى لهب) اسمه عبد العزى (وامرأته) هى أم جميل العوراء بنت

من وضع بعض الناس ويدل عليه ثبوته فى بعض النسخ دون بعض (قوله والمآب) عطف مرادف وفى المختار آب رجع وبابه قال والمآب المرجع اه (قوله وحسبنا الله) أى كافينا وقوله ونعم الوكيل أى المفوض اليه الامر اه (قوله الرحلة ٥) أى الذى يرتحل اليه لاخذ العلم منه وهو بضم الراء كما فى المصباح والقاموس ونص الاول الرحلة بالكسر والضم لغة اسم من الارتحال وقال أبو زيد الرحلة بالكسر اسم من الارتحال وبالضم الشىء الذى يرتحل اليه يقال قربت رحلتنا بالكسر وأنت رحلتنا بالضم أى المقصد الذي نقصده اه ونص الثانى وارتحل القوم عن المكان انتقلوا عنه فترحلوا والاسم الرحلة بالضم والكسر أو بالكسر الارتحال وبالضم الوجه الذى تقصده اه (قوله تغمده الله برحمته) أى جعلها له كالغمد للسيف فى الاحاطة والشمول وفى المختار غمد السيف من باب ضرب ونصر جعله فى غمده فهو مغمود وأغمده أيضا فهو مغمد وهما لغتان فصيحتان وتغمده الله برحمته غمره بها اه (قوله وحشرنا فى زمرته) أى جماعته الذين يحشرهو معهم وقوله بمحمد الباء تشبه باء القسم ويقال لها باء التوسل أى متوسلين فى قبول هذا الدعاء بمحمد وآله

﴿خاتمة﴾

قال القرطبى فى مقدمة تفسيره باب ما يلزم قارىء القرآن وحامله من تعظيم القرآن واحترامه قال الترمذى الحكيم فى نوادر الاصول فمن حرمته أن لا يمسه الا طاهرا ومن حرمته أن يقرأه وهو على طهارة ومن حرمته ان يستاك ويتخلل فيطيب فاه اذ هو طريقه قال يزيد بن أبى مالك ان أفواهكم طرق من طرق القرآن فطهروها ونظفوها ما استطعتم ومن حرمته أن يستوى له قاعدا ان كان فى غير صلاة ولا يكون متكئا ومن حرمته أن يلبس ثياب التجمل كما يلبسها للدخول على الامير لانه مناج ربه ومن حرمته أن يستقبل القبلة لقراءته وكان أبو العالية اذا قرأ اعتم ولبس وارتدى واستقبل القبلة ومن حرمته أن يتمضمض كلما تنخع روى شعبة عن أبى حمزة عن ابن عباس أنه كان يكون بين يديه اناء فيه ماء اذا تنخع تمضمض ثم أخذ فى الذكر وكان كلما تنخع تمضمض ومن حرمته أنه اذا تثاءب أن يمسك عن القراءة لانه اذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج له والتثاوب من الشيطان قال مجاهد اذا تثاءبت وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تثاؤبك وقاله عكرمة يريد أن فى ذلك الفعل اجلالا للقرآن ومن حرمته أن يستعيذ بالله عند ابتدائه للقراءة من الشيطان الرجيم ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ان كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ ومن حرمته انه اذا أخذ فى سورة لم يشتغل بشىء حتى يفرغ منها الا لضرورة ومن حرمته اذا أخذ فى القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة ومن حرمته أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه لانه اذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة التى أتى بها فى البدء ومن حرمته أن يقرأه على تؤدة وترتيل ومن حرمته أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به ومن حرمته أن يقف على آية الوعد فيرغب الى الله تعالى ويسأله من فضله وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه ومن حرمته أن يؤدى لكل حرف حقه من الاداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما فان له بكل حرف عشر حسنات ومن حرمته اذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله ﷺ ويشهد على ذلك أنه حق فيقول صدقت ربنا وبلغت رسلك ونحن على ذلك من الشاهدين اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط ثم يدعو بدعوات ومن حرمته اذا قرأه أن لا يلتقط الآيات من كل سورة فيقرأها فانه روى لنا عن رسول الله ﷺ أنه مر ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيأ فامره أن يقرأ على ترتيب السور أو كما قال ومن حرمته اذا وضع الصحيفة أن لا يتركها منشورة

المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

حرب أخت أبى سفيان

٥ قول المحشى قوله الرحلة الخ لم تكن هذه العبارة بالشرح فلعل ذلك فى بعض نسخ وقعت له اه مصححه

وأن لايضع فوقه شيأ من الكتب حتى يكون أبدا عاليا لسائر الكتب علما كان أو غيره ومن حرمته أن يضعه فى حجره اذا قرأه أو على شىء بين يديه ولا يضعه بالارض ومن حرمته أن لايمحوه من اللوح بالبزاق ولكنه يغسله بالماء ومن حرمته اذا غسله بالماء أن يتوقى النجاسات من المواضع والمواضع التى توطأ فان لتلك الغسالة حرمة وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بغسالته ومن حرمته أن لايتخذ الصحيفة اذا بليت ودرست وقاية للكتب فان ذلك جفاء عظيم ولكن يمحوها بالماء ومن حرمته أن لايخلى يوما من أيامه من النظر فى المصحف مرة وكان أبو موسى يقول انى لاستحى أن لا أنظر كل يوم فى عهد ربى مرة ومن حرمته أن يعطى عينيه حقهما منه فان العين تؤدى الى النفس وبين النفس والصدر حجاب والقرآن فى الصدر فاذا قرأه عن ظهر قلب فانما يسمع أذنه فتؤدى الى النفس فاذا نظر فى الخط كانت العين والاذن قد اشتركتا فى الاداء وذلك أوفر للاداء وكان قد أخذت العين حظها كالاذن روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ أعطوا أعينكم حظها من العبادة قالوا يا رسول الله وما حظها من العبادة قال النظر فى المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ أفضل عبادة أمتى قراءة القرآن نظرا ومن حرمته أن لايتأوله عندما يعرض له من أمر الدنيا حدثنا عمرو بن زياد الحنظلى قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن ابراهيم قال كان يكره أن يتأول شىء من القرآن عندما يعرض للقارىء شىء من أمر الدنيا والتأويل مثل قولك للرجل اذا جاءك جئت على قدر يا موسى ومثل قوله كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الايام الخالية عند حضور الطعام وأشباه هذا ومن حرمته أن لا يقال سورة كذا كقولك سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال السورة التى يذكر فيها البقرة مثلا قلت هذا يعارضه قوله ﷺ الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما فى ليلة كفتاه خرجه البخارى ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود ومن حرمته أن لا يتلى منكوسا كفعل معلمى الصبيان يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الحذق من نفسه والمهارة فان ذلك عدم مبالاة وعدم تعظيم ومن حرمته أن لايقرأه بالحان الغناء كلحون أهل الفسق ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية فان ذلك كله زيغ وقد تقدم ومن حرمته أن يجوف خطه اذا كتبه وعن أبى حكيمة أنه كان يكتب المصاحف بالكوفة فمر على رضى الله عنه فنظر الى كتابه فقال له أجل قلمك فأخذت القلم فقططت من طرفه قطا ثم كتبت وعلى قائم ينظر الى كتابى فقال هكذا نوره كما نوره عز وجل ومن حرمته أن لايمارى ولا يجادل فيه فى القراآت ولا يقول لصاحبه ليس هكذا هو ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القراآت فيكون قد جحد كتاب الله ومن حرمته أن لايقرأ فى الاسواق ولا فى مواطن اللغط واللغو ومجمع السفهاء ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم اذا مروا باللغو مروا كراما هذا لمروره بنفسه فكيف اذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرانى أهل اللغو ومجمع السفهاء ومن حرمته أن لايتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ولا يرمي به الى صاحبه اذا أراد أن يناوله ومن حرمته أن لا يصغر المصحف روى الأعمش عن ابراهيم عن على رضى الله عنه قال لا يصغر المصحف قلت وروي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفا صغيرا فى يد رجل فقال من كتبه قال أنا فضربه بالدرة وقال عظموا القرآن وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال مسيجد أو مصيحف ومن حرمته أن لايختلط فيه ماليس منه ومن حرمته أن لايحلى بالذهب ولا يكتب بالذهب فيخلط به زينة الدنيا وروى مغيرة عن ابراهيم انه كان يكره أن يحلى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم

صخر بن حرب قال ابن دحية فى التنوير اسمها العوراء كذا فى مسند الحميدى وقيل اسمها أروى انتهى

﴿ سورة الفلق ﴾

(غاسق اذ وقب) فسر فى حديث مرفوع بالقمر

عند

عندرؤس الآى أو يصغر وروى أبو الدرداء قال قال رسول الله ﷺ اذا زخرفتم مساجدكم واحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم وقال ابن عباس ورأى مصحفا قدزين بفضة تغرون به السارق وزينته فى جوفه ومن حرمته أن لا يكتب على الارض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثة حدثنا محمد بن على الشقيقى عن أبيه عن عبدالله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال سمعت عمر ابن عبدالعزيز يحدث قال مر رسول الله ﷺ بكتاب فى أرض فقال لشاب من هذيل ماهذا قال من كتاب الله كتبه يهودى فقال لعن الله من فعل هذا لاتضعوا كتاب الله الا موضعه قال محمد بن الزبير رأى عمر بن عبدالعزيز ابناله يكتب القرآن على حائط فضربه ومن حرمته أنه اذا اغتسل بكتابته مستشفيا من سقم أن لا يصبه على كناسة ولا فى موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ولكن ناحية من الارض فى بقعة لا يطؤها الناس أو يحفر حفيرة فى موضع طاهر حتى يصب من جسده فى تلك الحفيرة ثم يكبسها أو فى نهر كبير يختلط بمائه فيجرى ومن حرمته أن يفتتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور وكذلك كان رسول الله ﷺ اذا ختم القرآن يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات لئلا يكون فى هيئة الهجرة وروى ابن عباس قال جاء رجل فقال يارسول الله أى العمل أفضل فقال عليك بالحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب فى أوله كلما حل ارتحل قلت ويستحب اذا ختم القرآن أن يجمع أهله ذكره أبو بكر بن الانبارى أخبرنا ادريس أخبرنا خلف أخبرنا وكيع عن مسعر عن قتادة أن أنس بن مالك كان اذا ختم القرآن جمع أهله ودعا وأخبرنا ادريس أخبرنا خلف أخبرنا جرير عن منصور عن الحكم قال كان مجاهد وعبدة بن أبى لبابة وقوم يعرضون المصاحف فاذا أرادوا أن يختموا وجهوا الينا أحضرونا فان الرحمة تنزل عند ختم القرآن وأخبرنا ادريس أخبرنا خلف أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمى قال من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسى ومن ختمه أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح قال فكانوا يستحبون أن يختموا أول الليل وأول النهار ومن حرمته أن لا تكتب التعاويذ منه ثم يدخل بها فى الخلاء الا أن يكون فى غلاف من أدم أو فضة أو غيرهما فيكون كأنه فى صدرك ومن حرمته اذا كتبه وشربه سمى الله على كل نفس وعظم النية فيه فان الله يؤتيه على قدر نيته روى ليث عن مجاهد قال لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض وعن أبى جعفر قال من وجد فى قلبه قساوة فليكتب يس فى جام بزعفران ثم يشربه قلت ومن حرمته ان لا يقال سورة صغيرة وكره أبو العالية ان يقال سورة صغيرة أو كبيرة وقال لمن سمعه قالها أنت أصغر منها وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكى رحمه الله قلت وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة الا وقد سمعت رسول الله ﷺ يؤم بها الناس فى الصلاة اهـ ﴿فائدة﴾ فى صحيح البخارى مانصه عن أنس بن مالك قال مات النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد اهـ وفى القسطلانى عليه مانصه قوله ولم يجمع القرآن أى على جميع وجوهه وقرآآته أو لم يجمعه كله تلقيا من فى النبى صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أو لم يجمع مانسخ منه بعد تلاوته ومالم ينسخ أو مع أحكامه والتفقه فيه أو كتابته وحفظه غير أربعة الخ فلا ينافى ان غيرهم كان يجمعه قال ابن كثير أنا لا أشك أن الصديق رضى الله عنه قرأ القرآن وقد نص عليه الاشعرى مستدلا بانه صح انه صلى الله عليه وسلم قال يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله تعالى وأكثرهم قرآنا وتواتر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قدمه للامامة

اذا طلع أخرجه الترمذى من حديث عائشة وقال ابن شهاب هو الشمس اذا غربت وقال ابن زيد الثريا أخرجها ابن أبى حاتم (النفاثات فى العقد) بنات لبيد بن الاعصم انتهى

ولم يكن صلى الله عليه وسلم يأمر بامر ثم يخالفه بلا سبب فلولا ان أبا بكر كان متصفا بما يقدمه فى الامامة على سائر الصحابة وهو القراءة لما قدمه فلا يسوغ نفى حفظ القرآن عنه بغير دليل وقد صح فى البخارى أنه بنى مسجدا بفناء داره فكان يقرأ القرآن أى ما نزل منه اذ ذاك وجمع على القرآن على ترتيب النزول وقال ابن عمر فيما رواه النسائى باسناد صحيح جمعت القرآن فقرأت به كل ليلة الحديث وعد أبو عبيدة القراء من الصحابة من المهاجرين الخلفاء الاربع وطلحة وسعدا وابن مسعود وحذيفة وسالما وأبا هريرة وعبد الله بن السائب والعبادلة ومن النساء عائشة وحفصة وأم سلمة ولكن بعض هؤلاء انما أكمله بعده صلى الله عليه وسلم وعد ابن أبى داود فى كتاب الشريعة من المهاجرين أيضا تميم بن أوس الدارى وعقبة بن عامر ومن الانصار عبادة بن الصامت وأبا حليمة معاذا ومجمع بن حارثة وفضالة بن عبيد ومسلمة بن مخلد وممن جمعه أيضا أبو موسى الاشعرى فيما ذكره الدانى وعمرو بن العاص وسعد بن عبادة وبالجملة فيتعذر ضبطهم على ما لا يخفى ولا يتمسك بما فى هذه الاحاديث لكثرة الصحابة وتفرقهم فى البلاد وكيف يكون ذلك مع ما ورد من قتل القراء ببئر معونة ويوم اليمامة اه وهذا آخر ما قدر لى أن أكتبه من هذا التعليق الشريف ولم يكن فى ظنى أن يجىء على هذا المنوال المنيف بقصور رباعى ودروس رباعى وعجزى الذى هو وصف لازم وفتورى الذى هو للذهن ملازم وانما هو نكتة سر قراءتى على الشيخ الامام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة شيخ الافتاء والتدريس ومحل الفروع والتأسيس من شاع فضله وذاع وتوفرت لتتبع تحبيره وتعبيره الاسماع مولانا الشيخ عطية الاجهورى تغمده الله بغفرانه وأسكنه فراديس جنانه ولقد صدق القائل حيث قال

وقل من جد فى أمر يحاوله * واستعمل الصبر الا فاز بالظفر

اللهم يا مولى النعم ويا راحم الامم ويا محيي الرمم أنت المعبود وأنت المستعان بكرمك ثبتنا على صراطك صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ووفقنا لما ترافقهم به فى دار كرامتك فى جنات النعيم وجنبنا بشمول رأفتك عما نوافق به الزائغين مما يكلم الدين ويثلم اليقين آمين والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات حمدا يوافى نعمه ويكافىء مزيده والصلاة والسلام الاتمان والاكملان على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (وقد انتهى) ما من الله تعالى به من المعانى المحررة والالفاظ المحبرة فى الرابع والعشرين من شهر جمادى الثانية من شهور سنة ألف ومائة وثمانية وتسعين على يد جامعها الفقير الى الله تعالى سليمان الجمل خادم الفقراء غفر الله له ولوالديه ولمن أعانه عليها ولجميع المحبين واخوانه المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

(سورة الناس) (الخناس) هو الشيطان كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والله أعلم

يقول مصححه راجي عفو ربه العلي * محمد كامل بن محمد الاسيوطي الازهري

تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ورقاه في مراتب البلاغة الى حد عجز ذوو اللسن من الجن والانس عن معارضة أدناه ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وصلى الله وسلم على المصطفى الاكبر المؤيد بهذا الكتاب الجامع المفضل على سائر الآيات المنزل عليه (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) سيدنا محمد المخصوص من علوم الدارين بما لم يصل الى درك مداه أحد من المخلوقات وعلى آله هداة الانام وأصحابه الائمة الاعلام ﴿أما بعد﴾ فقد تم بحمده تعالى طبع حاشية العلامة المحقق والفهامة المدقق من له في أسنى المبرات خير عمل الشيخ سليمان الجمل على التفسير الذي تقر به العين المنسوب للامامين الجلالين الذي سارت بشذا مدائحه رياح الخافقين وأذعنت لمحاسن فوائده ألسنة العالمين ولا غرو ان ازدادت نفحاته بتلك الحاشية وأضحت ثمراته من كمام خفائها لدى الانام فاشية وصار بما أوضحته من رموزه وحل معضلاته من مهمات التفاسير وطفق الناس لاعتناق عرائسه بما زينته سبائكها بجد السعي منهم الكبير والصغير فهكذا فلتكن خدمة الدين وبمثل هذا التأليف فلتنشرح صدور الطالبين خصوصا وقد حليت طررها ووشيت غررها بتفسير الجلالين وباعراب أبي البقاء المسمى املاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراآت في جميع القرآن ثم كملت الفائدة وتمت العائدة بتذييل الاملاء المذكور بكتاب مفحمات الاقران في مبهمات القرآن للجلال السيوطي ضاعف الله للجميع الاجور فجاءت تلك الحاشية ترفل في حلل من المحاسن وتفجر من ينابيع النفع بها ماء غير آسن وذلك بمطبعة التقدم العلمية لاصحابها ورثة المرحوم محمد عبد الواحد بك الطوبي بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدي أحمد الدردير قريبا من الجامع الازهر المنير وذلك في شهر رمضان سنة ١٣٤٨ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية آمين



(فهرست الجزء الرابع من حاشية العلامة الجمل على تفسير الجلالين مزينة الهوامش باعراب القرآن لأبي البقاء ومفحمات الاقران في مبهمات القرآن للجلال السيوطي)

(تمت)

(فهرست اعراب القرآن لأبي البقاء الذي بالهامش)

(تمت)

